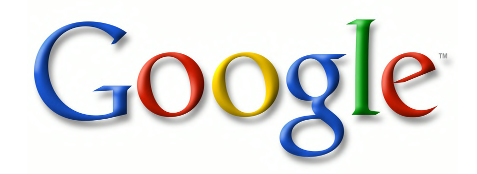
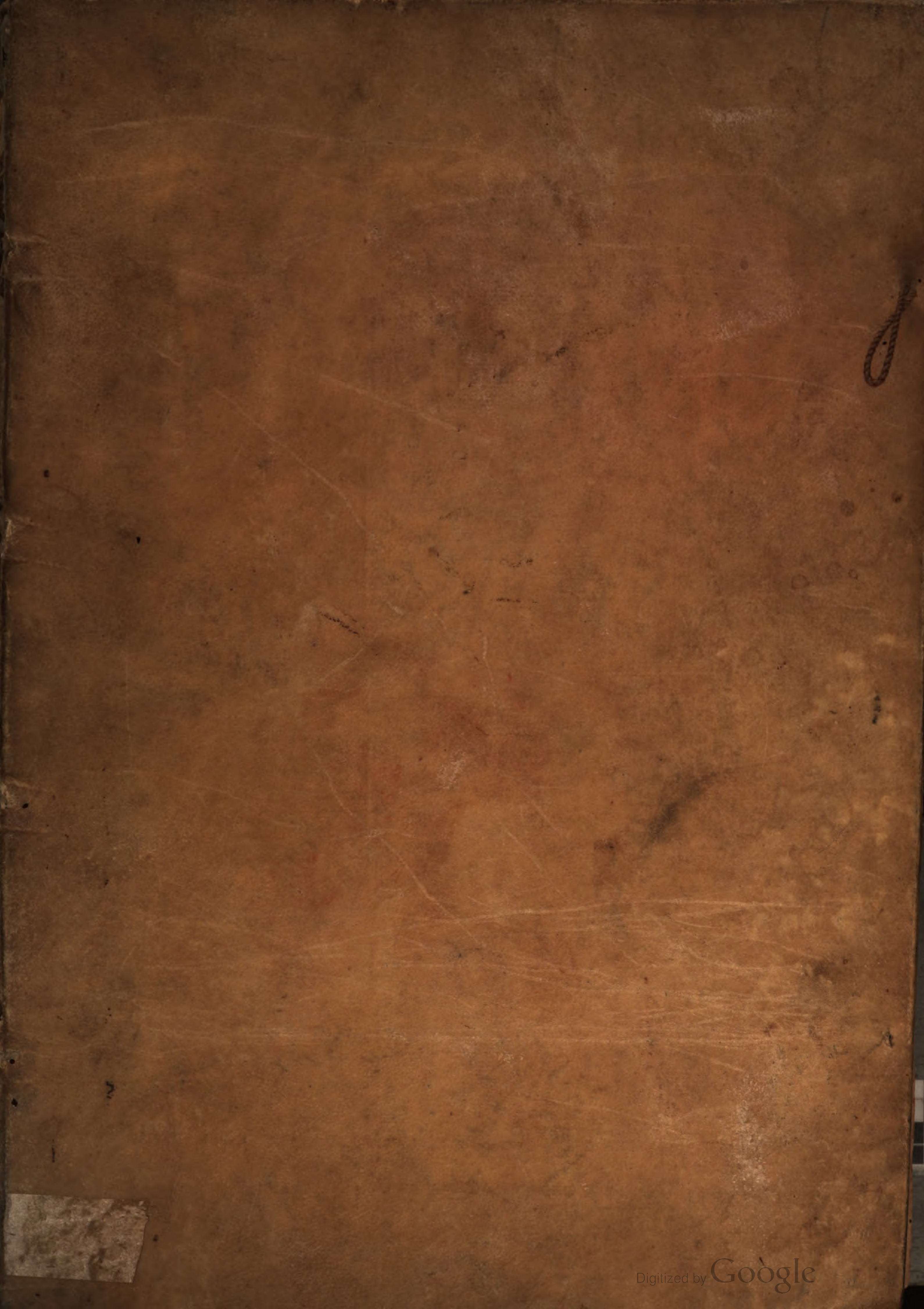
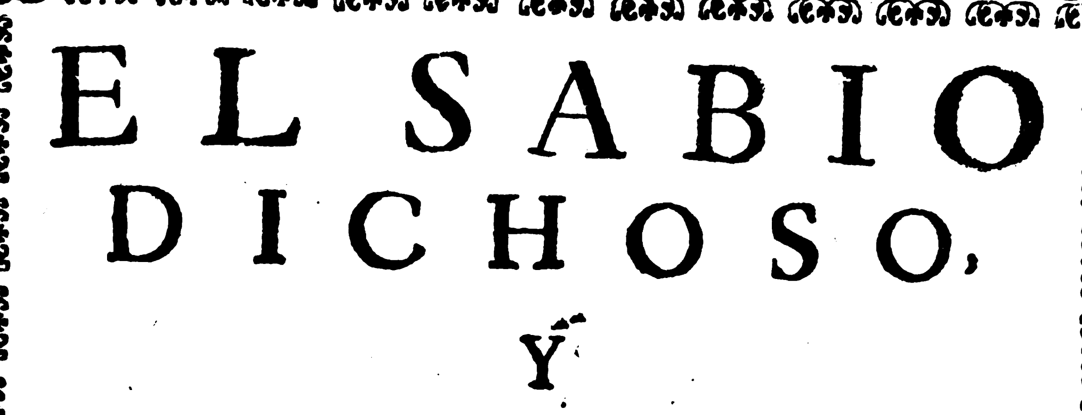








EL SABIO DICHOSO,

Y

POLITICO INFELIZ.

SEGUNDA PARTE

DEL GRANO DEL EVANGELIO,

CHRISTO S. N. EN LA TIERRA.

SEMINARIO DE TODA ENSEÑANZA.

DESDE QUE GANA NOMBRE HASTA SU FUGA A EGIPTO.

LUC. 2. MATH. 2.

ESCRIVE

IOSEPH DE ORMAZA

THEOLOGO DE LA COMPAÑIA DE IESUS.

DEDICA

A LA MAGESTAD DE

CARLOS II.

REY DE LAS ESPAÑAS N. S.

CON PREVILEGIO

En Segovia, *Por Bernardo Hervada*, Año 1672.

Deus iudicium tuum Regi da; & iustitiam tuam filio regis, Psal. 71. 1.

Dabis ergo servo tuo cor docile, vt populum tuum iudicare possit, & discernere inter bonum, & malum, 3. Reg. 3. 9.

AL REY N. S. CARLOS II.
D. O. C.
S. C. R. M.

ES voz de la naturaleza, la que dà principio à las doze tablas, y repitẽ los derechos: La alma de las leyes es la salud del pueblo. Compendio en esta toda la pericia de Reynar el Rey Godo, y M. de Reyes Athalarico: Toda la facultad de imperar, dize, comprehende quien ama lo que conduce al publico decoro. Aun la tirania se guarnece con essa especiosa voz, q̃ en todas las sediciones se toma por pretexto, y notan las Histor. mas las de Tac. tan generosa essa atencion, que fingida basta para que parezca noble la ruyndad, y concilie respeto la sedicion. Contra estilo de quien dedica digo las obligaciones de V. M. para sacar à mas luz las de sus vassallos, y mãcomunarme con todos los buenos à la reciproca en que debemos todo el espiritu à la atencion del decoro vuestro. A esta execucion desea mi corta persuasiua sacar sobrecarta. Mas que pienso cõ nota de la generosidad Española? Quien no acredita su juyzio en mostrarse como yo enagenado al amor, y lealtad que à V. M. debe? Si: Mas essa predominante maxima que nota de locura mirar mas que à su conueniencia? La irrision con que quando mas templados notan de redentor al que se atreue à dezir por la reputacion de la Corona, y conseruacion publica? Pues como de amar à Dios es consiguiente amar al proximo, con la misma consequencia de amar al Rey se sigue amar sus Reynos, y poner todo el esfuerço, en que bueluã à su antigua reputacion, y grandeza. Quanto se enquentre con ella, aũque se llame seruicio, es ofensa. Podrà la ilusion del antojo, dar nõbre de libertad, à la que en dissipando la niebla, conoce verdadera esclauitud: En el particular queda sin mascara este disfraz. Quien califica de amigo verdadero, ò buen criado, al q̃

Salus populi, suprema lex esto.

Disciplina videlicet imperandi, amare quod multis expedit, Casiod. 9. var. 9.

3. an. 53. 4. an. 38. & 40. 4. hist. 73.

Nec metu, aut amore, sed ex libidine seruitij, vt in familijs priuata cui que stimulatio, & vile iam decus publicũ. Tac. 2. hist. 90.

Vim rebus aliquando ipsa verborum humilitas affert. Quint. 4. inst. 6.

con especie de libertad, le estimula à destruir su patrimonio, poniendole en necessidad de seruir, con essa ilusion de mandar? Quanto excedera à este, la perfidia, si à tal llegasse con el q̃ naciò para Reynar, no en vn rincon, sino arbitro del mundo? Porque esto es mas impossible asolando sus Reynos, que hazerse poderoso el Señor abrassando su casa, y estado. Yà pues ofrezco algo al seruicio de V.M. oponiendome cõ quãto escriuo, à aquella corriẽte del propio interes, en q̃ solo presumo hazer presa, por las piedras que me arrojan. Asaz empero honran mi memoria, si como tengo obligaciõ, me notan de osado en despreciar ofensiones por el publico decoro. Mayormẽte q̃ quãtos se den por ofendidos, se declarã seruidores de su interes; que este es su Rey, y no V.M. Sirua todo esto para que no se piẽse es ambiciõ, sino necessidad, poner à los pies de V.M. obra q̃ solo le merece por el exẽplar q̃ propone Christo S.N. y porque no tiene mas fin que el seruicio de ambas Magestades. Pues alego tãta disculpa, cierto es que no presumo merito.

Satis superque memoriæ meæ tribuent, vt maioribus meis dignũ, si offensionum pro vtilitate publica, non pauidum, credãt, Tac. 4. an. 48.

A la obligacion natural que inclina los afectos como à centro, à V.M. corazon, y alma nuestra, dan calor las singulares señas, con que se le apropiò, quando nos le diò el cielo. La primera indicacion de no comũ prouidẽcia, es darle quãdo estaua helada la esperãça. Nacieron assi los sujetos en que mas se diò à conocer la omnipotencia. De los Heroes Sagrados Ioseph, Moyses, Sanson, el Baptista, y la Corona de la naturaleza, y gracia Maria S.N. de los profanos Hercules, Alexandro, &c. Funda aqui mejor pronostico la Theologia, q̃ la Iudiciaria que quando con menos influencia de las causas segundas, obra la primera, quiere darse à conocer en el efecto, y es reputacion de su brazo parezca sujeto milagroso, de quien se declara autor. Confirma la indicacion el generoso, acre, y gallardo espiritu de V.M. adelantado à la naturaleza. Esta aceleracion en sujetos singulares, no es como en los vulgares presagio de malogro, sino comprobacion de que en los Heroes de Dios escogidos son sin dias los partos mas felices del ingenio, virtud, y valor. Aun en las cunas de los Rios que nacen para señorear la tierra con sus caudales, preuiene la naturaleza este decoro: Nunca parecen pequeños, Duero, Hebro, Tajo, y Guadalquiuir: desde el origen corren con ma-

Obseruatũ fere est celerius occidere festinatã maturitatẽ, & esse nescio quã, quæ spes tantas decerpat inuidiã; ne videlicet vltra quã hominibus datum est nostra prouehantur. Quint. in proœ. 6. instit.

gesf-

gestad, que dà à conocer lo que seràn. Assi en los braços de la Aya se mostrò caudaloso V. M. en la funcion del pesame de su gran padre Phel. IV. N. S. (que en el cielo reyne) y endrabuenas de que renaciesse la Corona en sus sienes; que ni con el tafetan de la gorrilla lugubre podian, y frequentemente arrojaua. mas quando entrò el Embaxador de Francia, pidiò V. M. la gorra, que antes arrojò con enfado, y poniendosela, diò à conocer de tres años, tiene cabeza para hazer hielmo el tafetan, con quien pensare debil su infancia; para intentar lo que Dios con aquel luto le puso en ella. Aqui diria mejor el Poeta. No obserueis el nacimiento de los Dioses timidos de q̃ los hallareis pequeños en la cuna. En los Cesares los partos del valor son sin dias. Ni es adulacion poetica llamar Dioses à los soberanos Principes; que Dios le concediò el nõbre. Pues la Magestad no tiene infancia, no me noten la hable como crecida: ò atiendan los que deben mirar solo à su grandeza.

D. Hier. Mascareñas, Obispo de Segouia en el diario de la enfermedad y exequias de Phel. IV. N. S.

Parcite Natales timidi notare Deorum. Cæsaribus virtus contigit ante diem. Ouid. 1. Fast.

Deus stetit in synagoga deorum: in medio autem deos diiudicat, Ps. 81.

Assiste de obligacion todo lo fortuito: aquel aspecto elegante, que hizo en la cuna rethorico à Moyses tartamudo; mas sin los embarazos de su lengua: la voz qual la ha menester el que ha de ser oydo de todo el mundo. En todo el habito del talle la magestad con gala, y agrado. Ni es ligereza de la hedad el continuo mouimiento, sino feliz indicacion de la que serà à su tiempo actiuidad. El bullicio de la generosa infancia, dize Seneca, no es libiandad de animo, sino testimonio de su descendencia celeste. De aquel alto espiritu es deriuada centella, y à lo celeste es natural; es quietud el mouimiento. Consuena lo que dixeron al gran Theodosio: Descansa de verdad lo Diuino, en perpetuo mouimiento: la continua agitacion, vigoriza la eternidad, y quanto los vulgares tienen por violento, y trabajo, es natural à los Principes perfectos. Como en incansables circulos giran los cielos: como el mar siempre palpitando en fluxos parece vital, corazon del mundo, y el Sol no puede estar quieto; assi tu gran Rey te exercitas; hallas descanso en el mouimiento de los continuos negocios, que en orbe rebueluen sobre ti como polo del mundo, ò coluna de la esfera. El que en la infancia no sossiega sino en remedos de fatigas belicas, y exercicios de la paz, excederà à Theodosio en actiuida-

Sen. consol. ad Helu. 6. Quod non mireris si primam eius originẽ adspexeris, Non est ex terreno & graui concreta corpore; ex illo cœlesti spiritu descendit; cœlestiũ autem natura semper in motu est.

Panegy. ad Theod. Gaudent profecto diuina perpetuo motu, & iugi agitatione se vegetat æternitas, & quidquid homines vocamus laborẽ, vestra natura est, &c.

dades ciuiles, y militares, quando no parezca monstruo lo portentoso.

La segunda indicacion de singular prouidencia desvelada por V.M. se reconoce, en ver militar à Dios por V.M. en quãto la hedad no le concede ser su soldado, y le tien e indefenso. Quien sino su brazo desvaratò tan poderosos designios contra las descauteladas Indias? En Europa quien sino el que en la arena puso carcel al mar, y le haze besar la tierra, quando aun al cielo amenazauan sus olas; reprime tanta soberuia, y desaçe como espuma, los que como tempestad pensaron inundarnos, y ser esta la ocasion de ensanchar sus playas, vsurpando las de V.M.? Ni luce menos prouido en la serenidad destos Reynos, nunca antes vista en otras memorias. Para esto naciò lo q̃ se dixo mucho antes: O excessiuamente amado de Dios, por quien milita el Cielo, hazen liga los elementos, y siruen debaxo de sus vanderas, sin incũstancia los vientos. Esto haze Dios por V.M. en quanto no le es imputable lo indefenso, empeñando con sabiduria sus primeros años, para que en llegando el tiempo se aliste por su soldado con justa correspondencia; porque quanto mas pone de su parte quãdo no podemos cooperar, mas se enagena, si en dando facultad no concurrimos varonilmente con su patrocinio. Demuestralo el caso de Eliseo con Ioas Rey de Israel, q̃ en su lugar explico. Mas no frustrarà V.M. tantas esperanças como nos dan los grandes aparatos con que Dios le ha preocupado. Madrugaràn à par del ingenio, y brio las operaciones que apresura ser V.M. alma destos Reynos, y es preciso estèn como cuerpo sin alma hasta q̃ V.M. los haliente. Para este fin acelera Dios, como notè, los espiritus en los excelsos Heroes. Desprecio lo que de Hercules, Alexandro, y Caton se dize en sus niñeces; porque en sus exclarecidos progenitores, tiene V.M. mas propios exemplares. Los Señores Reyes D. Alonso el XI. D. Henrique III. D. Iaime el Conquistador, D. Fernando el Cath. niños se hallaron en grandes batallas, que con su presencia vencieron, ò rõpieron ligas mas peligrosas a la sedicion. Dauid eligido de Dios para gran Rey, mucho antes de correrle tales obligaciones, diò à ver de 16. años, que no tenia ociosa la aceleracion del valor con que Dios le preuino, tomando por juguete, y trabesuras de aquella hedad, desquixarar leones, y ossos con la se-

O nimium dilecte Deo, cui militat æther, & cõiurati veniunt ad classica venti, Claud. ad Theod.

4. Reg. 13. 14.

seguridad que si retozara cō corderos. Destas animosas trabesuras vemos en V. M. señas, entretenido en remedos de la guerra, y en matar fieras. Acrecienta q̃ à los que diò Dios el imperio niños, niños les diò la suficiencia, como en los referidos progenitores de V. M. vimos, y en el inuicto Emperador Carlos V. de quien V. M. tomò el nombre para excederle, y hazerle mas nombrado. Salomon de pocos años amado, y temido en su Reyno por el juyzio con que sacò la espada para vn niño. Mas el exemplar de todo Christo S. N. obgepto, y sujeto deste libro, donde le vemos ganar nombre de ocho dias cō sangre derramada: sujetar luego à su imperio tres Coronas, y burlar como por juego de niños la poderosa astucia del tyrano Herodes, portando al hombro su imperio; enseñando ser este inseparable de quien le tiene en si. Supo dezirlo Aristipo naufrago, y agassajado por sabio de los de Rodas à donde le arrojò la tormēta: y escriuiò à sus ciudadanos: enseñad à vuestros hijos adquirir, lo que quando naufraguen, los siga à nado, y haga patria el destierro.

Ecclesi. 47. 3. Cum leonibus lusit quasi cum agnis, & in vrsis similiter fecit, sicut inagnis ouiū in iuuentute sua, & 1. Reg. 17.

3. Reg. 3.

Pues el Señor que desde que naciò, tomò las cargas del imperio vniuersal al hombro, le puso en los de V. M. de pocos mas dias, por quenta suya corre darle la suficiencia, sino reusa el peso. Señor en el estado presente, aū la celeridad parece tardança; ni nos basta buen Rey, sino grandissimo, por el desmayo en que V. M. halla su Monarchia. Aplica no pocos estimulos, el alto espiritu de su primo, y hermano, que como dexò en la campaña las fajas, piensa ponerlas al mundo emboluiendo los Reynos de V. M. que por ser sombra proporcionada al talle de su Rey los vassallos, pueden sin vltrage parecer niños. Destos Reynos dixo Daniel à la letra. *Commiscebuntur humano semini, sed non adhærebunt sibi.* Mezclaranse con mutuos casamientos, mas de verdad no soldaràn entre si; como no forja el barro con el hierro, por mas que se amasse. No le podemos negar excelsas prendas al que Dios puso por contrapeso desta balança para que no se alçasse con todo. Obra en todo por si, tā Mecenas de las letras, como Cesar prestò à las armas: fomenta los comercios, como si solo se entregara à la mercācia, conociendo que la opulencia del Reyno, es erario de las armas, y haliēto de las letras. Reparte por si todos los premios, con que no ay otro à quien se procure agradar. Todos estos, di-

Dan. 2. 43. & Hier. in prol. b. Rerum euentus optimus prophetiæ interpres.

Consitētibus magis, quā volentibus hominibus, ad famam perueniit. Sen. in proœ. l. 7. Cōtrouē

Isa. 8. 3. Voca nomẽ eius: Accelera spolia detrahere: festina prædari.

8. Polit. 9.

Psal. 90. 3. Ipse liberabit me, de laqueo venantiũ.

digo, son estimulos à la acceleracion con que V. M. ha de salir al oposito. Si em pereza en disculpas de la hedad, entrã luego con mas fuerte atractiuo los diuertimientos de la juuentud; logran sus lazos los cazadores, de que abundan los Palacios de Principes mozos, como los preuiene Aristoteles; y los llama bien cazadores en las astucias, y cebos con que procuran cazar al Leon, y como cayga en el lazo, poco les duele que le haga mal lo que le prende. Aquel Rey que muchacho matana entre sus brazos los Leones, crecido desconfia de sus fuerças, y se acoge à las diuinas, para escapar destos cazadores domesticos. Mas si el Leon conociera, que el cebo con que le saborean el apetito, es para cogerle, perdiendo la Corona, y libertad, que hiziera con el cazador auiendole à las manos? Dezir esto es verdadero amor, y solicitud de que V. M. tenga solido, y constante contento. Las recreaciones, y gusto de los Reyes, no andan en la baxeza de los vulgares: Consisten en sujetar rebeldes, reprimir tyranos, hazerse arbitros de la paz, y de la guerra, y su nombre venerado, amado, y temido por justos, y magnanimos. A esto se siguen todas las otras fiestas como sombras, que solo despues pueden dar satisfaccion. A poco descuido Señor faltarà paño en que cortar, ni hilo avrà para prender los girones. El mayor Artifice, si le falta material en que lucir su valentia, queda como hombre inhabil.

Sidonio. Ludus erat puero raptas ex hoste sagittas--Festina tentare manu.

Claud. Flectere ludus equos--Regnumque feroces exhibia tibi ludus erant.

La tercera indicacion de no comun prouidencia en el nacimiento de V. M. es la misma que reconocio Philipo en el nacimiento de Alexandro; que fuesse quando florecia Aristoteles, con cuya enseñança seria digno de tal Padre, y tãto Reyno. Mas esta omito, porque aun que solo ofenderia al interesado, de mi debe estar lexos aun la sombra de adulaciõ, y es mas propio seruirà su modestia. Mejor Maestro, y mas proporcionado à la hedad, y à la grandeza de V. M. se ofrece en estas niñeces de Iesvs, quien porque à la primera hedad son amargas las letras, las endulça puesto en la primera de la cartilla, y en vna palabra compendio quanto ay que saber, porque sin dilacion, ni dificultad entre la enseñança. Otro soborno à la infancia, ofrecerla sabiduria sin letras: demuestro q̃ sin ellas se halla, no solo con Platon, y Seneca, mas cõ el Espiritu Santo. Con todo pido alguna letura; porque como el fin desta obra, es el seruicio de V. M. no llegarà à su noticia lo que pue-

Gratias ago Dijs, non quia natus est mihi filius; sed quia tẽporibus vitæ tuæ natus est. Spero enim fore, vt à te doctus, dignus existat, & nobis, & tanto regno. Plutar. in eius vita.

de

de serle de mas vtilidad sino se manda leer à lo menos desde la pag.60.à la 64.y de la 341.à 349.Dōde aūq̄ en cifra vera el adelātado ingenio de V.M.sin mas arbitrio q̄ la segura,y cierta Theol.su patrimonio muy aumētado, y el de sus vassallos mas crecido.No pareciò à los prudētes cōuenia en libro mas claridad,ofreciēdola en memorial,quandose me pida.Muy lejos de arbitrista,porq̄ sin mas medios q̄ seguir las opiniones. Dire mejor,lo q̄ no està en opinion,mas es del todo cierto en Theo.y Iurispr.despreciar probabilistas,q̄ cō especie de ensāchar,nos hā puesto en la mayor estrechez,con lo q̄ por lo menos,cuidētemēte es menos probable,y cōtrario à la salud publica, y mas à V.M.cō vn Theo.digo,q̄ ni tema,ni espere,serà V.M.el mas poderoso del mūdo,y su Reyno el mas opulēto.

Demuestro no serlo yo,haziendo à V.M.vna suplica,en q̄ podra luego como Salom.hazerse amar,y temer la niñez.En las carceles destos Reyn.parā muchos años los sētēciados à galeras,y presidios,valdādose,y muriēdo en los calavozos;ò pagādo dos vezes su delito,q̄ cō pocos mas años,y menos trabajo,q̄ passā en calavozos,satisfaciā en galeras.Esto quiē no ve en quāto de seruicio es de Dios,y de V.M.los Iuezes inmediatos,hazē lo q̄ puedē para exonerar las carceles:respōdeseles q̄ no ay medios para cōducirlos.Es de saber,q̄ las beetrias pagā lo q̄ pareciò bastāte para cōprar galeotes,aūq̄ no huuiesse sētēciados.Es muy cōsiderable suma,y no basta ni para conducir?De passo en esta migaja,vera V.M.los sumideros de su R. haziēda,y oira los clamores destos purgatorios visibles, dōde almas,y cuerpos perecē:Siēdo cierto q̄ Dios los oye, y q̄ por injusticias,y dolos trāsfiere à otras gētes los Reyn. Assi el animoso,y prudēte Señor Rey Henr.el Enfermo,dezia;no temo exercitos enemigos,sino quexas de vassallos oprimidos. Llene Dios las bēdiciones q̄ à V.M.echā;oyga nuestras oraciones,serà el mas biēauēturado de la tierra,cō mas Reyno en el cielo:Y pues se gloria en tener por Cetro en la mano el coraçō del Rey,llene esse coraçō para llenar su mano,y ninguno otro piēse q̄ le tiene en la suya.A esta inclinaciō,incline el orbe à los pies de V.M.y guarde su R.persona,como la Christiādad ha menester.

Psal.11.9.Propter miseriam inopum,& gemitū pauperū,nunc exurgam dicit Dominus.

Eccles.10.8.Regnū à gente,in gentē transfertur, propter iniustitias, & iniurias,&c.

Prouer.21.1.Cor regis in manu Domini;quocumque voluerit inclinabit illud.

Señor.

A.L.R.p.de V.M.
su vassallo zeloso.
Ioseph de Ormaza.

FE DE ERRATAS

PAG. 1. contada, l. cortada, p. 7. indecente, l. decente, p. 6. faciem, l. faciens, p. 9. inductum, l. inditum, p. 11. Aquis grande, l. Aquis gran, Carolo, l. Carloi, p. 12. decem, l. centum, p. 17. caluis, calicis, p. 21. Arser, l. Aser. pag. 22. appardit, l. apparuit, p. 24. eiatielari, l. eiacalari p. 25. araron, l. rayaron, p. 40 memento, l. momento, p. 43: duda, l. deuda, p. 51 temidos, l timidos, b. nimo, l minimo, p 58. facilidad, l. felicidad, p. 64. stinguere, l. extinguere, b. sciétillam l. scintillum, p. 66 esquieces, l. esquiuecés, 67. conoce, l. conecde, 70. munus, l. manus, 88. orres, l. otros, 85. obliguo l. obliquo, 90 caput, l. brachium, 95. licito, l. ilicito, 97. crimosæ, l. criminosæ, 99. ituisset, l. libuisset. b. impera, l imperaret, 99. Futeretur, l. pateretur, 100. adolere, l. abolere, 105. Cabylon, l. Babylon, 107. Augustino, l. Augusto, 109. memento, l. momento, 110. arguetnum, l. argentum, 112. dicedere, l. discere. 121. zito, l. Tito. 122 sordibus, l. sordidus, b. tendo, l. entendido, 135. tinaz, l. tiznan, b. ad marg. humis horis, l. humani oris, b. anpedüt, l. anteponunt, b. prodi tores, l. proditores, 141. in marg. responsurum, l. responsum, b. magni, l. Magi, 142. in marg. visis, l. vasis, 146. ceitarum, l. ceterarum, 149. Mario, l. Masio, 196. pintura. l. pretura, 197. manos, l. manus.

Este libro intitulado: El Sabio Dichoso y Politico Infeliz, segunda parte del Grano del Euangelio, Christo en la tierra, con estas erratas corresponde à su original. Madrid, y Febrero, 5. de 1672.

Lic. D. Francisco Forero de Torres.

SVMA DEL PRIVILEGIO.

TIene priuilegio Ioseph de Ormaza de la Compañia, de la Reyna N.S. para imprimir este libro intitulado, *El Sabio Dichoso, y Politico Infeliz, segunda parte del Grano del Euangelio.* Christo en la tierra, por tiẽpo, y espacio de diez años, el oquien su poder huuiere, que se cõtaràn desde el dia de la fecha, y no otro alguno, como largamente consta de su original, despachado en el oficio de Gabriel de Aresti, Escriuano de Camara. Dada en Madrid à 2. de Febrero de 1671.

SVMA DE LA TASSA.

TAssaron los Señores del Real Consejo, este libro intitulado, *El Sabio Dichoso, y politico Infeliz, segunda parte del Grano del Euangelio, Christo en la tierra,* A siete maravedis cada pliego, como consta de la fee que dello diò Gabriel de Aresti, Escriuano de Camara de su Magestad. En Madrid a 5. de Febrero de 1672.

LICENCIA DE LA RELIGION.

ANtonio Gonçalez, Prouincial de la Compañia de Iesvs en Castilla: Por particular comision, que para ello tengo del M. R. P. Iuan Paulo Oliva nuestro preposito General, doy licencia para que se imprima vn libro, cuyo titulo es: *El Sabio Dichoso, y Politico Infeliz, segunda parte del Grano del Euangelio,* Compuesto por el P. Ioseph de Ormaza de la misma Cõpañia: El qual ha sido examinado, y aprobado por personas doctas, y graues de N. Compañia. En testimonio de lo qual di esta firmada de mi nombre, y sellada con el sello de mi oficio. En este N. Colegio Real de Salamanca, Marzo 29. de 1670.

Antonio Gonçalez

LI-

LICENCIA DEL ORDINARIO.

NOS el Lic. D. Antonio de S. Pedro Canonigo desta S. Iglesia Catedral de Segovia, Prouisor, Oficial, y Vicario General de su Obispado, por el Illustrissimo Señor D. D. Geronimo Mascareñas del Consejo de su Magestad, Opispo de dicha Iglesia, &c. Por la presente au toritate ordinaria, damos licencia, qual de derecho se requiere, para que se pueda imprimir vn libro intitulado; *El Sabio Dichoso, y Politico, se Inselizsegunda parte del Grano del Euangelio.* Cõ puesto por el P. M. Ioseph de Ormaza de la Compañia de Iesvs: Esto por quanto por comission nuestra le ha visto el Señor Lic. D. Miguel Perez de Lara, Canonigo de la S. Iglesia, y por el parecer, y censura, por el dada consta, no ay en dicho libro cosa contraria à N. S Fé, y buenas costumbres; assi se dà licencia, auida la de los Señores del Real Consejo de Castilla. Dada en Segovia à cinco de Noviembre, de 1670.

Lic. D. Antonio de S. Pedro.

CENSVRA DE D. MIGVEL PEREZ DE LARA, CANONIGO DE LA S. IGLESIA de Segovia.

POR comision del Señor Dotor D. Antonio de S. Pedro, Canonigo de la S. Iglesia de Segovia, Prouisor, y Vicario General en su Obispado, he visto el libro intitulado el *Sabio Dichoso, y Politico Inseliz, segunda parte del Grano del Euangelio*, escrito por el P. M. Ioseph de Ormaza de la Compañia de Iesvs: Y a la aprobacion que grangeo vniuersal el primero, escusa la particular mia; y es Euangelio, que es Grano, limpio no solo de quanto pueda ofender la sana dotrina, y buenas costumbres mas aun de la mas leue arista, que ofenda los ojos en tã clara enseñança: grano que puede hazer feliz esta era poco dichosa. Nota el Autor con la discrecion de que està lleno el libro, que los que hablan claro, no dizen mas que vna cosa: los q̃ dizen con preñada obscuridad, dizen quanto saben sacar à luz los buenos ingenios q̃ los leen: Falsificalo en si, pues siendo de claro estilo: *Plus intelligendum, quam legendum*: Se entiende mucho mas que se lee: Y dexa al ingenioso, campo donde hazer cosecha propia de su grano, despertandoles diuersos discursos. Estos ban llenos aunq̃ comunmente singulares, de solida erudicion sagrada, y profana, de modo que no solo podemos dezirle como de Mario; *Habebat in sua potestate ingenium*, sino que tambien tiene en su potestad los ingenios de los mejores Autores, señaladamente muestra en este libro ser S. Aug. su dueño, y estar dueño de Tacito. Cõ S. Aug. puede auer contraido por la ingenuidad: con Tacito solo por la aduertencia, porque nadie mas ageno de malicia. *Senec. in prol. ad l. 4.*

En que me he satisfecho, à lo q̃ me oponia antes de conocer tanto el sujeto: como con tantas recomendaciones de nacimiento, estudios vniuersales, ingenio singular, y costumbres inculpables, no le hallamos mas que estudiante, sin otro grado? Pocas vezes tuuierõ mas los muy ingenuos zelosos del decoro publico, como este libro atestigua serlo su Autor. Mas puede peligrar en vanidad, q̃ en quexa hallarse a pie, y descollar sobre los que estàn mas a cauallo. No ha menester le midan con la vasa, quien por si tiene estatura grande. El coloso echado en vn pozo, sobresale; el pigmeo puesto en la torre parece menor. Ay felicidad como poder dezir? *Attulisse ad amicitiam, quod non à Principe acceperit; nec accipi posset.* Lo q̃ tiene solo a Dios debe, y ninguno otro se lo puede quitar. Haze suyo con demasiada propiedad lo que de Labieno dize Sen. *Maximus orator, qui per multa impedimenta eluctatus, ad famam ingenij confitentibus hominibus, magis quam volentibus, peruenijt. Magna autem debet esse eloquentia, quae inuitis placeat. Cum ingenia fauor hominum ostendat, fauor alat, quantam vim esse oporteat, quae inter obstantia erumpat?* Portugal corresponde a lo que celebramos a su Viera en lo que aplaude este Autor, sin quebrar el fauor su entereza: sin declinar a satira de la nacion, como aquel. Espero ha de conseguir mucho en lo que desea, encendiendo nuestra remisa nacion, en zelo del bien publico. Assi repito, que todo es conforme à buena dotrina, y reformacion de las costumbres: por lo qual merece que v. m. le dé la licencia que pide. Segovia à 29. de Octubre de 1670. *Quin. in dialog. or. In prol. ad l. 7. cõtrou.*

D. Miguel Perez de Lara.

¶¶ 2 APRO-

APROBACION DEL MVY R.P.M. Fr. LVIS DE BVSTAMANTE, ABAD que fue del Real Monasterio de S. Salvador de Lerez, Difinidor, y Predicador General de la Sagrada Religion de S. Benito, y Predicador de su Magestad, &c.

M. P. S.

MAndame V.A. Ver vn libro Intitulado, *El Sabio Dichoso, y Politico Infeliz, segunda parte del Grano del Euangelio*, Su Autor el R.P.M. Ioseph de Ormaza de la Sagrada Religion de la Compañia de Iesvs, Lector de Theologia, y que de mi censura, debo recelar el titulo de censor, porque ni tan gran Maestro le necessitaua, ni en mi suficiencia ay senos donde quepa. He leydo varias vezes (nose si con el deuido aprobechamiento) la primera parte, y crei seria primera sin segunda; puedo dezir me parece sin primera; y auiendo considerado esta segunda, le doy el grado de primera. Hame admirado, y mucho, como vn solo grano và fructificando tantos, y tan saçonados frutos de erudicion, ingenio, y espiritu: Mas conociendo al R.P.M. debe cesar la admiracion: porque siendo su discrecion tanta, y sus letras tan conocidas, no es mucho que en la preñez de su grande ingenio, vn grano aya fructificado tantas mieses llenas de sabiduria. Pues como dixo bien Plutarco: *Peritia omnis laus non petitur ab effectà magna mole, sed plerumque, liquet maior industria in re modica.* Ostentar en pequeñeces la grandeza, deuiose siempre à la valentia del artifice. No fuera Myrmecides tan celebrado de Ciceron, si à la carroza que fabricò de marfil no pudieran seruir espaciosamente de cortinas las alas de vna mosca: y la nave que dispuso su ingenio no la ocultaràn las alas de vna abeja. *Et ã inter Deos Myrmecides minutorum opusculorum fabricator fuisse videtur.* Aplicado està este sentir al grano que tomò por diuisa la pequeñez, y la nada, hasta encerrarse sin diligencia humana, en los surcos de la tierra virgen. *Exinaniuit semetipsum, &c.* Ioseph leuantò edificios para recoger lo que este solo grano multiplica llenando, no los Alolies de Egypto, sino los graneros de la Iglesia. Al primor grande de N. Autor M. se debe, que vn grano solo aya fecundado en tantos; y tan copiosos discursos, limpios de toda paja? Y en su compendiosa difusion, acredita mas arte q̃ Myrmecides. En qualquiera discurso se le puede, y debe dezir; *Magni artificis est, clauisse totũ in exiguo.* Mas donde à todos es mas visible este primor de gran artifice, es en la vida de Herodes, de que ay libros grandes escritos: mas en ningun volumen, se hallara mas historia, y en todos menos enseñança, que la que ciñò el autor en 4. pliegos. *Magni artificis, &c.*

Plut. in Alc.

Hallo assimismo aqui la mas Soberana Alesttomancia: porque en esta mesa de entendimiẽto propone granos con muchas letras para que aun mesmo tiẽpo coma, y lea el q̃ desea aprobechar en toda doctrina. Voces tienen sus conceptos, pero las q̃ con energia bastan para su inteligencia, y no mas, siguiẽdo el precepto de Theodor. que dixo que el gastar muchas voces, era poner arriesgo el credito de los conceptos. Theod. *Potius est mandare verba quam res.* Tiene este libro para ser de todos gustosamente celebrado, lo que pedia Hugo, que sõ las quatro partes, que hazen bien vista la Sagrada Philosophia. Amor, Sapor, Cura, & Vigilia. El amor en la nobleza de su genio, y blandura de las voces; el trabajo, en la erudicion, el cuydado en lo sano de la doctrina, y catholicas dogmas; el desvelo en el ajuste armonioso de los conceptos, y su ingenio sin aplicacion; con que camina segura esta obra, y su Autor sin riesgo de la cẽsura. El autor tiene las calidades que buscaua Augustin. *Eligendus est magister proba ætatis, sancta vita, & eruditionis*; su modestia tan conocida me embaraza la explicaciõ destas palabras. El libro como parto de Maestro en quien concurren tãtas calidades, es el testimonio mas irrefragable de su gran caudal, pues me assegura que todas las esciencias le dieron noticias para bestirle; manifestando en la diuersidad de ellas la grande intelligencia del sujeto en todas letras. Bien puede con ellas despreciar puestos, y hazer vanidad de que le midan sin peana. Y tengo à singular prouidencia nos aya Dios dado en este tiempo hombre tan independente de comodidades, por quien tenga voz entera la razon. Ni le podran dezir lo que Iacob Magno dixo de algunos que amontonauan noticias sin plena inteligencia en ellas. *Plures enim aliarum scientiarum documenta quadam audierunt, quia tamen artes ignorarunt, ideo vix ad plenum aliquid intelligunt.* Por lo qual digo merece la licencia que pide à V.A. Este es mi sentir saluo, &c. En San Martin de Madrid à 23. de Henero de 1671.

Pelbaf. prosep. de Chris. 4. ad finẽ §. 2. fol. 236. c. 2. Hug. En aldas ea. licõ par. 2. Aug. his. 79.

Iacob Mag. in sophlogi.

El Maestro Fray Luis de Bustamante.

PRO-

PROLOGO.

G RAN parte deste libro, tuue escrita en latin; como ofreci en el primero, y me persuadieron, es ser buen Castellano, faltar aqui en la palabra. Ingenuidad es à lo menos, poner mas claros los defectos, sujeto à la correccion vulgar, mas atreuida, con los que no cautelan su respeto, con la grauedad latina. Algunos que se hallan en la primera graduacion de nuestra eloquencia, sin mas conocimiento, que por lo impresso, me escriuieron de oficio disuadiendo el passar al latin, donde otros se han traducido. Otras razones dauan, que ni puede creer la presuncion, y menos referir la modestia. Determinome como imperio el P. Martin de Esparça mi Maestro, y del mundo en dos to. donde comprehendiò la Theologia, cō tan compendiosa difusion, que en tanta breuedad, nada echa menos el noticioso, y halla mucho adelantado, el que mas discurre. *Magni artificis est clauisse totum in exiguo.* Iuizio à que refiere Roma. 20. años hà, las mayores resoluciones, no podia dexar de tener cō el dicipulo autoridad de Romano imperio, escriuiendome à fauor del romance, quiē le es menos familiar. Menos basta para determinar à quien es tan Plebicola; que por seruir en algo à mi nacion, no dudo padecer descredito de vulgar, quando como dezia Tac. 2. hist. in fine. Despreciado el decoro publico, parece delirio mirar mas que por si; como si pudiera algun miembro conseruarse, pereciendo el cuerpo? De que nace saber pocos lo que quieren, quedando descontentos en lo que mas desearon. Lucretio, l. 3.

Vt nunc plerumque videmus;
Quid sibi quisque velit, nescire, & quærere semper.

Mas à la grandeza desta Monarchia, de que podre seruir desde vn rincon? Responde por mi Sen. de traq. ani. c. 3. *Nec enim is solus Reip. prodest, qui candidatos extrahit, & tuetur reos, & de pace belloque censet: sed qui iuuentutem exhortatur, qui in tanta bonorum præceptorum inopia, virtute instruit animos, qui ad pecuniam luxuriamque ruentes, prensat, ac detrahit, & si nihil aliud, certe moratur, in priuato publicum negotium agit.* No solo aprouecha à la Rep. el que prouee sus puestos en la Camara, defiende los reos en los estrados, y en el Consejo de Estado, arbitra en la paz, y guerra con meditado juizio: tambien el que exorta la juuentud, y en tanta esterilidad de buenos maestros, instruye en virtud los animos, que à los precipitados por la codicia, y torpeza, los detiene, y retrae, ò à lo menos, los retarda, este en lo priuado, haze el negocio publico. No milita menos el que guarda las municiones, y viueres, que el que anda entre las picas en la batalla. Aū los que despeados quedaron à la lengua del agua al torrente Besor, quando los demas soldados siguierō cō Dauid el Amalequita, hasta quitarle la presa de Scileg, juzgò el prudente Capitan dignos de tener igual parte en el despojo, que los que pelearon: y la opiniō contraria, dize el Tex. fue solo de los pessimos, y iniquos. *Respondens que omnis vir pessimus, & iniquus.* 1. Reg. 30. 22. Demas que aquellos despeados siruen à la expedicion de los briosos hōbres de manos, los que ò por estropeados de la rueda, ò porque gusta dello quien manda: *Residere eos iusserat in torrente Besor,* v. 21. Residen al torrente caudaloso, à la lengua de la afluente eloquencia. Honrò Dauid su quebranto, con nombre de quedar en guarda del bagage. *Æqua enim pars erit descendentibus ad prælium, & remanentibus ad sarcinas,* v. 24. No solo guardan, sino lleuan las cargas, los que de razon, debian tener, quando menos, ocio estudioso. *Alioqui eloquentia bonarum artium princeps, sordidis ministerijs fœdatur,* Tac. 11. an. 6. Amancillan en sordidos ministerios la princesa de las buenas artes, quando por adquirirla estudiosos, abandonan interesses, y desprecian solicitudes familiares: *Neque enim eloquentiam contingere gratuito: omitti curas familiares.* Ni es menos militar la pluma, q̄ el hierro, como explica en el ayre la saeta, y santos, y profanos decantaron. En cosa tan sabida baste remitirme à la oracion valiente sobre quanto se ha dicho, de Vlis. 13. Met. Ouid. que por ella le dieron el escudo de Achiles, y no al valiente Ayaz, ibi.

Mo-

Mota manus procerum, & quid facundia posset.
Tunc patuit, fortis quæ viri tulit arma disertus.

Es, empero, rarramuda la eloquencia profana comparada con la sagrada. De los que estàn à las riueras cristalinas de la Sagrada Escritura se entiende. *Oculi eius, sicut columbæ, super riuulos aquarum.* Cant. 5. 12. Beda, l. 5. in Cant. *Columbæ si quidem super riuulos aquarum, non solum propter potum, vel lauacrum, vel loci amænitatem, ac munditiæ residere solent: sed etiam vt venientis vmbram accipitris in aquarum perspicuitate præuidere, ac sic imminens ab hoste periculum euadere possint.* Sus ojos como los de la paloma sobre las riueras de las aguas. Reside su candor en esse puesto no incauto, porque no solo por la bebida, amenidad, y limpieza le ocupa, sino porque en los cristales, preue la sombra del gauilan, y assi euita los peligros inminentes. Candor de palomas en la escuela de Dios, no impide prudẽcia de serpientes: porque amando claridades, no estàn desacauteladas, à los riesgos que padece, quien solo busca la amenidad à la lengua de lagua lisongera. En la profundidad ponen los ojos, quando en la orilla los pies. Ignorante es la malicia que piensa, viuir mas aduertida en su gouierno, con las sospechas de Cornelio Tac. que con las demonstraciones de la sabiduria: Esta es corriente, los de mas son charcos. Demostrar esto aun en la enseñança ciuil, es intento deste libro, en que veremos preuenidas en vn Cap. de S. Math. las mas, y mas selectas maximas de Tac. en quien adoran los politicos profanos. En pocos rasgos de la perspicacia de S. Iuan, no fuera mucho hallar muy adelantado, quanto discurriò la cautela: lo que mas prueba es hallarse, en vn capitulo de S. Math. que candidamente refiere la jornada de los Reyes. Estos sin doblez penetran el animo doblado de Herodes, y cõ doblado animo que le encontraron, le huyen; enseñan con solida sabiduria quanto conduce à la buena estrella: y aquel no halla camino mas que para perderse, guiado de los batidores de la malicia.

Nadie dudo, aun de los Gentiles que las manexarõ, como Ptolomeo Philadelphio, Demetrio Phalereo, Platon, y otros, que las Sagradas letras son el Oceano de la sabiduria. Yo las busco sciencia, practica de economia, y politica christiana, y hallo en su enseñãça comparada con la mayor aduertencia de politicos profanos, Tac. Polyb. Plut. Arist. y los demas, la diferencia, que de vn charco, al mar Oceano. Quiẽ duda que quãto estos dixeron acertado, fue deriuado del P. de las lumbres? Pues con que diferencia confiaria los secretos de su verdad, los primores de su perspicacia, à vn Gentil ciego; ò à vn Euang. y Propheta? Cartas de confederacion escriuiò Ionathas à los Espartas, y aduierte en ellas, q̃ no haze liga porque los aya menester, pues tiene al lado los sagrados libros. *Nos cum nullo horum indigeremus, habentes solatio sanctos libros,* 1. Mach. 12. 9. Pues essos libros que hazen al caso para los aprietos de guerra, y paz en què se hella? No ay tal armeria, ni otras maximas ciertas para la conseruacion de la Rep. que gouierna. Es la Escrit. aquella celebre torre, Cant. 4. 4. Fortificada de baluartes, de que penden inumerables escudos para nuestra defensa, dize S. Th. b. *Hæc propugnacula sunt diuinarum scripturarum sacramenta, de quibus veluti iacula procedunt, quibus aduersariæ potestates repelluntur.* Aqui ay armas defensiuas, y ofensiuas, para mantenernos en paz, y guerra. Son pueriles en su comparacion los preceptos de Vegecio, y los demas. Porque los Machab. conociendo esto, buscaron con prudencia humana confederaciones cõ los Roman. y Espart. sienten los PP. ap. Salia. tuuieron tan infeliz fin Iudas, Ionathas, y Simon, pagando en desgracia tẽporal, auer parecido en aquellos pactos temporales.

Aquella muger fuerte, Matrona de prouidencia, y gouierno admirable q̃ celebra Sal. 31. Dize Lyr. con Rab. Salo. y otros es la Escrit. en q̃ se halla con la alteza de los secretos sagrados, hasta la mas menuda aduertencia del gouierno de vna casa: el de las Rep. y Reynos quien lo duda leyendo el libro de las batallas del Señor, el de Iosue, Iuezes, y Reyes? Mas que cito libros; que capitulos por la enseñança ciuil? Vna sola clausula sagrada, y la que parece menos acordada, basta para hallar mas aduertencias conueniẽtes, que en todos los politicos profanos. Doy exemplo. Despertando Saul sobresaltado, por auer estado

en

en el sueño al arbitrio del enemigo su vida, dixo con la indeliberacion de tales lances, la que llaman verdad de perogrullo. *Benedictus tu filimi David, & quidem faciens, facies, & potens poteris*, 1. Reg. 26. 25. Bendito seas tu hijo mio David: De verdad que haziendo haras, y pudiendo, podras. Esta clausula parece de quien aun està dormido. Hizole dezir Dios mas de lo que sabe, y quiere: En esta proposicion identica que parece de quien no està en si, que maximas secretas de gran Governador no se contienen? Haziendo haras: esto es; tu dezir sea hazer? Antes sea executado, que preuisto, assi saldràs con quanto intentes. Obrando por tu resolucion, no dexando à los consejos, ni à los exercitos que lo hagan todo, haras quanto quisieres. Haziendo en vnos, deshaziendo à otros, todos seran tus hechuras, assi tendra efecto lo que intentes sin cõtradicion. Haziendo haras; esto es no queriendo mostrar el poder en destruir, sino en edificar; en hazer bien, y leuantar caydos benemeritos, sacando del polvo los desechos. Ni con omision, ni remision dilates la execucion en lo acordado, que haziendo como rayo, lo que como nuve con espacio, y obscuridad conciuas, tienen buen efecto las resoluciones. No retardes lo que conuenga hazer en beneficio publico, ò priuado, que deshaze lo que haze, quiẽ difiere, ò dificulta el beneficio, y se buelue piedra el pan retardado. Assi llaman pan lapidoso, el bien què tarde se haze. Haràs haziendo si escusas ostentaciones, y dichos en el bien que hagas. Quien lo ostenta; quien haze cargo, quanto haze deshaze. Sepan en tu Reyno que no ay otra mano que temer, ni de q̃ esperar, y haziendo haràs, todos volaran à la seña de tu mano. Si dàs lugar à que otro se atribuya hechuras, por no dezir lo que le disguste, callaran lo que te importa saber; asentiran los ministros à lo que deuian resistir: querran mas tener grato al que haze, que al que solo puede, y en la verdad padece. *Potens, Poteris*. Pudiendo, podras: la primera demostracion de tu potestad, sea enti, constando de tu reportacion, que no es enti el poder desapoderado: Siendo señor de ti lo seràs del mundo. Dà à conocer tu poder haziendo las mercedes por tu mano, y quando tengas valido, no sea de modo, que piensen tiene poder sobre ti, ni puede obrar como absoluto. Si te hazes reconocer poderoso, no avrà cosa q̃ no puedas; porque esta reputacion reprime al enemigo, auiua en el obsequio al amigo, halienta al vasallo, y es sin mas armas conseruacion del imperio. Vsa de la potestad con reserua, de modo que en el castigo, y el premio, se entienda que puedes mucho mas: Porque si en vno, ù otro echas el resto, el que yà no tiene mas que esperar, se ensoberuece, y cansa de seruir; y el que no tiene mas que temer, toma linage de inmunidad para el atreuimiento. Estas, y otras enseñanças, que esparcidas se hallan en este libro, se deducẽ dessa que parecia simpleza, proposicion identica de hombre no bien despierto. Que no se hallara donde la pluma sagrada buela, no en lo pesado del sueño, y natural de Saul, sino en lo sutil de Euangelistas, y Prophetas? Ven quanto excede esse candor de paloma en perspicacia, à las astucias de la serpiente? Quien con muchos exemplares quiera ver esta induccion, lea à S. Aug. l. 4. de doctr. Christiana, to. 3.

Otra singular razon halla la luz de la Iglesia, en la obscuridad mysteriosa de las sagradas letras, para el exceso incomparable, que hazen à las profanas, aun en las direcciones humanas, y precauciones ciuiles: porque en su obscura preñez, contienen tantos conceptos, quantos puede partear el mas fecundo entendimiento que lea. Quien con claridad se explica, no dize mas que vn concepto: quien con preñez profunda, y obscuridad caudalosa de rio que lleua mucha agua, dize tantos conceptos, quantos sepa descubrir el discurso acicalado de todos los ingenios venideros. Dixolo, l. 12. c. 31. Confess. y con mas energia in Psal. 18. Acrecienta lo que dixe años hà, y ahora vi en Quint. que en el autor obscuro, vno se lee, y otro se alaua, adulando el Letor su ingenio que descubre lo que otro no alcançara. Los autores profanos entretienen como claros arroyuelos, en que transeseã las guixas, y se quentan las arenas. Si son obscuros, no es por la profundidad del argumento, sino por la estrañeza de las vozes, ò ambicion del discurso. Los libros sagrados como los rios caudalosos, y profundos, que si bien lleuan mas pura, y clara agua, que los arroyos, no dexan ver la profundidad, ni buzos alcançan à fondarla. Las vozes clarissimas, el estilo candido; mas el argumento, significaciones, y mysterios, inapeables. Para reconocer el autor de las sagradas con aquel discurso euidentemente probable de la fè, me bastara la experiencia, que

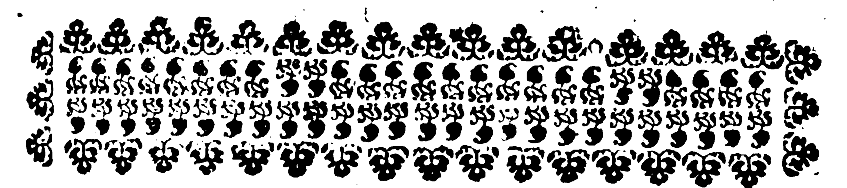
q̃ puede qualquiera hazer. Tome el Aut. sagrado, ò profano de mas preñez de ingenio: por mas q̃ discurra en desẽtrañar cõceptos, ò aduertẽcias de vna pag. se le agotarà en otra, aũq̃ tome por tex. el mõstruo de los ingenios Aug. pongome à hazer reparos en la q̃ parece descuidada clausula del tex. sacr. y si ciẽ dias (lo mismo fuera ciẽ años) estoy descubriẽdo preñeces, siẽpre hallo mas, en fecũdidad inagotable, siendo mi ingenio esteril. Por esto sin presũciõ, ni merito de alabãça, intẽto demostrar en esta pequeña parte del Euãg. y infãcia de Xpo. S. N. quã o he topado digno de aduertẽcia, y enseñãça politic. Christ. en el venerado supercilio de Cor. Ta. y en tiẽpo q̃ las naciones estrãgeras; nos mirã, y tratã como Indios de Europ. reconozcã en el Españ. q̃ menos alcãça, aduertidos sus secretos, y q̃ si tenemos desgouiernos, no es por no conocerlos, sino fatalidad, ù otros fines q̃ los mas alcãçã, no torpeza de entẽdimiẽto. Dexẽnos la reputaciõ, aũq̃ nos lleuẽ el dinero: q̃ muchos entẽdidos vemos desgovernados; y aun suele ser pension de los mayores ingenios.

Aqui tenia meditada defẽsa de los equiuocos, y alusiones, q̃ me notarõ en el primer tom. Ya no me cõtẽtaua cõ larga induccio de los q̃ vsarõ Tul. Marci. y otros antiguos, y las especies dellos q̃ aprueba el sesso de Fab. Quint. Ni cõ otros frequẽtes, y mas ligeros q̃ vsa S. Aug. S. Chrys. S. Bern. y otros PP. grauedad de la Iglesi. passaua en mi apolog. à canoniçar los demostrãdo los vsò Xpo. S. N. y S. Pab. y frequẽtissimamẽte el cortesano sabio de las sagradas letras Isa. como en los mas de sus cap. nota Cor. à lap. Ni aduertir Arias Mõt. en su lẽgua S. q̃ es impossible hablarla cõ elegãcia sin muchos equiuocos, por la estrechez de sus vozes, cõ q̃ cada qual sirue à muchas significaciones. Esto digo, no enflaquecia, sino reforçaua mi defẽsa: q̃ siẽdo esta gracia desa lẽgua escogida de Dios para explicarse, es fuerça cõfessar vẽtajas en la q̃ mas se le parezca, y no despreciar el adorno q̃ Dios escogiò para su estilo. El P. Gasp. Sãch. prol. 6. sobre Dan. demuestra cõ muchos, y elegãtes exẽplos, quãta energia, y gracia de las sagradas letras perdemos, por no poder la versiõ latina traducir las alusiones, equiuocos, y paranomasias del Hebreo. No niego q̃ en cõcediẽdo al genio alguna licẽcia en esto, ni el grã juizio de Tul. ni la mayor sabid. de S. Aug. basta para no deslizar alguna vez en pueriles. Algunos desta hedad reconozco ya en el precedẽte libro: q̃ en passãdo algũ tiẽpo corto en mis obras como en las agenas, y alguna siẽto desliçada en esta. Sea prueba, q̃ dos años ha me dierõ por bueno este 2. to. los Reuisores de la Cõpañia, y alguno dellos del mayor, y mas acre ingenio, y mayor sabiduria q̃ reconozco, y yo me he dado por malo, corrigiẽdome todo este tiẽpo, y se q̃ no basta, y me corrigiera mucho mas, sino defiriera à otros. Noto cõ S. Aug. l. 4. c. 14. de doc. Chr. q̃ à vezes se ha de vsar lo q̃ cõdena el juicio, si lo aprueb. el ingenio, para q̃ se entiẽda no esterilida, no frequẽtarlo

En su lugar pruebo, que puede auer sabiduria sin letras, assi no contradize el vulgar, al titulo deste libro en que deseo aprouechar mi nacion. Lo que la contradize, es dexarla à solas en especulaciones, sin passar à la execucion de sus consejos: y como sin eloquencia es de poca vtilidad para otros, assi la eloquencia sin sabiduria, no solo no aprouecha, mas mas es con estremo nociua. En los paraphrastes, y catena marginal, que pocos aprouechã, y todos reconocen me retarda, y por esto algunos disuaden, dire cõ Tac. 4. an. 32. *Nobis in arcto, & in glorius labor --nõ tamen sine vsu fuerit introspicere illa primo aspectu leuia, ex quibus magnarũ sæpè rerũ motus oriuntur.* Quiẽ cõ atẽto ingenio lee, mas gusta de hallar cẽtella cõ q̃ encender propio hogar, que lumbre compuesta; el q̃ à los legos parece trabajo deslucido, y prensado, se que à los doctos, y de calor propio enciende à mas altos pẽsamientos, y lo que parece al primer aspecto leue, es de gran peso al que pondera.

Puede cãsar tãto como digo contra las fraudes del trato humano: à q̃ respõdo cõ Tac. que se preuiene al mismo cargo; que ni aũ assi estaremos bastãtemẽte cautelados à la sutileza cõ q̃ se entrã en todo cõ propiedades de ayre infecto. Quiẽ no puede errar el Espiritu S. Leã en los Prou. ò Ps. ò Eccl. no ay pag. sin pũta à la perfidia, preuiniẽdo cautela: y ni leer tãtas, y mas en la hist. viua de la experiẽcia, me basta para escarmiẽto, y me engañã quantos quierẽ. Nũca hallo puerto libre de mẽtiras: y lo q̃ no siẽto poco, q̃ tãbien las lleue esta obra, auiẽdo tomado por escusarlas, sobre mi el gasto, y trabajo de la Imprẽta. En lo inculto de las nuestras reconociò ser impossible la enmiẽda, y solo he cõseguido el fin segũdo de q̃ no sea el papel de estraza, como le gastan los q̃ hazẽ mercancia de nuestro estudio. Vale.

EL



EL SABIO DICHOSO;

EL POLITICO INFELIZ.

LIBRO I.

DE LA CONQUISTA DE NOMBRE.

PROLVSION.



Cabé el primer tomo con el año, cerrandole el Nacimiento de Christo Señor Nuestro: doy principio al segundo con lo que tambien es principio del año: mas no ando con el tiempo, començando, 1, en nombre de Dios con su Circuncision. Feliz progresso, en las letras assegura este misterio; porque el incremento de ellas fue la Circuncision. En ella aumentò Abraham, 2, el nombre con dos letras, y alcançò letras de nombre engrandecido con la haspiraciõ. La Circuncisiõ de Iesvs, respiracion de Dios, y de los hombres, alentò las letras reciprocando espiritu; respirò la naturaleza quando sintiò suspirar herido el Niño, y ni vna silaua le diò de valde, aunque en su nombre recibe con vsura las letras. Costole el nombre tanto como el mũdo, mas que este vale el buen nombre. Dale à todos en las letras que oy recibe para hazer claros los Letrados: los apices de su nombre contienen en cada punto el de la eternidad, y sabiduria infinita.

La tinta con que escriue su nombre es sangre derramada: no se adquiere gran nombre solo por sangre de progenitores; es menester boluersela vertida: solo viene nacido el nombre conquistado. Publica guerra al mundo abriendo las puertas de Iano; y en su nacimiento se cantò paz. Desprecia esta el torpe ocio; no es paz la ignauia, 3, se verà, y varonil es la paz verdadera. La del animo consiste en no dexar las armas de la mano, cortando en la Circuncisiõ afectos, solo paz animosa es constante. La de la ignauia es languida, disoluta, sospechosa, y menos segura que la guerra, 4. Repite q̃ vino à arrojar el puñal en tierra; poco es esso, contra la piedra, contra si mismo le arroja, para que voto no pueda hazernos mas punta: no ay que temer ya la herida de la Circuncision auiẽdo quebrado los filos, 5, en la piedra Christo. El yerro vengador desprecia sangre humana, teñido de la diuina; ni tiene mas sed sangrienta auiendo bebido la infinita. Contada assi la piedra sin manos, 6, conquistò el mundo, para que entiendas consigue mas rendimientos saber cortar de si. Malo esta el mundo, y se haze la sangria en el sano, en la salud, en el saludable, 7, como tomo nuestros males se aplica los remedios, y no podiamos sanar sino con los ardores de su calentura, humedecida la tierra con la sangre de Abel pidiò vengança; ya ennoblecida de la mas ilustre sangre con generosos, 8, espiritus

1 *Plato in Timæo. Nam cum omnes, qui mẽtis quoquo modo compotes sũt, in operis cuiuslibet. vel magni, vel parui principio inuocare Deum soleant, quanto nos æquius est, nisi forte desipimus.*

2 *Ambr. de Abrab. 1. 7. corpore minutus, nomen amplificauit;*

3 *Honestum pacis nomen, segni otio imposuit. Tacito 14. an. 39. & 1. an. 50. ne pax quidem nisi languida, & soluta inter ignauos, & 11. an. 19. ignauiam falso nomine pacis prætendunt, & 4 Hist. 49. in pace suspecta, tutius bellum.*

4 *4. Math. 10. non veni pacem mittere in terrã, sed gladiũ.*

5 *1. Corint. 10. 4. Petra autem erat Christus.*

6 *Dan. 2. 45. de monte abscissus est lapis sine manibus, & comminuit testam ferrum, & æs, argentum, & aurum.*

7 *Vere languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit.*

8 *Tert. l. 2. Carm. contra Marcio.*
Pio sãguine terra madescit, puluis Ada, vt possit veteris cum sanguine Chr sti. Criminibus, stillantis aqua virtute laxari.

perdona,aplaca à Dios la ira,y porque tiene tanta sangre no se en sangrienta. Librole assi de la maldicion antigua que sembrò en ella espinas, 9, mas regada à la sangre del Nazareno, esto es florido, brotò flores rubricadas del real nombre.

Libre de la ley se atò à ella para dexarnos libres: à nadie oprime la ley quando el Principe se professa atado à ella; no autoriça tãto la Magestad, 10, ser legislador, como ser exemplar. Enseña, 11, à mandar obedeciendo, à tolerar los trabajos siendo el primero en ellos: no puede lastimar lo que manda el que mandãdo se lastima: no siente la tierra al Principe que siente por ella. Aprendan los Magistrados à agorar faustas calendas de Henero: porque es proberuio antiguo, y experiencia de las Prouincias que el buen, 12, año no consiste tanto en los grandes fructos, quanto en los buenos Gouernadores. Por esso en lo moderno, y antiguo, este dia se eligen los Magistrados. Feliz principio, no solo del año mas de la eternidad nos pronostica abriendo las puertas del tiempo mejor Iano, no de dos caras, de dos si naturalezas. Saluda el mundo su nombre, dale los buenos dias, acompañando la salutacion con los mayores dones, y joyas: el precioso anillo de su cuerpo lleno de rubies embia à sus esposas (dixolo assi à S. Brigida) con esta cifra: por la sangre vertida. Su difusion escusa la nuestra, y obliga à ser mas breue la oracion, quanto es mas larga la deuocion. Si à este precio fuessen venales los titulos del mundo, seria igual gloria comprarlos, y merecerlos.

9 *Hier. in Matth. c.27. maledictum soluit antiquum; spinas & tribulos germinabit tibi.*
Virg. Egl.3. dic quibus in terris inscripti nomine regum nascuntur flores.
10 *Iustin. C. de leg. & l.4. instit. § digna vox maiestate imperantis, alligatum se legibus principem profiteri.*
11 *Luc. l.13. pharsa. Docet tolerare labores non iubet.*
12 *Sidoni, l.3. ep.13. certe creber prouincialium sermo est, annum bonum, non ex magnis tam fructibus, quàm Magistratibus æstimandum.*

TEXTO LVCÆ. 2. ves. 21.

Postquam consũmati sunt dies octo, vt circuncideretur puer: vocatum est nomen eius IESVS; *quod vocatum est ab Angelo prius quã in vtero conciperetur.*

PARAPHRASTES AL TEX.

NO dize passados, ò cumplidos ocho dias, sino consumados, porque de lo perfecto dezimos consumado, y andando cõ el tiempo, se opone à lo perfecto lo cumplido. Desde el primer periodo de la vida enseña à cerrar el punto de ella, haziendo cada dia punto en vida perfecta. Al espirar dixo; consumado es: y lo mismo al respirar: assi consuena el fin con el principio, es de vn tenor la muerte con la vida. Formado, 2, à la perfeccion desde el primer momento mirò al vltimo: este punto has de mirar para lograr el acierto. O sea notar los primeros dias con la misma palabra que el vltimo: *consummati sunt: consummatum est:* para aduertir es muerte, y estar en cruz en quãto impedido de la ley, 3, retarda ocho dias dar la sangre. Quien quenta los dias, està en pena; mas la puede llamar muerte que vida, quien pende de mañana, y con, 4, ansia de que llegue la precipita. Nadie con tanta ansia espera la salud, como nuestra salud IESVS el nombre saludable en que nos la participa: vienele nacido porque le ha conquistado. Los dias de salud como los dias de muerte llama consumados: es la mayor sanidad mirar la vida agoniçante, no es tanta admiracion que en tal edad de la sãgre, como que espere ocho dias por obedecer la ley: dexose atar de ella como de las fajas el inmenso, y à todo superior. Como para reparar la sucession del linage espera la sucession del tiempo el Cordero, 5, muerto desde el origen del mũdo? Sufrir deslices del tiẽpo

1 *Ber. 1. de circunc. Agnosce mediatorem Dei, & hominum, qui ab ipso natiuitatis exordio, diuinis humana sociat, summa imis?*
2 *Qui quotidie vitæ suæ vltimam manum posuit, non indiget tempore, Sen. ep.*
3 *Amphil. Homil. de circun. innoua Biblio the. octaua die circuncisionem suscepit; vt que legalium puerilitas, & imperfectio aboleretur euangelicorum dogmatum absolutio, maiestasque se se promit.*
4 *Præcipitat quisque vitam suam futuri anxius Sen.*
5 *Iunil. in Gen. 2. apud Lip. præsignabatur, magnus ille dies Sabbati in quo dominus erat in sepulchro requieturus: quo mundũ quem sexto die perfecerat, iam perditum restaurabat; in qua etiam die, quasi antiqui recolens operis, aperto sermone declarauit, dicens, consummatum est.*

po le tienen muerto desde el principio del mundo. Consumaronse los dias: respirò, quedò libre, como el que en supresion de aliento, que llaman los Medicos, meditacion de muerte; quando vence el embaraço, i espira libremente con esfuerço. Esso indica la haspiracion añadida en la Circuncision de Abraham. Por los labios del hombre respirò Dios: no los cierre, no interponga estorvos a reciprocar el aliento que le hara espirar. Poco faltò para dezir entonces: que me ahogas, dare el vltimo aliento por quien aora anhelando suspiro. *Consummati sunt: consummatum est.*

Dies octo: Seis dias contò Dios, y al septimo descansò: porque pues passa aora mas allà la fatiga? Porque entiendan quanto es mayor obra reformar, que formar el mundo: para la formacion seis, para la reformacion ocho cōsumados. Ni aun basta; toda la vida de Christo insiste por los siglos en esta segunda obra. A mas de esto en los seis dias se idea la vida humana, en el septimo la muerte, en el octauo la bienauenturança, colmo de todo consuelo. Conoce pues que esta obra excede à la creacion de el vniuerso, quanto la eterna vienauenturança à la vida mortal. Lo tercero, para enseñarte como descansaràs el dia sexto, y llegaràs en la muerte à la octaua de la bienauenturança; à saber, si ajustas cuentas con los dias, y cada vno hazes vida singular, cerrando cuenta ajustada. Si gastas los dias con medida à la ley, el dia vltimo quando Dios tome cuentas à sus criados, facilmente la daras; no serà dia de paga, sino de recibirla; no dia de trabajo, sino de descanso. Contarle los dias, pone à Dios en cuydado, y trabajo, y no descansa hasta el fin de la semana, en que la cuenta cessa. Como, pues, tu viues sin cuenta en lo contado? descuydamos como si huuieramos de ser eternos; en lo pendiente, y lubrico nos queremos detener. El Rey de los siglos inmortal, y inuesible, se haze de dias mortal, y visible, para redimir los tiempos, porque son malos los dias, y los haze buenos el que los rescata. Nada siendo malo se haze bueno comprado sino el tiempo, que es de feria, y la ganancia consiste en negociarle. Dios hecho tēporal nos enseña à no ser temporales, pues prueba lo que cuesta darnos entrada en la eternidad. Si assi mismo se toma cuenta tan estrecha del gasto de ocho dias, quanto mas à nosotros de años sin razon gastados?

Vt circumcideretur puer: No expressa fue circuncidado, basta indicar, auia ley para que se entienda la satisfiço. Estaua empero exempto de la ley en la circunsiciō, como consta del Texto, en que se manda. Que importa si à nosotros nos oprimia, y naciò para nosotros? Naciò à pagar por todos, y assi es hombre de mas obligaciones, y el mas ilustre de nacimiento. Saliò fiador empeñado por todos, y da oy hipotecas de la fiança. Y indica, y no explica la circuncision, que explica mas callando: los grandes sentimientos honra el silencio. El Sagrado Historiador tuuo horror à la herida, como el que tiene la vela quando à su querido hijo curan con fuego, y yerro, y tuerce à otra parte los ojos por no poder mirar firme lo que el niño con cuerpo, y animo inflexible sufre. El inocente, impoluto, y mas excelso, que el cielo es marcado con nota de expiacion, porque no sean notados, ni segregados los inmundos, que deuen perpetuamente continuar los dias lustricos.

Niño es llamado el Gouernador de los siglos, para que entiēdas con quanta facilidad puedes grangear su animo: ò porque en las Sagradas letras la voz *puer*, no edad solo, sino oficio de seruir explica. Sieruo Marcado, sellado cō fuego, que los Romanos por desprecio à los circuncidados llamaron Recutitos, y Apellas, y nosotros retajados. Primero hizo por nosotros lo que despues pidio el Apostol, que hagamos ostentacion de lleuar en nuestro cuerpo la mortificacion de Iesus. Y a como no sea suyo sino del todo entregado sieruo nuestro con infinitos trabajos exausto, nada adquiere para si, y todo para nosotros: ay desdichado de mi culpado! buej-

6 *B. S. circuncisio veritatē susceptæ probat humanitatis; & nomen quod est super omne nomen gloriam indicat maiestatis.*

7 *Lipo. in Gen. c. 2. Chaldaica vbi nos dicimus factus, est homo in animam viuentē, leg. & fuit homo in spiritum loquentem: nam loquela hominis vitam eius indicat.*

8 *Eucher. apud eund. h. factus est homo in in animam viuentem: scilicet; vt qui perfectus erat Deus, perfectus & crederetur homo spirans.*

9 *Ita PP. Naz. or. 43. & Nicet. B. Amb. l. 5. in Luc. c. b. Bed. hic Ber. ser. 2. Aug. proœ. in Psal. 6. Quoniam omnia tempora septem dierum repetitione voluuntur, octauus ille dictus est, qui varietatem istam non habet.*

10 *Iunil. in Cat. Lip c. 2. Gen. hæc santificatio, & benedictio diei septimi, & requies Dei post opera bona, designat quod & nos post opera bona, ad requiem tendimus vitæ, cœlestis, videatur omnino Ruper, B.*

11 *Basil. or. 4. conueniens erat iusti sanguine resurrectionis columnas adumbrari. Ores inopinata! In mortis vestibulo, resurrectionis tabula legitur.*

12 *In præcipiti celeritas nota est Sen.*

13 *Ad Ephes. 5. 16. redimentes tempus quoniam dies mali, &c. Gier. B. quando tempus in bonum consumimus, emimus illud, proprium facimus non præsentis sæculi sed futuri.*

13 *Aug. Hom. 4. in Apoc. lec. agnus signatus ab origine mundi, vulgata occisus.*

14 *Ambr. hic Quis puer nisi ille de quo dictū: puer natus est nobis, & filius, datus est nobis? Factus est enim sub lege, vt eos qui sub lege erant lucrifaceret.*

15 *Leuit. 12. 2. Mulier si concepto semine, &c.*

16 *Tert. in Apol. c. 13. hominum capita stipendio censa ignobiliora; hæc enim nota captiuitatis. Dij quo magis tributarij, magis sancti imò quo magis sancti magis tributarij. Dixit Ironice de Dijs gentiū, & serio dicimus de Deo vero.*

17 *Cyril. in Cat. hic editus ad totius orbis salutem, quam sua circuncisione præsigurauit: secundum quod Apostolus dicit: circuncisi estis circuncisione non manu facta, in expoliatione corporis carnis; id est in circuncisione Christi.*

18
Ber.1.de circunci. Agnus sine macula & si non eguit, voluit circuncidi. Nec vestigium quidem vulneris habens, alligaturam non refugit vulneris. Non sic Impij, non sic: eru besimus vulneris ligaturam, qui de vulneribus interdum etiam gloriamur.
19
1.Corinth.4.circuncisionem Iesu in corpore vestro circunferentes.
20
Tert.deCar.Chris.c.5.quodcunque Deo in digium est, mihi prodest: & infra; quis hominem volens ostendere, casidem, aut personam inducit.
21
Iren.4.1.haeres.c.30.Deus circuncisionem in signu dedit, vt cognoscibile perseueret genus Abraha: Virg. ne me ipsum qui feci, in me conuertite ferrum.
22
V.Chris.hom.40.in Gen. Ber.ser.5.de santis. pudeat sub spinato capite membrum fieri delicatum.
23
Idem.hic.ser.3. Annon agnosceret eum nisi signum circuncisionis haberet? Sed quid mirum! dolet caput, & in Brachio fit scissura: dolent renis, & fit intibia.
24
Ber.ser.3 .hic mihi absit gloriari nisi incircuncisione Domini Iesu Quid enim nobis gloriosius quam quod tanti aestimauit nos Deus?
25
Thed.in Ios.q.3.locus circuncisionis apellatus est Galgala, quod nomen libertatem denotat. Tunc dixit Deus; abstuli vobis opprobrium AEgypti, qua verba libertatem significant ab AExyptiaca seruitute, & impietate, & promissa terra aditionem.
26
Ber.ser.1.hic. Neque enim ad instar priorum (.S.parentum) meus iste Iesus, nomen vacuum, aut inane portat; non est in eo magni nominis vmbra, sed veritas.
27
Tert. fugiunt nomina tanquam suspecti testes.
28
Basil.or.39.carnē enim impeccabilē ad se trahens infernus per iniuriam, iustos etiā quos tenebat per illam euomuit. accipientis animo dedit.
29
Idem. Ibidem tale enim est numinis ingenium, virtute cum vincat, hominum amore vinci
30
Ber.ser.2.vocatum plane non impositum; nempe hoc nomen est ei ab aeterno. A natura propria habet, vt sit saluator: innatum est ei nomen hoc, non inditum ab humana, & angelica creatura.

bueluase contra mi el yerro, para que quando como fugitiuo por vn bien fugaz peregrinò el mundo, pueda ser conocido por la marca, de que Señor soy, para que me bueluan à la casa de donde huia. Quando empero marcado como esclauo, echò el padre el sello de Dios: aprende à probar tu filiacion, y reseruado cō el sello Real priuilegiarte contra toda esclauitud. Quien desdeñara seruir al Señor, que se haze consieruo, y viue con el inferior, como quisieramos viuiera él igual con nosotros? Dizen, que quantos criados, tantos enemigos: mas yà hecho el Señor sieruo, haze amigos, y hermanos los sieruos. No disminuye, sino aumenta la autoridad Real el sello de esclauo: porque Dios es ser amado, y reuerenciado; à mas de esto bastaua para tomar forma de sieruo probar assi la filiacion de Maria esclaua. Quien tan vanamente ambicioso afectò nombres, y apellidos vanagloriosos, como la Madre, y el Hijo con rara sumision de animo buscaron en la profundidad los mas humildes? Solo esto bastara para lucir la essencion en ambos de la culpa original: porque si aquella niebla los ofuscara, afectarian como Adan, y sus decendientes magnificos nombres para hazer ruido conque no se oyesse su afrenta, y recusaria el nombre de sieruo, como testigo sospechoso.

Finalmente se llama Niño en la circuncision, porque que pedira vn Niño vertiendo sangre, y lagrimas à su Padre, que no alcance? Para assegurarlo mas acompañan las lagrimas de la Madre à las del Niño, assi sale de madre el Torrente, arrebata quanto topa, y leuanta las olas al Cielo. Ademas, que refiere verter sangre de ocho dias como juguete pueril, y entretenimiento: grāde arte, y verdadera de aumentar lo que por otros se haze, disminuirlo: al cōtrario, quien lo exagera, neciamente lo disminuye: este haziēdo deshaze; aquel deshaziendo haze. En esto tambien luze el nombre de Salvador, porque à quien dize yo te salué, por mi viues, no le debo nada. Guardome para hazer ostentacion de mi, como de el cautiuo q̄ lleuan en el triunfo. Mejor me estuuiera auer muerto vna vez, que estarme siempre haziendo cargo.

Vocatum est nomen eius Iesus: Otros vsurpan grandes nombres mas para que podamos dezirle, este es su nombre, menester es que Adam se le ponga como à las bestias. Iesvs con derecho de propriedad pide el nombre de Grande; como quien por su naturaleza es autor, conseruador, y à todos saludable. Como si esto fuera poco le imprime con su sangre, grauado mas que escrito; Otros como Naue, y Siracides se llamaron Iesvs, mas les es el nombre postiço, y como las imagines del Rey se llaman con su nōbre. Por esso el Angel quando saca de los Tesoros de la diuinidad el nombre de Iesvs, dize, llamarasse Iesvs; porque él saluarà su pueblo del pecado. Es dezir; vienele nacido este nombre, no dado; no acaso, ni cōcedido de mi, sino de Dios prescripto; el qual solo perfectamente penetra la naturaleza de el que ha de nacer: por esto él solo pudo exprimirla como difinicion en el nombre. Da razon el Angel, porque se haga insigne cō tanto nombre. O si examinasses la razon; porque algunos con claros nombres, y apellidos resplandecen? Claramente conocieras que pudieran tener mejor nombre de piratas, ladrones, y homicidas, que de Magnos Alexandro, Pompeyo, y otros. Que dirás de otros en quien es las dignidades y riquezas caen como el quarto en el lugar immundo? Llamalos antipodas en la Ciudad, Principes de las tinieblas peruirtiēdo los oficios de el dia, y noche, y todo su elogio ponen en lo mas peruerso.

Bueluome al nombre de Iesvs: quantos trabajos pasò por el? Si esto aduirtieran los hombres, y quāta carga imponē sobre si los ilustres nombres, conocieran que no en la cabeza, sino al ombro los auian de lleuar, no para la vanidad, sino para el peso. El nombre à Iesvs dado es definicion, y explicacion de la essencia, como la de Dios es hazer bien, esso exprime el nombre saludable. Efusiō

es

es su essencia, y esse el nombre de Iesvs. Por esso al escriuirse rompe el alabastro de su cuerpo con mas larga efusion que Madalena el de sus olores, hizose como el vaso perdido para soldar nuestras quiebras, defundir, y exhalar enteramente su nombre. A mas de esto como ballamo, y oleo, corre en la herida de la Circuncision para curar las nuestras, y el pecado mismo por cuya causa le hieren. El oleo nada sobre todo, y dentro de todo se embebe; assi el nombre de Iesvs sobre todo dentro de todo, y debaxo. Sobre todo rigiendo, dentro de tódo animando, debaxo de todo sustentado. En la Cruz finalmente con el nombre de Iesvs se exime de la confusion entre delinquentes, y declara quan distinto es, assi se libra de la afrenta de la Circuncision con imponerse este nombre. Sangre derramada por los inferiores no recibida de los mayores adquiere esse gran nombre. Manifiesta que Rey escogimos: pues no expone los subditos por su vida, sino su vida por la de los subditos. Auerguencense los que jactaciosamente dizen nombres esclarecidos por sus mayores obscurecidos por sus costumbres, miren el nombre ilustre como escriptura de obligacion, y executor por el qual son obligados à hazer mucho por otros: esso es nacer con obligaciones. La piedra del toque prueba oro, la sangre el açero: ponese colorado en la Circuncision de que aya alguno tan sin verguença, que no le cause rubor, doliose, y abergonçose el yerro, no el Niño que es piedra en quien à sincel se escriue, y al mismo tiempo corre de la piedra mas caudoloso raudal que la otra del desierto: si se puede llamar otra, aduirtiendo S. Pablo que es la misma. Con todo no escupe como pedernal el golpe, aunque dexò el yerro voto para que no pueda cortar en nuestros cuellos.

Quod vocatum est ab Angelo prius quam in vtero conciperetur. No acaso, sino de los labios del altissimo, sale este nombre Precursor de la Encarnacion del Verbo, principio, y fin de sus caminos: por esso en la muerte estuuo fijo como meta; y quando el Padre le dexò, el nombre le socorre. En este nombre se dà principio, y acaban las acciones felices. Angeles, y hombres consuenan en esta voz Iesvs concordia de Cielo, y tierra, armonia que corrige la disonacia. Punto en que tocan los tiples mas altos, y los mas baxos tenores, lo sumo con lo infimo enlaçò. Es bien comun en que todos podemos tener voto, y satisface los votos de todos.

31
Bas. sel. or. 2. cœterum ad surge animo ad reliquam dignitatem tuam, Adam & animantium appellatione, dominatum confirma; fabricatoris dignitatem imitare; ipse naturas procreat, tu nomen clator esto & videre erat arcanam quandam tesseram ad omnia ferri animalia.

32
Tacit. l. 1. hist. dize *Pison: sextus dies agitur commilitones, ex quo ignarus, siuè optandum hoc nomen, siuè timendum, Cæsar ascitus sum.*

33
Isa. 9. 6. paruulus enim natus est nobis; & filius datus est nobis, & factus est principatus super humerum eius: & vocabitur nomē eius admirabile, &c. tantos nõbres gloriosos al ombro.

34
1. Reg. 24. leuauit corus armum: Comede quia de industria seruatum est tibi.

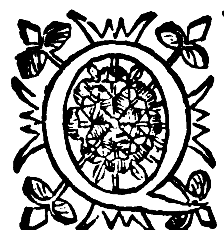
35
Bas. sel. or. 3. per latus hominis; (serpens) structuram subuertere inceperat.

35
Ber. ser. 3. in his omnibus (expresserat nomina Isai. 1.) vnum illud (Iesu) inuenies sed expresum quodammodo, & effusum. Nempe ipsum est de quo sponsa: oleum, inquit effusum nomen tuum.

36
Manl. apud Salustr. in bello Iugarth. contemnunt nouitatem meam, ego illorum ignauiam: mihi fortunam, illis probra obiectantur: & si ego naturam vnam, & communem omnium existimo, sed fortissimum quemque, generosissimum esse: quod si iure despiciunt me, faciant idē, maioribus suis; quibus, vti mihi, ex virtute nobilitas cæpit. Verum homines corrupti superbia, ita ætatem agunt quasi honores vestros contemnant: ita hos petunt quasi honeste vixerint Ne illi falsi sunt, qui diuersissimas res pariter expectant, ignauiæ voluptatem, & præmia virtutis.

37
Aug. tract. 30. in Ioa. non mundat Deus, sine à vitio cum quo nascimur; siuè à vitijs quæ male viuendo contraximus, nisi per cultellum petrinum: id est Dominum Iesum. Petra erat enim Christus.

QVESTIONES LITERALES.



VESTION I. Porque dize despues de consumados ocho dias, pues el octauo solo era empeçado, ò aun corria? entiendese consumado en orden à la Circuncision, cuyo tiempo se cumplia en amaneciendo el dia octauo. A mas de esto, es vsado en la Escriptura explicar el futuro despues de passado el tiempo intermedio, y tambien despues de passada la parte del dia, en que se termina. Assi *Matth*. 27.63. y en otras partes dize Christo; *Post tres dies resurgam*: esto es, passados enteramente los dos, y entrãdo el tercero. Lo mismo se lee *Genes*. 40. 13. Assi el Niño se circuncidarà despues de los ocho dias, ò consumados los ocho, es dezir, passados los intermedios, y entrando el octauo, ò al cabo de ocho dias se circũcidò, ò mas claro se dize, luego que llegò el dia de la circuncision prescripto, se cõsumaron los dias esperados.

Question 2. Porquè el Euangelista haze el tiempo executor, para que Christo pague à la Circuncision, estando exempto por la ley ? *Mulier si suscepto semine, &c.* 2. porque la Circuncisiõ era remedio de la culpa original, y Christo essempto della, 3. porque el Señor no es comprehendido en la ley, como lo dize Matth. 12. 8. *Dominus est filius hominis etiam Sabbati*. Respondese, vino como el mismo Señor dize à satisfacer la ley. Mat. 6. 17 *Non venit legem soluere, sed adimplere*. O como Origenes alli explica, llenãdola, y satisfaciendo deshizo la ley: *Adimplendo soluit*. Y S. August. *ser*. 13. *de temp. Suscepit circuncisionem ablaturus ipsam; suscepit vmbram daturus lucem*. La sombra desparece luego que la toca el Sol. La ley vieja, dize el Apostol ad Hebr. 10. 1. fue sombra de lo futuro; deuiò, pues, tocar la luz essa sombra para desterrarla. Otras muchas causas traen para que se circuncidase. S. Epifaneo heres. 30. *S. Thom. 3. p. q. 37. a. 1. & in ep. ad Galat. 4. ad ea verba. Misit filium suum factum sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret.*

Oponese, si la ley no obliga, ni es decente, ni licito circũcidarse: Christo estaua por ley essempto: luego ni decente, ni licito era circuncidarse. Fuera agrauiar la pureza virginal, é integridad de su nacimiento. A mas que la herida de la Circuncision, pone al Niño en peligro graue de muerte: y aun sin este peligro à nadie es licito minorarse de miembros. Luego el que estaua por la ley absuelto, no se podia tomar voluntariamente estos peligros, ni sus padres exponerle a ellos: ni se puede dezir, que los Padres de Christo ignorauan sus exenciones. Mas como sea cierto, y de Fé, que se circuncidò, fuerça es tenga la misma Fé que fue decente, y licito. S. Epifanio dize, que se dispuso Christo la Circuncision, como la Encarnaciõ, y el nombre. Y aun quando fuesse ordenada, como en los otros niños por sus padres, como la Virgen, y Ioseph conuiniessen en la Circuncision, y aun segun muchos la executassen por si; esto solo bastaua para ser cierto no huuo pecado; pues a la Virgen, ningũ Catholico se le imputa actual. Añadese con los mas doctos, que se deue creer executaron la Circuncision cõ especial reuelacion, de que assi conuenia.

A las razones de dudar respondo: la Circuncision era accion sagrada instituida por Dios, en orden à su culto; por lo qual aun sin el apremio de la ley era santo el vso. Podia sin duda volunrariamente recibirse de los que no eran obligados por ley de Moyses: bien, que dedicados con esta ceremonia, y Sacramento legal se cargauan de todo el peso de la ley, ad Galat. 5. Assi, pues, aunque no fue Christo obligado à la ley de la Circuncicion, pudo santamente circuncidarse; y aun sin reuelacion executarla sus Padres. Ni estorua significar limpieza de la culpa original, porque tuuo otras muchas significaciones. A saber, sellar el Pueblo de Dios, y marcarse en su seruidumbre, firmarles pactos, y confederacion de sus promessas, Gen. 17. 11. *Circumcidetis carnem praputij vestri, vt sit signum faderis inter me, & vos*. Esta significacion bien quadra en Christo: las otras no eran tan necessariamente conjuntas à la Circuncision, mas de suerte separables, que se euitaua toda

men-

mentira: consta de que aun despues de muerto Christo fue la Circuncision licita; pues S. Pablo sin mentira, ò simulacion alguna licitamente circuncidò à Thimoteo Act. 16. solo porque los Iudios no se desdeñassen oir Predicador incircunciso. *Euthim. hic Nisi enim circuncisus fuisset, nequaquam eius doctrina suscepta fuisset, sed omnino repudiata, tanquam alienigena.* De donde tambien se toma otra razon para la Circuncision de Christo. A mas de esto como fue indecente tomasse Christo carne en semejança à la del pecado, assi tambien fue conueniente admitiesse Circuncision, y Baptismo; porque aunque en otros esto significasse tener origen del Padre infecto, en Christo solo significa la verdad de la descendencia, y juntamente prometia el remedio de la culpa.

Si aun replicas, que ha donde la Circuncision no limpia del pecado original, pierde su primitiua significacion: aunque ya està satisfecho, cõcedo de gracia que sea essa significacion primera, y vnica, y que fuesse perfecto Sacramento, mas perfectos Sacramentos son, y sin concession gratuita, los de la nueua ley; en el Baptismo significa ablucion; en la forma de la absolucion, soltura de las cadenas de la culpa: con todo quando vno llega por la contricion libre de su vinculo, no son falsas las formas de labar, y desatar; porque quanto es en si, dan gracia eficaz para labar, y absoluer, di lo mismo en la Circuncisiõ, guardando sus proporciones, con aduertencia de que no podia Christo recibir aumento de gracia.

Aunque remiti à S. Epifa. y Th. por mas razones para la Circuncisiõ, no dexe de verse, Sua. Omniscio to. 2 in 3. p. d. 15 sec. 1. el qual cõ mas copiosa luz lo explica todo. Ni es de omitir lo q̃ Beda con Aug. y Chrisostomo obserua (y siẽpre que cito à Beda es por citarse en él siempre August. Chrysost. Ger. Greg.) Dize, pues, q̃ en su persona circuncidò la del linage humano, dando principio a la espiritual Circuncision en la parte del cuerpo mas rebelde al espiritu: *Vnde pudenda quia non sine pudore ostenduntur*, dize, Aug. l. 7. contra. Fau. C. 3. S. Bernardo ser 7. *de paruis quid est autem. B M. Dicimus purificari? Quid vero quod ipsũ Iesum dicimus circuncidi? Enim vero tã non indiguit illa purificatione, quàm neque ille Circuncisione. Nobis ergo & hic circunciditur, & illa purificatur, praui tes exemplum pœnitentibus vt a vitijs continentes, primum per ipsam continentiam circuncidamur: de inde à commissis per pœnitentiam purificemur.* Finalmẽte fue circuncidado para dar à sus esposas singular prenda de amor; assi el Principe de Siquẽ encendido al amor de Dina, Gen. 34. para tenerla por Esposa, no reusò circuncidarse, y comprobar assi à sus hermanos la buena fee con que obraua. Mas ardiente fue el amor de Dios à nuestra naturaleza, pues la diò el anillo de su prepucio purissimo en arras de su desposorio, sello de mas firmes pactos que los que confirmò con Abrahã, y prenda con que se empeñò à pagar todo el precio del cõtrato hecho con el Padre, dandole esta señal del mismo valor que todo el precio.

Question 3. Si era necessario para la Circunsiciõ que passen ocho dias: ò si en caso de peligro de muerte en la criatura se podria anticipar? La razon de dudar, es, porque el primogenito de Dauid en Bersabé muriò al septimo dia, 2. *Reg.* 12. 18. Y con todo sienten muchos muriò circuncidado. *S. Amb. orat. de fide resu.* lo indica. El Maestro *in* 4. *D.* 1. dize, que fue circuncidado por priuilegio. Mas comunmente los Theologos, como se puede ver en Suar. S. es reprobado este sentir, y dizen, que quando el niño moria antes del dia octauo, por otras expiaciones, y ofrenda que dél haziã los padres, podia ser purificado de la culpa original.

Question 4. En que lugar se hazia la Circuncision? Cierto es que no necessitaua del Templo, pues muchos siglos antes que le huuiesse, obligaua la Circuncision. Ni los Iudios esparcidos por todo el mundo, podian en ocho dias lleuar sus hijos al Templo. A mas de q̃ la muger parida era obligada à reclusion de quarẽta dias. Por lo qual, si la Virgen Purissima perseuerò, como muchos sienten, en el Establo, hasta la adoracion de los Magos, alli satisfizo à la Circuncisiõ. Si empero, como es de creer del cuydado, y prouidencia de Ioseph, y siẽten Maldonado, y Saliano, tenia yà mas commodo hospedaje, en el qual executò la Circuncision. Acerca de la perseuerancia en el establo se aueriguarà mas oportunamente tratando la adoracion de los Reyes.

Question 5. Porque ministro se exe-

executò la Circuncision ninguno auia determinado, como se vé, en la Circuncision de Abrahan, y su Familia, Genes. 17. y de la de el hijo de Moyses Exod. 4. que executò Sefora, la qual muchos piensan figurò à Maria en esta accion, *v Salmer. hic.* y à su Compendiador Barradas, los quales con muchos sienten, que la B. Virgen circuncidò à su Hijo; quien con mas dignidad, reuerencia, y blandura exercitaria vn Misterio tan lleno de dolor? ni se desmayaria la que fue tanto mas constante, y animosa que la madre de los Macabeos.

Question 6. Con que instrumento se executaua? Consta *Exod. 4.* y *Iosue 5.* que hizieron la Circuncision con cuchillos de piedra. Bien que algunos Doctos en el Hebreo aduierten, que la palabra con q̃ se explica en essos lugares, es equiuoca, para significar igualmente agudo, y lapideo: mas como quiera que en essos casos se executasse, lo comun era con cuchillo de azero, como Saliano aqui prueba.

Question 7. Si se juntauan necessariamente en el dia octauo la Circuncision, y la imposicion del nombre? no era de precepto el imponer nombre, sino vna natural necessidad, que lo hizo solemne entre las gentes con alguna singular ceremonia. Los Atenienses el dia decimo conuocando amigos, y parientes ofrecian sacrificios, y ponian nombre, como puede verse en Suidas lib. 1. cap. 16. Plutarco Problem. 102. Macrobio 1. Saturn. 16. el qual de los Romanos dize, que imponian los nombres à las hembras el octauo, à los varones el dia nono; y assi tambien lo afirma Festo, por esto dauan culto à la Diosa Nundina, v. Alex. ab Alex. 2. genial. Dier. cap. 25. El dia septimo fue siempre obseruado, como Critico de todos los instruidos en letras, dize Arist. Problem. 103. Luego se seguian los dias lustricos, celebres entre los Romanos, en los quales lustrauan, ò purificauan los hijos, y les ponian nombre. De aqui se conoce, que aun los Gentiles de mano en mano auian recibido luz, de que los infantes necessitauan de alguna expiacion, en que confussamente reconocian el pecado original. Entre los Iudios el ritu de la Circuncision era mas celebre, y en ella se imponia el nombre, como de este capitulo de San Lucas; y del precedente coligen los Interpretes. Primero sellauan al circuncidado con la marca de Dios despues con la humana del nombre, ni antes de ser à Dios consagrados los juzgauan dignos de nombre, assi por costumbres, y leyes politicas se ponia nombre en la Circuncision, como aora en el Baptismo.

Question 8. Porque no dize que el Angel le impuso nombre Iesvs, y no solo que le llamò assi? R. S. Bern. ser. 2. dezir: *Cum nomen Iesu non dicitur impositum, sed vocatũ nomen est eius Iesus. Nempe hoc nomen est ei ab æterno, à natura propria habet vt sit saluator: innatum est ei, nomen hoc, non inditum ab humana, vel Angelica creatura.* Por esto con diuina autoridad el Angel à Maria, y Ioseph dixo le llamarian Iesvs. Solo el Eterno Padre tuuo la potestad de imponer nombre à su Vnigenito. Lo vno, porque es acto de dominio, en aquel à quien se impone el nombre; assi el Señor, que adquiria vn esclauo, le imponia el nombre como marca, y a mas de las noticias comunes profanas en esto, lo notan los interpretes, Act. 9. al mudar Dios à Saulo en Paulo. Lo segundo, porque la perfecta imposicion de el nombre es conocimiento comprehensiuo de el sugeto, como noté yà en otra parte, y es sabido de Arist. Plat. y S. Thom. Fue empero delegada esta potestad à la Madre, y legitimo Padre Ioseph. Las significaciones de el Nombre de Iesvs, y como solo al Salvador conuenga con propiedad, y a los demàs que le tuuieron solo, como sombras, es noticia comun, y quien la quisiere especial vea à Suarez L. C. Barra. to. 1. lib. 9. c. 2. *V. dicta a Bas. sel. or. 2. & in margine, supra excerpta.*

Question 9. Como Isaias 7. 18. dize se llamarà Emanuel, y no le llaman assi aora al poner nombre? Matth. 1. se dize que por el nombre de Iesvs se cumpliò el Vaticinio de Isaias; porque no era el sentido que el Messias seria llamado con esta material voz Manuel, sino con lo significado en ella, que es estar Dios con nosotros; lo qual sucediò quando el Verbo se hizo carne: esso fue cumplirse la profecia.

Question 10. Como le llamamos Iesu Christo, si el nombre impuesto solo es Iesvs? S. Augustin tractad. 3. in Ioannis epistola 1. Iesvs, es el Nombre propio, como Moyses, Elias, Abraham: Christo, es nombre de Sacramento, y dignidad, como si dixessemos

Pro-

Profeta, ò Sacerdote. Christo es nombre Griego, y significa vngido; de donde en las Sagradas letras son los Reyes llamados Christos, esto es vngidos. *Faciem misericordiã Christo suo, Dauid,* Psal. 17. *Non mittam manum meam in Christum Domini.* 1. Reg. 24. *hæc dicit Dominus Christo meo Ciro* Isai 45. Preguntara quando fue Christo vngido? Responde el mismo Luc. 4. 18. *Spiritus Domini super me, propter quod vnxit me.* Act. 4. 10. *Vnxit eum Spiritu Sancto, & virtute.* Damasc. l. 4. *de fide* C. 6. con Atha. dize: *Quando Deus factus est homo, tunc hoc nomen Christus inductũ est ei.* S. Ambrosio, *l. de Spiritu Sancto,* C. 3. *in nomine Christi, & Patrem qui vnxit, & Filium qui vnctus est indicari.* Psal. 44. *Vnxit te Deus oleo letitiæ præconsortibus tuis.* Y segun San Donisio de conuenirle con propriedad el nõbre de Iesvs, se infiere ser Christo, *dize lib. de Eccle.* Hierar. c. 4. *Iesu nomen oleum effusum: Christus enim appellatur, quod ipse eximie fragrans repleat diuina voluptate participes. Est enim fons suauiolentiæ emittens diuinos habitus in pias animas.* Vngido pues con su nombre, y con la plenitud de la diuinidad, excede infinitamente aquella vncion externa de los Reyes, y Profetas, y lo que por ella se significaua. Noto, que quando de los Profetas se dize sean vngidos, como 3. Reg. 19. *Eliseum vnges Prophetam pro te;* ò se entiende de la elecciõ, ù de la interna vncion de el Espiritu Santo.

De aqui se infiere, que el nombre de Messias como el de Christo, conuiene à Dios encarnado por anthonomasia; porq̃ de la palabra *Massach* q̃ significa vngir, se deriba *Massiach,* que en Latin vertemos Messias. Esto es vngido: Por lo qual en Griego Christo, en Hebreo Messias, en Latin vngido, ya en quanto à este nombre, todos somos de vna lengua. Y por él como despues de largo destierro, y cautiuerio boluemos a la felicidad de que se dixo, *Erat terra labij vnius:* y à todos nos es comun patria. Aug. *in* Psal. 26. al principio de la segunda enaracion, dize: *Vnctus est enim ille vt rex & sacerdos, tunc vngebatur rex & sacerdos, duæ ista illo tempore vncta persona, in duabus personis præfigurabatur futurus vnus Rex & sacerdos; vtroque munere vnus Christus, & ideo Christus a chrismate.*

Question II. Si se entiende Pau. ad Philipp. 2. de el nombre de Iesvs, que es sobre todo nombre? La razon de dudar porque el nombre *Iehouah* inefable Tetragammaton, es el sobre todo nombre. Luego el nombre de Iesvs no es sobre todo nombre, ni con tentan Iacobo de Valen. y otros citados, y rechaçados de Barra. *hic l. 9. C.* 3. que sienten ser el nombre de Iesvs el mismo que *Iehoauh;* porque cõstan de diuersas letras. *Iehouah,* quitandole los puntos, se escriuẽ con estas quatro letras. *Iod, he, vau, he:* el nombre *Iesuah* con estas quatro diuersas; *Iod, Sin, Vau, Ain.* Se escribe en Hebreo. A mas de que la significaciõ de estos nombres es diuersa. Porque el nombre *Iehouah,* como enseñan los Hebreos *apud* Hier. *de nom. hebra.* Burg. *super.* 3. *Exod.* significa el ser de Dios essencial por si mismo: Mas el nombre *Iesuah,* no significa sino salud, ò saludable, ò Saluador. Assi lo explicò el Angel: *Vocabis nomen eius Iesum:* y dando razon porque ha de llamarse assi explica. *Ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum.*

Pueden de algun modo concordarse si, admitamos con los Doctos en la Hebrea, que estos dos nombres *Iesuah* y *Iehosuah* recaen en vno; por lo qual en el nombre *Iehosuah,* se incluye el nombre *Iehouah:* porque la dicion *Ieho* puesta al principio de el nombre por sincopa, contiene el nõbre *Iehouah;* y el *Suah* añadido al *Ieho,* significa Dios salud, para quitar todo escrupulo vease lo que dixe con muchos, To. 1. C. 2. quæst. 10. de los nõbres de Eli, Eliachin, y Ioachin que recaen en vno mismo, A mas desso se note Esdræ. 2. c. 12. que en la Vulgata se llama el Summo Sacerdote Iosue, y en la Hebrea Iesuah, Assi tambien Zacha. 3. 1. assi nuestra Vulgata, como los Setenta vierten siempre Iesvs: Luego Iehosuah, Iesuah, y Iosue, es el mismo nombre de nuestro Iesvs: de donde se concluye que el nombre *Iehouah:* es incluido en el nombre de Iesvs, y que este es como aquel Tetragrammaton; esto es quadrilitero; porque el nombre *Iesuah* en Hebro quitados los puntos, se escriue por *Iod, Sin, Vau, Ain.*

Por la sentencia afirmatiua, està Orig. *hom. 1. in Iosue,* que dize, *donauit Deus nomen quod est super omne nomen Domino saluatori nostro Iesu Christo: est autem nomen, quot est super omne nomẽ Iesus, id circo in nomine Iesu omne genu flecti-*

flectitur cælestium, terrestrium, & infernorum. Lo mismo siente S. Bernardo, *hom. super ecce nos reliquimus omnia. y ser. 1. hic. Circuncisio veritatem susceptæ probat humanitatis; & nomen quod est super omne nomen gloriam indicat Maiestatis.* Haimon. En el lugar que explicamos de San Pablo pregunta, que nombre le diò? Que fuesse, y se llamasse Hijo de Dios, conforme à la voz que entonò el Cielo en el Baptismo, y en el Monte, y añade: *Vel etiam dedit illi quod est super omne nomen, vt Iesus vocaretur, idest Saluator.* S. Bernardino Tho 4. ser. 1. *extraord.* dize: *Nomen Iesus, est nomen super omne nomen, & cæteris gloriosius.* Greg. X. *in sexto de immunit. Eccle. C. decet.* Llama al nombre de Iesvs, sobre todo nombre.

No es de pesso, lo que Barra- Con Iansenio opone, diziendo, habla San Pablo de el nombre adquirido de Christo por los meritos de su Passiō, y no de el nombre impuesto en la Circuncision: dize, que los Interpretes assi exponen esse Tex. de S. Pablo. Mas quan sin razon diga esto le puede ver en Cornel. *à Lap.* que explica con Augustino el Abul. y otros à S. Pablo de el nombre de Iesvs. Digo, pues, con estos que el nombre de Iesvs en la Circuncision, fue dado con respecto à la futura salud que auia de darnos, assi à muchos fue puesto nōbre que pronosticasse lo que despues auian de hazer. En la Cruz consumò Christo nuestra salud, y redempcion, y consiguientemente alli fue plena, y perfectamente Saluador; y por esso fixò en el titulo Iesvs, como en ostentacion de auer llenado, y satisfecho à esse nombre.

De aqui infiere Cornel. que el nombre de Iesvs es mayor, mas santo, y màs venerando que el nombre *Iehouah*, pruebalo con el Abulense, *in Exod. C. 20. quæst. 7.* la razon principal es, porque Dios, y *Iehouah*, significa à Dios, Señor, y Criador; mas Iesvs le explica Saluador, y Redemptor. Como, pues, sea mayor obra, y beneficio la redempcion, que la creacion, assi es mayor el nombre, que exprime Redemptor, que el que explica Criador, ò tener ser por si mismo, la Iglesia con San Greg. *in pastora*, canta. *Nihil nasci profuit, nisi redimi profuisset.* Añade, que el nombre de Redemptor, incluye el atributo de Criador, y no al contrario. Por lo qual en el nombre de Iesvs, como ya noté, y aqui hallo en Cornelio; se contienen las letras de el nōbre *Iehouah*, y otras especiales. Concluye con el Abul. *quæst.* 7. cita. que por costumbre de la Iglesia damos mayor veneracion al nombre de Iesvs, pronunciando, inclinando en la Missa el Sacerdote, y les demas la cabeça, lo qual no se haze al pronunciar el nombre de Dios.

De aqui vltimamente se sigue, que el nombre de Iesvs como proprio, y adequado del Verbo encarnado, incluye, y trasciende todos los demas nombres que le dà la Escritura, conteniendolos eminentemente; dulce, y largamente corre S. Bernardo en este discurso, ser. 15. *in Cant.* vease alli. La sentencia es; ponderados los nombres de Dios pertenecientes, vnos al poder, otros à la Magestad, otros à la misericordia, concluye: *Profecto maiestatis, & potentiæ nomina, in id, quod est pietatis, & gratiæ transfunditur, ipsumque effunditur abūde per Iesum Saluatorem.* Lo que à esto podia oponerse de la question siguiente, se desata.

Question 12. Si es nombre nueuo el de Iesvs? dizelo Isa. 62. 2. *Vocabitur tibi nomen nouum, quot os Domini nominauit.* Explica Cyril. l. 5. de Trin. *post init. nomen nouum Verbo diuino est Iesus, & concurrens cum carnis natiuitate, vt prophetic um oraculum adstipulatur.* Isa. 62. està en contrario lo que dixe en la Question precedente, donde consta, que otros antes de Christo, fueron llamados Iesvs, lo qual sin fundamento negò Galati. l. 3. C. 20. Dizese, pues, que es nombre nueuo, si miramos la razon de su impossicion, y particular significacion: porque ninguno otro causò perfecta, y vniuersal salud. Assi el Angel que le traxo, expressò este significado; con que se singulariza, y haze nueuo el nombre en el sujeto: *Ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.* Esta razon, y energia del nombre inaudita fue à los siglos anteriores. A mas de esto, es nueuo al Verbo este nombre Iesvs: Porque los antiguos nombres con que le nōbrauan eran; Verbo, sapiencia de el Padre, admirable, consejero, y otros semejantes, mas el nōbre de Iesvs, es nueuo como la misma humanidad, conforme à Ierem. 31. 22. *Creauit Dominus nouum super terram; fœmina circundabit virum.*

El dulce Nombre de Iesvs, muchos siglos antes hizo sabrosas las amarguras, predixeronle con exsultacion Patriarcas, Prophetas, y Sybilas. Iacob *Gen.* 49. 18. como preuiesse en Dan el Antechristo, sobresaltado al horror, se socorre, ediziendo; *Salutare tuum expectabo Domine*. No de otra suerte que dezimos Iesvs, quando de repente vemos vna cosa formidable, lo mismo puede notarse Habac. 3. 18. Isa. 45. 8. donde Cornelio nota lo que es notorio à todos los que saben el Hebreo, que los Setenta, el nombre *Mosiia*, con que muchas vezes es llamado el Messias, traducen Saluador. Los Vaticinios de las Sybilas à cerca deste nombre se hallan en diuersos: Los de la Erithrea to. 2. Bibliot. SS. PP. al fin de los Oraculos Sibylinos, y en Cicer. 2. *de diuina*. que prueba de los Acrosticos, que no es el metro de animo atonito y arrebatado de furor, sino es que sea el Enthusiasmo, que llamauan furor diuino, y como profetico, à saber porque las primeras letras de los versos, forman esta proposicion, *Iesus Christus Filius Dei Saluator Crux*. La Sibyla Cumana, por el numero que se forma de las letras, vaticina el nombre de Iesvs, como S. Iuan *Apoc.* 13. 18. por el numero indica el nombre del Antechristo. Beda en estos juguetes de numeros, y alusiones, pone mucho de suyo, y no inutilmente aqui No me detengo en los numeros donde son los misterios inumerables, y porque me suenan à los delirios de los Caualistas; aqui excepto, y otro algun raro caso.

Question 13. En que parte se guarda el anillo de la Circuncision? Theophil. *hic*, dize que es inutil pregunta, y despues afirma, que aquel corte de su cuerpo boluio Christo à tomar, y reunir en la Resureccion. El gran Suarez S. y Salmeron, no juzgan inutil la pregunta. Dizen se deue creer, guardò la Virgen Santissima con gran veneracion aquella particula; y antes de su Assumpcion à los Cielos, es fama la entregò à la Madalena. En las reuelaciones de Santa Brigida, l. 6. C. 102. se dize la entregò à San Iuan, y este à sus successores: estuuo sin saberse de ella oculta, hasta que vn Angel se lo reuelò à Carlo Mag. (refierelo Iacob Obispo de Ienoua, y de el Sua. D. 47. sec. 1. y Salmeron, S.) entonces la puso en Aquis Grāde el Emperador; despues en Carlo I. fue guardado este precioso anillo, que al fin llegò à su primera Esposa la Iglesia Romana, que le guarda en el Lateranense, en el Lugar llamado Sancta Sanctorum; prenda singular del Esposo que diò estas arras à su Iglesia. Ni es mas impertinente preguntar esto, que donde està la Lança, los Clauos, y el Sudario? Al fin, dize, Salm. es falso dezir, que Christo resumio aquella particula en su Resureccion, por no ser esto necessario para que recobre el perfecto cuerpo. Como aunque concedamos, boluio à tomar perfecta cantidad de sangre, no es necessario negar dexò alguna para nuestro consuelo, como Pontifices declararon: esto, Salm.

Digo con el gran Suarez *disp.* 47. lo que yà antes auia enseñado con Aug. y Tho. no es necessario para la verdadera Resureccion, que todas las partes materiales del cuerpo, consten de las mismas, numero, partes de materia de que antes constauan; basta si él todo consta de la misma materia: y para mayor perfeccion concedamos, que las principales partes Organicas, sean del todo las mismas, y consten de la misma materia que antes. Empero, que vna pequeña parte material, y no Organica, se supla alguna vez de otra materia, no es tropieço, ò embaraço à la verdad de la Resureccion; principalmente si la materia de nueuo añadida, fue parte en algun tiempo de aquel cuerpo. Puedese dezir, pues, que el cuerpo resucitado tuuo prepucio formado de alguna parte, de materia que en algun tiempo fue cuerpo de Christo, y se auia resuelto por la nutricion. Y que aquella seccion de la Circuncision, dexò en la tierra à la deuocion de los fieles. Assi se salua la perfecta integridad en el cuerpo de Christo resucitado, y es de fee humana à tradiciones, y Historias fidedignas. Si en esto apretara alguna dificultad, era igual à todos: porque la particula cortada en la infancia de ocho dias no constaua de toda la materia necessaria que requiere el cuerpo viril, luego era necessario añadir de alguna materia, aquello que en el progresso de la edad auia de adquirir la nutricion. Lo mismo verisimilmente ha de dezirse de otras partes de materia, resueltas por la nutriciō continua; ni por el defecto de ellas padece lesion la integridad del cuerpo

po resucitado. Ponderando, y explicando esto con proporcion se entiende, que ha de dezirse de la sangre derramada en la Passion, la qual reunió en la Resureccion, sin ser improbable que dexò algunas gotas. De los prodigios con que fue hallado el Sagrado prepucio, y toda su Historia. V. Tolet. *bic*, y tambien salia. *Anno. 1. Christi.*

QVESTIONES vezinas à la Letra.

Question 14. Porque ha de ser de carne, y sangre el anillo? Dàdo Christo el anillo de la Circuncision à la Iglesia contrae desporio, y dota con su sangre la Esposa. En la primera jornada de Moyses à Egypto, le saliò Dios al camino, ò vn Angel su comissario, que con el cuchillo à la gargāta le puso en vltimo riesgo, aunque no explicò la causa de su enojo, la discurrio Sephora, y desmōtando, arrebatò à gran priessa vn agudo pedernal, que le siruiò de cuchillo, para circuncidar el hijo que de Moyses tenia. Desenojado Dios con esto, declarò, quan bien auia interpretado Sephora la causa à su indignacion. Mas ella ensangrentada se buelue à su marido, y dandole en rostro, dize: *Sponsus sanguinum tu mibi es: & dimisit eū postquam dixerat: Sponsus sanguinum propter Circuncisionem.* Exod. 4. 26. Nota en este caso Cornel. à Lap. que Romanos, y Hebreos dotauan las Esposas, y se las apropiauan con la paga. Assi estaria menos vendida, porque tambien ella compraua el Esposo dando dote. Compraua la, para que no se vēdiesse. Saul no quiso que su hija Michol se apreciasse a dinero, sino à sangre de Philisteos, y él con animosa generosidad, contò Dauid por ella 200. prepucios de aquellos Barbaros incircuncisos, aunque solo ciento pidio Saul. *Sic loquimini ad Dauid: non babet rex sponsalia necesse nisi tantum decem praputia Philistinorum*, 1. Reg. 18. 25. No ha menester el Rey que dotes otras arras, sino de sangre de los Philisteos. Assi apreciò tanto à Michol Dauid, como comprada con el riesgo de su vida. A esta costumbre dixò el Poeta; y es para el caso de Dauid.

Hase de cōprar la Esposa, para que no sea venal.

No sè aprecie por dinero, sino por sangre.

Rex tibi cōiugium, & quasitas sanguine dotes abnegat, y en otra ocasion: *Teque sibi generum Thetys emat omnibus vndis.*

Como, pues, Sephora con la sangre de su hijo, rescatasse à Moyses de la muerte, yà sin el escrupulo de Gentil, le llama Esposo; que no puede desdeñarla por estrangera, pues yà son de vna sangre, y assi como entre iguales el amor bien establecido, y mas con el fiador de auerle dotado aprecio de sangre de su hijo, que hizo oficio de paga, para satisfacer al Angel acreedor, que venia à cobrar en la vida de Moyses. En la sangre del niño vnida, la de Moyses con Sephora, por la vnion del tercero son vnos entre si. Por esso le llama Esposo de sangres, no de sāgre; ni ay que temer la ferula de los Preceptores, que castigan como barbarismo, dezir, sangres en plural; que lo mas singular de la sangre, es, que por la fineza de las oficiosidades, la de muchos diuersos sea vna. El que dà hasta la sangre, vna misma tiene con aquel por quien haze la fineza. Aug. tract. 2. in Ioa. *Nec timeas ferulas gramaticorum: si enim diceret ex sanguine singulari numero, non explicaret quod volebat. Ex sanguinibus enim maris, & fœminæ hominis nascuntur.* No explicarà lo que queria, si dixera esposo de *sanguine*, mejor, dize, de sangres; porque de las del padre, y madre nace el hijo, en que los dos son vno, y el vno es muchos.

Es singular la sangre, que de muchos haze vno y de vno muchos.

De aqui naciò ser tan ofensiua à Dios, y castigada la murmuracion de Maria, y Aron contra Moyses; porque tenia muger Etiopisa. *Locutaque est Maria, & Aron contra Moysem propter vxorem eius Ætyopissam.* Num. 12. 1. Querian darle algun color, con la ley que prohibe casar con estrangeras. Mas ni esta se auia hecho quando Moyses contrajo; ni despues impedia, si la forastera se conuertia al Iudaismo. Es de notar, que Maria se llame hermana de Aron; no de Moyses: porque con aquel se vnia, y hermanaua à la murmuracion; que suele ser genero de parentesco, mas poderoso que el de la sangre. Este no bastaua à hermanarla con Moyses, y aquel sobraua para hermanarse con Aron. Por tratar como negra à la cuñada, quieren tiznar à Moyses: y los que assi estrechan parentesco por la murmu-

La murmuracion hermana mas que la sangre.

Nunca le falta color aunque Etiope.

racion, no tienen por bastante la mayor fineza, hasta dar la Sangre Sephora por rescatar à Moyses, para que sea digna esposa suya. Saldrale à Maria à la cara, auer despreciado à su cuñada por la tez: *Propter vxorem Æthiopissã: Ecce Maria apparuit, candens lepra quasi nix*, ver. 10. Mire aora si es mas fea su blancura, que el azauache de la Etiope Sephora, y à Aron la llora por muerta: *Ne fiat hac quasi mortua, & vt abortiuum*, ver. 11. y la apartan de entre los viuos, fuera de todo comercio. Tan dama era Maria, que tuuo por muerte perder la tez? Tan gran culpa desdeñar vna Etiope cuñada? Si. Que auiendo essa gran muger dado à Moyses la vida con su sangre, cõ la que derramò del hijo, murmurar de ella, es murmurar de la vida de Moyses. Assi saliò alli Dios à la defensa; tomò la causa por suya engrandeciendo la vida de Moyses; diziendo, que no auia tal hombre en el mundo. Essos que juzgan por la cara, paguenlo en ella; salgales à la cara, y entiendan son como muertos, y que el obrar con vida, es el de Sephora, que à costa de su sangre compra, y merece tal marido. Esta es el dote, y verdadera nobleza, no ser desta, ò aquella nacion; de tal linage. Hizose assi mas vna con Moyses, que Adam cõ Eua: esta fue guesso, de su guesso, y carne, de su carne. Sephora fue à Moyses sangre, y vida, que le boluiò la alma al cuerpo: y quando à Moyses se helò la sangre cõ el peligro de muerte, le diò calor, y como sangre la mas pura, y vigorosa le confortò, y socorriò el corazon en el sobresalto. *Sponsus sanguinum propter Circuncisionem.*

Para ellas es muerte perder la tez.

Al que juzga por la cara, sale à la cara el juizio.

A Esposa Etiopisa, dà Dios la mano. *Nigra sum, sed formosa.* Cant. 1. 4. dize, la Iglesia; negra soy, pero hermosa. Que hermosura puede auer en la Etiope? *Sponsus sanguinum tu mihi es; propter Circuncisionem.* Tengo Esposo que me dotò, y diò buen color con su sangre, no con la de los mal circuncidados Philisteos, como Dauid à Michol. No me podran desdeñar como estrangera, y estraña, que los saldrà à la cara, como à la Sinagoga leprosa, y yà muerta, y arrojada fuera de los Reales. Hazeme de tan buen color, tan hermosa, y de buena sangre, la de mi Esposo, que vna de mis criadas Ines, pudo dezir al tirano, pasmada la crueldad à la hermosura; *Sanguis Christi sponsi mei tinxit genas meas.* El papel de color que hermosea, y arreuola mis mexillas, es la sangre de Christo Esposo mio, que arde en la virginal verguença. Tambien le dotò, boluiendole la sangre para merecer su mano. *Hæc est circuncisio cordis cuius laus, non ex hominibus, sed ex Deo est*, ad Rom. 2. 29. Essa es la Circuncision de los afectos, que no los hombres, sino Dios alaba. No se contenta con humano elogio. No contradice S. Iuan. 1. diziendo: *Non ex sanguinibus: sed ex Deo nati sunt.* No de sangre, sino de Dios tomamos nacimiento, pues, luego añade: *Et verbum caro factum est, & habitauit in nobis*, que expone la mente de los PP. Maldonad. *Sic habitare voluit in nobis, sicut in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*, ad Col. 2. 9. Habitò en nosotros, como en el viue la plenitud de la diuinidad corporal, palpablemente, que dezimos. *Quid ergo miraris* (dize S. Aug. tract. 2. in Ioa.) *quia homines ex Deo nascuntur? Attende ipsum Deum natum ex hominibus.* Que admiras, que nazcan hombres de Dios? Atiende à Dios nacido de hombres; assi cõ prodigios à reciprocacion alterna con los hombres, sangre, y vida. Quien, pues, desdeñarà à la alienigena Etiopisa ennoblecida, y colorida de esta sangre. Assi a los que el vengatiuo azero del Angel amenaçaua, con la sangre los compra, dota, y redime. *Sponsus sanguinum tu mihi es, propter circuncisionem.* Y de muchos hizo vno, de vno muchos la mejor sangre.

El color de la verguença, haze hermosa vna Mulata.

Diran: Sephora se apartò de Moyses, con seña de quexosa deste lance: *Sponsus sanguinum tu mihi es, & dimisit eum.* No fue esquiuez, sino seguridad de la aficion. Seguiale por esta, contra el dictamen de la prudencia, que excluye a las mugeres de semejantes jornadas. *Haud enim frustra placitum olim* (dize: Seu. Cecina apud Tacit. 3. an. 33) *Ne fœmina in socios aut gentes exteras traherentur: in esse mulierum comitatus, quæ pacem luxu, bellum formidine morentur. Non inbecillem tantum, & imparem laboribus sexum, sed si licentia ad sit sæuum, ambitiosum, potestatis auidum.* No en vano los antiguos prohibieron, lleuar las mugeres à los cargos de Prouincias estrañas. Porque en su acompañamiento, ay mucho que estraga la paz con delicias, y la Guerra con miedo. No es su sexo solo flaco, y despropor-

Que inconuenientes tiene lleuar à los Gouiernos las mugeres.

cionado al trabajo, mas viendose cõ potestad, es cruel, ambicioso, y amigo de mandar. Reciben memoriales, patrocinan à los peores, y dan ocasiõ à sobornos, ya que se piense ay dos Tribunales. Por esto la atajò la ley Oppia; y despues en tiempo de Tiberio se estableciò, que quanto ellas se desmandassen en los Goviernos, se imputasse à los maridos. Tacit. 4. 20. *Cēsuit cauendum Senatus consulto, vt quãquam insontes magistratus, & culpæ alienæ nescij, Prouincialibus vxorum criminibus, perinde quam suis plecterentur.* No es en el Gouernador, ò General escusa; no supe lo que recibia, ò concedia mi muger. Con muchas razones, pues, se encontraua Sephora, siguiendo por su voluntad à Moyses en las fatigas de tan larga, y ardua embaxada. Abriole los ojos para reconocer los inconuenientes, la atencion con que mirò, y obedeciò la ley de la Circuncision, cortando por lo mas viuo de su amor. A mas de que este, desde esse lance en que se hizo por la sangre ofrecida vn cuerpo, y alma con su marido, no se sustenta yà de la presencia del cuerpo, no se auiua por el incētiuo de los ojos, que està firme en lo secreto del animo, vaya mi Moyses, dize, à la region mas remota, que ya la distancia no es ausencia: quãdo mas se aleja el cuerpo, se entraña mas en el alma. Quando ausente, està aislado, mas presente el que yà es inseparable en mi amor, dentro del pecho, trasladando los ojos en el corazon.

Queda muy lexos, quien ama por las groserias del cuerpo. El amor del alma en la ausencia se haze mas presente.

Por esto el Salvador, dize à Madalena quando mejorò el guerto de rocio, en lagrimas alegres la mañana de la Resurreccion: *Noli me tangere; nondum enim ascendi ad Patrem meum,* Ioa. 2. 17. Pues, estarà mas palpable, mas facil de coger en la infinita distancia del Sitial del Padre; que quando le tiene à la mano Madalena? Si: que el amor entrañado con la ausencia, no admite distancia, sino recoge mas adentro el gusto; la estampa del corazõ yà intimado mas que los sentidos, el sentimiēto amoroso, S. Leõ. ser. 2. de Ascen. *Tunc inefabili modo cœpit esse diuinitate præsentior, cum factus est humanitate longinquior. Ideo dixit Magdalenæ: nolli me tangere, nondum enim ascendi ad patrem meum: Tūc me perfectius veriusque palpabis apprehensura quæ non tangis, &c.* Fue tratar ya Sephora a Moyses, como à Dios de Pharon fiar, que por la participaciõ de diuinidad, y la de su sangre le auia de tener mas presente en la ausencia; y seria mas poderosa su aprehension para fixarle en el alma, que su jornada para apartarle en el cuerpo. No de otra suerte, que el arbol quando se leuanta al Cielo, con secretos passos, y abraços, baxa, y se intima cõ la tierra. No estiende tantas ramas para coger el ayre, ni leuanta los braços al Cielo, sin que en las rayzes multiplique laços, y estrecheces con el suelo. Subiendo baxa, y baxando sube. Assi el verdadero amor ausente. Esso se promete Sephora, y Moyses por la Circuncision del Niño: y essa conseguimos por la del Niño Dios, multiplicando laços, quando como vid podada, llora, y crece.

Cotegese el Angel, que pone à Moyses el puñal à los pechos, con el que le ensangrentò en los Primogenitos de Egipto. Exod. 12. 22. Dize dē este la Iglesia, que con sagrado horror reuerenciò las casas, en cuyos linteles viò el frisso de la sangre del Cordero. *Sparsum cruorem postibus, vastator horret Angelus.* Vna rubrica de sangre en marmol, estremece el cuchillo, que se ensangrentò en todos los primogenitos? Costumbre fue, y es enramar las puertas de los nouios, y coronarlas de flores. Haze dello meciõ Clem. Alex. S. 2. *pædag. c. 8. Tert. in Apolog.* y de Corõ. milit c. 10. Ouid. Fast. 4.

Et tegat ornatas longa corona fores.

Y Catulo, *Mihi ianua frequentes; mihi limina tepida mihi floridis corollis redimita domus erat.*

Assi los desposados en el lūbral, en la primera entrada protestauan la floreciente edad, y alegria, ò se la solicitauan los que assi los saludauã. Mas flores, y ramos cortados, triste aguero es de que se trocaran en breue los alagos en sequedades, en marchitez, la juuentud loçana. Mejor adornan los Hebreos sus puertas con sangre siempre floreciente del Cordero; notan con essa rubrica el Esposo, que en el lumbral de la vida, en las puertas de Iano, en la entrada del año, sellò con el anillo de Rubies, la nunca marchita primauera de sus desposorios: el humor de su sangre los resguarda à sequedad. Destierra, y espãta el azero vengatiuo, firmando las puertas de

Templa el vengador azero cõ su anticipado corte.



de la vida essa rubrica que hizo las Kalendas Ianuarias, de verdad purpureas, y no ya entranda del año, sino de la eternidad. El Nazareno satisface a la significacion de esse nombre, siempre en flor, en el clauel que dessabotona. Vna sõbra vastò suya en el coral de las puertas, para q̃ el cuchillo fatal à todo Egypto, ni amago hiziesse, antes se retirasse medroso de la entrada, aunque esté la puerta auierta. Mas en Moyses amago ay; que no suspendiera la execucion, sino la viera preocupada en la Circuncision del Infante: essas flores respeta el azero que siega cuellos de Primogenitos, desde el hijo del Rey; al de la Esclaua, y al de los mas viles brutos. *Hi sunt semper vernantes nostri Nazaræi flores*, dize, Clem. Alex. S: *Neque enim vltra sanguinem ad verbum licet accedere*. Estas son las flores nunca marchitas de nuestro Nazareno: que las puede agostar, pues, al corte reflorecen? Lo que a las otras quita la vida, es cortarlas, y esso anima de mas viuos colores estas flores, mejor nacidas, q̃ el Iacinto en su fabuloso origen de la sangre de Ayaz.

2. Pædag. ca. 8.

Sea empeño, ò sea vigor de tan florido nombre, quando como à la Rosa le rodean las espinas, se hazen tambien florecientes, sin mudança a la q̃ hazen los tiempos en lo que florece: Prosigue Clem. *Quem ipsi exacerrauerunt, vt se Dominum ostenderet, hoc de eo in altum sublato testati sunt*. Quando en la Cruz le irritaron para que se declarasse Dios, essos mismos perfidos dieron testimonio: En que? *Diadema iustitiæ ei super omne nomen exaltato appendentes, per spinam semper florentem*. Ponerle Corona de espinas es dar testimonio de su deidad? Si: Porque està alli su nombre; Iesvs Nazareno, en cuya virtud son las espinas siempre florecientes, lo que lastima, y hiere en otras flores, es aqui mas apacible que las Rosas. Essa diadema, es cerco que guarnece contra toda hostilidad, y alexa los insidiosos; mas à los amigos recoge, y fortalece. *Hoc diadema inimicũ hijs, qui insidiatur eos prohibet: ijs autẽ, qui in Ecclesia simul versantur, amicum eos circunsepit, & munijt*. Para el enemigo puntas, y excabrosidad de espinas, para el amigo defensa de cambronera, con agrado, y olor de flores, purpureas cõ la sangre de esse glorioso nombre, nunca languido. *Hoc serto* (concluye

Allà las espinas florecẽ en agrado, y guarda de los quedan buẽ olor.

Clem.) *emit & redemit sponsam: Nam cum ipse ab offensionibus, & peccatis, eiusmodi spinis, propria passione nos liberauisset, diaboli que infirmasset, & aboleuisset, gloriãs merito dixit: vbi est mors tuus stimulus?* Cõ esta corona rescatò, y dotò à su Esposa: Porq̃ padeciẽdo las puntas de la maldicion, despuntò los estimulos de la culpa: y por picar tan alto la muerte, perdio las armas: assi modestamente jactacioso le dà vaya, donde esta muerte tu punta?

En las bodas de los q̃ casauan cõ los Flamines (especie preminente de sus sacrilegos Sacerdotes) dize Pli. Hist. 22. c. 8. era estilo darlas el Amaranto; flor, diré mejor espiga purpurea; y lo que mas la enciende, y singulariza, que quiere ser cortada para no marchitarse. *Amaranthum innuptialibus flaminis fœminis concessum. Est autem spica purpurea verius, quam flos aliquis: Mirumque in eo gaudere decerpi, & lætius renasci*. Aludiendo a esso prosigue Clem. Alex. prometese Corona de Amaranto al que se portare bien. Mas esta flor, no la lleua el suelo, solo el Cielo la produce: *Hunc florem terra ferre non potest, cœlum solum modo eum producit*. Mas yà, dize el Propheta. Diò nuestra tierra su fruto en flor, que diremos mejor, purpurea espiga. *Spica purpurea verius, quam flos: Mirumque in eo gaudere decerpi, & lætius renasci*. Es admiracion, que quiere ser cortado, y assi renace mas alegre de su herida, que pampano del llanto. Quizà mirò ha esto, quando combidando al campo la Esposa, dize, que ya las flores abotonaron, y es tiempo de cortarlas. *Flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis aduenit*. Cant. 2. 12. Pues si apenas se despliegan, no las dexarà gozar algo su gala, y que la luzga el campo? Las flores de nuestro Nazareno son de calidad de Amaranto, que cortadas renacen mas hermosas; assi para ellas es lisonja, lo que à las demas vltrage. Esso es por dar à su Esposa el corte mas rico de flores de oro, en campo roxo. *Spica verius, purpurea quam flos*. Luego se oyò en esse campo la voz de la Tortola: *Vox turturis audità est in terra nostra*. Antes no se dexaua Dios oir en voz de arrullos; sino estampido de trueno, y rueda disparada: *Vox tonitrui tui in rota*. Arcabuz de rueda: en voz de gran tumulto, y estruendo de muchas aguas. Apoc. 1. 15. mas luego que

Haze gala del corte de flores, y reflorece.

B2 con

Ya no la voz del imperioso dominio;sino del consorcio en que nos es comun todo.

con la Circuncision,llegò el tiempo de dar corte à sus enojos. Con voz de Tortola conciliadora de vnion,y consorcio,haze à sus Esposas reclamo Bern.ser.59.in cant. *Non plane principatum sonat vox turturis , sed consortium. Conditor est, & consortem se reputat*; No suena à la autoridad de su dominio voz de Tortola,sino à la familiaridad del consorcio. Criador es,y se reputa consorte,añade Bernar.que por esso tiene emphasis,dezir en nuestra tierra, *in terra nostra* , porque el amor,ni en las tierras admite diuission,ò lindero. No ay cosa partida; él dize en nuestra tierra,para que sepa ella,dezir,en nuestro Cielo. *Domini est terra*,dize el Propheta, y su Magestad: *Terra nostra* , la tierra nos apropia con el fructo. De todo se cōcluye en quanto aprecie,dote,y redima à su Esposa quando la dà el anillo de su sangre esmaltado , y puede todo ampliarse,cō el llamar Beda *in Luc.*2. Augusto,quasi angusto, quādo ensanchò mas su dominio,haziendo el mundo tributario Christo de verdad augusto,à todos enriquece , por todos paga,à nadie pide. Reconociolo por secreto impulso el Cessar, que desde que el Señor naciò, no consintiò que le llamassen Don,que le nombrassen Señor. Algunos añaden, que adorò à Iesvs en el Capitolio,auiendosele en vision representado. De ai llamado *Ara cœli*,el lugar en que oy verifican tanto nombre los Padres Seraphicos, cō templo proporcionado,à tales coros,assi con muchos , y por muchos Baron. *in prologom. anna.* y para el tiempo, podian en Augusto moderarse tantos dones,aun en la gēte infima compuestos, diré mejor de recibir dones,sino de vsurparlos, y el mayor Emperador se auerguença de que le llamen Señor , quando pone tributo,deuiendo establecerse el Señorio de quitarlos.

No se puede llamar Señor,el q̃ no libra de tributos.

Question 15. Porque rōpe su cuerpo,quando en su Esposa no sufre cicatriz,ni ruga? Niño de ocho dias se dispone herido para habituarse al destroço de todos los miembros: porque el cuerpo mistico no tenga ruga, ò cicatriz,quiere en su cuerpo Real heridas. *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores*, Psal.120.3. Aquila, y Theodotion,leen con el Hebreo: *Arauerunt peccatores.* Sobre mis espaldas araron los pecadores : feliz cosecha,de infeliz sementera ; surcando aquella tierra virgen,y fecunda ; se pronostican. Poco le pareciò ser grano,que arrojado en el surco enriquece la tierra , es tambien la heredad, que rompe el arado , y enriquece al labrador,que la maltrata , y sugeta. *Te Dominū sentit*: dixera mejor Hor. 2.ep.2. A ti te reconoce el Señor, y se haze grano,y tierra , y Rentero del Orbe , por acudirte con sus rentas. Mas el que dexò surcar su cuerpo viuo despues de muerto , no permite ningun rompimiento. *Ad Iesum autem cum venissent, vt viderunt eum iam mortuum, non fregerunt eius crura*, Ioa. 19.33. En esta preuencion, auia ordenado , que al Cordero Pasqual , por sombra suya, no le quebrassen guesso. Exod.26. pues,porque quien sufre en su carne tan duros,y asperos colonos en su guesso insensible quando viuo, quanto mas despues de muerto,no sufre el menor golpe? Dize S. Th. que en los guessos significò Christo su inuencible fortaleza en los tormentos; assi estos se atreuan à la carne, y respeten el guesso,que no quiebra, ni dobla. Mas à la letra,dize con S. Pab. q̃ en los guessos es la Iglesia , como Eua formada de la costilla de Adan; *Sacramentum hoc magnum est , ego autem dico in Christo , & in Ecclesia* , ad Ephes.5.32. pues para que el cuerpo mistico no padezca quiebra, permite Christo tantos rompimientos en su Real cuerpo.

Christo , heredad,y Rentero del Orbe.

Mas que haze al caso se rasgue el cuerpo Real , porque el mistico no tenga quiebra , ò diuission alguna? Mucho: porque como S. Aug. tract. 26. in Ioa. nota: *Voluit Christus nobis corpus suum commendare, in rebus, quæ ad vnum rediguntur ex multis: namque panis ex multis granis conficitur : vinū ex multis acinis.* Aren los Rusticos aquel excelso Monte , que llena la tierra,de que nace gran Mies de vniō en que todos sean manojos. Mejor atados,y vnidos , que dezia Ioseph à sus desunidos,y disolutos hermanos. *Putabam nos ligare, manipulos in agro*, Gen.36.7. al fin por las espigas, consiguiò reunirlos,y enlazarlos consigo, como manipulos. Las primeras Banderas de la Milicia Romana , fueron de vn manogillo de espigas ; puesto en la punta de la asta : de donde se llamaron Manipularios los Soldados de estas Compañias,y sacramento la obligacion,y pacto con que se alistauan. Todo el mundo deue ser Mani-

Comer vn pan, debe ser lazo estrecho de vniō, y suele ser ocasion de romper guerra.

pulsrio, Infanteria de esta Bandera en que Dios puso las espigas, y para las espigas las espaldas, en las espaldas los surcos, en los surcos el grano, con que nos recoge, y vne con militar Sacramento, con que jura en su Milicia la gente granada. Para que no quede resquicio por donde entre en su Iglesia la diuision, rasgò su cuerpo como heredad publica, que rompen los del campo: y herederos de possession sin termino, no quede lugar à las diuisiones, que introduxo la estrechez de la tierra, ni à las discordias de ella, por no caber muchos dominios, y querer singulariçarse la codicia excluyendo consorcio. Ya con Dauid diremos, *Dominus pars hereditatis meæ, & calicis mei; tu es qui restitues hereditatem meam mihi.* Psal. 15. 5 El Señor es parte de mi heredad, dexandose surcar por alimentarme; si tengo parte en él, lo tengo todo, y me hallo restituido de toda perdida en esta inmensa heredad. Cuya possession se aumenta con entrar otros muchos à la parte. Por esso digo dél todo, que es parte de mi heredad; y el todo es el consorcio, conque vnidos en ella conuenimos. Llamemos la tierra nuestra, que da su fruto de justicia, vnion, y paz. *Terra nostra dedit fructum suum:* Psal. 84. 13. *Quando veritas de terra orta est: Iustitia, & pax osculatæ sunt*, ver. 11. S. August. B. *Ecce vobis Verbum Dei, semen, parxit cordibus vestris, tanquam sulcata inueniens pectora vestra aratro confessionis.* Quien no meterà en el corazõ aquellos surcos, que Dios puso à las espaldas, por no ver, y oluidar sus ofensas? *Cogitate de verbo quod audistis, tanquã glebas frangentes, ne semen rapiant volatilia.* Pensad bien lo que ois, con dolor de corazon, quebrantando los terrones de essa agreste, y montuosa heredad, que Dios con sus surcos labra, para que las aves de rapiña no lleuen en el pico semilla, que cayendo en tierra produce Cielo, y da Gloria por cosecha.

Es todo la possession, que se aumenta con dar à muchos parte.

Conoceraße màs, quanto importa para nuestra vnion, y integridad, lo roto, y cortado en el cuerpo de nuestro Redemptor; del Text. Dan. 2. 34. *Abscisus est lapis de monte, sine manibus.* Y luego en el siguiente, ver. dize: *Factus est mons magnus, & repleuit vniuersam terram.* En este Monte conocen los mas Interpretes, la Iglesia fundada en eminencia, y firmeza de Monte. Mas donde no admite interpretacion, por ser el mismo Daniel su Interprete, es ver. 44. *Suscitauit Deus cœli Regnum, quod in æternũ non dissipabitur.* De donde se lebanta esse Alcazar, inconcuso à las baterias de maquinas violentas? De la piedra cortada: *Abscisus est lapis.* Que si no cortan la piedra, no puede ser firme, y tener perfecta vniõ el edificio. Mayormente las piedras angulares, clabes del edificio, y arcos, es precisso el corte con que el yerro las ajusta. Piedra angular se llama Christo en la fabrica de su Iglesia; mal pudiera ella tener trabazon, y vnion firme, si él no admitiera el corte del yerro. Desbanecido Absalon, erigio vn tropheo, arco triunfal en el campo, para sustentar el viento de su cabeza. *Hæc erit monumentum nominis mei: vocauitque titulum manus Absalon* 2. Reg. 18. En las piedras ostenta Absalon su mano? Pues mano con piedra, ò piedra en la mano, que auia de armar sino el toruellino de piedra, que luego descargò sobre él; como alli nota con enfasis el Texto; vers. 17. *Comportauerunt super eum aceruum lapidum grandem nimis.* Este vanissimo mozo, puso su mano en la piedra, para ostentar su poder, y dexar nombre, y no huuo piedra que no tuuiesse mano para boluerse contra él, y sepultar su nombre. Mejor enseña à perpetuar su nombre nuestra piedra cortada, y sin manos, que no arma sediciones como aquel, sino edifica el templo de la paz, casa de Iano. Del consorcio amigable, dixo Sen. *Societas nostra lapidum fornici simillima est, casura nisi inuicem obstarent.* Es semejante la vnion comerciable en amistad, y paz, al arco de bobeda, en que mutuamente se sustentan las piedras; el aprieto las vne, y si alguna mal sufrida, diera del codo à la otra por pesada, cayera en tierra ella arqueada semejança del Cielo. Absalon con tan buen exemplar de la vida humana; como erigiò en su arco, le disparò cõtra la humanidad, y la vida; porque solo quiso sustentar su mano, y la vanidad del nombre, Christo con realidad del mayor nombre, no toma sino el de piedra sin manos; y sustentà aun a los maspesados en sus espaldas. *Supra dorsum meum fabricauerunt, arã nerunt peccatores:* Assi edifica para la eternidad en vnion indisoluble.

Dexose cortar la piedra por labrar en vnion nuestra viniendo.

Bueluense las piedras contra quien ostenta mano solo para sustentar viẽto, y nombre vano.

Cant. 2. Con amenas ternuras, dà

à la Esposa la gala en flores, y combida à la recreacion de su hermosura, y amor florido, exhalando en afectos sus olores. Luego de la amenidad de los Iardines, la dize, passe como à mejor estancia, à las asperas, y estrechas cauernas de la piedra, vers. 13. *Surge amica mea, speciosa mea, & veni: columba mea in foraminibus petræ in cauerna maceriæ.* Bien fugaz auia notado la hermosura en el simil de las flores, sin que aora las ponga alas de paloma medrosa, para que nunca tenga consistencia: Bien dispuesto; que ni la flor, y la pluma buelan tan leues, que no sea mas poderosa para darles cõsistencia la piedra. *Petra enim erat Christus:* Y abre la piedra, y pared hecha en la Circũcision: yà las flores no seràn fugaz belleza: *Forma bonum fragili, &c.* y tendra quanto buela cõsistencia, dandoles peso, y constancia; el que de dos paredes hizo vno, y rasgò en la piedra viua entradas, y recogimiento de celda. Bernard. ser. 61. in Cant. *In foraminibus petræ, passer inuenit sibi domum, & turta nidum, vbi reponat pullos suos in petra exaltauit me: & item: statuit super petram pedes meos, vir sapiens statuit domum suam super petram, quod ibi nec ventorum formidet iniurias, nec inundationum. Anceps est enim, & caducum terrenum omne; sed in petra firmitas, securitas: petra refugium herinacij.* Siruieron à la vnion de este edificio, los que intentaron diuision, rompiendo la piedra; los Fariseos, que tomaron nombres de Phares, que significa diuision: *Perte diuisa est maceria, & ob hanc causam vocauit eum Phares.* Genes. 38. 29. Assi, pues, destruyendo, edificaron sobre sus espaldas la Ciudad incontrastable sobre el Monte, igual al Cielo, quando aun este querian echar por tierra, no solo igualandole, mas posponiendole à ella.

Gloriase Christo de auer puesto en saco roto el tesoro.

Esto haze mas notable, que se desvelasse la prouidencia, en conseruar entera la tunica de Christo; Ioa. 19. 24. y que llamando saco à su cuerpo, tiene complacencia en su desgarro, echando el precio infinito en saco roto. *Conuertisti planctum meum in gaudium mihi, conscidisti saccum meũ: & circundedisti me lætitia:* Psal. 29. 15. Aug. ser. 159. *de Temp.* Explica, que el saco roto de que haze Christo gala, y le tiene tan festiuo, es su cuerpo en que tenia el precio de nuestro rescate. Pues, quando vn hombre tiene vn saco de doblones, que mucho esté como vna Pasqua? Mas si halla que los echò en saco roto, todo el contento trueca en triste noche. Como, pues, para Christo es motiuo de la mayor alegria auer puesto el caudal en saco roto, con que todo se derramò; y por esto haze gala de los golpes, y cuchilladas en el cuerpo, quando le trata como saco; y no ay sufrir en el verdadero saco, en la Tunica la menor rotura? En la duda pone la resolucion Augustino: no son sus tesoros de la ruin condicion de los humanos; su possession no guardarlos; su arca todo el mundo; su talego, saco roto; assi nunca mas alegre, que quando rasgado el cuerpo, derramado el infinito precio del rescate, puede dezir lo puso en saco roto. *Non tibi vilescat quod ait saccum meum: ibi erat inclusum pretium tuum, in passione conscissus est. Quomodo patri dicit conscidisti saccum meum, vis audire? Quia proprio filio suo non pepercit.* Es singularidad de este precio, que se pierda guardado, que se guarde vertido. Vendiole Iudas; tenia bolsa con buenos cerraderos, y no ponia el caudal a mal recaudo. *Fur erat, & loculos habebat,* Ioa. 12. 6. Guardò: conseruò por esso aprouechadamente el precio? Gozò de algũ contento del que se alaga en el dinero guardado? Nada menos: ni pocas oras pudo el mas codicioso retenerlo; y por vn brebe rato que lo detuuo, como si fuera veneno, arrojò con ello las entrañas. Tal es la passion de este precio, y el precio de esta passion por efusiones. Insulta le Aug. s. *Cantet Christus Redemptor; gemat Iudas venditor, erubescat Iudæus emptor. Se ipsos perdiderunt, venditor, & emptor.* Cante el Redentor, gima el vendedor Iudas, y el comprador Iudio: que siendo el comprar, y vẽder la mas comun industria de grangear, ellos se perdieron en el trato: porque no entendieron la calidad de este precio, que no puede estar cerrado. *Dicat vero caput nostrum; conscidisti saccum meum, & accinxisti me lætitia: id est conscidisti mortalitatem meam, & accinxiste me immortalitate, & incorruptione.* De esto clara es la razõ para que se goce, y cante los desgarros de su cuerpo, saco del precio, y no permite la menor rotura en la Tunica, cuya integredad, y vnion es la diuisa, y librea de su Iglesia, como todos saben, ò pueden ver facilmente en

mi-

muchos por todos, S. Cipri. *ep. de vni. Eccle. Tunica inconsutilis, indiuisam Ecclesiæ vnitatem signat, &c.* Assi en las faxas, y paños de su infancia, tomò el desaogo, y alegria de uer en saco roto, quando tan nueuo el precio de su sangre *accinxisti me lætitia*, como Augustino lee. Esta es alegria que ciñe, no relaxa; que ajusta à la ley, no con alborozo atropellado, &c.

Queda que preguntar: porq̃ el saco de lino, ò paño, y no del cuerpo del Redẽtor, ha de explicar la vnion indisoluble de la Iglesia? Acrecienta dezirnos el Apostol ad Rom. 13. 14. *Induimini Dominum Iesum.* Ni ay cosa mas repetida en sus Epistolas, que es exortar à vestirse de Iesvs: hazer gala, y entallarle, aunque nos venga tan ancho, quando mas justo. Entra la diuision por la codicia, que tira à quitar hasta la camisa. Pues, sea vna la de todos los fieles, y entiendan que ha de auerla, como los soldados a la suerte, no adquirirla por la violencia, ò engaño. Por esto Achias, 3. Reg. 11. 30 vaticinò la diuision de las diez Tribus, el rompimiento del Reyno, en los girones de su capa; que huuo de ser nueua para rasgarse mas facilmente à la fuerça de los que la codiciauã. Assi Samuel predixo à Saul la perdida de su Reyno, quando él le echò mano à la capa con tal tenacidad, que se quedò con parte de ella en la mano, 1. Reg. 15. 17. *Ille autem apprehendit summitatem pallij eius, quæ scissa est: & ait ad eum Samuel: scidit Dominus Regnũ Israel à te hodie.* Con esta accion firmaste la sentencia con que Dios rasga, y te quita con rompimiento el Reyno. Assi perdiò la clamide, y real Purpura, por quitar vna pobre capa? Sea, pues, la vestidura indiuisa geroglifico, y fiador de la vnion de los fieles, persuadidos, à que ningun pretesto le bastara para cubrir su culpa; ninguna ropa para vestir su codicia, sino la vnion indisoluble; y pensar cada vno, que conseruar su tunica, mirar por su capa, es guardar la agena. Esta entereza en los interesses, es sanidad de corazon, vinculo indisoluble de la vnion, y conseruacion de todos. Los Conmilitones de Iehu cõ quien estaua, quando le retirò à solas el Propheta, auian dicho que todo era embuste, y que solo por saber con sejas, le preguntauan el secreto. Oyendole que era su eleccion al Rey no, luego, para que tenga constancia Corona en que son tan interessados, de sus capas hizieron Tribunal, en que le dieron la possession, 4. Reg. 9. 13. *Festinauerunt itaque, & vnusquisque tollens pallium suum, posuerunt sub pedibus eius in similitudinem tribunalis; & cecinerunt tuba atque dixerunt; regnauit Iehu.* No es ligereza mudar tan presto opinion, y protestarla en tantas demostraciones: sino industria en dar firmeza à lo que antes juzgauan sin fundamento. Sea Rey, que biẽ nos està, y para que sea constante el Cetro, no aya distincion en las capas: de todos se forme vn Tribunal, vn derecho, que esto arà mas incontrastable el nueuo Reynado, que Alcazares municionados, exercitos proberhidos, y Principes coligados. Vẽ ai por q̃ vna Tunica para todos los fieles, es mejor explicacion de vnion sin cicisuras, ni aun, zurciduras, que el cuerpo, cuyo valor consiste en ser saco roto.

La hazienda, quede à la suerte, no à la violencia, y engaño el adquirirla.

Conseruala, mirar como por propria por la agena.

Siempre la codicia rompe el saco, y con èl la vnion.

Los de vna capa, deuen tener vn corazon.

Si yà no contenta mas dezir: que en la tunica se guarda, ò instituye lo mas retirado del secreto: no lo fiare, ni aun de mi camisa, dezimos, por exageracion: y assi explicò su reserua al gran Metelo, quando se le quexaron los xefes de que no les participaua los intentos. Pues, en faltando el secreto, la vnion se disuelue, ni puede auer amor, cuya principal fineza es confiar la llaue del secreto. Mas en su cuerpo, no quiso Christo reserua, todo franco, y roto: *Quidquid de nostro accepit; totum nobis contulit ad salutẽ.* Dize, en lugar sabido S. Th. Aun lo que no consigue tantas intimidades como la camisa; basta que cubra para que rompa la vnion su falta. Esto se viò en el rompimiento del velo del Templo, que con gran peso notan los Euangelistas inmediatamente al espirar Christo. *Iterum clamans voce magna emisit spiritum, & ecce velum templi scissum est in duas partes, à summo vsque deorsum.* Matth. 27. 51. En tales circunstancias, es de reparo q̃ se rompa vn velo? Quando Cielo, y Tierra vacilantes, fallecan amenazando boluerse al antiguo Chaos, atruena el mundo vn tafetan rasgado? Tanto pesa el desgarro en vn velo consagrado à Dios. Considerenlo aquellas que se le dedican con velo. Mas al intento, como espirar Christo, fue espirar la Synagoga, no pudo aduertirlo mas à tiempo el Euangelista, que notan-

Sin secreto, no ay vnion, ni amor, ni constancia.

Lo que escandaliza desgarros, en velo consagrado.

tando allì se rasgò el velo, donde no se rasgò la Tunica, tirando de ella soldados violentos. La Iglesia serà eterna cō di insoluble vnion, porque no rompe el cendal que guarda su secreto impenetrable. La Synagoga acabò con la priessa que se rasgò de arriba abaxo su velo; porque sin secreto no ay vnion, sin vnion nada tiene consistencia. Assi vn tafetan haze mas al caso para la conseruacion de la Republica, que los lienços de las murallas inexpugnables: porque si ay secreto, todos los pechos son murallas viuas, conseruando amor, y vnion; mas si corren el velo; si franquean lo que pide, reserua, poco importan las murallas; por si se vendràn al suelo, dixo vn conocido ingenio.

Por esto la Esposa herida, y maltratada, se quexa mas de que le quitaron el velo. *Inuenerunt me custodes, qui circumeunt ciuitatem: percusserunt me, & vulnerauerunt me: tulerunt pallium meum.* Canticor. 5. 7. Que le quitaron el manto lamenta quando en tantos golpes, y heridas tiran à quitarle la vida? Si: que mas de sentir es, tiro mas fatal contra muchas vidas, quitarla el velo (*theristum* leen aqui los Setenta) à la Iglesia, los que por su oficio de centinelas, y guardas de sus murallas, deuian poner el principal cuidado en guardar el secreto: de las heridas podra conualecer, y quando no, padecerlas por quien ama, peligra mas en la ostentacion, que en el sentimiento. Mas el dolor inconsolable es falta del velo en tan discretos amores: porque tira à disoluerlos, y romper los mas amigables lazos, quien reuela los secretos. El mal que este causa, propalando lo reseruado al manto, y velo, no tiene remedio; para las heridas le dà vna venda. Aun esso en fin huuo de curar secreto. Para vno, y otro haze gran falta à la Esposa el manto. De las importancias del secreto avrà propio lugar, que no es para de passo.

Mas reparables, y menos sensibles los desgarros del cuerpo que del manto, quādo este guarda el secreto.

Question 16. Porque escusa el Euāgelista, dezir, con expresion circuncidaron al Niño? Porque quien es piedra en el sufrimiento, haze hablar por si las piedras. Si era piedra el instrumento de la Circuncision, se romperà vocal à dezir esta. Si era yerro, mostrarà mejor templados azeros dādo corte à estos estremos, y como en lamina conseruarà memorias del su-

El sufrimiento callado, haze hablar por si las piedras.

cesso. Pidiò el pueblo à Moyses en Raphidin, agua con piedras; su motin armò el nublado; bien mereciò en piedra, y rayos el torbellino. *Quid faciam populo huic* (dize Dios à Moyses congojado) *adhuc paulalum, & lapidabit me.* Exod. 17. 14. Que harè cō este pueblo? Poco ha faltò, poco para apedrearme? Assi lleua las piedras de su amotinado pueblo, el Gouernador: pues, ellas se rasgaràn en seruicio suyo: se haràn vocas por darle à conocer. *Percuties petram, & exibit ex ea aqua, vt bibat populus.* vers. 6. Heriràs la piedra, dessataràse en corrientes para que beba el pueblo: por tu silencio tendrà lengua la agua, que te de à conocer: por tu entereza se romperà la piedra. No sucediò assi en el otro lance, treinta y ocho años despues junto à Cades (que ya alguna vez notè, fue el caso de Raphidin, el segundo año de la salida de Egypto, y el de Cades el año de quarenta, y vltimo del desierto) interuinieron grādes diferencias: porque en el primer caso le manda Dios herir la piedra de Horeb. *En ego stabo ibi coram te supra petram Horeb: percutiesque petram, & exibit ex ea aqua.* Exo. 17. 6. y luego sin dilacion se executa todo. En el segundo lance, le mandan que solo hable, no hiera la piedra. *Loquimini ad petram coram eis.* Num. 20. 8. y quādo se lo facilitan tanto, que à sola vna palabra, concede Dios el remedio; hallò Moyses grandes dificultades, y no à la voz, sino al repetido golpe de la vara, sacò agua de la piedra; y él quedò en este lance con nota de incredulo, y pagò con la vida, el golpe que diò en la piedra. La causa de tanta diferencia, se viene à los ojos, leyendolos Tex. En el primer lance Moyses està como piedra, y assi, que se las tire el pueblo, ruega por el, y se deshaze por su remedio. Pues, por esso hablan las piedras, se haze vocas la de Horeb, y en la lengua del agua, haze clara su virtud. Passa à mas essa piedra, dize Pab. 1. Corint. 10. 4. *Bibebant autem de spirituali, consequente eos petra, petra autem erat Christus.* Que essa piedra consiguiente en sus demonstraciones, se arrancò del peñasco, y se fue tras el pueblo, por seguir à Moyses los passos, y que jamas faltasse à su paciēcia testimonio, ni à la impaciencia del pueblo acusacion: Añaden, *apud Cornel. eruditos*, que la fuente en que se liqui-

da

dò el peñasco de Horeb, dura perēne, y haze aquel desierto antes habitable. En todo esto empeñò à Dios Moyses por estar como de piedra, quanto el amotinado pueblo le acomete con piedra. Con la voz de muchas aguas se dà Dios por biē loado. Apoc. 1. Ezech. 1. *Et alibi*, y essa armonia concede en loores de Moyses, porque no tiene voz Moyses para su quexa, se haze lenguas la piedra de agua; y Christo piedra de Horeb, le sigue herido; porque à su sieruo hizieron con piedra amago. En el segundo lance, parecio Moyses en la paciencia agotado, y dize con destemple: *Audite rebelles, & increduli.* Num. 20. 10. Explicò asperamente su dolor, con nota de la rebeldia, incrudulidad, y dureza, de los que le causauan. Con esto desobligò à la piedra para que se hiziesse por él lenguas, pues, ya él tiene voz para quexarse; y no para hablarla con blandura, como le ordenaron: sin probar lo que conseguia su voz, pasò al palo, y quiso con violencia, lo que consiguiera mejor con suauidad. Estas razones sacan del Texto los mas nobles Interpretes, Theo. el Abul. Oleastro. Apenas, pues, en està ocasion es obedecido à palos; porque està tán tierno à su sentimiento, la piedra se endurece, quando allà en Raphidin se liquidò en llanto, porque estuuo Moyses como insensible. Nunca parece mas piedra Christo, que herido de otra en su Circuncision: desatasse en corrientes de agua en lagrimas, deuida en sangre. Bien escusada està la pluma del Euangelista à la relacion, quando las piedras hablan; porque no tiene voz el que padece la herida. *Consequente eos petra.* Quando Madalena mas instruida en obsequios à su diuino Maestro, le preuino con olores para el Sepulchro, quebrò el pomo de alabastro, y llenò el mundo de edificacion: *Fracto alabastro, effudit super caput eius.* Mar. 14. 3. No pudo su discrecion hallar voz para explicarse mas eloquente, que el estallido del alabastro; la quexa de vna piedra que se rompe al sentimiento: y quiebra con la obligacion, quando mejor satisface. Mucho, dize el alabastro del cuerpo roto à los ocho dias, y quedar tan entero en su valor el Niño: Mucho auer hecho pedazos el cuchillo, ò la piedra q̃ le hiere, para que no pueda ensangrentarse mas en sus fieles: y en gracia de su constante sufrimiento, le explica en silencio el Euangelista, donde no alcāça la voz, es retorico el silencio: y empeña à ser las piedras eloquentes.

Quebrado el alabastro de su cuerpo, se vnge Christo para la vida y para la muerte, quebrado el alabastro del pomo.

Mejor razon: el nombre de Iesvs, es compendiosa historia de su vida: es breue difusion; y difusa breuedad, de sus acciones, como en el cap. 2. §. 3. deste primer libro, pruebo. No es, pues, necessaria mas exacta relacion, quando su nombre exprime, mas que la Circuncision derrama.

Question 17. Como quando en la Circuncision toma marca de pecador; en el hombre de Iesvs la contradize por ser sello de Dios? Que la Circūcision notasse la culpa, que presupone para remedio, quando necessitara de prueba, la tiene en la Questiō de la Letra. Que el Nombre de Iesvs, sea sello con que Dios autorizò à su Hijo en la tierra: *Hunc enim pater signauit Deus.* Ioa. 6. 27 quando no cōstara, basta S. Aug. tract. 25. in Ioann. *Quid est signare? Proprium aliquid mihi daret, quo non confunderer cum genere humano sed per me liberaretur genus humanum.* Lo que me sellò, y sequestrò de los demas hombres, fue hazerme Salvador dellos. No puede auer nota que con ellos me confunda, que toda confusion quita llamarme Iesvs; ser Salvador. *Signare est, auctoritatem dare, sicut solemus literis impresso sigillo.* Explica Mald. compendiosa explicacion, y mente de los PP. essa autoridad, donde como en el nombre sobre todo nombre, que Dios haze mas obedecido, y reuerenciado, que el inenarrable de Iehoua. Conciliase el encuentro; porque en las que llamò San Pablo, euaquaciones de la diuinidad, formas de sieruo, qual es la marca de circuncidado, es dōde mas lucen los esplēdores de su diuinidad, el poder de Salvador, y la Magestad de nombre.

Ha de costar lo que el abrir sello, el distinguirse de los malos.

Ioan. 11. 25. Para dar fé à Martha de que resucitarà à su hermano Lazaro, la dize el Señor, que es vida, y resurreccion. *Ego sum resurrectio, & vita.* Y luego en oracion, lagrimas, ansias, dolor procede à la resurrecciō. Pues, no le reconuendrà Martha entonces imperfecta; como si es vida, y resurrecciō, no obra con essa excelsa potestad? Acrecienta mas con quāta, despachò en la Cruz, librando al Ladron, mas que supo pedir, sin que preceda lagrimas, oracion, ò memorial

rial al Padre: *Hodie me cum eris in paradiso.* Luc. 23. 43. Responde Arnol. Carnot. *in praef. ad tract. de vltimis Christi verb.* Es, dize la razon, que en la euacuacion, y humillacion de la forma de Dios, constituyò el ensalçamiento de la humanidad sobre todo nõbre. Por esto, quãdo expressa su diuinidad en ser vida, y resurrecciõ, principio de quanto tiene ser, ruega, llora, se humilla: y quãdo en la Cruz con tanta marca de pecador, dà a conocer la absoluta potestad que conquistò, con la euaquacion de la diuinidad. Esto puso sobre todo, el nombre que en la Cruz sobrepone, con tanta superioridad, que como sello de la potestad omnipotente, libra cõ el, Cielo à letra vista. *Hodie.* Ni contradize, que alli se quexe desãparado del Padre: todo fue para demostrar, que para tener la forma de sieruo, forma de Dios, con nombre, sobre todo nombre, fue menester essa deuolucion del sello de Dios. *Quod enim filius in persona derelictorum conquaritur, non est impossibilitatis indicium: sed hoc potius indicat, quod diminutio illa excellentiae superioris humilitati corporis tribuat incrementum.* Essa quexa, no es debilidad, sino indicacion, de que la diminucion de la parte, superior diuina refunde acrecentamientos à la inferior humana. *Et vicissim humilitas, & sublimitas, quibusdam renouationibus inter se partiuntur negotium: forma Dei, se exinaniens, & forma serui nomẽ quod est super omne nomen, accipiens.* Mutua deuolucion alterna lo sublime, y lo humilde; lo sumo de la diuinidad, y lo infimo de la humanidad, para partir entre si el negocio mayor del Omnipotente: la forma de Dios se deprime, y desautoriza, porque la forma de sieruo se ensalce con nombre, que la sobreponga à todo: que haziendo infinito gasto, la dexe sin empeño sobrepuesta. Assi se conoce, que el nombre sobre todo nombre, nace en la Circuncision, de la marca en que se minora à los Angeles, pareciendo pecador. Esta marca, y cicatriz, es el sello de su poder.

No se indigna de que le miren à las manos, quien lleua en ellas testimonio de limpieza.

En la vltima despedida, lastimò Christo à sus Apostoles, notando su terquedad, y poca fee à los testimonios de su resurreccion. *Nouissime recumuentibus illis vndecim, apparuit illis Iesus, & exprobrauit incredulitatem eorum, & duritiam cordis; quia his qui viderant eum surrexisse, non crediderũt;* Marc. 16. 14. No le templa la ternura de la despedida: y con Th. que no al testimonio de dos Discipulos assombrados; ni de vnas mugeres, que suele tener los sueños por reuelaciones; sino a diez Apostoles, que contestan en que le han visto resucitado, se muestra Christo compadecido: no se si diga obligado; pues en sentir de Agustino, Gregorio, y otros Principes, apud Mald. in Ioa. 20. 24. deuiò la Iglesia mas à la duda de Th. que a la prontitud con que los demas creyeron. Pues, qual serà la causa de indignarse tanto, cõ los que se resistieron à la voz de vno, ù otro testigo, y no al que con tantos contestes se dificulta? Puede ser enseñança de reprehender en comun, donde nadie cuerdo se dà por sentido, y assi puede lleuarse el destemple, pues con ninguno se encuentra. Mas quando singulariza, y tira à ventana señalada, es menester gran templança; porque no se exaspere. Al caso: Thomas pide para satisfacerse los sellos de sus cicatrices, que hazen fee à su potestad sobre la muerte, y la vida: *Nisi videro in manibus eius fixuram clauorum, & mittã manum meam in latus eius, non credam.* Ioa. 20. 25. Pues, ven al como recibe paga de obsequio la incredulidad, dandose por lisongeado, en que le obligue a presentar los sellos patentes de su infinita potestad. Pensolò S. Cyr. Alex. B. Noté, que contra lo que sucede naturalmente, cõseruò Christo resucitado, las cicatrices de las heridas precedentes à su muerte. Los demas hombres, no sacaràn en la Resurreccion señal de los defectos que tuuieron en vida. Mas como en Christo son perfeccion; son sello con que haze fee su poder à los hombres, y à los Angeles, le emplea, en que no borre essa marca la resurreccion. Assi parece à los Angeles, quando preguntan: *Quis est iste, qui venit de Edon tinctis vestibus de Bosra?* Isa. 63. y mas claro Zachar. 13. *Quid enim plagae istae in medio manum tuarum? Cum ergo* (concluye Ciril) *etiam ipsis Angelis, non solis verbis contentus, passionis suae signa ostenderit, vt resurrexisse vere credatur; quid mirum est, si ad rouorandam veritatem fidei, lateris vulnus, & fixuras clauorum hominibus monstrauerit? Ac praeter illud, quod rerum requirit conditio, propter vtilitatem nostram, passionis notas retinuerit?* Si aun à los Angeles presenta los sellos de sus cica-

La reprehensiõ aspera, no ha de notar a nadie, si señala võtana, sea ligera

La singularidad del trage, excita à examinar quien es el que le viste.




trices, para obligar su obediencia; que mucho que contra lo que el orden natural pide, las conserue resucitado para hazer fee a los hombres; y no se dé por ofendido, sino por obligado, à Th. que le empeña en presentar estos sellos de su autoridad suprema? Mal pudiera firmar de su nombre la patente real, sino la sellara con la marca de su Circuncision. Esta, graua nombre, y armas en el signatorio anillo.

S. Chrysolog. ser. 84. passa à dezir, q la flaqueza de Tho. diò a todos fortaleza, y mas fue profecia, que duda: porque solo con inspiracion diuina, pudo pensar que en el resucitado abria cicatrices de lo que padecio; y que las auia de guardar por sello con que hiziesse fee su testimonio Tho. *Non solum cordis sui, sed omnium hominum curabat in certum: & prædicaturus hæc in gentibus, quemadmodum tantæ fidei adstrueret sacramentum, exequutor strenuus perquirebat.* Auiendo de ir Tho. à predicar al mundo, pidiò la patēte con los sellos, que hiziesse fee, y esto con sus cicatrices; con que se dà por obligado de su ministro, que ya en profecia se anticipa a la predicacion del Euangelista. *Ecce prophetia magis, quam cunctatio fuit. Nam cur talia peteret, nisi à Domino, ad iudicium resurrectionis suæ seruata sola vulnera, prophetali spiritu cognouisset.* Como, si no inspirado, podia pensar Thomas, que su Maestro auia de sacar del Sepulcro los sellos con que hazer fee al mundo? Por esto es, como Propheta fauorecido, y no como incredulo castigado.

El hombre señalado, aun el nombre probroso, haze honorifico.

Sea segunda razon, de tomar tanto nombre quando se circuncida; porque el gran nombre se merece, en ser hombre señalado. Cautela, S. Pab. cap. vltimo *ad Galatas.* Los pensamientos altiuos, aludiendo al dicho de Oseas, 8. 7. *Quia ventum seminabũt, & turbinem metent.* Al sembrar viento en vanidades, es consiguiente coger tempestuosos toruellinos. La verdadera gloria del nombre esclarecido, consiste en hazerse hombre señalado, y con que señal? Con esta marca de las cicatrices, que dexa lo padecido, sellandose como esclauo, del que siendo Señor vnico, autorizò su nombre, y poder con este sello. *De cætero nemo mihi molestus sit; ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Ad Gal. 6. 17. Nadie de oy mas me moleste; porque en mi cuerpo lleuo la marca de mi dueño, como hōbre señalado, y serà perderle el respeto, atreuerse a quien se professa suyo, ser marcado esclauo, no concilia respeto, y menos serlo del mayor Señor, que pone ley de no boluer ofensa, por ofensa: y a los ruines la modestia dà ossadia; saber que el sieruo de Dios, no ha de boluer la herida, los ensangrienta. Como, pues, da S. Pablo por razon, para atajar atreuimientos contra su persona, que tiene la marca de su Señor? Porque essa marca, quanto sella guarda; quanto señala, autoriza. Respetenle como al hombre mas señalado, y aprendan donde hallaràn el nombre, que concilia el respeto. No en los padres, y abuelos: ni en los oficios, y dignidades; sino en hazerse con seruicios señalado. Como para que no hurten la plata, el cauallo, ò el esclauo le ponē marca; assi para que no se atreuan à Pablo, le puso Dios la marca de hombre grande, de plata, y joya suya, dize S. Greg. l. 29. moral. c. 2. *Id circo signaculum rebus ponitur, ne qua diligentiũ præsumptione temerentur.* A toda presuncion, cautela esta señal: corrige la presuncion propia; porque tenerse en ella por hombre señalado, abona la vanidad, y ensancha licencia de gloriarse. Corrige la presuncion del que temerariamente, piensa poder hajar al que ve con este sello, quando corre por cuenta de Dios defender, y autorizar su sello.

Question 18. Porque ha de cancelar la ley de la Circuncision, y promulgar la de gracia, marcarse Christo de aquella? Digo promulgar initiatiue, como el mismo Cristo dixo, quando en Iuan, dize, terminò la Vieja ley: *Lex, & propheta vsque ad Ioan.* *Luc.* 16. 16 & Matt. 11. 13. Porq en él començò à debilitarse, enfermar, y enuejecer la ley, como explica la mente de los PP. Maldonado, sea pues, primera razon, y respuesta a la pregunta: Christo es piedra en la Circuncision quebrada; piedra en que mejor, que en las de la ley, escriuiò Dios con el dedo su ley? Pues, quebrar Moyses aquellas piedras, y conseruar despues las que con mano de hombre se escriuieron, fue significar, que sus Iudios rompiendo la piedra fundamental de su ley, la cancelaria, y seria eterna la de gracia, que escriuiò mano humana. Dizelo expresso

S.

Ley de piedra dura menos, q̃ la blanda.

S. Cypr. ser. de Spiritu Santo. *Factum est mirabili dispensatione superni iudicis, vt lex quam Sanctus Spiritus scripserat, deleretur, & quam manus hominis scripserat impostertum teneretur, &c.* Son muy largas sus palabras: veanse en S. Cypr. que ya las exprimi en Castellano, y por no trasladar, me acojo à S. Aug. que las abreuia, Quest. 144 in Exod. *Iratus Moyses videtur tabulas testimonij digito Dei scriptas collisisse, atque fregisse: magno tamen mysterio figuratã est iteratio testamenti noui, quoniam vetus fuerat abolendum, & constituendum nouum.* Esto se esfuerça al intento, notando que la Circuncision, no era solo principal parte de la ley, sino compendio della, tanto, que toda la Vieja Ley se comprehende en dezir Circuncision. Consta de S. Pab. ad Rom. 3. 1. ad Galat. 2. 7. & 8. & 9. ad Ephes. 2. 11. Estrellandose, pues, la ley contra la raiz del Monte: *Proiecit* (Moyses) *de manu, & confregit ad radicem montis*; Exod. 32. 19. No podia dexar de quedar hecha poluos. Atreuerse à lo esento, y inconstrastable, siempre fue solicitar en la ruina inutil escarmiento.

Atreuerse al mayor, traè costoso escarmiẽto

Segunda respuesta con Theodoreto, quest. 68. in Exod. la Ley, es carta dotal de la Esposa: La Synagoga adultera, abuso de la Ley, y Circuncision, desordenandola, como si huuiera de ser carnal la familiaridad del Esposo: en esso, pues, desmereciò, y perdiò su carta de dote, y se diò en la nueua Ley à la Iglesia. Que la Synagoga desordenò à grosserias de la generaciõ, la Circuncision, dizelo su Philon, como sentir de sus Doctos. l. de Circũc. *Quarta porro causa, summe necessaria, est vera facunditatis, & numerosæ prolis: aiunt enim, ita semen recta eiaculari integrum, nil fluens per sinus præputij: & ideo circuncisas gentes, fæcunditate pollere esseque populosissimas. Hæc sunt, quæ ad aures meas peruenere, tradita per manus à diuinis viris nostris maioribus, &c.* Estas suciedades, eran las diuinidades de los Rabinos, en que heredaron à sus hijos. Pues la Synagoga, que assi abusò de los amores del diuino Esposo, inclinando a los sensuales la Circuncision, pierda como adultera la carta de dote, dize Theod. ver. 5. *Cum tabulæ dotalium instrumentorum formam haberent; sponsa vero in ipso limine thalami nuptialis, ad comittendum adulterium declinauerit, iure profecto dotales litteras effregit.* Tablas llamaron los Latinos, sus cedulas, y cartas de debito, ò libros de caxa: esse papel hizieron las tablas de la Ley, carta dotal de la Synagoga entonces Esposa. Mas como ella en el lumbral mismo del thalamo; en el nacimiento del Esposo, en su Circuncision declinasse, como adultera al amor torpe, justamente la quitan essas tablas; cancelan essa escritura dotal, y se la dan à la Iglesia mejorada.

La inclinacion torpe, pierde lo temporal, y lo eterno.

Tercera razon: en su Circuncisiõ, y nombre, Christo dà a los niños prudencia de ancianos, à los ancianos, vigor, y inocencia de niños: luego en ella deuiò abrrogar la vieja Ley; que fue solo para el estado pueril del mũdo. Assi en las diuinas Letras, y explicacion de P P. llaman la Vieja, alimẽto de niños al pecho: pedagogo, y tirantes para que no cayga el niño. Pues, dize Theod. in c. 2. ad Philip. *Super vacaneus est pædagogus, ijs qui perfectam susceperunt sapientiam: inutile est lac nutricis, ijs, qui solido cibo vescuntur.* Para que es el pedagogo, para quien es yà Maestro? Para que ama que dé el pecho, al que ya come robustos alimentos? Esto nos sucede en la Circuncisiõ, dize Anphilochio; derepente por esta niñez crecidos, por la diminucion de Iesvs. aumentados en la mayor grandeza, instruidos en la perfecta sabiduria, conociẽdole de nõbre; en el qual estàn escondidos, y francos los thesoros de su ciencia: Pues para que despues desto, las puerilidades vanas, las niñerias caducas de la vieja Ley? Huuilenla, como decrepita. Amphil. de Circuncis. apud Combefis in nouissima *Bibliotheca Homil. Ad hoc nobis Dominus Deus nobis infans apparuit: Id circo etiam octaua die Circuncisionem suscepit; vt hoc pro nobis soluto debito, legali nos omni seruitute, paruulisque cõgrua conuersatione absolueret.* En estos ocho dias nos ganò Christo la antiguedad: allà era la Ley Vieja, y los subditos nueuos (aun los llamamos assi, Christianos nueuos) ella decrepita, y ellos rapaces, niños de cien años, assi les conuenian aquellas puerilidades de nouicios; aquella pedagogia de muchachos, y ya por compendio de la Circuncision de Christo, y la espiritual en que nos instruye, haze professos, los que ayer tomaron el habito; ancianos los niños; canos en prudencia los primeros años: como al contra-

Christo niño, y circũcidado, haze los niños ancianos y los ancianos niños, en candor, y vigor.

rio,robustos,vigorosos, con juuenil haliento, los ancianos;mas candidos en el animo,antes enuegecido, que en las canas. *Vtque legalium traditionum imperfectio, ac puerilitas aboleretur. Euangelicorum autem dogmatum absolutio,maiestasque se se proderet.* Cõcluye: Indultonos de aquellas menorias,y puerilidad legal, pagando por todos niño de ocho dias el censo de la puericia,y sacò à luz, y descollose en essas humildades la perfeccion absoluta;la magestad de los Dogmas Euangelicos;en que se crian varoniles sabios.

Consuenan en vna voz los PP. que en la Circuncision espiritual, que Christo introduce,se desnuda el hõbre viejo con sus rugas,pliegues,y dobleces,y viste el niño Iesvs. Es dotrina expressa de S. Pabl. ad Rom.13.24. ad Colos.3.9. Y muchas otras vezes repetida. Esto simbolizò la Circuncision corporal, despojando la membranula, compendiosa abreuiatura de la naturaleza humana:y como S. Bern. hic ser.2. dize: *Quodammodo est sui arbitrij:imò arbiter contumax, & rebellis.* No solo se vsurpa arbitrio, con mouimientos contra la voluntad. Mas rebelde quiere ser arbitro contra la razon,y contumaz lo consigue. Pues para reducir à terminos de razon su contumacia; *pellem pro pelle dabit homo.* Iob.2.3. deue el hombre trocar piel, y que le queste sangre,curando vn desuello, con otro. Desto avrà lugar oportuno,en los vltimos Parraphos del primer libro.

El doblez, es ruga de vegez defectuosa en el trato humano.

Quarta,y vltima razon, para que cesse la Circuncision,auiendose atreuido à Christo;es, porque su forma de sieruo diò forma à nuestra libertad; como dixe:la Circuncision fue ley de esclauos,marcados, y assi no conuiene à los que en la Ley de gracia tienen carta de horro: Por ser Ley de esclauos, dize Theod. no se diò à Abrahan hasta despues de notificarle la esclauitud de su linage. *Peregrinum futurum est semen tuum in terra non sua.* Gen.15.13. *Id circo conueniebat iudaos intelligere* (dize Theod. q.2. in Iosue,despues de mucho al intento) *Circuncisionem non esse necessariã si quidem Dominus Deus pradicens Abraha tempus incolatus eius, iussit vt circunciderertur: Vbi vero liberati sunt à seruitute Ægyptiorum, & degerunt vitam in deserto,non postulauit,vt hæc lex seruaretur.* Para el fiel verdadero,todo el mundo es desierto; *ascendit de deserto.* Cant.8.5. La vida destierro: *Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est.* Psal.119.5. y gozando de verdadera libertad, fuera de los lazos de Egypto,es consiguiente rescatarse de la Ley de esclauos.

La forma de sieruo en Dios, nos diò forma de hijos, y libro de marca de esclauos.

S. Ambr.l.3. in Luc. *ad illud, qui sui phares.* Insinua otra razon: la sangre primera,dize,que vertiò Christo, fue Cathastrophe de la Ley: vltima jornada de su representacion. Esso significò aquella cinta roja, que vermejeò en la mano de Zara al salir del vientre de su madre,y luego se retira como guardando para mejor tiempo su oriente. *Quid sibi vult, quod coccũ in manu eius ligauit; nisi quia tempus eius erat,qui crucis indicio sua, & sanguinis fussione, actum illustrauit humanum.* Con los primeros arreboles de su Cruz,que en su Circuncision araron,se acabò el acto de aquella representacion,y nacida la luz, cessò la sombra.

La Circuncisiõ de Christo, Catastrophe de la Ley.

Question 19. En que hizo mas en morir por los hombres,ò en circũcidarse? Repetidas vezes con S. Pablo, dire;que la Circuncion fue prenda,y señal, que diò por nuestro rescate: Empeñò esta sangre como la joya,para assegurar por suyo el linage humano:y para desempeñarse,muriò. Pues lo que se dà por rescatar vna prenda, no vale tanto como ella. Luego parece,&c. Claro esta,que todas las acciones de Christo fueron de infinito precio; y assi no ay mas, y menos. Mas para despertar nuestro afecto, executar nuestra estimacion; el empeño,y en tal ternura de ocho dias, obliga la nuestra;y haze consequencia de los vltimos extremos en que muere. Para discurrir al intento, dà materia la Question 14. y en el ca. 2. §.1.

Puede à otra luz mirarse primor mas delicado de fineza en la Circuncision,que en la Cruz. Porque esta,si bien suplicio de facinorosos,la padeciocon tantas demonstraciones de inocencia,que los Gentiles exclamaron: verdaderamente, este es hijo de Dios. *Centurio autem, & qui cum eo erant custodientes Iesum,viso terra motu,& his,qua fiebant, timuerunt valde,dicentes: vere filius Dei erat iste.* Matth.27.54. Y hasta los perfidos Hebreos boluian rasgando el pecho

Parecer culpado, es la mayor pena.

de dolor à tantas demóstraciones de inculpable, en el que auian muerto. *Et omnis turba eorum qui simul aderāt ad spectaculum istud, & videbant, quæ fiebant, percutientes pectora sua reuertebantur.* Luc.23.48. Soldados Gentiles, y incredulos Iudios, todos hazē concepto de que Christo no por si, sino por ellos muere. En la Circuncision, solo Maria, y Ioseph saben que no por si la padece. *Circuncisio magis saluandi, quam saluatoris esse videtur.* Dize bien S.Ber.ser.1. La Circuncision, mas parece de quien ha menester le saluen, como pecador, que de Saluador de pecadores. La Cruz con tales circunstancias, à los mas hizo conocer que fue de Saluador. Pues, como para qualquiera hombre santo, quanto mas para la pura fuente de la santidad, sea mas sensible parecer culpado, que la pena de la culpa; se sigue en la Circuncision donde Christo parece pecador, padece mas, que tomando en la Cruz la pena de los pecados, con demonstracion de que està libre dellos. Assi lo pondera S. Ber. v.s. *Qui peccatum non fecit, non dignatus est, se peccatorem reputari: nos & esse volumus, & nolumus æstimari.* El que no conociò pecado, no se desdeñò de parecer pecador: nosotros queremos serlo, y no parecerlo.

Los perdidos, sięten la pena, mas q̄ la culpa: los buenos al contrario.

Nace esto, de que aborrecemos mas la pena, que la culpa: si esta no parece, tambien la pena de los hombres desparece, y se euita el padecer, con solo parecer buenos. Mas quien haze concepto cabal de la culpa, el dolor desta le atrauiesa, y esta insensible à la pena. De los primeros fue Saul, con todos los perdidos: De los segundos el Ceguezuelo de S. Iuan, c.9. A Saul no aprouecha el *peccaui*, con que Dauid trastornò el Cielo, y reuocò la capital sentencia; porque à este solo duele la ofensa cometida contra Dios: *Tibi soli peccaui, & malum coram te feci:* Psal. 50.5. A Saul, no la fealdad de la culpa en los ojos de Dios, sino la que tiene à los ojos de los hombres, y lo que pierde en pena, le duele. *Peccaui* (dize à Samuel) *Sed nunc honora me coram senioribus Israel.* 1.Reg.15.30. *Hoc dicit Saul* (expone Lyra) *magis timore pœnæ, quam amore iustitiæ.* Esto, dize por horror à la pena, mas que à la culpa. Declarase mas procurando paliar: para esto tira à quitar à Samuel la capa. *Apprehendit summitatem pallij eius.* B. Que no le tengā por malo, es su cuidado, viendole con tal capa, y tan gran Santo al lado. Si aun los malos sienten tanto parecerlo, que dolor para la fuente de la inocencia Christo. Aun al profano Tacito, parece estrema insolencia de precitos, alagarse en parecer escandalosos; prodigalidad loca de si mismos. *Nomen tamen matrimonij placuit, ob magnitudinem infamiæ: cuius apud prodigos nouissima voluptas est,* 11.an.26. dize de la sin verguença Mesalina.

Al contrario, el ceguezuelo alumbrado siente mucho vna aparente culpa, y no siente le saquen los ojos en no vista pena. Tropieza Christo en el, y passa de largo, *Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate*, Ioan.9.1. Como poner Dios en él los ojos, no le haze de clara vista? Como no huyen las tinieblas de la vencedora luz? Poner los ojos en la necessidad, es remediarla, en frasse sagrada, como S. Aug. aqui nota, y otros muchos. Pues, como se queda este desdichado ascuras? Porque aun no padece mal, luego que le sienta verà, y vereis, dizen al Maestro los Dicipulos: *Rabbi, quis peccauit, hic aut parentes eius, vt cæcus nasceretur?* Ver. 2. En oyendo Christo, que se pone en duda, si padece por su culpa el desdichado, sale à su defensa, y pone manos à la obra en su remedio: *Me oportet operari, &c.* ver.4. Porque aora; y no antes? Porque a sus manos, y no à sus diuinos ojos puestos, primero en el ciego, a de deuer la vista? Porque antes solo padecia la pena, de que no hazia caso el generoso corazon del ciego: yà padece la imputacion de la culpa, y es mas sensible, solo imaginada, que la mayor calamidad padecida, para vn hombre tal, que le lleuò à Dios los ojos. Aora sin dilacion ojos, y manos al remedio. Antes era reputaciō desse hombre, y de los diuinos ojos puestos en el ciego, que no se hiziesse caso de su mal: Padecer por culpa, y estar bien hallado en la pena, es intolerable ceguedad. Mas padecer con testimonio de inocencia, es gloria. *Neque hic peccauit, neque parentes eius; sed vt manifestētur opera Dei in illo.* Ver.3.

Padecer cō testimonio de inocencia, mas es gloria, q̄ pena.

Adelanta S. Aug. tract. 44. in Ioa. Que para que le entrasse en costa à Christo Señor Nuestro, la vista que le diò, y la defensa de su inocencia, le baptizò en si mismo. *Lauit ergo oculos* in



No solo como fuente, sino lo q̃ es mas, como estanque nos laba en si mismo.

in en piscina, qua interpretatur missus, baptizatus est in Christo: Si ergo quando eum in semetipso quodammodo baptizauit, tunc illuminauit: quoniam inunxit fortasse Cathecumenum fecit. La piscina de Siloe significa el embiado; el Messias. Luego labar en ella el ciego es baptizarle Christo en si mismo, que es el embiado por excelencia, y para que admire mas la eficacia de auer puesto los ojos en esse desdichado, no se representa en fuente, como otras vezes: no en rio, que sin parar corre el mundo: sino en vn charco, ò laguna detenida. *Innatatoria Siloe (quod interpretatur Missus)* ver. 5. Pues, no es fuente perenne de salud? No es Iordan de mejorado baptismo? Si: Mas para manifestarse Messias, que siendo inculpable, se carga las culpas del linage humano, significado en esse ciego, mas aproposito es la laguna estantia. Que mucho haze la fuente, ò el rio en labar, pues su corriente queda siempre christalina sin el menor dispendio de su lustre, pues al primer passo de su curso haze claro, q̃ no le toca lo inmũdo, y corre como antes de labar. Mas el estanque se queda con quanto laba, y parece inmundo, por hazer à otros limpios. Esta es generosidad del Messias, que costea nuestra reputaciõ cõ su descredito. *Qui peccatum non nouerat, pro nobis peccatum fecit, vt nos efficeremur iustitia Dei in ipso*, 2. Corinth. 5. ver. vltimo. Hizo papel de pecador la inocencia; porque fuessemos buenos, quiso parecer malo. Mas propio era del *præteriens Iesus*, la corriente del rio caudaloso, en que no para lo que limpia: Mas cõforme emperò, à su amor lo estãtio de laguna, que toma sobre si nuestra inmundicia. Porque pare la precipitada corriente de los vicios, està parado. *Natatoria Siloe, quod interpretatur Missus.* Manifestose Messias en su Circuncision, tenido por peccador, porque dexemos de serlo. *Neque hic peccauit, neque parentes eius; sed vt manifestentur operà Dei in illo.* Esto, en todo rigor, solo de Christo se puede dezir, y nos apropia su original inocencia, quando se apropia la culpa original, y las actuales nuestras.

Dà argumento para q̃ le aprieten, y hagã mudar sentencia.

Dixo zeloso de su reputacion: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Ioan. 8. 46. Y en la Circuncision diò medio para que le aprieten mucho en el argumento: porque tomando el remedio del pecado, se arguye que le contraxo. Gusta de que le aprieten: Isa. 1. 18. no dize; *Venite arguite me.* Venid, arguid me. Sustentar quiero conclusiones: y os quiero tambien dar el argumento con que me concluireis. *Si fuerint peccata vestra, vt coccinum, quasi nix de albabuntur: & si rubra fuerint quasi vermiculus, velut lana alba erunt.* ver. 19. El medio para arguirme es; si fueren vuestros pecados como el carmin, se blanquearan como nieue: si fueren como el murice, quedaran como lana blanca. Que pecados colorados son estos? Pecados de purpura, seràn pecados de Principes q̃ hazen gala dellos. Pecados de lana, seràn pecados blandos; pecados colorados, son para apretar à Dios el pecho; no para que se dexe concluir; son para que confirme la sentencia, no para que la mude concediendolo todo. Vestir la culpa, es disculparla: mas vestirse de la verguença de la culpa, es ponerse colorado; es afrentarse della. Pues esse rubor, es candor, y buelue armiño el que antes era horror de lo inmundo. Para darnos este color de la verguença, parece Christo en la Circuncision desnudo; candido, y rubicundo; mas colorado à la verguẽça de parecer peccador, que à la sangre que derrama: y en esto mismo haze fé de que es el candor del Padre. Tan costosamente; no solo sale fiador de los delitos, mas dà color à los delinquentes sin verguença, para que los escusen: no vrdiendo la tela del engaño, con los colores de la mentira: sino rompiendo essa tela, vestir solo el rubor de la verguença, candor de animo, y nieue que no solo apaga aquellos incendios, mas laba el tizne que auia quedado dellos: ya quiere que le arguyan de peccado, por responder por todos al argumento. En conclusion enseña, que no la pena que saca sangre, sino vna sofisteria, vna aparente calumnia de culpa, es lo que le saca colores, y mucho mas sensible que la muerte.

Auergõçarse de de la culpa, es solo buẽ color de la disculpa.

No duele el castigo, al que es de corazon penitente.

Admira S. Aug. quest. 144. in Exod. El esfuerço cõ que Moyses se empeña en quitar à Dios los rayos de la mano, quando tan justamente fulminaua por la idolatria del Becerro; y luego se ensangrienta Moyses en la vengança, mucho mas de lo que cupiera en la diuina clemencia. Passò à cuchillo veinte y tres mil desse defendido pueblo. Ya parece q̃ quitar à Dios las armas Moyses, fue por jugarlas él

con mas rigor. *Notandum quanta pro populo ad Deum supplicatione laborauit, qui tam seuerus in eum vindicando extitit.* Parece à los criados, y soldados de punto, que estàn siempre murmurando de sus xefes; mas si otro haze lo mismo desenvainan. No es inconsequencia de aquel amor este rigor: quando fue à Dios à la mano, estaua el pueblo impenitente: pues entonces no ha de passar Moyses, templado al gusto de Dios por la pena, que es sepultarlos perpetuamente en la culpa. Despues dandoles à ver su fealdad, les saca lagrimas: dandoles à probar su pecado, en la bebida del Idolo en poluos, les causa amargo dolor. Pues aora vengan rayos. *Si quis est Domini iungatur mibi.* Exod. 32. 26. Y haze el destrozo referido, sin entibiar vn punto su amor al pueblo. Tan poco caso haze de la pena, el que pessa, como debe la culpa.

Question 20. En que padeciò Christo Señor Nuestro mas en dar la sangre à ocho dias, ò en retardar esse tiẽpo la demonstracion por conformarse à la ley? En pena està quien cuenta los dias, y horas: Assi contauan los Dicipulos, quando tenian en el corazon la Cruz en que vieron morir à su Maestro. *Et nunc tertia dies est hodie, quod hæc facta sunt.* Luc. 24. 21. Assi S. Matheo, 27. 45. contò las horas de su pena, no por relox de sol, sino de sombra *A sexta autem hora tenebræ factæ sunt super vniuersam terram, vsque ad horam nonam.* Quanto es mayor la aflicion, mas menuda la cuenta del tiempo, esperando en el futuro, enmienda de lo presente: Quisiera precipitar la vida ansioso de lo que espera: y aun de sus males se alegran los mal contentos, si les dan promissas de mudança. Assi esperauan los de la piscina, Ioa. 5. quien turbasse la agua, como esperan los mal hallados la rebolucion de los tiempos. Mas no auiendo esperança sin pena, como se aliuia la pena en la esperança? Porque el odio à lo presente, haze apacible el mal que promete mudança en lo futuro. *Multi odio præsentium, & spe mutationis suis quoque periculis latabantur.* Tac. 3 an. 44. Pues que aflige al Niño Dios, para cõtar menudamente, desde el primero al octauo dia? Es vida de quanto tiene haliento: *In ipso vita erat.* Ioan. 1. Pues en quanto detiene en si la sangre, està como el que en la gran congoxa la retira al corazon, desamparando los miembros, y si bien acude la sangre al socorro del pecho, como à la torre del omenage, por saluarse en el peligro, suele ahogar en la congoxa atropellandose, y se falta assi, quando haze à los miembros falta. Esto con mas energia sucediò en el diuino Niño, corazon del mundo, y por su amor à los miembros mas en ellos, que en si queria las vitalidades de sù sangre. Derramarla dessea para que viuifique tanto desmayo; haliente tanto hielo, anime tantos sin alma. Como no para si, sino para los hombres tomò vida humana, no la goza hasta que se la reparte en espiritosa sangre. Aun en los demas hõbres, es parte tã principal de la vida, el comercio racional, repartiendo en otros sus animosas influencias, que pareciò a los de mayor juizio, que no se puede contar entre los viuientes, el que solo viue para si. *Alteri viuas necesse est, si tibi vis viuere.* Sen. ep. 48. Quanto mas, el que es vida de todo lo animado, ser mouimiento de quanto sacò de nada.

No ay pena, sin esperança, ni esperança, sin pena.

No se goza la vida, sino es en prouecho publico.

Con su haliento, nos diò vida: *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ,* Ge. 2. 7. y luego, *Factus est homo in animam viuentem.* Si no respirara en el hombre, tuuiera detenido el haliento, y supression de haliento, llamã los medicos meditacion de muerte, *Apud* Sen. ep. 55. Dios, que es essencialmente vida, y tiene en si su comunicacion, y descanso, quiso parecer fatigado en trabaxo, contando seis dias, hasta que llegò aquel en que respirò en el hombre. Mas esto no es cessar la obra, sino entrar en otra interminable. *Ego feci, ego ferã.* Isa. 46. 4. dize: yo le hize, y como hechura propia me empeño en sustentarle, y sobre lleuarle. Pues, que descanso es, perpetuarse la fatiga de lleuar al hombro essa criatura, que cada instante se le cae de la mano? Reparar esse barro, que siempre se desmorona? Con todo, dize, S. Ambr. l. 6. c. 10. Hexamer. Leo que hizo Sol, Luna, y Estrellas, y no leo, que descansò en ellas, ni en el Cielo. *Fecit Cælum, non lego quod requieuerit: fecit terram, non lego quod requieuerit: fecit solem, lunam, & stellas, nec ibi lego, quod requieuerit.* Pues estas criaturas, son para descantar el artifice, porque perficionadas de vna vez, no

Descansa Dios en obra de nūca acabar.

no le dan mas que hazer; porque assi perseueran, sin enuegecerse, ni deteriorarse. El hombre no assi; oy perfecto, y dentro de vn instante imperfecto. Siempre tiene Dios que hazer en él de nueuo, y se ocupa su mano en essa criatura, y su haliento, como en el primer punto que le diò el ser; y con el enfado de que deshaze el hombre en vn instante, lo que Dios hizo en muchos años. Y aun por esso es la vnica obra en que Dios descansa, *Lego fecisse hominem, & tunc lego requieuisse, habens cui peccata dimitteret.* Esse hombre se buelue nada por la culpa. *Sine ipso factum est nihil.* Ni lleuarle de la mano, basta para que no cayga: ni al hombro, para que no se ponga de lodo. Pues yo le hize, hele de sobre lleuar: y como mi descanso no es ocio, sino tener que hazer por essa criatura, no descansò en el Cielo, Sol, Luna, y Estrellas, que de la primera vez recibieron su perfeccion, y no la pierden; y descansò en el hombre; que perdonado, es capaz de estar siempre haziendo, y perficionando. *Aut forte* (prosigue San Ambrosio) *Tunc iam dominicæ passionis præcessit mysterium, quo reuelatum est, quia requiescit Christus in homine; qui requiem sibi prædestinabat in corpore pro hominis redemptione, secundum quod ipse dixit: Ego dormiui, & requieui, & excurrexi.* O lo mas cierto en la creacion del hombre, precedio el misterio de su redencion, en que descansò Christo en el hombre, y se predestinò su descanso en cuerpo por el hombre redimido. No tengo menos autor que à el mismo: Dormi, y descansé, y luego resucité. Donde durmiò? Dondo descansò? Nadie lo duda, pues, su Magestad, aqui en tres partes, dize, que en la Cruz. Pues morir es descansar? Si, que nos dà la vida con su sangre, y como su descanso es en el hombre: *Quia requiescit Christus in homine:* Quando este queda alentado, vigoroso, y en sosiego, està Christo descansado, y cuenta por dulce sueño el tormento, que nos haze despiertos?

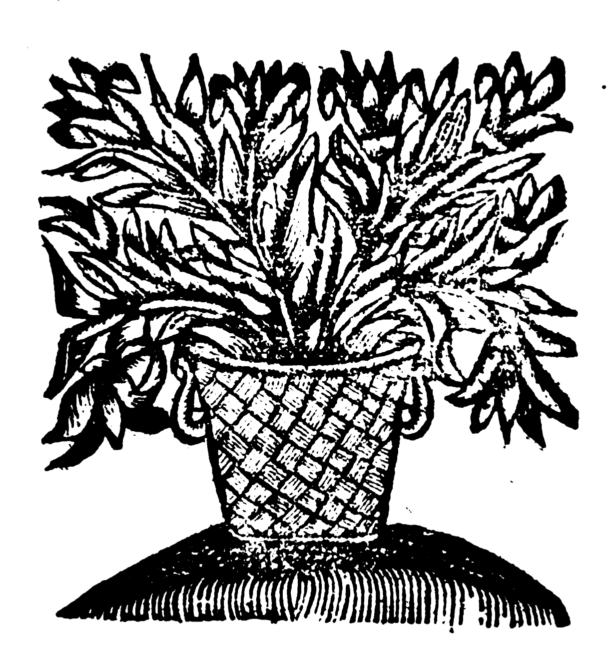
Porquè no le haga cosa de ayre el haliento q̄ diò dà tambiē la sangre.

No es el ocio descanso, ni aun para los cuerdos, quanto menos para Dios. *Deum otiosum in exercitum, qualem fingant Epicurei, vt ita dixerim neminem hominibus.* Dize Tertuliano in Apolog. cap. 47. Dios ocioso, mano sobre mano, qual le fingen los Epicureos, atrevome a dezir, que no es nadie para los hombres, y de Marcion se burla, porque en parte le dessocupa de sus obras, y dize, es poco menos necedad, que concebir à Dios pasmado, y embelesado. *Aut in totum immobilem, & stupidum concepisse Deum debuerat,* 1. contra Marc. 17. Quien haga de Dios concepto, dize al principio del libro de Trinitat. conocerà ser mente que lo llena, y anima todo, sin algun termino: medeia como razon, las causas para vtilidad publica, naturalmente enlazadas, y aunque essa conseruacion continua, entretiene su actiuidad; es poca obra para satisfacer su comunicacion, reteniendo en si el haliento de su espiritu. Assi no quiso ser llamado Señor, hasta que tuuo hombre de quien ser, à quien entregar el pecho, respirando en su comunicacion. Assi todo el principio del Genesis, repite, *Fecit Deus; dixit Deus.* Tantas vezes, sin mas reuerente commemoracion: hasta que llegando à la formacion del hombre, da principio à llamarle Señor. *Formauit igitur Dominus Deus hominem: exinde Dominus, qui retro Deus tantum, ex quo habuit cuius esset,* Tert. contra Hermog. cap. 2. Desde aqui Señor, el que antes solo Dios, desde que tiene de quien ser: à quien participar perfectamente su ser, y entregarle su espiritu halentando.

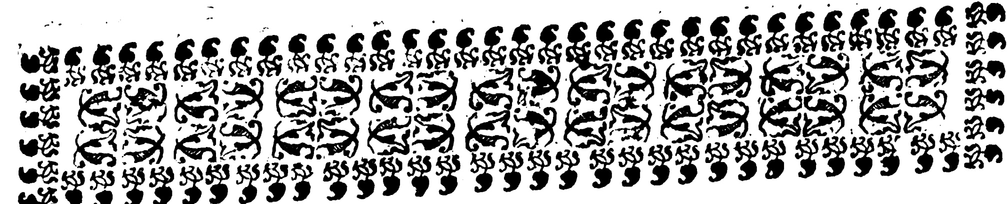
Parece mas señor, el q̄ es menos suyo.

Mas todo esso le frustrò la malicia humana, que torciendo à Dios el rostro, hizo cosa de ayre la vida que le diò con su haliento. Como serà permanente, que no se la lleue el viento? Dandole con la respiracion Dios la sangre. Esso haze en la Circuncision. Alguna significacion hallò desto en la haspiracion añadida al nombre de Abrahan, y sacada del inefable Iehouah, el dia de su Circuncision: tres haspiraciones tiene el Hebreo: vna que llaman lenissima. *Aleph*; otra densissima: *Ayn*. La tercera aspera correspon-

diente à nuestro *Che 7. Caph*. La blandissima *Aleph*.compuso el nombre de Abrahan, yà entonces significando, respirar, y ser Padre de las gentes, por la efusion de sangre. Mas en su Circuncision el Señor, pone la respiracion asperissima *Aijn*, vltima letra del nombre IESVS: porque auiendo detenido ocho dias el haliento, pedia el desahogo del pecho, vehementissima haspiracion reciprocando el anhelo. Quanto va de la facilidad suaue con que se participa el haliento, a la aspereza con que se participa la sangre, explica essa diferencia de haspiracion densissima, y lenissima: esta en la figura, aquella en lo figurado.



LI.



LIBRO I.

DEL SABIO DICHOSO, Y POLITICO INFELIZ.

CAPITVLO PRIMERO.

LVZ PREVIA AL SABIO DICHOSO EN EL Nombre de IESVS, *principio de la ciencia; ilustracion del ingenio.*



EL cap. 2. de S. Mat. Excitò los discursos, que instruyen al Sabio dichoso, y cautelan al Politico infeliz, con la estrella de los Magos, sus atenciones al Cielo, contrapuestas à las desatenciones de Herodes con mirar solo à la tierra, hasta echar della al Señor del vniuerso. Para esto parecia retardar, auer de tratar antes la Circuncision, y Nombre de Iesvs, por no faltar al instituto, de seguir los passos de su vida. Mirado mejor hallo digno del cuidado, lo que antes juzguè descuido en no auer tratado estos misterios en el primer tomo. Lo primero; porque la inuocacion del nombre de Dios, diò luz aun à las obras de los Ethnicos: *Nam cum omnes, qui mentis quoquo modo compotes sunt, in operis cuiuslibet, vel magni, vel parui principio, inuocare Deum soleant, quanto nos aequius est, nisi forte desipimus:* Dixo Pla. in Timaeo. Basta no ser brutos para dar à la obra mas ligera, pesso con este principio; quanto mas vna Iesuita, si no ha perdido el Iuizio. Concedo poco à tanta inuocaciõ, dandola este primer cap. 2. El Nombre de Iesvs, es difusion cõpendiosa de las ciencias. *Oleum effusum nomen tuum.* Cant. 1. 2. como probarè assegurada en su nombre la enseñança. *Nosse enim te, consummata iustitia est, & scire iustitiam, & virtutem tuam, radix est immortalitatis.* Sap. 15. 3. consta de la quest. 18. Que en la Circuncision se comprehende la ley: en el Nombre de Iesvs la sabiduria consumada: luego nada mas del caso para instruir el politico Christiano. No acaso llamamos nuestro Alphabetico, el Christus, assegurando en este nombre, hazer aquella mas ruda hedad, capaz de letras. No serà presuncion esperar en este nombre, hazer Letrados, y sabios los vulgares, escriuiendo en su lengua. La sabiduria llama à sus escuelas niños, y doncellas, para lucir en inhabiles su enseñança. *Misit ancillas suas vt vocarent ad arcẽ & ad mœnia ciuitatis: Si quis est paruulus veniat ad me.* Prou. 9. 4. En que instruye, no solo en ciencias, sino en gouierno politico, y militar, los que parecian ineptos. Facilito con atractiuo la frequencia à su escuela; pues, porque concilia fami-

liaridad la semejança, se hizo niño, quando conuocò niños: *Paruulus natus est nobis*, Isa. 9. 6. lleguen los paruulos, pues, *pares cum paribus, facillime congregantur*. Parearse quiere con los desiguales engrandeciendoles: y en ninguna paruulidad tiene escusa la ignorancia, auiendole puesto en vn nombre la sapiencia.

Aun los Estoicos reconocieron auer sabiduria sin letras, Senec. ep. 88. *Potest quidem etiam dici, sine liberalibus studijs veniri ad sapientiam posse: Quamvis enim virtus discenda sit, tamen non per hac discitur. Quid est autē car existimem non futurum sapientem eum, qui litteras nescit, cum sapientia non sit in litteris? Res tradit, non verba; & nescio an certior memoria sit qua nullum extra se subsidium habet.* Sin estudios, dize, se puede alcançar la sabiduria: no ay pensar esta excluido ni el q̃ leer no sabe: porque su enseñança es de obras, no de palabras: y no se si es mas firme la noticia, que no tiene fuera de si el recuerdo: no en los libros, sino en su capacidad, tiene impressas las sentencias. Para los Ethnicos, como para los fieles, vna misma fue la suma de la sabiduria: *Sola bona qua honesta, mala tantum qua turpia.* Escuso citas de Seneca en lo q̃ en cada hoja repite, y de Platon, en quien tambien es maxima frequente, y dize, que sin practicarla, no solo son inutiles, pero nociuos, los mayores progressos de las ciencias. Alciuiad. 2. *Siue de voto. Videtur sane omnium scientiarum possessio, nisi quis scientiam optimi nactus fuerit, raro quidem prodesse, ob esse plerumque illis, qui sint eiusmodi scientijs praditi.* Lo que mas es, que quien como Tacito dirigiò sus discursos à las conueniencias politicas, cõuiene en este sentir, 6. an. 22. y 4. Hist. 5. dize, q̃ esta maxima, y suma de la sabiduria; *solo es malo lo torpe, solo es bueno lo honesto*, instruyò à los cargos publicos, el mayor hõbre de sus tiẽpos Heluidio Prisco, y deuiò a esta enseñança su eminẽcia. *Ingenium illustre altioribus studijs, iuuenis admodum dedit: non vt plerique, vt nomine magnifico, segne otium velaret; sed quo firmior, aduersus fortuita Remp. Capesseret: Doctores sapientia secutus, qui sola bona qua honesta, mala tantum, qua turpia: Potentiam, nobilitatem, cœteraque extra animum, neque bonis, neque malis annumerant.* Desde la juuentud, diò el ingenio ilustre à los mas altos estudios; no como muchos, para paliar el ocio pusilanime, con especioso nombre de estudiante, sino para pertrecharse à los reuesses, que en los cargos publicos occurren à los mejores: siguiendo aquellos Doctores de la sabiduria, que solo tienen por mal el vicio, y por bien la virtud. El poder, la nobleza, y quanto cae fuera del animo, no entra en cuenta de bien, ni mal: determina su indiferencia el vso. Assi saliò tan cabal Prisco, en todos los papeles, de ciudadano, senador, marido, yerno del grã Thrasea, amigo, en todos los oficios de vida igual. *E moribus soceri, nihil æque ac libertatem hausit, ciuis, senator, maritus, gener, amicus, cunctis vita officijs aequabilis.*

Los estudios mas dañan, que aprouechã al q̃ en las costũbres pierde el respeto à la dotrina.

No puede sin esta maxima gouernar la prudencia, maestra de la legitima politica, que atropella por la razon la conueniencia; como es otra politica bastarda, por la conueniencia atropella la razon. Destas dos especies, tratarè con Platon en el segundo libro. Aqui baste notar, que la sabiduria, llama Alcazar sus escuelas, y haze gente de niños, y damas para entregar la guarda de su Ciudad, en el lugar dicho de los Prouer. Porque no duden la suficiencia que dà, aun para los cargos publicos, de gouierno ciuil, y militar, à los sujetos inhabiles sin ella: valientes empero; y grandes los niños, y doncellas, con inocencia. En ningun tiempo mas se les proporciona la sabiduria eterna, que en estos libros donde se ve en las faxas. Notò S. Ambr. que en apartandose de Lot Abrahan, le promete Dios el señorio de la tierra. *Dixitque Dominus ad Abraham, post quam diuisus est ab eo Lot: leua oculos tuos, & vide à loco in quo nunc es, ad aquilonem, & meridiem, ad orientem, & occidentem: omnem terram, quam conspicis tibi dabo* Gen. 13. 14. Que haze para esto al caso, que se apartasse de Lot, varon tambien justo? Es, dize S. Amb. l. 2. de Abra. c. 7. despues de muchas razones al intento: *Denique Abraham, quandiu ad harebat Lot, hoc est flexio morum, sortem horum non acceperat.* Bueno era Lot, mas su nombre significa deflexion en las costumbres; aquellas flexibles suauidades en que politicos bastardos remedan à las culebras, que con remedos de sumission arrastrando, disimulan designios de emponçoñar. Como aquellos de quiē

dize

dize Tacito, dieron principio a estragar la juuentud de Neron, y ojala solo esse Dragon se huuiera perdido por tales insinuaciones, 13. an. 12. *Otho, & Sencio penitus irrepserant, per luxum, & ambigua secreta.* Secretos mas ambiguos; deflexiones, y reflexas, mas peligrosas tienen los que tuercen la politica à la astucia. Pues hasta que Abrahan aparte de si, aun al que solo de nombre se le parece, no se le concede el señorio de la tierra. Hasta los Stoicos, dize assi S. Ambrosio, sacaron de aqui su Dogma; que es señor del mundo el sabio. *Hinc tanquam à fonte hauserunt Stoici dogmatis sententiam; omnia sapientis esse.* Y lo mismo nota de los Pitagoricos, y otras sectas de Philosophos.

Vltra, de que es haliento honesto, y muy poderosos con los nobles, haspirar à eterno nombre. Qual, como el de Iesvs calienta el corazon a sus espiritus, y enseña à ganar gran nombre? La inmortalidad del alma prueban los Philosophos, de la generosa ansia con que anhelamos à la fama posthuma; de brutos son las que vemos despreciar lo que ha de dezir de llos la posteridad, y poner sin vergüẽça el conato en dexar estados, y parientes ricos. Tibiamente se cree la inmortalidad, quando no se procura dexar en los tesoreros de la fama, los Historiadores, gran caudal. Hallando, pues, en sola esta palabra Iesvs, compendiosa difusion de las ciẽcias, capaces son los niños de la mayor sabiduria; y no tendra disculpa la ignorancia, hallando en palabra tan clara la ciencia: es este nombre epitome de las historias de su inefable vida; instrucion de las nuestras: memorial, y despacho; beneficio, y agradecimiento, obligacion, y desempeño. Halienta à conquistar el mayor nombre; da forma para conseguirle: fuerça à las leyes, corte a las costumbres en que se emplea este libro. Luego acertado descuido fué dexar para estos libros del Sabio dichoso, que es verdadero, y real politico, el epilogo de la sabiduria eterna en su nombre Iesvs.

Reseruaron los Romanos con secreto impenetrable el nombre del Dios tutelar de Roma, y dizen matò vn rayo à Valerio Sorano, porque violo este Sigilo. Plin. l. 3. hist. c. 5. y lib. 28. c. 2. Macrob. l. 3. Saturnal. c. 9. Si preguntamos la causa desta supersticiosa cautela, dizen, que para hazer su Ciudad in expugnable. Iuzgauan serlo todas, hasta que el exercito que las expugnaua, conciliasse sus Dioses tutelares, inuocandolos por su nombre: Assi con estas vozes dauan el vltimo esfuerço à sus assaltos. Persuadiales ver quanto concilia en el trato humano, llamar por su nombre al que hablamos. Traian por esto consigo los Principes Romanos, Nomenclatores, que les dixessen los nombres de quantos encontrauan, para saludar por su voz à los que quisiessen obligar. La Ciudad de Dios quiere ser expugnada, que nos dà el nombre tutelar, a que jamàs dexò de abrir las puertas. Assi en los mas esforçados assaltos de su oracion, la Iglesia, y Prophetas alçan la voz *Propter nomẽ tuum.* A quien le conociere bien de nombre, Cielo, y tierra se concede.

§. I.

El Nombre de Iesvs, compendiosa difusion de la sabiduria.

LA Oliva, arbol de Minerba, su olio, suauidad penetrante de la ciencia, dize la Esposa, es geroglphico deste suauissimo nombre. *Oleum effusum nomen tuum.* Can. 1. 2. No cabe en ningun vaso, derramase por el mundo, sin que la difusion baste para que no este abreuiado. La energia del simil, se explica, en lo que nos sucede, quando en el papel cae vn punto de aceite; parece imperceptible, y en vn punto, difundido por el libro, no ay hoja que no penetre, discurriendo suauemente por los escritos. Que cosa mas compendiosa, que vn punto desse licor? Y que cosa mas difusa? Esto, dize, quien mas le conoce, es el nombre del Salvador, compendiosa difusion, punto que todo lo penetra; suauidad liquida, que alimenta la inestinguible lampara de la sabiduria. Isaias, que en los mas de sus capitulos dize excelencias deste nombre; concluye, que no quedarà descansado, ni en sus explicaciones satisfecho, hasta que le vea como lampara encendido. *Propter Sion non tacebo, & propter Ierusalem non quiescam, donec egre-*

egrediatur ut splendor iustus eius, & Saluator eius, vt lampas accendatur. Isa.62.1. Parece falta aqui a su Retorica el Elegante de las Sagradas Letras, Isa. Porque, si como esplendor nace ilustrando el mundo con mas claridad que el Sol, como despues le quiere encandido como Lampara? Lampara, luz limitada en breue, y fragil vaso; que necessita la ceben con el licor de Minerua. Essa es la explicacion en que descansa la eloquencia del Espiritu Santo. Aunque luce mas que el Sol, se abreuia al poco vaso de vna lampara. Es fragil: Esso busca, que le haze lisonja la fragilidad, quando le derrama olio. Entiendase à essa luz lo compendioso de su enseñança, y en essa quiebra del vidrio la difusion con que se estiende, y cala. Assi, dize, S. Ber. ser. 2. de Circun. Hecharàs menos en tantos nombres, y renombres como da Isa. à Christo, señaladamente, cap. 8. & 9. Que no pronuncie a Iesvs: Pues ya los compendia todos en breue difusion, *Saluator eius vt lampas: in his omnibus, vnum illud inuenies, sed expressum quodammodo, & effusum. Namque ipsum est de quo sponsa in cantico amoris inquit; oleum effusum nomen tuum.* Nada mas express so, y difuso, y nada tan abreuiado.

En nuestra fragilidad, halla comendacion por la aptitud a derramarse.

Quãdo Dios alumbrò el mundo, y con el conocimiento, que S. Aug. y con él los TT. llaman Matutino, y Vespertino, puso distincion entre la luz, y las tinieblas, à quien pensais debemos essa ilustracion de entendimiento. R. tract. 44. in Ioan. *Puto enim Domine Iesu; immo non puto, sed credo, atque confirmo, te ibi fuisse, quando dixit Deus, fiat lux, & facta est lux: si enim verbo fecit, per te fecit, & ideo dictum est, diuisit Deus inter lucem, & tenebras: omnia per ipsum facta sũt; & sine ipso factum est nihil.* Pienso Señor, Iesvs, dize August. dirè mejor, no pienso, si no firmemente creo, que vos estauais presente, quando dixo Dios, salga la luz. Porque si con la palabra la diò ser, y sois vos su palabra, vuestra es la obra, y por esso con tanta distincion procede en ella, separando la luz de las tinieblas. La luz en vn punto se difunde indiuisiblemente al mundo. No puede ser mas compendiosa, que reducir à vn punto indiuisible, la ilustraciõ de todos: ni mas clara, y difusa, que alumbrando en vn punto à todos: Distincion haze de claro, y obscuro, luz, y tinieblas. Mas si como lampara, tambien alumbra sin excepcion de la noche, mas con distincion de diligencia: Que no sale para todos la lampara, como el Sol; ni arde sin el alimento, que la aplica nuestra industria. Esso ser luz de ciencia, que pide solicitud en que auiue, y alimente nuestra diligencia.

Por Iesvs venciò la luz, y enseña a distinguir en las tinieblas.

S. Luc. c. 19 Nota en Zacheo muchos estoruos al conocimiento, que de Iesvs procura. *Quærebat videre Iesum, quis esset*, ver. 3. Mas tenia, dize, todos estos embarazos: gentil, rico, Principe de los hombres de negocios, logrero, hombrecillo pequeño, y entre la turba era el menor estoruo el estruendo, que dando por su ruin estatura, sin alcançar la vista, mas q̃ atropezar con sus obices. Como si fuera poco todo esto, añade S. Amb. B. que esse tumulto popular, era confusion de necios sin numero; que serenidad, para la que pide el mayor conocimiento. *Quæ autem turba, nisi imperitæ confusio multitudinis.* Y si al mismo S. Ambr. preguntamos. Porque nota el Euangelista la estatura menguada de Zacheo? Dize, que por auer le hecho ruin la malicia. *Quid est quod non alterius statura, notatur, nisi quia malitia pusillus erat.* Passo, como es ordinario lo apocado de la estatura, à ruindad de animo con malicias: Ni conoce à Iesvs, ni tiene talle con tantos enquentros. Todo lo venciò su buen desseo: trepò, sobreponiendo se à la necedad, por la higuera loca; esso es sycomoro como S. Gregorio, y los demas explican; quedò superior à la chusma de necios, que en el tumulto de su multitud, con ruido, y poluaredà ofuscan la razon: tambiẽ la niebla con que là obscurecen intereses de hazienda, disipò el claro desseo de conocer à Iesvs: él le buscaua de passo, *Quia inde erat transiturus*: Y su Magestad le buscò de assiento: *In domo tua oportet me manere*, ver. 5. Ya el pequeño es hombre eminente; el falto de conocimiento, Maestro de las gentes; el Principe de publicanos, Principe de Sabios; la higuera loca, catedra de la prudencia, y haze assiẽto la sabiduria en el Asentista, dize S. Ambros. tanto mereciò el desseo de conocer à Iesvs, difusion abreuiada de las ciencias. *Pulchre autem addit: quia inde erat transiturus Dominus: sic enim venerat, vt per Iudæos transiret ad gentes, & vt mysterium*

El desseo de conocer a Iesvs, vence todos los estoruos de la ciencia.

Pocas vezes dexa de penetrar al animo la ruindad de cuerpo.

rium seruaret, & gratiam seminaret. Como en el pequeño grano de la semilla, se contienen, plantas, frutos, y viuientes, que à la vista parecieron muy distantes sin el informe de la experiecia; assi con mas eminẽcia se cõtienen las ciencias, y el ingenio para aprẽderlas, en este inefable nombre; assi eleuò à Zacheo: *Vidit itaque Zacheum sursum: iam enim sublimitate fidei, inter fructus nouorum operum, velut fœcundæ altitudinis arborem eminebat.* Puso los ojos en esse hombrecillo; como no auia de tener perspicaz entendimiento, y sobresalir eminente con sublimidad de fé, entre los arboles mas descollados, que leuantan la copa à las estrellas; escriuen en sus hojas los mouimientos del Cielo, que recoge en influencias.

Diran: conocer de nombre al Verbo humanado, es cosa tan reseruada, que con auer dicho; no me verà hombre en su vida: *Non videbit me homo, & viuet:* Antes dispensa en su vista, en vida, que en el conocimiento de su nombre, que reserua à la bienauenturança. Iacob le tuuo en los brazos en amorosa lucha: y en mas estrecha vnion enlazado con sus neruios, tomò prenda, y dandolas de encarnar. Hallandole tan fauorecido, le pide el nombre. *Dic mihi quo appellaris nomine?* Gen. 32. 29. Aqui el desden, y hazerse à fuera de las confianças. *Cur quæris nomen meum? Et benedixit ei in eodem loco*, B. Quien te mete en esso? Basta que este desseo de saber mi nombre; se pague en bendiciones, llenando de bienes. Luego Iacob puso nõbre a aquel sitio, y le llamò Phanuel; que significa cara de Dios: *Facies Dei*: y aun Estrabon, l. 16. llama assi la Ciudad, que despues se edificò en aquel lugar. Explica luego Iacob lo que quiere significar en essa voz Phanuel; *Dicens: Vidi Deum facie ad faciem*, ver. 30. Que dezis Iacob? Pues esquiuose para dezir su nombre; y os concediò le conociesseis de cara? Y su decreto; y la interposicion del cuerpo mortal, que segun los mas impossibilita la vista clara de Dios? Todo esso puede antes dispensarse; porque el nombre ajustado, es difinicion del sujeto, como de Arist. Plat. y S. Tho. sabẽ, quãtos han passado de los principios: luego pedir conocimiẽto del nõbre del Mesias, era penetrar al secreto de su essencia: Esso ha de parecer mas allà de la cara: Mas el deseo solo de tanto conocimiento, dexa tan ilustrado a Iacob, que puede gloriarse de que vé à Dios cara à cara: y Dios le pone nombre de Israel, que significa, *Videns Deum.* Segun S. Aug. l. 16. de ciuit. c. 39. Nazian. Philon, Eusebio, y otros, mas no bastan à contrastar à S. Hier. B que de raiz aueriguа, lo que en su lugar diré, pues aora me està mejor conformarme con tantos, y tan grandes.

Es ver à Dios la cara, solicitar conocerle de nombre.

En el cap. 4. §. 2. y 3. pruebo, que este Augusto nombre, es memorial, con despacho inserto: Es dilatada historia, aunque en epitome de aquellos libros de las acciones de Christo, que dize S. Iuan, no cupieran en el mundo si le escriuieran, y caben en su nombre, tanto mayor que todos los escritos. Tambien encontraré presto à Pablo precipitado, y que se recobra, y llega en este principio: *Ego sum Iesus, quem tu persequeris*, Act. 9. 4. al fin de su mas alta sabiduria: Ni cupo en el sino estallando el vaso (aunque le tenia grande) lo que en este rayo le participaron.

§. II.

Es luciente huella, estampada en el camino para conducirnos.

Otra oportunidad hallo en el buẽ nombre, con que doy principio para salir de las quebradas de Herodes, y caminos torcidos de politicos auiessos: que el nombre de Iesvs, mas claro que la estrella, que encaminò à los sabios dexà en luciente huella estampado el camino del acierto, no se negando por esto à parecer errante en la Circuncision donde se haze nombrado. Errante pareciò Ioseph en el campo, por buscar à sus errantes hermanos. *Inuenitque eum vir errantem in agro, & interrogauit, quid quæreret? At ille respondit: fratres meos quæro*, Gen. 37. 15. Ioseph errante en el campo, ellos errantes en el animo: hallolos en Dothain; esto es, la deflexion. Donde auian de estar los que faltauan à sus obligaciones, y ley, sino en el lugar del defecto? Dizelo todo San Ambrosio, y que en este buscar perdido, perdidos, fue imagen de Cristo, l. de Ioseph, cap. 3.

Para buscar errantes, es acierto errar.

Non

Non immerito errabat; qui quærebat, errantes. Denique Iesus fatigatus ex itinere sedebat supra puteū. Fatigabatur, quia non inueniebat, quem quærebat. Assi Iesvs fatigado se sentò en el pozo de Samaria: Era su fatiga no hallar lo que buscaua. *Inuenit autem Ioseph fratres suos in Dothain, quod significat defectionem: Vbi enim nisi in defectione, qui deum deserit?* Mas no me espanto faltassen, y anduuiessen errantes, pues ni esta sombra de Christo les auia rayado. *Merito longe erant, qui erant in defectione, & ideo insaniebāt, quia non apparuerat eis Christus: Nam si apparuisset his, typus Christi, fratrem vtique dilexissent.*

Ya no con su sombra Ioseph, si no con la luz del nombre de Saluador, nos guia. Llegaron, dize S. Iuan, c. 12. ciertos gentiles à pedir à Philipo los introdugesse à la vista de Iesvs. *Domine volumus Iesum videre*, ver. 21. Philipo, y Andres, dieron por ellos memorial à su Maestro, el qual grato, les dize llegò la hora de hazerse exclarecido. *Venit hora vt clarificetur filius hominis*, ver. 13. Porque llegò la hora en que los hombres buscan la luz de su nombre. Luego pide al Padre, que ilustre su nombre: *Pater clarifica nomen tuum. Venit ergo vox de cœlo: & clarificaui, & iterum clarificabo*, ver. 28. La respuesta fue en voz clara del Cielo, que dixo: hete ilustrado, y te ilustraré. *Omnes enim autores, quos memini legere, hoc dictum de filio interpretantur.* Dize Maldonado, quantos Autores he leido, segun me acuerdo, entienden que en esta voz, no dize el Padre, ilustraré mas mi nombre, sino el tuyo. En que nos enseñan modesta moderacion: pues siendo todo vno, hazerse el hijo exclarecido, y ilustar el nombre al Padre; con todo el hijo no para si, si no al nombre del Padre solicita el lucimiento: y el Padre al contrario, al hijo le atribuye, y no dize, haré como pides exclarecido mi nombre, si no el tuyo. Si assi contendiera nuestra modestia en dar à otros la gloria que merecen, consiguieramos la que la ambicion cō su deseo obscurece. Practicolo vn Gentil, y falta essa moderacion en los que oimos tan alta enseñança? *Nec Agricola vnquam in suam famam gestis exultauit: ad auctorem, & ducem, vt minister fortunam referebat: Ita virtute in obsequio, verecundia in prædicando, extra inuidiam, nec extra gloriā erat.* Tac. de Agric. 8. Era Agricola Maesse de campo, à cuyo valor, y militar industria se debieron buenos sucessos en la guerra de Bretaña; mas nunca se ensalçò en su fama: como ministro atribuya los felices sucessos al General como autor. Assi con valor en el obsequio, con modestia en la relacion, se hizo à fuera de la inuidia, y dentro de la gloria. Iuega a la gana pierde la ambicion, y la modestia à la pierde gana.

Quedа vencedor à la modestia, contiēda en dar a otros la gloria: es gana pierde la ambicion.

Mas ni tan gran modestia de Christo en el ensalçamiēto de su nombre, bastò para que no intentassen los perfidos Hebreos anublar esta voz clara, diziēdo era trueno. *Turba ergo, quæ stabat, & audierat, dicebat tonitrū esse factum.* v. 29. Atruena à los malignos la voz clara, y mas en alabança del benemerito. Estos à quien parece nublado la claridad, luego hallaron claridad en lo obscuro. Perdonese la digression, que està al tropiezo el reparo. Dize luego à esta turba Christo: *Ego si exaltatus fuero à terra, omnia trahām ad me ipsum*, ver. 32. Y ellos luego en tan obscura cifra, entienden que habla de su muerte. *Respondit ei turba: nos audiuimus ex lege, quia Christus manet in æternum: & quomodo tu dicis, oportet exaltari filium hominis*, ver. 34. Para los amigos es menester, que el Euangelista descifre; lo que quiere dezir en su exaltacion conueniente, la muerte de Cruz: *Hoc autem dicebat significans, qua morte esset moriturus.* Mas sin comento entienden este enigma los que juzgaren nublado, y trueno, la voz mas clara que el cielo rasgado en ella. Assi hazen seruir los ruines el entendimiento à la voluntad. La Cruz afrenta; pues ni el nombre de exaltacion basta, para que estos Zahories de lo afrentoso no la descubran. La voz del cielo que le haze esclarecido, los atruena; no enquentra mas que horror con el oido de lo que aborrecen. Entienden lo que quieren y no quieren lo que entienden: la voluntad ha vsurpado su oficio al entendimiento, y no se entiende lo que no se quiere. Al intento. Quando ellos hazen noche la claridad, Christo saca luz de sus tinieblas, y desse trueno rayos, que alumbren, y no consuman. *Vox tonitrui tui in rota. Illuxerunt coruscationes tuæ orbi terræ*, 76. 19. La voz de tu trueno en rueda, rayo de ilustraciones el orbe de la tierra.

Es ruindad hazer seruir el entendimiento à la voluntad.

Que

Que trueno es este, y que rueda que ilustra de luz la tierra? S. Gregorio, l. 29. Moral. c. 16. responde, Christo es el trueno, de quiẽ son rayos tãtos resplandores: su gracia el vapor de que se engendran; su nombre el concepto, que rasga en trueno al espantoso parto. *Aliquando intonitruo ipse incarnatus Dominus figuratur; qui ex antiquorum patrum conueniente prophetia, ad notitiam nostram, quasi ex nubium concusione prolatus est: vnde vox tonitrui tui in rota.* Dios encarnado se explica en el trueno, porque como este llega à nuestro oido rasgandose las nubes en la colision mutua, assi de las obscuridades con que los Prophetas en sombras le idearon, llegò rompiendo nubes à nuestra noticia. Esta es la voz del trueno en rueda, que dize su progenitor Propheta. Mas porque en trueno de rueda, ò rueda de trueno, quando haze su nombre esclarecido? *Tonitrum esse factum.* Porque la rueda dexa huella impressa en la tierra por donde passa, señalando el camino de seguirla: y siendo tan propiamente rayos los deste trueno en rueda, es la huella que dexa mas lucida, que la que por breue rato queda en el ayre que corta, del cometa, ò exhalacion ardiente, que, rasgo de luz, dexa camino en el Cielo: Esso dize: *Vox tonitrui tui in rota. Illuxerunt coruscationes tua orbi terra.* Porque la voz Señor de vuestro nombre està en rueda, rayan la tierra relampagos, ilustraciones, que guian à los errantes. Sonora mas que trueno la voz de vuestro nombre, alumbra con el rayo el conocimiento: mas porque el trueno passa, y el relampago, dexa en luciente huella guia à nuestro camino, y en linea de oro, mejorada la via lactea del Cielo, desde que andais al pecho.

Por leuãtar al Cielo los caidos no desdeña rodar por tierra.

Aqui entiendo vn dicho muy dificil de Christo S. N. y la explicacion que le da mas obscura S. Bernar. ser. 3. de Assumpt. dize Ioa. 16. 7. *Si ego non abiero, paraclitus non veniet ad vos.* Si yo no me voy, no vendra el Espiritu Santo à visitaros. Pues la venida del Verbo encarnado, preuino el Espiritu Santo descendiendo: *Spiritus Sanctus superueniet in te*, Luc. 1. 35. Como ya no caben juntos, y es menester se vaya Christo para que venga el Espiritu Santo, auiendo antes sido necessario, que viniesse por aposentador el Espiritu Santo para que baxasse el Hijo? *Quid est quod Christo commorante in terris Spiritus Sanctus aduenire non potest, cum prius vt Christus veniat, spiritus prauenit?* R. Bernard. con mucha obscuridad à tan clara duda: *Vt ostenderet nobis per quam ambularemus viam, formam apponeret cui imprimeretur.* Para enseñar el camino que debemos seguir, y poner forma con que se imprimiesse. Pues yendose el camino, que es Christo, que camino nos queda? Donde se ha de estampar, y hazer camino trillado? Si dezimos que en su subida al Cielo, en lucientes huellas, nos dexò como en via lactea; impresso, y de estampa el camino real de seguirle; esso es bueno para que subamos a buscar en su trono al Espiritu Santo, mas no para que él baxe à buscarnos, que su rapido curso no tiene linea, ò camino determinado: *Nescis, vnde veniat, aut quo vadat.* Y ya supieramos por donde auia de venir, si deuiera seguir en la baxada la resplandeciente huella que dexò Christo en la subida. A mas de que como antes de la encarnacion vino, y rompiò camino, siempre puede hazer lo mismo. Assi no parece suficiente salida la de Bernardo: no le he hallado otra vez obscuro, sino esta, que le auia menester claro. Veamos si le puedo dar luz; de la voluntad, dize la Philosophia, que arrebatada de lo que ama, sale de si en busca de su objepto. *Fertur in obiectum.* El entendimiento al contrario, es muy suyo, y muy acomodado, trae assi lo que busca. *Trahit obiectũ ad se.* Christo es como Verbo entendimiento diuino: procede parto de entendimiento, y como tal trae assi los objeptos. *Trahe me post te.* Dize la Esposa enamorada de su atractiuo. Para essa atraccion con que nos lleua tras si, necessario fue dexar como pautado el camino real del Cielo, en la resplandeciente linea que estampò en el ayre. *Vt ostenderet nobis per quam ambularemus viam, formam apponeret, cui imprimeretur.* La forma en que se imprime, es aquella forma de fierro en que rodò por la tierra, para guiarnos como Saluador al Cielo, con la voz, y con la huella: *Vox tonitrui tui in rota.* El Espiritu Santo, aunque como amor sale de si en busca de su objepto: *Est dilexisse iudicium.* Es su amor juizio; es voluntad de entendimiento, y assi para los extremos de salir en busca de los hõbres, en aquel

Porq̃ es menester que Christo se nos vaya para que vẽga el Espiritu Sãto?

Amor de juizio, abre camino en lo mas cerrado.

estampido de trueno con que baxò, pide por condicion, que dirixamos el camino por las huellas que nos dexò la rueda del trueno impressas en su nombre: *Formam apponeret, cui imprimeretur.* Siendo el sello de Iesvs sello de Dios (como verémos) es la forma que en todos se imprime, como rueda en tierra blanda; en vnos se imprime como en cera, en otros como en piedra, ò metal duro, para echar el sello à todo. Porque en semejança de trueno en rueda, con mouimiento de rayos, y con ilustracion de entendimiento, ha de baxar la tercera persona, como sube la primera, le llama Christo otro yo, ò se llama a si otro paracleto. *Ego rogabo patrem, & alium paraclitum dabit vobis*, Ioan. 14. 16. Y dà forma, y camino à la baxada del amor de juyzio, el entendimiento amante. Corrige assi la rueda de su trueno, la voz de su nombre, la malignidad que notamos en los que hazen seruir el entendimiento à la voluntad, y solo entienden lo que quieren.

Diran contradize la suauidad de el Dulcissimo Nombre de Iesvs, la voz desapacible de treuno. Mas auiendo ensordecido à vozes blandas, es necessario trueno para despertar nuestro oydo. Mas trueno en rueda, que segun se và alexando el mouimiento, và templando su aspereza. Es preciso, dize S. Zenon sermon de Circuncis. sea por el oydo la cura a la voz de este nombre, auiendo entrado el mal por el oydo, à los silvos de la serpiente. Esta enveneno con suauidades, oponganse suauidades, y asperezas. Para quien entiende el veneno està en la suauidad que alaga el oydo, en las palabras blandas de la adulacion. *Molliti sermones eius super oleum, & ipsi sunt jacula.* Psalm. 54. 22. Mas blandas que el azeyte sus palabras, y de verdad son dardos. Essas suauidades son la mayor aspereza venenosa, *Irrumpet adulatio, blanditiæ, pessimum veri affectus venenum.* Tacit. 1. histor. 15. Conociò vn Principe, con ser los que mas se pagan de la lisonja. Y de Tiberio dize aborrecia la adulacion, aunque temia la libertad. El nombre que verdaderamente es oleo derramado. *Oleum effusum nomen tuum.* Con suauidad en sustancia, toma aspereza por accidente; por natural, el mas blando, y por nuestra vtilidad aspero

En vozes asperas ay verdadera suauidad, y en las blandas la aspereza.

por eleccion, para reducirnos à pesar de la obstruccion del oydo S. Zenon vbi sup. *Et quia suasione per aurem irrepens, diabolus Euam vulnerans interemit: per aurem intrans Iesus vniuersa discoat vitia: vulnusque mulieris, dum de Virgine nascitur curat.* Que suauidades las de este nombre, y las de la fuente virginal por donde se deriua? En esta rueda de nuestra verdadera fortuna, esfera de su actiuidad, cura del veneno, que en suauidad engañosa atosigò nuestro linage. *Vox tonotrui tui in rota.* Toma ruidosa aspereza de trueno, actiuidad de rayo para vencer estoruos en la dificultad de nuestro oydo. No se aleje la rueda, que en cada buelta debilita su voz la distancia, ya en sordo ruido se alexa; ya no se le percibe el mouimiento, y sin él ninguno esta mouido; teme passar à obstinado, &c.

Como su suauidad por natural, passa por eleccion a la aspereza de trueno en gracia de nuestra conueniencia; tambien su rectitud, y volar sin torcer, como saeta al punto, toma circulo, y rodeo con mouimiento de rueda, porque assi nos conuiene para dexar de caminar torcido *Etenim sagittæ tuæ transeunt, vox tonirtui tui in rota.* Porque vuestras saetas passan de largo, pusisteis en rueda la voz del trueno. Que razon es para esso, que las saetas buelan derechas? grande: Busca perdidos, fuerça es que ande en sus passos torcidos, y deflexos, como al principio dezia, que es deflexion diuertir del camino real faltarle. Pues para quien anda como el impio en circulo, no basta saeta que buela derecha, menester es andar en torno, dar bueltas en rueda para alcançar su mouimiento. *In circuitu impij ambulant.* Psalm. 11. 9. Girando en torno, andan los impios; assi traen marcadas con bueltas, y rebueltas las cabeças. Si al que escaramuza, no encuentra en vn punto la flecha, passa de largo, y và perdido el tiro. *Etenim sagittæ tuæ transeunt.* Mas poniendose en rueda: *Vox tonitrui tui in rota*, no basta lo torcido de sus bueltas, para que no le encuentre el mouimiento que tomò aquesta voz para mouerle.

Los que andan en malos passos, traen con sus bueltas desatinado el celebro.

Assi se viò en San Pablo quando iba perdido, fulminando contra Dios, y sus Santos. *Saulus adhuc spirans minarum, & cædis in discipulos Domini.* Act. 9. 1. No para herirle dis-

disparò Dios saeta, aunque con este nombre significò Dios el de Iesus. *Sagitta salutis Domini.* 4. Reg. 13. 17. Saeta saludable del Señor. *Posuit me sicut sagittam electam.* Isai. 49. 2. Y al rayo de este nombre le derriba: *Ego sum Iesus quem tu persequeris*, vers. 5. Mira con quien te tomas: Yo soy Iesus a quien persigues: mas no se le disparò como saeta al blanco: *Etenim sagitta tua transeunt*; Porque la flecha passa de largo, sino prende en su destino. Como, pues, le diò alcance? poniendose el trueno en circulo: *Vox tonitrui tui in rota. Circumfulxit enim lux de cœlo.* v. 3. Pusole cerco de luz, y voz, de relampago, y trueno; assi el que iba como vn trueno en torbellino, girando, no se pudo escapar del que por él diò bueltas ya su circulo vicioso, contrapuso circulo virtuoso. Assi lo ponderan S. Chrys. y S. Bernard. serm. 1. in Conu. Pau. *O vere in æstimabilis, diuina dignatio pietatis! illustrat cœlesti fulgore, vel à foris, intus adhuc luminis incapacem. Qui necdum infundi poterat, diuina saltem circunfunditur claritate.* Iba como impio Saulo, en remolino turbulento: no daua lugar à que le penetrasse en recto el rayo de la luz, y anduuo Dios por rodeos quando le hablò tan claro, cercandole con su nombre, hasta cogerle. Ya este torbellino es vaso de eleccion, para lleuar su nombre por el mundo; porque en su conuersion aprende a dar bueltas, y hazer el circulo vicioso, virtuoso. *Vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum*, v. 15. Mi nombre le prendiò en cerco, y le enseño como ha de prender à los que como él perdidos, anden fuera de camino, por rodeos, mareados a las bueltas de su rueda; en ella se haze el vaso, y se forma en el exercicio que yo pōgo en mi nombre para hazer conuersion la peruersion.

A los que andā en circulo vicioso, contrapone cerco virtuoso.

Ay empero otros, que no en los passos, sino en la cabeça lleuauan el rodeo. *Caput circuitus eorum: labor labiorum suorum apprehendet eos*, Psalm. 139. 10. De su cabeça ponen los rodeos: andan cuellitorcidos, y aunque sean la ambicion misma, con especie de reusar los puestos, pretenden. *Specie recusantis, flagrantissime concupiuit.* Tac. 1. an. 9. La calumnia visten de zelo, y aun de caridad, dizen, yo soy quien mas le quiere, y estima, mas porque no tenga lunar que le afee, deseo, &c. *Labor labiorum suorum.* Toda la tela es labor de sus labios. Queden cogidos de sus lazos, ellos que lo ponen todo de su cabeça, como la intencion torcida. Para ir a Oriente, parece tiran a Occidente, y nada en ellos es lo que parece con mouimientos flexosos de culebras, lo que començò en buelta, termina en rebuelta. No ay doblez, ni en el cuello, sin sospecha. S. Gregor. Nazianc. orat. 2. contra Iulian. Prope med. dize, que aunque no era obseruador destas indicaciones, reconociò en Iuliano, quando estudiauan en Athenas el veneno que vomitò despues su apostasia, por lo flexible del cuello, hondeando como culebra, encogiendose de ombros, que mouia como palpitantes, y andauan como balanças sin peso a la libiandad de su cabeça. *Neque enim quidquam boni significari, atque ominari videbantur ceruix non stata, humeri subsultantes, & ad æquilibrium subinde agitati?* Semejantes conjeturas haze por las fisonomias, Casiodoro lib. 6. varia. 11. y dize, es Astrologia, que pocas vezes engaña. No piensen fue el erudito Iuan Baptista Porta inuentor desta arte en conocer hombres de artificio, y inuenciō, coligiendo sus naturales, por el de los animales, con quien tienen semejança. La conjetura de S. Nazianno vi jamas falida. Los que culebreā con el cuello de serpientes tienen suauidades venenosas, intenciones torcidas, y rebueltas en el seno. *Caput circuitus eorum.* Con sus rodeos, dizen claramente sin rodeo, quales son sus designios con escamas. Contra sus artificios fulmina Dios, Isai. 58. 5. *Numquid contorquere quasi circulum caput suum, & saccum, & cinerem sternere?* Pensais està la virtud en torcer la cabeça? nunca hareis cosa a derechas. Ni el saco, y la ceniza ocultan el fuego, y humos que allà guardais en el pecho.

Anda la intencion torcida en el cuello, y ponē de su cabeça.

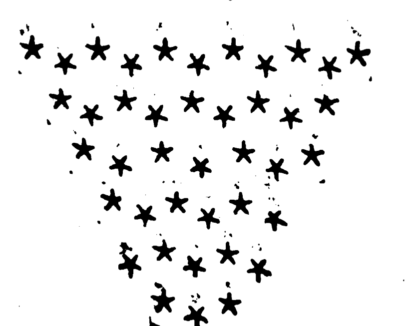
Indicaciones de perfidos.

Aun para reducir a rectitud hombres tan torcidos, declara su inclinacion el nombre de Iesus. *Inclinato capite, tradidit spiritum.* Ioann. 19. 30. Diò su espiritu, inclinando la cabeça. Qual fue primero, inclinar la cabeça, ò espirar? Responde San Agustin, y San Gregorio. b. primero fue inclinar la cabeça, y despues espirar, porque se entendiesse moria por inclinacion, y voluntad. Gregor. *Non*

En la muerte prevalecen las inclinaciones.

autem quoniam spirauit inclinauit caput, sed quia inclinauit caput tunc spirauit. En los demàs hombres, inclinar la cabeça, es faltarles el espiritu. Desprendeseles de los ombros con el alma, si quando espiran estàn en postura recta. En Christo fue al contrario, primero inclinò la cabeça al precepto, que se atreuiesse la muerte. Assi declarò su arbitrio en morir, ò viuir, dize Augustino: *Tamquam ille qui potestatem habet ponendi animam suam, & iterum sumendi eam.* Quando es arbitro de la vida, y muerte, quiere que prepondere su inclinacion, baxando la cabeça à buscar el hombre perdido en la tierra, por reducir à rectitud los torcidos. Al peso del nombre de Iesus, que sobre la cabeça tiene, dize Clemente Alexand. inclinò el cuello, en demonstracion de que satisfizo à su nombre, desempeñandose con largueza de las obligaciones de Salvador. *Diadema iustitia ei super omne nomen exaltato appendentes.* Este es el peso de su inclinacion, nombre sobre todo nombre. *Porro autem hoc quoque signum est rei bene gesta a Domino, cum ipse suo capite, & principe parte corporis, omnia mala nostra pertulit.* Clement. Alexand. lib. 2. Pedag. cap. 8. Es tambien testimonio de la plenitud con que satisfizo, poniendo en la cabeça, principal parte del cuerpo, todos los males que nos afligian. Ni al que parece menos decente, qual es torcer la cabeça, à que es consiguiente no tener espiritu; ni à esso se negò por satisfacer à su nombre, que no solo en recto, sino con circulos perfectos, y rodeos, busca con inclinacion los que con circulos viciosos, que ponen de su cabeça, en inclinaciones auiessas, se le escapan. Assi es vida, verdad, y camino, aun para los que ni verdad, ni alma, ni camino tienen, porque en sus peruersas inclinaciones, todo lo ponen de su cabeça.

En el cuello torcido no ay espiritu.



§. III.

No viene la desgracia en el ayre, como por el Nombre de IESVS *la gracia, y dicha: toma el consejo prontitud de lisonja.*

ESSET *magnum rerum humanarum solatium, si ea celeritate repararentur, qua pereunt vniuersa.* Fuera consuelo grande en las menguas de nuestra naturaleza, si con la facilidad que haze ruina, boluiera a repararse: *Ætas constituit vrbes; hora dissoluit. Momento cines est, diu silva.* No es assi, que en la condicion caduca, ni la encina, trabajo de los siglos, y la selva que poblò el tiempo en edades tienen firmeza. En vn memento es ceniza, la que gastò siglos en ser selva. Que vagarosamente se puebla vna Ciudad, con magestad de edificios, y vna hora destruye tantos cuydados, con el descuydo en vna paucesa, con la no preuenida soberuia de vn riachuelo. Esto dezia por todos Seneca, y en los casos humanos, y ciuiles, como mas sugetos a las contingencias, vemos que las desgracias vienen como saetas en el ayre; y ni largos espacios bastan a madurar vn buen sucesso. *Natura tamen infirmitatis humana, tardiora sunt remedia, quam mala, & vt corpora lente augescunt, cito extinguuntur, sic ingenia, studiaque oppresseris facilius, quam reuocaueris.* Tacit. in vita Agricolæ. Por natural de la flaqueza humana son los remedios mas tardos que los males. Como los cuerpos lentamente crecen, y mueren de repente, assi sucede aun en los ingenios, y estudios, que son los que con mejor derecho alegan essencion del tiempo. Plumas trae la desgracia; tomase muchas alas, viene en el ayre, aun es perezosa: como saeta, y como rayo llega en vn punto. Mas ya tenemos la gracia, la felicidad, saeta saludable. *Sagitta salutis Domini, v. 1.* como trueno, como relampago, y rayo: *Vox tonitrui tui in rota, illuxerunt coruscationes tua orbi terra.* Psalm. 76. 16. Por acelerar el socorro en vn Iesus San Lucas no se detiene en la Cir-

Tomase muchas alas la desgracia, y el remedio pies de plomo.

Circuncision, suponela, y llega en vn punto à la octaua, que como note en la letra, es el punto de la eternidad, que a todo està presente. A mas de que este nombre, como oleo derramado, en vn instante se difunde, y es medicina suauemẽte penetrãte. Prueba esto el torbellino fulminante, el huracan resplandeciente, en que socorriò à Saulo en su precipicio, este saludable nombre. *Subito circunfulsit eum lux de cœlo.* Act. 9. 3. Y a quiẽ debe este vital rayo? *Ego sum Iesus quem tu persequeris.* 5. Que tiene ya que ver la celeridad de la persecuciõ mas encendida, con la presteza al reparo por este nombre? Ya es peregoso el cauallo yalenta la llama, cõ que Saulo respiraua muertes: *Adhuc spirans minarum, & cadis*, ver. 1. Que pensaua esse volcan en torbellino? adelantarse à mis rayos? Esso no, que fulminò con mi nombre. *Ego sum Iesus.*

Orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitia, & sanitas in pennis eius, Mala. 4. 2. Para vosotros atemorizados con tantas desgracias repentinas saldrà mi nombre, como el Sol de justicia, y en sus plumas la sanidad. Auia dicho el Verso antecedente, que su castigo vendria con la celeridad que el fuego buela por les aristas; pues no ha de poder preciarse ningun mal de que viene con mas presteza, que en mi nombre el remedio. Saldrà como el Sol, q̃ en vn instante dà auiso al mundo de su nacimiento, alumbrando lo distante, como lo mas vezino. Bien venida la sanidad en las plumas bolando. Mas es mayor presteza la de los rayos del Sol, y essa se debe de justicia al saludable nombre. Porque ay plumas que son rayos para herir, aya rayos que sean plumas para sanar: blandura de pluma, y eficacia de rayo ha de traer el remedio, para que los timidos no se espanten de lo rayo, socorralos la pluma bolando. Sepan que si por su pusilanimidad tomò muchas alas la desgracia, ha de tomar la gracia mas alas de justicia por este nombre nacido. Nõ se lamenta Plinio, de que como si la muerte fuera pereçosa, la dimos alas en las flechas: *Quasi tarda mors esset alitem fecimus*; pues tome la vida alas de saeta, y punta de rayo. *Sagitta salutis Domini.* 4. Reg. 13. 17. Geroglyfico propio de este nombre; puso la vida adonde estaua la muerte: la flecha, muerte con alas, es ya salud alada. Mas quiere, que como instruyò à Ioas Eliseo, en esse trance, con aplicar las manos al arco, traer la aljaba, sobreponer la mano el Santo que dirige, y patrocina, tomar sus aduertencias, se deba à nuestra diligencia que sea saludable la saeta, que tome alas el remedio. A mas de que en estilo de las sagradas letras mas frequente llamaron Arco la Cruz. Cosa es sabida, quien la ignore vea a Laureto, verbo, *Arcus*. Pues flecha disparada de tal arco es Nombre de Iesvs, y aun en el puesto, que en la Cruz tiene, lo significa. Pues que rayo bolarà en nuestro daño, lo que esta saeta saludable al remedio. Mejor està en las plumas que en los rayos del Sol, para que se adelante la gracia à la desgracia, y à la culpa.

Plumas que sean rayos: rayos que sean plumas.

Quiere que pongamos la mano en nuestro remedio para ponerle alas.

Puso en fin en plumas la salud de este nombre: *Sanitas in pennis eius*; porque en la pluma, diuisa de los Doctores, entiendan traer el remedio, impetu de mal, y discreccion de gran consejo. *Scelera impetu, bona consilia mora valescere.* Tac. 1. hist. 32. Las maldades con el impetu, los buenos consejos, con espacio preualecen, dixo, quien conociò mucho vno, y otro. Pues ni el impetu del mal, ni la precipitacion de la maldad ha de llegar a la velocidad con que el Angel del gran consejo buela al socorro. Assi llaman las Sagradas letras à Christo: *Magni cõsilij Angelus.* Prebio Iacob en Dan su descendiente el Antechristo, represen tando en el ceraste, serpiente, de que dize Plinio se dispara como flecha de los arboles, tiene alas, y es tormento arrojadizo; cañon de veneno, *Iaculum ex arborum ramis vibrari, nec pedibus tantum pauendas serpentes, sed & missili volare tormento*, lib. 8. cap. 23. Al sobresalto de este espãtoso, y volante veneno, como se socorriò Iacob? Con dezir, Iesvs: voz en que todos los fieles socorren los sobresaltos, y reparan el coraçon desalentado. *Fiat Dan coluber in via, cerastes in semita, mordens vngulas equi, vt cadat ascensor eius retro. Salutare tuum expectabo Domine*, Genes. 49. 17. Comunmente prueban de este lugar, que el Antechristo serà del Tribu de Dan; que le preuiò aqui Iacob, y como quien viò al diablo, exclama, Iesvs mil vezes, para auyentarle,

Consideracion de grande consejo, da en la execucion presteza que se adelanta a los precipitados.

tarle. Para mi es indubitable argumento esta exclamacion abrupta, y sobresaltada de Iacob (en que no he visto poner la fuerça, aunque casi todos infieren de las primeras palabras la descendencia del Antechristo, como si Dios me da vida, mostraré en la obra que sobre Daniel medito.) Aunque nunca es fuera de ocasion la inuocacion de Iesvs, aqui la escusaria Iacob, por apropiarle a Iudas, sino fuera necessaria para socorrerse à la vision. Indicolo S. Bruno, Obispo Signiensi en la exposicion de mi texto. *Apud Combefis in noua Bibliotb. bomil. Iesus saluator, seù salutaris interpretatur. De boc salutari Iacob Patriarcha dicebat salutare tuum expectabo Domine.* De modo, que quando viò disparado el cañonazo del veneno, el instrumento belico del infierno, de que ni aun a vña de caballo halla escape: *Mordens vngulas equi:* solo preuee mas veloz, mas bolante que el cerastes, y que las pestes del infierno, el nombre del Salvador, que excede sin comparacion en nuestro remedio, la velocidad de los males, la temeridad de las maldades, la precipitacion de su bolcan, en que vomitò sus llamas el infierno. Con meditacion de gran consejo: *Salutare tuum expectabo*, tiene celeridad de arrojo precipitado.

Esto significò à Ezechiel, quando viò rasgarse el Cielo, y arrojarse dél en torbellino de viento, y fuego, en vracan fulminãte, vna especie de electro. *Aperti sunt cœli, & vidi visiones Dei.* 1. 1. Y luego. *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone, & nubes magna, & ignis inuoluens, & splendor incircuitu eius: & de medio eius quasi species electri: idest, de medio ignis*, ver. 4. Luego todo es impetus el mouimiento, aceleraciones, vehemencias: *Vbi erat impetus spiritus, illuc gradiebãtur, nec reuertebantur cum incederent.* ver. 12. Tanto dexarse lleuar del impetu, no contradize a la prespicacia del que gouierna la quadriga de essa carroza, en que hasta las ruedas estàn sembradas de ojos? serà dar de ojos echarse à rodar à si con tan vehemente ardor impetuoso? No; que quien ocupa el trono es el Salvador significado (dize San Gregorio) en el electro, mixto de plata, y oro; esto es, la efusion de la Diuina naturaleza en oro, enlaçada con la humana en vn sujeto.

No da de ojos el que mirò cõ muchos ojos, antes de concederse al impetu.

Quid electri specie, nisi Christus Iesus mediator Dei, & hominum designatur? Electrum quippe ex auro, & argento est, &c. homil. 2. in Ezech. Y al fin de la segunda auia dicho que esta aceleracion, con que rasgando el Cielo, baxò Dios como en torbellino flamante al socorro de su pueblo cautiuo, fue significacion de la presteza, con que por su medianero el Salvador repararia nuestros males. Pues entiendan, que ni el impetu del que dando de ojos se arroja, ni la precipitacion de vn vehemente torbellino, en que es el ayre fuego, y el fuego ayre, vendrà tan rapido como el electro, el Salvador à nuestro remedio. Iunta la perspicacia de tantos ojos, con el impetu de amor ciego. Mirò mucho lo que executa, y espacio en deliberar, haze en las execuciones rayos sin peligro en la precipitacion. *Nihil festinatione tutius, vbi facto magis, quam consulto opus esset.* Tac. 1. histor. 62. Nada es mas seguro que la aceleracion, quando no las consultas, sino las execuciones se echan menos. Añade con Plinio ser propiedad del electro, descubrir el veneno con dos indicaciones, para que su dissimulada actiuidad no logre el tiro. Haze en el vaso, arco semejante al Iris, con que auisa al que bebe se cautele à la flecha del veneno, y se anticipa al mal con el remedio. Si este auiso no basta, dà el segundo en estridor, ò estallido de azeyte al fuego. *Electrum quod est natiuum, venena deprebendit: namque discurrunt in calicibus arcus cœlestibus similis, cum igneo stridore, & gemina ratione prædicunt*, l. 33. cap. 4. Al intento se aplique lo que prueba ser el Nombre de Iesvs memorial despachado, infra c.

Nada mas seguro que acelerar, quando hecho, y no consejo es necessario.



§. IV.

§. IV.

Haze agradecidos, los que dexa obligados.

QVanto se ha dicho, y diré del Nombre de Iesvs, son obligaciones, con que concilia voluntades, beneficios en que continua. *Neque enim aliud nomen est sub cœlo datum hominibus, in quo oporteat omnes saluos fieri.* Act. 4. 12. No ay debaxo del cielo otro debaxo de cuyo nombre nos conuenga la saud: En este decreto Dios saluar. Esta es la virtud de nombre, y el nombre de virtud que dize San Pablo sustenta el mundo, que sin este entiuo haria ruina, oprimido à la carga del pecado, de que nos purifica. *Portansque omnia Verbo virtutis suæ, purgationem peccatorum faciens, sedet ad dexteram maiestatis in excelsis*, ad Hebr. 13. Mas como la obligacion es odiosa; el mayor beneficio, de mas peso, aun a los generosos suele parecer pesado; y de muy agradecidos, no se quisieran hallar obligados. Assi dezia Pedro: *Exi à me Domine quia homo peccator sum.* Luc. 5. 8. Señor, apartaos de mi, que yo no puedo dexaros, aunque tan indigno de vuestro lado, y fauor, que fiador de tantas obligaciones el pecho, quiebra sin alcançar à la menor parte de la duda. Para que no desazone el gusto de recibir, el empeño de pagar, ò auer de ser ingratos, nos haze Dios los beneficios en su nombre, que es cargo, y descargo, paga, y deuda. Pablo ad Colos. 3. 17. *Omne quodcumque facitis in Verbo, aut in opere omnia in nomine Domini Iesu Christi gratias agentes Deo patri per ipsum.* Quanto hazeis bueno, tiene en Iesvs principio, y en el mismo nombre damos à Dios agradecido reconocimiento: No de vno, sino de muchos modos. *Referre gratiam*, referir la gracia, llama el Latino el agradecimiẽto: el Nombre de Iesvs es como vimos, y despues constara aun mas, la relacion mas cumplida de quanto Dios ha hecho por los hombres. Luego el que mejor refiere la gracia, paga el beneficio. *Qui meminit sine impendio gratus est*, dixo Sen. 3. de benef. cap. 2. Quien se acuerda, quien no pone en oluido la merced que recibiò, es sin gasto agradecido. Mas ni en recuerdo es aqui facil lo agradecido; porque donde ay memoria capaz de beneficios sin numero? *Sunt autem, & alia multa, quæ fecit Iesus; quæ si scribantur per singula, nec ipsum arbitror mundum capere posse eos, qui scribendi sunt libros.* Ioan. 21. 25. Son tantas las acciones con que nos obligò Iesvs, dize el que mas supo dellas, que si en particular se escriuieran, juzgo que el mundo fuera estrecha Biblioteca para los libros de su historia. Assi aunque nos ponga tan barato de memoria el agradecimiento: *Qui meminit, sine impendio gratus:* no es possible: y si ni referir la gracia podemos, ni agradecerla: que *referre gratiam*, es el agradecimiento. Potencia villana llaman la memoria, porque al mejor tiempo falta. Yo pienso que su villania es porque siendo tenacissima del agrauio mas facil de oluidar, no dura vn dia para el beneficio, que merecia inmortal recordacion. Tiene por grangeria la vengança, y la gratitud por desperdicio, con que escriue en bronce la ofensa, y en poluo la gracia. Cada hora vemos lo que dize Tacito, sucediò à Capua, y Tarracina en tiempo de guerra: esta siruiò muy generosamente à la parte de Vespasiano; en essotra se mostrò disgusto con el alojamiento. Esto en estando en paz se castigò asperamente. A essotro se puso oluido. *Tanto procliuius est iniuriæ, quam beneficio vicem exoluere quia gratia oneri, vltio in quæstu habetur*, 4. histor. 3. Hasta de si mismo se oluida el hombre, porque deue a otro el ser; y como dandole a partido Dios con la memoria villana, se contenta con que la emplee en si cada vno. *Memento homo, quia puluis es & in puluerem reuerteris.* Genel. 3. 19. Pues esto ha menester recuerdo? que mas que el que nos dà nuestra fragilidad, cuya caduquez passa en los primeros años a la memoria: el poluo que nos ciega, es lo que mas alũbra a este conocimiento; el amor propio, otro ciego, bastara para recuerdo de si mismo: y puede mas la villania en no reconocer, que el amor propio para acordarse de si, solo porque deue a otro el ser, aun de que tiene ser se oluida. Si se falta à si misma la memoria, à quien no serà vi-

Como serán a poca costa agradecidos.

Porque es llamada la memoria potencia villana.

Procliues a la vengãça la tienen por grangeria, y el agradecimiẽto por desperdicio.

villana? *Quasi vero vllius rei mensuram possit agere, qui sui nesciat.* Plin. 1. hist. 1. De que serà capaz, quien ni para si tiene medida? Que podrà conocer el que no se conoce? De que acordarse, quien de si se oluida? Pues como avrà memoria para mercedes de Dios, que ni en el cielo, y tierra caben? Ni quando huuiera memoria, quien pudiera referirlas? Luego ni en relacion podemos *referre gratiam*; con que es preciso ser à Dios ingratos.

Estos encuentros vence, y reconcilia el Nombre de Iesvs, compendiosa, y difussa relacion, historia eloquentissima de quanto Dios ha hecho por los hombres: *Nomen Iesu, signum est repræsentans tibi omnia quæcumque Deus vndique fecit, pro salute generis humani*, dize S. Bernardino de Sen. loco infra cit. y S. Chrysost. *Etiam infradandus. Ecce quam immensum historiarum pelagus nomen hoc euoluit.* Pielago inmenso de historias, que no caben en el mundo, nos desembuelue este sabio nombre. Luego consistiendo el agradecimiento en referir la gracia, en el Nombre de Iesvs, relacion de quanto hemos recibido, le somos cumplidamente agradecidos: En vn Iesvs se dize, y haze, y satisfaze todo. *Nomen Iesu signum repræsentans tibi omnia quæcumque Deus vndique fecit.* No solo Orador baxado del Cielo; el Cielo mismo es menester se haga lēguas, para dezir las obras de Dios; el firmamento es relacion abreuiada de las obras de sus manos: *Cæli enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annuntiat firmamentum.* Psalm. 18. 1. Mas ni la claridad del cielo en caracteres del Sol, y Estrellas bastò para q̃ no quedasse la explicacion como vna noche, aunque se valiò del dia. *Dies diei eructat Verbum, & nox nocti indicat scientiam*, v. 2. S. August. Dia del dia, luz de la Iglesia en la segunda exposicion de este Psalmo aplica su perspicaz oydo à estas vozes del Cielo, y halla en lo que parece como vna noche, mas claridad su ingenio. La razon mas clara, dize, no explica mas que vna cosa: auiendo tantas que dezir de las obras de Dios, no es a proposito la claridad del Cielo. Vēga en misteriosa obscuridad la noche, que quien habla con preñez obscura, dize quantas cosas piensan los grandes ingenios: quien habla claro, no dize mas de lo que él piensa, y solo vn concepto cabe en vozes expressas: dixo el dia al dia, Christo à los Apostoles luzes del mundo, el Cielo, y Sol à cuya luz salen las obras del vniuerso. Todo esso claro esta como el dia. No me contento: queda mucho por dezir: expliquelo la noche en su silencio: *Nox nocti indicat scientiam.* Assi hablò Christo en parabolas, y cifras à sus Discipulos, que en la obscuridad, alumbraron con discurso el ingenio. Assi hablò por los Profetas en enigmas, y quando nos fatigamos en su inteligencia, salen à luz mas partos de la noche, que del dia; porque hablaron obscuro, dan mas en que discurrir a entendimientos claros. *Sed nonnulla verba scripturarum hoc profuerunt obscuritate sua, quod multas intelligentias pepererunt. Itaque hoc si planum esset, vnum aliquid audiretis: quia vero obscure dictum est, multa audituri estis.* Assi prosigue el Fenix de los ingenios, dando explicaciones varias, alumbrando en conceptos esta obscuridad. A la luz con que me guia, no caminaré ascuras de noche: *Nox nocti indicat scientiam.* Quede en indicacion la ciencia, para que al desvelo del ingenio, arda clara la noticia, y tenga en que lucir la fatiga, passando la indicacion à euidencia. Assi en la noche estudiaron aquellos perfectos Astrologos Sem, Noe, Abrahan, Iacob, y Moyses, peritos en la ciencia de los Caldeos, sin las ilusiones q̃ esta facultad padece, y apenas nos ha quedado mas de ella. Aquel numeroso concento, que no solo los Poetas, mas los Philosophos, y Padres de la Iglesia escucharon en los Cielos, suspensos à su armonia. *Cæli enarrant gloriam Dei.* Es, dizen, tanta la armonia de esta musica del Cielo, que si no se la distraxeran del oydo, suspensos los hõbres, cessarian en todos los exercicios de la vida, arrebatados en passmo à su concento: de esto di Santos, y profanos en el tesoro manual, basta aora suponerlo: y la anagrama que los Autores del libro Imago primi sæculi societ. forman de la palabra, *Eucharistia*, consta de las mismas letras, que *Cythara Iesu.* Citara de Iesvs es esse mejorado firmamento. *Opera manuum eius annuntiat firmamentum. Firmamentum nostrum* Ie-

Refierir beneficios recebidos, cosa del cielo, y relacion diuina.

Quiē se explica claro, solo dize su pensamiento: quien con obscura preñez dize conceptos de muchos.

El Nombre de Iesvs citara numerosa de alabanças diuinas.

Iesus, & opera manuum eius Crux, qua annuntiat firmamentum, dize San Ambros. sobre esse Psalm. 18. Iesvs nuestro firmamento: anunciale; dale à conocer la Cruz, obra de sus manos. Ya tenemos con la claridad del dia, los misterios del silencio de la noche: con la difussion la preñez; con explicarse todo en vna palabra relacion mas exacta que en volumenes inmensos, en la citara de Iesvs numerosa armonia de sus acordadas obras, y voz dulce. Halla en esta breuedad preñezes en que difundirse el mayor entendimiento, sacando à luz siempre nueuos conceptos. Iesvs es relacion diuina (noté en la letra y avré de repetir despues, que este dulze Nombre connota ambas naturalezas) referir obras de Dios, es pagarlas, y boluerse Cielo: *Cœli enarrant, &c.* La tierra hizo firmamento esta relacion diuina, y quando derramò en ella sus infinitos bienes, hizo ricos, y agradecidos: dexò desempeñados à los deudores, y en el mismo cargo puso el descargo de nuestras obligaciones, refiriendo la gracia, no para jactancia suya, sino por gratitud nuestra. En su nombre da, y cobra como de su mano.

Quanto como relacion infinita es fuere paga.

La madre de Moyses le expuso en la orilla del Nilo piadosamente executor del decreto cruel de Pharaon: *Quidquid masculini sexus natum fuerit in flumen proijcite*, Exod. 1. 22. Sacole la hija de Pharaon Termuthis, y pusole en el nombre perpetuo recuerdo del beneficio, llamandole Moyses, que significa, sacado de el agua. *Vocauitque nomen eius Moyses, dicens quoniam de aqua tuli eum*, Exo. 2. 10. O sea nombre Egypcio, como Philon Iosepho, y Clemente Alexan. tienen: ò sea Hebreo, como Cornelio, y otros, significa el reseruado del agua, el que de ella huuo escape. *Mos* en lengua Egypcia es *Agua*, *Yses*, reseruado, extracto, y lo mismo en la Hebrea quitando la jota; y assi quien la deriua del Hebreo, escriue, Moses. Sacale, pues, Termuthis de la lengua del agua, y saca tambien nombre de lengua la agua; porque no se escriua en agua tan gran fauor, ni pueda Moyses acordarse de si, sin recuerdo del bien que recibiò. No parece anduuo la Princesa muy atenta a la reputacion de su generosidad, poniendo a su ahijado censo perpetuo, que en su nombre esté pagando, repitiendo cõtinuamente el bien que recibiò. Si Moyses no fuera agradecido dixera lo que el otro despechado. *Quo vsque dices, ego te tuli? ego te seruaui? Melius mihi fuisset & perijsse*, apud Sen. de Benef. lib. 2. cap. 11. y Plin. 3. ep. 7. Hasta quando has de hazerme cargo, y darme en rostro, diziendo: Yo te libré? por mi vines? Mejor me estuuiera morir vna vez, que contarme tantas vezes deudor. Pues aunque el nombre de Moyses repita; yo te libré; deuesme la vida, no menoscaba, sino crece el beneficio; porque es darle en el nombre con què ser largamente agradecido, es ponerle el descargo en el mismo cargo. El cargo, dize: yo te di escape: el nombre de Moyses dize lo mismo; refiere gracia; luego la paga. Ven ai su descargo en el cargo. Mayor merced le hizo Termuthis en ponerle tal nombre, que en sacarle del agua: esto era darle vida, dexandole en ahogo de tanta deuda. Quede sin ningun ahogo con nombre de agradecido en lo mismo con que se halla obligado. Sea el descargo, no solo a par del cargo, mas en vna misma letra. Quanto excede escriuir con sangre del coraçon, a escriuir en el agua, tanto es la diferencia del Nombre de Iesvs, expressa relacion del ser eterno, y del ser humano, y de las obras infinitas con que nos participa ser. En su relacion paga de contado, lo mismo que le deuemos: haze agradecidos con lo mismo que obligados; porque nuestra ruin correspondẽcia no pueda malear tã eficaz medio de grangearnos, y tengamos el gusto de recibir, sin ahogo de deuer. Quantos dizen, no quiero que me den nada, sino mienten, es porque auiendo de boluer tanto, ò mas que recibieron, ò quedar con nota de ingratos; por no padecer descreditos, ni empeñarse en cuydados, quieren mas priuarse de los presentes. Mas si huuiesse quien diesse en el mismo recibir, inserto el descargo, y cumplido agradecimiento, todos alargarian las manos à recoger sus fauores. Esso hallò en sus efusiones el Nombre de Iesvs: todo larguezas; y todo relacion, con que refiere la gracia, porque por su cuenta corra tambien la gratitud.

Nada hazemos nombrado, que ser agradecido.

En el Manà derramò Dios sus fauores al Hebreo; sus esperanças mayores, que la possession al Christiano,

Perpetua lo q̃ recibe, no derrama el agradecimiento.

no, y el nõbre Manna su agradecimiẽto. *Mannu, quid est hoc.* Exo. 16. 6. Mã na significa, que es esto? Inserto lleua el desseo de conocerle; en el desseo la pregunta, en la pregunta el recuerdo; en el recuerdo el conocimiento; y en el conocimiento el reconocimiento, y gratitud. Por esso le perpetuò este beneficio en el Arca, y se mejorò en la Eucharistia, *Chytara Iesu:* lleua en su nombre la paga, porque en él lleua el recuerdo; assi mereciò passar à significacion del Sacramento, y eternizarse. Orig. hom. 8. in Exod, *Ipsa vis nominis ad discendum inuitat, vt cum audis legem Dei inquiras semper, & dicas; quid est hoc?* Està bien el Manna guardado con la ley, para que sea gratitud, y conseruacion de ambos beneficios; illustracion del entendimiento para entender la ley: porque la curiosidad del nombre combida à saber, y la pregunta que contiene excita el animo en la relacion del recibo. Dios se dà por pagado en la memoria, y abreuia los memoriales en vna palabra, para que no tenga escusa su villania.

§. V.

Dissipada la ignorancia, no puede la ingratitud hazerse fuerte.

SIendo el nombre de IESVS prompta memoria, relacion compendiosa de sus fauores, preserua el entendimiento à la ignorancia, y quita à la ingratitud essa roca en que se haze fuerte. El grado mas infeliz de ingratos incurables tienen los necios, porque sino conocen lo que por ellos se haze, yà son desconocidos. Puede dudarse, que termino es mas contrario à la correspondencia, el entendido ingrato, ò el necio; si puede auer ingrato, que no lo sea? Quien con entendimiento no se obliga al bienhechor, niega la deuda, agraua su malicia, y haze de la luz tinieblas. En este quanto sea mas el ingenio, es menos la verguẽça, y como de esta nace la correcciõ de los vicios, no dexa esperança en su enmienda el que perseuera ingrato, sin reducirle lo entendido. Assi parecerà este incurable obstinado, y podemos dexar à su conciencia la sentencia de su condenacion. Con todo es mas repugnante cultiuar la necedad conocida, que la ingratitud experimentada: porque quien tiene entendimiento para conocer lo que por él se haze; beneficios conocidos cerca estan de estimados: quien conoce, poco dista de reconocer. La mas terca ingratitud, si se dà por entendida, se darà por obligada: funda en su entendimiento esperança, aun contra la experiencia: porque ser desconocido, es no conocerse obligado: en el que rayò la luz del conocimiento, puede prẽder su llama en la voluntad, aunque en hielo obstinada; porque el entendimiento que la alumbra, y lleua de la mano, està continuamente amonestando, para que satisfaga à la obligacion. Mas en el necio falta este pedagogo; cerrò de golpe la entrada à la luz de la razon, con que se pierde en él todo, como en tinieblas. En lo humano el amor, y correspondencia, viue de la esperança; esta no puede halentar sino vé modo de informar de sus finezas, al que pretende agradar. Quien gastò tiempo en obligar à vna bestia? Sino conoce, como ha de reconocer? Sino se llega à dar por entendido, como passarà à darse por obligado? Assi me parece la ignorancia el termino mas repugnante à la correspondencia, y que es ingrato incurable, rebelde inexpugnable, el que se fortifica en impenetrable rudeza.

Qual termino repugna mas à la correspondẽcia, el necio, ò el ingrato?

Assi entiendo à Sen. 3. de benef. donde Lipsio por no leerle à esta luz le condena. Habla cap. 1. de diuersas especies de ingratos: *Ingratus est, qui beneficium accepisse se negat. Ingratus est qui dissimulat: ingratus qui non reddit: ingratissimus omnium qui oblitus est.* Ingrato es el que niega lo que recibiò: ingrato el que se haze desentendido: ingrato el que no retorna: ingratissimo sobre todos el que oluida. No passa Lipsio por esto, sino se haze juguete la disputa; Mas si en el oluido aduierte, està embuelta la ignorancia, y negadas las noticias al conocimiento, verà que es el ingrato mas incorregible, el que sepulta en oluido las finezas: y que solo este como necio dexa sin esperança la buena correspondencia. Que sea esta la mente de Seneca,

Es tal oluidado es lo vltimo del desprecio.

ca,

ta, es claro de lo que luego dize. *Illi enim si non soluunt, tamen debent: & extat apud illos vestigium meritorum, intra malam conscientiam conclusorum. & aliquando ad referendam gratiam conuerti ex aliqua causa possunt.* Porque aquellos aunque no pagan deuen: y dentro dellos aunque en la carcel de mala conciencia, dexò huellas el merito: puedē por alguna causa reducirse à ser agradecidos: no ay que desesperar en su conuersion. *Hic numquam fieri gratus potest, cui totum beneficium elapsum est.* Mas este en quien del todo falta el conocimiento, porque volò la memoria, es incorregible, impenetrable, cerrò todas las puertas à la correspondencia. Peor esta quien pretende oluidado, que aborrecido: porque el aborrecimiento puede expugnarle la fineza, la verdad, la discrecion, la liberalidad con perseuerancia. Mas el oluido es lo vltimo del desprecio, y no dando lugar al recuerdo por no hallar entrada al conomiento, sino por la memoria, es conquista donde siēpre sin reputacion se leuanta el assedio. Petardos ponian à las puertas del esposo aquellas virgenes necias, con repetidas, y tiernas vozes de amor, y reuerencia. *Domine, Domine aperi nobis.* Matth. 25. 11. Para hazerse fuerte, ni les dize sus demeritos, ni que las aborrece, sino se enuiste de su ignorancia, el principio de la ciencia. *Amen dico vobis nescio vos,* ver. 12. No os conozco. Esso como puede ser en quien porque lo conoce todo, y las conoce tan singularmente quanto en su coraçon passa, les cierra la puerta? Bien saben aun los principiantes, que en este, y otros muchos Textos: no os conozo, es dezir no os amo. *Nescio vos: non amo vos.* Y es termino mas significatiuo para la repulsa de necios. En vosotros desperdiciē fauores, porque sin ganar la entrada del conocimiento, en vano se pone sitio à la voluntad: Pues para que no me seais molestos, y con importunidad de necios insistais en mis puertas, inquieteis la vecindad en mis aldabas, sabed que tomé reflexos de vuestra necedad: estoy para vuestra entrada como ignorante, no ay lugar à esperança, pues me doy por desentēdido à vuestra assistēcia. Experiencia teneis de que el necio es inexpugnable à golpes, à ruegos, à obsequios: Nada và tan perdido, como lo que se echa por vn tonto abaxo: Pues, *nescio vos.* Echò los rastrillos, no ay que perder la municion, y tiempo. Si les dixera no os amo: pudieran con perseuerancia, finezas, y dolor conquistar su voluntad; halentar à lo menos la esperança. Si en sus defectos conocidos les pusiera el estoruo, pudieran esperar recobrarle con la enmienda. Entiendan que ya se cerrò la puerta estas necias, que me cerré en su ignorancia. *Nescio.*

Primor de sabiduria, tomar en ocasion accidentes de ignorancia.

La ingratitud del primer hombre, explicò Dauid por falta de entendimiento, y no por ruindad de voluntad. *Homo cum in honore esset, non intellexit; comparatus est iumētis, insipientibus, & similis factus est eis.* Psal. 48. 13. Fauorecido el hombre puesto en honra, no entendiò mas q̄ vna bestia la merced que Dios le hazia, compararonle al jumento, y no le hizierō agrauio, que no le faltaua vn pelo. Triste hombre: como caera de su asno, si son ambos de vna pieza? Tambien de sus padres en Egypto, dize, que no entendieron los prodigios que Dios obraua por ellos. *Patres nostri in Ægypto non intellexerunt mirabilia tua Domine.* Psal. 105. 7 Pues malo estaua de entender: como podian ignorar, que quādo los Egypcios tres dias sepultados en tinieblas, ni en sus fuegos hallauan luz, sino humo, y lagrimas, parà los Hebreos lucia claro el Sol, y las horas de la noche, hallauan el ordinario vso en sus velones, y demas antorchas: vian correr sangre los rios, y ni la agua reseruada en las vasijas de los Egypcios, preseruada desta horrorosa preuersion: y que para ellos corriā las aguas claras, y la de sus vsos intacta à esta immutacion, *Et non intellexerunt?* Vian llorando por sus primogenitos los Gitanos, sin que las bestias por suyas dexassen de pagar como delinquentes: y los Hebreos con la sangre de vn cordero en las puertas, las cierran al vengador azero del Angel; *Et non intellexerunt?* Vian que para darles paso las aguas, se solidauan en piedras, y para aliuiar su sed las piedras, se liquidauan en agua: *Et non intellexerunt?* Assi todo, y tan rudos nuestros padres, que no lo entienden. Que estolidez podia bastar à esso? Para explicar la rebeldia de la ingratitud, con que los Hebreos recibieron tantos fauores,

No puede amar el necio.

res, no pudo tomar Dauid mas significatiuo termino, que en la falta de entendimiento, terquedad in expugnable, y suma de la ingratitud es la ignorancia. Assi al peor de los ingratos llamamos desconocido. Esso fue Adan mal aprouechado de su ciencia: *Non intellexit*. Esso los Hebreos: *Non intellexerunt*.

En Psal. 43. Parece se contradice Dauid, pues atribuye las grandes noticias que tiene de las marauillas de Dios en Egypto à la enseñança de sus Padres. *Deus auribus nostris audiuim⁹, patres nostri annuntiauerũt nobis, opus quod operatus es indiebus eorũ, & in diebus antiquis*. Psal. 43. 1. pues si sus padres no lo entendieron, como lo enseñaron? Seria la enseñança de hombres, que no saben lo que dizen, y se meten à maestros. Assi las tinieblas ponen Catedra: *Nox nocti Indicat scientiam*. Psal. 18. 2. y explica S. Aug. en Iudas, cuyas tinieblas fueron linterna à las tinieblas para indicar la ciencia en la triste noche de la prision. Vn ciego guiò à muchos ciegos, mas no para aprender, sino para prender la ciencia, y assi el ciego que guiaua, como los que le siguieron, caen en la oya de que no pueden salir. *Ambo infoueam cadunt, si cæcus cæcum ducit*. En calavozos eternos. No es deste genero la indicacion que fue enseñança al Principe de los Prophetas: *Deus auribus nostris audiuimus*. Terminos en que se explica atencion mas viua al aplicar el oido, entregandose todo à la enseñança: *Atque his auribus haust*, dize el Poeta acrecentando energia. Pues como pudo ser que los ignorantes padres: *Patres nostri in Ægypto non intellexerunt*. Saquen los hijos sabios con su enseñança, tanta que es luz de Prophetas? *Patres nostri annuntiauerunt nobis*. En las Escuelas de Dios ya nos dixo S. Pablo, que el necio puede ser maestro de sabios: *Fiat stultus, vt sit sapiens*. Mas no por esta sabia estulticia fueron los Israelitas maestros de los sabios. Mas cerca està la razon sin rodear por el escarmiento, que dà el necio al sabio, que le guia como escollo infame con los naufragios. Dizelo luego el ver. 5. y los demas siguientes. *Tu es ipse rex meus, & Iesus meus, qui mandas salutes Iacob*: Y luego, vers. 8. *Saluasti enim nos: de affligentibus nos*. Vos Señor salud nuestra, Salvador, y saludable, sois mi Señor, y mi Rey, que nos salvais de toda la afliccion. Repite assi Iesvs mil vezes este Psal. Pues quien puede quedar à su luz ignorante, ni à su nombre ingrato? Antes de rayar este resplandor explicò Dauid por la ignorancia la mayor ingratitud: *Patres nostri in Ægypto*: Ya como viò en ellos el Salvador todo es sabiduria, y gratitud. *Patres nostri annuntiauerunt nobis, opus quod operatus es, &c.* Tal relacion hallaron en el nombre de Iesvs de las obras de Dios, para que no sean ya maestros los que antes ignorantes? Tal retorno agradecido en su nombre, para que no sean exemplar de gratitud, los que antes desconocidos? Mejoraron entendimiento, y voluntad en el saludable nombre, que ilustra el conocimiento, y y no solo facilita el reconocimiento, mas impossibilita la ingratitud, al que le presenta essa voz, que representa todas sus obras: Este nombre en que todo se contiene, y en que todos son contento. *Saluasti enim nos de affligentibus nos: qui mandas salutes Iacob*. Es el admirable consejero Isa. 9. 6. Assi los que antes sin consejo se deslumbraron à sus marauillas, ya con tan gran consejo las anuncian.

Vsurpan Catedra las tinieblas, en carencias de carencias.

El nombre de Iesus tan clara relacion, que no ay ignorancia, que à su luz no conozca.

Ni el desseo alcança à ser quando mas desmedido, medida proporcionada a lo que nos dà en su nombre, y en el mismo le retornamos haziendo la voluntad de juizio, y el juizio correspondencia amante para que no tenga en que cegarse la ingratitud, ni como hazerse fuerte la rebeldia. Aduirtiò San Lucas, que iba camino de Ierico Christo, quando encontrò vn ciego, que en el camino hazia assiento en su desdicha. *Cum appropinquaret Ierich o cæcus sedebat secus viam mendicans*. Luc. 18. 35. En haziendo assiento en el mal, se viue dél como grangeria. No sin misterio, dize San Gregorio hom. 2. in Euang. se nota el termino; porque Iericò significa la Luna, que en sus continuas menguas, significa las de nuestro natural, y con imperio en las cabezas predomina al juizio; haze lunaticos. *Notandum, quod cum Iesus Ierich o appropinquaret, cæcus illuminatur. Ierich o quippe interpretatur luna. Luna in sacro eloquio pro defectu ponitur carnis, quia dum menstruis momentis decrescit, defectum nostræ mortalitatis designat.* Ni es la mayor

Excede al desseo y en inmenso recibo, le quedan haziendo alcance.

men-

Nue?ras menguas, son por auer tantos lunaticos.

mengua la que padece el cuerpo por dias, y meses como la luna: mayor es la del animo en los necios como la luna muda ble. *Stultus, vt luna mutatur.* Eccl. 27. 12. Curar lunaticos, poner los en camino, es la empresa dese te viage à Iericò. *Dum igitur conditor noster appropinquaret Iericho, cæcus ad lumen redit: quia dum diuinitas, nostræ carnis suscepit defectum humanum genus lumen, quod amiserat recepit:* Ciego el humano linage, y lunatico, sin entendimiento, ni juizio, no hazia tolerable la locura con punta de ingenio, ni tenia cura, menos que acercandose Christo à lo lunatico, tomando nuestras menguas: assi se viò en su Circuncision en menguante contandole los dias, por no llenarnos en creciente. Aprouechò sus influencias el que andaua menos fuera de camino, *secus viam.* Cerca del passo, y al estruendo de los que passauan, y à su necessidad abriò sino los ojos, la boca clamando; *Iesu fili Dauid miserere mei*, vers. 38. Iesvs hijo de Dauid, ten de mi misericordia: Esto con mas halentada voz repetia, quando la turba le mandaua que callara. S. Chrys. admira en este ciego la perspicacia; q̃ en lo q̃ dize parece hõbre de erudiciõ, y ingenio. *Quis te docuit homo? nã perlegisti libros priuatus luminibus?* Quien te enseñò hombre, tan discreta peticion? Eres Letrado sin poder leer? Si, que auiendose puesto en camino, acertò con el nombre de Iesvs, que ya es visto, haze doctos, y letrados sin letras. En este nombre curò la ceguedad, y la locura, la falta de entendimiento, y las influencias que junto à Iericò padecia lunatico el deslumbrado. Quedò en este punto tan entendido, que supo en vna palabra presentar memorial ajustado; y aunque pide à medida del deseo sin medida, es mas determinado el alegato, y para desempeñarse Dios de lo mucho à q̃ le obliga, ha menester tomarse mas licencias el deseo, dilatandose à mas de lo soñado. *Quid tibi vis faciam?* Que quieres haga contigo? En esso ay que dudar? Veralo vn ciego. *Domine vt videam*, vers. 41. Que le de vista de que està priuado. Poco es esso, si se entiende como suena, si se atiende à su memorial Iesvs en que alega motiuos para quanto alcança la omnipotencia. Pide hombre sin limitacion para que me desahogue en tanta acuda: Ensancha mas los senos al deseo: mas, pues, ni este es sin termino como el memorial que presentas, excedera la dadiua à lo que quieres, y me quedaràs haziendo alcance. *Et confestim vidit, & sequebatur eum magnificans Deum*, ver. 43. Ya no solo vè, sino conoce mas claro el entendimiento, que los ojos; sigue, le alcança, y le engrandece. *A duplici cæcitate liberatur; corporali scilicet, & spirituali.* Ya el ciego es perspicaz de vista, y de ingenio: El que padecia influencias de lunatico, es de tanto juizio, que no solo acierta el camino de la razon, mas pone en él, y guia descaminados. *Et omnis plebs vt vidit, dedit laudem Deo.* Y todo el pueblo luego que viò, diò gloria à Dios. Luego antes no via el pueblo: ciego estaua mas que el mendigo, ò hazia con el vn sujeto. Abriò à todos los ojos, ver el ciego, y guiò sin error a muchos ciegos. Con esto no recibe solo lo que desea, sino mucho mas, y con que ser agradecido, pagando tan largamente, q̃ queda haziendo à Dios alcance, le engrãdece, dà sequito, y vista à quantos no le conocian. *Neque enim glorificasset, vt Deũ nisi vidisset:* (concluye S. Chrys.) *sed & alijs factus est occasio glorificandi Deũ: nã sequitur: & omnis plebs, vt vidit: dedit laudẽ Deo.* No cupo en el ciego la profusion del nombre de Iesvs; derramose à todos, y con él los obligados, no solo fueron agradecidos; mas de deudores, se hazẽ acreedores, y quedan haziendo à Dios alcance.

Si este nombre alumbra el ciego desuerte, que es acertada guia del pueblo necio, y lunatico, en él solo espero sacar luz de mis tinieblas, para conducir mi pueblo en tiempos tan confusos, que ni la purpura distingue del vulgo; tan faltos de juizio q̃ todos parecen vezinos de Iericò, para poner se en camino ha tenido aprobaciõ con los mayores mi lastima, de q̃ abundando de locos, no ay Poetas; tã esteriles de hõbres, q̃ viendo todos el mal, no ay vno para el remedio. No puedo aplicarle mayor, q̃ en nõbre de Dios emprendiendo politica suya, y estudio de sabiduria feliz; hallã tantas oportunidades en el nõbre de Iesvs, que es cõpendiosa difusion de las ciencias, y entendimiento para aprenderlas, memorial para

ra conseguir quanto pretendemos, desempeño de obligados, cura de ingratos, caudal de agradecidos.

Borra su memorial, el que sin reuerēcia vsurpa el santo nombre.

Consiguiente a esto, y à mi inuocacion es corregir el abuso con que en juramento pronuncian el Santo nombre de Dios. Quien fue tan barbaro que pusiesse de lodo el memorial que tiene para poner al Rey en la mano? Pues, si el nombre de Dios es el memorial en q̃ la Iglesia, y fieles asseguran su despacho poniendoselе en la mano? *Propter nomen tuum:* Como se le presentarà quien le trae debaxo de los pies? Doblan, dize San Pablo ad Philip. 2. la rodilla los infiernos al nombre de Iesvs, sera peor que el Diablo el Catholico que le vltraxa. Vicio de la vil chusma del pueblo, dize San Chrysostomo, y deuiendole tanto mas que el Hebreo el Catholico, aquel no se atreuia, ni con reuerencia à pronunciar el Santo nombre, y este sin ella le truena en juramentos: el Sumo Sacerdote le traia en lamina de oro por frente; quien no le trata assi le pronuncia en su afrenta No conocen à Dios labios que assi le tratan: con que seràn limpios, si con la pureza inmundos? Chrysostom. hom. 26. ad popul. Anthioc. *Nescitis quid sit Deus, & quali debeat ore vocari. Quod si de probo quopiam viro loquamur, dicimus; os tuum ablue, & ita commemora. Nunc vero nomen super omne nomen venerandum, quo audientes Dæmones horrent, temerarie circunferimus. Non ne dum Deus nominatur oportet horrere? Et apud Iudæos quidem, tam venerandum erat Dei nomen, vt in lamina scriberetur.* Exodo 28. *Et nemini litteras nominis ferre liceret, nisi Sacerdotum principi. Nunc autem velut quidam vulgare, sic ipsius nomen circunferimus.* En Caiphas, Pontifice de aquel año, permitiò Dios que antes le llamasse con desprecio aquel hombre, que con el propio Iesvs, porque labios tan inmundos no le pronunciassen. Es de gente baxa el jurar: *Quidam vulgare:* Y en esto no desdeñaràn los nobles mancomunarse con los Plebeyos? Desdeñan que aun la luz les sea comun, y se hazen por esto antipodos, y de la noche dia, y no desdeñaràn que les sean comunes las tinieblas? Si vn criado los nombra sin el respeto, del, dize Don Fulano mi Señor, le embiarà noramala: Pues donde los embiarà el supremo Señor, à quien con tanto desacato nombran?

Embilecesse en toda vageza el jurador.

Quien sin las deuidas circustancias jura, se embilece: dize ser de tan poca fee, que para ser creido, ha menester tanto fiador. No avrà baxeza en que no se enlode. Como se atreuiò Iacob à pedir à Esau firmasse con juramento, venta tan soez del mayorazgo, y primogenitura à que segun los mas estaua el sacerdocio vinculado, sino le viera en afectos de gañan embilecido? Viò que por vnas lentejas suspiraua: Pues hombre tan abatido, y rustico (assi le llama alli el Text.) no harà reparo en lo jurado. Es hombre que mas se mueue, por lo que le dize su estomago, que por razon: pues, no dificultarà echar juramentos. Primero se despreciò Esau, que se le pudiesse hazer tal propuesta. Despues que iràs, que despechos, que violencias no intentò para frustrar su juramento? No dà mas consistencia à los contratos de los que temerariamente le arrojan. Perdiò Esau, por esto no solo la bendicion de su padre, sino en sentir de muchos, la de Dios, San Pablo por cabeça de reprobos nombra al jurador. *Iacob dilexi; Esau odio habui.* Ad Rom. 9. 13. En esta linea se pone, quien temerario jura. No tiene fee el que en qualquiera lance la fia con juramento.

No tienen fee los que facilmēte juran.

Michas, aquel primer Apostata del pueblo de Dios, despues que entrò en la tierra prometida; infeccion de su posteridad, causa de las desdichas de su pueblo, se hizo sacristan de Idolos, y à su madre complice de la idolatria. Dizela: *Mille, & centum argenteos, quos separaueras tibi, & super quibus me audiente iuraueras, ecce ego habeo, & apud me sunt, &c.* Iudic. 17. 2. Los mil y cien escudos de tu vcha, sobre que te oì jurar, tengo en mi poder, vestos aquì. La maldita vieja que idolatraua en su dinero, y por él temeraria echò juramentos, vino luego en que se hiziesse vn idolo de aquella plata. *Dedit eos argentario, vt faceret ex eis sculptile, atque conflatile, quod fuit in domo Michæ*, vers. 4. De idolatrar en la vcha de su ahorro, passò à la temeridad del juramento;

Las viejas idolatran en su volsa.



to; del juramento à la idolatria: Assi dexa facilmente à Dios, quien tiene tan poca fee, que con juramentos la fia. Embileciose à la adoracion de su trapillo., y à especie de idolatria, y acabo de perder la fee con el juramento.

Piensan necios hazerse formidables, y tenidos por brauos con el trueno del juramento; y no aduierten es de perros temidos ladrar vehementes. *Compertum est canem timidum vehementius latrare, quam mordere: Altissima quaque flumina; nimo sono labi:* Dixò Curcio, los profundos rios, que se tragan hurcas, se deslizan sin ruido. Estotros tronadores en hablar ossados, en hazer cobardes. *Ignauissimus quisque, (vt res docuit) in periculo non ausurus, nimij verbis, lingua feroces: nemo scire, omnes affirmare.* Tacito 1. histor. 35. Los de poco brio, que en la ocasion faltan (como enseña la experiencia,) son arrogantes de palabras, feroces de lengua: todo lo afirman, y nada saben: ni sus valentias passan de la lengua: *Nihil vltra verba ausuros.* Quando Pedro fue arriscado acometiendo solo à vna legion, no hablò palabra, y cortò al picarò las orejas, sin hechar vn viue Christo. Quando Iuro? Quando entre mugeres se afeminò, y boluiò las espaldas al combate. Matth. 26. 72. Brauos del tiempo piensan desmentir con por vidas lo afeminado; y en la ocasion descubren, que no son mas que truenos, y solo contra si fulminan en los juramentos rayos. Rendido Herodes à dos mugercillas, echò juramentos temeratio, y se cortò en él vna gran cabeça, fue por no hallar resistencia; que es vltima infamia de cobardia. Hizo la del Baptista precio de vnas castañuellas, y reprehendido de su animo, no tuuo corazon para no obedecer al antojo de vna mugercilla, porque le quitò el valor, el juramento inualido. *Propter iusiurandum.* Marc. 6. 26. Mas rayo disparò el chasquido de vna castañuela en la mano mas liuiana, que el trueno del juramento en boca de Herodes: tan falto de sesio, que no teniendo respecto al juramento, le tiene à los que estàn como él en su mesa embriagados. *Propter simul discumbentes.* Este es el juizio, este el valor de los faciles en jurar.

Sō afeminados los juradores; truenos sin rayo.

Diràn: Elias hecha frequentemente vn viue Dios en sus santos enojos: Dios tambien interpone juramentos, Gen. 22. 16. Deut. 32. 40. 1. Re. 3. 14. Psa. 94. 14. Y en otros mil Text. comprehendio en breue esta Theologia S. Pabl. y en enseñança que deuemos tomar della. Ad Hebr. 6. 17. *Abundantius Deus volens ostendere pollicitationis heredibus, immobilitatem consilij sui, interposuit ius iurandum, vt per duas res immobiles, quibus impossibile est mentiri Deum, fortissimum solatium habeatmus.* Consta de aqui lo que Theologos, y Expositores enseñan, que el juramento en Dios es acomodarse à nuestra flaqueza, condecender con ella, multiplicando prendas de seguridad en lo que promete, y dar à conocer, determina lo que jura con decreto absoluto. Excluye imperfecciones de nuestros juramentos, y toma solo lo perfecto con fiador de firmeza. A Cayetan. cap. 2. in Genes. Parece se deue tomar metaphorice el jurar Dios, como el arrepentirse. Favorece su sentir S. Damasc. y el gran Suarez, tom. 1. de Relig. lib. 1. de iuram. cap. 14. insinualo S. Pablo dos versos antes de los referidos. *Quoniam neminem habuit per quem iuraret, iurauit per semetipsum.* Hablò Philon en esto como Theol. l. de Sacrific. *Abel, & Cain prope finem. Homines, vt fides ipsis habeatur, ad iurandum confugiunt: Deus vel simpliciter loquens fidedignus est. Itaque verba eius quantum ad certitudinem, nihil à iuramento differunt. Cur igitur vati nostro visum est iurantem introducere? Vt infirmitatem creatura coargueret, & conuictam consolaretur. Non potest enim anima nostra semper in promptu habere, præcipuam illam de Deo sententiam; non esse eum homini similem, vt transcendamus quidquid prædicatur de homine: sed quia maxima ex parte affines sumus rerum mortalium, & præter eas nihil cogitare possumus; ideo ei affingimus affectus, nihil ad auctorem illum summum pertinentes, in quibus, & iusiurandum est, quo saluatur nostra infirmitas.* En los menos està la capacidad tan despejada que sin niebla de semejanças, y imperfecciones terrenas se eleue al conocimiento de Dios: por esto aun los Profe-

Enseña Dios por si, como se ha de jurar.

tas que le tuuieron mas claro, le inducen con afectos impropios para redarguir los nuestros, y conuencidos consolarnos en lo que Dios cōdesciende, y se atempera à nuestra flaqueza: tal es introducir à Dios jurando, para redarguir, y fortalecer al que en la Fé flaquea. Assi dize juraua el gran Augustino serm. 28. de verbis à Apost. *Iuro, sed quantum mihi videtur, magna necessitate compulsus. Cum videro non mihi credi, nisi faciam, & ei qui mihi non credit, non expedire, quod non credat.* Si esta idea de la igenuidad, rara participacion de la verdad diuina, no fue alguna vez creido, nadie se estrañe de encontrar con hombres incredulos, mas no tanto por la reputacion propria, quanto por la vtilidad agena juró Augustino.

S. Thom. opusc. 7. dà regla vniuersal. *Iramentum est sicut medicina, quæ non semper accipitur, sed in necessitate.* El juramento es como medicina fuerte, purga, ò minoratiuo, q̃ sola por necessidad se toma. Quien se familiarizarà à purgas, presto perderia la vida, y su virtud la medicina: Tal sucede en la frequencia del juramento, dize el Ecclesiast. 23. 12. El estilo de los hombres de bien, dize Santiago en su Can. 5. 12. es si por si, no por no; y solo en lances estremos juran: lo demàs dize es falta de juyzio, y despreciar el diuino, del qual no saldra bien, el que no lleue à su fauor el alegato de su nombre. En este vicio mas que en todos es la costumbre tirana, y sin atractiuo, sin inclinacion, sin vtil, solo por ella se desliza. San Bernardo serm. de diuer. de septem donis Spiritus Sancti contra sept. vitia. *Quemadmodum enim, seranimis, & miserabilis humana fragilitas, sine pruritu concupiscentiæ, aut impetu desiderij, sola consuetudine ipsa, ad illicita trahatur vtinam omnibus liceat ignorare.* Ojala todos ignoren como solo la costumbre: en lo ilicito sin passion, sin incentiuo de la concupiscencia, arrastra: sin impulso, ni tropiezo cae quien lleua dentro de si esta precipitacion del jurar. Y en el sermon tercero de Circuncisione discurre, quan eficaz medicina es el nombre saludable. Esso es IESVS. Concluye, que sellemos con él nuestras acciones: los labios para afirmar la verdad, el coraçon para el aliento, el braço para el acierto. Si este principio vital le conuertimos en muerte; la medicina en veneno, que no serà muerte para nuestra vida. *Semper tibi insinu-sit, semper in manu, quo tui omnes in Iesum, & sensus dirigantur, & actus. Denique, & inuitaris: poneme, inquit, signaculum in corde tuo; signaculum in brachio tuo. Sed hoc alias: nunc vero habes, vnde brachio medearis, & cordi.* El desmayo, la falta de coraçon, y braços en la Nacion mas belicosa, pretendo confortar en este nombre, sello de mi obra; y en el eleuar los animos a la conquista de mas nombre, y fama.

El juramento es purga: pierda la virtud, y mata tomado con frequencia.

Vide Chrysol. ser. 156. primo de Epiph.

CAPITVLO II.

De la ambicion de nombre, y como se gana: reduce à la razon la locura de la vanagloria.

Llegué à discursos mas humanos, que parecia tardauan al que en el titulo se prometiò politicas, y repara poco en christianarlas. La fama es el mas generoso estimulo de los profanos. *Optimos quippe mortalium altissima cupere, cætera principibus statim adesse: vnum insatiabiliter parandum, prosperam sui memoriam; nam contemptu famæ, contemni virtutes.* Los mejores de los mortales (dize Tac. 4. an. 38.) haspiran à lo mas alto, que no consiste en los puestos, sino en el gran nombre. Lo demas se consigue à ser Principes, solo vno han de negociar insaciablemente, su feliz recordacion: en desatendiendo la fama, se desprecia la virtud. Assi haze Dios cargo à Dauid sobre el cetro, y demàs honras singulares; que le ha dado nombre grande, sobre quantos Heroes celebra la fama, *Fecique tibi nomen grande, iuxta nomen magnorum, qui sunt in terra,* 1. Reg. 7. 9. Estimula el Eccles. 41. 15. A este pundonor; porque el buen nombre

bre, es mas valiente que el yerro, mas poderoso que el oro. *Curam habe de bono nomine: hoc enim magis permanebit tibi, quam mille thesauri pretiosi, & magni.* Atesorar gran nombre es emplo de los mayores caudales. Los de la sangre de Christo Señor tuuieron su primer empleo en nombre, y tanto diò por el como por el mundo. Alexandro Pompeyo, y quantos tuuieron espiritu gallardo, haspiraron a nombre de Magnos. Templò aquel exemplar, estas vanidades, dexando al cuydado del buen nombre lo que halienta el valor, sin lo que se lleua el viento. Mas propensos à la imitacion del vicio, porque no sin este tuuo el Gentil aquel simulacro de virtud, facilita su exercicio: lo que Christo, y grandes Santos hizieron, no executa al profano, tanto como la emulacion del Gentil. Es impiedad pusilanime no haspirar à la imitacion de nuestro exemplar Christo, que tomò cuerpo para ponernos à los ojos el dechado. Aun à lo inaccessible de su deidad, quiere que haspire la imitacion. Sed perfectos, dize, como vuestro Padre celestial. Antes de dar encarnado haliento, tanto fue maxima de los siete Sabios; *Deum sequi.* Imitar es seguir. Assi los explicò Platon, libr. 7. de legi. *Homo est Dei pagnion.* (esto es remedo) *quia in eo sita est hominis felicitas, vt Deum imitatur, illique, quoad potest mores assimilet.* Es remedo de Dios el hombre, porque su felicidad consiste en su imitacion. A ella nos llama su nombre IESVS, y nos instruye en los medios de conseguir nombre grande.

Mas la desmedida ambicion de ser nombrados, haze prodigos de su nombre. No se acabò en Herostrato el delirio de hazerse infamemente famoso, perpetuando su memoria en las cenizas del templo de Diana, con cuyo incendio esperò esplendor del humo. Es furor de quantos quieren bolar en la fama, sin tomar alas en las generosidades donde se conquista. Notolo Tacito 11. an. numer. 27. *Nomen tamen matrimonij concupiuit, ob magnitudinem infamiæ: cuius apud prodigos nouissima voluptas est.* Dize de Messalina, quando el adulterio consilio diò solenidad publica de matrimonio. Assi quisieron celebrar su nombre aquellos echacantos de la Torre de Babel: *Venite, faciamus nobis ciuitatem, & turrim, cuius culmen pertingat ad cœlum, & celebremus nomen nostrum antequam diuidamur in vniuersas terras.* Genesis 11. 4. Para su confusion haziendo punta al Cielo, intentan ser nombrados; *Confundamus ibi linguam eorum, vbi supr.* Ni ellos saben ya el nombre de los que con ellos sudan en la desvanecida fabrica de nombre, y por no se entender, hazen torre de viento con los materiales de mas solidez, y peso.

Mas quando por los estimulos de la reputacion se procura perpetuar el buen nombre, es haliento diuino, y fiador de la inmortalidad. Por esto à pocos dias de su nacimiento abriò las puertas del año Dios con su vital nombre. Madre de los años, llamò Bion la gloria del buen nombre; industria para propagar à los siglos la breue vida humana. *Nam cum hominis vita sit breuis, gloria boni nominis per multa sæcula propagatur.* Laercio libr. 4. capit. 7. los mas graues Philosophos, hazen desprecio de los que en estatuas, y edificios quisieron eternizarse, descuidando de la inmortalidad del buen nombre, que vnicamente consigue sin marmoles, ni bronces, mas firmeza en la fragil memoria de los hombres. Tal es la consistencia del buen nombre, que està fixo en la memoria, aunque ella es tan caediza: Està donde todo cae, se escriue donde todo se borra: se graua donde todo fluctua. *Gaudete autem, quod nomina vestra scripta sunt in cœlis.* Luc. 10. 20. Gozaos en que vuestro nombre se graua en laminas, que duran con la eternidad. Poco fuera perpetuarlo en la tierra, el Cielo mejor que con las Estrellas, luce esmaltado à los caracteres del nombre que abriò à sincel la virtud. El templo desta, y el de la honra, nota Rosino, y celebra el sabio, y valiente Rey D. Alonso de Aragon, juntaron los Romanos con tal fabrica, que no se podia entar al templo del honor, sin passar por el de la virtud. *Rosind. lib. 2. de antiq. Rom. c. 18.*

No excluye la humildad Christiana aquellos altos espiritus, que à los Gentiles mouieron al exercicio de las virtudes morales, con valentia que les mereciò renombre de Heroes. La que llamò Lucano sombra de gran nombre: *Et magni nominis vmbra*, fue principal estimulo à sus generosidades, por sobreuiuir assimismos en el halicnto de su buena fama, en los ecos de su nombre.

Donec eram sospes tituli tangebar amore.
Quærendique mihi nominis ardor erat.
Ouid. 1. de trist.

Christiana, empero, nuestra mejor phylosophia esse Etnicismo, moderando à las leyes del pundonor, aquella vanidad sin ley. Esto es dar peso al viento, hazer que sirua à la virtud el vicio, y à la triaca el veneno. Punto llaman al pundonor, porque en él imperceptiblemente se passa al contrario extremo. Si llega a vanagloria, lleuase el viento la accion que halentò. *Quia ventum seminabunt, & turbinem metent.* Osse. 8. 7. Quien siembra viento, que ha coger sino torbellino? Si para en buen punto, le dà à execuciones heroycas. No es la virtud cuitada; magnimidad tiene sin arrogancia; humildad sin decaer en pusilanime. En los discursos de Christiana politica destos libros, se verà bien seruido lo sagrado de lo profano. Doy en nombre de Dios principio con la natural ambicion, que mas, ò menos, segun son generosos, estimula à los hombres por ser nombrados: y si hallo el modo de dar peso al viento, darè firmes cimientos à esta fabrica.

§. I.

Como se dà peso al viento, y que vtilidades tiene?

DEsde que Christo S. N. nace, hasta que muere es exemplar en todas sus acciones, y para esforçar las nuestras, à imitacion tan diuina, se vale de la flaqueza humana. Es efecto della, la que parece su mayor valentia, haspirando por vanagloria a lo que solo con verdad consigue virtud solida. Lo que es solido al peso, ò al sonido, se distingue de lo maziço. La hinchazõ remeda lo gruesso; lo vano, à lo que llena, y à la verdadera gloria, la gloria vana. Esta bastò en los Gentiles à halentar las magnanimidades de Alexandro, la continencia de Scipion, la reportacion de Cessar, la modestia de Augusto, la diciplina de Caton, y en tãtos Philosophos, el desprecio de riquezas, y delicias trocadas por la austeridad de costumbres, que parecian anachoretas. A tanto los empeñò la vanidad de la fama. *Habes igitur ex isto fomite æstuantem magnum regem sola gloria minorem.* Dize Tertul. de pallio, c. 4. Desta yesca se encendiò tanta llama en Alexandro Magno, solo menor que su fama, ò por su fama, que no le ensalçò quanto merecia, explica Cerda, y auia dicho: *Calor est omnis affectus, verum cum in affectationem flabellatur, iam de incendio gloria ardor est.* Todo afecto es calor, mas si le sopla el recio viento de la ostentacion vanagloriosa, crece el ardor de gloria à incendio. Como el calor vital fuente de la salud, destemplado en ardor es tabardillo, assi esse calor de las acciones humanas, de nombre, y fama, si le enciende ayre de vanidad es frenesi, y su llama haze cenizas lo que al calor moderado fuera floreciente. Para que la ambicion de nombre, sea solo respiracion, no huracan, ò viento que arrebate lo que halienta, lee Christo S. N. à los ocho dias de su vida, y dia primerò del año, la primera licion, tomando gran nombre comprado à peso de su sangre. En hombres particulares puede tolerarse, que sus pensamientos paren en la conueniencia: la suerte de los Principes los empeña à mirar mas por la fama: dize Tib. apud Taci. 4. an. n. 40. *Cæteris mortalibus in eo stare consilia, quid sibi conducere putent: Principum diuersam esse sortem, quibus præcipua rerum, ad famam dirigenda.* Con cicatrices en su cuerpo le escriue, bien que sean marca de Esclauo: No vsurpando el orbe, mas entregandose por él, gana nombre. Sugetasse à las leyes, de que era essento, quando mas nombrado. Quenta los dias como en pena, quando abre à la gloria, y eternidad las puertas; y con dias consumados, llega al nombre, que antes de su concepcion baxò del

El afecto moderado de gloria, es calor vital, que si se encinde en vanagloria, es tauardillo, y frenesi.

del Cielo el Angel; hizo esperar al nombre por no quererle antes de las heroycas acciones cō que se escriue. El nombre halentò en su esperança, mejor que en la voz del Angel, no el Saluador en la esperança de nombre. Quantas circunstancias de humildad sublime lucen en este misterio, fueron correccion à la vanidad de nombre, y enseñan à dar peso a esse viento, cuerpo à essa sombra.

Dar peso al viento, es blason diuino, dize Iob. 28. 25. *Qui facit ventis pondus.* Toda la vida de Christo ordena poner lastre al envanecimiento, y en la consideracion à que principalmente en estos libros la tengo de mirar; para instruir politico Christiano, he menester singularmente este atributo de dar peso al viento. Discurramos primero como se consigue, y luego que vtilidades tiene. En vn sentido es cosa facil dar peso al viento, porque son pesadissimos los vanos. Por esso los llaman graues. *Graui corde, vt quid diligitis vanitatem.* Psal. 4. 3. Hombres desuanecidos; no puede vna azemila con lo que lleuais en el corazon: Bestias son de carga, y lleuando solo viento, no ay fuerças para sobrelleuarlos. Desuanecidos los llaman, porque frustran su fin en los medios; pues la misma grauedad los haze ligeros, hombres de ningū peso. Claro esta, que no es industria de dar peso al viento: para esso es menester darle solidez, maziçar el viento. Esso como puede ser? Digalo Dauid en la vitoria que tuuo del arrogante espulio Philisteo. Para ella, no solo excluyò Dios las doradas armas de Saul, mas tambien las fuerças naturales de Dauid. Bastauan estas ha desquixarar Leones, y quiere Dios vengan de sobra al duelo, y se deua la vista à vna villana honda, que con estruendo rodeo, y distancia haze el tiro. Si preguntamos la causa, dize el Omnilcio Abulense, q. 26. in ca. 17. l. 1. Reg. *Si manibus laceraret, argueretur magnum robur, quod naturaliter esse poterat. Cum autem funda à longe percuteret, argueretur Dei potentia.* Si Dauid destrozara el Gigante entre sus brazos, acreditaria sus fuerças naturales. Venga la hōda para que se arguya lo sobre natural, y dé à conocer la omnipotencia. Porque arma tan villana, que dize mas que haze, y dà tanto estampido quando yerra, como quando acierta ha de ser mas apta que los brazos de Dauid para lucir la omnipotencia? Porque es atributo suyo dar peso al viento: *Qui facit ventis pondus.* Quiere darle vitoria en el ayre, y le manda tomar cinco piedras, vna destina al tiro, y todas son menester para dar peso al viento en el zurroncillo, que como vil iba muy gueco por verse al ombro de Dauid. La honda quanto rodea para el tiro, tāto peso dà al viento, y le maziça con piedra. Honda, piedras, zurron, y cayado, trastos viles de la humildad pastoril, son aparato de tanto triunfo, para poner lastre alo que pudiera disculpar el desuanecimiento, y solidar el viento. Si Dauid por sus fuerças venciera el ayre de la vanidad, que hallò entrada en el zurroncillo, como se entremetiera en el soberuio triunfo? Lastre, lastre à las velas vanagloriosas, y luzga el atributo diuino, dando à los vientos peso. *Funda percusit, vt argueretur Dei potentia, quæ facit ventis pondus.* El estallido, el trueno de la honda lleua tanto peso de acierto, que corrige la liuiandad del viento: gime azotado, no truena envanecido. Mejor el Saluador en tantas circunstancias de peso, se le dà a la Magestad del nombre grande, porque sea solida gloria la que en otros vanagloria. Las vendas, la sugeccion a ley que supone culpa, la cicatriz, character delinquente, lagrimas, dolor, extremos ponderosamente solidan esse gran nombre, que dexò en el ayre el Angel: *Quod vocatum est ab Angelo priusquam in vtero conciperetur.* No cabia en Cielo, y tierra, y vino justo al Niño de ocho dias. Aprendan nuestros años à ganar nombre, que no lleue el viento, dandole peso, y quenta con la que haze los dias consumados.

Los vanos son pessados, y no hombres de peso: frustran como en delirio su intento.

No ay cosa tan humilde, y que yerra do, donde no entre viento de vanidad.

Mas adelanta aduertir, que vtilidades ay en dar al viento peso. No fuera mejor quitar à la hōda el estallido; à las acciones gloriosas la vanidad, que mazizarla? Notese: En la vida politica es el ayre de la fama, y buen nombre, lo que el ayre elemental en la vida natural. El ayre, el mas oportuno, y el mas importuno elemento: ni se puede viuir sin él, ni con el puede viuirse. El mas oportuno, porque es respiracion, y haliento, sin el qual no es possible viuir instan-

La reputacion balienta la vida ciuil, como al ayre elementar la vida natural.

instante. El mas importuno, porque es muy entremetido. Cierran la puerta, y la vētana al ayre, y la abre, ò se entra sin abrir. Llega a quitar la capa, y desreboza para descubrir lo que lleuais: y si bien es vida de quantos la tienen osca vegetatiua, ò animada en siendo vehemente, como arrebata los flores, y plantas que dessanudo, tambien mata los viuientes el ambiente. Pues, que si se dessafuera en huracanes, trabuca toda la naturaleza, y el fuego, tierra, y agua, todo es viento por compendiarse la nada. Esto haze el viento de la vanidad en la vida ciuil: aquel calor vital, que llamamos punto, y pundonor, es haliento, es respiracion de las acciones mas viuas. Sin este punto pocas fueran castas, ninguno liberal, ni agradecido, y todos fueran cobardes. Solo los grandes Santos obrā puramente por Dios, cuya prouidencia infunde en los demas este punto, que le dà à generosidades. Si bien parezca veneno, corregido como el de la viuora en la triaca con otros simples, les dà actiuidad; y no pocas vezes subtilizado, se eleua a superiores motiuos, y sino como causa, como condicion concurre al exercicio de heroicas virtudes. Desta flaqueza se halientan las valentias humanas, y modificada con la exortacion del Espiritu Santo, la reputacion de nombre; no produce como en los Etnicos, virtudes solo aparentes, sino reales, mejorando los motiuos, que en ellos fueron estimulo. Mas como el viento de la vanidad, es mas sutil, y entremetido, que el elementar, es necessario gran cuidado para cerralle la entrada, aunque se le conceda resquicio en el pundonor. De otra suerte el ayre que auia de ser respiracion se arrebata en la vanidad quanto halento. En esto nos instruye el gran nombre de Iesvs, tomandole en tanto peso de dolor, humillacion, y obediencia.

Los vanos no tienen mas que vn modo de crecer, y muchos de menguar: los que dan peso al viento, ninguna mengua, y lo conduce á su exaltacion.

La vtilidad de dar peso al viento, es no solo halentar con lo que el desvanecido muere, sino poner de parte de su ensalçamiento, quanto la inuidia, à la condicion humana hallò para la depression de hombres excelsos. El desvanecido, vn solo modo tiene de crecer, si puede llamarse crecimiento, mas que como el de la calentura, aquel ardor que dixo Tertuliano, se engrie en llama al soplo de la vanidad, y tiene muchas menguas, el que solo se leuanta con engreirse. Al contrario todos son medios de crecer, ninguno de menguar para quien dà peso al viento.

En la bendicion de Ioseph parece à los Interpretes mirò Iacob à Iesvs Salvador nuestro, quando toma nombre: Dizele; *Filius accrescens Ioseph filius accrescens, & decorus aspectu: filia discurrerunt super murum. Sed exasperauerunt eum, & iurgati sunt, inuideruntque illi habentes iacula. Sedit in forti arcus eius, & dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius, per manus potentis Iacob: inde pastor egressus est lapis Israel.* Gen. 49. 22. 23. & 24. No ay palabra que no pruebe mi intēto. Mi Ioseph hijo crecido; hijo digo otra vez de muchos modos crecido. Las dōcellas, las damas de la corte discurrian por la muralla, corrian à las ventanas por verle quando passaua. (Esta es la explicacion literal desse verso obscuro, y abrupto) fue igual la inuidia à su aplauso; mostruo que por los motiuos de amar, aborrece. Tiraron à derriuarle los que tenian dardos, mano, y palo. El se afirmò como arco, doblò para doblar su fortaleza: y desatò sus prissiones; trocò en collares las cadenas de sus brazos, y manos, la mano del Omnipotente de Iacob: De aqui saliò pastor, piedra de Israel. Notò lo primerò, aludiendo Iacob à la ethimologia del nombre de Ioseph, que significa aumento en los que dél afirma, confirma la luz con que le diò tanto nombre en profecia de la virtud, con que le satisfizo, como preuiò su madre, quando en su nacimiento dixo. *Addat mihi Dominus filium alterum.* Gen. 30. 24. No en vano tomò tal nombre. *Sanctus pagn.* Del Hebreo vierte: *Vt ramus crescens Ioseph, vt ramus crescens iuxta fontem.* Ioseph de muchos modos crecido como ramo junto à fuente. El ramo plantado junto al agua, no solo trueca en solidez de arbol aquel licor inconstante, mas el viento q̃ le combate, le afirma, y le desanuda, para que se leuante al Cielo derecho, doblando antes flexible à sus embates. La contradicion del temporal le fortalece, y como baxando en las rayzes, sube en las ramas, y subiendo à las Estrellas, baxa à mas estrecha

Hagan los procedimientos q̃ parezcan profecia los buenos nombres recibidos de los Padres.

vnion

vnion en la profundidad de la tierra, no ay cosa que no conduzga à su acrecentamiento, por auer sabido dar assi peso al viento combatido, y eleuado. Este es Ioseph, este el que merece nombre, excelsamente numilde en las prissiones; humildemente excelso en el Virreynato. Compone Iacob su elogio de la esclauitud infame, y del valimiento honroso con que Dios, y Pharaon le fauorecieron; porque la honra, y la afrenta igualmente concurren al ensalçamiento del que mazizando el ayre haze la jactancia del poder humilde, y la esclauitud modestamente vanagloriosa.

La honra, y la deshonra, prueuan la magnanimidad.

Segundo, noto, que en tanto peso de misterios se diuierta Iacob moribundo à dezir, que su Ioseph se lleuò los ojos de las damas: *Filiæ discurrerunt super murum.* Motiuar sus desvelos en el gouierno con la beneuolencia popular, no es para que se lleue essa aura, ò ayre los aciertos, permitir, si, q̃ como respiracion el pundonor los haliente. La atencion con que todos le miran, es cautela, y circunspeccion en quanto obra: y porque en el aplauso de bien visto, no sople viento de vanagloria, pone lastre à lo celebrado de las damas con lo pesado de las cadenas. La prudencia haze de peso, y consideracion, la que fuera libiandad, si terminara en lleuarse los ojos del pueblo, porque en atencion bien mirada, haze empeño de lo bien visto, para examinar lo bien obrado, y mantener la reputacion al testimonio de tantos curiosos de sus acciones. La compostura destas, se mirò como en espexo en la hermosura de su cara: quanto prometiò el aspecto elegante, satisfizo el proceder modesto: y como el parecer bien le sacaua colores como culpa. *Erubuit quasi peccasset, quod placuisset*; No era vanagloriosa su belleza, que solo le instruia en no admitir fealdad en el animo. *Filius accrescens, & decorus aspectu.* Assi aun essa libiandad hizo de peso.

El ser bien vistos, sirue à la cautela, pues todo sale à luz.

Acrecienta Iacob explicando en el arco la rectitud, y fortaleza de su Ioseph: *Sedit in forti arcus eius.* Si es arco de guerra, quanto le oprimen, y doblan, tanto mas valiente tira, y vence en la resistencia. El peso que le agrauò dà alas à la saeta: y en esta, si la pluma dà peso al viento, el yerro da alas à la pluma. Poco bolaria ella, y nada venceria sin el peso de la flecha. Mas dando peso al viento, no es libiana la pluma, y es valiente. Mejor luciò esto Ioseph, &c. Si el arco es de edificio, el peso que le cargan le sostiene; quanto mas leuantado, mas se inclina, y la enuanecida boueda està segura, si en el peso cautela su ruina. Tal fue Ioseph en su ensalçamiento. Erigiò arcos, trofeos à su memoria en cada accion, pues edificò en todas, su inclinacion diò cimiento, la demission, y docilidad, le doblò en arco: el peso con que tuuo la claue del gouierno, afirmò como bobedas del Cielo tan excelso edificio: *Hæc mihi in animis vestris templa, hæ pulcherrimæ effigies, & mansuræ. Nam quæ saxo struuntur, si iudicium posterorum in odium vertit, pro sepulchris spernuntur.* Dixò Tiberio satisfecho de sus procedimientos Tacit. 4. an. n. 38. Erigir templos en los animos: acciones generosas, son estatuas permanentes: las que leuanta la adulacion, sin aprobacion del juizio, se bueluen como piedras contra la memoria disparadas del odio. Despreciense como sepulcro, no se tengan por fiador de inmortalidad. *Inde pastor egressus lapis Israel.* De aqui naciò, que en el Reyno se portò como pastor, tomando el cargo para sustentar el pueblo. Tan libre de soberuia, que en su mano pareciò cayado el cetro. Tan solido en los mas altos enquentros de vanagloria, que fue piedra fundamental de Israel. Solidò en marmoles la vanidad; mazizò el viento de la Corona: fué a los vientos prosperos, y aduersos inconstrastable roca, porque a vnos, y otros diò peso. Quien eche menos autores para lo que nace del Texto: Lea el comento de Hugo Cardenal, que nota la compostura deste elogio, en la armonia de vozes altas, y baxas, tiples, y tenores, puntos que suben al Cielo, y luego baxan al abismo: Porque, dize, ay dos modos de probar la grandeza de animo: Vno en depressiones, otro en ensalçamientos, y estos han menester lastre de aquellas, para que no se pierdan al ayre enuanecidas las velas. Qual sea mas prueba de magnanimidad, quedar igual en su reportacion quando sublimado, ò quando abatido? Tendra proprio lugar. Para este de Ioseph, sea breue resolucion la de Galba, 1. hist. Tacit. c. 16.

No erigen à la memoria arco triunfal las piedras, sino la edificacion.

Mas prueba haze del animo la felicidad, q̃ el infortunio.

Se-

Secundæ res acrioribus stimulis animos explorant: quia miseria toleramur, felicitate corrumpimur. Las felicidades son las mas acres espias del animo, que en ellas relaxado se desacautela. Las desdichas se toleran, y como en hielo reconcentran en el pecho la alma, que en la facilidad esparcida se derrama, y para recoger quanto dixe de Ioseph, al primer sujeto, y objepto de nuestra enseñaça, cierre Cornel. à Lap. con S. Bern. Rupert. Gregor. y quantos vsan la alegoria. *Allegorice Ioseph est Christus speciosus forma præ filijs hominum, quem perinde videre gestierant Abrahã, & Patriarchæ.* La atencion con que todos le miran, el resplandor con que se lleua los ojos de los Angeles, y Prophetas: *Filiæ discurrerunt super murum;* No son necessarias para auiuar sus atenciones, en cumplimiento de las obligaciones de su nombre: Sonlo, empero, para dar estimulos à los que con verdadera gloria quieren ser nõbrados. *Gaudete quia nomina vestra scripta sunt in cœlis.* Luc. 10. 20. Espiritualiza los halientos profanos de gran nombre, como conuirtiò el ardor ambicioso de primeras sillas en los Zebedeos, mudandole el objepto en valentias del martirio, y permitiò la contencion de mayorias en los Dicipulos à vista de los desprecios de su vida, y muerte: *Facta est autem contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior.* Luc. 22. 24. Porque aun essa especie de afecto generoso, se encontrasse con la vileza de la traycion detestable. Essos afectos de gloria humana, son faciles de conuertir à la diuina, con la consideracion de la ventaja con que en su conuersion logran el fin. Assi tambien el maestro de la humildad, el preseruatiuo de la vanagloria, los exorta à obrar bien por ser bien vistos, realçando el motiuo en la gloria de Dios con que abonan el afecto de la reputacion propria. *Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona, & glorificent patrem vestrum, qui est in cœlis.* Matth. 5. 16. Aug. in Cat. *Si tantummodo diceret, vt videant opera vestra bona, finem constituisse videretur in laudibus hominum, quas quærunt hypocritæ: sed addit: & glorificent patrem vestrum: vt hoc ipsum quod homo per bona opera placet hominibus, non ibi finem constituat, sed referat ad laudem Dei: & propterea placeat hominibus, vt in illo glorificetur Deus.* Quien manda referir à Dios, la alabança de los hombres, cosa clara, que no quiere pare nuestra intencion en alcançar gloria humana, siruese desse natural estimulo, y le realça à sobre natural generosidad diuinizado. Dà peso al viento de la vanagloria, para solidarla, y hazer la eterna.

Los halientos profanos son respiracion conuertidos al espiritu.

Los clarines de Gedeon, resonando halientos de su fama; Iudic. 7. Las alcancias vanas en que encendiò luminarias à la vitoria antes de la batalla, tuuieron peso de azero caydo del Cielo, valentias de rayos; *Non est hoc aliud nisi gladius Gedeonis*, 7. 14. Porque las arrogancias militares, quebraron en si mismas, y todo el lucimiento de las armas remitieron à las manos. *Cœperunt buccinis, clangere, & complodere inter se lagenas*, ver. 19. Y porque no se lleuasse el viento tanto aparato de vanidad, a Dios, y à su General dàn la gloria de la espada: *Clamaueruntque: gladius Domini, & Gedeonis*, ver. 20. Atribuir à Dios las victorias, abona la vanidad, y ensancha la licencia de gloriarse; dà peso al viento, y haliento à los clarines de la fama. En los puestos altos, y lances donde soplan mas recios ayres de desuanecimiento, halla el hombre de consideracion tanto barro de alcancias de Gedeon; tanta piedra, y honda de Dauid; tanta esclauitud, y cadenas de Ioseph, que baste à su humillacion ver los aparatos que pone de su casa.

No ay accion gloriosa, q̃ por nuestra parte no se componga de barro: y otras vagezas para humillar.

§. II.

Solo viene nacido el nombre conquistado, y en que consiste.

ES buen nombre el que explica el natural, y propiedades del sujeto à quien se impone. Deue ser breue definicion para que quadre ajustado, como de Arist. Plat. y S. Thomas dixe en otras partes. En esta philosophia, como en todo, fue maestro Moyses, quando pregunta à Dios su nombre, para dar à conocer al mundo quien es el que le embia. *Si dixerint, quod est nomen eius, quid dicam eis?* Exod. 3. 13. Puso à Dios en empe-

El nõbre se ha de probar mas que el vestido para que venga ajustado.

peño, dize Oleastro, de que se difinielle en compendiosa noticia de su naturaleza; pues no se auia de poner nombre que no lo ajustasse; y por él haria inexcusable la ignorancia, incluyendo en vna palabra la ciencia. De aqui parece q̃ no puedẽ ser propios los nombres que nos dàn en el Bautismo, y antes en la Circuncisiõ, ù otros cultos, que noté del gentilismo en las questiones. Porque desconocidas entonces las calidades del rapaz, no puede el nombre apropiarse a ser explicacion del sugeto. Bien, que por esto en ningun rito de Iudios, ò Gentiles hallamos la imposicion del nombre antes de el octauo dia, como se puede ver en Plutarcho Problem. 102. Macrobio 1. Saturnal. Alexandro ab Alexand. 2. genial. die, cap. 25. y de los Hebreos quantos textos hablan de la Circuncision, que prescriben al dia octauo: en esto, como noté en questiones, y periphra. hallan los Padres Nazianzeno, Cipriano, Augustino, y otros, misterio de cifrarse en la octaua la eternidad: como que solo merezca nombre, quien sepa eternizarle. Y la razon general à todos, para que passado el dia septimo, les dén nombre, es, dizen los Expositores hic, y S. Thomas 3. part. quest. 70. ar. 7. ad 3. Porque el dia septimo, como critico, y feral, ò fatal, le tenian por ominoso, y hasta passar este escollo, doblar este cabo, no se dauan por seguros en la vida del infante, ni le juzgauan capaz de algun sufrimiento doloroso: y consiguientemente incapaz de nombre. Como que este aun en aquella edad se aya de escriuir con algun merito, y paciencia, y deua hallarse el sugeto con robustez para sustentarle. Mas ni esto basta para que no se imponga ciegamente nombre al niño, de quien no se conocen propiedades varoniles. Assi errò Eua en el nombre que diò à sus primeros hijos: al primogenito llamò Cain, para explicar su possessiõ, que significa Cain, *possessio mea*. Mas fue possession soñada, y mal adiuinò su deseo, pues vago, y fugitiuo la desengañò en sus vanas possessiones, quales serian las esperanças. De este escarmiento pareciò dictado el nombre del segundo hijo, que llamò Abel, y significa vanidad. Mas de nada tuuo menos, pues fue exemplar de virtud. Los Patriarchas, ò con luz de Profetas pusieron nombres à sus hijos. Assi Lamec llamò Noe al hijo, en que preuiò su descanso, significado en el nombre. *Iste consolabitur nos ab operibus, & laboribus manuum nostrarum.* Genes. 5. 29. Isac llamò Iacob al hijo, en quien sino preuiò, que en satisfacion del nombre suplantaria al mayor, le hizo Dios que dixesse mas que supo, para proporcionar nombre al sugeto. Moyses, y Ioseph pusieron à sus hijos nombres de las circunstancias en que nacieron, con que entraron en el mundo, ganando el nombre que despues tuuieron. Assi Ana llamò Samuel al hijo de su oracion: Samuel significa Adeodato. En otros la imposicion del nombre, fue deprecacion, como de Santos oyda de Dios. Assi Eua llamò à su tercer hijo Seth, Fundamento, deseando, como sucediò, poner en él los cimientos de su casa, y de la Iglesia. Y aun por los Padres de Abrahan Gentiles, hizo Dios vaticinio, la imposicion del nombre, pues Abran significa transitor, pronostico de las trasmigraciones, que hizo. Chryſ. homil. 35. in Genes. *Abram idem est, quod transitor. Ab initio igitur parentes eius hoc nomen indiderunt, iam antea significantes, eum indem graturum. Est enim & hoc diuinæ misericordiæ futura per infideles dicere.* Quanto mas luce esto en los nombres, que Dios por si puso, como en la adicion al nombre de Abrã en Abrahan, significando su posteridad fiel. El de Sanson, Iuan, y sobre todos IESVS.

No es capaz de nombre el que no es para sufrir, y se contenta con la memoria de su tiempo

La possession aun menos que la esperãça, las mas vezes desposse.

De donde se deriuaron los primeros nombres

En los Romanos, y Griegos fueron los nombres mas celebres, tomados de los sucessos. Del cueruo que pareciò en su tienda, Coruino, y su linage de Coruinos. Torquato del Collar, que en la pelea quitò al Frances, y del su linage de Torquatos. Scipion, que significa baculo, porque desto siruiò a su anciano padre Cornelio. Cesar, ò por la Cesarie, cabellera con que naciò, ò por la seccion que en su parto padeciò la madre. Los Fabios, Pilones, Lentulos, y Cicerones, se denominaron de la destreza en sembrar essas legumbres: y como ganar el nombre, aun en cosas tan ligeras, es gloria, salieron tan grandes hombres. En los Griegos procazmente dicaces, y jactanciosos, à vnos puso nombre su propia vanagloria, à otros la morda-

dacidad agena. De los primeros son Stratonico, Epifanes, Soter, y Leoncio, que significan, Vencedor de exércitos, Ilustre, Conseruador, y Leon en valentia. De los segundos Platon, notando en este nombre sus dilatadas espaldas, mas indicacion para esportillero, que para Filosofo, llamandose antes Aristoteles. Assi à vno de los Ptolomeos llamaron Fiscon, que es ventricoso, &c.

De todo infiero, que solo viene nacido el nombre Conquistado: porque en los que con preuencion diuina le recibieron desde el nacimiento, fue vaticinio de las acciones en que auian de conquistarle: ò fue expresion de las circunstancias en que nacieron, como en los hijos de Ioseph, y Moyses ù del sucesso, ò fracasso, como en Moyses, que significa sacado del agua. *Vocabitque nomen eius Moyses, dicens: quia de aqua tulit eum*, Exod. 2. 10. Y assi da razon siempre el Texto Sagrado de los nombres que ponen à hombres insignes, porque se entienda, que no acaso, ò por antojo, sino por razon, y proporciõ al sugeto se imponen. *Vocabis nomen eius Iesum:* Y sobrando la razon, no esta demàs, quando añade: *Ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum*. Matth. 1. 21. Este nombre del valor, y virtud con que rescata à su pueblo, presupone al de Christo propio de la persona, en que se enlazan naturaleza diuina, y humana. Contra el comun estilo en que nombramos primero la persona que ha nacido, y despues la dignidad en que nace. Naciò Rey, que se llama Filipo, dezimos, no al contrario, naciò Filipo que se llama Rey. El Euangelista dize: *Natus est Iesus, qui vocatur Christus*, v. 16. Porque no se dude, que el nombre Real de vngido, le conquistò, saluando con su vida el pueblo hereditario, y que solo aquel nombre le viene nacido, que adquiere Conquistado. San Bernardo serm. 2. de Circuncis. *Vocatum plane ab Angelo, non impositum: nempe hoc nomen est ei ab æterno: à natura propria habet, vt sit saluator. Innatum est ei nomen hoc, non inditum ab humana, vel Angelica creatura.* El Angel le llama Iesus, no le pone nombre: pronuncia solo el que le viene nacido, y por su naturaleza propio.

El proceder ha de ser explicacion del nombre ilustre.

Diò à Moyses el nombre de su essencia, quando se lo preguntò: *Ego sum qui sum, ait: sic dices filijs Israel: qui est misit me ad vos*. Exod. 3. 14. Este es el nombre mas propio de Dios, explicacion de su naturaleza, que solo pudo comprehender en vna palabra su infinita sabiduria. Con todo parece queda poco satisfecho en essa explicacion de su naturaleza, y la comenta, ya que corregir no puede, añadiendo por mas claridad, que es el Dios de Abrahan, Isac, y Iacob, v. 15. *Dixitque iterum Deus ad Moysem: hæc dices filijs Israel: Dominus Deus Patrum vestrorum, Deus Abraham, Deus Isac, & Deus Iacob, misit me ad vos: hoc nomen mihi est in æternum, & hoc memoriale meum in generationem, & generationem.* Que ilustracion dà al nombre propio, y essencial de Dios, lo accidental de ser Dios de essos hombres, para ser por ellos mas conocido, y como Señor mas venerado? *Dominus Deus.* Aqui como Dios, y Señor allà solo como Dios se halla nombrado. Es enseñança, de que ni el mas glorioso nõbre en que se nace, es tan lustroso, y reuerenciado, como el que se adquiere. En hazer à essos tres hombres grandes, puso Dios el cuydado de su prouidencia, el empleo de su gracia, en tener ser por si mismo indefectible, no puso diligencia, es naturaleza propia, y como el nombre que no se conquista, aunque muy propio, es para los hombres menos conocido, le ilustra con el conquistado. Aun mas dize San Basilio in cap. 2. Isa. *Vt hosce Sanctos honore afficeret perpetuò memorabili, eorundem seruorum nomina suo ipso nomini attexuit: vt quoties Dei memoria celebraretur, horum quoque toties commemorarentur nomina.* Aunque es tanta la substancia, que no puede perficionarse con accidentes, pone inserto en su nombre el de essos Sãtos por honrarlos, y honrarle con lo que puso en ellos perpetuamente: que no pueda celebrarse la memoria de Dios, sin conmemoracion de sus grandes sieruos. Assi el nombre de Señor, que en los demas es accidente, en su Magestad es substancia, por ser indefetibles los sugetos, que engastò en su nombre propio; y quãdo los conquistò ganò nombre: *Ex inde Dominus, qui retro Deus tantum, ex quo habuit cuius esset*: dize Tert. aduer. Hermog. cap. 2: De aqui toma renombre de Señor el que antes solo

Autoriza su nõbre quien le dà à otros, y es Señor el que haze a otros Señores, no el que haze esclauos.

La honra que se da, buelue aumentada a la persona que la diò.

solo Dios se nombra, porque tiene de quien ser. Pues mas, Señor, piensan los hombres, que es el que es muy suyo, y con vsurpacion de naturaleza independente, dize: yo soy quien soy. Dios solo puede dezirlo, y quiere mas darse à conocer por ser de otros. Engrandeciendo à los que dà ser, ilustra su naturaleza; la Magestad, el Señorio, la independencia son essenciales en el que gana nombre con lo que haze, y aunque le sea natural el mayor nombre, haze gloria del adquirido. Lo que no puede crecer en su perfeccion suma, derrama à otros sujetos, y en ellos se haze nombrado. Ser para quien lo merece, es su ser: Enagenarse por ser de quien le sirue, su Señorio: *Ac exinde Dominus, qui retro Deus tantum.* Este es modo de hazerse conocido, y celebrado. Acrecienta notar, que Dios engrandeciò el nombre de Abran en Abrahan, que significa padre de excelsa multitud, dandole la principal letra *He* de su nombre tetragramatico: y luego le toma todo el nombre: dà à vsuras, quien dà à otro nombre; porque la honra al contrario de las otras dadiuas, se buelue aumentada al que la dà, y el inmenso solo puede crecer haziendo grandes.

Enseña, que ni el que nace con el mas esclarecido renombre, ha de parar hasta conquistarle: el que, ò por la nobleza de sus padres, ò por las circunstancias en que nace, recibe, deue ser recuerdo, y estimulo para merecerle, y conquistarle con todas las acciones de su vida. San Chrysostom. Homil. 21. in Genes. se lastima, de que en nuestro tiempo se ponga à los niños nombre por el de sus abuelos: Costumbre que ya estaua introducida quando el Bautista naciò, y assi se oponia la parentela al nombre de Iuan, que le ponia su madre: *Quia nemo est in cognatione tua, qui vocetur hoc nomine*, Luc. 1. 61. Porque en sus antepassados, no auia otro de esse nombre. No era assi al principio, en que los padres en el nombre que dauan a sus hijos los instruian de lo que deuian ser. *A principio erudiebant pueros, qui ipsis nascebantur, admonentes appellationibus, quas ipsis imponebant, vt virtutem exercerent: & non sicut nunc fortuito, & absque causa nomina fiunt iuxta nomen aui, vel abaui.* Mas de razon no deue mirarse como casual, sino como acordada erudicion, dar nombre al hijo, por el de sus abuelos generosos; porque les sea empeño, y recuerdo para merecer su nombre.

Tiene poco corazon el que se contenta cō el nombre heredi tario.

Que en las silabas solas serà afrentoso el nombre, q̃ tomā: para honrarse serà epitafio en sepulcro mouible, que diga aqui yaze la casa, y el valor de Sancho Dauila, ù otro varon insigne. *Proinde quasi syllabis pro se pugnantibus habent*, dixo con risa Luciano lib. de Pseudon. de ciertos Patricios, que pensaron cerrar la entrada à la peste, que en su Ciudad ardia, con poner en sus portadas vna estatua de Apolo muy afeytada con este verso. *Intonsus nubem pestis depellit Apolo.* El intonso Apolo, disipa la tempestad de peste. Con esto pensaron los peynados quedar con vna estatua en su guarda, cautelados à la ruina que otros padecian. Mas todos perecieron al contagio. Mayor es el de las costumbres, y piensan que no les ha de dañar, porque se llaman Aragon, ò Cordoua. *Plerique freti carmine, negligentius, securiusque vixerunt, nihil aduersus pestem, prater oraculum adhibentes, proinde quasi syllabis pro se pugnantibus haberent, & intonsum Apolinem telis pestem propellentem.* Es deuaneo de peynados, ilusion de cabeças de pelo, y no de peso, pensar estàn defendidas, con las silabas del apellido, y que sin hazer cosa generosa, en vida muelle, y enercia los han de dar los honores por los escudos de sus portadas: por el estruendo de sus apellidos. Si esta quenta no les sale errada, todo lo anda. Contra ellos, no por ellos militan las silabas, si los apellidos no son erudicion de generosos: mas vezes los vemos ocasion de ignorancia, que por auer nacido en grandes Palacios, nada aprenden.

El apellido ilustre deue ser erudicion, y es ya ignorancia.

A Iacob quitò Dios el nombre, que con diuino acuerdo le pusieron sus padres. *Nequaquam, inquit, Iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel,* Genes 32. 28. Pues no cumpliò bien con el primer nombre Iacob en la industria con que despojò a su hermano? Bien: mas ya con nueua va-

lentia preualece contra el Angel, y gana nombre que explica lo que se ha adelantado, y que mereció el primero con el renombre segundo. Quando le pone Dios este, se dexa claudicante; porque no dé passo alguno, sin recuerdo de su nombre; para explicar que teneis perfecto conocimiento de vn sujeto: dezis que sabeis de que pie coxea: esso ha de callar quien pone nombre. Qual será el que le merezca, aun donde tuerce el pie? qual el que se leuante mas con el tropezon? para que aun esso sea como en Iacob: pisar firme, concierta malos passos, es algibrista de estropeados la palabra celeste, dize San Ambros. lib 5. cap 5. in Luc. y es palabra celeste el nombre que se escriue en el Cielo: *Nostra vitæ compago resoluta, actuumque nostrorum clauda vestigia, verbi cœlestis remedio reformentur.* Assi hizo jactancia de su desgracia el otro Romano Apio, que diò nombre a la familia de los Claudios, por auer quedado coxo de la herida que recibiò, peleando con su pueblo, y dezia; en cada passo lleuo recuerdo de mi gloria en el defecto. No le mirò como debilidad que afea, sino como valentia, que acredita, y quiso tomar nombre de sus passos, como tomò passos de su zelo por la Republica. Mejor Iacob se adelantò claudicando, y porque nunca se quede atras el que ya puede gloriarse de que venciò à Dios cara a cara: *Vidi Deum faciem ad faciem, & salua facta est anima mea*, vers. 31. Lleue en qualquier mouimiento, recuerdo de su conquistado nombre, para erudicion del modo con que ha de conseruarle. *Princeps Deus, ò directus Deus*, dize San Geronimo, significa Israel, y no como Iosepho quiso: *Videns Deum.* Y es merecido el nombre de Principe, la direccion de Dios al que en todos sus passos lleue recuerdo de las obligaciones de su nombre.

Tomen passo por su nombre, y alcançarà renombre por sus passos.

Mas ni por esta mudança dexò de llamarse Iacob, como ni perdieron sus primeros nombres los tres Principes de los Apostoles, Simon, Iuan, y Diego, à quienes Christo mudò el nombre en Cephas, y Boanerges; y si vienen mas nacidos los nombres conquistados, parece auian de borrar aquellos, que acaso puso el nacimiento. Acrecientà ver, que en la mayor prueba de los meritos, para justificar Christo la eleccion con que diò a Pedro la Dignidad suprema, le repite tres vezes el nombre primitiuo, y no el de Cephas, ò piedra, en que fundò su Iglesia. *Simon Ioannes diligis me plus his?* Ioan. 21. 25. Si Pedro no huuiera satisfecho al nombre que de nueuo recibiò de piedra, no le escogiera Christo para fundamento de su edificio: y si cumpliò con su buen nombre Cephas, porque se le escusa aora, y le buelue al que primero le inmutò? Serà, que quando el edificar sobre él la Iglesia, le califica de constante roca, escusado es el nombre para reconocerle piedra. *De se nihil addidit, metu inuidiæ an ratus conscientiam factis satis esse*, dize de German. Tacit. 2. annal. 22. Mas dizen las acciones que los renombres, y elogios: dexanles la relacion los que estan satisfechos de la accion. Mas razon halla S. Thom. ibi, y antes Alcui, en su cate. Significa obediencia el nombre Simon, y Iuan gracia, y quiere q̃ se entienda passò al renombre de Cephas, con fundamento, por auer antes satisfecho al nombre de obediẽcia, y gracia. Hallola para la prouision de la dignidad suprema, porque se instruyò en mandar obedeciendo. Entiendase que es la gracia de justicia, quando sabe ser pies la cabeça. No ay que temer vacile en tanta altura la Iglesia, que se zanjò en mas profundidad de obediencia: y ni hallarle en tanta excelencia, le oluida de seruir por merecerla. Alcui. *Nomen quod aparentibus inditum fuerat, non caret virtutis significatione. Simon enim obediens interpretatur. Ioannes gratia. Iona columba: quasi dicat, tu es obediens filius gratia, & filius columba, quia humilitatem de Spiritu Sancto accepisti, vt vocante Andrea, videre me desiderares.* Assi en el segundo nombre diò a conocer como satisfizo el primero, que le vino nacido, por auerle conquistado: y por la satisfacion que diò en el rendimiento de obediencia en que se cria, sube à la altura de la Iglesia donde impera. *Nesciret vtique inferioribus imperare, nisi didicisset superioribus obedire*, dize S. Thom. ibi, por estos grados llegò al nombre, y dignidad suprema, y hizo bien quista la dominacion, cõser-

Merece ascensos el que satisfizo al primer grado.

No sobra mandar, quiẽ no supo obedecer.

En los mas altos titulos, no se han de oluidar las humildades que precedieron.

seruando en ella la demission de su antigua obediencia. Estos nombres magnificos de Israel, Cephas, ò piedra, y Boanerges, premian y califican los primeros, no borran lo que puede ser erudicion, ò recuerdo de la moderacion en que nacieron Iacob, Simon, y Iuan.

El nombre esclarecido, si solo es heredado, haze al sujeto desconocido.

El nombre esclarecido, que solo es heredado, no haze el sujeto ilustre, sino desconocido. Progenie de viuoras llama el Baptista a sus Hebreos, y les prohibe dezirle hijos de Abrahã: *Et ne velitis dicere intrà vos: patrem habemus Abraham.* Matth. 3. 9. No auia cosa mas gloriosa què esta descendencia, y el apellido con que los dà à conocer quien no dize por difamacion, es linage de viuoras. *Progenies viperarum.* Ni el esclarecido linage con esplendor de grandes riquezas, diò al rico de San Lucas mas nõbre, que; *homo quidam.* 16. 19. Vn quidam. Bien, que èl ni en el infierno dexa de ser vano, y aumenta aquellos humos blasonandose hijo de Abrahan, passando la arrogancia à querer ser en aquel lugar seruido del glorioso Lazaro. *Pater Abraham, mitte Lazarum, &c.* ver. 24. como en su 3. ser. nota S. Chrysol. Lo que mas es, que las Virgenes, à quienes Dios prometiò por Isa. 46. 5. *Nomen sempiternum dabo eis, quod non peribit.* Nombre eterno, que jamas borre el oluido: No tienen nombre, y no son conocidas, ni aun del que todo lo conoce. *Amen dico vobis nescio vos.* Matth. 25. 12. Y lo mismo sucede à los que vanamente jactanciosos de obras à los ojos del mundo ostentosas, llegan à gloriarse de auer hecho milagros, y Christo les responde: *& tunc confitebor illis: quia nunquam noui vos.* Mat. 7. 23. Al contrario sucede à Moyses, quando haze cargo à Dios para que no le niegue vn impossible, qual es verle la cara en mortal vida: *Praesertim cũ dixeris, noui te ex nomine.* Exod. 33. 12. Pues à quien no conoce Dios por su nõbre? Que es menester ser tã familiar suyo como Moyses, para q̃ le conozca cõ toda distincion? Si Ciro, y Mitridates se gloriauan de q̃ a todos sus soldados conocià por su nõbre, como los excederà el q̃ à las estrellas, llama por su nombre, y tiene por quẽta las arenas, y gotas del mar, y tierra. Assi es precisso reconocer mas energia en este conocer à Moyses de nombre, y no saber el nõbre à las doncellas, y todos los demas que no satisficieron à sus obligaciones, y afectaron tener nõbre. Estos son viles desconocidos, y como sus acciones no pueden salir à luz, ni su nombre escriuirse como el de los benemeritos, con los rayos del Sol en laminas de Cielo. Conoce à Moyses de nõbre, y a quãtos como el satisfacen al empeño de su nõbre, saliendo a la orilla en los mayores ahogos: q̃ conforme al pronostico del nõbre Moyses, ni las aguas del Nilo, ni las del mar Vermexo, ni andar siempre con aquel rebelde pueblo entre dos aguas, y las celebres de contradiciõ; ni en tanta agua digo se ahoga; sobre todo nada satisfaciẽdo lo que el nõbre Moyses extracto de las aguas, prometia. Conocerle Dios de nombre, es amor apreciatiuo de que cumple lo que à su significacion deue: No conocer à esotros, q̃ con su proceder borran el nõbre, es despreciarlos, y aborrecerlos. Assi lo nota con los demas Mal. in Math. cap. 7. ver. 23. y cap. 25. ver. 12. y San Augustin in Psalmo 146. vers. 4. *Qui numerat multitudinem stellarum, & omnibus eis nomina vocat.*

No por buena estrella, si por ser estrella se gana nombre.

No basta para tener nombre buena estrella, no basta tenerla; es menester ser estrella para fixar su rotulo en el Cielo. Augustin. B. *Animaduertat quisque vtrum luceat in tenebris: vtrũ in iniquitate saeculi tenebrosa non seducantur? Si non fuerit seductus, nec victus, tanquam stella erit, quam iam nominat, & numerat Deus.* Si luces como estrella en las tinieblas; si vences lo que obscurece, y alumbras à los que tiene en sombras su desgracia; si no fueres vencido, ni recibes ilusiones, donde peligran los sentidos en la delinquente noche del siglo, seras para Dios de cuenta, y nombre, escrito en el Cielo con caracteres de estrellas. Esto adelanta el § siguiente.



§. III.

Dan nombre los padres, al hijo que los haze nombrados.

VOcatum est nomen eius Iesus. No dize el Euangelista quien le puso el Nombre en la Circuncision, suponelo, como cosa clara, que auian de ser los Padres los que confirmassen con el nombre, que baxò del Cielo al Hijo que los hizo tan nombrados. Los hijos son en la Escritura llamados nombre, gloria, corona, luz, y vida de los padres. Assi dezia aquella discreta Thecuites, 2. Reg. 14. 7. *Quærunt stringuere scintillam meam, quæ relicta est, vt non superstit viro meo nomen.* El deseo de sucession en los padres se enciende en otro mayor afecto de perpetuar su nombre en la descendencia. Assi à Epaminondas, primero, y vltimo Principe de los Thebanos, exortauan à que se casasse, para eternizar su nombre: él por entregarse sin diuision à los cuydados de la Republica, quiso perseuerar en celibato, respondiò que dexaua por linage la celebre victoria de Leuctria: en esta como en hija inmortal, se eternizarà mi nombre: *Pro semine relinquo Leuctriam victoriam.*

Dexar por herederos sus acciones ilustres, hijos que no degeneran.

Plutarc. in eius vita; pues para poder gloriarse el hijo en el nombre, y apellido que de sus padres recibe, es menester que se le buelua, haziendolos famosos, y nombrados. Assi dixo Marcial lib. 6. en Voto lisongero à Domiciano en el nacimiento de su hijo.

Nascere Dardanio promissum nomen Iulo, &c.

Mas que nombre el de Domiciano? *Nomen sedemque Cæsaris, Domitianus acceperat, nondum ad curas intentus, sed stupris, & adulterijs filium Principis agebat.* Tac. 4. hist. 2. Con nombre, y lugar de Cesar, sin ninguna buena intencion, con estupros, y adulterios se juraua hijo del Principe. Mas su padre Vespasiano le huuiera quitado el nombre, y vida, si la dulçura, y persuasiua de Tito no huuiera abogado por el ruin hermano.

Quando aun no se auia maleado Saul, refiere el Texto, sus hijos, 1. Reg. 14. 49. *Fuerunt autem filij Saul Ionathas, & Iessuè, & Melchisua:* y y aun de las hijas, y muger haze rôbrada conmemoracion; solo dexa en silencio à Isboseth, y lo mismo sucede, porque no piensen es oluido casual en el capit. 31. del mismo libro, pues Isboseth fue el que le sucediò en la Corona; y assi mas deuido al Catalago de su casa. Responde Lyra, ibi: *Non nominatur Isboseth propter deffectum magnanimitatis.* Queda sin nombre, porque nô fue magnanimo. Son los hijos corona, nombre, y fama de los padres: sino se la dàn con seguro espiritu, no se pueden gloriar, ni recibir nombre de su linage. Era Saul en el tiempo que se hizo essa conmemoracion de sus hijos, digno de la Corona, fama, y nombre: Daua le à sus descendientes: mas no pueden recibirle los que degeneran, porque no le bueluen. Son espejo los hijos, y el espejo si està tan obscurecido, y turbio, que no puede boluer la imagen, que con él se afronta, tampoco puede recibirla. Carear con el padre al hijo, y no hallar semejança, es perder el nombre de hijo, como de espejo. Por esto à mas clara luz prohibe el Bautista à los Hebreos, que les passe por la imaginacion que son hijos de Abrahan; que no dando ellos nombre a esse gran padre, no pueden tomarle del. *Sed potius erubescite, quia filij eius cum sitis, non estis virtutis heredes.* Para confusion, y afrenta os acordais de tan ilustre linage, no siẽdo en el valor sus herederos. No os podeis gloriar en el nombre, quando no le hazeis cõ los procedimientos gloriosos. Nacisteis para oprobio de vuestros passados. Si de vos reueruera como espejo la imagen a vuestros progenitores, sin dezirlo, hareis que se lea en vos, y que os miren en ellos.

El hijo deue ser espejo en que se mire el padre, boluiendole las especies que recibiò.

Contra el comun estilo de la Escritura, dize la genealogia de Iudit cap. 8. porque fue tan varonil, que ganò el nombre, y arbol del linage, que por hembra perdia, ù dexara esteril. A la objecion Hebrea de que por hembra diesse Catalogo de linage contra lo que estilauan, responde tacitamente el Historiador, vers. 8. *Et erat hæc in omnibus famosissima.* Era esta muger en todo



Es famoso el q en si haze catalogo de sus ilustres progenitores.

do famosissima. Pues honrese en el nombre de sus progenitores, à quienes dà mas nombre con su fama. Al contrario de Iezabel, calla sus Reales progenitores, porque perdieron el nombre, quando ella se hizo infamemente famosa. Entraua en su Corte Iehu nueuamente coronada, y teñida la purpura con la sangre de Ioran, Rey de Israel, hijo de Achab, y Iezabel. Ella pensò afeminar el espiritu del vencedor, con el hechizo de su hermosura, y pusose a la ventana: encendiendo al artificio todos los incentiuos de la torpeza. *Porrò Iezabel introitu eius audito, depinxit oculos suos stibio, & ornauit caput suum, & respexit per fenestram*, 4. Reg. 9. 30 El luto que puso en la recien te muerte de su hijo, esta muger profana, fue alcoholar los ojos, estudiar artificiosos lenocinios en la vista lasciua, multiplicar lazos en el pelo, auiendosele puesto en la cabeça vẽcer al vencedor con su flaqueza, y con este designio le presentò batalla alagueña, assomandose al balcon. Pensò auiuar la dameria con lo desdeñosa, diziendo como por donayre vn mote à Iehu, picante. *Numquid pax potest esse Zambri, qui interfecit Dominum suum*, v. 31. Linda gracia poner à Iehu nombre tan probroso de Zambri, que reuelando contra su Rey Ela, le matò estando embriagado. Mas no lo gozò sino siete dias de su traicion, y no fue para si mas piadoso, que para su Rey; pues viendose sitiado, se quemò por su mano, 3. Reg. 16. 18. Con alusion à este sucesso llama Iezabel hijo de Zambri à Iehu, para sobresaltarle con semejante fin su fortuna en los principios semejante, y que venga a partido con los alagos que le ofrece su afeytada belleza. O sea inconsequencia de los amores profanos, consigo mismos encontrados. Ofende al que desea enamorar: desdeña al que pretede; despica al que procura herir con el contrario estimulo amoroso: dize mordaces motes, y apodos, quando las sales estraga en salacidad. Burlose de todo el valeroso Iehu, que si bien puso los ojos en la ventana, cerrò ventana en sus ojos para no echarse por ella: *Leuauit Iehu faciem suam ad fenestrã, & ait; quae est ista?* Quien es esta, pregunta? Pues podia desconocer à la Reyna el General de las armas? Quãdo no la huuiera visto tantas vezes, quien sino Iezabel puede ser la que quando se arde el Reyno piensa estinguir las llamas de la guerra, con otro mayor incendio de torpezas? En esso perdiò el nombre, y sus infames hijos no la pudieron mejorar la fama, y hazer nombrada. Tenia ya Iehu destinado, con orden de Dios, hazer con todos lo que con Ioran, y luego lo executò. Los Eunuchos, q̃ à la pregunta: quien es esta? Respondieron à Iehu al oydo, bien cierto q̃ no la llamaron por su nombre, sino por los de sus nefandos vicios. La cõclusion fue, que la arrojassen por la ventana a los pies de los cauallos. *Et inclinauerunt se ad eum duo, vel tres Eunuchi. At ille dixit eis: praecipitate eam deorsum*, v. 33. Assi acaba sin nombre despeñada la que no mira por su buen nombre: quitasele a sus padres, y no puede recibirle de sus hijos, en su sangre, y mala educacion estragados.

Para todo pien san halla remedio en la cara las descaradas, y haziendola remedios, la dan por mala.

Es contrario a si mismo el amor profano; a quien serà fiel amigo?

Las que se afeytan, ponen mas cara, y son desconocidas.

La muger de Lot, aun antes de ser padron de escarmiento, pareciò estatua sin linage, y nombre. No le reciba, quien no le ha de boluer mas q̃ vna estatua. Y aun esta si es perfecta, haze al artifice nombrado, y le quita el nombre si falta à las leyes del arte. Quanto mas el hijo que degenera. Las hijas torpes de Lot no solo estàn sin nombre, mas el que dan à sus incestuosos hijos, es recuerdo afrentoso de su infamia. Moab nõbra la vna su parto, y quiere dezir, *ex patre*: tuuele de mi padre, auiendo nacido para cabeça de tã reprobado pueblo, no podia recibir de su madre nõbre ilustre, ni dexar de boluerle el de su infamia. Amon, llamò la otra el que pariò; y quiere dezir, hijo del pueblo, ò como los Setenta vierten, de mi linage. Como tuuieron ambos ruin nõbre por sus costũbres, no pudo ser honroso el del nacimiento, ni dexar de ser probroso a sus padres el nombre de tales hijos. Mas siendo constante, que Lot, como padre de Amon, y Moab el principal arbitro en la imposicion de sus nombres, parece le duraua la embriaguez al titular, como al engendrarlos; pues los sobreescriue con la nota de su torpeza. Es dize Theo. apud Cornel. que no pueden honrarse con el ilustre nombre de los padres, los hijos que no les dan nombre, y

Ni aun como estatuas dan nõbre a sus artifices.

estos viò Lot, auian de salir tan infames, como auia sido su origen, y con gran juyzio se castigò en ellos con perpetua nota, para que se apartassen de contraer con ellos los demàs Hebreos. *Voluit Deus manere in filijs incauti huius tam infamis memoriam, vt Hebræi eorum connubijs, prætextu cognationes, se non contaminarent*. Desdeñenlos sus deudos, pues ellos no los ennoblecen: retirenseles como de contagiosos, y no miren como propia la sangre de los que degenerando la afrentan.

En el §. 6. encontraràn el Epitaphio de Raquel sin letras, Genes. 35. 20. *Erexitque Iacob titulum super sepulchrum eius. Hic est titulus monumenti Rachel vsque in præsentem diem*. De alli supongo, que ninguna inscripcion tuuo este titulo. Brochardo dize, que el titulo de Raquel fue vna elegante pyramide, formada la vase de doze grandes piedras, representacion de los doce Patriarchas, hijo de Iacob. Escriuiò en cada piedra el nombre correspõdiente al hijo? No: dexò las piedras en blanco, para que cada qual escriuiesse su nombre. Si mis hijos fueren elogio de sus padres, Epitaphio de Raquel seran de nombre, y les dexo blanco: mas sino dan nombre à sus padres, no le tienen mas que de piedras, de sepulcro donde tantos ilustres progenitores sin elogio yazen. Raquel diò à sus hijos nõbre. Genes. 30. 24. y 35. 18. Mas sino se le bueluen no son nombrados.

§. IV.

El buen nombre no se hereda con la sangre, sino se escriue con ella.

ET *Vocatum est nomen eius Iesus*. Notado he diuersas vezes, lo que deben saber aun los principiantes en la letra, que el & en los Hebreos, mas vezes tiene energia de causal, que de conjuncion, es dezir: *Quia consummati sunt dies octo, vt circuncideretur puer, vocatum est nomen eius Iesus*. Porque llegò el tiempo consumado, en que vertiò sangre el niño; con tantas circunsícias varoniles fue nombrado IESVS. No tomò antes esse Augusto nombre, que baxò antes el Angel del Cielo, como para purificar la tierra, y preuenir aposento à la venida del Hijo de Dios. Pusierase mas que su sangre colorado, si antes de moxar la pluma en ella se escriuiera tanto nombre. Luchò Iacob con el Angel, que presentò la persona Diuina; tomando neruios de nuestra naturaleza, entregandose à los braços para enlaçarse. Como Dios le acercò tanto à si, como le vniò consigo, aun contra Dios preualece. *Pone me iuxta te, & cuiusvis manus pugnet contra me*. Iob 17. 3. Ni a Dios exceptua en el desafio. Este si es el fastigio que quiso el ambicioso, para que sin baxar el excelso se le acercasse. *Quo minus descenderet, ad suum fastigium proprius admouit*. Tacit. de Tiber. en fauor à Seyano. Refiere este de Iacob, Oseas 12. 4. *Directus est cum Angelo, & inualuit ab Angelum, &c.* El premio de la victoria fue gran nombre conquistado. *Nequaquam Iacob appellabitur nomẽ tuum, sed Israel: quoniam si contra Deum fortis fuisti quanto magis contra homines præualebis*. Genes. 32. 28. Llamate Israel, Principe diuino, mas ha de quedar la marca como con fuego escrita en cicatrices de tu cuerpo: sean las heridas, y neruios contrahidos, rubrica del nombre que has ganado. Pregunta luego Iacob el nombre al que venciò en la lucha, y no lo quiere dezir. *Cur quæris nomen meum? Et benedixit ei, in eodem loco*, v. 29. Para que preguntas mi nombre? Concedote mi bendicion, y me concedi à tus braços; mas ni ser tan tuyo basta para dezirte mi nombre. Cotejese esta esquiuez a la pregunta del nombre, en el mayor alago con que se concede à los braços de Iacob, con las esquizes de la çarça en que comunicò à Moyses. Exod. 3. y no tuuo esta vraña en participarle el nombre, y sus renombres. *Ego sum qui sum*, v. 14. *Ego sum Deus Abraham, Deus Isac, & Deus Iacob*, v. 16. Qual serà la causa de estar facil à dar el nombre en lo mas arisco de la çarça, y estar tan vraño à concederle en los amores del lecho, en las ternuras de los braços?

Victorias de espiritu dan nõbre.

La inclinacion iguala lo sumo a lo infimo.

Que

Concederse à delicias pierde el nombre.

Que mas, que concederse à los alagos del lecho? Que mas, que rindirse à los amores de vnos brazos? Representando este Angel enlazado con Iacob, al Verbo abrazado de nuestra naturaleza, no auia de querer tomar nombre, quando rendido se conoce à los alagos, y se dexa vencer de los amores. Su nombre han de escriuir sus acciones, y ni aparente opossicion puede caber con él. *Voca nomen eius, Accelera spolia detrahe, festina prædari. Isa.* 8.3. En el lance de Iacob, dize con los PP. Cornelio, que no diò el nombre porque significaua el Verbo encarnado, cuyo nombre antes de conquistarle estuuo escondido: *Quia ibi Angelus repræsentabat Verbum incarnandum, cuius nomen ante incarnationem fuit absconditum.* Esto no bastaua, pues, como el mismo autor con los PP. tambien enseña in cap. 3. Exod. El Angel de la Zarça, tambien representò la Encarnacion en que descendio el Verbo à rescatar su pueblo. Mas en la Zarça està entre puntas, estilo con que se escriue, sincel con que se abre el nombre de Saluador, escrito como Hebreo, con puntos mas que letras. Quando superior a quanto en esse enquentro le haze punta, vence, y restaura el pueblo, toma nombre, y gloriando se le dize, quando allà aun de que le vea la luz se corre. *Dimitte me, iam enim ascendit aurora,* ver. 25. Mal puede dezir su nombre quien ni salir à luz puede, y se vale de la noche para lo que haze. En la Zarça enciende hogueras, dase à conocer à muchas luzes, porque à muchas puntas sincela el nombre. En demonstracion de que las espinas, son la pluma, y la sangre la tinta con que se escriue el gran nombre, le toma quando se corona dellas, y de suerte le abre que no huuo poder en el mundo para borrarle; ni ignorancia para no conocerle, bolando en lenguas de todos. *Superscriptio, scripta super eum literis græcis, & latinis, & hebraicis.* Luc. 23.38. No podia dexar de estar sobre la cabeça el nombre en el lugar mas alto, y venerado de Cielo, y Tierra, estando alli las Espinas, coronando al que lastiman, y epilogando en cada punta, en vn punto las obras milagrosas con que le merece, dize Clem. Alexan. lib. 2. Pedag. ca. 8. *Veteris descensus initium instaurans, & de integro veluti in summam redigens, vt quod primum per rubum Verbum visum fuerat, per ipsum rursus assumptum ostenderet, per spinam semper florentem.* Recopilò en breue suma la Espina quanto Dios hizo por su pueblo desde que ardiò en la Zarça, declarandose herido de su amor. Pues essa Espina siempre floreciente le corona, le dà nombre, le pone sobre las cabeças, le haze en todas las lenguas celebre, le estampa en los corazones con que no ay poder en la tierra, ni el infierno coligado con los Phariseos para borrarle vna letra con tales puntas, y tal tinta se escriue. Adelanta notar la razõ, porque escogiò Dios la Zarça para ilustrar su nõbre, no el Cedro, ù otro arbol eminente de aquella Selva de Oreb: *Aliqui non immerito putant: quia nemo Deum ex rubo sculpere posset:* Dize Theod. fué, porque de la Zarza no puede esculpirse imagen, como de otros arboles. Pues esto antes enquentra el intento; porque el nombre en estatuas se conserua. Esse es el de quien no sabe obrar mas que vna estatua. Quien anima acciones, desprecia statuas para conseruacion de su memoria. *Hæ pulcherrima effigies, & mansura, &c.*

Quien te haze punta, si vences, te dà nombre.

Anda sobre las cabeças y en lenguas de todos el buen nombre.

Riose el Angel Rafael de que Tobias inquiriesse linage en el que juzgaua ser mozo de apie, ù de espuelas, *Genus quæris mercenarij, an ipsum mercenarium.* Tob. 5.17. En vn pobre mercenario, buscas mas de que ande bien? Mas no quede por ello: queda sin recelo de quien te fias. *Ego sum Azarias Ananiæ magni filius,* v. 18. Solo del linage preguntaua Tobias, y le dà el nombre propio, y el del linage. Mas familiar Angel haliò que Iacob. Haze dificultad, como se verifican estos nombres de persona, y familia en vn Angel, cuya genealogia no tiene mayores, y toda se contiene en la mano de Dios, y aun por esso es verdad quanto dize de su persona, y casa Rafael, que significa ayuda, socorro, dize la Glossa con San Hieron. y Ananias, quiere dezir, gloria de Dios. *Azarias adiutor; Ananias gloria Dei:* Quando, pues, por gloria de Dios dà Rafael tan poderosa ayuda, sin desdeñar humildes ministerios, ni acobardarse a los mas arresgados peligros, tuuole en persona, y consejo en los viages, en los trances de muerte, en las inteligencias de cobranças, en negocios de esta-

Tiene linage sin mayores, y gran nombre, quien satisfaze a su obligaciõ.

tado, y vitoria de Asmodeo. De ai tomò nombre, conquistale aunque le hereda, escriuile con afanes varoniles, puede gloriarse como hijo de la gloria, quando en su oficio se assalaria à la pena. Azarias Principe del valor intitula el Texto al que oyendo las hazañas de Iudas Machabeo, se encendiò en su imitacion: Puso ardor à los suyos para que con acciones heroycas alcançassen nombre. *Audiuit Iosephus Zacharia filius, & Azarias princeps virtutis, res bene gestas, & pralia quæ facta sunt, & dixit; faciamus & ipsi nobis nomen, & eamus pugnare aduersus gentes*, 1. Machab. 5. 57. Gran nombre tenia Azarias, y satisfacia la significacion de ausilio, constituido Principe de la infãteria, auxiliar de valor. Mas sino le escriuia con sangre propia en las batallas por la patria, y ley, no le pareciò digno de nombre. Fue para el bien oido, el celebrado nombre del Machabeo: Encendiole emulacion para imitarle, no para deslucirle; y buscò en la guerra azero con que abrir letras, y hazer en sangre tinta para la estampa de su nombre.

Oir con gusto el buen nombre de otros, es merecerle.

El Salvador, que tomò sangre de Phares, la diò a Zara, como en cambio de su nombre: *Ecce vir Oriens nomen eius*. Zachar. 6. 9. y es sabido, que Zara, y Oriente, son Synonomos. Si miramos como ganò esse nombre el que rayò à la primogenitura de Iudas, no harà estrañeza el empleo aunque sea infinito el precio. Zara conquistò por su mano rubricada de sangre esse gran nombre. Sabido es el caso del cap. 38. ver. 27. del Genes. Pues quien con sus acciones, dà à conocer su sangre en las manos, merece ser nombrado desde que nace, ilustra su nacimiento, y dà nombre à Christo, y reputacion à su sangre. Essa vermegea en aquella mano que saliò primero à luz en el parto de Thamar, dizen apud Lipom. S. Aug. S. Hier. &c. por todos S. Ambr. l. 3. in Luc. *Ad ea verba; qui fuit Phares. Quid sibi vult, quod coccum in manu eius ligauit, nisi quia typus eius erat, qui crucis indicio suæ, & sanguinis fusione, actum illustrauit humanum?* De quien auia Christo Señor de tomar nombre, sino del que en credito de su sangre, la diò à conocer en sus acciones desde el nacimiento? Quiso mas dar à otros mano, que tenerla. Despreciò herencias, por emplearse en conquistas; no fue ritar la mano cortedad, ò inercia, pues dexò el mayorazgo, para obligarse à empressas de segundo, y el vinculo à que solo aspira, es la perpetuidad de nombre, grauado mas que escrito de su mano con sangre. Esta firma es credito del Cielo, apoca de la tierra. Con sangre, con yerro, con cicatrices firmò Dios de su mano quien es, IESVS, Salvador del mundo.

Mas es ganar por si nombre, que heredar otro.

No el tener mano, sino el darla, dà buen nombre.

§. V.

No gana nombre sujetar la tierra, sino aliuiarla.

CON sangre redentora del mundo, con heridas en su conquista, compra Dios el gran nombre IESVS; rompe el cuerpo delicado, antes que guerra à la tierra, y en esta herida le instituye à los surcos con que le han de arar, para ser heredad, y rentero del orbe. *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores*. Psal. 128. 3. Aquila, y Theodotion leen del Hebreo: *Arauerunt peccatores*. Las espaldas me surcaron los pecadores. Feliz cosecha de infeliz labor se pronostican surcando aquella tierra, que riega el arado que la rompe. Poco fuera ser grano Christo, que arrojado en el surco, dà ciento; es tambien heredad, que se dà por obligada al labrador que la sujeta, y maltrata, y toma sobre si las cargas de sus deudas. *Te Dominum sentit*: Dixerà mejor Horat. 2. ep. 2. Para acudir con sus rentas, te reconoce Señor, y se hizo grano, heredad, y rentero del orbe. Mas dexando sin duelo romper en lo viuo, no lo permitiò en lo muerto. *Ad Iesum autem cum venissent, vt viderunt eum iam mortuum: non fregerunt eius crura*. Io. 19. 33. Porque auiendose obligado à sustentar el mundo, romper la heredad, es renta; quebrar el rentero, descredito. Dize luego Dauid: *Dominus pars hæreditatis meæ*. Psalm. 15. 5. El Señor es parte de mi heredad: es la suerte de mi herencia. La heredad es del Señor, no el Señor de la heredad, y es degenerar el Señor en villano abatirse tanto à la tierra, que parezca terron della. Como Dauid le lla-

llama Señor por excelencia, quando le tributa como tierra, y como heredad le esquilma? Porque sustentar el Reyno, es sustentar el nombre de Señor. Parezca, que mas es el de la tierra, que suya ella, que no en sujetar la, sino en socorrerla se gana nombre. Assi se llamò Señor Dios, desde que diò ser al hombre, y tuuo de quien ser heredad, y herencia, y antes solo Dios se auia llamado, como à otro fin notè con Tertuliano contra Hermog. c. 2. Aduierto, que en todo el Genesis de criaturas, Cielo, y Tierra, todo es repetir; *Dixit Deus; fecit Deus.* Dixò Dios, mandò Dios, hizo Dios. Mas en dando ser al hombre, tomò nombre de Señor Dios. *Formauit igitur Dominus Deus hominem.* Señor Dios aora, y no antes: porque tiene, de quien ser: no de quien ser Señor obedecido; sino de quien ser heredad desfrutada. *Ac ex tunc Dominus, qui vretro Deus tantum, ex quo habuit cuius esset. Dominus pars hæreditatis meæ.* Adorole Señor, porque le veo sustentar el nombre, poniendo la soberania de su dominio, no en auassallar la tierra, sino en tributar como tierra à sus vassallos. Assi tābien tomò el titulo de Señor Dios, Exodo 3. 15. *Dominus Deus patrum vestrorum.* Porque antes auia dicho, ver. 7. *Vidi afflictionem populi mei in Ægypto, & clamorem eius audiui, propter duritiam eorum, qui præsunt operibus: & sciens dolorem eius, descendi vt liberem eum de manu Ægyptiorum.* Esta es la executoria con que gana, y califica el nombre de Señor; libertar à sus vassallos oprimidos; baxar por leuantarlos, que esse soberano nombre solo siendo alimēto le sustenta. *Supra dorsum meum arauerunt peccatores*: Y les haze espaldas quando las tiene dellos tan mal guardas. Isaias haze a Cyro representante de Christo: pudo por lo que escriuen, ordenò en su sepulcro que fuesse en vna heredad, sin mas aparato que como yaze en el surco el grano, para que en corrupcion fecūda le deuiessen sus vassallos muerto, el sustento como viuo. Humildad generosa que excede à las inscripciones del porfido, à las colunas del marmol.

Christo S. N. heredad, y sustento del orbe.

Señor es, el que no es para si solo.

La Magestad del nombre soberano, la alteza del Señorio, deue mirar como parte principal en que consiste el pueblo que le sustenta el nombre, si el le sustenta, y lleua al ombro *Pars autem Domini populus eius.* Dut. 32. 9. El Señor se halla correspondido de su pueblo, que si es suerte del vassallo tener buen Señor: *Dominus pars hæreditatis meæ.* Es suerte del Señor tener buen pueblo. Este es parte suya integral, y es ser señor de partes enlazar vnion mutua con el pueblo. sea su heredad, y èl su herencia. Si es, pues, parte del Señor el pueblo, siguesse que tanto crecerà esse nombre soberano, quanto creciere su pueblo; como se engrandece el cuerpo con el aumento de sus partes. Luego no en conquistar Prouincias, y oprimir Reynos; sino en aliuiarlos, y engrandecerlos consiste el ganar nombre, y dilatarle. Assi añade luego: *Iacob funiculus hæreditatis eius.* Iacob es el cordel, la medida de su territorio: las lindes de su heredad. Como el Señor de Cielo, y Tierra limita tanto su imperio, que dize se mide con vn estado, que no se estiende mas que vn hombre? Hombres ay que no caben en el mundo, y no son hombres grandes. Hombres mayores que el mundo, en vn rincon caben: Su gran capacidad luce en la obscuridad del lugar menos capaz. El que cabe en si, es mayor que el mundo: Estando sobre si, aun quando yaze, se sobre pone à todos eminente. Iacob estropeado, y por el suelo, es medida al imperio sin limites de Dios. Las tribus, y pueblos sus descendientes terminos de su señorio, parte, y todo de su dominacion. Interessado se halla el Señor en que su pueblo sea grande, pues en esso consiste su señorio: ni puede ser grande el todo, si son pequeñas las partes: Por esso el Señor traxo en brazos à Iacob, y à su pueblo al ombro, como luego aduierte, ver. 11. *Sicut aquila prouocans ad volandum pullos suos, & super eos volitans, expandit alas suas, & assumpsit eum, atque portauit in humeris suis.* No puede ser pequeño pueblo à quien di tantas alas: no le oprimo, que le traygo al ombro: interessado soy en sustentarle, que assi sustento mi nombre: interessado en engrandecerle, que otro tanto crece mi señorio, y en sus alas buela mi nōbre, de verdad, Señor.

Solo es dilatado imperio, el q se mete en el corazon.

Tāto es el principe, quanto sus partes.

Si sustenta vassallos, sustenta bien nombre.

Aun en la vanidad profana con que ganò Alexandro nombre de grande, le degrada del Seneca, y otros, porque puso la fuerça en auassallar

fallar el mundo, auiendo de ponerla como Hercules, en libertarle. Rie Seneca el desvanecimiento con que Alexandro hafpirò à semejança con Hercules: *Quid enim sin ile habebat Vesanus adolescens, cui pro virtute erat felix temeritas*, l. 1. de benefic. c. 13. En que se parecia a Hercules, vn mozo loco, que tuuo por valor la temeridad feliz? *Hercules nihil sibi vicit, orbem terrarum transiuit, non concupiscendo sed vindicando.* Hercules, nada venciò para si. Corriò el mundo, no por codiciarle, sino por librarle de tiranos. *Quid vendicaret, malorum hostis, bonorum vindex, terrarum maris que pacator?* Que auia de querer para si el enemigo de los malos, vengador de los buenos, sossiego dela tierra, y de los mares? *At hic apueritia latro, gentiumque vastator, tàm hostium pernicies, quam amicorum: qui summum bonum duceret, terrori esse cunctis mortalibus, oblitus, non ferocissima tantum, sed ignauissima quoque animalia timeri, ob virus malum.* Mas Alexandro ladron desde la niñez, deuastador de las gentes, peste tanto de amigos como de enemigos, que juzgò suma felicidad ser terror de los mortales, sin aduertir que no solo los ferocissimos animales, sino los muy ignauos, son temidos por veneno. Assi aun en sentir profano, solo merece nombre de ladron, peste, y contagio del linage humano, el que por ambicion conquista el mundo, y solo merece famoso gran nombre, el que empeña como Hercules su valor en deshazer agrauios, y dar à la tierra alibio. Ni los terminos desta, hazen grande al Señor, sino reynar en los animos, tener vn Iacob mayor que el mundo; vn varon magnanimo, que en qualquiera parte cabe, por demarcacion del Imperio. *Iacob funiculus hæreditatis meæ:* Linea, que no parte con la equinocial el mundo, estrecho para el gran nombre. In feliz, dize Sen. ep. 61. Alexandro, diò principio en la escuela de la Geometria: *Ita dico infelix ob hoc, quod intelligere debebat falsum se gerere cognomen: Quis enim esse magnus in pusillo potest?* Digole infeliz; porque sabiendo la Geometria, se necessitaua à dessengañarse de que falsamente vsurpaua su renombre: Porque quien puede ser magno con poco. Si por dominar el mundo, tomò este renombre, no puede ser mayor que la tierra de quien le recibe: la Geometria demuestra su pequeñez, y consiguientemente le degrada de Magno. Sustentaria su nombre, si sustentara vn pueblo, mas no oprimiendo el mundo. Assi el solo Maximo, D.O.M. no en señorios del vniuerso, sino en el de los corazones, y en sustentar, y leuantar oprimidos, diò à conocer a su nombre. *Pars autem Domini populus eius.* Alexandro no le mirò como parte suya, pues le rompiò à cuchilladas. Cortara con duelo, y todo estaria sano, si mirarà, que es miembro principal de su cuerpo, es parte, y todo de su señorio, y nombre, el pueblo que le obedece: Puso el Angel gran nombre à Ismael, que significa audiencia de Dios; y al mismo tiempo, dize como ha de estragar con fierezas el nõbre. *Vocabis nomen eius Ismael, eo quod audierit Dominus afflictionem tuam. Hic erit ferus homo, manus eius contra omnes, munus omnium contra eum.* Genesis 16. 13. El nombre que le mereciò su madre, desmereciò él, y borrò queriendo hazerse celebre con fierezas, valentias inhumanas: Todos à él, pues él es contra todos. *Ⓔ regione vniuersorum fratrum suorum figet tabernacula.* Por hazer casa à parte se estrella con sus hermanos; Con sus conquistas hizo detestable su memoria, y borrò Dios no solo de sus libros, mas de la tierra su descendencia.

Los que vsurpã el mundo, solo merecen nõbre de ladrones.

No es valor, sino feliz temeridad.

Mas es tener vn hombre grãde, que dominar el mundo.

Quiso participar Dios à Ioseph el nombre Augusto de Saluador: Por dictamen superior, dixo mas que entendiò Faraon, quando le mudò nombre. *Vertitque nomen eius, & vocauit eum lingua Ægyptiaca saluatorem mundi.* Gen. 41. 45. El pronostico en que predixo Dios esta grandeza, fue vn manojo de espigas, que sustentando el campo, se sustentaua, quando otros, por inclinacion le reconocian. *Putabam nos ligare Manipulos in agro: & quasi consurgere Manipulum meum, & stare, vestros que Manipulos circircunstantes adorare Manipulum meum* Genesis 37. 7. Explican todos este geroglifico, como Theodoreto. *Ostendit futuram frumenti causa adorationem.*

Pro-

La cāpaña sustenta el nōbre, si el nombre sustēta la cāpaña.

Pronostica lo que sucediò à Ioseph, quando Pharaon le diò nombre de Saluador, y todos le rindieron adoracion por la prouidencia con que sustentò la tierra los años de mayor esterilidad. Assi sustentò el nombre, y consigiò sin violencia, antes por natural inclinacion, que todos le adorassen. Esto es reynar en los corazones; esto sin conquistar Reynos, conseguir el mas glorioso nombre. El que se conquista con las vanderas militares, esto deue imitar tomando dellas mismas instruccion. Rosino, y otros dizen, que las primeras vanderas fueron manipulos, manojos de espigas puestos en las puntas de las lanças. De donde se deriuò el nombre de Manipularios à los que llamamos infantes en nuestra milicia, y se dezia Sacramento la obligacion con que se alistauan en vanderas de espigas: ya en las Romanas daua Dios la empressa à las vanderas de su Iglesia: y en la saña militar aduertia, que la fama à que haspiran las vanderas; el gran nombre, principal fuerça de los Capitanes, que vence mas que las manos; el reconocimiento, y inclinacion de sus soldados, valor de los exercitos, no se consiguen con la violencia, sino sustentando el campo, haziendo estimaciō de lo granado. Esto coliga los animos, mejor q̄ los manojos de Ioseph, dà nombre en la campaña, y grangea veneracion de Sacramento: El mejor comentador es el mismo Ioseph, cap. 50. Genes. donde atribuye la exaltacion de su nōbre, al alibio que por él recibieron los pueblos. *Vos cogitastis de me malum, sed Deus vertit illud in bonum, vt exaltaret me sicut in præsentiarum cernitis, & saluos faceret multos populos*, Gen. 50.

Sin grāgear la inclinaciō, ninguno es poderoso.

La sombra del Sacramento haze las vāderas vitoriosas.

Aquella vanissima cabeça del peinado Absalon haspirò à eterno nombre, prometiendose felicidad en sus temeridades. Mas como no en acciones generosas, sino en la tyrania armada quiso ensalçar su nombre, boluieronse contra él las piedras en que le grabò; oprimiole la tierra, que intentaua oprimir. Derrotado su exercito, quedò colgado de sus locos pensamientos. No le minorò la infamia quitarle de la horca, con circunstancias de mayor afrenta. *Et tulerunt Absalon, & proiecerunt eum in saltu in foueam grandem, & comportauerunt super eum aceruum lapidum magnum nimis*, 2 Reg. 18. 17. Que infames honras al hijo del Rey! Ni despues de muerto se les templò la saña con el infausto! Sepulcro tal mas en tierra su nombre, que su persona. Tales piedras no son monumento, sino padron de afrenta. Porque nadie se lastime dà luego razon el Texto en que demuestra, se tirò por su mano tantas piedras. *Porro Absalon erexerat sibi, cum adhuc viueret titulum qui est in valle Regis: dixerat enim: non habeo filium, & hoc erit monumentum nominis mei: Vocauitque titulum nomine suo, & appellatur: manus Absalon*, vers. 18. Que razon es essa para disculpar tantas atrocidades en el Principe difunto? Grande: Esperando hazerse memorable con feliz latrocinio de la tierra, se anticipò en vn arco triunfaò col, luna los tropheos, intitulandola, *mano de Absalon*. Pues hombre, que assi vsurpò los honores del nombre por su mano: que pensò ser reputacion de hobre de manos el latrocino, que siendo de poco infama, y si es de Rey nos juzgan decoroso. Hombre que ostentò la mano en leuantar piedras, y pensò inmortaliçarse en ellas sin reynar én los corazones; justo es, que las piedras se bueluan contra él; que la tierra le trague, mas que le sepulte: Que el monumento ambicioso procurado à su nōbre, sea padron de su afrēta: Que la tierra le oprima, no le sea vna sola leve; que fue el alibio deseado en la oracion, y epitafio de difuntos; *sit tibi terra leuis*. Todo le sea pesado, pues él lo fue à la tierra, y quiso ostentar mano en oprimirla. Esta es la Catastrophe de Absalon, y de quantos piensan con la violencia adquirir nombre. Viuan en los corazones; labren en ellos sus imagenes; estas son colunas perpetuas à la memoria, arcos del Cielo, monumentos donde gozar por la eternidad alibio. *Hæc mihi in animis vestris templa: hæ pulcherrimæ effigies & mansuræ. Nam quæ saxo struuntur, si iudicium posterorum in odium vertit, pro sepulchris spernuntur*, dixo ya Tacito, &c.

Las piedras se bueluen contra el que en ellas quiere cōseruar su nombre, y en acciones violentas parecer hōbre de manos.

(†)

S

§. VI.

El que se contenta con tener nombre en su tiempo, es de poco corazon.

POstquam consũmati sunt dies octo, &c. Notéya con los PP. q̃ en la octaua, simbolo de la eternidad, tomò nõbre el Niño eterno, y nombre que se le anticipò à su Concepcion: *Quod vocatum est ab Angelo priusquam in vtero conciperetur.* El nombre grãde no se estrecha los limites de la vida siendo esta breue, es el buen nombre tan poderoso que la propaga à los siglos, como ya dixò Bion. Es de apocado espiritu el que no haspira à dexar nombre à los tiempos venideros, sobreuiuiendo assimismo en la buena memoria de su virtud. Christianando, empero, este afecto de modo, que no se lleue la vanidad el haliento, q̃ dà à los generosos esta natural gallardia. *Vnum insatiabiliter parandum, prosperam sui memoriam; nam contempta fama, contemni virtutes:* Dixò Tacit. de vna sola codicia debemos ser insaciables; de atesorar feliz recordacion, porque abandonando la fama, se desprecian las virtudes. No es consejo de la vanidad bien entendido: Dale el Espiritu Santo, Ecclesi.41.15. *Curam habe de bono nomine: hoc enim magis permanebit tibi quam mille thesauri pretiosi, & magni.* Cuidad del buen nombre, que es thesoro inagotable. Ser prodigos de la fama, es vltima perdicion de hombres estragados. Assi de Messalina en el extremo de sus escandalos, dize Tacito 11.an.27. Que diò nombre, y publicidad de matrimonio al adulterio con Silio, por lo ruidoso de la infamia, vltimo antojo de prodigos. *Nomen tamen matrimonij concupiuit, ob magnitudinem infamiæ, cuius apud prodigos nouissima voluptas est,* S. Aug. l. *de bono viduit*, capit. 22. Compara el cuydado del buen nombre, al de la buena conciencia: Esta ha menester cada vno para si, aquel para los proximos, y assi es cruel consigo, y con muchos quien dessatiende à su reputacion. *Conscientia nostra est necessaria nobis, fama proximis, ac proinde crudelis est, qui famam negligit.* Si esta crueldad toca en la misma linea, que el quitarse la vida, y no tiene mas dominio el hõbre en prodigalidades de la fama, que de la salud, es question que tratan los Teologos, 2.2.q.73. y Cayeta. con otros a.2. siente que no tenemos mas dominio en desperdiciar la fama, q̃ la vida, y en algunas diferencias, y circunstancias de personas, es dotrina cierta. Si atendemos à la definicion del buen nombre, recibida de los Teologos, y dada por los Iurisperitos, veremos que no puede adquirirse sin el exercicio de las virtudes. Dize la L. *Cognitionũ, ff. de extraord. cognit. Fama est ille dignitatis status, legibus, & moribus comprobatus.* Fama es estado ileso en dignidad, comprobado por leyes, y costumbres. Nadie puede conseruar reputacion de digno, y benemerito, sin conformarse à las leyes, y buenas costumbres. Viciar lo que con tan buenos medios se adquiere, sera extremo de locura.

Despreciada la fama, se desprecia la virtud.

Que es buen nõbre?

Contentase con poco, el que no haspira à que su nombre viua mas que él, y se escriua en la eternidad. *Paucis natus est, qui populum ætatis suæ cogitat.* Sen. ep. 79. Para pocos naciò, y de humildes pensamientos el que solo considera à sus contemporaneos para auentajarse. *Multa annorum millia, multa populorum superuenient: ad illa respice.* Seguiranse millares de años, y pueblos. En essos pon los ojos. Puede mejor esperar de los futuros, que de los presentes, buena memoria el digno: porque la gloria del nombre, es sombra que sigue aunque huya della, al sujeto: Con vna diferencia; que la sombra, vnas vezes và delante, otras detras del cuerpo; La gloria mas vezes và detras; porque la emulacion, ò embidia de los contemporaneos, pocas vezes concede à los hombres grandes lo que merecen: los venideros libres destas passiones con el que no les haze encuentro, juzgan sin adulacion, ni embidia, con rectitud. *Etiam si omnibus tecum viuentibus silentium liuor indixerit, venient, qui sine offensa, sine gratia iudicent.* Ni à ofendidos, ni à obligados puede fiarse el juizio: à vnos cierra los labios la oposicion, à otros se los relaxa la vtilidad, y lisonja. Los libres de vno, y otro dàn reputacion. Essos no han nacido,

Ni afectos, ni auersos sõ buenos Iuezes.

Fiè de los venideros, mas que de los presentes la reputacion del ventajoso.

tiem-

tiempo vendrà en que me guarden justicia: *Et maior elonginquo reueren-tia.* Sintio Tibe. concilia veneracion la distancia. Como para vestidos, y alaxas, despreciamos lo que nace en casa, aun mas los sujetos, y es suma alabança, dezir, que son peregrinos. Peregrinando, pues, en la memoria de los venideros; toman comendacion de forasteros los naturales, y cessa la ogeriza de domesticos.

Iacob ya agonizante, requiere à su Ioseph con pacto estrecho, que le guarde para despues de muerto ley. Exercitando su misericordia, y verdad: *Si inueni gratiam in conspectu tuo, pone manum tuam sub femore meo, & facies mihi misericordiam, & veritatem*, Genesis 47. 29. Ezechias se contenta con gozar en sus dias felicidad y verdad. *Bonus sermo Domini, quem locutus es: sit pax, & veritas in diebus meis*, 4. Regum 20. 19. Responde al vaticinio de Isaias, que amenazaua la ruyna de su Reyno, casa, y sucession en esclauitud indigna: conformome con la voluntad de Dios, y me contento con gozar en mis dias de paz, y verdad. Trabajan los Interpretes en defender à Ezechias de sus Hebreos, que le acusan grauemente de poco generoso, en mirar solo à passar con honra sus dias, sin atencion à la infamia en su posteridad. Por dexar esta honrada, deuiera, dizen, sacrificar su vida, y felicidad. Porque no como Iacob, pone los ojos en los tiempos venideros, y solicita para ellos la verdad del buen nombre con que descanse en paz? Las honras de vn Principe difunto, son los hijos honrados: Si los de Ezechias quedan destinados à infame esclauitud, mal le podran dar honra que no tienen. Y como espera hallar verdad en su vida, gozando en ella de vn cetro afortunado? Quiẽ en tales circunstancias, no pensara que es adulacion su alabança? *Ostendam quid omnia possidentibus desit; scilicet, qui verum dicat*: Dezimos muchas vezes con Seneca. Lo que falta siempre, al que lo possee todo, es quien le diga verdad. Luego implicaciones quiere el Rey Ezechias, quando en sus dias pide todas las felicidades, y verdad; como si en dias cupiera felicidad verdadera? *Sit pax, & veritas in diebus meis.* No estreche el animo eterno à tan cortos limites;

Verdad, y felicidad no cabẽ juntas, mas q̃ verdadera felicidad en esta vida.

propaguele en los siglos perpetuando su verdadera fama, en la posteridad coronista de sus virtudes. Iacob con excesso animo se sustituye en los descendientes, y quiere la verdad para despues de sus dias, en que diràn sin sospecha su alabança, y eternizarà su nombre para erudicion de los venideros, en los medios de alcāçar buena memoria.

Antes de dar salida en reputacion de Ezechias, cuyo animo, aunque oprimido de espantosas amenazas, no degenero empusilanimidad del tiempo; noto: que Iacob despues de auer pedido verdad para sus honras, como si en tantas acciones heroicas de su vida no huuiera conquistado honra verdadera, dize, vna de que no se halla antes mencion en el Texto, fiel Coronista de su vida. *En ego morior, & erit Deus vobiscum, reducetque vos ad terram patrum vestrorum. Do tibi partem vnā extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhai in gladio, & arcu meo.* Genesis 48. 22. A su Ioseph à quien pidiò verdad para despues de sus dias, dize con espiritu prophetico, las mercedes que Dios les harà, y los conducirà à la tierra de sus padres. Mejorote entre tus hermanos, en aquella parte que quité al Amorreo con mi espada. Nunca antes en la historia se ha dicho esta batalla de Iacob, ni acciō alguna en q̃ parezca soldado. Essa parte de tierra en q̃ Iacob mejora à su Ioseph, y no quiere entre en la suerte, cōsta de S. Iuā 4. 5. fue el campo de Sichē: y este cāpo le cōprò Iacob, no le cōquisto por armas; costa del ca. 33. 19. del Gen. y del vltimo de Ios. v. 32. Como, pues, se gloria aqui Iac. moribūdo de q̃ cōquistò esta tierra con el valor de su espada; con la destreza de su arco? La solució q̃ con Masio, dàn Pereir. y Cor. parece del todo cierta, porq̃ sola ella sosiega. Dizen, q̃ auiendo Iacob pagado à Hemor el campo de Sichē fue necessario ausētarse cō sus familias de aquella tierra subleuada cō el desmā de Simeon, y Leui, en la Ciudad de Sichen. Sossegado el tumulto, boluiò al pais, y hallò en los dél resistēcia, para gozar pacifico lo q̃ auia comprado; cō q̃ se valiò de la fuerça, y por las armas, mejor q̃ por su dinero hizo nueuamente suyo el campo que auia comprado. Ay muchos exemplares en la Escritura, de que auiendo omitido la exacta rela-

Como se han de administrar armas, y magnificencias para adquirir nombre.

 cion

cion de algun sucesso, despues aludiendo à él le supone. Iacob, pues, moribundo, no quiere se sepulte en olvido este caso belicoso, y quando pide verdad à su buena memoria, haze memoria desta verdad, no por jactancia, sino por lo que deue à su buen nombre, siruiendo de instrucion à su posteridad. Armas, y magnificencias, dan nõbre: pues sepan de Iacob, como han de ser para que le merezcan: Armas à que obliga la defensa, y derecho à restituir lo que le han vsurpado: Larguezas en que conste, no son de bienes agenos, sino de los por muchos titulos conquistados. Viua en los anales de la verdad, que el pacifico Iacob, supo encenderse en ardores belicosos, quando le obligò à ello su defensa: y que la liberalidad conque mejorara al hijo mas querido, le costò sangre, y dinero Que no haze donaciones de lo ageno, ni aun de lo que por buena suerte adquirio su trabajo, y que como en el campo supo juntar compra, y conquista, mereciendo por muchos titulos lo que adjudica à Ioseph; dexa à quantos pretendan perpetuar su nombre con verdad, campo en que merecerle, heredad en que vincularle, arte de multiplicar titulos à su buen nombre.

Y aun assi llama misericordia la verdad despues de sus dias: *Facies mihi misericordiam, & veritatem*: Y no la dexa toda à los futuros, y se haze su modestia las honras, diziendo lo que antes no sabiamos. Dos cosas vician la verdad con el difunto, la piedad, y la independencia. Por piedad, vnos se alargan en relaciones menos ajustadas. Por la independencia, como ya no los temen, se destemplan otros. Pues, dizé Iacob: Piedad quiero en mi oracion funebre, que no vicie la verdad: Verdad que no se oponga à la misericordia, y decoro, con la ossadia al que yaze. Porque Iacob pide misericordia, y verdad: y Ezechias no pide misericordia con la verdad, si no paz? *Sit pax & veritas in diebus meis*. Ay verdad cruel? Si: La que se dize en defectos de otro, con palabras acres, de modo que se saborea en la amargura el que la dize; y aunque tenga la accion que nota alguna escusa, la toma por el lado que quema, essa es verdad cruel: y essa puede temer el que yaze. Assi Iacob pide para el sepulcro verdad que no pique en mordacidad: y para el epitafio, misericordia que no falte à la verdad. Ezechias pide para sus dias; y en quanto tiene el cetro, no teme verdad cruel; harto serà que la halle muy mitigada, y pacifica; que al poderoso, si alguna le dizen, es tan templada al obsequio, quando no à la lisonja, que pierda su acedia. Mientras viuen los Principes, mas pueden temer misericordia, que verdad: todo sirue a su alago, nada à su aduertencia. El que como Iacob yaze, tema verdades crueles. Tiene, empero, gran conueniencia, que se escriuan los vicios, y las virtudes con fiel entereza, para que el miedo de la posteridad reprima, y la esperança de viuir celebre en ella, haliente. *Exequi sententias haud institui, nisi insignes per honestum, aut notabili dedecore: quod præcipuum munus annalium reor, ne virtutes sileantur, vtque prauis dictis, factisque ex posteritate, & infamia metus sit.* Dize Tacito 3. An. 65. Ezechias, que procurò en sus dias paz, y verdad, bien mirò por los futuros; no ay mas atencion à la posteridad, que viuir de suerte, que pueda con verdad ser instrucion su nombre, de conseruar la paz los descendientes: Ni de vn Rey ay mas heroyca hazaña, que dessear la verdad, mas valiente que las armas para establecer la paz.

Iacob, que à su Ioseph pide en sus exequias misericordia, y verdad, no parece que fiò la verdad de su misericordia en las de su Raquel amada; pues sin escriuir letra le hizo el epitafio, sin pronunciar razon el panegyrico de elogios, y titulos. *Erexitque Iacob titulum super sepulchrum eius: Hic est titulus monumenti Rachel vsque in præsentem diem*, Gen. 35. 20. Erigiò Iacob titulo sobre el sepulcro: y este es hasta oy el titulo del monumento de Raquel. Quien no alarga luego curioso la vista a leer el titulo, la inscripcion, y epitafio de Raquel? Mas aunq̃ señala con el dedo el Espiritu S. este es; no hallamos ninguno. Pues como, dize, dura el titulo perenemẽte essento de la injuria de los siglos? En que laminas, en que marmoles escrito? Los elogios del merecimiento, grauanse mas indelebles en los animos, erudicion de la posteridad. *Hæc mihi in animis vestris templa; hæ pulcherrimæ effigies, & man-*

Conuiene hablar, y escriuir con libertad, para que todos tẽgan lo que merecen.

Ni verdad cruel, ni piedad mentirosa, sobra esta para el poderoso, y aquella para el caido.

Del que mucho ama, no hazer fee los elogios.

Honra el silencio sentimiẽtos grandes.

mansura. Nam quæ saxo struuntur, si iudicium posterorum in odium vertit, pro sepulchris spernuntur, dixo ya Tacito. No fiò Iacob, ni de su amor la alabança de su querida Raquel, ni de su entendimiento la explicacion: puso en el tumulo sin caracteres, ni efigie, vna piedra, mas vocal quanto mas muda. Solo esse titulo se proporciona à la grandeza del sujeto, y del dolor en su perdida. Assi Timantes se desempeñò en la pintura del sacrificio de Iphigenia: pintò la doncella en el rubor assustado, explicando su congoja: pintò los deudos significando su dolor atonito en el semblante; las amigas doncellas entre la religion, y la impaciencia: No hallò la valentia de tanto pincel expression de los encontrados afectos de Agamenon su padre, que en remedos de Abrahan la sacrificaua: y suplió el ingenio à donde no alcançaron los colores. Cubriò la cara à Agamenon, y dexò al discurso que ideasse toda aquella tragedia del coraçon, para que fue poco teatro el lienço. Mejor Iacob haze, que las piedras hablen, y explique silencio atonito, los sentimientos, los titulos, ò el sentimiento por tantos titulos q̃ en la voz no cabe, ni en epitafio pueden cifrarse. El intimo dolor de Iacob, la estimacion de Raquel, el concepto de su virtud, mal se explicaua en inscripcion superficial del marmol. Sea todo el marmol letra, todo vocal, y rigido signifique la constancia atonita, el fuego de tanto amor helado, y no dexe mas que recuerdo à la posteridad, fiando della los elogios, la historia de Raquel. *Hic est titulus monumenti Rachel vsque in præsentem diem.* Assi fiò à los siglos la memoria, y no fiò las memorias à la voluntad. Quede que pensar al ingenio de la posteridad, para hallar elogios proporcionados à la virtud en inmortal monumento. Quanto se diga bien en la sucessiō de los tiempos le vendrà ajustado, como el epitafio q̃ esculpio el Poeta: *Daphnis ergo in Syluis, hinc vsque ad sidera notus.*

En alabāça de la modestia benemerita, las piedras hablā.

En la memoria y voluntad de los que seràn, se escriue mejor q̃ en marmol.

Formosi pecoris custos, formosior ipse. Quāto mejor de Raquel, &c. Raquel mejor Daphne de las seluas, escrita en sus cortezas; porque no piense crecer alguna sin engrandecer su nombre, sin leuantarle al Cielo, leuantarse: guarda de hermoso ganado; porque neuò sus armiños el ampo de las pastoras. No cabe en quantos se dize tanto elogio: Entre en quanto no se dize; y sea marmol la memoria à la constancia de la virtud. Esto es viuir en la muerte; sobreuiuir à su sepulcro; halentar en las cenizas, y ser Raquel difunta, imagen viua de la Iglesia, dize S. Cyrilo in Cat. Græc. & apud Lipom. B. *Non temere putes huius monumenti scripturam meminisse: Nam cum plures sanctorum patrum mulieres obierint, solum Racheli Cippus erectus est.* No pienses fue casual hazer solo deste monumento de Raquel, mencion la Escritura, auiendo muerto tantas mugeres grandes de los Patriarchas. Es la razon; porque sola ella fue imagen de la Iglesia, que en Christo leuantò tropheos en la muerte, y nos dà titulos con que ennoblecer las cenizas, y viuir en los sepulcros eternizando en el Cielo el nombre, no en marmoles escrito. *Ea enim typū Ecclesiæ gessit, quia sola victrix trophæum mortis sustulit in Christo.*

Si no ay letra, ni cifra, ni geroglyphico en el tumulo, como se llama titulo? Porque los verdaderos, son los que dexan blanco para que otros escriuan. Es aqui de notar, que erigir titulos està en la ley prohibido Leu. 26.1. y es la prohibicion de derecho natural diuino, en aquel modo con que el pueblo vsò esto, por ser especie de idolatria. Tal, dizen, fue el titulo que erigiò en arco triumphal Saul, 1. Reg. 15. 12. y el de Absalon 2. Reg. 18. 18. Como notan en essos lugares los Interpretes, y en 35. del Genes. defienden à Iacob libre de toda especie de idolatria, en el titulo que erigio à Raquel: porque este no como aquellos jactanciosos, quiso idolatrado su nombre en ostentaciōnes vanas, de arcos, y colunas en el campo, y en el monte, que solo sustentan viento. El titulo que Iacob puso en la piedra, fue vna tierna memoria que conserua la dureza del marmol, à la virtud de Raquel. Querer solo por vanidad perpetuar su nombre, especie es de idolatria: quanto es religion eternizar memorias à la virtud, para erudicion de la posteridad. Contra aquellos se bueluen las piedras ofendidas de que hagan su solidez vana; y en vez de dar peso al viento como cuerdos, dan viento al peso como locos En favor de

Bueluense las piedras contra el q̃ solo en ellas dexa memorias vanas.

de essotros, las piedras hablan enternecidas, y solo duras para dar duracion à los elogios, que no superficialmente en sus venas esculpen. Las voces que les faltan, suple el Cielo àcordado en sus elogios. Sobre estas piedras del sepulcro de Rachel, dizen S. Hier. y los mas Interpretes, in capit. 35. Gen. y cap. 2. de San Lucas, pusieron los Angeles el Facistol, quando en el nacimiento cantaron; gloria à Dios en lo excelso, y paz en la tierra à los hombres. Pues que misterio ay en esso? Que? El modesto silencio de Iacob, escusò poner su nombre, y el de Raquel en essas piedras; y empeñò à los Angeles en cantar lo que él callò en honras de essas memorias. Iacob, y Raquel sin ambicion de gloria yazen, dexando solo recuerdo de su exemplo: pues baxe la gloria del Cielo à ensalçarlos en la tierra. Formen el epitafio, no solo caracteres de estrellas, sino de Angeles, y aprenda la vanidad el modo de alcançar gloria, y leuantarse al Cielo en los descendientes. *Hic est titulus monumenti Rachel vsque in præsentem diem; præsentem Ecclesiam significans, vbi Angeli nato Domino cecinerunt; gloria in excelsis Deo, &c.* Dize la Interlineal. A tantas honras tiene titulo, quien no en marmol, sino en heroycas acciones escriue su memoria. San Hieron. añade, fue vaticinio esse titulo modesto del gran descendiente de Iacob, que tomaria por cuna aquel sepulcro. *Vel quod verius est, quodam vaticinio futurorum, iam tunc mysterium mostrabatur.* Pronostica esta modestia con que escusa vanos titulos, que tendran hijos ilustres en quien perpetuar su nombre. Dexen tanto marmol en blanco, para que en él escriuan los descendientes, quãto su modestia calla.

La modestia empeña al Cielo en que alce la voz, y consuena con esta armonia, aquel silencio.

Para el sepulcro de S. Ignacio con epitafio de estrellas.

Otras voces entonã estas piedras, que con las de los Angeles correspondon armonia. *Vox in Rama audita est, ploratus, & vlulatus multus: Rachel plorans filios suos & noluit consolari, quia non sunt.* Matth. 2. 18. Ierem. 31. 15. Estas sentidas vozes conuienen los Interpretes, siendo el principal San Matheo, se dieron en el destrozo de los inocentes por el impio Herodes. *Tunc ad impletum est dictum per Ieremiam Prophetam, &c.* Mas no embaraza, que siendo este el sentido sublime, y Primo del Profeta, en el menos principal, y segundo, lamente la transmigracion, y captiuerio executado por Nabuzardan, en sus tristes descendientes, que abrasada su patria, lleuaron por el mundo las pauessas, y el tiene en la vil marca de esclauos estampada à tãto fuego. Desto ay inumerables exemplos en lo literal; como Daniel en la corteza, y menos principal sentido; dize las atrocidades de Anthioco Epiphanes; y en el sublime, y primario las del Antichristo. Nota con que pudiera Cornelio à Lapid. escusar la que pone à los autores que cita, entendiendo el clamor de Raquel por el captiuerio Assirio. Para repetidas lamentaciones, que en essos trances, y el que padeciò su Tribu de Bêjamin, en la guerra cõ las otras, por el agrauio al Leuita Iudic 20. (de aqui interpretan otros los clamores de Raquel) tuuo constante voz el Mausoleo, haziendo el gasto à todas las calamidades emparentaciones, su inmortal nombre de madre, mas tierna quando de marmol. Haze hablar las piedras, quiẽ està como marmol en la ocasion de mas dolor, y sentimiento. Sobreuiue à su posteridad, quien no en titulos vanos, sino en acciones de mucha vida la pone de la otra parte del sepulcro. Llora porque sus hijos mueren sin nombre, y con nota; y solo escusaron esta, y ganaron aquel los Inocentes, antes de sacar las manos. Hazen llorar los sepulcros, hijos que viuen muertos: mas no inquieta las cenizas de los Padres assistir al socorro de sus calamidades. Llora Raquel: *quia non sunt.* Sean hombres, y enjugarã su llanto. Sean los que deuen, y tendràn nombre, y le recibiràn reciproco de los passados: Si se replica por lo literal: ni Raquel fue madre mas que de dos hijos, Ioseph, y Benjamin, y de tres Tribus: Ni estas caminaron con Nabuzardan al captiuerio de Babilonia: porque las diez auia trasplantado antes el Assirio Salmanasar. R. que en Ioseph, que hizo oficio de Padre de sus hermanos, se los prohijò à todos Raquel, y en sus dolores por ellos, Aquel es Padre, que haze oficios de tal, y las reliquias q̃ de todas doze Tribus quedaron, lleuò Nabuzardan.

Vive en el sepulchro, quien no dexò en tierra sus acciones.

Hablã las piedras por el que sufre.

Ay viuos de morir que los muertos: verlos sin ser ni nõbre haze dar voces a los difuntos.

§. VII.

§ VII.

No son de mucho nombre, los que afectan muchos nombres; y es ominosa vanidad.

AQui abreuiare el discurso, por alargarme en el l. 2.ca.1.§. 2. Donde lamentò, que los que tienen nombre, no son hombres, y los que son hombres, no tiene nõbre. El dia de la Circuncision, no toma el Señor mas nombre que Iesvs; y S. Matheo, dize, que Iesvs se llama Christo: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* Porque S. Lucas no dize, que oy tomò este renombre Christo, por el qual S. Matheo illustra el de Iesvs? Porque no passe la Magestad del nõbre à màs de aquel, que es inescusable por la disposicion del Padre, que por vn Angel le embiò antes el nombre. El de Christo significa la vncion de la diuinidad, la vnion de las dos naturalezas en la persona Real, que vngen Rey del vniuerso. Tanto nõbre, y renombre, dessele el reconocimiento, y no le tomè oy por si. Mejor conoceran desse modo, que le viene nacido. Los que se toman magnificos nombres, y renombres, no son grandes hombres, y se pronostican con breuedad su nada. De Astarthe, Diosa de las gentes celebrada, dãdo vnos este nombre à Venus, otros à Diana, y quiere dezir celeste: Nota Salvia. l. 8. *de prouid.* Que en plural la llamaũ *Astaroth.* 1. Reg. 31. 10. Las Venus, las Dianas, y como en Dios el plural destruye el singular, que muchos Dioses son ninguno, con tanto nombre le niegan ser numen. *Cœlestum Afrorum Dœmonem dico: cui ideo reor veteres pagani tam speciosa appellatione titulum dederunt, vt quia in eo, non erat Numen, vel nomen aliquod esset: & quia non habebat aliquam ex potestate virtutem, haberet saltem ex vocabulo dignitatem.* El Embaxador del Assirio multiplica à su Rey blasones, y apellidos, quando a Ezechias nombra simplemente como à hombre particular, degradandole el titulo de Rey. *Dixitque ad eos Rabsaces: Loquimini Ezechiæ: Hæc dicit Rex magnus, Rex Assiriorum,* 4. Reg. 18. 19. dezid a Ezechias: Esto, dize, el Rey grande, el Rey de los Assirios. Que grandeza hazer pequeño, al que es por tantos titulos grande? Si de verdad Senacherib lo fuera, no pensara diminuida su grandeza en que otros tambien lo fuerã. Quien es mediano, sobre sale entre Pigmeos: El sublime con que le cadeen grandes, acredita sus ventajas descollandose. Los zelos de las parejas, son de quien no esta seguro en la preeminencia. Vio presto la fatalidad desta arrogancia, dexando en aquel campo teatro della, degollado su exercito: Boluiendo à su Reyno fugitiuo, à sus hijos hallò contra si armados, quando desarmados sus soldados. Muriò à manos de los q̃ engendrò, victima del sacrificio, que al Demonio ofrecia 4. Reg. 19. 37. 2. Tiberio entendiò biẽ la modestia politica de escusar nõbres vanagloriosos, pues à imitacion de Aug. no solo escusò el Don, nombre de Señor, sino el de Padre de la patria, que le daua obligada à su socorro; y reprehendio aspero à los que le preocupauan cõ diuinos honores. *Neque tamen ob ea parẽtis patriæ delatum, & antea vocabulũ adsumpsit, acerbeque increpuit eos, qui diuinas occupaciones, ipsumque Dominum dixerant.* Tac. 2. an. 87. Qual es esto para la libiandad de nuestros dones, que ya toma vn picaro sin aguardar à estàr 50. leguas de su tierra.

Poca satisfacion tiene de si, el que escusa la dos grandes.

En los arrogantes titulos con que Saul, y Absalon se envanecieron, 1. Reg. 15. 12. El primero: y 3. Reg. 18. 18. El segundo, se puede sobre lo notado, inferir q̃ infelices pronosticos de su breue, y desastrado fin estamparon. Intitulo Absalon la coluna de su mano: *Manus Absalon: In hoc autẽ titulo* (dize S. Hier. B.) *manum dicitur desfixisse, & figuram manus suæ expressisse.* Esto fue firmar de su mano que era traydor, y escriuir la sentencia de derecho à tal delito, que es clauarle la mano. *Manũ dicitur defixisse.* Quando esculpe figura de su mano, queda sin mano, ni figura ahorcado: *Et figuram manus suæ expressisse.* Cotegese tan expressada mano del que ni para desprenderse de su pelo la tuuo, con aquella sombra de mano con que Dios puso en vn puño al mayor Rey de aquel tiempo. *In eadem hora apparuerant digiti, quasi manus hominis scribentis, &c.* Dan. 5. 5. No parece en la pared mas que vn remedo, vn simulachro de mano, y es la mano omni-

Quien escriue de su mano vanidades, firma menguas.

potẽte: En la coluna de Absalõ parece mano de hijo del Rey; mano que poderosamente pensò hazer inmorral aquel brazo, y darle nombre à par de las colunas inuencible. Mas la solo aparente es verdadera mano; y la del gran titulo, *Manus Absalon*, con mucho nombre de mano, es mano solo de nombre, Assi es en quanto los afectan magnificos: y lo contrario en quien seguro de la realidad los desprecia.

Pacteaua el Parto Volegesses, por su hermano Tiridates (derrotado en su rebelion de Armenia) con el prudente, y valeroso Corbulon, Capitan digno de honrar el mejor siglo Romano, y no deflorecer en el peor, para que en Neron perdiesse, mas que él auia ganado para aquel tosigo, y afrenta del linage humano. En los pactos, pues, del Parto con el Romano, ponia gran fuerça en titulos decorosos, que le concediò facil Corbulon, quitandole quanto era de realidad. *Scilicet externa superbia sueto, non erat notitia nostri: apud quos ius imperij valet, inania transmittuntur,* Tacit. an. 15. 31. Hecho à la soberuia Barbara, ignorante de nuestro dictamen, en que pessa mucho el derecho de imperar, lo absoluto del dominio; vanidades se desprecian. Damos con largueza essa espuma de nombres à la arrogancia, por dexarla sin neruios, ni fuerça para imperar. Concedamosles paja, por quitarles el grano.

La realidad desprecia titulos vanos, que solo engañan barbaros.

Apoc. 17. Vemos vna bestia cargada de nombres: ay vanidades que no puede vna Azemila con ellas. Esta bestia de nombres, ya la llama muger, ya bruto: de la libiandad de aquella, y lo irracional deste se deriuan essos nombres, Dize, que vestiá purpura, y se adornaua de grã les joyas. Ni tanta insignia de imperio la eximiò de que como muger fuesse inconstante, y despreciable su dominio. Luego, dize, se fue apique en el abismo, donde pensaua su libiandad nadar sobre todo. *Bestia quam vidisti fuit, & non est, &c.* cap. 17. 8. Esta es la bestia purpurada llena de nombres, y renombres, como en el ver. 3. dixo. Que son sino bestias cargadas de nombres los que visten purpura, sino satisfacen con el candor de la vida, con el rubor de la verguença, con la realidad del porte à los empeños de las dignidades? Si no son los que deuen, deuen lo que son; no es suyo, parece, y es nada. *Fuit, & non est.* Como de cosa passada, se habla de tu presencia. Aun la soberuia de Seyano, juzgo le conuenia para la conseruacion escusar vanos titulos, y ostentaciones del poder, en el concurso de los que con adulaciones le saludauan. *Adempta salutantium turba, sublatisque inanibus, vera potentia augeri.* Tac. 4. an. 41. Es mal aguero contra la duracion, quanto en vanidad se funda: Caera en el ayre, lo que se leuanta en él. No quedarà nombre del que à su arrogancia multiplica nombres.

Bestias cargadas de nõbres, libianas, y pessadas.

Los que pone Luzbel à su imaginario imperio. *Qui dicebas in corde tuo: in cœlum conscendam, super astra Dei exaltabo solium meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis. Ascendam super altitudinem nubium, similis ero altissimo.* Isa. 14. 13. y 14. Dezian sus altiuos pensamiẽtos: Assaltaré el Cielo, y exaltare mi trono sobre los Angeles, sentareme en el Monte del Testamento, y las alas del Aquilon. Montare sobre las altas nubes, seré semejante al Altissimo. Cielos, Nubes, Montes, Astros, Angeles, Vientos, deidad toma por Prouincias de vn soñado imperio, sin reparar en que sea todo cosa de ayre, por multiplicar titulos, y renõbres vanagloriosos à su soberania fantasma. El Sebaste por Cometa Crinito, quando leuanta el copete sobre los Astros, y ya torcido hondea Dragon la cola. *Verumtamen ad infernum detraheris, in profundum laci*, ver. 15. En esse instante fuiste arrojado al infierno, con tanto peso como vanidad, yazes en lo profundo de su lago. Ni nõbre de ti, ni del lugar que ocupas, y no llenauas, ni satisfacias, quedo. *Nõ est inuentus locus eius.* Y no le desengaña esta locura de lugares, y titulos vanos, que aun antes del castigo, son humo, prenuncio de tanto incendio que leuanta el viento. Lo que ponen de su cabeça los que tienen: Estados de fantasia, sin estado. Veo en los que adolecen deste ayre corrupto, que para lo enfadoso, traen en la cabeça el Salon del Alcazar de Segouia, con todos sus bultos de Corona, y Cetro, y para lo obrado la Plazuela de la Cebada, ò el Azobejo, con sus tavas, y esportillas.

Para complacerse ponen mucho de su cabeça los que la tienen vana.

(§)

CAP.

CAP. III. §. I.

De las obligaciones del nombre.

Ninguno hizo por pagar tanto como Dios haze por deuer, quando toma nombre.

SEa nacido, ò conquistado, ò como deue ser conquistado para que venga nacido, pone en grãdes obligaciones el buen nombre, y si no las satisface, serà nõbre sin hõbre, como es tã mal oido el nõbre de obligacion, pocos cumplen obligaciones de nombre. Naci con muchas obligaciones, dize el vano, si es para hazer empeño en satisfacerlas, passe por recuerdo, y no se le note de jactancia. Mas si de auer nacido con mas obligaciones, toma ossadia para no cumplir ninguna, como à hombre fallido que quebrò cõ la deuda, deuen notarle por falto de caudal, y confiscarle los honores, como la hazienda à los que sin ley, ni palabra infaman el trato! Entramos, pues, en la obligacion del nombre, haziẽdo caudal dél para satisfacerla. Roma aun en la locura maestra, en los ambiciosos nombres con que envaneciò la grandeza de sus Principes, les diò siempre, vno bastante à dar peso al viento de los otros. Intitulò Magnos, Felices, Augustos, Padres de la patria. Si à este nombre satisfacen, los otros les vienen justos: sin el todos vanos: *Principem appellauimus Patrem patriæ, non adulatione vana adducti: cætera enim cognomina honori data sunt. Magnos & Felices, & Augustos diximus, & ambitiosæ maiestati, quidquid potuimus titulorum congessimus, illis hoc tribuentes: Patrem quidem patriæ appellauimus, vt sciret datam sibi potestatem patriã: quæ est temperatissima, liberis consulens, suaque post illos ponens.* Sen. 1. de Clem. c. 14. La adulacion con que discurrimos tantos especiosos titulos, con que satisfacer à la magestad ambiciosa, corregimos con el de padre de la patria: Porque entienda se le concede patria potestad; la qual es templadissima, mirando mas que por si por los hijos.

Como corrige la prudẽcia los titulos de la vanidad.

(?)

QVando no fuera Christo S. N. Dios, aun fuera el mas biẽ nacido, su nacimiento el mas ilustre, porque es quien naciò con mas obligaciones. Por cargar con las de todos, naciò quando se empadronaua el orbe: como en su lugar notè con ocho Padres. Poco era esso para quãdo toma nombre: ha de comprar el contraer nueuas obligaciones. Por rescatarse de la seruidumbre en que pone la deuda à vn hombre de punto, se facilita dar qualquiera preciosa alaxa. Dar, empero, infinito, solo por constituirse deudor quien lo à visto? Todos lo vemos en la Circuncision. Dando la sangre que satisface toda deuda, contrae dos grauissimas. La primera se constituye deudor à toda la pesada ley de Moyses el dia en que dà principio a librarnos de su opression. Pab ad Galat. 5. 3. *Testificor autem rursus omni homini circumcidenti se, quoniam debitor est vniuersæ legis faciendæ* Quien se circuncida se constituye deudor à toda la ley. Por esto es frasse del Apostol llamar Circuncision la ley escrita, porque en ella se incluye toda. Vsa esta locuciõ ad Rom. 3. 1. ad Gal. 2. 7. 8 & 9. ad Eph. 2. 11. y en otros muchos lugares. La segunda deuda q̃ Christo en la Circuncisiõ contrae, es por la señal q̃ da de perficionar el contrato en que se obliga à pagar por todos al P. *Accepit pignus Circuncisionis.* Ad Rom. 4. 11. Alude al pacto de Dios con Abrahan, donde tomò por señal la Circuncision. *Circuncidetis carnẽ præputij vestri, vt sit signũ fœderis inter me & vos,* Gen. 17. 11 Dõde Rup. y otros apud Lipp. dizen: *manifestũ est Circuncisionẽ non esse fœdus sed signum fœderis.* Explicalo elegante Salmeron, *hic*, con el exemplo de nuestros contratos, que dando señal se firman. Passais, dize, por la plateria, y os lleua los ojos vna joya, y no lleuais con que pagarla, mas entrais en concierto, y dais señal porque otro no se la lleue. Esto haze a su

Que es nacer cõ muchas obligaciones.

La buena sangre executa a q̃ se acabe lo que por el buen nõbre se empezò.

su Circuncision el Salvador, honrando como joya el barro de nuestra naturaleza. Viole tan enamorado de ella el Artifice supremo que subiò el precio, de modo, que para alcançar ha de subir en lo alto de la Cruz. No se halla oy con la sangre de treinta y tres años, que piden las condiciones de la compra, mas porque no le lleue otro la joya, dà el caudal de sangre con que se halla; assi firma el contrato, y queda por suya hasta la entrega. Todo esto debiò à su nombre: *Propter nomen tuum*, le repite la Iglesia con Moyses, quando le quiere mas empeñado en su assistencia.

Mas si dando el tesoro infinito de su sangre, queda adeudado, con que se podrà desempeñar? Si esto es deber que serà pagar? Este es el ingenio de Dios Niño, haziendo por su nombre lo que debe. Iamàs hizo hombre de reputacion por pagar, lo que haze Iesvs por deber. Quien haze mas por echar de si la opresion de acreedores, dà su heredad. Dios por deber dà su heredad, y su heredero. Es dize Math. 20. el Cielo semejante al Padre de Familias, que sale con el Alva à buscar obreros para su viña. *Conuentione autem facta eum operarijs ex denario diurno, misit eos in vineam*, v. 2. Concertados à jornal embiò los obreros à la viña. Vida concertada quiere, no la traygamos vendida. Donde tantos estàn comprados, y mas como vendidos, todo es tierra, y nada viña, y poco avrà con concierto. Esta viña es la Iglesia, donde Christo se plantò vid, multiplicada en tantos pampanos, y sarmientos, quantos Santos han nacido desta raiz. No tiene menos Autor que el mismo Dios. Ioan. 15. 1. *Ego sum vitis, vos palmites, &c. Ego sum vitis vera, & Pater meus agricola est.* Comenta San Agustin sermon 59. de Verbis Domini. *Colimus enim Deum & colit nos Deus; sed non sic Deum colimus, vt eum meliorem faciamus: Colimus enim eum adorando, non arando. Ille autem colit nos tamquam agricola agrum.* Dios nos cultiua, si le damos culto. Cultiuamosle sin mejoras, no harando, sino adorando. Su Magestad nos cultiua, como el labrador el campo, sin perdonar afan por arrancar malezas, y regar con sudor, para que lleue fruto esta heredad. Si quien trabaja en esta viña, es Dios obrero: *Omnia opera nostra operatus est nobis*, y nuestra la vtilidad del fruto; como nos dà nombre de obreros, y concierta paga, como deudor, interessado en las labores? Es ingenio de su nombre de Padre de Familias: *Patrem appellauimus, vt sciret datam sibi potestatem patriam, quæ est temperatissima, liberis consulens, suaque post illos ponens.* Para hallarse obligado à nuestros interesses, y preferirlos à los suyos, tomò el nombre de Padre: *Simile est homini Patri Familias, qui exijt primo mane conducere operarios*, sup. v. 1. Para hallarse obligado, se haze cargo, como Padre de nuestros interesses. Concierta nuestra vida, para pagar lo que por concertar las costumbres ganamos. En esto hazemos lo que debemos, y Dios lo que paga. Con la misma deuda nos haze acreedores, y dà instrumento para que le executemos: *Conuentione facta*, reconuenirle podemos, no solo por el jornal, sino por el fruto de la viña, pues nos ha dado la vid, y vida. En la Circuncision, vid podada, llorosa, alegrarà en fecundidad la tierra, que dando obligado al coste, como à oficiosidad del culto, y agricultura. Este es el heredero, y nuestra heredad. Quien mas haze por pagar, alarga su heredad, Dios por deber, nos da heredad, y heredero.

A vida concertada llama Dios, y la traemos vendida.

A lo que obliga el nombre de padre para ser padre de nombre.

Haziendo los deudores, es Dios quien paga.

Poco es esso: dispone pagar de modo, quedando infinito, quede empeñado, y le podamos reconuenir con nueuo alcance de la Bienauenturança. Que moneda es esta en que concierta? Denario: y que es Denario? S. Remig. hic apud D. Thom. *Denarius dicitur, qui antiquitus pro decem numis computabatur, & figuram regis habet.* El dinero en que concertò los obreros, es moneda reputada por diez quartos, que por cuño tenia la cara del Rey. La moneda de Dios sellada està de su cara, como con la de el Cesar la moneda de Cesar. Atendamos à San Iuan, que dize es el Hijo de Dios su moneda corriente, con que nos compra, y rescata. *Hunc enim Pater signauit Deus*, Ioan. 6. 28. Aqui echò Dios el sello, nunca mas propiamente, que en la Circuncision marcado; moneda de ley, porque en ella se comprehendia la ley. *Signaculum iustitiæ fidei*, llama San Pablo sup. la Circuncision. Donde no tenia que comprobar Cornel. que en Griego, y Hebreo, *pro signaculum*, esta, *sigillum*. El Hijo de Dios En-

El cielo llama dinero, porque entra en codicia, y no le dexē por dinero.

Encarnado, Tesoro del Padre. *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ absconditi*. ad Colos. 2. 3. Sellole para que corriesse como moneda de ley en la paga del mundo, y compra del Cielo. Assi casi todos los Interpretes, entienden por el denario en que concierta los obreros, la bienauenturança, que consiste ver a Dios la cara, que esta en el denario diurno. Assi por auernos dado el Hijo, le reconuenimos con su gracia por la gloria: *Conuentione facta ex denario diurno*. Por auernos dado infinito, queda mas adeudado. Bien, que de tanta ley la moneda que batiò en su Hijo, tiene mas liga de lo que parece en faxas, y vendas de la Circuncision.

Porque todos en ella notan, y San Bernardo con singular ternura ser. 1. de Circun. que con el remedio de la culpa original, pone marca de pecador, y en esso mismo, que es pagar por los hombres, se les haze mas deudor, y les mejora el derecho de acreedores. *Quem nemo potest arguere de peccato*, Ioan. 8. 46. *Ipse peccati remedium, & verecundum pariter, & austerum, sine vlla necessitate suscepit: nec repulit cultrum lapideum, in quo solo vetus illa, quæ raderetur rubigo nõ fuit*. Respondese Bernardo à su admiracion con otra. Esto es pagar Christo con gusto lo q̃ no deue. *Christus vero patienter, quæ non rapuit exoluit; qui venerat purgationem facere, non suscipere delictorum*. Poco fuera pagar lo que no deue en la Circuncision, si con la misma paga no se constituyera deudor por las dos obligaciones que preuine, y se aprietan mas con el sello de pecador: ò sea resello, porque el sello le tomò luego en naciendo. *Hoc vobis signũ: inuenietis infantem pannis inuolutum*. Luc. 2 12. Quando moneda de mas ley echa gran liga en faxas, y mantillas. Porque como de San Zenon notè, y San Bernardo serm. 3. super missus; essos paños tomò por aquellos, que fueron trage de Adan penitenciado. Ya le tenemos moneda de dos caras, por la vna cara de Dios: *Hunc enim pater signauit Deus*: por el reuerso cara de pecador: *Accepit signum Circuncisionis: signaculum, &c.* y *hoc vobis signum*.

El real de Dios toma nuestra liga por marcarse tambien de nuestra cara.

Psalm. 185. Ad Hebr. 1. 3.

Hago ya el argumento, con que cogiò Christo en el lazo de su malicia à los Fariseos, quando le preguntaron, si se deuia pagar el tributo à Cesar. Pusoles la respuesta en la mano; cuya es la estampa de que viene sellada essa moneda? De Cesar, responden. Pues dadle lo que es suyo, y Dios lo que es de Dios. *Reddite ergo quæ sunt Cæsaris Cæsari, & quæ sunt Dei Deo*. Matth. 22. 21. Con su razon aprieto. En la Circuncision toma sello, ò marca de pecador: en la Encarnacion le echa Dios el sello, y como en su tesoro bate moneda. *Cuius est hæc imago?* De Dios; pues doyla à Dios, y le dexo satisfecho, y pagado: por el reuerso: *Cuius est hæc imago?* Del pecador: *Sigillum Circuncisionis*. Pues desseme a mi que se me deue como su oro al Cesar; y porque en este Real Hijo de Dios parezca mas propio nuestro, se batiò en el cobre de nuestra naturaleza de que hizo el electro, que dixe con San Gregorio, tratando la Encarnacion. Assi del pagar lo que no deue, queda adeudado, y podemos reconuenirle hasta que le veamos la cara. *Conuentione facta ex denario diurno*. Aprietenos tambien el argumento, que a la tacita haze Christo; pues si por tener la moneda de Cesar su imagen, se le deue; en que deuda estamos à Dios que nos sellò de su cara? *Signatum est super nos lumen vultus tui*, Psalm. 4. 7. *Dei autem numisma homo est, in quo est eius imago*, dize San Hilar. in Mat. 22. Seamos moneda de ley, como moneda de Dios, y no se la adulteremos ni enagenemos.

A que obliga ser moneda de Dios, sellada cõ su imagen.

Deste conquistarse Dios en su nõbre vnas larguezas con otras, resulta, que aun el pagar sea con el animo, y gusto de quien recibe: *Accepit signum circuncisionis*; porque no dize le diò, y no que le recibiò? Quiẽ dà el doblon por señal para firmar el contrato, no se dize que recibe la señal. Con todo dezimos de Christo, mejor que de Abrahan: *Accepit signum circuncisionis* que en la Circuncision, dando señal de que pagarà por entero, y perficionara el contrato, recibe; porque *accipientis animo dedit*, que es la gallardia del animo generoso. Estima esta execucion como executoria, con que prueba nace cõ muchas obligaciones: Con las de todos por su nacimiento el mas noble.

Quando el generoso da, se pone colorado, como quien recibe.

Saca Zara el braço para reconocer el mundo en que entra, como el que antes de arrojarse al baño, le examina el temple con la mano; y ha-

hallandole destemplado, retirò el braço. Ni tener manos, ni braços en la madre del parto, bastò para hazer feliz su nacimiento con el mayorazgo. Cogiole Phares, y Zara se contentò con el vinculo de la cinta roxa, y quedandole al ocaso, tomò por nombre Oriente (esso es Zara.) Llamarse Oriente, quien tuuo esse azar infausto, que mas pareciò occaso su nacimiento, es hazer gala de la desgracia; y porque assi le parezca, en cintas roxas, toma lazos de gala a la moda. Bien puede hazerla de su nacimiento, y llamarse sin vanidad Oriente, pues nace con tantas obligaciones, como testifica el empeño de la mano, en que vincula solo los lazos, no para ponerlos a otros, sino para quitarlos. *Illo retrahente manum, egressus est alter.* Genes. 38. 29. Porque otro gran sujeto salga à luz, se esconde, y en esso ostenta la mano. San Augustin, Chrisostomo, Iren. y otros apud Lipom. y ya di à S. Ambrosio, que en aquella cinta roxa, veneran la sangre de Christo, haziendose mas señalada en Zara, y en trueque de su sangre, recibiò del nombre: *Ecce vir Oriens nomen eius*, Zachar. 6. 12. Como que sin comprar con sangre, no pueda auer resplandeciente nombre. Pues no contradize, ver que Zara se queda con las obligaciones del vinculo, y sin las vtilidades de la herencia? Esso para hazer gala en la cinta, y tomar nombre tan vfano Zara Oriente? Esso es auer colorido esta imagen Christo con su sangre: de ella aprende à estimar mas las obligaciones que la herencia: y que tomar nombre esclarecido, le ata de pies, y manos para obrar como desinteressado. Deue tanto al buen nombre, que le executa à dar estados, y solo pudo desempeñarse con la sangre redentora, a que alarga la mano. Por ella puede ostentar que nace con muchas obligaciones, porque trae en la mano testimonio de que sabe desempeñarse de todas. Essa venda en el braço le aprieta, para que dé la sangre, y quando no fuera roxa se pusiera colorada, si no diera a conocer la obligacion satisfecha. Toma en essas circunstancias de dar la sangre, nombre de Oriente, quando otro pareciera Occidente. Mas como viue de la obligacion, y no de la comodidad, prefiere el vinculo que le aprieta, al mayorazgo que relaxa, y dexa holgado; trabaja el braço, porque el coraçon descanse, desempeñado de las obligaciones con que nace. Tome glorioso nombre, pues le comprueba en sus acciones: la mano, en darla à otro, mas que en tener la quiere. Ajustadas con aprieto estàn estas vendas à la Circuncision, en que toma Dios nombre, retoca en purpura el Oriente, y quando le aprietan por la sangre, y quitan de la mano el descanso de los braços de su Madre, tesoro, y mayorazgo de Dios, queda a la obligacion agradecido. dispone sabiamente sea su desempeño, entrar en mayor deuda, y que le executen hasta que quiten la prenda que oy empeña, la señal que dà para ratificar el contrato.

Quien haze gala de nacer con muchas obligaciones, se vincula las de todos.

El nombre esclarecido obliga a ser desinteressado.

Esto es nacer con obligaciones, y cumplirlas, que puede sin nota de vanidad dezirlas: *Ecce vir Oriens*; por esto fue cuydado de su prouidencia, que Augusto reboluiesse el mundo para empadronarle, y naciesse à la sazon el que por nacer con mas obligaciones sale à pagar por todos. Buel uo à esto, porque me duele no dar las palabras de Origenes, aunque di tantos de este sentir en su lugar, dize Homil. 11. in Luc. *In totius orbis descriptione; describi oportuit, & Christus, vt cum omnibus scriptus, sanctificaret omnes, & cum orbe relatus in censum, communionem sui præberet orbi, vt post hanc descriptionem, describeret quoque ex orbe secum in libro viuentium.* Rebueluase el mundo en vna descripcion, que no dexe cosa en su lugar, ni à Dios en su casa; (tales descripciones vemos) para que escrito, y empadronado con todos, nos libre de pecheros, tomando sobre si nuestra deuda. Esso es nacer con obligaciones. Esso entrarse en los pechos de todos, y dandonos coraçon, y buena sangre, nos escriue con ella en su libro de la vida, y contrapone padron con padron, rolde con executoria. Para desempeño de los que sin jactancia se precien de auer nacido con muchas obligaciones: vease en el to. 1. c. 6. §. 2.

Reinar en los pechos, no es tirarlos, sino pagarlos por todos.

Aqui podia discurrir, que es mas delicado primor de fineza sujetarse à la Circuncision, que à la muerte de Cruz; porque la Circuncision fue prenda, que para rescatarla le empeñò en morir: La prenda que se empeña, mas vale que lo que dan sobre ella. A que se añade, no es tanto dar vn

vn hombre, quanto tiene por rescatar su prenda, y librarse pagando, de la opresion: quanto entrar libre, y voluntario a tomar sobre si la deuda, y comprar con infinito precio la obligacion, y obligacion que para salir de ella ha de costar infinito precio. Que peso tomò sobre si en el contrato de oy, y compra de su gran nõbre, pues no duda en morir por desempeñarle!

§. II.

El nombre es memorial, a que no se puede negar buen despacho.

DE su nombre dize Dios, Exod. 3. 15. *Hoc nomen mihi est in aeternum, & hoc memoriale meum in generationem, & generationem.* En las questiones noté con otros, que en el nombre de Iesvs se incluye el nombre de Dios inefable, y todos los demàs renombres. S. Bernardo hic sermon 2. discurre por los que le dà Isaias 9. v. 6. y hecha menos el de Iesvs. *Magna quidem nomina; sed vbi est nomen quod est super omne nomen? nomen Iesu in quo omne genu flectatur.* Como se le oluidò à su Profeta entre essos grandes nombres, el que està sobre todos, y a quien dobla la rodilla el vniuerso? Resp. *In his omnibus vnum illud inuenies, sed expressum quodammodo, & effusum.* En todos essos nombres, aquel solo hallaràs exprimido, y difuso, sin expressarle. Este compendioso nombre, todos los otros incluye, y le haze Isaias obsequio, quando le exprime, y no le expressa; porque la difusion es su essencia. *Namque ipsum est, de quo sponsa in cantico amoris 1. 2. Oleum, inquit, effusum nomen tuum. Habes ergo vnum ex his omnibus appellationibus Iesum.* Pues en los multiplicados renõbres que le dà Isaias, explica beneficencia, y larguezas, no hallaràs, si bien lo miras, mas nombre que el de Iesvs derramado: esse le empeña en las difusiones, y como la fuente sola es la que corre, y se deriua en los arroyos que salẽ de ella, assi solo este nombre es el que por mas bocas, que el Nilo, se difunde. Diò a conocer Isaias el nombre de Iesvs en sus efetos: que siendo memorial de sus obligaciones, es peticion despachada por nuestro remedio. *Admirabilis, consiliarius, Deus, fortis, pater futuri saeculi, Princeps pacis.* Admirable, Consejero, Dios, fuerte, Padre del futuro siglo, Principe de la paz. Todo esto nos derrama por cumplir con su nombre, memorial despachado. Quien con verdad le tẽga grande deue ser Consejero fortaleza, padre, y paz de los pueblos. Esto es lo que Seneca dixo nombre de *pater patriae*, en que templaron la adulacion, con que enuanecian con otros titulos à sus Principes.

Los efetos escriuen, ò borran el nombre.

Trabaron execucion las varas de Ministros de Cesar en Christo. *Magister vester non soluit didrachma.* Mat. 17. 23. Declinò juridicion. *Liberi sunt filij.* No estoy obligado. Trabaron las varas de la çarça execucion con Dios, y le prendieron, y obligaron à pagar, aunque pedian mucho mas, y tienen menos vñas para asir, que ministros cobradores. La diferencia estuuo en el ingenio de la çarça, con mas agudeza que de espinas; porque llegò à trabar la execucion, quando Dios dezia: *Ego sum qui sum*, Exod. 3. 13. Yo soy quien soy, y luego: *Hoc est nomen meum, & memoriale meum.* Pues si es tan gran Señor, pague por todos: y como su gran nombre es memorial que trae inserto el despacho, no se pudo negar la execucion; diò luego orden de libertar su pueblo. Ni ser espinas las que piden, hijas de la maldicion; ni ser lo que piden, que pague por la maldicion missma, embaraça que consigan quanto quieren. *Vidi afflictionem populi mei, & descendi vt liberem eum*, v. 8. Auia les dado el nombre, como podian faltar los efectos de Saluador? Hasta tomar sobre su cabeça la deuda, que contraxo a las espinas, la tierra maldita, dize S. Geronim. in Matth. 27. *Per spinam maledictum soluit antiquum; spinas, & tribulos germinabit tibi.* Assi fue mas gloriosa la Corona de espinas, que de quantas piedras estima el mundo; porque le coronò de su nombre, y diò à conocer al mundo, que altamente satisfizo à su memorial, fixandole en la memoria, y en él nuestro remedio. Quien no vanamente diga: Yo soy quien soy; Quien haga recuerdo de sus apellidos, y nombre, sea para no negarse à quanto piden essas obligaciones. Dé a essa noble execucion remate.

Vanamente se acuerda de quiẽ es el Principe, que no se executa a hazer bien cõ esse recuerdo

Isa.

Isa. como tan gran estudiante del nombre de Iesvs, buelue à dezir: *Nomen tuum, & memoriale tuum in desiderio animæ*, 26.8. En los deseos del alma, tu nombre es el memorial. Afligido en sus deseos el pretendiente, piensa vn memorial tan viuo en la razon, como ajustado à los seruicios con que se juzga lleno de meritos. Mas aun queda colgado del despacho, porque la gracia pende del arbitrio, y aun en lo que es de justicia, quiere se llame merced: Si fuera tan dichoso el pretendiente, que el mismo Principe le hiziesse el memorial, ya lleua tacitamente inclusa la gracia. Este Señor, dize Isais, es vuestro nombre, y deue ser el de quantos merezcan ser nombrados, en los deseos del alma: en el meditais memorial, que à la tacita trae expressada en si la gracia: ya en nombre vuestro me doy enhora buena de auer conseguido mis deseos; *Exultabo in Deo Iesu meo*, Habac. 1. 18. Tiene mas gracia, aduirtiendo la desgracia en que dize viò burlada su esperança, en lo que llama possession el mundo. *Ficus enim non florebit*, dize el precedente verso. La higuera en su prudencia cautelada, ni con tanta reportacion a los reueses del tiempo llega à dar flores. Quien esperarà fruto de quantos arboles cultiue en los crecidos del mundo? Podrà ser mas benemerito, que quien dixo: *Ecce tres anni sunt, ex quo venio fructum quærens in ficulnea hac, & nõ inuenio*. Luc. 13. 7. Mas años sin fruto, podrà contar el que cultiua Principes: quando mejor, quieren passen por prudencia lo detenido, y solo en pompa de hoja parecen higueras: *Properantes necessitatis elusit*. Las necessidades apresuradas burlan con flema. *Quales regia potentia ministri sunt quos delectat superbia sua longum spectaculum*: tales son los ministros del Real poder, que se deleytan en ver vn largo espectaculo de su soberuia, en los que tienen detenidos en su dependencia. *Minusque se indicant posse, nisi diu, multumque singulis, quæ possunt ostentent*. No les parece mucho su poder, si cõ proligidad, no se le dan à conocer à cada vno, en bueltas, y tratos de cuerda: *Iniuria eorum præcipites, lenta beneficia*. En las injurias precipitados, en los beneficios lentos. ¡Dexo ya grandes, aplicome a cultiuar humildes. La vid arrastrada por la tierra, es generosa, y agradecida. Pues aun essa me mintiò, *non erit germen in vineis*. Aunque con sudor la riego, no hallo sino sarmientos secos en la viña. Vamos por otro camino. Valganme mis estudios, que no naci para labrador; la oliva de Minerva no se muda con sequedades al tiempo. *Mentietur opus olivæ*, tambien essa me mintiò, que las luces de la oliva quando mejor, arden colgadas: desdeñan sus claridades los Palacios, y no ay claridad sincera entre los Principes de las tinieblas. En siglo, pues, tan bruto, me retiro à la cabaña de solitario ganadero. Ni ai me dexan, y si parezco cordero, me desuellan. *Abscindetur de ouili pecus; & non erit armentum in præsepibus*. No estàn en sus pesebres los brutos; pues donde està? No ay cosa en su lugar. Quedo empero agradecido al desgouierno que burlò mi esperança, pues todo me desengaña, y encamina adonde desde esperar a posseer no ay distancia. *Ego autẽ in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Iesv meo*. Ya alboroçado, doy y recibo parabien, de auer conseguido en Iesvs mio quanto dessee: tan mio, que porque no yerre la peticion, me hizo el memorial tan ajustado, que està en vna palabra: tan lleno, que en él està el despacho: tan breue, aunque muy difuso, porque no aya distancia de dos palabras desde el esperar al conseguir. *Nomẽ tuũ, & memoriale tuum in desiderio animæ meæ*.

Sola en Dios es possession la esperança, en lo demas burlada

Quien à Principes de culto, cultiua el arbol de que estar colgado.

Senec. 2. de benef. cap. 5.

Poco pueden esperar los estudiantes, quando no estan los brutos en los pesebres.

San Andres Crethen. in Biblioth. Combefis in Circuncis. Domini, insinua el discurso hecho. Induce el Angel que baxò del Cielo el dulce Nombre, diziendo: *Iesumque diei octauæ diei in circuncisione, ijs quorum est natus, libenter appellari placuit, ut adstruxi; quo velut in eum, qui vestram vere substantiam induit, accepta fiducia, nihil accurrere vereamini*. Dispuse con muy amoroso acuerdo, que el dia de su octaua en la Circuncision, tomasse el nombre de Iesvs, para aquellos à quien de derecho nacio; porque vistiendose la sustancia de los hombres, viessen en el sobrescrito titulo, y derecho, para llegarle a pedir con el donaire de quien pide lo que es suyo. *Iam non mentietur opus olivæ*: pues derramado como olio este nombre, en cada letra nos dà con que executarle, y estar à derecho cõ la justicia diuina, para que nos pague esta

Vistiose de ageno Dios, para q̃ le pidamos como proprio el cuerpo.

esta letra abierta de su credito. *Iis quorum iuris est natus: accepta fiducia, nihil occurrere vereamini.* No ay que temer, que todo es nuestro. Por hazer mas notorio este nuestro derecho, significa el Nombre de Iesvs primariamente en recto (el termino de Escuelas se perdone) nuestra naturaleza, y como al sesgo en obliquo la diuina, fiadora de quanto nos promete como nuestro. Ya en otra parte lo noté con nuestro gran Fonseca en sus altissimas Metaphysicas, y Sancto Thomas lo funda 3. part. quæst. 37. art. 2. ad 1. Este andar de la mano en lazo estrecho las dos naturalezas en el Nombre de Iesvs, para que quanto por él pedimos esté à la mano, y se dé à conocer la Omnipotente, dize la Sabiduria 10. 20. *Decantauerunt Domine Sanctum nomen tuum, & victricem manum tuam laudauerunt pariter:* Quando los Israelitas, entre el mar, y el exercito de Pharaon se hallaron mas que entre dos aguas, decantaron, Señor, vuestro Nombre; y en el mismo tono, Vuestra diestra vencedora. No podia auer punto de distancia desde el inuocar el nombre, y experimentar valentias de la Omnipotencia. Tanto nombre como otros ostentan, sin alargar la mano, sin mostrar su valor, ni valer para cosa de importancia, es desmentir su nombre: la mano que le firma, le borra. Aun Neron, quando pareciò menos malo, ò se fingiò bueno, supo dezir, que no quisiera auer aprendido a escriuir, quando se viò obligado a firmar vna sentencia de muerte; porque quando en el delinquente no hallasse motiuos para el perdon, los hallaua en si, y a cuenta de lo que se deuia, tenian todos derecho contra el de acreedores. *Quam vellem nescire litteras!* Suet. in Ner. c. x. y Sen. de Clem. lib. 2. cap. 1. Alça essa voz, para que resonando por el Orbe, los rendidos se alegren, como quien consiguiò la mas feliz libertad: y los que aun resisten al imperio, dexen las armas, por llegar à mas gloria sin ellas.

Firmar de su mano, deue ser dar mano al nõbre, y hazer nõbrada la mano.

Stobeo de Magistratu, refiere de Bayante, que quando por hazer justicia, condenaua, firmaua con lagrimas: dixole otro; pues por quien condenas, lloras? No fuera mas facil absoluerle? Respondiò: deuo a la naturaleza este dolor, y a mi nombre este decoro, que no se escriua sino para hazer bien: mas la ley obliga a dar sentencia. *Quid ita, idem ille, & damnas, & fles? Quia inquit, naturæ affectum dare necessarium est, & nomini meo decus: legi autem sententiam.* Si auiendosenos Dios dado por exemplar: *Estote perfecti, sicut & pater vester perfectus est;* en que se empeña a dar, quanto ayamos menester para tan generosa empressa. Si aun digo esto, no alienta espiritus gallardos, desmereciendo el nombre de Catholicos, si juzgan tan excelsa imitacion inaccesible. Miren como afrentosa para confusion de su vanidad, la de essos Gentiles: y no quieran menos executado su nombre abenignidades, sino le temen mas vano. Teman dexar firmado de su nombre lo q̃ infamò los tiranos, lo que enuilece los ruines, lo que apoca los grandes, y haze a los nobles villanos, sino satisfacen a las obligaciones de su nombre.

Bueluo al de Iesvs primer objepto de lo que escriuo, y reparo que no buelue sin remedio, ciego, leproso, ù otro qualquier doliente, que le presenta por memorial su nombre. Poco es esso: el demonio consigue lo que pide en este nombre. Postrose en viendo à Iesvs, dize San Lucas 8. 28. *Is vt vidit Iesum procidit ante illum.* A esse nombre hasta el infierno dobla la rodilla. Pabl. ad Philipp. 2. Quanto inclinò el cuerpo leuantò el grito. *Quid mihi, & tibi est Iesu Fili Dei Altissimi? Obsecro te ne me torqueas.* Reconuiele con la grandeza de su nombre, para que no tome empeño con tan desigual contrario. Es dezir. Quien soy yo, para que Iesus, Hijo del Altissimo, se ponga conmigo, y ostente su braço en atormentarme? aun el diablo, (y era vna legion, como luego confessò) parece humilde, y aprende respeto a este excelso nombre. Seria acaso por esso el concederles lo que piden? *Et rogabat illum ne imperaret illis, vt in abyssum irent,* v. 30. Rogauanle que no los arrojasse al abysmo. Qual es el abysmo? San Ambrosio, ibi, con el Genesi, explica es el mar signifi-

No porque se valgan de su nõbre fauorezcan los Principes delinquentes, como tomara este punto.

El demonio trata con mas respeto que los hõbres, el nombre de Dios.

cado en esse nombre. *Erat autem ibi grex porcorum multorum pascentium in monte, & rogabant eum, vt permitteret eis in eos ingredi: & permisit*, v. 32 Apacentauase en aquel monte vna piara, y pidieron los dexasse entrar en ella, y pérmitioselo. Pues, Señor, al demonio concedeis lo que quiere? Bien sabeis su intencion en este intento. Era el puerco alimento prohibido en la ley, y pensaua el diablo entrandose en él, engordarle; (ò sucios los que piensan engordar con el diablo en el cuerpo!) para excitar al Hebreo apetito de comerle. Ya esto condesciende Christo, porque le presenta el memorial de su nombre, que trae inserto el despacho? Si, dize S. Ciril. ibi, in Cat. Thom. *Dominus concessit eis hanc potestatem, vt hoc inter catera fiat nobis causa salutis, & roboris spes.* Para que esta concession al demonio, multiplique en nosotros causas de salud, y fortalezca nuestra esperança. Como causas de salud en las tentaciones de pecar? No de cuydado, que quanto concede por su nombre cederà en prouecho nuestro, y ruina del diablo. Concedele lo que pide en su nombre, para darnosle à conocer en todo inseparable de lo que por él se pide, en que fortalece nuestra esperança, y acredita su nombre saludable. Mas porque veamos, que aun lo que por este nombre se concede al demonio, no nos puede ser dañoso, sino vtil, haze que el voluntario se arroge al mar con los animales sucios, que ocupò de intencion para hazer caer a otros por ellos. *Impetu abijt grex per praeceps in stagnum, & suffocatus est*, v. 33. Tomò la piara impetu, y precipitose al mar, queriendo mas anegarse que viuir con el diablo por huesped. Ven aì cautelado el mal que queria hazer al hombre, y concedido el que tuuo por bien suyo el demonio. Assi multiplicò causas a nuestra salud por su nombre, en la misma enfermedad; y fortaleciò de muchos modos nuestra esperança, viendo, que aũ al demonio concede lo q̃ por su nombre pide; mas con tal prouidencia, que se nos trueque en remedio, lo que él pidiò para daño: él q̃ quiso hazer tropezar, se despeña, y queda seguro en este nõbre el insidiado. Noten los que se juzgan obligados à amparar facinorosos, si se valen de su sombra, el temperamento de este patrocinio. Concediò el Señor à la Magestad de su nombre mucho de lo que pidiò el enemigo comun, mas cautelò que no fuesse en daño de otros: que no quedasse en la tierra el escandalo, y que por su pie se despeñasse, se fuesse al abismo de cabeça, el que intentaua quedar para tropiezo. Que piedad es por salvar vn facinoroso, ser causa de que se pierdan cien inocentes? Si le ponen de modo que à nadie pueda hazer perjuyzio, y del se espere sino enmienda, castigo por su mano: valgales el patron de nõbre; no de otra suerte, que pierde el patron, y el nombre.

Es animal inmundo quien piensa engordar con diablo en el cuerpo

El que pone à otros tropieço, se despeña.

§. III.

Hazer el nombre compendiosa historia.

NO quede en niñeria de la escuela, ser primera letra de la cartilla Christo. En su nombre se compẽdia la enseñança, en difusion abreuiada; de modo, que se proporciona a aquella edad, y viene grande à la mas crecida. Como hijo de Dios, es verbo que explica su origen, y ser diuino, diziendo en vna palabra lo que ni la pluma de los Euangelistas puede en toda su historia. Por esto lo compara el Padre à la pluma veloz, que en cifra, ò geroglyfico, dize con mas breuedad, que puede lengua humana pronunciar. *Lingua mea calamus scriba velociter scribentis.* Psalm. 44. 2.

Currant verba licet, manus est velocior illis:
Non dum lingua suum, dextra peregit opus. Marcial. epigr. 202. lib. 14.

Y Manilio 4. Astron. destos que llamaron notarios, porque con notas y abreuiaturas, cifrauan en vna figura, mas que puede dezir lengua muy suelta, dize:

Hic & scriptor erit felix, cui littera verbum est,
Quique notis linguam superet, cursumque loquentis,
Excipiens longas noua per compendia voces.

Desta inuencion los Autores fuerõ los

los Hebreos, y en vano se arrogan la gloria, Egypcios, Griegos, y Latinos. Curiosa erudicion desto podrà verse en Radero al lugar de Marcial, y en Cornel. ad cap. 5. Dani. explicando la cifra en la pared de Baltasar. En cõpendio, y difusamente el verbo explica todas las perfecciones diuinas, y representa las que puede auer criadas. La difusion: *Eructauit cor meum Verbum bonum, sup. v. 1.* Vacie en el Verbo todos mis bienes: el compendio: *Lingua mea calamus scribæ, &c.* para q̃ se proporcione à nuestra cortedad abreuiado: y no tenga escusa la ignorancia, hallando en vna palabra toda ciencia. Aun no basta, sino se nos pronũcia: para esso tomò cuerpo, y voz Iesus, difusa breuedad, compendiosa difusion de quanto ay que saber: primera, y vltima letra aun para la mayor sabiduria, qual fue la de San Iuan Apoc. 1. 8. *Ego sum alpha, Omæga, principium, & finis.* Sin passar de la primera letra de la escuela, llegamos si la entendemos à lo supremo de las letras, al grado de mayor sabiduria, hallando en solo esse nombre, compendiado, y difuso quãto escriuieron sus Euangelistas, &c. Ni es pedir demasiado a nuestra cortedad, que tome la liccion de la primera letra, que enseña a hazer el nõbre, historia compendiosa, y difusa del linage, y su persona. A esto miraron en todas edades muchos, como se vé, §. 2. del cap. 5. y nadie entre los Ethnicos, como publicò Valerio en el renombre Poblicola, con que explicò en compendio los grandes meritos con que ganò el pueblo: en la expulsion de Tarquino soberuio, y defensa cõ que obligo que se restituyesse por la fuerça, lo que expeliò la razõ. En la modestia magnanima cõ que derribò sus casas fuertes en la eminencia de la ciudad, porque dauan sospecha de afectar dominaciõ: por la moderaciõ con que vsò de las repetidas vitorias: por las demas virtudes ciuiles con que mereciò en siete años ser quatro vezes Consul, no para aumentos de su casa, sino de su Republica. Esto historia el nombre Poblicola, cultor del pueblo, para q̃ quien apocado juzgare, le damos inaccesible exemplar en el nõbre de Iesvs historia de su vida, y en todo enseñança, y debida imitacion, aprenda de los Gentiles, y no merezca que le den por maestros a las mas despreciables sabandijas. *Vade ad formicam o piger, & considera vias eius*, Prou. 6. 6.

No tiene escusa la ignorancia, auiendose puesto en vna palabra la ciencia.

Sino passa la primera letra, no se puede passar atila.

La suauidad desta enseñança, cõde es breue la difusiõ, difusa la breuedad en el nõbre de Iesvs, explicò la Esposa Cant. 1. 2. llamandole oleo derramado. *Oleũ effusum nomen tuũ.* Cae vn imperceptible destello de azeyte en el papel, y lo q̃ apenas parece punto, en vn punto penetra el libro, se difunde, y esplaya por muchas hojas. Ven ai la difusa breuedad, y breue difusiõ de su buẽ nõbre, consistiendo como Hebreo, en vn puntò, se dilata en libros, y librerias: no ay historia donde quepa, siẽdo historia de si mismo. No cabe en el mũdo, llena el cielo, y cala al infierno. Aqui tiene mas viuo lo q̃ yà noté de S. Bern. que en los renombres todos de Isaias, solo este halla desatado, y liquido. *In his omnibus vnũ illud inuenies, sed expressum, & effusum.* En todos estos nõbres q̃ le aclaman, consejo, fortaleza padre, paz, y Dios N. solo hallaràs expresso el nõbre de Iesvs, que no exprime. El Profeta, pues, como sino le exprime le dize expressamente? Porq̃ es oleo q̃ él se exprime, y difunde, aunq̃ le põgan en cõpendio: Su essencia es difusiõ; y assi quanto se dilata Isa. en elogios, y renõbres, es cosa liquida q̃ corre este nõbre, y no la tinta. No puede estar mas expresso, que en difusion, ni mas difuso que en cõpendio, ni mas penetrable, y suaue la enseñãça q̃ en oleo.

El nombre de Iesus difusa breuedad, suaue, y penetrable enseñança.

Prosigue esto S. Bernardin. Sen. to. 4. ser. 38. *Nomen Iesu est signũ repræsentans tibi omnia quæcumq; Deus vndiq; fecit propter salutẽ humanæ naturæ.* Dize este gran amartelado del nõbre de Iesvs (y lo q̃ padeciò por él no ay lleuarle sin q̃ rõpa el vaso como en Pablo, para que se derrame) es signo, geroglifico, ò cifra de quãto Dios hizo por la salud de nuestra naturaleza. Aquellas obras infinitas, q̃ si se escriuierã, no cupierã tãtos volumenes en el mũdo, y quedaria siẽpre infinito por escriuir, dize S. Ioa. 21. 25. *Si scriberentur per singula, nec ipsum arbitror mundũ capere posse, eos qui scriberentur libros.* Esso, pues, que ni en el mundo hecho todo Biblioteca, cabe, hallò Dios modo para dezirlo difusamẽte en vna palabra: Iesvs! S. Chrys. to. 1. homil. de procur. salut. prox. dize del nõbre de Abrahan: *Vide quãta cathena rerum in appellatione isti nectatur! Vide quam ingens historiarum pelagus non hoc nomen aperiat!* Mira quanta

ta cadena de preciosas acciones eslabona el nombre deste Heroe. Que dilatado pielago de historias nos abre en su denominacion! Entiendo à esta luz el cargo que Moyses haze à Dios, para que le conceda lo que pide: *Præsertim cum dixeris: Noui te ex nomine*. Exod. 33. 12. Como os podeis negar, pues aueis dicho, que satisfago a mi nombre, de modo, que como por historia son por él conocidos mis procedimientos? *Vide quã ingens historiarum pelagus, nomen hoc nobis aperiat.*

Dirân que no es exemplar para otros nombres el de Abrahan, que por participar vna letra del nombre inefable, pudo contener noticias de historia dilatada. Assi del solo se harà argumento para lo que comprehensiuamente explica el Nombre de IESVS: y en consequencia quãdo le nombra el Euangelista con gran emphasis, escusa dezir la Circuncision. Toda su historia supone; porque en el nombre estàn historiadas todas las acciones de su vida exactamente: *Nomen Iesu est signum repræsentans tibi omnia, quæcumque Deus vndique fecit propter salutem humanæ naturæ*. Mas como este signo puso en la frente al Christiano, a quien no como à Abrahan participò vna letra, sino enteramente su nombre, lleua los caracteres en que sin fiar de agena pluma puede historiarse. Antes bien para no desmentir tanto nombre, ha menester llenar la vida de acciones dignas de immortal memoria. El impio Emperador Iuliano, Apostata, imagen del Antechristo, en nada descubriò su veneno como en prohibir nos llamassen Christianos, y trocar este nombre venerable en el probroso de Galileos. Explica su maligna intencion San Gregor. Nazianz. orac. 3. con el cotejo de los otros decretos en que rezeloso siẽpre de los Christianos, los procurò enernar, prohibiendoles el exercicio de las armas, y las letras. Mas aun sin estos dos braços de el hombre los temia por solo el nombre de Christianos; assi tratò de borrarle, porque mientras durasse, daria haliento à los desarmados para contrastar su tirania. *Ex quo perspique ostendit*, (dize Naz.) *Christi appellationem per honorificam esse, maximique ad gloriam momenti; quoniam eam nobis eripere cogitauit*. Su enemiga manifiesta la honra incomparable de este nombre, y de quanto momento es para alcançar gloria. El basta por exercito, y armeria, si le satisfacemos; sino le desmentimos, y vltraxamos en los procedimientos. *Nisi fortasse* (prosigue) *hoc ea ratione fecit, quod huiusce nominis vim, & potestatem instar dæmonum reformidaret; ac proinde ad alterum nomen minus notũ, & vulgare transierit.* Sino fue porq̃ temiò mas que al demonio este nombre, y siendo su conato obscurecer los fieles, juzgò impossible el conseguirlo en quanto les durasse nombre tan esclarecidó, que mas que ninguna historia los diesse a conocer; y assi quiso degradar con nombre vulgar, y obscuro. Reconocia quanto haliẽta el buen nombre, y que este recuerdo està siempre encendiendo espiritus generosos con que llenar la historia de esse nombre. Si se preciaran mas del nombre de Christianos, que de Guzmanes, y Mendozas, fueran cõ verdad historia dilatada de ellos apellidos, no borron de lo que ay escrito dellos, oprobio de los mayores.

Sin honrarnos mas del nombre Christiano, no son los demas ilustres.

Los nombres generosos, si cõ propiedad conuienen al sujeto, son oradores eloquentes de sus elogios, y a muchos instrucion para imitarlos. *Ego autem constitutus sum rex ab eo super Sion montem sanctum eis prædicans præceptum eius*, Psalm. 2. 6. Dize Christo, sup. que fue constituido Rey sobre el monte santo Sion, predicando los diuinos preceptos. Rey, y Predicador, quien lo ha ajuntado? Monte, y pulpito, es predicar en desierto. Fue mas que el puesto la eminencia, y siguiole todo el mundo *Postula à me, & dabo tibi gẽtes hæreditatem tuã, & possessionem tuam terminos terræ*, v. 8. Si preguntamos a los Interpretes el lance en que fue Christo Predicador y Rey, y conciliò el mundo su auditorio, alude, dizen al Caluario, dõde tomò titulo de Rey, y hizo la Cruz Pulpito. Pues si los tres años, y tres meses vltimos de su vida predicò incansablemente, como solo haze memoria de su predicacion como Rey? *Constitutus sum Rex prædicans*. La diuersa persuasiua que tiene el exemplo viuo à la palabra sola, no puede ser aqui la causa pues aunque no en tan extremos exercicios de todas las virtudes como en la Cruz, siẽpre predicò mas con exemplo que con vo-

Todo lugar sublime ha de ser pulpito por la enseñança que deue el que le ocupa.

vozes. No fue de aquellos Oradores que por desmentir en las obras, sus palabras, compara Quint. al arco de cuerda, debil, y floxa, que no hiere; aunque sea muy aguda la flecha: ò al sello sin abrir, que ni en la cera imprime armas que no tiene. Serà que dà grande energia ser Rey, ocupar el puesto preheminente, para que se entrañe lo q̃ predica. No es dize Orig. sino satisfazer al magestuoso nõbre de Rey. Esse nombre si viene propio es orador eloquente, que dà a conocer el sujeto, y le haze sequito en el mundo, aprouechando como erudita historia a todos para la direcciõ de sus acciones. Esto reconocieron los Fariseos, quando con tanto empeño procuraron quitarle de la cabeça la causa que auian buscado, y puesto de su cabeça. *Imposuerunt super caput eius causam ipsius scriptam: hic est Iesus Rex Iudaorum*, Mat. 27. 37. Pues no auia dicho Pilatos, que no le hallaua causa? *Ego nullam in eo inuenio causam*, Ioa. 18. 38. Pués quien se la puso en la cabeça, sino aquellos que la pusieron de su cabeça en tan soñadas calumnias? Essos no, porque gritan: *Noli scribere*. Señor, no escriuais tal, que nos destruis. Porque? no os dan lo que deseas, y no auiendo podido vuestra malicia hallar causa para colorear tan enorme iniquidad, ya no os la dà, y hazẽ al mũdo notoria? ò que tiene titulo de Rey Iesvs, y esse nombre es orador, y historiador, q̃ predica, y cuenta exactamente las acciones de su vida, y desbarata quanto auemos fingido contra ella, ya no haze fee nuestro dicho contra la fidelidad de esse instrumento. *Ego autem constitutus sum Rex prædicans*. Predica con grã fuerça esse Real nombre en quien le satisfaze. Es vn mentis valiente a quãto han calumniado los Fariseos. Es compendioso Euangelio, que no puede obscurecer la embidia su nombre es el Sermon; y assi aunque no tenga nombre de Predicador, sino de Rey, es Predicador de nõbre. Orig. hom. 35. in Mat. *Pro corona super caput eius scriptam: hic est Iesus Rex Iudaorum, & cum nulla inueniatur causa alia mortis eius (nec enim erat) hæc habetur solũ: Rex fuit Iudæorum: de qua, & locutus est dicens: ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem Sanctum eius, prædicans præceptum eius.* Ven ai quanto he dicho en breue difusion recopilado. La causa del rec es su processo: el nombre de Rey, (ò sea el de Iesvs, ò ambos) la causa de Christo, y processo; porque en él se contienen sus procedimientos. Pues ven ai, por què se dan sus emulos por perdidos, y quando se halla la causa pierden la causa: Buscauanle la vida, y ya la vẽ en en esse nombre a tanta luz, que no pueden obscurecerla sus nieblas ni deslucir sus calumnias.

Haze fee el titulo si le mirau como processo.

Adelanta S. Ambr. lib. 10. in Luc. ad ea verba: *Super scriptio scripta. Lego causam Christi super caput eius scriptam cùm lego, Deus erat Verbum.* Sabeis leer Doctor Sapientissimo, elegancia, y discreccion de la Iglesia? Lo escrito es: I. N R. I. pues quien leyò en essas letras, *Deus erat Verbum?* Ni quando tal lectura cupiera en essa cifra, como ser Dios indefectible el Verbo, puede ser causa de muerte? Altamente lo pensò Ambrosio. El nombre Iesvs conota la humanidad en recto: la diuinidad en obliquo, como ya D. Th. y Fons. nos aduirtieron: el vn respeto refiere el proceder, como Verbo por entendimiẽto: el otro respeto refiere proceder como hombre por razon, y en todos sus procedimientos como Santo. Pues ven ai la perspicacia de S. Ambrosio en leer la causa, y que es ser Dios el Verbo. Essa relacion haze la cifra bien penetrada: y como no ay otra causa de la embidia su verdugo que proceder como Santo, por razõ y entendimiento, la palabra que refiere sus procedimiẽtos, es la causa de su muerte. Donde està escrito Iesvs, leo, el Verbo es Dios; porque en essa palabra hallo sus modos de proceder y en su proceder la causa de la embĩdia, en la embidia la sinrazon de su muerte. *Lego causam, &c.* No ay que hazer caso de las calumnias, que el buen nombre nacido de su proceder las desmiente todas, y le declara Diuino. Noticia de su proceder, como Dios, y hombre es su buen nombre. Assi Mateo promete libro de la Generacion de Iesu Christo, y no habla mas que de la temporal. Pues y la eterna? historiada està, pues pone en la frente del libro, Iesu Christo, relaciõ de ambas Generaciones, fee de sus procederes: processo de su vida, y muerte, historia de quanto hizo por el mundo.

El buẽ nombre queda el proceder, desmiente toda calumnia.

(?)

§. IV.

El nombre es sello: falsario el que contrahaze, ò haze contra èl.

NOmen Iesu est signum, &c. dixo sup. S. Bernardino, y San Iuan. *Hunc enim Pater signauit Deus*, 6.28. Es el Nombre de Iesvs sello, y en él echò el sello de Dios el Padre. El signo en la Escritura, el sello en la cedula, ò prouisiō Real, les dàn fee, y firmeza, sin el plana de niño serian. La Circuncision fue sello con que se firmaron los pactos entre Dios, y su pueblo. *Circuncidite carnem præputij vestri, vt sit signum fœderis inter me, & vos*, Genes. 17. 11. Era juntamente marca con que distinguiò los de su rebaño, Chrysost. hom 40. in Genes. *Nulla alia in Circuncisione fuit vtilitas, quam hæc sola, quod ex hoc signo esse cognoscibile, & ab alijs sequestrarentur Iudæi*, Irene lib. 4. cap. 30. contra Har. *Deus Circuncisione insignum dedit, vt cognoscibile perseueraret genus Abrahæ*. Despues le fue probrosa esta marca con las naciones, y mas en la Romana, que los llamaron, cortos, apellas, desollados, verpos, recutitos, retajados. Con esta marca recibian el nombre, que en todas edades, y gentes introduxo la necessidad de alguna seña con que conocerse, y era bien se estampasse como sello, con aquella marca cicatricosa. Tomose todo el dolor Christo en la Circuncision, que dexò cortada, y dionos toda la autoridad en el anillo del corte, que diò a su Esposa la Iglesia, como en la letra nos dixo Santa Brigida, Suarez, & alij. Tiene gran proporcion, que quando nos da nombre (de Christianos, y Iesuitas) nos dé anillo. Es el signatorio que vsaron las mas politicas Naciones, que en la sortija traian los Principes su sello. De donde dar el anillo à vn ministro, era eleccion de valido, y entregarle la estampilla, para que a su arbitrio diesse los despachos. Consta en sagradas Letras del Genesi 41. 42. del libro de Dan. 2. 44. y 5. 28. y sobre essos Textos los Expositores inducen las noticias humanas, que por vulgares, y en cosa indubitable omito. Dar, pues, Christo el anillo que formò el corte de la Circuncision quando nos dà nombre, y recibe, es sellarnos con él, dar autoridad, y cautela para que no se falsee el nombre, que con sus armas se graua, y va pendiente de esse cordon carmesi, executoria de la buena sangre.

Pidiò por esto à su Esposa la Iglesia, que le estampasse como sello en el coraçon, y braço, Cant. 8. 6. *Pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super caput tuum*. Es notable la circunstancia en que dize esto, precediendo en el verso antecedente, la pregunta de los que viendola en braços de su esposo, ni con tan claras señas la conocen. *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto delitijs affluens innixa super dilectum suum*, v. 5. Quien es esta que sube del desierto con afluencia tanta de delicias, a dar gloria à la gloria, reclinada en los braços de su Amante? Quien ha de ser sino la Esposa? Que dudan? Que preguntan? Pues para que no suceda otra vez, dize el Esposo, que te desconozcan, y traten como a persona sin nombre, ponme como sello en el braço, y coraçon. Mas ha de estar conocida, y nombrada, poniendo en el pecho, y braço al Esposo, y desconocida sin nombre, quando el Esposo la pone en su pecho, y braços? *Innixa super dilectum*. Si; porque no es tener entrada, y braços con el poderoso, dar nōbre, sino mostrar valor en pecho, y braço. Por el sello sabemos el valor de la moneda, y por el sello del nombre, sino es moneda falsa, el valor del coraçon. Abierto con las Armas està el sello para cerrar; assi el pecho en que se graua tanto nombre, para cerrar con las Armas. Veanse en las manos, salgan a las acciones, y haràn nombrado el sujeto, que antes en las mayores honras, y delicias, fue desconocido. San Ambros. lib. de Isac. cap. 8. *Quod petierit sponsus: pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachium tuum; hoc est vt in operibus appareat, quod in corde lateat*. Es pedir que salga à las acciones el valor que encierra el pecho, para que no se piense ha falseado el sello del nombre, que lleua por diuisa, y con que se autoriza; que si haze contra él, le contrahaze falsario. Serà de nombre, y re-

Es tener nombre, tener pecho y braço: y darlos a las armas.

reconocida, si como sello imprime en lo que aprieta su estampa, con precaucion que evite su estampa-

Parece oponerse à esto, que San Iuan no toma nombre de auersele puesto Christo en el brazo, y pecho quando le diuisò con la marca de hijo de su madre; sino se haze nombrado por auer estado como sello en el pecho, y brazo de Christo. *Conuersus Petrus vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus, sequentem, qui & recubuit in cœna super pectus eius*, Ioa. 21.20. No quiere ser conocido, y nombrado Iuan por este gran nombre: ni por el de Boanerges, rayo hijo del trueno cō que le marcò Christo al fuego; sino por el dilecto, que en la cena puso Christo en el pecho, y en el brazo. *Innixus super dilectum suum:* Hizo primero con la persona amada, lo que despues pidiò en su correspondencia: *Pone me vt signaculum super cor tuum, &c.* No serà mucho, que pues yo te estampé como sello, en pecho, y brazo, me correspondas en hazer lo mismo. Favor es este para hazer insigne à Iuan, y nombrado: mas para darle nombre, mas propia es la filiacion, y cosa aun mas singular, sustituirse en él Christo, y estamparsele de suerte, que no haga distincion la madre que le pario: *Ecce filius tuus*, 19.26. El *Ecce*, que le señala con el dedo, con toda la mano, le haze el mas señalado hombre. Desto tome nombre, si este es sello, y estampa del sujeto: No del lance en que Iuan hizo con su Maestro estos oficios. Diré alguna vez, que explicò Iuan modestamente ambos favores, en aqueste recuerdo de su sueño. Aora me satisfago à la duda, con saber, que Iuan fue Secretario de estado de Christo: dezir: pues, que estuuo como sello en su pecho, y brazo, es dezir, que no tiene mas ser que el de su oficio; mas nombre, que el exercicio de su obligacion. Quando la satisface, echa el sello à quien es, y firma de su mano el mas celebre nombre. Conuirtiò la obligacion en essencia, y pues el nombre perfecto es definicion, ninguno mas le exprime que el de sello, à este fiel Secretario. En otros sea el nombre, sello que les dé valor, y fee: En Iuan es el sello nombre, que haze à todo el mundo fee. No basta imprimirse en él, sino se estampa en otros muchos.

La obligaciō satisfecha, echa el sello à los elogios.

Agg.2.24. *Assummam te Zorobabel. Serue meus, dicit Dominus, & ponam te quasi signaculum* Eligirete Zorobabel, sieruo mio, como sello. S. Hier. B. Lo entiende à la letra de Christo, auierto en la Circuncision como sello, para estamparnos de su mano, y nombre. San Pablo se gloria de auer sido cera blanda para recibir la impression, y bronce à conseruar la indeleble. *De cetero nemo mihi molestus sit; ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Ad Galat. 6.17. Poco fuera para vn Pablo andar sellado con la marca de su dueño, pues supieron hazer essa fineza, los soldados Romanos, marcandose con fuego de las armas, ò cifra de su Capitan. Cō que explica S. Greg. l.2. epist. 100. & 103. Lo señalado de S. Pablo. y Lipsio, l.1. Milit. Rom. cap. 9. Trae diuersos exemplares de señalados soldados. Y el Antichristo harà marcar assi los de su sequito con su caracter. Apoc. 13. 16. Sin que interuenga fineza, tambien sellan al esclavo, para que si haze fuga, lleue consigo testimonio de quien es, para que le prē dan. De los nombres de algunos, que los mundan con las tierras, dize Tertuliano in Apolog. que son como essas marcas afrentosas: *Fugiunt nomina tanquam suspectos testes.* Huyen de sus nombres como de testigos contrarios, que deponen contra sus dueños. Otras vezes por estimacion se echa el sello: como à la plata, al cauallo, al ganado, que marcado anda seguro en el campo, y es cierta llaue, que sin cerrar pone puertas al campo, pues queda en él guardado lo menos recogido. *Id circo signaculum rebus ponitur, neque diripientium præsumptione temerentur.* Dize S. Gregorio, l.29. moral. cap. 2. Y explica assi el sello de San Pablo, y de la Esposa, para que no presuma vsurparlos el ladron, mundo, ù demonio: Serà en vano quanto en esto me molesten, dize, pues marcado por mi Señor, no puedo ser de otro dueño; si algun temerario me echa la mano, luego por el sello conocido me boluera à cobrar mi dueño. Ni aun esso explica toda la mente de San Pablo: Sea él su Expositor, notando lo que dos versos antes Dixo: *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* El mundo es para mi crucifixo, y yo lo soy para el mundo El crucifixo es efigie de Christo crucifica-

Que es ser hombre señalado?

do;como puede ser esto el estragado mundo? Como de vn basto tronco haze vn gran Artifice vn perfecto Crucifixo. Que Artifice para esto como Pablo, que auiendo estampado en si al viuo a su Señor viuo, y muerto. *Stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Estampãdole Pablo en el mundo, forma vn Crucifixo vaciado. Poco fuera para hombre tan señalado, tener en si la efigie mas que con fuego estampada. Señalase, estampandola en el mundo. Ponele essa sagrada marca, porque no se pierda; nunca mas desprendido del mundo, que quando assi està en él clauado. *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* Esto es ser hombre señalado, hombre de nombre, que le dà al mundo ya de crucifixo, siendo antes no imaginado, opuesto a toda buena forma, y ya es de buena suerte, mudò su mala figura: *Præterit enim figura huius mundi*, dize el mismo San Pablo, que se la mejorò en la que deue ser fixa. *Mundus crucifixus.*

No se conforma con el mundo, quien le reforma.

Entiendo assi a Iob, quandò hablò mas obscuro, 38. 18. *Restituetur vt lutum signaculum, & stabit sicut vestimentum.* Restituirase como el lodo el sello, y perseuerarà como vestido. Que quiere dezir, restituirse como el lodo el sello, que en bronce, u otro metal duro, quando no en la piedra del anillo, como en lo antiguo se abre? Es dize San Gregorio, lib. cit. que auiendonos puesto de lodo por la culpa, y desfigurado la imagen de Dios, que se estampò en barro blando, Christo restaurò el barro, y la imagen, clauandose en el lodo: *Infixus sum in limo profundi; &c.* Psal. 68. 3. text. que explica assi San Bernard. serm. 4. in vigil. Natiuitat. Blando ya aquel barro endurecido, recibe como cera el resello, y al nueuo calor cocido, da perseuerancia a la nueua impression que en él se estampa. *Scilicet anima quæ in Adam dissipata est, per Christum restituitur, cum tamquam in luto Dei imago deperdita, iterata impressione per Christum restituitur.* Vén ai restaurada por Christo en nuestro barro la imagen de Dios, de que solo nos quedaron los lexos. La impression segunda sale mas correcta, sin las erratas de la primera, y de mejor, y mas durable estampa, con los caracteres nueuos que abriò en su Circuncisiõ,

Puestos de lodo, se bueluẽ de oro los hombres señalados.

y nombre. Esto imitò Pablo, que auiendole Dios sellado, como singular sieruo suyo, y como vaso de oro de su eleccion, y puesto nombre, trocandole el de Saulo, no le pareciò satisfacia al nueuo nombre, y sello, sino marcaua con la efigie que en si tenia de crucifixo a todo el mundo. *Mihi mundus crucifixus est, & ego mũdo.* Porque me claue en el lodo como mi dueño: *Infixus in limo profundi*, para renouar la estampa. Esto es cumplir con el nombre de que estoy sellado, para imprimirle en el mundo.

Aun queda dificultad en el lugar de Iob; porque es poca firmeza en la impression del sello, que dure como vestido: *stabit sicut vestimentum.* Este presto se rompe, y antes descubre hilaza, ò se mancha. El sello ha de ser perpetuo, y indeble en lo que autoriza, ò guarda. Es, que los habitos de las costumbres, quando mas enuejecidos, mas durables, y enteros: no se gastan, sino se aumentan renouados con el vso. Por lo qual si como estos habitos tratamos el sello, serà eterno: ni ay modo de perpetuarle, sino vsarle con buen habito. Es dize San Gregorio vbi supr. significa la prouidencia con que al hijo Prodigo, que boluia derrotado, y andragoso, le hizo vestir su padre la estola primera, la antigua, y no tunica nueua. *Cito proferte stolam primam, & induite illum.* Luc. 15. 22. Pues aora se acuerda de la primera camisa que vistiò? Si le quiere boluer de nueuo, estrene gala, y no salga con el habito que puso quando niño, que a mas de venirle corto, està ya viejo. Luego añade: *Date annulum in manum eius, & calceamenta in pedes eius.* Ponedle anillo en el dedo, y traedle vnos çapatos. Para vn descalço, y sin camisa, lindo aliño vna sortija! Mas ya le traen vn vestido viejo: *Cito afferte stolam primam*, con que se pondrá de gala. No la ay mayor que vn habito virtuoso enuejecido, y solo con él dize bien el anillo signatorio. Essos habitos solo quando se desnudan, se rompen, vsarlos es lucirlos, y hazerlos eternos. Buelua el Prodigo a las costumbres a que se habituò en casa de su padre, que solo con este trage tendrà en su mano el anillo de su sello, y le durarà el resello de la segunda estampa, tanto como essos habitos, que quanto mas se vsan,

Quien tiene el sello del despacho, lo perderà si oluida la primera camisa q̃ vistiò.

vsan,estàn mas enteros, y solo con quitar los se enuejecen: *Quia sicut induta vestis* (dize San Gregorio) *in visionis suæ specie per corpus tenditur, exuta autem fracta complicatur: Ita vnusquisque si ab Ecclesiæ statu non recedat, tensus ac decorus sit; sed exutus postmodum confractus, & abiectus iacebit*. No parece el vestido bien, sino se ajusta al cuerpo, en que sin rugas, ni doblez se estiende: quitado no es mas que rugas, y dobleces. Esto son los habitos virtuosos, con dos diferencias, que si los dexamos, no en ellos, sino en nosotros salen rugas, y dobleces, y quedan rebujados como trapos: y vsandolos no se gastan como los habitos del cuerpo, sino se renueuan; y lo enuejecido es vigor, lustre, duracion, nouedad, y vso. A quien tiene esse buen habito, no le faltarà el añillo de Principe, con que selle, y firme de su mano en quanto haze, que es el hijo mejorado. *Nam filius iunior, qui consumpta substantia ad patrem redijt, in numere stolam primam, & annulum accepit. Gentilis enim populus, qui immortalitate perdita ad Deum pœnitendo reuertitur per fidei signaculum munitur*. Las pruebas del mejor habito lleua en la mano con el anillo, sello de quien es, con mano para estamparse en quantos trate.

Quitar dobleces del trato, es dexar rugas, y vejez.

Para cerrar con el sello de Zorobabel, de que tomò autoridad el rescripto, acaba su elogio el Eclesiastico, con vn suspenso tropo: *Quomodo amplificemus Zorobabel? Nam & ipse quasi signum in dextera manu, sic & Iesum filium Iosedec?* Eccles. 49. 13. Como engrandeceremos à Zorobabel? Faltan aun à la eloquencia celeste encomios para vn Principe, que como sello en la mano diestra, assi como Iesvs hijo de Iosedec. Desempeñose en los elogios à que faltauan vozes, con dezir Iesvs. Acredito su semejança en la diestra mano, con que pareciò tenerla sólo para hazer grãdes, autorizandolos con sus armas, firmando en todos quien era. *Nam & ipse quasi signum.* Esto es hazerse insigne, y nombrado. Por el signo en que vn hombre nace, quieren adiuinar los Astrologos las fortunas, y progressos de su vida. El signo que con verdad assegura, es el que lleuamos en la mano: obrando bien, en tu mano està tu ventura. Otro signo mas seguro: *Nomen Iesu est signũ, &c.* Nacer, viuir, y morir en este signo haze bienauenturados, y de eterno nõbre. Por este signo el Angel dos vezes Astrologo, pronosticò al que aũ no era concebido los progressos de su vida. *Vocabis nomen eius Iesum; hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur, & dabit illi Dominus sedem Dauid patris eius*. Luc. 1. 32. En diziendo su nombre, sin parar pronostica serà grande, reynarà, y sera nombrado Hijo del Altissimo. En tal signo nacera. Quien naciendo en casa ilustre, satisfaga a su nombre, y sello, no ha menester consultar signos para saber serà grande, y reynarà. Otro sello pueden echar al discurso, con el que dio Faraon a Ioseph, quando le puso nombre Saluador, y le vistiò de purpura. Genes. 41. 42. & 43.

El signo que assegura buena estrella, es sello.

§. V.

Da nombre, ser el mas principal, mas rendido a la ley.

SI el nombre principal es signo, es sello, consiguiente es que firme los decretos de los Principes, y autorize las leyes, y sea firmeza de su obseruancia. Vltra, que siendo el buen nombre, buena fama, constando està, como ya el Consulto dixo, de estar ilesa la dignidad, por conseruar su reputacion en la obseruancia de las leyes, norma de las costumbres. Consiguiente es que aya de perder el nombre, quien no se ajuste a essa regla, y quien la guarde sea de eterna memoria. *Fama est multorum existimatio de moribus alterius.* O la definicion que ya saqué del derecho. *Fama est illesæ dignitatis status legibus, & moribus comprobatus.* Buen nombre, y buena fama dan las costumbres, y leyes obseruadas. Con este entrò en el mundo el Verbo humanado: no dize el texto que cumplio la ley de la Circuncision, sino que llegò el tiempo de cumplirla, y como cosa indubitable; que quien adquiere gran nombre, satisface a la ley, dize, que le llamaron Iesvs, y dexa, como supuesta la obseruancia. Cortés, y reuerente estilo, explica el que guarda el Principe perfecto: Es sobre las leyes, no se piense que le apre-

o premian: basta empero, que se sepa las ay, para que sin dezir se entienda las satisfizo. Que celebre es el relox de Achaz, por el concierto que en él hizo Ezechias de su vida, y Achaz que inuentor de essa Arte, que dà le-yes al Sol, y regula la vida humana como gouernò la suya? sin ley; assi quedò el mas infame del mundo, por que puso leyes al concierto de la vi da, y no guardò ninguna. Su hijo Ezechias de immortal nombre, por que concertò por essa regla su vida. Son reloxes de Achaz, todo campa-nada, los Principes que no se ajus-tan a ley, Cymbalos de alas los lla-ma Isaias 18.1. y dize, que es desdi-chada la tierra que los padece. *Væ terræ cymbalo alarum.*. El moscon, y el zangano, son cymbalos de alas, cō su ruido tocan contra si al arma. Ta-les son los que gozando sin trabajo las dulçuras de la Republica, no ha-zen mas que picar, y notar, si otros guardan ley, sin guardar ellos ningu-na.

En las mandas del testamento Iā-cob dexa este mandato à sus hijos: *Præcepit eis dicens, sepelite me cum pa-tribus meis in spelunca duplici, quæ est in agro Ephron Hethæi*, Genes. 49. 29. Enterradme con mis padres en la gruta de dos senos, que està en el cam po de Ephron Etheo, y le comprò Abrahan para sepulcro suyo, y de sus descendientes. Quien pone assi pre-cepto a sus hijos, como a Ioseph cō tan diuerso estilo, le ruega, y no le manda esta piedad en sus honras? *Si inueni gratiam in conspectu tuo, facies mihi misericordiam, & verita-tem, vt non sepelias me in Ægypto, sed condas me in sepulchro maiorum meorum*, Genes. 47. 29. Si hallé cor-respondencia en tu voluntad, vease en la misericordia, y verdad con que atiendas, a que no quede mi cuerpo en Egypto, sino me entierren en el sepulcro de mis mayores. La razon de rogar, y no mandar à Ioseph co-mo à los otros hijos, es, dize el Abu lense, y mas Expositores, porque Io-seph tenia la suprema potestad de Egypto; en quanto Gouernador, le era subdito Iacob, y assi lo recono-ce el decoro con que le habla; rue-ga, y no manda. Esto parece opuesto à mi intento, de que es principali-dad mostrarse sujeto à los precep-tos. Mas si oimos la respuesta de Io-seph lo firma. *Cui respondit Ioseph: Ego faciam quod iussisti*. v. 30. Haré lo que me mandais. Precepto, obliga-cion reconoce su buen respeto, ley mas apretada para el Principe in-genuo: *Precibus assensit, non vt preci-bus, sed vt mandatis*, dize el Abulen se. Asintiò à los ruegos como si fue-ran preceptos. El ruego de quien pue de mandar, mas aprieta al natural noble, que el imperio. Por la digni-dad essento era Ioseph; por la natu-raleza subdito, y como el natural de Ioseph era mas noble que su dig-nidad; por aquel se halla apremiado, mas que por aquesta libre. Sus her-manos al precepto no responden cō la acceptacion, Ioseph con la ac-ceptacion haze precepto el que se pronunciò ruego. De los plebeyos no sacan las duras leyes tanto co-mo de los nobles, vna leue insinua-cion.

Destreza en mā dar nobles natu rales sin mādar

Pronosticò victorias de gran nō-bre Eliseo a Ioas, y aunque le man-dò abrir la ventana oriental, no fue de Astrologia el pronostico, sino co gido à las manos en sus procedi-mientos. Dize el Profeta al Rey, que traiga el arco y flechas, obede-ce: *Cumque attulisset ad eum arcum, & sagittas, dixit ad Regem Israel: po-ne manum tuam super arcum: & cum posuisset ille manum suam, super po-suit Eliseus manus suas, manibus Re-gis*, 4. Reg. 13. 16. El arco en sagra-das letras es geroglyfico de la potes-tad suprema. Baste por prueba el Psal mo 7. y con su Expositor San Agust. Toma, pues, Ioas la insignia de su po testad, y al mismo tiempo muestra que no dobla el arco tan docil, no se ata a la cuerda, como el Rey a la obediencia, teniendo por ley quan-to le dize el Profeta. Pone en las ar-mas la mano: mas no sino pensara que porque tiene el patrocinio de Eliseo, se le auian de venir los suces-sos à las manos, estando ocioso, y desarmado. Bien, que mano sobre mano està: *Super posuit Eliseus ma-nus suas, manibus Regis*: Las manos de Eliseo sobrepuestas a las del Rey? Pues la potestad Real sujeta a otra mano? Tiene mano superior? assi es-tarà el ministro sobrepuesto, y el Rey sin puesto. No es de essos ministros Eliseo; quiere que su Rey haga quā-to pudiere por su mano, que poniē-dola en su obligacion se le vendran las victorias à la mano. Mas entien-da el braço seglar, que ha de recono cer

No espere bue-nos sucessos por celestial patro-cinio, Rey que no pone las ma nos en las ar-mas, y demas o-bligaciones.

cer sujeccion al Eclesiastico: *Super posuit Eliseus, manus suas manibus Regis*. Subordinacion competente, y sujetarse à las leyes, y consejos, sobrepone, dà vitorias, y nombre, y assegura mas veloces que las flechas, al Principe los felizes sucessos, adelantandose en el ayre à las desgracias. *Digna vox maiestate imperantis, alligatum se legibus Principem profiteri*. Dixo con Magestad, y voz digna, Iusti. C. de leg. & lib. 4. Instit. §. *Digna*. No ay cosa mas decorosa à la Magestad, que professarse à las Leyes obligado. Es dar fuerça inuencible, autoridad irrefragable à su obediencia. Quien pretenderà essencion de lo que el Principe obserua? La obligacion que tiene en conciencia, prueban los Theologos con Santo Thomas, 1. 2. quæstion 96. articulo 5. Porque la justa prohibicion haze licito al Rey, como al vassallo lo que veda, 2. Por pacto implicito entre el Principe, y Republica, que con essa condicion le concede la potestad de legislar, 3. Porque siendo cabeça, seria mostruo el cuerpo desproporcionandole, &c. vbi supr. Suar. de leg. l. 3. c. 35.

N menoscaua, si o fortalece el Imperio la subordinació del brazo seglar al Ecclesiastico.

Esto es lleuar el Imperio al ombro, como enseñò el que solo le tiene firme. *Factus est principatus super humerum eius. Isa.* 9. 6. En que ay no solo poner el ombro à la obligacion, sino la industria que hallò el otro Philosopho, para que nadie pudiesse turbar su serinidad, ò vsurparle algo de lo que le hazia feliz; porque todo lo lleuaua consigo. *Omnia mea, mecu porto*. Quien no me hurtare a mi, no me lleuarà nada. Si el Principe hurta el ombro a las Leyes, dà mano à los latrocinios: Todo lo perderà. Tacit. 11. an. 5. *Nam cuncta legum, & magistratuum munia in se trahens princeps, materiam prædandi patefecit*. Y la potestad, que no sustenta en su valor, haze ruina. *Nihi rerum humanarum tam instabile, ac flaxum, quàm fama potentia, non sua vi nixa*. En diziendo el Propheta, que puso al ombro el Imperio sujetandose à sus cargas, y obligaciones, pone el catalogo de sus nombres, y renombres, que ya referi. Porque no se dude el modo con que ganan fama, y nombre los principales. Està Saul tan humilde, que reusaua su eleccion al Reyno, alegando el poco nombre de su casa. *Nunquid non filius Iemini ego sum, de minima Tribu Israel, & cognatio mea nouissima inter omnes familias de Tribu Beniamin?* 1. Reg. 9. 21. Soy de vn pueblo humilde, mi Tribu la minima de Israel, y en ella mi familia, la vltima. Es hazer burla de mi hablarme en Cetros. No le replicò Samuel, hizole sentar luego en cabecera de mesa, teniendo otros combidados, y mandò al cocinero (no auia mas Maestre Sala) que diesse à Saul la espalda, que auia de orden suyo preuenido. *Ecce quod remansit; pone ante te, & comede; quia de industria seruatum est tibi, quando populum vocaui*, vers. 24. Ves ai lo que ha quedado; comed, que de industria se os guardò essa porcion. Si estaua en el primer lugar de la mesa, como le siruen las sobras: *Ecce quod remansit*: El vltimo plato? Todo es instrucion de Rey, que no ha de quitar la comida al pueblo, sino de lo que sobre hazer su gasto. Assi avrà sobras, y reseruas, no de juros, sino de lo necessario para mantener exercito, y armada. *De industria seruatum est tibi* Y no era el mejor bocado: En que està la industria? En la que dà Samuel à Saul para halentar su desmayo por no ser de familia esclarecida. Aora le responde con la obra, porque en materias de humildades de linage, es modestia, y cortesia, no gastar palabras. No te digo si tienes, ò no razon en lo q̃ apocas tu casa: Doyte industria para engrandecerla, y que sea tu familia la primera, y mas nombrada. Come essa espalda que tienes delante, mas para la enseñança, que para el alimẽto. Entiende que eres llamado à poner el ombro à todo: Lleuar el peso de la obligacion, parecer el mas sujeto à las leyes del Reyno; con esta industria alcançaràs tanto nombre, que no sea deslucimiento quanto dizes de la obscuridad de tu linage: hallaràs quien te haga buenas espaldas, quien te alabe en ausencia, si tienes buenos ombros para el peso de tantas obligaciones. Añado con Lyra, y sus Hebreos; que fue Saul aquel mozo, que con tantas demonstraciones de dolor: *Scissa veste*, 1. Reg. 4. 12. Traxo la triste nueua de quedar la Arca cautiua del Philisteo, y que Goliat tuuo ossadia para sacar della las Tablas de la Ley. Este muriò infame espurio: Aquel de linage humilde, subiò al Reyno. Premiò, y castigo digno, de la reuerencia del vno,

El ombro del Principe, es la coluna del Imperio, y traza para que nadie le vsurpe.

Comose ilustra el linage obscuro y el rubor q̃ causa al noble oir de otro obscuridades.

Sustentar las leyes es sustentar el nombre, y sustentarse.

La Corona en la cabeça es vanidad; en el ombro peso del juizio.

Y,

y desacato del otro à la Ley.

Adelanta notar, que teniendo Samuel aquel dia, y noche en su casa à Saul, no le vngio en ella, sino quando saliò acompañandole à la despedida: anduuieron juntos la Ciudad, y quando llegaron al vltimo barrio, hizo Samuel la funcion de vngir al nuevo Rey. *Cumque descenderent in extrema parte ciuitatis, &c.* ver. 27. Y luego quedandose en la calle a solas: *Tulit autem Samuel lenticulam olei, & effudit super caput eius, &c.* c. x. 1. Esto parece aguero, de que todo quanto en Saul se deposite, serà echarlo en la calle: Que estimacion ha de hazer de lo que hallò en la calle? Serà para que entienda lo que Seneca, y Plinio repiten: que ser Principe, es estar en la calle quanto haze: Todo sale à las plazas aunque se esconda en retretes: inquieren, registran, aueriguan quanto dize, y haze; hasta los pensamientos les penetran curiosidades de los inferiores. Mire bien quanto haze, pues tiene en si los ojos de todos puestos. En satisfacerlos consiste lleuarlos; en lleuarse los ojos, la reputacion de fama, y nombre: Viua como en publico Saul exemplar del pueblo, no quiera mas essenciones, que vn hombre de la calle, y de lo vltimo de la Ciudad. Si esto obseruara huuiera llegado a lo vltimo su Reyno, y buen nombre, que perdiò al principio; porque no obseruò las Leyes que Dios le puso por Samuel, y se hizo Interprete deprauado.

Nada de los Principes se oculta.

Ponen todos los ojos en ellos para que miren cõ muchos ojos lo que hazen.

No oprime la libertad, atarse à Leyes los Principes, que quien los dà por libres, los condena, y pone el peor nombre de los reos. A diuersas, y encontradas luzes miran el lance de Zara en su nacimiento. Porque si en la cinta roxa que le prendio la mano, entendemos con San Cyrilo, y Ruperto la Vieja Ley, que le và à la mano en los desencogimientos, assi queda mas suelto, encoge, y alarga el brazo en el materno gremio descansado, sin salir de los limites de su seno. Alcançò assi el esclarecido nombre de Oriente, con que Christo ilustrò el mundo, y le tomò por blason; *Ecce vir oriens nomen eius.* Zachar. 6. 12. Si con Augustino, y los Griegos, Ireneo, Chrisost. Theo. entendemos en la prission galana, y la mano que alargò à ella voluntario el pueblo Gentil, que entregò las manos à las Esposas de la Ley Christiana, à los lazos que hizo de carmesi la sangre redentora, y adornan como cintas de nacar, mas no oprimen; està Zara tan libre quando atado à la razon, y ley, como explica su nombre Oriente: Esto es, el que està en el acto primero de nacer; en aquel origen indiferente para salir, ò no à luz, de donde nacen las acciones libres. Es Zara la misma libertad, y origen della, quando se professa atado à sus obligaciones, y entregadas las manos à la Ley. Gana tanto nombre, que se le dà à Dios humanado, y le viene justo: y no le duele dar por él la sangre en cambio, se haze el mas señalado hombre, à quien todos con admiracion indican alargando el brazo. *Ecce vir oriens.* Porque entregò su mano à la obligacion, no solo se lleua los ojos como el Sol en Oriente, sino las manos de todos, por vna que entregò: *Ecce, &c.* Mas si à luz encontrada lo miramos, quando retirando la mano, boluiò a encogerla en el seno materno, hurtò el brazo à la Ley; trocò por el descanso la obligaciõ: De que le resultò, quedar atado, y preso en obscuro calabozo, quando quiso euitar vn lazo como de seda suaue: perder el nombre con que le llamaron vanamente Oriente, pues no nace. Perder su casa, y la mayoria, quedando el menor en ella. Esto sucederà à quantos no entiendan, que el derecho al imperio, y nombre grande, le da no hazer solo de nombre el derecho. Esto pide mas fuerça, y distincion al §. siguiente.

Nadie mas libre, que el atado a la Ley.

Que haze hombres señalados.

§. VI.

Quien haze quanto quiere, haze lo que aborrece.

Tienen los poderosos la libertad por fuero de la soberania, y renta del poder la licencia en las costumbres: *Nomen, sedemque Cæsaris Domitianus acceperat, nondum ad curas intentus, sed stupris, & adulterijs, filium principis agebat.* Tacito 4. Historia 2. Hazia el papel de hijo del Principe, en vida licenciosa, no en alguna buena atencion Domiciano.

No

Licentia vitiorum fructus Principatus.

No basta auerles rubricado con su sangre Christo su ley suaue, para que no la atropellen. Assi con nueuo esfuerço, en los primeros dias comprueba su Real sangre, en la obseruancia de ley que no le obligaua, para que los obligados entiendan en que han de empeñarlas valentias de su buena sangre. Al derramarla por la ley, tomò el nombre de libertador, y si no tuuiera perfecta libertad, no la diera. Quien pierde dominio, y nombre de Señor, es el transgressor de las leyes, y en la libertad, se haze esclauo. San Ambrosio, lib. de Ioseph, capit. 5. Nota, que el text. no llama señora a la Egipcia, que libre se hizo esclaua en los amores seruiles. *Dixit vxor Domini sui.* Lee con los 70. *Recte vxor Domini non ipsa domina dicitur, num quomodo domina, quæ dominandi non habebat affectum.* Con gran peso le niega el nombre de Señora, y la llama muger de el Señor. Porque como Señora la que no tenia afecto dominante, aunque natural à las mugeres, sino predominante. Esse es el torpe amor, que siendo vuestro, es mayor que vos, os predomina, y arrastra, como embriaguez que se apodera de el sugeto. *Qui disciplinam Dominæ non tenebat, eum [illegible]vulis incentiua libidinum praueret.* No tenia afectos Señoriles la que ponia à los esclauos incentiuos de torpeza. Quando la señora perdiò el nombre, y se hizo esclaua, Ioseph ganò nombre, y de esclauo se hizo Señor con la obseruancia. *Ille Dominus, qui amantis non excepit faces. Quid lenocinantis vincula non sentit, qui maluit liber criminis mori, quam potentiæ crimosæ eligere cõsortium.* El si es Señor que no se tizna à los humos del amoroso incendio: que no se dexa prender de los lazos que cautiuan la libertad: que elige antes morir libre de culpa, que ser complice en la potestad delinquente. El esclauo se hizo Señor, y adquiriò verdadera libertad emancipado de su obseruancia a la ley. La Señora se hizo esclaua por su libertad; perdiò el nombre, y autoridad de Señora.

El Señor se haze esclauo al afecto predominante: el esclauo señor, si le predomina.

Quando la libertad rebela contra la sugecion, y como cauallo indomito arroja como carga la ley; recae con mayor peso en sus hombros. Nunca mas presa, y opresa, que quando sin ley libre. Assi la fiera, que cayò en el laço, quando reluchando intenta romperle, ò euadirse, le aprieta mas, y se ahoga. Assi la aue en la liga, sacudiendo las alas, no dexa pluma libre. Assi la bestia que en corcobos procura arrojar la carga, dobla el peso, y la fatiga, y en su libertad la cadena. En sentencia que el Cielo fulminò contra Nabucodonosor, dize: *Alligetur vinculo ferreo, & æreo in herbis, quæ foris sunt. Dan. 4. 12.* Aten esse bruto indomito con cadena de yerro, y bronçe à las yeruas del campo. Para que tanta fuerça en la cadena, si es tan debil la aldaua donde prende? Y vna yeruecçuela como puede ser apta para atar vna cadena? No ay fuerça humana para reprimir esse monstruo de soberuia, crueldad, y torpeça, y le aprissionarà la yerva? Si, y mas fuerte que la cadena de yerro, y bronce. La inclinacion de su apetito bruto es à los verdores, pues concederle à sus antojos, es la mas dura prision. Antes romperà las cadenas, que las yervas en que se deleyta. En quanto se conceda à esse apetito, no le faltaràn cadenas. En la soltura con que sigue sus inclinaciones, està su cautiuerio, y perderà como bestia la libertad en su libertad; como assi le perdiò dentro de si Nabuco, y quando se buscaua, no hallaua en si prenda, ò propriedad humana, y solo hallaua vn mixto de las mas fieras bestias. Lo que quiere es libertad indomita; y lo que haze es ponerse en esclauitud sin rescate. Tal estaua el brutillo que sirviò à Christo en el aparato de su entrada triunfal en Ierusalen. *Inuenietis pullum asinæ alligatum, cui nemo vnquam hominum sedit: Soluite illum, & adducite.* Luc. 19. 30. Hallareis vn jumentillo atado, sobre el qual nadie montò, desatadle, y traedle. Entienden los interpretes en esta besteçuela indomita, el el pueblo Gentil. San Ambr. ibi: por todos: *Alligatus perfidiæ vinculis, tenebatur, iniquo addictus.*

Aprieta el laço la ansia de soltarse.

No ay cadena mas indisoluble que la costumbre.

I de

Domino, errori famulatus, & dominatum sibi vindicare non poterat, quem reum fecerat, non natura sed culpa, & ideo cum dominus dicitur, vnus agnoscitur. Si preguntas como el Gentil que sin ley viuia suelto à su antojo, puede representarse en el brutillo atado; digo, que por su soltura estaua oprimida a las amarras de la perfidia, esclauo à vn señor tyrano, siruiendo como negro al herror, ni podia alegar dominio, auiendose hecho reo por su culpa, el que naciò señor por naturaleza: por esto en la voz señor, se reconoce el que vnicamente lo es. El que cerril corre sin rienda à su alvedrio, es el atado: quãdo desconoce freno, reconoce ca uestro como bestia de carga: quando no se sugeta à picador, lleua sobre si vn mundo, y todo lo pesado. Assi toma por su aluedrio quanto aborrece; y haziendo lo que quiere, haze quanto no quiere. De no se que nacion barbara dize Valerio Max. vn dictamen de Christiana prudencia, que contra el enemigo no tomauan mas vengança, que conceder a su passion larga rienda. *Honestissimum vindictæ genus ducebant, inimicis permittere, quod ibuissent.* No puede ser mas decente, y modesta vengança, que conceder al enemigo quanto quisiere: pues ni mas atroz puede ser, porque el toma en essa libertad por su mano mayor castigo que pudiera darle el poder vengatiuo. En sus hierros forja el libre la cadena, y los demas instrumentos del suplicio. De esto dize la Glossa moral era el metal que encadenò à Nabucodonosor.

Como serà honesta, y atroz la vengança.

He guardado para lo vltimo la prueba real, y adequada del intento. Pactean los Demonios con Christo para salir del hombre, que ocupauan, y condeciende con ellos dexandolos entrar en la piara de animales inmundos, como pedian. Luc. 8. 32. Math. 8. 32. *Si eijcis nos hinc, mitte nos in gregem porcorum.* Marc. 5. 12. *mitte nos in porcos.* Estrañeza haze tal condescendencia, y mas conociendoles la intencion de engordar con su assistencia los puercos, para tentar mas el apetito Hebreo à lo vedado. Mas si notamos lo que dizen los tres Euangelistas citados de lo que reusauan essos diablos, veremos la suaue prouidencia, con que les concede quanto quieren, para que por su mano tomen quanto no quieren. S. Luc. v. 31. dize: *Rogabant illum, ut ne impera illis, vt in abyssum irent.* Rogauan que no los arrojasse al abismo; esto es, que no los precipitasse al mar. En explicacion de San Ambrosio, San Marcos, dize: Rogauan con grandes extremos, que no los echasse de aquella region. *Et deprecabantur eum multum ne expelleret extra regionem*, v. 10. San Matheo dize, que su esfuerço en la suplica, era que no los arrojasse en el calaboço del infierno tan presto. *Venisti huc ante tempus torquere nos.* v. 30. Quatro cosas piden, que no los encalaboce tan presto, que no los arroje al mar, que no los eche de aque aquella region. Esto es todo lo que aborrezen: La quarta que desean, que los conceda entrar en la Piara. Apenas condesciende con su antojo, quando se precipitan al mar, se salen de la tierra, y se sepultan en el Infierno. *Ite: At illi exeuntes abierunt in porcos, & ecce impetu abijt totus grex præceps in mare, & mortui sunt in aquis.* Math. 8. 32. Como toman por su mano quanto aborrecen? Porque los concede al desenfrenado afecto que apetecen. *Ite.* Hazed quanto quereis, y hareis quanto no quereis, hasta el infierno. No ha menester fulminar mi poder castigos, quando condescendiendo con vuestros deprauados afectos, estos pelean con crueldad contra vosotros, y ò siempre con piedad castigo, y solo soy seueramente riguroso, quando os entrego à la libertad de vuestro apetito. Assi se encuentran contigo desordenados afectos, mas crueles que el infierno, para vuestro suplicio. Confessolo como en potro de dar tormento à su pesar Tiberio, quando alargò la rienda à su antojo, como gages de el poder absoluto. Escriue al Senado desde la Isla donde se retirò à esconder sus torpezas, echandolas en la calle sin saberlas dexar: *Quid scribam vobis P. C. aut quomodo scribam, aut quid omnino non scribam hoc tempore, Dij medeæque peius perdant, quam perire quotidie sentio si scio.* El mas as-

Condescender con el apetito, es el mas cruel castigo.

Y nada temo mas que mis deseos.

astuto del mundo, dize, que no sabe lo que se dize, porque le sacan de juyzio sus interiores despechos, quando se concediò mas a los alagos. Dize el dissimulado mas de lo que quiere, al torcedor de su tormento. *Adeo facinora atque flagitia sua, ipsi quoque in supplicium vertuntur*: añade el que mas le espiò el animo doblado. Tac. 6. an. 6. Para si fue mas atroz tirano, haziendo dentro del pecho cadahalso, en que sus maldades hazen oficio de verdugo: *Neque frustra præstantissimus sapientiæ, firmare solitus est, si recludantur tyrannorum mentes, posse adspici laniatus, et ictus, quando vt corpora verberibus, ita sæuitia, libidine, malis consultis animus dilaceretur.* No en vano vn insigne Sabio solia dezir, que si corrieran el velo al animo de los tirannos, pudieran verse destroços, y puñaladas; porque como el cuerpo à golpes, assi el animo es despedaçado, por la crueldad, lasciuia, y malos intentos. *Quippe Tiberium non fortuna, non solitudines protegebant, quin tormenta pectoris, suasque ipse pœnas fateretur.* Assi à Tiberio, ni su fortuna, ni la soledad se hazian espaldas, para que no gritasse sus penas, lleuando en el pecho todos los aparatos del tormento. Aplica el oido, que suenan alla dentro tantos cuydados, gimen tales remordimientos, que basta al desengaño, lo que en los afortunados, haze ilusion a quien mira de lexos.

Escuchadlo q̃ suena en el pecho del afortunado, y vereis q̃ no ay hombre mas infelix.

CAPITVLO IV.

Como se sustenta nombre.

NO auiendo de ser el buen nombre camaleon, que tanto estruendo de voz, es vna vil sabandija sustentada del viento como su nombre; debemos saber con que se sustenta, para que sea de sustancia. La burla que de esse animalexo haze Tertuliano, cap. 3. Pal. puede hazerse de muchos: *Chamæleontem qui audieris, haudantè gnarus iam timebis aliquid amplius cum leone.* Quien oye camaleon, sin saber antes que sea, yà temerà algo mas que Leon. *At cum offenderis apud vineam ferme sub pampino totum, ridebis illico audaciam, & gratiam nominis.* Mas quando le encuentren en la viña, que se esconde en vna hoja, reirà la arrogancia, y grecia del nombre. No tiene mas que pielecilla, y con todo es inflexible, porque no tiene cuello la cabeçuela en el ombro. Vostezando se alimẽta, haziendose fuelles rumia, su pasto el viento: y con todo tan pesado, que no se leuanta del suelo, ni aun apenas anda, torpe, cansado, y entomecido; à èl solo es concedido, lo que dizen vulgarmente, hazer de su piel vn sayo. *Hoc soli Chamæleonti datur, quod vulgo dictum est, de corio suo ludere.* Apliquen si viene a pobres desvanecidos, que no se aplican a ningun trabajo, porque sus passados les dexaron alimentos de ayre, que regueldan corrupto, empalagando ayunos, y con viento pesados. Sustenten el apellido de su vanidad, y se sustentaràn.

§. I.

Sustenta el nombre, quien no se sustenta del: son muchos à derribarle, y vno solo à mantenerle.

NVESTRO exemplar Christo Señor Nuestro, sustentò el Nombre de Salvador en la Cruz como en campo, y le defendiò hasta morir de suerte, que nadie pudo quitarsele, aunque se conjurò el mundo, y demonio a quitarle el buen Nombre. *Portans que omnia Verbo virtutis suæ, purgationem peccatorum faciens, sedet ad dexteram maiestatis in excelsis.* Ad Hebreo. 1. 3. No le tomo para viuir del, aunque su nombre da a los demas viuientes ser sino para morir por èl: a todos sustenta, sino al que le sostiene en la cabeça, A esse quitò la vida.

La palabra de su virtud, expiacion del pecado, es el Nombre de Iesus. *Neque enim aliud nomen est sub cœlo datum hominibus, in quo oporteat nos saluos fieri.* Actor, 4.12. Porque no ay debaxo del Cielo otro nombre dado à los hombres oportuno para su salvacion. (Fue ensaye de esto, dize Clement. Alexand. lib. 2. Pedag. capit. 8. La zarça de Horeb donde en el campo, entre puntas, a pecho descubierto, sustentando el nombre sobre sobre todo nombre. *In summam redigens:* epilogo en vn punto la suma de sus perfecciones. Bastò vna palabra para darle a conocer quando eran las obras con que sustentò el nombre tantas. En testamento dexò Oton à su sobrino esta gran clausula. *Erecto animo capesseret vitam, neu patruum sibi Othonem fuisse, aut obliuisceretur vnquam, aut nimium meminisset.* Tacit. 2. histor. 48. Viue con aliento, sin caer de animo, ni te oluides de que eres sobrino del Emperador Oton, ni te acuerdes mucho de esto. Acordar mucho tales parentescos, es vanidad enfadosa; tenerlos empero à la memoria solo quanto baste à excitar la reputacion, es conueniente, para que se leuante el espiritu à mantener gran nombre. En representacion de este sustentar el nombre, lleua el Principe de los Sacerdotes en la frente lamina, en que estaua grauado el santo nombre Iehoua. Y luego en consequencia añade, Exod. 28. 38. *Portabitque Aaron iniquitates eorum, quæ obtulerunt filij Israel.* Explica Cornelio con los demas: *Ideo Pontifex in fronte nomen Dei Sanctum in lamina sculptum præfert, vt quasi in humeros suos tollat, & auferat per nomen, virtutem, & authoritatem sanctitatis Diuinæ, iniquitates. Patet hic sensus ex Hebræo.* Lleua essa lamina el Pontifice en la frente, para significar, que en virtud de esse nombre, toma sobre si las iniquidades de los fieles. Esta lamina, dize Orig. homil. 35. in Matth. no fue mas que borrador del titulo de la Cruz, donde sobrepuesto Iesus nos sustenta à todos por sustentar su Nombre. Lo que và en la frente, guardalo la memoria; no lo saben los sentidos: sea recuerdo al pundonor, no conuersacion a la vanidad.

Careciò esta lamina del Sacerdote, con la que rubricò su lepra a Ozias, quando se le opuso frente a frente. Dize del Paralipomen. 2. 6. 8. *Et diuulgatum est nomen eius vsque ad introitum Ægypti propter crebras victorias.* Por sus frequentes victorias se diuulgò celebre su nombre en los Reynos distantes. Desvanecido con tanto nombre, quiso vsurpar el de Sacerdote: ofreciò inciensò con mas humos su altiuez. *Eleuatum est cor eius in interitum suum. Ingressusque templum Domini, adolore voluit incensum super altare thymiamatis*, ver. 16. Opusose al Rey el Sumo Sacerdote Azarias, y Ozias, haziendo mangual el incensario, trocò en amago de herir el obsequio de ofrecer. Al punto le saliò à la cara, con lepra que en la frente le abriò lamina propia de su immundo sacerdocio, con que no se atreuiò a hazer rostro à los que le arrojaron del Templo. *Sed & ipse perterritus accelerauit egredi, eo quod sensisset illico plagam Domini*, ver. 20. Dizele Theodor. en nombre del Sacerdote: *Rapiens ea quæ non conueniunt; tua etiam perdes: pro gloria, ignominiam colliges.* Vsurpando lo ageno, pierdes lo que es tuyo, y por la gloria sacas ignominia. La Glossa haze reparo, que Ozias de tanto nombre: *Diuulgatum est nomen eius:* lleue en la frente, en vez de lamina de oro, que honraua la del Sacerdote con el nombre inefable, escrita su ignominia en caracteres, comidos de lepra. Proporcionado castigo al pensamiento que se le puso en la cabeça: de ver su nombre afamado leuantò humos, deuiendo leuantar luz, y como Rey sustentar el nombre que ganò en el campo con las armas, y no con los incensarios. Como buen Rey deuia lleuar al ombro el Imperio: *Cuius imperium super humerum eius*: y no quiso sino lleuarlo en la cabeça para el desvanecimiento. Assi parò en mas humo que el incienso, y con diferente olor, le puso fuego. Notole Dios con lepra en la frente la altiuez contagiosa en las cabezas; para que se cautelen a la ambicion de gloria, que despeña en ignominia; y entiendan, que el hombre mas nombrado, se enuilece, y

En mano del [?] no es para el puesto la insignia, de la dignidad se buelue afrenta.

Apartando de si al mayor, si se le pone su ventaja en la cabeça.

se arrojan de si como à Ozias, en degenerando en humos los lucimientos. Ensoberuecido con el nombre ganado en sus vitorias, juzgò como Alexandro, que bastaua su nombre à honestar vsurpaciones. Esto es, sustentarse del nombre, y no sustentarle. Buelvase al campo, quien profana el Templo, apartado del comercio, y trato humano, porque no le inficionen sus pensamientos. *Fuit igitur Ozias Rex leprosus vsque ad diem mortis suæ, & habitauit in domo separata.* v. 21. I. El primer Monarca del mundo Nembrod: *ipse cæpit esse potens in terra.* Genes. 10. 8. Hizo su nombre famoso con infamia; porque se sustentò del como caçador: *Et erat Venator robustus coram Domino*: Infame valentia armar lazos, hazer tiros, poner redes, y con astucias, y engaños, sustentarse como caçador del nombre deuiendo sustentarle. Quedò en los libros sagrados detestable su memoria.

No sustentan el campo los que se sustentã del nombre.

Quisieron sustentarse del nombre los hijos de Heli, vsurpando à su antojo quanto vian: el nombre que ganaron fue hijos del diablo desconocidos à Dios. *Porro filij Belial, nescientes Dominum.* I. Reg. 2. 12. A titulo de hijos del sumo Sacerdote, y Principes jurados à la dignidad suprema, no auia indignidad que no cometiessen. Perdieron dignidad, honra, y vida en la infame rota donde perdieron el Arca, y para todos los de su casa el Sacerdocio. Como auian de sustentar el campo, y en el su nombre, los que tan vilmente se sustentauan del nombre? No escarmentaron en castigo tan vezino los hijos de Samuel, que constituidos por su padre en gouiernos, se sustentauan del nombre; con que tambien disfamados le perdieron: *Posuit filios suos iudices Israel: & non ambulauerunt in vijs eius, sed declinauerunt post auaritiam, acceperunt que munera.* I. Reg. 8. 3. No bastò tenerles su santo Padre tan llano el camino real del gouierno; porque en viendose juezes, quieren mas real, que camino, *& peruerterunt iudicium*: peruertian el juzio, y el pueblo le hizo de que le convenia declinar jurisdicion, pues su juizio declinaua. Contra juezes que no sustentan el nombre, sino se sustetan del, no ai mas remedio q̃ declinar; y todos los casos yerrã. Los hijos de los Gouernadores toman licencia para su antojo, y del oficio el nombre, sin los empeños, y tiznan el de sus padres. Aun el buen natural de Tito, se diuirtiò quando no por él, sino en su padre estaua el imperio. *Adolescentiam per voluptates egit suo quam patris Imperio modestior.* Tac. 2. Histor. 2. De pocos podrà dezirse que auiendo passado la juuentud en deleytes, son mas modestos quando està en su mano, que quando en lade sus padres, el gouierno.

Quanto esfuerço convenga para sustenrar el buen nombre, se conocerà por el que ponen muchos en derribarle, en los sugetos de mas fama. Al celebrado Ioseph, no le saben sus hermanos mas nombre que el Soñador. *Ecce Somniator.* Gen. 37. 20. Al vencedor David, ni Saul, ni aun su mismo Pueblo, zeloso de los favores que hizo à su Tribu despues de la vitoria de Absalon, le saben otro nombre que el hijo de Isai. Este es el estilo de la embidia, con los sugetos ventajosos. Al mismo Dios quitò el nombre: *Quid facimus quia hic homo multa signa facit?* Ioa. 11. 47. Este hombre: pues no tiene nombre? y aun porque es tan nombrado, no le sabe el nombre el emulo. Mas con el mismo cuydado de quitarle, se le fixa, y haze mas conocido. Assi se viò en todas las lenguas, y indeleblemente escrito, y los hermanos de Ioseph con el *Ecce*, le señalan con el dedo; le hazen mas insigne, quando le quiten el nombre. Frustrase en sus intentos, toda contradiciones, la passion. El empeño que haze ella por derribar del buen nombre al benemerito, deue instruirle en lo que debe trabajar por conservarle. Assi à Ioseph predixo el Cielo los aumentos que su nombre significa, la exaltacion de su fama, en manojos de espigas, que por si se sustentauan en el campo, y sustentauã el campo. Esto es ser lo mas granado, y merecer esse nombre que sustenta. Para que despues desto otro pronostico en astros de benigno aspecto inclinados à su exaltacion? Para que se entienda como se consigue la buena estrella. No en sueño, y ocio, sino sudando en el campo. Llegò el tiempo en que los sucessos le

Son muchos à quitar el nombre, y vno solo à sustentarle.

No tema perder el nombre quien por satisfacerle se arriesga

I 3 des-

descifraron el enigma. Dale Faraon gran nombre de Salvador del mundo, y sale Ioseph luego por el mundo à sustentarle. *Egressus est itaque Ioseph ad terram Ægypti, & circuiuit omnes regiones Ægypti*. Gen. 41. 46. Y assi saliò Ioseph por Egypto, y visitò todas sus Prouincias. Aquel *itaque*, con que enlaza la razon, y consequencia? Quien duda que con la clausula precedente, que dize, puso Faraon à Ioseph nombre, Salvador del mundo. Pues à esto es consiguiente, que quien le merece salga a sustentar con sus acciones el nombre. Pensaria otro que era poca politica eligido ey al valimiento, salir mañana de Palacio à tierras distantes, quando aun los que han echado año sas rayzes en la gracia de los Reyes, la arriesgan en pocos dias de ausencia. No es Ioseph hombre, que sustenta el nombre con la buena fortuna del valimiento; sino con las acciones memorables del valor. Sabe que el Cielo, quando le diò indicacion de su benigno aspecto, y buena estrella, se la hizo antes merecer en los sudores del campo: que su nombre estarà como su manojo: *Quasi consurgere manipulum meum, & stare*, Genesis 37. 7. El manojo se leuanta, y sustenta, sustentando. Este es el geroglіphico del buen nombre. No tema Ioseph, que se le quite la embidia llamandole Soñador: ni la emulacion de los de Palacio, que todo cederà en reputacion de su fama, manteniendola en el campo, sustentandola con hazer alimentista su yo el mundo.

A Elias, y Eliseo dà vn elogio mismo el Text. Llamandolos, Carroza, y Cochero de Israel, 4. Reg. 2. 11. & c. 13. 14. *Currus Israel, & auriga eius*. No suena en vozes cultas el encomio, de coche, y cochero; sino carro; carretero: Ni se entiende como pueda hazer ambos oficios vn sujeto: Mas en la realidad ningun renombre es glorioso, si aquel à quien se dà no le lleua, y sustenta como carro cargado, por diestro carretero conducido, para euitar buelcos en camino tanquebrado. Siendo Elias, y Eliseo carros de Israel, no iran de vacio, sino con toda la carga de su cargo. Assi sustentando tanto peso, y conduciendo à muchos sin trabajo, sustentan el nombre. Ni en el de cocheros diestros, quedaua explicada la atencion de su gouierno, si le pusieran en solo el moderar la rienda, y crugir el azote. Sepase el peso que lleuan, quando de otros se encargan, y que no para la vanidad del nombre toman el gouernalle, sino para sustener el mayor peso, conducir à muchos con descanso, y sustentar el nombre. Assi ninguno mas culto, y glorioso que el de carro, y carretero. *Qui regis, & portas, sustines & gubernas*. Explica Droghost. de Sacrament. dominat. passi. y lo dixo antes San Chrysostomo homil. 2. de Helia. Riges, y porteas; lleuas al ombro, y gouiernas. Dignidad que lleuan al ombro, no les pondra vanidad en la cabeça aun q̃ sea del mayor nombre: Sustentãdole assi, no caeran de la silla, ni el coche bolcarà. Estemonos en la propiedad de carro, no por voz mas sonora le traduciré carroza. Esta sirue al passeo, ostentacion, y comodidad: El carro à la carga, y necessidad. No lleuan Eliseo, y Elias los que van à diuertirse, sino los que cogiò el carro, y necessitan que los sobrelleuen.

Sobrelleuar a muchos es obligacion de quien gouierna para sustentar el nombre, y al glorioso de Iesvs ensalça su progenitor con este elogio. *Prosperum iter faciet nobis Deus salutarium nostrorum*, Psalmo 67. 20. Mas claro en la version de San Hier. *Portabit nos Deus salutis nostræ*. Portearnos el Dios de nuestra salud: Es dezir; Iesvs saludable harà con los viadores oficio de carro, y carretero (ninguna bajeza desdeña por nuestra salud) mejor que Elias, y Eliseo, assi serà el viage prosperissimo. Mas la Biblia Regia lee: *In onus imponet nobis Deus salutem nostram*. Pondranos nuestra salud en cargo. La razon desta version es porque en Hebreo la palabra *Games*, significa *portare*, y *onerare*. Cargar, ò portear. Responde con todo rigor al Hebreo nuestra frasse: carganos de beneficios, es hazernos cargo dellos. Son en la lengua santa mas frequentes, que en la nuestra los equiuocos, y sin ellos no se puede explicar su viueza. En todas se dize de gran peso el beneficio grande; cargar de obligaciones; y favores. Assi el que con muchos carga soportandolos, à otros

Desprecia vozes cultas la verdad en sus elogios.

Mejor nombre es para Gouernador el de carro, que el de Carroza.

Sobrelleuar à otros, sustenta mas que carga.

otros tantos carga de obligaciones para sobrelleuarle. El que por sustentar como deué el nombre, sustenta la Republica, lleua el peso de todo, tantas colunas firmes funda para sustentarse. Assi explica San Bern. serm. 15. in Psalm. *Qui habitat*, el verso referido del Propheta, y las obligaciones con que Dios nos carga quando por su nombre se haze cargo de lo mas pessado que nos oprime. *Oneriferum animal est homo*. Bestia de carga es el hombre despues que por su rudeza fue comparado al jumento, sin agrauio, que solo le faltò el pelo. *Si adhuc portat peccata sua, onus est graue.* Si aun lleua el peso de sus culpas và dando de ojos, con carga que no puede vna Azemila. *Si iam forte exoneratus est a peccatis, minus quidem graue, sed sanum sapit, non minus graue onus inuenies, hanc ipsam quam dicimus exonerationem.* Si por su dicha se exonerò de culpas, và mas descansado, mas si con juizio aduierte, hallarà que no le carga menos essa misma exoneracion, por el cargo que le haze su descargo. *Onerat nos, cum exonerat Deus: Onerat beneficio, cum exonerat peccato.* Carganos Dios, quando nos quita la carga: Esse cargar con nosotros, es cargarnos de obligaciones. Quien pesarà la gracia con que nos quita el peso de la culpa! Mas se dà por satisfecho con que no le malogremos con la recayda el trabajo de auernos puesto en pie: y sustentanos, mejor que la Aguila los polluelos, que lleua al ombro, como ya dixo en el Deuteronom. 30. *In onus imponet nobis salutem nostram.* No nos encarga mas que nuestra salud, porque en ella acreditemos el vigor de su nombre saludable que nos sustenta; y no se solicita cosa mas que la enfermedad.

(§)

§ II.

De otros modos vanos de sustentar el nombre; que solo mantiene sustentar à otros.

PIensan muchos perpetuar su nombre en grandes edificios, donde hazen la vanidad solida, como la necedad de cal, y canto. Por sustentar piedras, son de piedra à la comisseracion, quitando à los hombres el sustento. Casta de aquellos echacantos de Babel, que por hazer su nombre celebre à la posteridad, fabricaron torre de viento. *Venite faciamus nobis ciuitatem, & turrim, cuius culmen pertingat ad cœlum; & celebremus nomen nostrum*, Genesis 11. 4. El nombre que dexaron fue de locos; la gloria que hallaron, fue su confusion: Esso dize Babel, en tantas piedras: En la torre con que pensaron escalar el Cielo, baxaron al infierno; No sustentã marmoles el nombre, de quien es para sustentar de marmol. Assi destos para su confusion nombrados, se dize lo que de los Mezquinos sin piedad, que no oyen la voz de su proximo. *Confundamus ibi linguam eorum; vt non audiat vnusquisque vocem proximi sui*, Genesis 11. 7. Nunca vi hombre dado à ostentaciones vanas, que no tuuiesse el corazon de piedra. En piedras; en torres de viento; en perros, en brutos, y otras sauandijas en que quento los truanes, gastan prodigamente; y no saben dar vn real de limosna en el ahogo mas vrgente, que las fieras tuuieran compassion de vn hombre. Ni los mas parientes se conocian de nombre en esta obra: que traza de perpetuar su nombre. Assi sucede à los desvanecidos: no conocen deudos; *non audiebat*. Ya son desconocidos. El renombre que tuuo el principal Maestro desta loca fabrica; fue de cazador astuto. *Ob hoc exiuit prouerbium; quasi Nembrod robustus venator coram Domino*, Genesi 10. 9. De donde naciò el prouerbio con que explicamos la astucia, y violencia de vn tyrano, que po-

Los vanos nũca son caritatiuos ni compassiuos.

pone à los hombres lazos, y assechanças, sin mas piedad que a las fieras; dezimos: Es vn Nembrod robusto cazador delante de Dios: Esto es de verdad, San Agustin con los Setenta lee; *Contra Dominum.* Sin respeto ni aun à Dios. Sin dexar la Vulgata, que traduce con rigor el Hebreo, diremos lo mismo tomando luz de Cayetano, y Cornelio. *Coram Domino, additur ad auxesim criminis, grauius enim æstimatur si commissum sit inspectante pratore.* Es dezir, quien no tiene respeto à los ojos de Dios, que atencion tendra à los hombres. Como à concejos les tiraua el tyrano Nembrod, sin respeto diuino, ni humano. *Nam contemptu famæ, contemni virtutes.* Despreciado el que diràn, y el parecer de los hombres, que nombre puede ganar si no de cazador astuto en poner lazos. Este es el encomio de Nembrod tan ambicioso de nombre, sustentose del, sin sustentar el nombre.

Porquè el Predicador es pescador, y no cazador.

Mas porque no serà nombre de elogio, y sustento ser cazador astuto, como ser pescadores lo fue para los Dicipulos de Christo, que desse nombre se sustentaron, y sustentauan en mar, y tierra su nombre? El cazador tira à ventana señalada, destina con punteria el tiro: mas el pescador echa el lance a la ventura, y sin distincion coge lo que llega: ni vsa de violencia, si no de suauidad, y cevo, porque no lo que el quiere, sino lo que le quiere prende. Hazer prisioneros voluntarios, sin tirar à nadie con destino, ò punteria, herir à muchos, es oficio de Apostoles conquistadores del mundo con solo las armas de la eloquencia. Mas tirar à persona señalada, valerse del yerro, y de la astucia para cazar la libertad, son mañas de la violencia. Essa à nadie sustenta, y menos el buen nombre. Mejor se halla, y conserua en las redes, y agua; que haze naufragio en la tierra. No el conquistarla, sino como pescador atraher con cevo las voluntades sustenta el nombre.

Las piedras se boluieron, como vimos contra Absalon; porque quiso mostrar su mucha mano, y perpetuar su nombre en edificio, que solo su vanidad sustentaua. *Vocauit que titulum nomine suo; manus Absalom*, 2. Reg. 18. 18. Muriò ahorcado, y alanceado, y aun no satisfecha la indignacion con muerte tan lastimosa del Principe, le formaron sepulchro, tirando todo el pueblo piedras à su cadauer. Para que no le culpen de impiedad con el difunto, ocurre luego el Texto. *Porro Absalom erexerat sibi titulum, &c.* Pues que razon es essa para disculpar tanta atrocidad con el Principe infaustamente muerto? Grande, dize el Abulense, B. que este titulo erigido, fue coluna, ò arco, semejante à los tropheos que despues erigieron los Romanos en los campos de sus Vitorias: Lo mismo nos dixo ya San Hieronimo. Vna coluna, ò arco en el edificio, sustenta mucho: Mas separada en el campo, que sustenta? Viento, vanidad, ostentaciones de poder. Pues justo es, que las piedras se bueluan contra quien hizo vana su solidez, aplicandola à que solo sustente viento. Los que en ostentaciones vanas emplean su mano, son crueles: Aunque vean perecer el pueblo, no alargan à su socorro la mano, teniendola tan larga para su locura. Pues esso puso las piedras en la mano al pueblo, y no haze mas que boluer à Absalon lo que le diò. El fin esconder la mano, ostentò su poder en leuantar piedras; pues contra quien pone la mano en la piedra, todos ponen piedras en la mano. *In hoc titulo* (dixo San Geronimo) *Manum, dicitur defixisse, & figuram manus suæ expressisse.* En esta coluna clauò Absalon su mano. Esto es tomar por su mano el castigo del traydor à quien clauan la mano en el rollo, en pena de que la escondio quando tirò piedras. Assi perpetua su infamia donde penso eternizar su memoria, y de echacantos es su monumento. Quantas manos de Absalon vemos, ostentando su poder en leuantar torres de viento, para sustentar su nombre, quitando à los hombres el sustento.

Todos tienen piedra à la mano contra quiè tiene la mano de piedra.

Leuanta padrò à su afrenta, y quien se buelua contra el, quiè emplea mal la mano.

Cu-

sustento! Cuyo es esse gran Palacio? De vn ministro de mano; que se auergonçò tan poco de auerla alargado a quanto pudo, que la dexò en esta plaça fixa en essas portadas, haziendo vanidad del latrocinio. Ni su castigo aguardò le diessen, y lo tomò por su mano, pues la clauò en essas piedras; que todos al passar le tiraron, leyendo el epitafio de tal monumento. Eternizò memorias à su infidelidad, en lo que buscò recuerdo de su nombre. *Manus Absalon:* clauada deue estar: y aquella casa fuerte, cuya puerta echò los rastrillos à los pobres? Es de vn soldado de gran puesto, que hizo en el campo lo que le aconsejò el enemigo, para vencer. Matth. 4. 3. Esto es, hizo de las piedras pan, en vez de hazer del pan piedras para tirar al enemigo. Porque durasse la guerra, no sustentò el campo, y matò de hambre al soldado: y el que en la campaña de las valas, y las piedras, hizo pan, hizo grangeria: En esta casa hizo del pan piedras. Estas son sus milagrosas hazañas. Sustenta? Quando mas perros, y picaros. *Manus Absalon.* Padron leuantò à su afrenta: Essa es la memoria que fundò, tal sufragio por tal alma.

Es linage de idolatria leuantar piedras, eregir edificios para perpetuar su nombre; en que no dexan piedra por mouer los mortales. Como tal lo prohibe Dios, Leuit. 26. 1. a par de erigir idolos. *Non facietis vobis idolum, nec sculptile, nec titulos erigetis, nec insignem lapidem ponetis in terra vestra.* No fabricareis idolo, ni imagen de escultura, ni erigireis titulos, elogios, ò epitafios, leuantãdo alguna insigne piedra. Pues q̃ semejança tiene con la idolatria, leuantar piedras en q̃ cõseruar memorias? No lo hizo assi Iacob en el monumento de Raquel? Genes. 35. 20. No erigiò tambien titulo en la piedra, que tuuo por almohada, en recuerdo de la escala, en que se correspondiò el cielo, abriò comercio con la tierra? Genes. 28. 18. *Surgens mane tulit lapidem, quem supposuerat capiti suo, & erexit in titulum.* Al boluer de Mesopotania repitiò titulos, como meritos, y fauores del cielo, Gen. 35. 14. *Erexit titulum lapideum in loco, quo locutus fuerat ei Deus.* Si dizen que en este tiempo aun no se auia dado la ley, que fue como trecientos años despues, no desembaraça; porque la ley natural basta a prohibir qualquiera especie de idolatria. Y Iosue despues de la escrita erigiò en piedras titulos, cap. 4. 8. & 9. cap. 24. 26. Samuel que condenò el arco triunfal, que Saul erigiò por monumento de su victoria, 1. Reg. 15. 11. Por otra victoria el mismo Saul erigiò titulo, 1. Reg. 7. 12. *Et vocauit nomen loci illius lapis auditorij.*

Es linage de idolatria hazer edificios vanos.

A la contradicion aparente de essos lugares, responde en ellos el omniscio Abulen. y señaladamente, q. 12 in cap. 4. Iosue: *Excusari posse etiam secluso priuilegio, ob authoritatẽ personarum, quæ tanta erat, vt de illis nulla sinistra opinio, aut suspicio haberetur.* Honesta la ereccion de essos titulos, la autoridad de las personas, de quien se tenia tanto concepto, que no se les arueuia la menos sospecha de fin siniestro. Su integridad era tan conocida, que no podia, ni la malignidad pensar erigian titulos a la vanidad de su nombre, sino al recuerdo de su obligacion, a la memoria de los beneficios de Dios, cuya memoria ensalçauan, y les pagò en ensalçar el de essos grandes hombres. Atribuir a Dios la gloria, es industria para intentarla sin ofensiõ, y ensanchar la licencia de gloriarse. Para que no se bueluan las piedras contra quien las leuanta, es menester autoridad suprema. Para que no se piense mal de semejantes erecciones, es menester que tenga el autor la reputacion tan graduada, la intencion tan conocida, que no le alcancen sospechas, y estè mas superior, que el olimpo a las nieblas. Ha de ser vn Iacob, Samuel, ò Iosue, para que no se diga son manos de Absalon las que leuanten soberuios edificios, y nos ponen en los ojos tropiezo, quando ensalçan su latrocinio, y disponen de alto su caida.

Vna accion misma en los de buẽ nombre parece religion, y en los de malo, sacrilegio.

Ha de tener reputacion de roca, para no la perder quien leuanta piedras.

Quien piensa perpetuar su nombre en locos edificios, haze cosa de sueño el mayor imperio; quien sustentando a muchos, le sustenta, da realidad, y duracion à lo soñado. La grandeza, y Reyno de Nabucodonosor, le representò quien conoce lo q̃ ella es, en vn sueño, y el Rey firmò de su nombre, que no es mas: *Hoc somniũ vidi, ego Nabuchodonosor Rex,* Dan. 4. 15. Para firmar vn sueño tanta autoridad. Yo el Rey, Nabucodonosor? Serà socorrerse con todos los nom-

nombres de la Mageſtad para deſmentir que es coſa de ſueño: ſiempre afecta mas nombres, y renombres, el que tiene en diſputa ſu realidad: Crecen las oſtenciones, quando ay menos de que hazerlas. Parece que en deliquio de ſu Reyno, ſe confortò Nabucodonoſor con ſu nombre real, y quiſo ſuſtentarſe con el nombre: y lo ſingular es que lo conſigue: Antes de dezir la cauſa paſsò à mirarle, quando doze meſes deſpues deſte ſueño, ſoñò mas fuerte deſpierto. Paſeauaſſe en algun ſalon, ò galeria de ſu Palacio en Babylonia. Diuirtiò por las ventanas los ojos en los ſoberuios edificios con que engrandeciò tanto ſu Ciudad, que ſe pudo apropriar la gloria de fundador: Aunque en Nembrod tuuo principio en, ſu hijo Nino aumento, y en ſu muger Semiramis amplificacion ſoberuia. *Poſt finem menſium duodecim, in aula Babylonis de ambulabat. Reſpondit que rex, & ait: Nonne hæc eſt Babylon magna, quam ego ædificaui in domum regni, in robore fortitudinis meæ, & in gloria decoris mei?* Verſ. 27. No es eſta aquella gran Babylonia que yo edifiqué para Alcazar de mi Imperio, en oſtentacion de mi poder, y en gloria de mi nombre? Apenas dixo eſto; quando aquella ſegur que doze meſes eſtuuo ſuſpenſa amagando al arbol, cayò de golpe, y le cortò, deſpojando à Nabuco no ſolo del Reyno, y repreſentacion de Rey, mas ni aun figura de hombre le dexò. *Cumque ſermo adhuc eſſet in ore Regis, vox de cœlo ruit, &c.* ver. 18. Si la indignacion del Cielo, ſe encendiò al ayre con q̃ Nabuco envanecido ſe halaga en auer leuantado en tantos edificios, monumentos perpetuos de ſu nombre; *In gloria decoris mei:* Podia indignarle mas, que quando no ve en Alcazares, ſino en ſueño, y ſombra ſu Imperio, firme con tanta autoridad, Yo el Rey. Ni es aqui tanta culpa vſurparſe en el nombre de fundador de Babylonia, la gloria que a otros competia; Porque auiendo mudado ſilla el Imperio Aſſirio, que durò 1400. años (no hago caudal del numero incompleto al eſtilo ſagrado, ni cuento en eſſos los 160. vltimos, que ſe llamò Babylonico) vino à grã menoſcabo Babylonia, haſta que Merodac abuelo, ò ſegun Ioſepho, y los mas, viſabuelo del Nabucodonoſor Magno, en quien hablamos, debe lado el Aſſirio, y deſpues el medo Arphaxar, boluiò à hazer ſilla del Imperio à Babylonia al cabo de 1200. años que paſsò à Niniue. El Nabucodonoſor Magno (fue el nombre de Nabucodonoſor. Como el de Pharaon en los Egypcios, comun en los Reyes Babylonicos) y eſte por ſus vitorias llamado Magno, engrandeciò tanto à Babylonia, que pudo ſin arrogancia, dezir, que la edificò: *Quam ego ædificaui in domum regni, &c.* No cito en lo que puede hallarſe en los mas Interpretes, y mejor que en Pereyra, y otros, en Saliano. Paſſe eſta digreſſion, para conocer que no fue vſurpacion de agena gloria, lo que ofendiò en Nabudonoſor, ſino la ſoberuia con que en ſus edificios pensò hazer inconſtratable ſu nombre. Por eſto aun del nombre de hombre le degradan, y le cuenta entre las beſtias. *Ab hominibus eijcient te, & cum beſtijs, & feris erit habitatio tua*, ver. 29. No cauſa eſta ofenſion quando firma el ſueño de magnificos nombres, porque alli ſe viò ſuſtentando todo el mundo en vn Arbol, que llenando la tierra, y arroxando en cada rama ſelvas, eran mas que las hojas ſus frutos; mas que la oſtentacion el prouecho. *Et fructus eius nimius; & eſca vniuerſorum in eo*, ver. 9. Pues entienda quien haſpire al nombre de Magno, y conſeruarle indeleble à los borrones del tiempo, que el modo de ſuſtentarle, es ſuſtentar à muchos. En que tambien le ſuſtentarà a el ſu nombre, quando ſu grandeza como ſueño vacile. Aſſi bien ſe ſocorre en ſu amenazada ruyna con ſu nombre: *Ego Nabucodonoſor Rex*, y la ſuſpende como en apelacion, haſta que el ſueño paſsò à delirio, penſando conſeruar ſu fama en edificios, y no en mantener neceſſitados: quando vano, y liberal, le ſobrelleuan: quando vano, y duro, arrogenle con las beſtias.

Puede darſe otra razon al caſo de auer indignado à Dios eſta arrogancia de nombre en Nabucodonoſor: Porque paſſeandoſe à ſolas, dize el Texto, que ſe reſpondiò: *Reſpondit que Rex, & ait:* Reſpondiò, y dixo: A quien reſpondiò? Quien eſtaua con el? Eſtos deſvanecidos de muchos nombres, nunca ſe juzgan ſolos; tienen en ſu fantaſia vn exercito de duendes, que llaman abolorio.

Grandeza ſoñada ſe halaga en nombres glorioſos.

Lo que ofende, quien ſe apropia obra, que no hizo.

Pueden ſufrirſe vanos liberales: vanos, y mezquinos ſon beſtias inſufribles.

Los vanos ſon mucha gẽte, porque de ayre: duendes.

Assi hablaua consigo el otro rico vano, y vanamente rico de San Lucas. Piensan que valen por muchos, y no suelen engañarse en juzgarse hombres doblados; mas esso es no ser hombre, como no lo es el pintado; ni el real falso es real. Menester es conjurar de abuelos à estos que hablan escuchandose, como si los tuuieran a todos en el cuerpo. *Ab hominibus eÿcient te, & cum bestijs erit habitatio tua.* Echenlos de si, que no ay quien pueda sufrirlos; arto serà que puedan con ellos las bestias. Tienen poco de racionales, estos que consigo à solas razonan, y consultan, y se responden siempre à su gusto. Escuchanse, porque son de otros mal oidos.

Quien solo assi se consulta, viuira con las bestias.

§. III.

De quanto momento sea el buen nombre para qualquiera empressa.

PAra la conquista del mundo toma el nombre glorioso de IESVS. *Ipse enim saluum faciet populum suum.* No ay empressa que no facilite el sujeto de gran nombre. *Mirum quanti momenti sit in bello magnum nomen.* Curtio, l. 5. No fiò tanto Tiberio de sus poderosos exercitos, y armadas, como de su fama. En vacilando esta, se atreuiò à pactear con él vn Gouernadorcillo, y Emperador cediò à lo que quiso el vassallo. *Reputante Tiberio, magis fama quam vi stare res suas*, Tac. 6. an. 30. Esta fantasma es la coluna que sustenta las Coronas: sin ella caen. Ni solo el nombre que conquistan virtudes, y acciones señaladas, mas aun el que se compone de no se que vana especie, grata al vulgo en que tiene mas parte la aprehension que el juizio, produce sucessos grandes. Assi halla Tacito apto para empressas grandes à Corbulon, famoso, por experto, y militar, y por no se que fantasia, que sin saber en que consiste concilia accepcion popular. *Corbulo omnium ora in se verterat, corpore ingens, verbis magnificus, & super experientiam, sapientiamque, etiam specie inanium validus*, 13. an. 8. De Cecina, dize tambien esta comendacion que aun sin fundamento es valiente. *Etiam vigore ætatis, proceritate corporis, & quodam inani fauore*, 2. Hist. 30. Por esto juzgan los Historiadores todos con gran juizio, la importancia del nombre Real en los exercitos. En los de España, rara vez se viò dexar de seguir la vitoria à la persona Real, aunque desigual poder combatiesse: y el Moro que con superior exercito reusaua la batalla, diò essa razon de la valentia del nombre al Rey Don Alonso. Assi con el exemplo de Augustino aun en crecidos años, culpaua Roma à Tiberio, porque no interponia la Magestad del nombre, para serenar con él las legiones amotinadas. *Ire ipsum, & opponere maiestatem imperatoriam debuisse; cessuris vbi principem longa experientia, eundemque seueritatis, & munificentiæ summum vidissent. An Augustum fessa ætate, totiens in Germanias commeare potuisse; Tiberium vigentem annis sedere in senatu verba patrum cauillantem?* Desta resolucion siniestramente entendida, han autorizado politicos lisongeros del ocio, y entretenimiento de los Principes, el perniciosso error, mas q̃ consejo, con q̃ son hazen Ninios, ò Sardanapalos; en las clausuras afeminadas de Palacio, ò quando mas en exercicios de olgazanes. Iuzgò entonces Tiberio, que por sus hijos (assi llamò à los sobrinos adoptados, Germanico, y Druso) podria sossegar los amotinados: *Per filios pariter adiri, maiestate salua, cui maior elonginquo reuerentia.* Tacit. 1. an. 47. Sin arriesgar la autoridad, que de lejos concilia mas reuerencia. Porque no aduierten lo que esse mismo, que venerá por Maestro en el lugar que tuercen à la adulacion? Dixo, que no interponer Tiberio su persona, y honestarlo con esse pretexto, fue porque reciente en el Imperio, no tenia segura su silla en Roma, y temiò perderla con la ausencia. *Immotum aduersus eos sermones, fixumque Tiberio fuit, non omittere caput rerum, neque se, remque publicam in casum dare.* Y con dar el cargo de las Prouincias inquietas à personas tan propias, y grandes como Germanico, y Druso, para sosegar la nota que se ponia en que no interpusiesse su persona, hizo aprestos de jornada. *Cæterum, vt iam iamque iturus, legit comites, conquisiuit impedimenta, adornauit naues: mox hiemem, aut negotia va-*

La persona Real, corazon del exercito.

Quando no es bien sacarla à la campaña.

varie caussatus, primo prudentes, dein vulgum, diutissime prouincias fefellit. Despues en otro disturuio le culparon lo mismo, y diò satisfaccion al senado con tan buena fe, que la haze con el que le malicia todas las palabras: y concluye: *Neque decorum principibus, si vna altera ve ciuitas turbet, omissa vrbe, vnde in omnia regimen: Nunc quia non metu ducatur, iturum, vt præsentia spectaret; componeretque,* Tacit. 3. an. 47. Claro està, que no se ha de interponer la autoridad, y nombre del Monarca, à qualquiera motin de vna Ciudad. Mas quien pudo fundar en el autor que esto dize, ni el estilo de la Magestad Romana Maxima, que retire al Rey de la guerra? La que es del todo cierta, que en ella se hizieron Reyes, y ampliaron su dominio, y todo se conserua con las acciones mismas en que tomò origen. Ni se puede dudar milita la reputacion del nombre Real: quanto calor, y corage da su vista à las operaciones de los soldados.

Vna muger de nombre, derrota exercitos.

A la portentosa vitoria con que derrotò vna muger, capitaneando poco numero de tropas mas que afeminadas, embilecidas en la seruidumbre, y deshalentadas, con tantas infelices jornadas, el poderoso, y vencedor exercito de Sisara; preuiene el Texto con dezir el gran nombre que Debora auia ganado. Era, dize prophetissa, y Iuez; y tenia su Tribunal debaxo de la palma, que tomò nõbre desta grã muger. *Et sedebat sub palma, quæ nomine eius vocabatur.* Iud. 4. v. 4. Las palmas suelen dar nombre à los sujetos que le conquistan con sus hazañas; y esta muger diò mas nombre a la palma, que suelen ellas dar à los soldados, yà no me espanto que el pueblo la dé fiera judicatura, y Gouierno; y que Barac, ni con reuelacion de la vitoria se atreua ir à la guerra, si esta muger no le acompaña. Vee con tanta reputacion su nombre, que dà nombre à las palmas, y no espera consegirlas, sino milita cõ él muger tan nombrada. La palma se llama Debora, y Debora es la palma de su pueblo, en demonstracion de que dà tantas palmas el nombre, como dan nombre las palmas. No ay que temer con tan desigual poder perder la palma, si milita nombre de tanta reputacion por los esclavos. Adamancio, hom. 5. *Ibo quidem tecum, sed non primatus in hac vice tuus: Aperte ostendit, quia non erat apud illum populum primatus, nec victoriæ palma, sed in manu mulieris, cui nomen grande.* Entiendase que vna muger de gran nombre dà palmas, y vitorias, mas que han perdido hombres sin reputacion. Assi el desmayo de gente tan oprimida, toca al arma con valor, viendose yà en el famoso nombre que le conduce pronosticada, sino inserta la palma. Ni piense Debora por muger de oracion, estarse en su soledad sentada: *Erat Debora prophetis, vxor lapidoth, quæ iudicabat populum in illo tempore: & sedebat sub palma, quæ nomine eius vocabatur.* Que pues tiene la autoridad del assiẽto, ni por muger se escuse de hallarse en los peligros de la guerra. Assi harà assiento en las palmas, y darà reputacion al assiento de su juizio, sin vanidad en el famoso nombre.

Hazen las palmas assiento, cõ quien no busca en el assiento palma.

Hã trocado ministerios hõbres afeminados, y mugeres varoniles.

Aũ mas me declara quanto conduce à las empressas grandes, ver el que dà a Gedeon el Angel, quando le elige por General de sus armas Dios, y libertador del pueblo, que recayò en otra esclauitud mas miserable, hecho despojo de los Madianitas. Para hazer fuga à lo enriscado del monte, estaua Gedeon limpiando trigo por lleuar pan de municion. *Apparuit ei Angelus Domini, & ait: Dominus tecum virorum fortissime.* Iudic. 6. 12. Apareciole el Angel del Señor San Miguel, y le saludò: Dios sea contigo, valentissimo de los hombres. Que auia hecho Gedeõ para merecer tanto elogio? Nada precediò, sino que estaua como muger hacchando trigo, en vn Lagar, porque el miedo, no le daua licencia para que fuesse en las heras. Quãdo tan medroso al campo, emplea las manos en oficios mugeriles, merece el renombre del mas valiente de los hombres? Tanta hazaña es limpiar de paja el grano; separar lo que es de peso, y sustancia, de lo que se lleua el viento. Esto confirma lo que dixe al principio de dar peso al viento. Mas al presente haze mas al caso notar lo que luego añade el Angel: *Vade in hac fortitudine tua, & liberabis Israel de manu Madian.* vers. 14. Qual es su fortaleza? Limpiar trigo? Esto puede tener proporcion con acaudillar exercitos, y consegir vitorias, con pocos, y desarmados, de tantos vitoriosos? Claro està, que dezir: En esta tu fortaleza, venceràs, no ape-

Deue mudar corazõ, el nueuo, y generoso renombre: titulo, ò dignidad.

apela, dize el Abul. sobre el exercicio mecanico de hachar: Sino en consequencia del gran renombre cō que le llamò el valiente de los hombres: *Virorum fortissime*, fueron, dize Abul. q 13. Como palabras de cōsagracion estas dichas por el Angel, eficaces por Dios, que hizo por ellas de vn hombre deshalentado, el mas valeroso. Diole con el nombre, ò renombre la verdad del significado, quando le eligiò por su caudillo. *Vnde in hac fortitudine tua liberabis Israel.* Hete dado gran nombre, èl basta por exercito: No te escuses de la empressa, con que eres el menor, y de familia menos numerosa, el linage de menos sequito. Todo esso vēce el gran nombre que te doy; èl militarà desuerte q̄ seas libertador de tu pueblo, y se vea la valentia del nombre famoso, que te empeña en empressas arduas, y todas las facilita esse dicho so pressagio del nōbre afamado: Para que fue vngir Samuel tan anticipadamente à Dauid, si se auia de que dar pastor por algunos años? Porque aun con la onda en la cinta auia de salir à campaña con el Philisteo, y en ella importa tanto el nombre Real, que aun desconocido tiene secreta influencia en la vitoria.

Solo vale por exercito, en el q̄ haze reputaciō del.

Ni solo en las empressas de la guerra, es haz. ño so el nombre grande, tiene igual influēcia en los negocios arduos de la paz. Por esto Pharaon, viendo amenazado su Reyno de larga esterilidad, q̄ solo podia cautelar incansable prouidencia, quando la encarga à Ioseph le mejora cō el excesso nombre de Salvador del mūdo. Ge. 41. 45. No avrà dificultad que no facilite, ni contradicion que le haga rostro, à la veneracion de tanto nombre. Luego desi, dize tambien el nōbre de mas respeto: *Ego sum Pharao, &c.* 44. Ha menester autorizar accion tan expuesta a nota, qual es elegir al lugar supremo de repente, à vn esclavo, y aprisionado como delinquente. Y que el ponerle nombre tā glorioso, que no ay cargo que no le venga pequeño, no es inconsideracion apasionada. Ni queda el Rey degradado, quando concede potestad en todo suprema, y absoluta al valido benemerito. Todo queda defendido en la Magestad del nombre: Porque Pharaon, de propio, auia passado à ser apelatiuo, y como el de Emperador, en aquellos Reyes. Nota que cō S. Aug. hazen otros. Pues sellò de mi nombre: *Ego sum Pharao.* Yo soy Rey, ò Emperador, tantas resoluciones su jetas à calunias de la embidia, para que todas vença la Magestad de mi nōbre, Maxima de Hist. y politicos es; *Nomine stare regna.* Que conserua los Reynos en paz, y guerra la reputacion. Aqui echaria menos la question desi la grā fama es mas peligrosa que la mala? Y como se caute la esse riesgo. Està en el l. 2. q. 1. proemal.

La reputacion mātiene la paz y vence en la guerra.

CAPIT. V.

De la Circuncision del animo.

AVn falta aduertir la mayor enseñāça que nos dà nuestro Maestro de nōbre, para alcā çarle. Preuienele en la Circuncision: Pues en essa no auemos de imitarle, q̄ la abrogò su paciēcia. Es assi en la corporal, mas mejor resta en la del animo. Para instruirnos en ella, dize S. Ber. ser. 2. Fue en aquella parte donde cortò las superfluidades de todos los miēbros: Los desordenes de todos los afectos q̄ como humores, cargan a la parte flaca. Aquella lo es de modo, q̄ denomina sus desmanes flaqueza, siendo la mas rebelde amotinada contra la razō. *In omni siquidē contradicentiū spiritui rebellione membrorū solum illud vsque ad eo contumax inuenitur, vt contra omnem voluntatis deliberationē, ad in honestos, & illicitos motus assurgat.* Si està en la cabeça, u otra principal parte enferma, rōpen el braço; mas proporcionada medicina fue dar el corte en la cabeça de la rebelion. Aquello, empero, fue solo sombra de la Circuncision Christiana, que no vn miembro, sino en todos circuncida; no es de vn dia, sino de toda la vida, horas, y momentos. S. Zen. serm de Circ. *Illa octauo adseruit diei: huic deseruiunt tempora, horæ, vniuersaque momenta;* Para aduertir esta interminable obligacion de la Circuncision del animo, que introduce Christo, quando destierra la del cuerpo, no dize el Euangelista se circuncidò; sino llegò el tiempo de circuncidarse: *Vt circumcideretur puer:* Porque cortar superfluidades, poder afectos, no es accion de vna vez en el fiel; no tiene termino en quanto dure la vida. Pues como el buen nombre sea segun

gan la difinicion del derecho. Estado de la reputacion ileso, regular à las leyes las costumbres; se sigue que el dàr corte en los afectos indomitos, es el mas eficaz medio de alcançar gran nombre. Mas porque no crezcan sin termino estos discursos, con lo interminable de la circuncision del animo, la reducirè à pocos; por llegar antes a la adoracion de los Reyes, que motiuò nombrar este 2.to. Sabio dichoso, y politico infeliz.

§. I.

Cortar de si, es la mayor destreza, y valentia.

Nueuo modo de herir introduxo Christo en el mundo, quando a los 8. dias ensangrentò el yerro en si, dexando à los contrarios, al mundo que vino à conquistar sano. *Hac est victoria, quæ vicit mundum.* Ioa. 1. ep. 4. 5. Esta es la vitoria que rinde el mundo, no solo al yugo del Euangelio, mas aun à la profana servidumbre. Quantos le dominaron, fue en quanto cortaron en si mas, que en sus contrarios. Assi dize Tertuliano Alexandro, en quien leuantò mas llama el ardor militar, y de gran nombre, venciò los Medos quando no se rindiò à sus delicias; en concediēdose à ellas fue vencido el azero de la seda Persiana: el arnés se rindiò à los listones. *Habes existo fonte æstutuantem magnum regem, sola gloria minorem. Vicerat Medicam gentem; & victus est Medica veste. Triumphalem Cataphractem amolitus, in captiua sarabala decessit: pectus squamarum signaculis disuelsum, textu pellucido tegendo nudauit, anhelum adhuc ab opere belli: & vt molliius ventilante serico,* Extinxit de pall. c. 4. Desnudo el arnés triunfante, y se hizo cautiuo del ropage Persiano. El pecho prēsado de la escamada cota, desnudo vistiendole de tela transparente, anhelādo aun de la fatiga belica, y apagò su ardor blanda seda, ondeando al ayre. Assi se lastima Tac. de las armas Romanas, que desde que dexaron de cortar en si superfluidades, no pudierō herir al enemigo. *Vires luxu corrūpebātur contra veterē disciplinā, & institutū maiorum, apud quos virtute, quā pecunia res Romana melius stetit,* 2. Hist. 59. Que dixeran si vieran los soldados con trenzas, y cintillas, con mas taferan en vnas mangas, que las vanderas, embaraçados los braços como cosa que no sirve, esconden las manos como si las tuuieran, mas que para lo que no se puede ver. *Ergo, & pariant, & parturiant, qui crispant comā,* dize S. Amb. Pues paran, y comadreen los que encrespā el pelo. Quien no sabe cortar super fluidades en cosas tan ligeras, como tentrà valor para herir en las afectos vehementes? Pues entienda que quando ocupe en si las manos, con ellas consiguirà vitorias, que voluntarias se le vengan à las manos, y sera milagro que con mucho valor, y trabajo consiga de otra suerte vencer vn solo contrario.

El trage afeminado penetra al animo con peores habitos.

Previenese Dauid al combate del Philisteo: Escoge las piedras, descoge la onda, q̄ en estallido tuena el ayre, mas que en sus arrogancias el Gigante. Humillò su soberbia maziçandole la frente vana cō piedra. 1. Reg. 17. Cayò la torre viua con la piedra que otras se letan. Cotejo esta vitoria con la que tuuo otra piedra sin manos de la estatua de Nabucodonosor, formauase esta no solo de los metales ricos plata, y oro, sino de los fuertes bronce, y yerro. Poco es agotar las minas su codicia, pues se componia de las quatro Monarquias, que auassallaron el mundo, Asiria, Persa, Griega, y Romana. Toda esta maquina coligada de Principes, y riquezas, al golpe de vna piedra sin manos cae hecha polvos, y la lleuò el viēto. *Cōtrita sunt pariter ferrum, testa, æs, arguetnum, & aurum, & redacta, quasi in fauillam æstiuæ areæ; quæ rapta, sunt vento.* Dan. 2. 25. Del mismo modo, sin mas dificultan hizo polvos el yerro, y otros metales, que el debil barro. Sabido es que en ambas piedras està representada la piedra angular Christo: No prueuo lo que puede ver qualquiera en la Glos. y Laureto *verbo lapis*, y se tropieça como en piedra, en los padres, bien que no es de caida el tropieço. Pues si esta virtud diuina fulmina en ambas piedras, como al primer golpe solo vn cōtrario le derriua, y ha menester valerse de la espada para perficionar la vitoria. Al otro conquista el mundo? Y interviene otra gran diferencia; que

No ay seguridad, ni constancia en ligas.

en la piedra de Dauid, su braço, su destreza, y valentia dàn el impulso, Dios el acierto, y vitoria: *vt sciat omnis terra, quia est Deus in Israel*, vers. 46. A Dios le và en el sucesso, no menos que darse à conocer al mundo. En la piedra de Daniel, ni braço, ni manos interuienen, y se apodera del mundo, sin que parezca mueue el dedo. Mas con el se señala la diferencia. *Abscissus est lapis demonte sine manibus*, vers. 33. Esta piedra sin manos cortada, no necessita de manos para vencer. Auer cortado en si, es herida que sin otro golpe auassalla el mundo. La que por mano de Dauid fulmina. bien que sea la misma, aun esta entera, y quiere que se entienda vence de milagro, quando antes de cortar desi, combate: mas quando en si precediò dar corte, todo se le viene caydo, y la vitoria del mundo à las manos. Drog. Host. de sacram. Domin. passion. *Iactus est lapis, & percussit Goliam infronte, sed statuam inpedibus lapis abscissus sine manibus. Iste est iactus tuus Domine longe à nobis.* El arrojo de vna piedra hiriò à Golias en la frente; mas à la estatua en los pies: y en esta puso à los pies luego de golpe el mundo. Este es tiro propio de Dios, muy diuerso de los nuestros. Atrauessar al enemigo à heridas, hazelo no solo el valor, sino el vizio: Mas cortando en si, cortarle, es accion diuina. *Iste est iactus tuus Domine.* Encarece mas la ventaja, que la piedra cortada sin tener mas contrario y à que le resista, crece en monte tan eminente que llega al Cielo: Mas en Dauid, si la honda derribò al Gigante, à él postro el estallido: Vitoria de tanto ruido le costo andar quince años en desierto desterrado. En la Circuncision Christo piedra cortada, con los braços en las faxas, rinde sin manos el mundo, y enseña el mas diestro modo de vencer poniendo la valentia, en cortar desi superfluidades. La piedra assi cortada creciò en monte con renombre de Magno, que llenò la tierra de su fama. *Lapis autem factus est mons magnus, & impleuit vniuersam terram*, vers. 35. Christo en su seccion ganò mas nombre.

Mas crece el q no tiene manos para coger, que el que azota las minas.

Dà buen corte en todo quiē sabe cortar en si.

Como se ha de cortar al enemigo.

Al Gigante le mata el tiro, y à Dauid el trueno.

El valor en cortar, y herir en si, es cierto pronostico de llegar à gran fortuna el que se halla mas desfauorecido della: no avrà enemigo que no rinda. Bueluo à mirar a Dauid en otra vitoria mayor que la del Gigante; quando en la cueua de Engadi, tuuo à su arbitrio cortar la vida, como la ropa à Saul, y boluiò contra si las manos hiriendo el pecho. *Post hæc percussit cor suum Dauid, &c.* 1. Reg. 24. 6 Prueba con muchas razones San Chrysostomo hom. de Dauid *Et Saul prope medium*: *extat*, tom. 1. Que mas gloriosa fue esta vitoria, que la de Goliat: Lo primero; porque Dauid teniendo à su arbitrio la vida de su implacable enemigo Saul, estuuo en mayor peligro que él. *Itaque nequaquam ab errauerit à vero, qui dicat Dauidem in grauius incidisse discrimen, quam ipsum Saulem. Neque enim leue certamen periculumque sustinebat, &c.* No ay mayor riesgo que tener en su mano la execion de la obra à que inclina la passion. Assi quando Dauid se vence, sale mas triunfante que quando venciò à Goliat. Porque en aquel certamen no tuuo su vida en el discrimen que Saul en la cueua, y siendo aun mayor alli el peligro de Dauid, es claro que ha de salir dél con mas exultacion, que de auer cortado al Gigante la cabeça. *Tunc temporis magis exultans, quam cum Goliath deiecisset, ac barbarum caput amputasset. Siquidem hæc, illa magnificentior fuit victoria. Neque hæc spolia reposuit Ierosolymæ, sed in cœlo, in superna illa ciuitate.* Para los tropheos desta vitoria, es poco teatro Ierusalen; ni aun en su templo estuuieran por su dignidad colocados, sino tomaran lugar en el impireo. Reconoce el emulo Saul, mas que otro su excelencia, y como si fuera hombre de reuelaciones, ò Propheta, dize, que aora certissimamente conoce que Dauid ha de reynar, y le pide ya mercedes para aquel tiempo. *Et nunc quia scio quod certissime regnaturus sis, & habiturus in manu tua regnum Israel, &c.* 1. Reg. 24. 21. Pues no es Propheta Saul, de que estrellas colige esta figura en que leuanta à Dauid? Mas seguros principios, que los de la astrologia tiene este pronostico. Vè que Dauid tiene manos para herirse, y vencerse: *Percussit Dauid cor suum.* Pues tendra mano para mandar el mundo. Dichoso él quando cae en manos, que tienen valor pa-

Mas peligra el que tiene en su mano la vengāça, que el enemigo indefenso.

Vencerse assi es la mayor vitoria y pronostico de grā fortuna.

K 2

para cortar en lo mas viuo el coraçon, cercenando desordenes del afecto. Concederale el mas emulo nombre Real; gritara en su alabança, y esperara mercedes del ofendido, que assi ve moderado, y le darà el voto para el Gouierno.

La valentia de la eloquẽcia en el que obra persuadido.

Auiendole Dauid vencido asi primero, tuuo en sus razones eficacia, para moderar à sus soldados, con que diciplinò gente apta para las empressas arduas, de que saliò despues tãtas vezes vencedor. *Et confregit Dauid viros suos sermonibus, & non permisit eos vt consurgerent in Saul*, v. 7. Quando Dauid cortò en si, quebrantò con sus razones à los soldados. Enteros, descansados, vigorosos, quieren à sus soldados los Capitanes; y Dauid quebrantados? Si, que mientras no quiebren la condicion, moderando licencias militares, no son aptos para empressa grande. Mas se hã perdido por no saber cortar en si los soldados, q̃ por no herir al enemigo. Quinto Metelo, y Scipiõ repararon las quiebras de su Rep. en España, quebrantando la condiciõ licenciosa de su soldadesca mas que à los rebeldes. Ni cõsiguieran boluer à su rigor la diciplina militar, si su austeridad no precediera à todos cortãdo en si. De su celebrado Corbulon, dize Tacito trabajò mas cõtra la ignauia de los soldados, que con la perfidia de los enemigos. Porque auiendo las legiones alojado largo tiempo en Syria olgazanas, no podiã sufrir el peso de la Milicia Romana. *Sed Corbuloni plus molis aduersus ignauiam militum, quam contra perfidiam hostium erat. Quippe Syria transmota legiones, pace longa segnes, munia Romanorum agerrime tolerabant.* O no se pueda dezir esto de nuestra Milicia, y menos lo que se sigue: Que se hallaron en aquel exercito veteranos, que jamàs auian estado de posta, ni hecho centinela, admirauan como cosa no antes vista, las fossas, y trincheras: Sin hielmos, sin petos, muy peinados, auiendo hecho trato de los alojamientos, exercian por los lugares su Milicia, en que solo eran de temer à sus patrones. *Satis constitit, fuisse in eo exercitu veteranos, qui non stationem, non vigilias inissent. Vallum fossamque quasi noua, & mira viserent: sine Galeis, sine Loricis, nitidi, & quaestuosi, Militia per opida expleta.* Ni ricos, ni mendigos, ni licenciosos, ni holgados, ni rendidos han de ser los soldados, que emprendan con reputacion, guerras que con ella acaben.

Mas vitorias se pierden, por no cortar en si los soldados, q̃ por no herir en el enemigo.

§. II.

Quien no corta de si, en ninguna parte cabe.

Aunque auerse estrechado el inmenso à viuir en cuerpo humano, es la mas compendiosa abreuiatura, dize S. Ber. 1. de Circunc. se abreuia mas cortando parte del cuerpo en la Circuncision. *Abreuiatum in carne, amplius breuiatur in circuncisiono.* Y si considerais el motiuo, crece la admiracion, quando el cuerpo mengua. Estrecha la viuienda, para caber olgado en vn cuerpecillo, el que ni en Cielo, y tierra cabe, y reuierte por los espacios imaginarios. Parece industria encontrada, cortar la caxa para que sea mas capaz. Hazer la mayor, ò cortar lo que no cabe, es diligencia proporcionada. Mas quando la caxa es pequeña para lo que auemos de poner, hazerla menor, como puede ser arte de hazerla mas capaz, y quede en ella holgado, lo que antes no cauia? Pues en la caxa del animo, que es el cuerpo, no ay otro modo para que quepa holgado, sino cercenar la caxa. *Amen dico vobis, nisi conuersi fueritis, & efficiamini sicut paruuli, non intrabitis in regnum Cœlorum.* Matth. 18. 3. Si vuestra conuersion no os bueluе niños, no cabreis en el Cielo. Pues vn prudente, dize: *Nihil turpius sene discedre incipiente.* Y tomò de vuestra pluma, burlar niños de cien años: caducos, y verdes, passados, y no maduros. Pues que pide el Señor para que quepamos en el Cielo? Lo que es preciso para cauer en la tierra: Cortar superfluidades: Cortar aquello q̃ haze rugas, y doblez en el trato humano por la malicia embegecido, desnudar el hombre viejo. Esso significo cortar en la Circuncision la membranula, ò pielecilla, compendiosa arruga de la naturaleza malеada, como en las questiones explique con Dotrina de Pablo: doblandolo, suele caber, lo que no estendido: Mas en el Cielo no cabe doblez, ni en la tierra se deue hazer lugar; corte, corte, y bueluase niño el arrugado. Este es buеn trueque, mudar la piel. *Pellem, pro*

pelle dabit homo. Iob. 2. 4. La arrugada con dobleces piel del diablo. Sin esta diligencia, ni en el mundo cabe vna alma. Estrecho vino el mundo al Macedon, dize Seneca, para caber le rompiò à cuchilladas, como solemos para calçar el guante que viene estrecho, ò el çapato: assi puso Alexandro el mundo a los pies: tratole como vn çapato, quando tomò por él tantas fatigas. Assi se encuentran consigo las olas de los afectos. No consiguiò con este corte quedar holgado en el mūdo, aunque rompiò sus terminos, y claustros: *Post Darium, & Indos, pauper est Alexander Macedo: quærit quod suum faciat scrutans ignota maria: in Oceanum classes mittit nouas, & vt ita dicam, mundi claustra prorrupit. Quod naturæ satis est, non homini satis est.* Ep. 120. Aquel poco antes, nò sin litigio, señor, de vn rincon de Grecia, despues de vsurpado el Imrio de Dario, las riquezas de la India, està mas pobre, y para salir de tanta estrechez, rompe los claustros del mundo, explorando el Oceano con nueuas Flotas. No basta a vn hombre lo que à la naturaleza sobra. Esto por qué? porque errò Alexandro el arte de caber en el mundo, y quedar holgado: No es medio para esto hazer mayor la caxa; darle ensanches es cortarla. Cercene de si el Macedon, y cabrà donde quiera su grande alma: hazer mayor la caxa, es estrechar el animo; porque se ahonda la codicia, y demas afectos, sino se les dà algun corte. En este se haze el hombre de gran vaso: sin él ni cabe en si, ni en el mundo: *Nunquam satis, quod est multum.* Nunca basta lo que es mucho, y lo moderado sobra; porque? *Plus incipit habere posse, qui plus habet.* El que mas tiene, ensancha mas los senos, con ansia de mas. como el fuego, quanto con mas leña arde, con mas puede, y pide mas. El remedio vnico para quedar holgado en la estrechez, sobrado en la pobreza, es el que diò Caton. *A te mutuum summes.* Pidete prestado quanto te falte: solo este assentista puede socorrerte, corriendo à tu fauor crecidos cābios del emprestito. Tu capacidad no se puede llenar, sino cō tu capacidad; ninguna otra cosa llena a los capaces, tu grandeza consiste en lo que te sisas: solo esso llena el vacio. Prestad paciencia, dezimos, a quien? que la paciencia no se presta a otro? cada vno la presta a si mismo: prestese tābien templança, fragilidad, continēcia, &c. y todo le sobrarà, y él sobrarà a todo: mayor quanto mas se quite.

Encuentranse consigo los afectos destemplados.

Lo què es demasiado no basta.

Pedir a si mismo prestado, es hazer assiento con los mayores lucros.

Formado el hombre para señor del mundo, que le dà Dios por casa propia, dize, aun no le tengo contēto, porque le tengo solo, y sin ayuda: *Faciamus ei adiutorium simile sibi.* Genes. 2. 19 Mas viendo que de su espalda sale la ayuda, poca es partir la carga, si le quitan otra tanta fortaleza, y ombros para sustentarla. Espalda dieron a Saul para sustentar vn corto Reyno; como la quitan à Adan para sustentar vn mūdo? Si notamos la voz con que el Genesis lo explica, hallaremos a la luz de Agust. respuesta, y enseñança al intento, *Et ædificauit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem,* 2. 22. *Cur non dictum est finxit, aut fecit, sicut in omnibus supra operibus, sed ædificauit?* Pregunta de Gen. ad lit. l. 9. c. 13. Por que no dize de la muger, como de las demas criaturas, que la hizo, ò la formò, y no que la edificò? *Non tamquam corpus humanum, sed tanquam domum.* No habla Dios de la muger, como da cuerpo humano, sino como de casa, y viuienda. Pues para viuienda del hombre, no hizo todo el mundo? Para casa propia, no fue el paraiso donde plantò à Adan? que ensanches, que quartos nueuos amplia Dios al edificio del vniuerso en la muger, para que tenga viuienda capaz el hombre? Harto serà que no le eche ella del mundo, como le echò del paraiso: que no le eche de su casa, quanto mas ensancharle la viuienda. En esto, dize Aug. predicò Dios à los siglos venideros. *Fructum futuri sæculi ab ipso iam primordio generis humani Deo præscio in ipsis suis operibus misericorditer prædicante.* Y que nos enseña en este sermon de tanta edificacion? Que de lo que vn hombre corta de si, de lo que se sisa, labra sus palacios en el mundo, sin este edificio, y edificacion, estrecho. Eua de vna superfluidad de Adan fue formada; por esso no quedò defetuoso, sisandole aquel guesso: ni era mōstruoso, como no lo es, porq̄ algun humor redunde. Pues sepā los siglos venideros, como se hā de pedir los hōbres prestado a si mismos

Para hazerse lugar, cortar, y quebrar de si.

Caseras deuen ser las mugeres para viuir con ellas.

Lo que vn hombre se sisa, haze su casa.

s pesado assi-
mismo el q̃ quie
re lo superfluo.

lo que les falta: *Non est bonum hominem esse solum: faciamus ei adiutorium simile sibi*, Gen. 2. 18. Y donde hallò esto que le faltaua? En lo que desi cortò. Pues ven aqui como es ayuda à lleuar la carga, quitar de espalda: Porque nada nos causa, y es pesado, como nuestras superfluidades. Ven que es viuienda, sin la qual fuera el mundo estrecho para vn hombre? Que en ninguna parte cabe sin cercenar desi mucho. *A te mutuum pete, &c.*

Este cortar desi haze à los hombres mayores: buena prueba dexé desto en el §. precedente en la piedrezuela sin manos, que cortada se engrandeciò mas que el mundo. Sealo tambien, que al entrar en la tierra prometida, circuncidò el pueblo de orden de Dios Iosue 5. 2. *Fac tibi cultros lapideos, & circuncide secundo filios Israel.* Lugar avrà para explicar esto segunda vez. Aora se viene à los ojos, que no tiene Dios tierra para contentar los hombres, sino cercenan, sino circuncidan superfluidades de afectos. Luego les dize: ver. 9. *Hodie abstuli opprobrium Ægypti à vobis.* Oy os quité la afrenta conque veniais de Egypto errados como esclavos: Ya soys Principes, ya señores de el mundo: que como a vuestro Padre Abrahan el dia de su Circuncision di nombre magnifico; hize Padre de las gentes, assi quando le imitais en moderaros, os trueco la esclavitud en Señorio. Señoreareis la tierra, quãdo señoreais à vosotros cortãdo quanto sea excesso. El campo donde Iosue hizo esta funcion, llamò Galgala: *Vocatum que est nomen loci illius Galgala, B.* Significa Galgala, libertad, segun Iosepho, y segun San Hieronimo Eleuacion. No ay alteza à que no eleue la moderacion, y sin ella, no puede auer libertad.

No tiene el mũdo arta tierra, para q̃ quepa el que no corta desi, ni Dios como cõtentarle.

Ni basta dar vn corte en esta Circuncision del animo, han se de repetir muchos; mas el primero facilita los demas. *Circuncide secundo.* Como puede auer segunda Circuncision? S. Hieron. aduer. Heluid. c. 12. luzga se entiende de la Circuncision espiritual, que en la corporal, no ay lugar a segunda Circuncision, por no boluer à crecer aquella superfluidad. *In Galgalis secundo populus est Circuncisus, quod si iuxta literam accipiamus penitus stare non potest: Si enim duplex haberemus præputium, vel excissa pellicula iterum nasceretur, recte secunda Circuncisio haberet locum.* Orig. Siente lo mismo, 2. ad Rom. Cornel. à Lap. sup. 1. ad Corinth. ca. 7. 18. Prueba con mucha razon, y autoridad, que puede auer segunda Circuncision corporal. *Circuncisus aliquis vocatus est non adducat præputium: Idest non atrahat ferro præputium.* Ita Thephil. & Phoc. Que vsassen esta atraccion los Apostatas de la Ley consta, 1. Machab. 1. 18. y de Iosepho, l. 12. antiq. c. 6. San Epiph l. de pond. & mens. donde haze à Esau autor desta artificiosa atraccion. Son del mismo sentir Aquila, y Thedotion. Para la letra del Texto de Iosue, sin estos embarazos dà S. Aug. q. 6. B. clara salida, que ilustrò el Burgen. Llamase esta de Iosue segunda Circuncision vniuersal, por relacion à la 1. que hizo Moyses antes de salir de de Egypto. Assi lo indica el mismo cap. de Iosue. ver. 4. Para la enseñança moral, bien esta el sentir de S. Hier. que moraliza S. Ber. ser. 1. *Nos circumcidi oportet, non litera, sed spiritu; non vno membro sed toto corpore simul.* De ne ser nuestra Circuncision, no à la letra que mata, sino al espiritu que viuifica: no vn miembro, sino en todos: No vna vez, sino cada hora, porque esta viciosa tierra arroja tantas malezas, que sin rozarla de continuo, no podremos dar passo sin perdernos. Por esto nuestro Baptismo se derrama à todo el cuerpo, y en significacion dél Iosue, hizo la segunda general Circuncision despues que passò el Iordan, principio del Baptismo. *Populus Israel* (prosigue Bern) *sicut paruulus adhuc in fide & dilectione, mandatum exiguæ Circuncisionis accepit. Vbi creuit in virum perfectum toto iubetur corpore baptizari quæ totius hominis circuncisio est.* Esta continuada Circuncision de afectos, haze capaces de los primeros honores.

Facilita cortar auer cortado.

Si puede auer segunda circuncision?

Los Zebedeos Mar. 10. 35. dizen: *Magister volumus, vt quodcumque petierimus facias nobis.* Maestro queremos que hagas quanto te pidamos. Mas desmedida anda aqui la voluntad, que quando ofendiò tanto à Christo en los Phariseos diziendo, querian verle hazer algun milagro. *Magister volumus a te signum videre.* Math. 12. 38. Con todo esta peticion fue asperissimamente repelida, y esto tra con ciertas cõdiciones despacha da. *Potestis bibere calicem, quem ego bi*

bi-

Pedir sin poner se antes en razon, es tentació.

biturus sum, aut baptismo, quo ego baptizor baptizari? Ver. 38. Podreis beber mi Caliz, ò baptizaros con mi Baptismo? Que añade de dificultad baptizarse, paraquien tiene valor para morir como vn Christo? Respōdo con San Pablo ad Colos. 2. 11. *In Christo circuncisi estis circumcisione non manufacta, in expoliatione corporis carnis, sed in circuncisione Christi consepulti in Baptismo.* Es el Baptismo Circuncision del animo, que nos sepulta con Christo, quedando vivos para el sentimiento. Continua la vida para perpetuar la muerte, conseruando el sentido para que no se acabe el dolor en esta repetida Circuncision, que no es obrà de manos, sino de animo. Morir vna vez, no es tanto, como arrojarse à este Baptismo: Porque la muerte es pena que acaba penalidades: Consuela su dolor, con no dexar lugar à otro *Misericordiæ genus est cito occidere: quia tormentum vltimum finem sui secum affert.* Dixo Sen. Es linage de piedad, matar presto, porque el tormento vltimo consigo se trae el fin. Assi, pues, probando à los Zebedeos, el animo en la intelectual Circuncision, que en todos los afectos corta, los habilita a los mayores puestos, del lado, y pecho, donde pedir quanto quieren, es ponerse en razon; porque han puesto en razon su voluntad. San Ambr. ep. 72. *Litera occidit exiguam corporis portionem; spiritus intelligens, Circuncisionem totius animæ corporis que custodit: vt superfluis amputatis, castimonia teneatur frugalitas diligatur, &c.* Poco es cortar parte del cuerpo para quiē tiene entendimiento, y conoce que el dar buen corte en todo, consiste, en cercenar afectos, para que la modestia, la frugalidad, y demas virtudes, castigen superfluidades. Esto haze inmortal la vida, y aun la muerte haze inmortal, y que se hagan lugar, donde la ambicion le desea, y lo pierde. Pedirse prestado, es tan gran mina de riquezas, que la omnipotencia las saca della? Recogiò Christo como mendigo los fracmentos q̄ sobraron à los q̄ sustentò en el desierto, Ioan. 6. Como quando se dà à conocer criador, vsa mendiguezes de necessitado? Respondo con Tertul. 1. contra Marci. c. 14. *Nec reprobauit panem, quo Deus ipse sumitur, etiam in Sacramentis proprijs indigens mēdicitatibus creatoris.* Quando como mendigo se pide prestado, assi dispone los thesoros inagotables de los Sacramentos. Nunca mejor se conoce es criador, que en pedir prestado à sus manos, para instituir herario à su Iglesia. Pedirse prestado vn hombre, es suplemento de la omnipotencia; que harà con ella?

§. III.

Singularmente gana, ò pierde el nombre, circuncidar afectos menos castos.

EN diuersas ocasiones, y con particularidad, tom. 1. cap. 2. §. 46. Noto quanto pierde el nombre la liuiandad; la adultera muger de Putiphar: La del cap. 8. de San Iuan, la Samaritana, la famosa peccadora Luc. 7. y otras sin numero: quando con permitirse a los amores, pensaron ser celebradas, quedaron sin nombre obscurecidas; como las necias cuya luz se estinguiò en tales tinieblas, que ni el que lo ve todo, las conoce. *Nescio vos*, Matth. 25. Como los que oyeron, *nunquam noui vos*, cap. 7. En los que en el vniuersal Diluuio naufragaron, por auer antes hecho naufragio en la torpeza, cuyo fuego encendiò aquella indignacion con que Dios anegò el mundo, nota San Chrisostomo, que los sepultò Dios en el oluido, mas que en las aguas, dexandolos sin nombre. Si este no huuiera borrado, ni tanta agua bastaria à lauar el mundo, de su inmundo contagio *Vidisti quantum malum sit libido, quomodò homines facit, vt suo nomine vocari non sint digni*, hom. 24. in Genes. Estos indignos de nombre le corrompen con la infeccion de su vida, quando el que la tiene pura, perpetua en laminas de elogios su memoria, dize el Espiritu Santo, Prou. 10. 7. *Memoria iusti cum laudibus: & nomen impiorum putrescet.* Entre los Gentiles tiene lugar, y execucion este castigo, auergonçandose de la memoria que tuuiera de los sujetos por algunas circunstancias grandes, sino los embileciera su torpeza. No por su natural pasmo, sino por este natural castigo, oluidò tanto el Emperador Claudio à su amada muger Mes-

sa-

salina, que ni temer à la vista los hijos llorando por su muerte, y los acusadores triunfando, bastò para que diesse à entender conocia, ni aun de nombre, à la que pocas horas antes, era todo el ardor de su aflicion. Estãdo de combite le dixeron su muerte, y sin preguntar, si natural, ò violenta, hizo luego vn brindis, y prosiguiò en la celebridad del banquete. *Nuntiatum Claudio Periisse Messallinam non distincto sua, an aliena manu, nec ille quæsiuit, poposcitque poculum, & solita conuiuio celebrauit. Nec secutis quidem diebus, odij, gaudij, iræ, tristitiæ, Vllius denique humani affectus signa dedit.; non cum lætantes accusatores aspiceret, non cum filios mærentes.* Maior castigo tuuo la libiãdad de Mesalina sepultada en olvido, que muerta à yerro. Ni de el odio, ò la ira fue digna, sino del desprecio, castigo igual à su sobervia, y envilecida hermosura. Ayudò el Senado su olvido, haziendo borrar su nombre, y remouer sus estatuas de los lugares publicos, y secretos. *Iubit que obliuionem eius Senatus censendo nomen, & effigies priuatis, ac publicis locis demouendas.* Tac. 11. an. 28. Por cosa rara, y en que atropellò la autoridad, la razon, dize Iul. Capitoli, in vita Marc. Antonini, se orò en las honras de Faustina, a peticion de Antonino: porque si bien las Matronas Romanas, ganaron la honra de que se orasse en sus entierros, quando ofrecieron sus joyas; porque Camilo cumpliesse el voto. Mas esto era indispensable, con las que se hazian con las deshonestidas indignas de nombre.

Fue aun a los Gentiles nefanda la torpeza en las señoras.

Ley fue de Licurgo, que celebra Plutarco en su vida, que ni en la losa se escriuiesse el nõbre de la q̃ auia sido deshonesta. *Ne nomen cuius quã fæmina conditorio, quo sepeliebatur, poneretur, nisi illius, qua sancte fato concessisset.* Ni piẽsen los soldados q̃ no los mancha mas que à las damas la torpeza que los haze afeminados, y assi estàn à la sentencia de las hembras, *Animo per libidines corrupto, nihil honestum in est.* Tac. v. s. No ay brio para accion honesta, quanto menos valerosa, en los animos enervados à la deshonestidad. Esta debilitò los mas formidables exercitos, de que sobran exemplos en sagradas, y profanas historias, quando à los ojos tenemos historia viua en los presentes sucessos. Baste el c. 25. de los Num. y lo que del valiente antes exercito de Vitelio, dize Tac. lib. 2. Hist. desde el n. 33. *Per illecebras vrbis, & inhonestà dictu, corpus otio, animum libidinibus imminuebant.* Despues en el lib. 3. dize mas desta estragada milicia, solo a sus patrones formidable. *Solum hospitibus metuendi.* Qual siempre es la afeminada: braua contra los amigos, mansissima contra los enemigos, leones en la paz, corderos en la guerra. Con quien no les resiste atrevidos, con el que les haze rostro pusilanimes. Era Vitelio vn tronco, sin mas acciones que de vn bruto al pesebre. Othon de ingenio acre, y cortesano; contendian el Imperio, y aunque los cuerdos tomaron con despecho las armas dudando, si quedauan peor vencidos, ò vencedores, por ser ambos sujetos perversos; al fin, resuelven, que era mas de temer la ardiente lasciuia de Othon, que la ignauia de Vitelio. *Minus Vitellij ignaua voluptates, quam Othonis flagrantissima libidines timebantur.* Tac. 2. Histor. 31. Ni el ser Vitorino tan cabal en las prendas militares, que dize dél Trebelio Phocion, no llegò otro Romano à igual reputacion, bastò para que no se auergonçassen de nombrarle, por auer sido dissoluto en torpeza. *Sed omnia hæc libido, venerisque cupiditas sic perdidit, vt nemo audeat virtutes eius in litteras mittere.* In vit. trigint. tyrann. cap. 5. Auia dicho de Vitorino, excedia en valor à Trajano, en piedad à Antonino, en grauedad à Nerva, en gouierno a Vespasiano, en el trabajo militar, y seuera disciplina à Pertinaz, y todo esto no se puede escriuir, porque el echò borrõ, q̃ lo dexa mas que en el tintero, con su deshonestidad. Esto siẽten deste vicio los Gẽtiles, y pensaran los perdidos que es hazañeria religiosa tiznarle, quando su tizne excede toda nota.

Enerua el valor la lasciuia; no ay con ella escrito valiente

La circuncision, y la imposicion del nombre, andauan juntas, como que para venir cortado sea menester passar à cuchillo el desorden de la cuncupiscencia; y bien que en lo sensible cortasse el instrumento, preuenia la pureza Christiana, que passa à los afectos por el cuerpo. Assi se quexa Dios Ierem. 6. 10. *Cui loquar, aut quem contestabor, vt audiat? Ecce incircumcisæ aures eo*

Para venir cortado el nombre, ha de passar à cuchillo la concupiscencia.

rum

rum; & audire non possunt. Aquien tengo de hablar? Aquien poner por testigo? No veis que todos tienen las orejas incircuncisas, y no pueden oir? Pues auian de estàr con las orejas cortadas como ladrones? Para oir no està mejor la oreja sana? Pues ni con esso se contenta: quexase luego de que no tienen el coraçon circuncidado. *Omnis autem domus Israel, incircuncisi sunt corde.* 9. 26. Pues esso es mucho pedir a los que apenas guardauan ley. Esta solo les pedia la circuncision, donde Abrahan, y Moyses la instituyeron. Es dize San Geron. ir disponiendo ya la verdadera circuncision del animo, en el organo, y oficina de los afectos rebeldes. Entran por el oido, mandanse por los sentidos, leuanta el coraçon essos vapores. Pues entiendan que el corte en vna parte del cuerpo secreta, les enseña à dar corte en lo secreto que se dize a la oreja, ò passa en el coraçon sin salir del pensamiento. Sino passan à cuchillo essos afectos, todo serà yerro. San Hieronym. tom. 4. epist. ad Theras. de vera circum. (Ya sé que Erasmo la atribuye à Paulino) *Illud figurauit Dominus, quod post modum monstrauit, ne iustitiam nostram coram hominibus faceremus, sed in occulto coram eo solo, cui nihil est occultum. Vnde non in carne palam, sed in occulto cordis Iudæi esse debemus, non litera, sed spiritu.* Instruccion fue de nuestro interior puro, herir en el Iudio la parte mas secreta, y notarle de q̃ no sale à la vista, la circuncision en el oido, y se descubre, que tiene incircunciso el coraçon: Entiendan, que por mas que encubran esse secreto de amores desordenados, ha de salirles à la cara, se les ha de saber lo que dizen à la oreja, por esse mismo organo de sus confianças. El pensamiento que retiren à lo mas hondo del pecho, darà gritos, sino circuncidan superfluidades de afectos. No entiendan engañar con exterioridades, y conservar assi buen nombre, y que oirán mal con todos (assi explica el Latino la difamacion) sino sisan à los sentidos, mas que à los instrumentos; sino estinguen en el pecho, la yesca de essos incendios.

Lo mas secreto de la deshonestidad sale à la cara.

Parece mirò Sephora à esta obligacion de resecar afecto licenciosos, quando circuncidado el rapaz, y desenojado el Angel, arrojò à los pies de Moyses el prepucuelo cortado, diziendole que era esposo sanguinolento, pues à tal carniceria se hallò obligada en su hijo tierno, por auerse casado con Iudio. *Circuncidit, præputium filij sui, tetigit que pedes eius, & ait, sponsus sanguinum tu mihi es.* Exod. 4. 25. Saben los escriturarios, que es frasse Sagrada, vsar en plural las *sangres*, para explicar afectos desenfrenados de concupiscencia. *Libera me de sanguinibus, &c.* Psalm. 50. 16. y Ioa. 1. 13. *Qui non ex sanguinibus, nec ex voluntate carnis, &c.* Interpr. ibi: Dezir, pues, Sephora à Moyses. Eres mi esposo de sangres, y arrojarle à los pies el prepucio cortado, es no quedar en la corteza de aquella ley, si no passar al alma, reconociendo, que de pies à cabeça debe dar corte, en quanto sea firmes deseos, ardientes afectos, que llama sanguinos, porque se auergueņça de saberles el nombre. A que precision no obliga en el crecido ver esta en el niño tierno? Y que como el toma nombre de lo q̃ padece Sefora, para honrarse con el nombre de esposa de Moyses ha menester cortar por lo mas viuo de la alma. No basta sacar sangre; muchas sangres ha de derramar quiẽ passa a cuchillo afectos concupiscentes. Bien que auerse vna vez herido, no desmaya, sino halienta para repetir los filos, aunque passen por lo mas viuo del coraçon.

No ay vnion de Matrimonio sin cortar lazos de otros amores.

Quando repetidas vezes le atrauesò el coraçon, repite otras tantas el dulce nombre de esposa, el lastimado, y casto amante suyo. *Vulnerasti cor meum, soror mea sponsa. Vulnerasti cor meum.* Cant. 4. 9. Hermana, y esposa, la que tira al coraçon puñaladas? Si: que su amor en lo casto, es de hermanos, en lo tierno, y fino de esposos. Pues con tales dulçuras, como le adiestra à tirar repetidos arpones al coraçon? Porque es amor verdadero, y casto; que hiere, y corta los mas cordiales afectos, si son desordenados, y no como de hermanos. Aun queda mayor duda: Como puede el coraçon sufrir repetidas puntas, y quedar con haliento, ni aun para quexarse? *An ignoratis, quod vno vulnere tactum cor emoritur?* Dize San Bernar. de Pas. Dñi. C. 3. No sabeis que

Dar vn corte en coraçon, no le desmaya, sino le halienta.

Amor profano, es perfido, y cruel.

que el corazon no puede sentir mas q̃ vna punta, porq̃ à la primera muere, y queda insensible? Pues donde hallo voz, para quexarse de la segunda, y vida que ofrecerla? *Quomodo mors altera introibit?* Notad: La deshonestidad tiene corazon doblado. No ay cosa de q̃ mas se quexẽ, y en que cõ mas igualdad se paguen, los amantes profanos. *Ne attendas fallacia mulieris: fauus enim distillans labia meretricis.* Pro. 5. 3. No es tiẽpo de alargar pruebas; llenas dellas estàn los amores de Ouidio, y otros Poetas, en esto verdaderissimo: y Philon, todo el libro de non recipienda mercede meretricis.

Labia dolosa in corde, & corde locuti sunt, Psal. 11. 3. Traslado a la ramera en quien Salomõ acreditò su juizio, solo al intento buẽ testigo, 3. Reg. 3. 16. Pues tienen corazones doblados los amãtes torpes, el amor casto tiene doblado corazon: Aquellos multiplica al fingimiento; este los haze muchos à la verdad, y assi despues de atrauessado vn corazon à la punta, le queda corazon, y corazones para otras muchas. *Fortis est enim vt mors; imò vero fortior quã mors dilectio*, concluye Ber. casto amante. Porque el amor puro, tanto, no es solo valiente como la muerte del otro, que en realidad es mortal odio, aunque le llamen amor; sino mucho mas valiẽte. Assi dar vozes de herido: *Vulnerasti cor meum*: No es quexa, sino aplauso del acierto, con que la esposa dirigiò la punta: No es sentimiento, sino recuerdo, de que aun le queda corazon vivo, para que logre nuevas heridas el acierto. Auerle dado vn corte en los cordiales afectos, le dà nuevos halientos para esperar, y solicitar otros. Si ellos son de muchas sangres: *Libera me de sanguinibus*: No me contento con verter la vna vez, que multiplicada mortificacion me viuifica. Si huuo para el profano muchos corazones, no han de faltar al sagrado, y no por acogerme à el, quiero q̃ cesse la inuasion amorosa. No es pedir mucho q̃ se haga por este amor verdadero, lo que por el otro perfido, dize Pabl. ad Rom. 6. 19. *Humanum dico propter infirmitatem carnis: Sicut enim exhibuistis membra vestra seruire immunditiæ, & iniquitati ad iniquitatem, ita nunc exhibete membra vestra seruire iustitiæ ad sanctificationem* En todos los miẽbros ha de dar corte esta animosa Circuncision para ganar

Tiene el amor santo muchas vidas, que oponer a las muchas muertes del profano.

nombre, obrando como de tema, y apuesta para exceder en valentia, las temeridades de los passados excessos. Para que no se piense, que recebir el corazon vivo dos puntas, fue por llegar à vna aclauarse en él los ojos, aduierte, que fue vno solo el agressor: *In vno oculorum tuorum.* Y assi fueron sucessiuos los golpes, que dando mas vivo del primero, para solicitar otros muchos despues del segundo.

Quanto nõbre restaura, quien passa à la vida del amor sãto, lo que siruiò al profano.

Esta emulacion de amor contrapuesto a amores, dentro de si, restaura tanto el nombre perdido antes à la deshonestidad, que no ay elogios, no ay libros donde quepa, y sirue de papel la admiracion del mundo, en que se estampa. *Et ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix.* Luc. 7. 37. A penas se sentò Christo en el combite, dize S. Luc. quando veis aqui la muger en la Ciudad peccadora. Por que la escusa el nombre? Dize, que porque le perdiò viuiendo libre, como Messalina, y otras. Contradize, El *ecce mulier*, señalandola con admiracion el dedo del Euangelista. Muger tan señalada, no està sin nombre. En el discurso de su historia, repetidas vezes la nombra Maria Madalena, y me haze reparo que la Iglesia el dia que celebra su gloriosa muerte, y su admirable vida, lee lo mismo que el dia de su conuersion, teniendo despues della tantas heroycas acciones en que es nombrada Madalena: yà llenando el mundo al olor de vn pomo en que exhalò el corazon mas que el balsamo: yà recogiendo à los pies de Christo mas que vertiò en lagrimas, y olores, euitando de assiento andar mas en los pies con que caia. Aquella fortaleza con que estaua como la mejor Maria al pie de la Cruz, quando la tierra, y Cielo vacilaua, y Madalena firme quando mas mouida, no era mejor para engrandecer las valentias de su nuevo amor? O si no la que tuuo quando ni el horror de vn sepulchro, y tinieblas de la noche; ni el espanto de barbaros soldados la cortaron los passos, para no assistir intrepida à su Señor yà muerto. Si dexò el sepulchro fue solo por atender al publico consuelo, priuandose del propio, por ir à participar al Sagrado Colegio las buenas nuevas.

Empeña todos los celestes en su cõsuelo, quiẽ le pierde por el publico.

La

La 1. en la vista de los Angeles. La 2. en la vista de su dueño, que le buscò en disfraz de Iardinero, porque a las fuentes de sus ojos regaua el huerto. Mas que todo es para hazerla nombrada, auer trocado en valentias del amor sagrado, ojos, labios, cabellos, olores, manos, bizarrias, estremos. *Sicut exhibuistis membra vestra, &c.* Restaurò assi tanto nombre, antes perdido, que ni el de Magdalena, ni aun el de la otra Maria basta. Quedese en blanco: *Ecce mulier*: la muger señalada por excelencia. Todo el sexo, toda la naturaleza en blanco, para que quanto discurran los ingenios en su elogio, quepa. Esta es muger, dezimos con admiracion, de la que vence el sexo. Esso dize el Euangelista: *Ecce mulier*: esta da nombre a la especie.

Mas nombre da vencerse, q̃ vencer exercitos.

Muger famosissima, dize el text. hizo a Iudit su impenetrable honestidad, antes de la victoria de Olofernes, y no dize otro tanto despues de ella; concediendo quanto excede la victoria de si, a la de los exercitos: y que las damas nunca son mas celebradas, y bien vistas, que quando en los retiros de su casa las oculta el recato. Corre no solo por cuenta de Dios el buen nombre, de quien no con amor muelle, sino con amor valiente emplea la voluntad. No vsurparé la gloria del reparo, al gran Mendoza, libreria copiosa de quantos tratan con dignidad el pulpito, y enriqueciendole quantos escriuen del genero, en sus grandes, y inagotables minas de ingenio, eloquencia, y noticias de Padres, y Escritura raro le cita. Aunque no professara, no vsurpar su gloria a nadie: nombrara a vn Autor, por tantos titulos digno de inmortal nombre. Nota, pues, este gran Autor en su segundo tomo in lib. Reg. ad c. 2. n. 12. Annot. 21. que llama el text. 1. Reg. 25. 44. Phalti hijo de Lais, al que Saul escogiò por yerno, dandole a Michol, muger de Dauid. *Saul autem dedit Michol filiam suam vxorem Dauid, Phalti filio Lais.* Despues quando Isboseth se la quita, y restituye à Dauid, le llama Phaltiel. *Tulit a viro suo Phaltiel, filio Lais, sequebatur que eam vir suus plorans vsque Bahurim, 2. Reg. 3. 15.* Es de saber, que este *el*, que nos enfada como voz despreciable, y respondio vn discreto, al que hallandose en gran fortuna le tratò dél. Ni soy él, ni quisiera ser él: es digo, *el* vno de los diez nõbres, que sabemos de Dios por su Escritura, y los deduce San Geronimo epist. 136. ad Marcel. y Barrad. cõ erudiciòn hic, lib. 9. cap. 6. y significa *fuerte*. Añadiendo, pues, a Phalti, *El*, le dà el nombre de Dios, que significa su fortaleza: y esto quando como niño llora por vna muger, y la sigue con los ojos? *Plorabat teneritudine amissæ tan dulcis societatis*, dize Cayetano. Lloraua a la ternura de perder la dulce compañia de Michol. Mas aunque della tan enamorado, teniendola en casa con nombre de muger propia, nunca tuuo cõ ella familiaridad de marido, porque viuiendo Dauid, conocia ser ilicita. Assi en castidad la amaua, esperando la muerte de Dauid para contraer con ella. Dizelo assi Cayetano con los Hebreos: y la razon es fuerte; porque Dauid ya Rey, no solo no hiziera empeño, porque le boluiessen à Michol, auiendo cohabitado en otro lecho, mas conforme a su ley, la repudiara. Pues hombre tan valiente en sujetar sus afectos como Phalti, que abrasado en amor de Michol, y teniendola en casa con nombre de muger propia, la trata como hermana, sin dar lugar a que su amor passe la raya de lo licito, bien merece nombre Diuino, que le llamen el Fuerte: esso significa *El*, Cayet. *Adiunctum est nomini eius, nomen Dei El, ea ratione, quia nũquam cognouit Michol intuitu Dei, eo quod sciebat, esse vxorem Dauidis, nec repudiatam.* Y a sus lagrimas acreditan su fortaleza, aun mas que su amor; pues siendo tan ardiente que le derrite el coraçon por los ojos al hombre mas varonil, no le haze deslizar en tanta agua, no le quema en tanto fuego, venciendose en su batalla: y en la tormenta del pecho cõserua el gouernalle, y salva tanto vaso en capaz puerto. No ay credito mayor de fortaleza, que moderar el vehemente afecto, y sabiendo amar tierno, mantenerse roca. *Non delicate, sed fortiter diligentem*, dize S. Cyprian. de exort. ad martyr. capit. 11. Aclama la madre de los Machabeos, que no con amor afeminado, sino fuerte amo. No dieron tanto nombre sus victorias a Scipion, y Alexandro, como no auer este querido, ni aun mirar, como dize Plutarco,

Nombre diuino merece quien tiene ternura amante, y fortaleza continẽte.

No es virtud no tener pasiones, sino vencerlas.

tarco, y es facil conciliar con Curcio, a la Reyna de Persia, y de la hermosura, cautiua suya, muerto su marido Dario. Cautelò con el rezelo de los ojos, al incendio, y ni con la vista quiso hajar la azucena. Scipion si viò la celebrada belleza de la donzella de Cartagena, tambiē su prisionera, no se dexò prender de ella, libre la pudo dar libertad; y la entregò al esposo con quien estaua capitulada, y pagò por su padre el dote que auian prometido. Alexandro continente a vista de las damas de Persia, dezia, que eran dolor de ojos. Dolor de coraçon es no ver esto en Christianos.

San Iuan Apocalyps. 14. 1. dize, que vio ciento y quarenta y quatro mil insignes con el nombre de Dios, que le tenian por frente. *Et vide: & esce agnus stabat supra montem Sion, cum eo centem quadraginta quatuor millia, habentes nomen eius, & nomen patris eius scriptum in frontibus suis.* En el nombre del Cordero expressada està la ternura de su afecto. En el nombre de Dios fixò en la frēte la fortaleza, con que le lleuan delante en sus pensamientos. Si quieres saber quien son estos de tanto nombre, lee quatro versos mas, y te lo dizen, *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati*, v. 4. Estos son los que no se estragaron cō mugeres; no porque el natural aspero, los enagenasse de ternuras, sino porque les dio constancia su fortaleza. Ni su virtud fue espantadiza; haziā frente al enemigo, y le vencieron, lleuando delante de los ojos el Nōbre de Dios por frente. Assi de la animosa madre de los Macabeos, que por los ojos padeciò sin pestañear, siete muertes en sus hijos, comunicandoles el coraçon, el valor por la vista, dize S. Chrisost. hom. 4. de verbis Isa. no era porque no estuuiesse en ella mas ardiente que en otra alguna, el amor materno, sino porque era su amor juyzio, y venciendo este constante aquella flaqueza, estaua mas en si, quando en sus hijos. Los tormentos atroces en que los mira, sacarian a otra de si, quando les sacauan el coraçon; Ella coraçon de siete, y siete su coraçon, como Hydra renacia en las cabeças que le cortauan. Venciò el amor mas fuerte que la muerte, quedando vencido el amor materno. *Neque enim* (dize Chrisost. vbi supr.) *adeo sine affectionibus, quæ gerebantur spectabat. Mater erat, & naturæ illatavis, propriam naturam declarabat: at illa non vincebatur.* Vencer su natural, hazian coronas sin numero, y que dexado el nombre proprio, la conozcamos madre por antonomasia. Deleytanse en sus elogios los Padres primeros de la Iglesia. San Cyprian. y Chriso. l. cit. S. Ambrosio, l. de Iacob, & vita, Bea. c. 12. y 1. de offic. c. 14. donde el estirar en las catastas los hijos, hazerles de la piel, y intestinos cuerdas, dize, fue encordar Lyra, en que sonasse acordada la armonia de su alabança. *Quæ spectabat læta filiorum, quot funera, tot trophæa: & morientium vocibus, tanquam psallentium cantibus delectabatur: pulchetrimam ventris sui cytharam in filijs cernens, & pietatis harmoniam omni Lyræ numero dulciorē.* Assi acuerda numerosas alabanças, quien como cuerda tira, y templa sus afectos, los pisa, y hiere como en instrumento, en que se cantā sus alabanças. Prosigue San Gregorio Nazianceno, orat. 22. y San Gregorio Magn. homil. 3. io Euang. S. Augustom. 8. in Psalm. 149. y tom. 9. tract. 8. in ep. Ioan. S. Chrysol. serm. 134. auiua sus agudezas en esta animada muerte, que pariò los hijos mejor quando espirauan, que quando respiraron a su primer aliento. Es dize aquel candelero de oro, que ardia inestinguible con siete luces delante del Santuario. *Beata quæ non solum pro lege patitur, sed ipsius legis heptalismum* (candelero de siete luces) *meruit mater sancta generare: heptalismum fratres, quæ non vnius, & temporalis tabernaculi illustrares arcanum, sed Ecclesiam sempiternam, sacro illuminares incenso.* Y concluye, que no es madre la que rendida a la ternura, no ama con esta valentia los hijos. Si moderar amores maternos pone no solo en el candelero, mas arde como el candelero mismo del templo, inestinguible en lucimientos, que se apagan, y pierde el nombre de madre la que no ama con el juyzio, que humo tizna el nōbre de los que ardiendo en torpes incendios, pierden el valor, el juyzio, y la razon.

El nombre de Dios por frente haze la ternura frente y q̃ no sea la honestidad espantadiza.

La cordara hize de sus passiones Lyra, acordada en su alabança.

Si es el amor juyzio, es luz inestinguible, si no todo humo.

Que pierden el valor oymos ya a los historiadores, y escuso mas testigos en lo que cada dia vemos en

tristes

tristes experiencias, que pudiera corregir Absalon hecho escarmiẽto. Fugitiuo en la guerra, y por tal ahorcado de vna rama, el que poco antes auergonçò la luz del sol en su torpeza atreuida à las mugeres de su padre. *Tetenderunt ergo, Absalom tabernaculum in solario, ingressus que est ad concubinas patris sui coram vniuerso Israel.* 2. Reg. 16. 22. Donde notò, que padece Dauid esta afrenta, en sus mugeres, siendo su hijo el adultero, en el corredor de sol, donde él se rindiò al amor torpe de Bersabé. *Accidit, vt surgeret Dauid de stratu suo post meridiem, & deambularet in solario domus Regiæ: Vidit que mulierem se labãtem.* 2. Reg. 11. 2. Alli dexò tomado el sitio para que leuantassen padron à su infamia. El recuerdo que hizo lugar de su vil rendimiento à los amores, diò osadia à vn afeminado; armò el mas disoluto atreuimiento.

El deshonesto paga el talion de la afrenta q̃ hizo adultero.

Que pierden el juyzio dixo el mismo Dauid, quando en su deshorden se hallò como de mentado: *Quoniam lumbi mei impleti sunt illusionibus.* Psalm. 37. 8. Las illusiones, son en la cabeça, en el sitio, ò tribunal del Iuyzio, quien las padeciò de lomo? Quien bolviò las espaldas à la razon, por seguir vn torpe antojo. Las illusiones estàn donde el discurso: y el discurso à las espaldas, en el que buelve la cara à la libiana que le enamora. El prodigo *dissipauit substantiam suam viuendo luxuriose.* Luc. 15. 13: Viuiendo deshonesto, disipò su sustancia. No ay sustancia en tal amor, ni ay hombre de sustancia, en concediendose à el. *Dissipauit substantiam suam; id est intellectum suum, &c.* Explicando las Glossas Zito Bostr. y otros. Disipar su sustancia, es perder el juyzio en los amores. Quantos vemos dementados, y alarbados, à la necedad de sus disoluciones. Especie de amor libidinoso, llama Scoto el pecado de Luzbel, enamorado de si: y si se advierten las ilusiones, las necedades que contienen sus pensamientos, explicados por Isa. 14. 14. se conocerà la agudeza con que el sutilissimo de los Theologos llamò especie de lasciuia su deuaneo: porque no podia otro vicio auer cegado tanto al mayor entẽdimiento, que sus deliberaciones parecen sueños, &c.

Echando à las espaldas el juyzio, ò le pierdẽ: no son hombres de sustancia.

Es la torpeza cõfeccion de todos los venenos; todos los vicios en vno. La idolatria que tuerce à Dios el rostro en todo llama su sagrado estilo, fornicacion: Como se lee Exod. 31. numer. 25. Iudicum. 8. y en repetidas voces de los Profetas. No ay q̃ dezir, en la fé como San Pedro; solo esta flaqueza me arrastra: Pues cerca estais de la idolatria. La ofensa que esta le hizo, vengò Dios con sabiduria infinita, dexanse arrastrar de esta ceguedad los hombres, de modo, que se abatieron, no solo à adorar los astros, sino las serpientes, y otras viles sabandijas, como viò Ezechiel. capit. 8. y todas las historias nos cuentan. Que burla puede hazer mayor de la naturaleza racional, que dexarla por su arbitrio esclaua de sabandijas, auiendola dado Dios imperio sobre los animales? Esta befa padece cada dia el q̃ se enuileze à los amores: A que asquerosas sabandijas dobla rodilla? Que desprecios, que sin razones passa auiendo él sin razon hecho de si mayor desprecio. Vna yerveçuela, tiene como ancora amarrada la altiuez de Nabucodonosor: *Alligetur vinculo ferreo, & æreo, in heruis, quæ foris sũt.* Dan. 2. Muy sobervio muy fiero: põganle en cadena sus hierros. Poco es esso: Que falta? Hazer burla dél; pues se concediò à verdores. Y para esso que? Dexar que vna yerveçuela le oprima, le aprisione, como si fuera cadena. Esto haze el amor torpe, en rendimientos indignos aun de brutos: Por esso la idolatria es fornicacion *Fornicatus que est omnis Israel,* Iudic. 8. 23. Porque enuilece en adoracion de sabandijas. Vean los hombres que es dexar à Dios, pues luego degeneran en menos que los ascos, y horruras de la putrefacion. Assi hazen los diuertidos burla vnos de otros: miren por quien? Y Dios burla de todos.

Lasciuia es confeccion de todos los venenos.

La torpeza es idolatria de sabandijas en q̃ Dios haze burla del que le dexa.

Nabucodonosor por su lasciuia, y soberuia trasformado, no en vn bruto, sino en vn mixto de todos. Como notan los Padres, apud Salian. in an. ibi: y con singular elegancia San Paulino cuyas palabras di en el t.to. Es, dize, que se vistiò de sus affectos brutos, y salierõ à la forma exterior las mostruosidades que guarda en el pecho impuro. Assi tuuo melena, como leon peynada de sus al-

Haze mostros.

Carrillo de Ormaza in Mat. 6. 2.

altiuos pensamientos: inclinacion al heno como buey, vil en el vicio, el Principe de la soberuia: diole vñas de aguila la codicia, manchas de tigre la deshonestidad, q̃ formò este monstruo de todos los animales, porque de todos coge lo mas disforme. Phil. Iud. l. de non recip. mere. meretri. *Scias velim, si voluptatis amator fieris, eris & vafer, audax, incompositus, insociabilis, morosus, iniquus, leuis, malitiosus, nefarius, infidus, fœdifragus, impius, prophanus, perfidus, turpis, sordibus, fallax, insensatus.* Tẽ entendo, q̃ si amas los deleytes sensuales, seràs falso, atreuido, inmodesto, intratable, molesto, iniquo, libiano, malicioso, malvado, infiel, perfido impio, profano, sin palabra, torpe, socz, embustero, insensato. Estos son los simples de que se conficiona el compuesto de toda descompostura, dize el Sabio Philon. Si quieres mas pruebas de las que cada dia encuentras; mira a Dauid en los amores de Bersabé, cruel, siendo exẽplar de clemencia: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Psal. 131. aleuoso, siendo el mismo valor; perfido, homicida, ingrato, y en todos los demas vicios a que por su natural, y por la gracia era mas auerso. Si para lograr sus amores ha menester ser ladron, traidor, y perjuro, no repara en esso, el que antes de cegarse al torbellino desta passion, estaua mas ageno dessos vicios. Quien mas leal criado, y valido de Saul que Abner? Despues de muerto su Rey, sustentò su casa, y la mayor parte del Reyno seis años por el valdado Isboseth. Enamorose de vna dama, que auia sido concubina de Saul, y pospuso toda ley, y buen respeto. A esto fue consiguiente, entregar perfidamente a su dueño, porque le reprehendiò el atreuimiento. *Quare ingressus es ad concubinã patris mei?* 2. Reg. 3. 8. y para que donde ardia el amor profano, no faltasse vicio alguno, llamò voluntad de Dios (como notò bien ai Cayet.) la aleuosia, reuelaciõ la vengança. *Vindictam exercet, prætextu exequendi diuinam voluntatem.* Faltaua al deshonesto ser hipocrita, y esto supo juntarle en vn soldado.

No ay vicio en que no percipite

Del idolo Dagon, que adoraron los Philisteos en su celebre tẽplo de Azoth, ay varias opiniones, en su figura, y sujeto. La comun es, que la parte superior era de forma humana, y de medio cuerpo la inferior de pez. El discreto de su siglo, y en todos maestro de cortesanos, Gueuara in Abach. c. 2. prueba, que Dagon fue lo mismo que Dercetes, cuyo fabuloso caso cuenta Diodoro l. 3. c. 21. y Rodigin. l. 23. c. 5. Soñaron, pues que vna dama Ascalonita, de estrupo cauteloso, pariò à Semiramis, y publicandose el caso, se auergonçò con despecho: que arrebatada dél, se arrojò al lago de Ascalon, donde transformada en pez, assi ella, como los demas pezes, fueron de los Philisteos adorados. Cice. 3. de nat. deorum, nota esta ilusion de los Syros en adorar pezes, symbolo de la estulticia, y Ouid. 2. Fast. burla dellos, porque no se atreben por esta fabula, a comer pescados.

Inde nefas ducunt genus hoc imponere mensis,
Ne violent timidi piscibus ore Syri.

Si a Gueuara le oponen, que Dagon tenia figura de hombre, y es la terminacion en Hebreo, y Latin masculina, responderà con facil, y comun erudicion que los Ethnicos hazian Hemafroditos a sus Dioses. Y si le replican, que S. Buenauent. in Psalm. 28. y otros muchos que sigue Serario in Iudic. c. 19. q. 23. dizen, que era templo de Venus este de los Azothios; responderà con muchos, que el mismo Sera. trae por el sentir que Dercetes y Venus son lo mismo: y perecio Sanson en este templo, y con él tantos Filisteos, que le vencieron cõ alagos de ramera, no siendo iguales à su valentia. De todo esto, y ser los Dioses marinos, geroglyfico de la obscenidad, como de la antignedad obserua Pierio al fin del lib. 31. Se colige la stulticia, ò necedad de esse vicio, que tiene por abogados los pezes, emblema de los necios: por objeto los monstruos, que con especie de muger, terminã en torpes pulpos. *Vt turpiter atrum desinat in piscẽ, mulier formosa superne.* Que dize Hor. in arte, y lo que se sigue es mas propio de la irrision que merece. *Spectatum admissi risum teneatis amici?* Son risa, aun de sus amigos los que en tales monstruosidades deslizan. Las espinas de pez, lo lubrico en sus amores, podia desengañar, a los que ceban como golosina, que tienen mas dias de ayuno, que de carne.

Los carnales tienen mas de pezes en lo lubrico, lo falto, y las espinas.

§. IV.

§. VI.

La circuncision Euangelica, haze los niños ancianos en prudencia, y los ancianos niños en inocencia.

ES passion de nuestra naturaleza, querer parecer lo que no es. El niño anhela por ser, ò parecer hombre: el viejo por parecer moço. Este en puerilidades, desautoriza las canas, y con libiandad las tizna. Esto lamenta muchas vezes, Sen. in epistol. y en el l. de Contest. cap. 12. dize, que ni el mas graue anciano se libra de alguna puerilidad; en los demas lo es todo: *nisi quod earius insanimus* Solo diferenciamos de niños, en que deliramos mas costosamente. Las que en ellos son peonças, pelotas, y silvatos; en los ancianos, son pretensiones de ayre, juegos que empobrecen, y ajuares que no aumentan comodidad. Dio Christo nuestro Señor à Nicodemus, vn relampago de que podia renacer, y él con la ansia natural de remozarse, pregunta como puede ser? Ioa. 3. 4. R. *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest, introire regnum Dei*, vers. 5. Consiguele en el agua, mas breuemente q̃ en el ayre, por mi nueua circuncision del animo. En la vltima question cerca de la letra, dixo esto San Anphiloquio, y que esso significa la octaua en que se circuncidò Christo. Expressalo mas San Andrés Cretense en la nouil. Bibilor. homil. que sacò el erudito Combefis. *Hic dize: Hebdomas infantem complet; eundem octaua ad profectum prouehit, nominis que accessione, accenset perfectis.* Toma el nombre de semana en su primitiua, y rigurosa accepcion en que significa siete años; septimana. i, e, septem anni, assi se entienden como todos saben las semanas de Daniel. Dize por los siete años que son complemento, y termino de la infancia: La octaua le promueue à la perfeccion, que es symbolo festiuo de la felicidad eterna, y haziendole ya hombre de nombre, le cuenta entre los cabales. *Octaua infantilia mutat omnia, & dentes & stringmenta: solidat que in essa, & voce, & mentis acumine.* Al año octauo, y mas en la octaua, muda todo lo pueril, los dientes las inmundicias; dà cuerpo à la voz, solidez en el alimento, y en la agudeza del entendimiento. *Hebdomas crementum inducit, octaua perfectionem.* Los siete años traen creces en todo, la octaua perfeccion. Esto concluye; induce en la circuncision perfecta Christo, figurado en la imperfecta à que voluntario se sugeta. *Circuncisio carnis superfluum amputat, ac futuræ post modum octauæ signaculum tribuit.* La circuncission corporea corta superfluydades, y dà firma, en la que ha de tomar el animo, para dexar puerilidades, y firmarle en perfeccion como ocho, octaua, y suma de perfeccion.

No contradize el Euangelio llamando niño a Christo despues de la octaua *Postquam consummati sunt dies octo vt circuncideretur puer.* Que lo consumado le empeña en cortar pueridades, y encanecer en antiguedades varoniles de la eternidad, dize San Ambrosio. *Hic quis est iste puer, nisi illi de quo dictum est; puer natus est nobis, & filius datus est nobis, cuius imperium super humeram eius.* Isa. 9. 6. Estas son sus niñerias; que siendo su imperio de cielo, y tierra, lo lleua al ombro, quedando mas holgado que vn Gigante pudiera lleuando al ombro vna paja. Lo menos que esta carga al ombro declara es la robustez de Hombre Dios en el niño; y lo mas la prudẽcia, con q̃ sustẽta lo q̃ hizo. *Ego feci, ego feram*: pone el ombro à todo, no tomando el cetro para el ocio, y como no para la vanidad, sino para la conseruacion, y regimẽ tomò el imperio, no en la cabeza como corona, sino al ombro como carga le lleua. Este es el niño eterno que ha nacido antiquo, y jubilo la Circuncision legal, y danos antiguedad en la espiritual; cortando puerilidades, instruyendo las leyes de su sabiduria, que *Sapientia dat canos.* Que dà canas, sin decaer el vigor de el animo, y caducando el del cuerpo. pues puede assi lleuar al ombro vn mundo, y juzgarle de poco peso? jugarle como pelota de viento.

Quien heredò el Imperio niño, niño deue el ombro al imperio.

La Prou.

Prou. 8. todo el cap. alega antiguedades la Sabiduria, como si se opusiera a alguna Catedra. Dize se hallò en la fabrica del mundo: *Cum eo eram cuncta componens*: y luego que de todo hazia juego: *Et delectabar per singulos dies, ludens coram eo omni tempore, ludens in orbe terrarũ*, Prou. 8 30. Como tanta ancianidad sabia, conuiene con tanto juego, sino jugete pueril? Que su pelota es el mundo, explica Lyra, ibi, y alguna vez noté de San Nazianc. La explicacion. *Qui ludus similis est ludo pilæ, quæ de vno transfertur in aliũ, secundum quandam reuolutionem*. En bueltas, y rebueltas juega con el mundo como pelota, que salta de vna mano à otra, y en el rebote bueulue al que hizo falta. Proporcionase à niños la sabiduria cana; assi añade luego: *Nunc ergo filij audite me*. Aora, hijos mios, oidme; no teneis escula, pues en este juego del mundo, enseño, como por entretenimiento à soportarle, como por juego à gouernarle sin falta, para que los pocos años en su misma inclinacion ancianen puerilidades, y los ancianos remocen decrepitecces. Estos puedan sustentar el mundo, que lleua vn niño al ombro: y aquellos hazen burla de él, como de pelota. Para esto se hizo Dios Niño, y la Sabiduria eterna pareciò de ocho dias. *Paruulus natus est nobis, &c.* De Socrates, dize Platon inconuinio, y su escoliastes Marsilio Ficino, que viendo mal recibidos de la juuentud distraida sus consejos, se familiariço con ellos. *Quoniam vero pares, cum paribus facille congregantur, paremse fecit iunioribus, puritate vitæ, verborum simplicitate, ludis, iocis, ac facetijs seque ex sene puerum fecit, vt pueros reddat domestica familiaritate seniles*. Por que facilmente se enquadernan los iguales aquel mayor Sabio de Grecia, se igualò con los moçuelos, tomando la sencillez de sus palabras, la poca reflexa en las costumbres, con juegos, burlas, y chança: Assi de viejo se bolviò niño, para hazer los niños viejos. Consiguiòlo Enphedon moçuelo expuesto al nefando abuso, y le convirtiò en Philosopho, que era como entrarse Religioso: A Xenofonte de joven gallardo, y opulento, diuertido en deleytes, le passò al General de la sabiduria. A Eschines, y Aristipo mendigos, los hizo ricos, y de la primera estimacion en Grecia. A Phedro de orador Philosofo, à Alcibiades de ignorante doctissimo Principe de su Atenas. A Charmide hizo hombre graue, de modestia, no teniendo antes verguença. A Theages, justo, y varonil en defender su Republica. A Euthydemo, y Menon de sofisticos, verdaderos Sabios. Si vna leue participaciõ que tuuo Socrates, de la Sabiduria, hizo estas trãsformaciones, la plenitud de la Sabiduria increada, por familiarizarse à nuestras puerilidades, niña, q̃ metamorfosis no ha hecho, en quantos han dado entrada à su trato? A esso deue la Iglesia quãtos hombres tiene grãndes. Mas ni en estos puede cõseguir lo que de su Socrates, dixo Alciuiades; que con auer amado tanto la juuentud, fue mas amado della. Sea su amor infinito, correspondido à lo menos con el limitado.

Hazer entretenimietos de las cosas del mundo, da veras en gouernarle.

Contemporiçando con nuestra inclinacion a parecer mas de lo que somos, dize la sabiduria eterna en la cuna mejor Catreda: *Si quis est paruulus veniat ad me*. Prou. 9 4. Llegeseme los parvulos: Vengan los niños, los haré hombres grandes, y en prudencia canos. *Sapientia dat canos. Canì sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata*. Sap. 4. 9. y aun los gentiles conocieron, que llegar à la sabiduria es el mas largo espacio de la vida? Sen. *Longissimum vitæ spatium vsque ad sapientiam vixisse*. Pues vn niño puede por este niño en quien habla la Sabiduria infinita, llegar à ser Sabio, no morirà, ni en los primeros años malogrado, pues llegò al termino mas dilatado de la vida. Y para q̃ los viejos se remocen, avrà traça? *Quomodo potest homo nasci cum sit senex?* Ioann. 3. 4. dize Nicodemos, con la ansia natural de hallar esse Iordan, donde fueran mas los viejos que las arenas, si se descubriera, pues ya le ay, y en nuestra mano, sin costar vn passo. *Expoliantes vos veterem hominem, cum actibus suis; & induentes nouum, eum qui renouatur in agnitionem eius, qui creauit illum*. Ad Coloss. 3. 9. Si quereis tan facil, es desnudar la vejez de poner rugas, y dobleces, como mudar camisa, y vestir hombre nueuo, que se renueua en el conocimiento de su Criador

Para ganar la juuentud, es menester vestir como cazor piel de las fieras q̃ busca.

La sabiduria enuanece al moço, la ignorancia pone senajo al viejo.

dor

dor. Si es tan facil, como la licion q̃ nos dà desta enseñança, le cuesta al criador, cortar en si por lo mas viuo hasta dexar la piel? *Breuiatus in carne, breuiatur magis in circuncisione.* Dixo ya Bernard. Serm. 2. y corta por la parte que no solo presume arbitrio propio, mas ser arbitro rebelde, y contumaz contra la voluntad, y razon. *Quodam modo, & sui arbitrij; imò arbiter contumax, & rebellis.* En cierto modo tiene arbitrio a parte: Dirè mejor, es arbitro rebelde. Los habitos envejecidos, no solo se nos encarnan como piel, sino como telas del coraçon, y dezimos es de la piel del Diablo, el que està en malicia envejecido. Desnudar essos malos habitos, es dexar el pellejo; ni aun con èl los dexò el rico en el infierno: Hase de curar vn desuello con otro. *Pellem pro pelle dabit homo.* Iob. 2. 4. Buen trueque de piel ofrece Christo en su Circuncision, y aconseja astucia de serpientes; cuya prudencia mas luze, en la industria con que se remoza. Entra por las mas asperas, y apretadas estrecheces de la peña: Alli dexa la camisa, y queda como recien nacida. Aspereza, apretura, estrechez, desnuda los malos habitos de serpiente. Assi en esse text. de San Pablo, como en el de los Cant. 5. 3. nota Del Rio, y otros q̃ en el Hebreo està, *Pasat.* Palabra que significa desollar. Assi es version frequente, por el *expoliaui*, y *expoliantes*, de S. Pablo, *Excoriantes veterem hominem. Excoriaui me tunica mea, quo modo induar illa?*

Hizen de la piel del diablo, telas del coraçõ

Que tunica es esta que quitò la esposa; y le parece impossible boluersela à poner? Ay cosa mas facil, que bolver à vestir la camisa, q̃ desnudò? Y quando se entienda de los malos habitos del animo: Ojalà no fuera tan facil, y frequente bolverse a sus malos vsos. San Ambrosio, libr. de Isac. & ann. capit. 6. dize era la tunica que desnudò la Esposa de las pieles que Adam vistiò la culpa: tunica de corruptela, tunica de passiones. *Exuit tunicam pellicam, quam acceperant Adã & Eua post culpam, tunicam corruptelæ, tunicam passionum.* Pues por esso mas facil bolverse à sus malos habitos heredados, y adquiridos. Esso hizo tan dificil dexarlos, como desollar, y arrancar las telas del coraçon: los malos habitos que en los padres fueron piel, en los hijos son telas del coraçon. Desollose viua esta alma valientemente herida del amor de Dios. *Excoriaui me tunica mea*, entro por mas asperas estrecheces, que para mudar camisa busca la culebra. *In foraminibus petræ, in cauerna maceriæ.* Cant. 2. 13. Pues como le dolio tanto, mira como impossible bolver à essos malos habitos, que desnudò arrancando à pedaços al coraçon. *Expoliantes, ò excoriantes veterem hominem, cum actibus suis.* Con sus actos, y habitos se desuella viuo, el que dexando enuejecidas costumbres, buelve a inocencia de niño, y esso es tener entendimiento cano. *Qui renouatur in agnitionẽ.* Esse horror queda al desuello, a quien no de cumplimiento, dexò la piel del diablo. Facilita ver tan ventajoso trueque, qual nos ofrece en su membrana Christo circuncidado. *Pellem pro pelle dabit homo.* Quien si es hombre, y no bruto, no darà piel por piel? Para halentar mas esto, extendiò el el Cielo como piel. Psal. 103. 2. *Extendens cœlum sicut pellem.* Por vn ligero corte ofrece el Cielo como piel que nos vista. Mas ni auerle estendido tanto; basta para que en el quepa, quien no corte en si superfluidades de mala piel, con rugas, y dobles, y desnuda como la serpiente.

Curando vn desuello con otro, quedara horror a repetirle.

Esta transformacion de niños en ancianos, y de ancianos en niños, diò à conocer Christo en su primera alborada, que en casa del Precursor amanece. Isabel anciana, con alboroço de niño, salta de contento. *Vt audiuit salutationem Mariæ Elisabeth exultauit infans in vtero eius.* Luc. 1. 41. y buelve ella à repetir los jubilos que en el desmayado cuerpo la remoçan. La Virgen siente mayor exultacion de espiritu. *Et exultauit spiritus meus, in Deo salutari meo*, v. 47. El decrepito Zacharias como niño balbuciente empieça à hablar, y se explica por mas señas. Los niños al contrario, tan ancianos en los vientres de sus madres, que les dictan las palabras, con sabiduria tal, que se ilustran por ellas las Prophecias. *Prophetant matres spiritu paruulorum:* dize San Ambrosio, los niños en grauedad, sabiduria, y peso de pa-

Granedad que no es pesada, dà peso al alboroço en los pesados graues, todo es libiano

labras, exceden à los Prophetas. Los viejos saltando en alboroços, exceden el orgulloso brio de los niños: Participa vigor, y inocencia de la primera edad el cuerpo, y animo: Sinceridad balbuciente, sin libiandad, saltando. Que trueque es este? Dizelo por todos, la que solo se conoce dignamente. *Exultauit spiritus meus, in Deo salutari meo.* Estos son los espiritus de mi saludable Dios: reuocacion de la naturaleza, reparo à la edad decrepita, seso à la infancia; en los niños canas de prudencia; en las canas alboroço de inocencia. Al rayar esta luz en las ceniças del Sepulchro, donde Abrahan tantos siglos ha que yaze, tomaron calor vital, y en demostracion de gozo, exultaron, y insultaron la muerte con animo, *Abraham exultauit, vt videret diam meum, vidit & gauisus est.* Ioa. 8. 56. Tambien he menester ir saltando, para llegar antes à la adoracion con los Reyes, que motiuò el titulo, y discursos destos libros.

Assi de corrida toco como vino el prodigo à casa de su padre, aunque moço, mas enuejecido, y andrajoso el animo, que el vestido, y el padre porque no le veã assi, le cubre con el abraço, y da gran priesa à los criados, que le traygan de vestir, y anillo para el dedo. *Cito proferte stolam primam, & induite illum, & date annulũ in manu eius, & calceamẽta in pedibus eius.* Luc. 15. 22. Linda halaja para vn descalço, y sin camisa, sortija de rubies. Es dize San Gregorio, que esse moço extragò el natural al vicio: *Dissipauit substantiam suam viuendo luxuriose:* y para remozarle es el anillo signatorio de la imagen de Dios dessucida, y borrada en esse moço perdido: lib. 29. mor. cap. 2. Pero mas breue, y claro. San Geronym. in Iob. 38. 18. *Restituitur vt lutum signaculum, & stabit sicut vestimentum scilicet anima, quæ in Adam dissipata est, per Christum restituitur, cum tanquam in luto, Dei imago de perdita, iterata impressione resignatur.*. Puso esse moço como Adan de lodo, para reformarle, y estampar de nueuo la imagen borrada, ha menester el anillo signatorio, la estampa de Dios, que por Christo se resella en el barro blando, ya veis cõ quanto acuerdo, y amor de Padre pide para el es-

Acuerdese de la primera camisa que vistio, y no se desvanecerà el descalço con anillo de sello.

tragado prodigo anillo, pues con el renouarà la estola de la inocencia, mudarà los malos habitos, y el moçuelo loco, precederà al hijo mayor en casa de su padre. Ya en las qq. dixe con graues Autores dexò el Redemptor a su Esposa la Iglesia el anillo de su Circuncision; y a él como sello quiere debamos la nueua impression correcta.

§. V.

Arte de alargar la vida.

PARA conseguir la renouada, y prolongada juuentud, nos da el Texto, otra mayor enseñança. Nada se desea mas, y nada se dispone menos. El necio se encuentra en sus deseos, dize el Esp. S. de quien participò esta verdad tambien Seneca. Libro de breu. vit. y repetidas vezes en las Ep. el desperdicio que se hazia del tiempo, deseando codiciosamẽte la vida. Esta precipitan vnos por ansia de lo futuro? *Præcipitat vnusquisque vitam suam, futuri anxius.* Todos esperan mejoras en el dia de mañana; y no viuen oy, por alargar la mira à lo que no es. Malvaratan el presente, y le quisieran abreuiar las horas. Esto hazen cada dia: pues como assi negocian lo que tanto desean en la prorrogacion de la vida? Quantos la cortan con los vicios? Quantos en el sueño, y desidia? Quantos en el desvelo del estudio? Mas en esto, y la virtud, con verdad se eterniza. El modo facil de alargar la vida, es contar como nos enseña Christo los dias, desde el primero de su nacimiento. *Post quam consummati sunt dies octo.* Esto haze los dias consumados; porque quien ajusta cada dia cuentas con su vida, no necessita de tiempo: Llega al octauo que es la eternidad. Esta diferencia ay de ajustar cuentas con el tiempo, y ajustarla con el mercader. Con este no es todo vno sentarse à cuentas, y hazerle alcance; antes somos alcançados. Mas con el tiempo es todo vno ajustar cuenta, y quedarle haziendo alcance: quantos con cuenta, y razon gastan los dias, los cambian eternidad.

Seis

Seis dias contò Dios en la fabrica del vniuerso, repartiendo en ellos la obra, y al septimo como oficial atareado, descansò, y cessò la cuenta. *Compleuitque Deus die septimo opus suum, & requieuit die septimo ab omni opere, quod patrarat.* Gen. 2. 2. En la Circuncision no seis, sino ocho dias cuenta. Podia dezir, que aora reforma el mundo, y en el Genesis le forma, y tiene mas echura reformarle, que formar. Al intento: En los seis primeros dias, dizen S. Bas. S. Aug. Ambr. *& plures alij apud Lipom.* instruye Dios la vida humana; el septimo significa el dia de la muerte: El octavo la bienaventurança eterna. Aug. in Psal. 11. *Pro octauo intelligitur æternum sæculum, quod post hoc tempus, quod septem diebus voluitur, dabitur sanctis.* Por este sentir di yà en el Paraphr. ad marg. Algunos Padres, y es facil traer muchos. Pues si el septimo es el dia de la muerte, es el dia de la cuenta, como en él cessa? Porque para quien gastò con cuenta la vida, el dia vltimo, no es de cuenta, sino de descanso: *Requieuit die septimo.* Es entrada en la octaua de la eternidad, donde no ay numero: Con su buena cuenta ajustada con el tiempo, le queda haziendo tanto alcance, que solo la eternidad basta para el pago. Mas como las puertas desta estuuieron cerradas hasta Christo, dize San Ber. ser. 2. y Beda hic, de more con San Aug y San Chrysostomo, allà parò en el dia septimo, con descanso, mas sin entrar en la bienaventurança: Aqui llega à la octava, y coge en eternidad feliz, lo que guardò en los dias de la vida gastandolos cõ cuenta. Tan largo es el alcance que haze al tiempo quien con razon le emplea, y haze los dias consumados. *Qui qotidie vitæ suæ vltimam manum imposuit, non indiget tẽpore.* Dize Sen. *infra cit.*

El dia vltimo de la vida, solo es de cuenta estrecha para el que viuiò sin ella.

Diràn; esto no me dessempeña; porque trocar la vida en eterna, no es alargar la temporal; y esta es la que dessean prorogada los temporales. Pues no pierdan tiempo: hagan con el libro de caxa, sin que se passe punto sin cuenta, y pondran clavo a la veloz rueda de su curso. Sin cuenta bolueran vn soplo los mas largos espacios de años, y siglos, Escriue Dan. los Anales del Antechristo, y cuenta assi su Imperio. *Tradentur in manu eius (sancti) per tempus, & tempora, & dimidium temporis* Dan. 7. 26 Y con los mismos terminos le bueluc a cõtar la vida, cap. 12. 8. Daràsele arbitrio para que haga quanto se le antoge contra los Santos, por tiempo, y tiempos, y por medio tiempo: Sabido es, que en la Escritura tiempo indeterminado, significa vn siglo: tiempos dos siglos: medio tiempo, medio siglo cincunta años. Pues al maldito, al iniquo, al hombre del pecado, como San Pablo ad Tessal. 2. Le llama se concede tan larga vida? No de cuidado que sale fiador Christo. Matth. 24. 22. *Breuiabuntur dies illi propter electos.* Que se le abreuiaran los dias; porque no afli[j]a mas à los escogidos. Y San Pablo, vbi sup. con Isa dize, que acabarà en vn soplo: *Quem interficiet Dominus spiritu oris sui.* Antes de notar como, y explicar essos tiempos, noto la exaccion, y medida con que el mismo Daniel, cuenta à los justos la vida por dias, cap. 12. ver. 12. *Beatus qui expectat, & peruenit, vsque ad dies mille trecentos vigintiquinque.* Dichoso el que espera, y llegue à mil trecientos y veinte y cinco dias. Del mismo modo S. Iuan Apoc. 11. 3. Cuenta por dias la vida, y predicacion de Enoc, y Elias, auiendo contado por meses el tiempo del enemigo, peste del linage humano. *Ciuitatem sanctam conculcabunt mensibus quadraginta duobus. & dabo duobus testibus meis, & prophetabunt diebus mille ducentis sexaginta amictis saccis.* Pues al peor hombre del mundo; al bomito del infierno, tosigo de la naturaleza, se concede la vida por tiempos, y mas tiempos; como a monton los siglos sin cuenta, y à los santos dias contados? Y como quien viue en pena contando los dias, y horas; quien padece, y espera, puede ser bienaventurado? *Beatus qui expectat, &c.* Desempeñose assi Christo de lo que promete à los Santos, en abreuiar los dias del Antechristo. Porque si bien tiempo indeterminado, signifique en las Sagradas letras siglo; el Angel que hablò con esse termino à Daniel, se le explica, y dize, que no entienda por tiempo, vn siglo, y por tiempos dos siglos, y por medio tiempo, medio siglo, porque toda la suma dessa tirania, no tendra mas que tres años y medio de duracion. *Et à tempore cum ablatum fuerit iuge sacrificium, & posita fuerit abominatio in desolationem, dies*

De siglos haze vn soplo, el que sin cuenta gasta los dias.

dies mille trecentos trigintaquinque, c. 12. 11. Y lo mismo consta de los 42. meses, que San Iuan nos dixò. Los pocos dias de diferencia, se explican por los años, y meses lunares, como contaua el Hebreo, en que no paro por no ser de la occasion. Esse peruerso toma sin cuenta ni razon el tiempo: Pues el se abreuia los dias: y el acabara en vn soplo. Essa ilimitaciõ de tiẽpos, no es alargarle los terminos, sino aduertir como se los cortarà su inconsideracion en gastar tiempo. Mas la que tienen los Santos en contar dias, y minutos, sin maluaratar alguno, les haze sobreuiuir à los tiempos, y gozar en los que parecian mayores ahogos de la vida, la bienauenturada, en que sin termino hazen alcance al tiempo con su cuenta. *Beatus qui expectat, & peruenit ad dies &c.* Desta cuenta dixera mejor Plinio, que de la de su fortuna: *Et in tota ratione mortalium sola vtranque paginam facit.* En las cuentas del genero humano estan en vna plana el deue, y ha de auer del tiempo. Recibirle es deuer; ponerle en cuenta, pagar, y quedar haziendo alcance.

La vida, mas se cuenta por culpas que por años.

Sin salir de Daniel, sale este guarismo por cuenta rigurosa exacta mente ajustado. Explica à Balthasar la zifra, que escriuiò en la pared el dedo de la eterna diestra, el Espiritu Santo, como quando hizo al caso, probé con San Gregorio, y otros Padres. La primera palabra era *Mane:* Su interpretacion: *Numerauit Deus Regnum tuum, & compleuit illud*, 5. 26. Numerò Dios tu Reyno, y acabole. Si le huuieras tu contadò, no tuuiera fin; San Hieronimo nota, que en el Hebreo se repite, *numerus, numerus.* Y si le preguntamos el misterio, es dize, *Qu a duplex est numerus; & est numerus à natura, & numerus à peccatis.* Por dos numeros se cuenta la vida humana: vn numero ay de naturaleza, y otro de pecados. Nace vn sujeto de complexion robusta, y humores bien templados. Por el numero de la naturaleza, tiene ochenta, ò cien años de vida. Ay otro numero, que es de los peccados que Dios determina sufrir à cada vno. Si el que por robustez de natural tenia ochenta años de vida, en los treinta primeros llena el numero de los quatro mil pecados que Dios determinò esperarle, de poco le aprouecha el numero de la naturaleza: *Non dimidia-bunt dies suos.* No llegarà à la mitad de sus dias, antes de los quarenta al primer pecado que comete, corta el hilo de la vida. Assi sucediò à Balthasar cortado de la vida, y Reyno en flor. Assi al Rey Achaz muerto de treinta y siete años Porque si bien fue inuentor del relox de Sol, y por esso tan celebre en el mundo (pruebolo en otra parte, l. 2. cap. 6. §. 4.) diò arte de regular la vida a otros, cõtando las horas; mas él fue el peor hombre del mundo: De quien se dize. *Tantum non in ipsum Deum strinxit ferrum.* Poco le faltò para sacar la espada contra Dios. Los hombres mas estragados, son grandes reformadores de otros. Achaz sin cuenta, ni razon en su vida, dà arte de cuenta, y razon para las agenas, fue Cymbalo de alas, y acabò como moscon en el ayre. Mas su gran hijo Ezechias, yà con el pie en el sepulchro, haze boluer pie atras al Sol: Retrocede el Cielo revoca su sentencia, y con mirar la cuenta de sus horas, y que las ha gastado con buena cuenta, y puede regularlas à la vista desse relox, q̃ puso concierto al tiempo, mas no à su autor: y aun por esso mas indispensable, en contar con rigor vidas agenas. Pues con esse le caree mi vida, dize Ezechias, y no se hallarà hora mal gastada. *Obsecro Domine, memento quaso quomodo ambulauerim coram te in veritate, & in corde perfecto, & quod placitum est coram te fecerim*, 4. Reg. 20. 3. Acabe otro de sacar las consequencias, que estàn tan claras, y dexeme passar al libro, 2. mira principal desta obra. Baste remitir à San Cyril. Alexan. in cap. 5. Zachar. Donde explica en estas medidas la Amphora del Proph. Es sentir comun de Padres, como se puede ver en Sanchez sobre Amos c. 1. y el mas claro August. lib. de vita Christ. capit. 4. *Esse certum peccatorum modum, atque mensuram, Dei ipsius testimonio comprobatur: & quia vnusquisque celerius, vel tardius, prout peccatorum suorum modum expleuerit, iudicetur, euidentissime demonstratur.* Compruebalo con muchos Textos Sac. y concluye; *Quo manifestissime instruimur, & docemur, singulos, secundum peccatorum suorum plenitudinem consummari, & tandiu vt conuertantur sustineri, quandiu cumulum suorum non habuerint delictorum consummationem.*

Son reloxes de Achaz los que rigen a otros sin regularse.

LIBRO

LIBRO II.
DEL SABIO DICHOSO.
Y POLITICO INFELIZ.



LLegò ya el miſterio que motiuò el titulo deſtos libros; por la enſeñança de Chriſtiana politica en que inſtruye. Llegue a encontrar la eſtrella, que conduxo à los Sabios al termino feliz de aquel eſtudio, con que mirando al cielo aprouecharō. Ni fue magica, ni judiciaria ſu aſtrologia, como en las queſtiones, dirè con los mejores; empeçò en curioſidad, y proſiguio con juyzio. Con eſte domina el Sabio los aſtros, y trae al ſuelo la eſtrella; no es arraſtrado della, como pēsò en ſu noche el Gentiliſmo, concediendoles el que llamaron hado ineluctable en nueſtras diſpoſiciones. Bien, que los mas entendidos, aū que concedieron gran fuerça a la influencia de los aſtros, en las inclinaciones humanas, dieron a la Sabiduria ſuperioridad en ellas; que cō mo el piloto dieſtro haze con el artificio de las velas, que camine con el viento contrario el vagel al puerto; aſsi de los ſuceſſos menos propicios, haze feliz nauegacion el diſcreto En el lance que tuuo con el Aſtrologo Traſulo ſobre las rocas de Rodas, Tiberio, dado deſtempladamente a la judiciaria, haze juyzio de eſta profeſſion Tacit. 6. an. 22. y ſe confieſſa confuſo de las opiniones. En lo que conuiene con los Eſtoicos, es, que el vulgo ciegamente da nombres de bienes; y males; porque vemos contentos a los que parecen zozobran en contrarias borraſcas, y luchan con la fortuna; y al contrario deſdichados los de grandes fortunas, pues ſienten mas amarguras y peſares. Luego no la proſperidad que reparten las eſtrellas, ſino la que el juyzio dentro de ſi compone, es la que haze a los hombres biē auenturados. *Neque mala, neque bona, quæ vulgus putat: multos, qui conflictari aduerſis videantur, beatos: ac plerosque quamquam magnas per opes, miſerrimos: ſi illi grauem fortunam conſtanter tolerent, hi proſpera inconſulte vtantur.* Deſto nos dà exemplares el Texto ſobre que eſcriuo. En las grandes riquezas y fortunas Herodes, fue el hombre mas infeliz, por el abuſo de ſu felicidad. Que cō tento pudo gozar en ella, el que con los rezelos de ſu maligna aſtucia, eſtuuo ſiempre raſgandoſe el coraçon? Para introducirſe al Reyno, quitò la vida à los que le dieron ſer, y à los que engendrò. En ſeruirles obſequios a los Romanos, y en crueles deſtrozes haſta en ſus hijos, tuuo el Reyno ſiempre como al lobo de la oreja, forcejando en ſobreſaltos, de quedar entre ſus dientes. Quien juzgara feliz eſte gran maeſtro del politico ateiſmo, viēdole el puñal por cetro, teñido ſiempre de ſu propria ſangre? Que templança da al veneneno eſtar en vaſo dorado? Que aliuio al que tiene aſpides al pecho, q̄ ſe le cubrā de purpura? Aſsi con ella es infeliciſſimo Herodes, zozobrando ſiempre con poco vaſo en tormentas. Y los Sabios acertadamente errantes, como ſu eſtrella, en peregrinacion de tantos rieſgos, felices, y nunca mas lo ſon que quando dexan ſus Reynos. Para que las enſeñanças de politica Chriſtiana, que dan los Reyes a los Reyes, en ſu inclinacion, ſalgan mas a la luz, ſe les contraponen las tinieblas de Herodes; que como en la pintura las ſombras, nos dàn a ver aun mas que los co-

Tert. de idolol. to. 9. de aſtrologis ne loquāū quidem eſt. Vrbs, & Italia inter dicuntur mathematicis, ſicut cælum & Angelis eorum

Tert. v ſup. ſel. Magi, & aſtrologi ab Oriente venerunt. Scimus magiæ & aſtrologiæ inter ſe ſocietatē. Primi igitur ſtellarum interpretes, natum Chriſtum, enūtiauerunt: primi munerauerunt. At enim ſcientia iſta vſq; ad Euangelicum fuit conceſſa, vt poſt Chriſto edito, nemo ex inde ingenio tatem alicuius de cælo interpretetur.

colores. Mejor via Lactea, q̃ soñò la antiguedad camino de sus Heroes, nos dà en lucientes huellas esse astro que guia à los sabios: y los horrores de Herodes, tambien alumbran à los que saben sacar luz de las tinieblas. No conduce menos à la nauegacion conocer vancos, y escollos, que saber los puertos. Assi en el Texto de San Matheo, que dize la adoracion de los Reyes, hallo las cautelas del error, y los auisos del acierto en la vida ciuil, conteniendose en vna pagina, que parece simple narracion, quantas admiran como reconditas aduertencias en su Cornelio Tacito, los sagazes en la politica. Enseñan quanto es bueno en ella los Euangelistas, con la ventaja que se contiene en el mar la fuentecilla; mas los que tienen por ingenio la malicia, no hallan en el candor mas que simpleza. Animales ay que no ven sino en tinieblas: El candor de la luz eterna, es el que vemos en sus Euangelistas, y hazen sabios sin letras. Ber. ser. 85 in Cant. *Si quis sapientiam virtutis amorem definiat, non a vero deuiat.* Conuena Seneca ep. 88. *Quare existimem, non futurū sapientem eum, qui litteras nescit, cum sapientia, non sit in litteris? Res tradit non verba.* En obras, no en palabras desseo escriuir: Mas el objeto suple mi insuficiencia haze sabios sin letras; in escusables los ignorantes.

CYNOSVRA AL VIAGE DE LOS REYES.

Ouid. *De tristi.*
Esse duas Arctos, quarum Cynosura notatur Sidonijs: Elicem, Graia carina notet.

Immanem animum subdola modestia tegēs Tacit. 6. an. 20. Dize de Caligula quando pretendia. Tert. c. 9. de idolola. *Quia tum? Ideo nunc & Mathematicis patrocinabitur illorum Magorum religio? De Christo scilicet est Mathesis hodie stellas Christi, non Saturni, & Martis, &c.*

Quod ante pedes est non spectas; cœli scrutaris plagas? Dixo al Sabio que cayò en la Caua por mirar las estrellas, la vieja que le motejo.

Dominus possedit me in initio viarum suarum. Prov. 8. 22.
Ego sum initium viarum suarum.

PAra correr el Oceano basta mirar al norte, y es menester que norte nunca visto mire por los que nauegan tierras Son mas en ella los naufragios que en la mar; ni este elemento es tan infiel, ò su turbacion tan atreuida al Cielo, como la de la Ciudad turbada al recio viento de vn poderoso, no calmaron aquestos vracanes en Herodes, cuya perfida serenidad es peligro mayor que la borrasca. Los Sabios Reyes entraron en tal cuydado, que los hizo ver estrellas al medio dia, y se hizo el Cielo ojos en atencion de los que le atienden en esta nueua Astrologia. Con ella hizieron la noche dia, quando la Corte hizo el dia noche: no pueden andar ascuras, los que son tan familiares de las estrellas, que baxan à ser sus pages de acha, quando mas errantes, firmes. No ay que temer dén de ojos, quando al passar las quebradas de Herodes, los escollos de su Corte, clauan los ojos en el Cielo; que él tambien pone los ojos; en quien pone los ojos en el Cielo. Mas escondiose la luz, ò por escusarles riesgos de lucidos, y bien vistos en la corte; ò como apaga la linterna, quien escapa de la ronda; ò fuessen zelos, de que se lleuassen otros ojos; ò castigar aquel Rey cediendo à sus tinieblas: Mas hiere que con sus rayos el Cielo, condescendiendo à la ceguedad: ò fuesse durar poco la estrella al que entrando con estruendo en la Corte, se lleua los ojos. Por llegar à tierra firme, hazen sus votos quantos nauegan: Mejores Argonautas del Cielo, hecho Argos por los Reyes, ofrecen votos por no tomar tierra, à donde nada es firme, y aun haze mouibles, é inconstantes las estrellas: baxaron estas, para guiar su arribada al firmamento: ò para mejorar de firmamento en establo, donde se puso el sol, porque luziessen sus astros, y hazer firmes los errantes. La milicia del Cielo puso en el suelo sus centinelas, viendo en él quanto guarda; y que no quiere le guarde mas el Cielo de los hombres. Solo es menester la escolta para guardar el hombre, de otros hombres. Muchos se hazen soñar, como Herodes; mas los Sabios burlan su astucia cruel, porque alcançan durmiendo, mas que él velando. Este fue Scyla, y Charibdis de su nauegacion, porque en la carta de marear Reyes que escriuen, les describian varios rumbos: Preciase la sabiduria de hallar muchos caminos: Quien no sabe mas que vno, cae-

ra en la emboscada del vandolero. Aunque lo fue Herodes, no supo todas las sendas: y como no puso el pie en el camino derecho, para euitarle, no fue menester rodeo. Bien, que andan los mismos passos el que và à offrecer el oro, y el ladron que và à vsurparle: El Hypocrita, y el que con verdad adora. Assi Herodes quiere seguir los de los buenos Reyes; mas los fines torcidos, desuian la rectitud de los medios. El que lleua buen fin, fuerça es se enquentre con quien le lleua opuesto; mas es enquentro en justa donde lo torcido quiebra, y lo recto vence. Mal podia el Ladron purpurado descaminar à los que Dios es camino, y su piedad mina de sus thesoros, que no tienen el corazon en el oro, sino el oro en el corazon. No roban este los perfidos, por no tener cosa fina: y como las manos son piedad, fidelidad, buena ley, no ay que temer à Herodes, que nada dexa de prender, sino la virtud que està en su mano. Con este Incienso, y Myrra hizieron los Santos Reyes las exequias à los sacrificios del Gentilismo, y Ley Viexa, con clausula rodada; dixo Tertuliano.

Tert. vbi sup. Nam & thus illud, & myrrham, & aurum, ideo infanti tum Domino obtulerunt, quasi clausulam sacrificationis, & gloriæ secularis, quam Christus erat ademturus.

TEXTO EN QVE DISCVRRE EL SEGVNDO LIBRO, Matth. 2.

Cum ergo natus esset Iesus in Bethlehem Iuda in diebus Herodis Regis, ecce Magi ab oriente venerunt Hierosolymam, dicentes: Vbi est, qui natus est Rex Iudeorum? Vidimus enim stellam eius in oriente, & venimus adorare eũ. Audiens autem Herodes Rex turbatus est, & omnis Hierosolyma cum illo, & congregans omnes Principes Sacerdotum, & scribas populi, sciscitabatur ab eis; vbi Christus nasceretur. At illi dixerunt ei; in Bethlehem Iudæ: sic enim scriptum est per Prophetam: & tu Bethlehem terra Iuda, nequaquam minima es in principibus Iuda: Ex te enim exiet dux, qui regat populum meum Israel. Tunc Herodes, clam vocatis Magis diligenter didicit ab eis tempus stellæ, quæ apparuit eis: & mittens illos in Bethlehem, dixit: ite, & interrogate diligenter dep uero: & cum inueneritis, renuntiate mihi, vt & ego veniens adorem eum. Qui cum audissent Regem abierunt: & ecce stella quam viderant in Oriente, antecedebat eos, vsque dum veniens staret supra, vbi erat puer. Videntes autem stellam gauisi sunt

gau-

gaudio magno valde; & intrantes domum, inuenerunt puerum cum Maria matre eius, & procidentes adorauerunt eum: & apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, thus, & myrrham. Et responso accepto in somnis ne redirent ad Herodem, per aliam viam, reuersi sunt in regionem suam.

PARAPRASTES
DEL TEXTO.

C*Vm ergo natus esset Iesvs in Bethlehem Iuda.* San Matheo supone el nacimiento del Saluador, y confessandole inefable, haze mejor relacion en su silencio. Remitese à la estrella, caracter del Cielo, lengua clara sin voz; el mas esclarecido nacimiento, queda obscuro sin estrella. Mas dize el que empreñez dize menos; porque su concision misteriosa se explica en quanto discurren con variedad probable otros ingenios, 1. Esse es hablar de los Cielos: todo lo dizen sin particularizar; quien se declara mucho, no haze lugar a otro ingenio, 2. Compendiosamente se dize el nacimiento, en la adoracion con que le reconocen los mas ilustres: No es humano quando le ceden ventajas, que no siendo electiuo el nacimiento, la ilusion de los nobles suple vezes de eleccion, y parece escogido à su contento. San Lucas expressa el nacimiento, y omite la adoracion de los Magos: diré mejor, 3. nada omite; que es el pesebre catedra de la sabiduria, tal que aun enseñò à los brutos, à obrar con atenciones de razona Pues para que auia de dezir las que tuuieron los Sabios? El racional trocò en bruto vna inclinacion soberuia, 4. el bruto trasforma en racional, la inclinacion al heno deste pesebre. Aun en las plumas de los Euangelistas reparte Dios desuerte la enseñança, que se pida à vno, lo que en otro falta, y querrà mal zelosa presuncion, que vn Dotor hallasse quāto ay que saber, 5. Por instruirnos en la dependencia con que se conserua la vnion, de necessidad, diò à los Magos claras noticias de su nacimiento, y los dexò ascuras del lugar: al contratrio à los Legisperitos con noticias claras del lugar, dexò ascuras en el tiempo, 6. Perficionese vn Sabio con otro, y aderece el natural con el peregrino. Cautela la arrogancia para que ni presuma saberlo todo, ni estar en grado que no aya menester aun al que desprecia.

Como, pues, huuiesse Iesvs nacido en Belen de Iuda, en los dias del Rey Herodes. Claro està, que en tales tiempos auia de estar en vn rincon el mayor sujeto, 7. Y es prouidencia suya, mas que permissiua, que se reboluiesse el mundo para salir de su patria, 8. Todo el mundo es patria para el hombre grande; por esso le dizen, de muchas partes. No del lugar en que nace, sino del lugar que se haze en la estimacion publica, toma su elogio. Quien se contenta con el que le cupo por suerte del nacimiento, nunca serà mas que faxado. Estaua en Belen el Solar de su Real Casa, y quiere con este lāce, que parezca adquirido lo heredado. Obrar de modo que parezca se mereciò el mas ilustre origen; que sin esto pierde el lustre: Porque todo se conserua por la accion misma que recibiò el primer ser. En Belen nace, costeando en tantas incomodidades, el sacar verdadero à Micheas, 9. Por la reputacion del amigo haze tanto

1
Aug. in Psal. 18. Cœli enarrant gloriã Dei simplex sensus, cui sufficit, sufficiat. Sed non nulla verba scripturarum obscuritate sua hoc profuerunt, quod multas intelligentias pepererunt. Itaque hoc si planum esset, vnũ aliquid audiretis: quia vero obscure dictũ est, multa audituri estis.

2
Glos. Quamvis Matthæus natiuitatem prætermittat, tamen aduentum Magorum referens, breuiter eam commemorat.

3
Ambr. l. 2. in Luc. Docuit nos S. Matth. non mediocre mysterium, quod S. Luc. quia iam erat plane expositum, silendum putauit. Satis diuitẽ fore credens, si præsepe Domini ex omnibus vendicasset.

4
Ber. 2. De Natiu. Nolite fieri sicut equs, & mulus quibus non est intellectus sed sicut pium iumentum de quo ait; vt iumentũ factus sum apud te, & ego semper tecum. Talia enim iumenta agnoscunt possessorem suum, & præsepe in quo positum est pijssimum fœnum ipse, qui panis est Angelorũ: Et quia homo iumentum factus est, & panis factum est fœnum, vt vel sic vibat de eo.

5
Sen. ep. 33. Ego vero vtar via veteri, sed si propriorem, planioremque inuenero, hanc muniam. Qui ante nos ista mouerunt, non Domini nostri, sed duces sunt: Patet omnibus veritas, nondum est occupata: multum ex illa futuris relictum est.

6
Chrys. hic hom. 7. Vicissim docent, & mutuo aliquid addiscunt; Iudæi scilicet, & persæ. Nam Iudæi a Magis audiunt, quoniam stella eum à regione perfidis prædicauit: Magi vero a Iudæis discunt locum, quẽ prophetæ ante prædixerunt.

7
Sen. in consol. ad Heluí, c. 9. Brutus ait: C. Cæsarem Mytylenas præteruectũ, quia non sustineret videre deformatum Marcellum. Estaua por el alli desterrado, y se auergonçò como de afrenta de su Imperio, de ver en vn rincon al gran Marcelo.

8
Idem, ibi. Quod patria cares, non est miserum. Ita te disciplinis imbuisti, vt scires omnem locum sapienti viro patriam esse. Duo quæ pulcherrima sunt, quocunque nos mouerimus sequentur: natura communis, & propria virtus.

9
Mald. Natus in Bethlehem, 1. quia Propheta Michæas prædixit: & oportebat etiam ex natali solo probare se esse successorem Dauid, & Regni instauratorem.

tanto? que mas testimonio de su ilustre nacimiento? restaurara el Reyno perdido, pues sabe mirar tanto por los que le han servido. En Belen frugifera, 10 como viene caido, viene nacido el grano: y para prender, y arraygarse en la buena tierra, le cultiuan los temporales recios de los dias de Herodes. Crecen los sugetos como las silvestres plantas con la injuria del Inuierno: en su encogimiento crecen.

En los dias de Herones: nota como en escritura, lugar, tiempo, y Rey: mas como este es Herodes, pues ya aun los Hebreos contauan por los años del Cesar, como de San Lucas consta? Por contraponer el Rey Verdadero al fingido: 11 porque salga mas a luz, junto à las tinieblas; y no tengan disculpa en su ceguedad los Hebreos, quando aun las tinieblas mismas los alumbran, constandoles de tantos testimonios, que les amaneceria el Sol, quando los tyranizasse el Principe de las tinieblas. 12 Si el cotejo de tyrano que sirve, y lo que desprecia, no alumbra a los perdidos, seràn sin luz dias de Herodes los suyos. Hizieron el dia noche, solo puede alumbrarlos quien saca luz de las tinieblas. Llama Rey al tyrano Herodes: los titulos honrosos son afrenta al que no los satisfaze. 13 No aprendiò Herodes tan cortes estilo, y solo llama rapaz, al Rey del Vniuerso: aun de palabras es escaso vn hombre ruin; habla como quien es: no sabe aprouechar la mejor regalia de los Principes, que es cuñar moneda de ayre; obligar mucho con palabras.

Esto es ser Herodes Rey de farsa, con el susto de acabar presto el papel: sino fuera Rey hechizo, tuuiera el hechizo de los Reyes, obligar con palabras. Confessò ser niñeria lo que turba en titulos de nombre, a los que tienen nombre de titulos. Que importa nombre sin hombre? y parece doblado hombre, 14 al que quita el nombre la embia. Al que de la vanidad se haze nombrado. *Nace, pues, Dios en los dias de Herodes*: el eterno se haze temporal, en el peor tiempo: 15, esto escoge para si, quien no desprecia felicidades de tiempo? En el mas apretado, es el socorro del Cielo mas crecido. 16 Hizose Hombre Dios, quando faltò al Iudio hombre, y su codicia por solo tener hombre suspiraua, como paralitico. Sean hombres, y no echaràn hombres menos. Gente temporal, solo quiere hombre, y queda sin Dios ni hombre. 17 Solo a los presentes dias atiende, y toma su color, aunque sean de Herodes; perderà el tiempo, y la eternidad. En los dias de Herodes, dize, no en los años; porque al que sin razon los gasta, Dios le cuenta los dias, y apenas de muchos años, se halla dia. 18 Que importa su fortuna, si en la cuenta de vna hora los espera su infortunio.

Notado assi lugar, tiempo, y Reynado, llama la atencion a la promptitud, con que los Sabios Orientales, vinieron como rayos à mejorar Oriente en el Occaso. 19 *Ecce Magi, &c.* Arde en ellos su oriente; traen consigo la patria comun, y la virtud propria. Que noche ocupaua el mundo, pues los moradores del Oriente buscan perdido el dia, y le hallan en el Occaso? Es enmendarle, bolverlo todo al rebés. Los Sabios Reyes siguen el mouimiento del Cielo de Oriente à Poniente, y desde que se ponen en camino, llegan al termino, que es camino, y Oriente 20, el

10 Bern. in Vig. Nat. Non in Ierusalem ciuitate Regia, sed in Bethlehem, quæ minima est in millibus Iuda. O Bethlehem parua, sed iam magnifica ciuitas. Magnificauit te, qui factus est in te par uus ex magno.

11 Gloss. hic cum Chrysol. Rex dicitur, vt ex collatione eius qui quæritur, hic intelligatur extraneus: & quia iam defecerat proprius impleta prophetia; non auferetur sceptrum de Iuda, &c.

12 Maldon. cum Chrys. Factitio Regi, regem naturalem opponunt.

13 Chrysost. hom. 7. Non dicit; interrogate de rege, sed de puero. neque principatus nomine vocari sustinebat.

14 Ber. v. s. Vbique gloriosa dicuntur de te ciuitas Dei: vbique psalitur, quia homo, & homo natus est in ea.

15 Chrys. hom. 9. oper. imper. Quando lex Dei sub dominatione Romana, & Rege iniquo premebatur; tunc descendit, & prophetiæ sunt impletæ.

16 Chrysol. ser. 156. Quid est quod tempore, regis nefandi, Deus descendit ad terras? Quid est & quãdo non verus rex, expulsurus tyranum vindicaturus patriam, instauraturus orbem aduentat? Adest Deus ipse cui homo non erat qui adesset.

17 Tac. 6 an. 10 dize de Caligula. Qualem diem Tiberius induisset, pari habitu, haud multum distãtibus verbis. Vnde mox scitum passieni oratoris dictum percrebuit neque meliorem vnquam seruum, neque deteriorem dominum fuisse.

18 Dan. 5. 26. Numerauit Deus regnum tuum, & cõpleuit illud Sen. epist. 1. propera viuere, singulos dies, singulas vitas puta: & ep. 76. qui quotidie vitæ suæ, summam manum imposuit, non indiget tempore.

19 Clem. Alex. 2. strom. Is est qui orientem traduxit in Occasum, Occasum in Oriente. Zach. 6. 12 Ecce vir oriens nomen eius. S. Max. hom. 4. Quã bene ab Oriẽte properare dicuntur, qui adorãturi sempiternum veniunt Orientem, de quo dictum; visitauit nos oriens ex alto.

20 Sen. ad Heluí. c. 7. Animum humanum ex iisdẽ, quibus diuina constant compositum seminibus, molestè ferre putas transitũ, ac migrationem; cũ Dei natura assidua, & citissima commutatione vel delectet se, vel conseruet. Ioa. 10. Ego sum via. Isa. 40. 31. Current & non laborabunt: ambulabunt & non deficient Remig. in Cat. Pulchrè autem ipsi ab Oriente venisse dicuntur; quia omnes qui ad Dominum veniunt, ab ipso, & per ipsum veniunt. Ipse enim est via, & oriens.

Carrillo de Ormaza in Mat. c. 2.

el que buscan, y el que dexan: su descanso estar en perpetuo mouimiento. Assi los que le buscan mas descansados, quando mas mouidos. El ocio quando descansa las manos, quebranta el coraçon. Vinieron a Ierusalen, y entraron como forasteros preguntando ¿ nó donde es la posada? qué no la quieren tomar en la Corte, ni quieren mas descanso, que passar adelante. De sabios es preguntar, aun a los que menos saben: 21 Esse es medio de adelantarse sin parar. Preguntas ay que enseñan mas que respuestas de los que oyen como oraculos. 22 En la que hazen a los Cortesanos los Reyes, prueban su Oriental descendencia, pues despreciando el riesgo de preguntar por otro Rey en la Corte del Tyrano, porque los oprimidos abran los ojos à su remedio, los libres los cerraron al peligro. 23 Suele la desdicha abrir los ojos al que la padece, y cerrarlos al que puede remediarle. Haze la vista gorda, dize nuestro vulgar, quando la adelgaza el que no tiene sustento.

Estos generosos Sabios enmiendan esse vicio de poderosos necios: quando los necios de Ierusalen, ni a tanta calamidad abren los ojos. Ni mirar saben por si, no poniendo la mira en otra cosa su politica ceguedad. ¿Pierde la vida, estimarla demasiado, y la estiman mas los que peor la tienen. 24 Los que la tienen buena la desprecian, y en el desprecio la salvan. Preguntando se introducen con los Cortesanos: piensan estos que todos los demàs son ignorantes, y sin mas estudio que la malignidad, con que adiuinan intenciones de Señores, y Ministros, 25 se tienen por muy discretos: miran con desden, y de lastima à los estudiosos. Para guiar estos presumidos, es menester no ir delante, porque mas quieren ser primeros de los que yerran, que segundos de los que aciertan. Danle con la pregunta luz, que puedan lleuar ellos en su mano, y apropiarse el magisterio de los mismos que les enseñan. Queda sin disculpa su obstinada ceguedad, pues ni la luz de Oriente templada en occasos de modestia, y afectada ignorancia de los Sabios, basta para alumbrarles. 26 Si es la luz su confusion, que seràn sus tinieblas?

Vidimus enim, &c. Dàn razon de su fundada pregunta; porque no se la note la fisga Cortesana de necia: *Porque vimos su Estrella en Oriente.* No se mueue ligeramente a dexar su casa vn Principe ¿ni sin mucha luz el Sabio: los que sin ella caminan, vagean sin termino. Sabios, y 27. con Estrella, gran prodigio: Sabios, y con estrella en su tierra, 28 mayor prodigio: Sabios, y poderosos con estrella, venir a reconocer a otro sugeto: Ofrecer dones, franquear thesoros, y no querer sino los de espiritu, tercero, y mayor prodigio. Mas como podia faltar Estrella à los que por Christo se ponen en camino? ni dexar de hazerse ojos el Cielo à mirar por los que en él ponen los ojos. Eran Astrologos a quienes siempre falta estrella, desmintiendo en sus persona la que por su professsion pronostican.

No pocos sienten que passauan de lo licito en el estudio de los Astros. 28 Aun de el mirar al Cielo, haze la la malicia camino al infierno. Estudio de curiosos, mas ciega que alumbra. Dios que saca luz de las tinieblas, los alumbrò con la Estrella, causa de sus errores. 29 Mas si Estudiantes del Cielo, solo obseruauan el curso de las Estrellas, y los efectos, que en lo natural resultan, templandose la gracia a su inclinacion, les dio la Estrella maes-

21
Aug. 2. de Epiph. Annunciant, & interrogant, credunt, & quærunt. Hiero. in Matth. 1. 1. 3. Vt magistro interrogante sibi discerent, &c.
Avg. ser. de Eclipsi Solis. Multo facilius inuenit syderum conditorem humilis pietas, quam syderum ordinem curiosa temeritas.

22
Imperfec. hom. 2. Numquid non habebant præ oculis periculum mortis, qui talem rem vsurpabant? Sed dum considerabant regem futurum, non timebant regem præsentem, nec curabant de morte: nam si curabassent, nequaquam ausi fuissent! Adhuc non viderant Christum, & iam parati erant mori pro eo.

23
Sen. Longis sermonibus, & de industria non habentibus exitum, properantes necessitates elusit: Et plura 2. de Benef. a. c. 5. & Plin. in panegy. beneficijs suis commendationem ex difficultate captant.

24
Act. 20. 24. dize Pablo: Sed nihil horum vereor; nec facio animam meam pretiosiorem quã me, dummodo consummem cursum meum, & ministerium, verbi Aug. q. 57. in Leuitic: magis eam pretiosam faciebat, cui tantum meritum conquirebat. Vide Ber. ser. 30. in Cant. vbi nimirum de se solicitos, vocat discipulos Galeni & Epicuri, nõ Pauli, & Sen. Sæpè audies non potest beate viuere qui solum sibi respicit, qui omnia ad vtilitates suas dirigit.

25
Tac. 4. an. 33. Senatus que, & optimatum ingenia, qui maximè perdidicerant callidi temporũ, & sapientes credebantur.

26
Hier. hic. Confussio Iudæorum est, vbi Christi natiuitatem a gentibus discunt, et si non credunt inexcusabiles sunt.

27
Tac. 6. an. 22. Ideo creberrima, & tristia in bonos, læta apud deteriores esse. Iere. 12. 1. Quare via impiorum prosperatur? &c.

28
Matth. 3. 57. Luc. 4. 24. Ioa. 4. 44. Marc. 6. 5. Dicebat Iesus. Quia non est Propheta sine honore, nisi in Patria sua, & in domo sua, & in cognatione sua. Plura de hoc to. 4. c. 1. §. 37.

28
Aug. qq. ex nouo test. q. 93. Hi magi non maleuolentia astrorum cursum, sed rerum curiositate speculabantur. Idem l. 4. de Symb. ad Cathu. c. 4. Rusticitas pastorum admonitionem exigit angelorum, curiositas Magorum instituta est lingua cœlorum.

29
Chrysol. ser. 57. Quare Magi? Quare stella? vt per ipsam materia erroris fieret salutis occasio, quemadmodum per Christum mortis causa, causa facta est vitæ.
B. Iuan. Cornet. ep. ser. de epiph. Isti enim Magi nõ nigromanti, vt quidam putant, sed gentiũ erant Philosophi, qui vsu didicerant ex signis significata perpendere.

maestro, : o, esto es, familiaridad con quien alumbra: quantos de verdad son maestros, 21, son estrellas, bien que les falte estrella. Esta llaman con singularidad Estrella de Dios, por quien inclina à saber aciertos de lo presente, no pronosticos errantes de lo futuro, 22. Estrella del nuevo Rey, que anuncia su Nacimiento, como à otros Reyes Cometa pronostica su Occaso. Estrella suya, porque es nuestra Estrella, y sirue, no solo à su Autor, mas à sus siervos. Si antes errantes adorauamos Estrellas, esta dissipa la noche del Paganismo, y siguiendonos los passos, haziendo centinela en nuestro sueño, y desvelo, nos dà à conocer, que no ay Deidad en las 23 Estrellas. Condicion tiene de esclavo el que a otro sigue los passos. Vieron su Estrella en Oriente, y desparecciose en Iudea, porque es la tierra propria de esse Diuino Rey, y 24 aun al dueño de las Estrellas falta Estrella en su Patria. Esta lengua del Cielo, dize Augustino, fixò mejor que Pilatos en la Cruz, el titulo de Rey, que despreciò como cosa de ayre, y firmaron Cielo, y tierra, como cosa Real en Christo. 25 El titulo de Rey de los Iudios, que escrito ahora con caracteres de Estrellas, pende en el ayre, despues con caracteres de sangre, pende en la Cruz, reconoce el Gentil, y le pretende borrar el Iudio: los mas obligados, son menos reconocidos. Pocos saben estimar lo que les costò poco, y nacio en casa. Mas quando la ingratitud desconoce, bueluese contra las Estrellas, y en ella cae el borron. 26 El Gentil entendio la lengua muda del Cielo, mudo no quando Dios Niño habla: el Iudio, ni à sus eficaces vozes, ni à las de sus Prophetas, y Apostoles se dà por entendido. La ingratitud nunca es mas terca que por falta de entendimiento: por no reconocer, no conoce. Para los Sabios bastò vna seña: para los pastores rudos, fue menester voz de Angel: para Ioseph vna sombra, vn sueño basta: 27 para los Iudios nada basta; 28 porque son los mas necios, como los mas ingratos: los Magos, y Ioseph los mas entendidos, y al buen entendedor pocas palabras. Eran estos Sabios descendientes de Balan, que predixo en el Geroglyfico de la Estrella el Nacimiento de Christo, y le heredaron mas en la ciencia, que en la sangre, y patrimonio. 29 Ser ricos, por estrella en el nacimiento, parece estoruo para mirar al Cielo, y entender su lengua. Infausta, y fatal estrella, si el feliz nacimiento deshereda en la virtud, y la ciencia. 30 Heredaron de Balan la ciencia, no el mal vso de ella, con que a la lisonja de vn Rey se preuirtiò. Estos Sabios sin temor de Herodes dizen lo que sienten, y desprecian sus ofertas.

Et venimus adorare eum. Venimos a adorarle: Esto es aprouechar la ciencia: si el mayor entendimiento con su ilustracion no enciende la voluntad, es todo humos, que en presumpcion tiznan, y no alumbran: es vela en la pared, sin candelero, que ensucia mas que alumbra, y pone a riesgo de abrasar la casa: ò no sean como la pesca los doctos, que criandose en la sal, son los que mas necessitan de ella; ver mucho, y adorar poco, es infamar la ciencia, dando à pensar, que no sirve para mejorar la vida. Escriuir sentencias, y no obrar conforme, es escriuir su sentencia. El desconocimiento hizo del hombre mas sabio, el mas rudo bruto: el reconocimiento, trocò esse bruto Geroglyfico de la rudeza, en maestro de conocimiento. Vienen a Adorar, y ofrecer dones, y sus personas: 31 si fuera solo Adoracion vrbana, como soñò el Herege, se encaminaria a pedir, y no a ofrecer. La inclinacion de essas profanas adoraciones se des-

20
Chrysol. hom. 6. hic. Per ea illos vocat, quæ familiaria eis consuetudo faciebat, mira quidem dispẽsatione pietatis ad hominum condescendens salutem.

21
Guerri. 2. de epip. Lucent namque nobis stellæ; non vna, sed multæ: nisi quia multæ, vna, quarum, scilicet, cor vnum est, & anima vna, fides eadem, prædicatio consona, similisq; vita. Quæ sint hæ stellæ si dubitas. Danielem interroga. Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ in perpetuas æternitate. Idem S. Leo. ser. 3. in fine.

22
Chrysol. ser. 156. Vbi videt Magus. Fugisse paganam noctem, opinionum nebulas concidisse, ipsas dæmonum diluisse vmbras, stellam non vt cometem concinnato crine occultare, quod nũciat, &c. & ser. 157. Stella eius, non quæ daret ortum, sed sustineret Occasum. Stellam non legiferam, sed signiferam. Non cometa Christi, non dominantis domina, sed ancillula seruorum.

23
Idem ser. 156. Sic viam temperat, vt Magorum seruiat, & dimitatur ad gressum, & stellam non iam Deum credit, sed iudicat esse conseruam.

24
S. Max. hom. hic. Iudæus Deum suum refugit, paganus inquirit: quod proximus non agnoscit, alienus intelligit: Gentilis stellam Christi vidit Iudæus non videt, sed inuidet.

25
Aug. ser. 31. de tẽp. Quid erat illa stella nisi magnifica lingua cœli quæ enarraret gloriam Dei, & post alia. Magi ex gentibus erant Pilatus etiam ex gentibus: Illi stellam viderunt in cœlo, iste titulum fixit in ligno: vtrique tamen non regem gentium, sed Iudæorum, vel quærebant, vel agnoscebant.

26
Greg. hom. 10. in Euang. Paruulum, & nondum per humanis horis officium loquentem, stella gẽtibus denunciat: quia nimirum rationis ordo poscebat, vt loquentem iam Dominum, loquentes nobis prædicatores, & necdum loquentem, elementa muta prædicarent.

27
Chrys. hom. in Matth. Ideo autem non apparuit manifeste, sicut pastoribus, quia valde fideles erant; pastores autem indigebant quasi rudes.

28
Psal. 48. 13. Homo cum in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis, &c. Psa. 105. 7. Patres nostri in Ægypto non intellexerunt mirabilia tua.

29
Aug. Chrys. Hieron. hic, & alij PP. dicunt quod Ambr. lib. 2. in Luc. Isti Magi à Balaam genus ducunt, à quo prophetatum est, orietur stella ex Iacob. Num. 24. 17. Isti ergo sunt non minus fidei, quam successionis hæredes.

30
Isa. 1. 3. Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui; Israel autem me nõ cognouit. Vide Chrysol. ser. 159 ad hæc verba.

30
Ber. 3. de Circunc. Nolite fieri sicut equus, & mulus, quibus non est intellectus, sed sicut pium iumentum, de quo ait: Vt iumentum factus sum apud te, & ego semper tecum Talia enim iumẽta cognoscunt possessorem secum, & præsepe Domini sui.

31
Ambr. Ambitio vt dominetur alijs, prius seruit, curuatur obsequio, vt honoretur præmio.

descubre en el ademan del besamano;coger la mano quieren,y q para ellos se alargue. Estos generosos Reyes,adorando,alargaron su mano: luego su adoracion es de latria.

Audiens autem Herodes,&c. Llegò luego a la noticia de Herodes la pregunta de los Magos,que como era riesgo capital, preguntar por Rey legitimo para adorarle,donde reynaua el tirano, no podian faltar malignos que diessen soplo. 32. No entiendo la arte de lisongear,lleuando chismes que turban:ni sé como ay quiẽ se dé por obligado à noticias,que le inquietan. Puede sufrirse lo que quema,por lo que alumbra,mas el chismoso,no alumbra, y quema. 33. Turbose Herodes;el mayor poder,sugeto a mas temores:teme a muchos,el que es de muchos temido. Los ramos que sobresalen en lo mas alto del arbol, tiemblan como sus hojas a qualquier viento; assi los que estàn en lo sublime; que comunmente son leues,y de muy recios vientos combatidos. La tranquilidad es de los que humildes viuen en el valle. Si en vn pesebre apenas nacido estremece los Principes temidos, quien no tiembla, 34. verle en el tribunal donde juzga el mundo? turbose toda Ierusalen, que deuia serenarse con la nueua de su legitimo Rey: pudo mas la lisonja al presente,que la conuiniencia de lo futuro: vistense del semblante del que manda,y quando si miraran al cielo les nace su estrella,les haze ver estrellas el ser terrenos, 35. Entristecelos ver su estrella en el nacimiento,y los alegrò ver llorar el Sol en su muerte. Los ambiciosos, antipodas de la luz,opuestos siempre al cielo, hazen el dia noche, y quieren hazer de la noche dia. El estado peor de los viciosos, estar bien hallados en su infame seruidumbre, 36: dales en rostro la luz, las sombras salen a la cara, 37: dase por perdido el Reyno de las tinieblas,que le hazen ver estrellas. Quieren mas al tirano complice,que al Rey justo, libertador de tantas cadenas, 38. Afrenta la naturaleza,quien prefiere seruir a Herodes,al reynar con Christo, 39. Si Herodes satisfaciera a su obligacion, pocos le seguirian: obra mal, y siguenle por espinas todos. Tiene sequito el error, brindando con hiel, y no la sabiduria con nectar. 40 Solo la desesperacion trueca el puerto por la borrasca, sin esperar llegar a donde no sea mayor la tormenta.

Et congregans omnes Principes. A consejo llame la turbacion: hasta aqui bien và: mas llama a los viciados de su passion. Turbado él,y con él todos. Quien consulta al apassionado,no busca consejo, sino pretexto, 42. Pone de parte del error,el norte del acierto. Pues que si es el que consulta poderoso, y dà a ver su inclinacion? No hallarà respuesta a la pregunta,sino a la insinuacion de su gusto. Llamar a dar parecer la lisonja, es tomar otro ciego por guia,y halla palo por arrimo, *Sciscitabatur.* Es preguntar escudriñando,espiar el animo, sin lleuarle de tomar parecer: saber te intenciones,no mejora la propia, antes la tuerce: y se tiene por eminencia de caudal, sondar lo profundo del pecho a otros, y no dexar penetrarse, ni en la superficie, 42. Sea no para abrigarse de la peor intencion el escrutinio. En la pregunta dizen los Sabios Reyes: *Donde naciò el Rey de los Iudios?* Y Herodes les pide, 43 donde nacerà? Sabe que sus consejeros,solo a lo presente miran, y para hallarlos a su antojo propone de futuro, cierto de que faltaràn à lo que deuen, por acomodarse al tiempo. 44 Ni aun politicos son,pues no miran al Sol que nace,y dexan al que està en el Ocaso.

At illi dixerunt,In Bethlehem &c. Por achacar al Profeta lo odioso de su respuesta,mas que por autorizarla,dizẽ el tex.de Micheas, en que se expressa: mas dixeronle troncado: Theologos del tiempo,

32
Sim.de Cas.hic l.1.c.12. Ex solito more referẽdi à subditis principibus nouitatem,verbum interrogationis huius modi,peruenit ad regem.

33
Chrys.hom.2.op.imper. Grandis potestas maiori timori subiecta est. sicut enim rami arborum, in excelso positarum,etiam si leuis aura flauerit, mouentur,sic & sublimes homines,&c.

34
Aug.2.de Epiph. Quid autem erit tribunal iudicantis,quando supervos reges timere facit natiuitas infantis? Conturbati sunt Principes Etham, robustos Moab obtinuit tremor. Psalm.

35
S.Max.hom.5. Quid mirum si in eius natiuitate stellæ splendentis indicia neglexerũt,qui in eius passione sole lugente lætati sunt.

36
Tacit.1.hist.62. Exacto per scelera die, nouissimum malorum lætitia.

37
Chrys.hom.2.ope.imper. Iudæus quippè turbãtur,qui magis de ortu regis sui gaudere debebãt. Sed turbãtur,quia aduentu iusti,nõ poterant iniqui gaudere.
Leo Mag.ser.6.hic. Herodes diaboli personam gerit,cuius sicut tunc incentor; ita nunc est indefessus imitator,Sed acrius.
Chrys.ser.158. Videatur,y Aug.ser.9. Quid mirum si pietate nascente turbetur impietas.

38
Glos. Cum illo propter fauorem: quia sæpè populus plus iusto fauet,quos crudeles sustinet. Vnde Salomon: Rex iniustus,omnes ministros impios habet. Idem Chrys.v.s.

39
Chrys.hom.6. Qua nam igitur ratione Iudæi turbantur? De ipsa nimirum prauitate sententiæ,qua prius auersabantur Dominum beneficia conferentem,& præferebant miseram seruitutem.

40
Aug l.8.confes.c.6. In regia quid non fragile,& naufragijs plenum? per quot pericula peruenitur ad grauius periculum?

41
Chrysol.ser.158. Sciscitantibus non pie datum est sine pietate responsum: salutis nuntius male audientibus conuersus est in ruinam. Tac.3.hist.56. Ita formatis principis auribus,vt aspera, quæ vtilia,nec quidquam nisi iucundum,& læsurum acciperet.

42
Glos. Explorat sic rex eorum,lætos,aut tristes faciat Iudæos. Tac.1.an.11. Tiberio seû natura, seû adsuetudine, suspensa semper, & obscura verba.

43
Maldon. Hebraismus est;vbi Christus nasceretur, idest,vbi nasciturus esset.

44
Tac.6 an.46. Tiberius Macroni non abdita ambage exprobrauit,Occidentem ab eo deseri,Orientem expectari.

po,65,cerrā como en capa agena los textos,y leyes:textos troncados, Letrados troncos, 46. Pagaron los Inocentes degollados, auer quitado estos doctos descabezados,al texto la cabeça. 47. Ninguno mas nociuo que quien en grado de docto, ò ignora, ò abusa las noticias. 48. Graduada la malicia, cierta es la muerte de la inocencia: y destierro de el verdadero Rey, perdido por doctos venales el Reyno. Conuienen en dezir grandezas, de la pequeña Belen: de el escondido à la embidia, es sin zelos la alabança. 49. Ni el Caudillo de Israel quiso nacer en su Corte solar de la malicia: hazer al pequeño gran lugar, y hazerle lugar, es blason del nacimiento. Luze lo diuino, quanto menos toma de lo humano: à menos de tierra, corresponde mas de Cielo.

Callaron maliciosos los Consultores: el elogio de su eternidad: *Et egressus eius ab initio, à diebus æternitatis.* No quieren aconsejarle los temporales con la memoria de la eternidad. Solo dizen, Capitaneará à su Pueblo, atentos à las felicidades humanas, que en su Messias esperauan; y como calauan poco, sin los adornos del puesto, le despreciaron, 50. Mas vulgares, los que llamò Principes el Euangelio. 51. No se dexando regir de su rectitud, quieren torciendo la verdad à la lisonja, los derechos de la vara. 52. Perdiò su vil adulacion la confiança de Herodes, que luego receloso dellos, llamò à parte los Magos. Quien sirve à dos señores, pierde à todas manos: Y el que no fuere necio, quedarà cauteloso del que con infidelidad quiso obligarle. Esso explica el, *tunc Herodes:* Entonces à escondidas hizo Herodes otra contraconsulta con los Estrangeros. Mas fia dellos, que de sus Consejeros, luego que vé, que por comer à dos carrillos, se mazcan la mitad de las palabras del texto: Comidas, y no digeridas las letras, no satisfacen, y ciegan, 53. alumbran con escarmientos la casa agena. Si aun cō libros son bestias de carga, aquienes no sustenta, sino oprime lleuar viueres, en que pareceràn racionales?

Clam vocatis Magis. La cautela con que Herodes llama a consejo los Magos, descubre su designio de engañar, con ceremonias de fiar el pecho en lo secreto, 54. Quando acicala el puñal; parece les entrega el coraçon. Haze a solas nueva investigacion del tiempo en que pareciò la Estrella: solo Estrella del tiempo quiere el politico, sin mirar al Cielo. Será su estrella de las que cayeron; y de tal propension ruynosas influencias. 55. Estrella al nacer, sol al morir son los signos del mayor hombre; excedese en el ocaso, quien como celeste luze. Halla Herodes a los Sabios constantes en las noticias publicas, y secretas, y en dar adoracion al que solo la merece, y quiere que la fé sirva à su perfidia de espia, para assaltar la corona. 56. con pretexto de afirmarla, *Ite, interrogate, &c.* Miren quien exorta à buscar Christo: tal vez se llega, desuerte à Comulgar, 57. que es exortacion del diablo la frequencia, dize largamente San Chrisostom. Aun quiere se repitan preguntas, despues de tantas conformes respuestas. Buscat nueuos informes, despues de auer llegado adonde el echò, y no el consejo se desea, 58. Es solo para el ocio, ò la malicia pretexto. Estas son las consultas de los que no buscan el acierto, sino apoyo à su antojo. 59. Assi mas que a otros engañan. Nada fingen mas facilmente q̄ adoraciones, 60, los perfidos. Mas ni de cumplimiento le llama Rey, sino rapaz: 61. Aun de viento es escaso el que no tiene otra cosa en la cabeça: y quiere inperceptiblemēte introducir esta desestimacion en los forasteros, y notar de rapazada su empeño. Al Tyrano da tres vezes nombre de Rey S. Mat. y el se le quita al Rey verdadero, quando finge adoracion: tan inconsiguiente es el fingimiento, y cada vno habla como quien es. Este hablando mal acredita, 62, y el Euangelista dando honorifico titulo al

45
Tert. l. de præscrip. c. 39. Alius manu, alius sensu expositiones interuertit; neque si valentius integro testimonio vti videatur, non callidiore ingenio quam Marcion manus intulit veritati.

46
Chrys. hom. 2. op. imper. Prophetiam prædicentes & non exponentes omnem, in perficiendorū paruulorum facti sunt causa.

47
Paul. 2. ad Timoth. 4. 3. Sed ad sua desideria coaceruabunt sibi magistros prurientes auribus: vbi Chrys. hom. 6. Nihil significantius dici potuit. Quippè dum coaceruabunt, ait, indiscretam, confusamque significauit Doctorum multitudine.

48
Idem hom. 7. hic. Verum vt ante præmisimus, anima semel malignitate capta, stultior cunctis efficitur. Idem sup. 3. hom. Prophetiam protulerunt tanquam qui thesaurum Domini sui, hostibus eius produnt.

49
Thed. ser. hab. in concil. Ephes. Si maximam Romam elegisset, potentiaciuium mutationem orbis factam putarent. Sed quid fecit? omnia egena, & vilia elegit, vt diuinitas cognosceretur.

50
S. Greg. l. 10. mor. c. 27. Sola pensant quæ homini circunstant. Sen. ep. 76. Sic nobis imponitur: quod neminem æstimamus eo quod est, sed adijcimus ea, quibus adornatus est. Cum basi illum sua metiris.

51
Chrys. hom. 3. Vt ad humanæ gratiæ lucrum, veritatis damna proficerent.

52
Idem, ibi. Occulte autem vocat Magos, vt nō viderent Iudæi, quos iam habebat suspectos.
Tac. 1. an 58. Quippè proditores etiam ijs quos antepodunt inuisi sunt.
Idem 4. an. 31. Nec occultum est, quando ex veritate, quando adumbrata lætitia, facta imperatorum celebrentur.

53
Aug ser. 30. de temp. Quid aliud hic significat diuina prouidentia, nisi apud Iudæos solas diuinas literas remāsuras, quibus gentes instruerentur, ipsi excæcarentur.

54
Chrys. ſ. Clam. vocat quos decipere tentat. Tac. 13. a. 12 Penitus irrepsit, per ambigua secreta. Sed tenue est mendacium, et si introspexeris perlucet, Sen. ep 96.

55
Aug. ser. 31. de temp. Noua stella declarauit natum, qui antiquum solem obscurauit occisus. Illa luce incoata est fides gentium, illis tenebris accusata perfidia Iudæorū.

56
Aug. in Psal. 47. Videte, non inuidete: longè aliter Rex, qui dixit: Regnū meum non est de hoc mundo.

57
Chrys. hom. 7. Suos quoq; cultores simulare mittit ad Christum, specie quidem adorandi; quantum verò in ipsis est interimunt eum quem adorare se simulant.

58
Tac. 4. hist 5. Vt nomine magnifico, segne otium velaret. Idem 1. hist. 62. Nihil festinatione tutius; vbi facto potius quam consulto opus est.

59
Aug. con. Iudæ. pag. & Arria c. 16. Ite interrogate de puero: labia dolosa, quot in ore, & corde geris mala. Te ipsum decipis talia cogitando. Erras, falleris, & non fallis: frustra enim in malo vigilat falsitas.

60
Chrys. hom. 7. Nō dicit. discite de rege nato, sed de puero: Ita ei etiam nomen potestatis inuidebat. Luc. l. 1. Phars. Nulla fides regni socijs, omnis que potestas impatiens consortis erit; nec longa petantur fratrum exempla: fraterno primi maduerunt sanguine muri.

61
Tac 6. a. 44. Senex vetus regnandi, falsos in amore odia non fingere. & sup. Intellexit hæc magis, vt erant, quam vt dicebantur.

62
Suet in vita c. 61. Probra claudij, potius quā Catonis commendatio, ornant.

indigno, le degrada: porque tacitamente dize llegò el tiempo pro metido por Iacob, para nacer el verdadero Rey. Quantas vezes llama Rey al estrangero, tantas vezes repite, que està presente ya el natural, y propietario, 63. Ni a los Reyes de Oriente dà el Euangelio mas que nombre de Sabios, 64. Esso es hazer sin limites sus Reynos, que se miden por la capacidad, de quien los rige; la duracion por su sabiduria, 65. Sin esta es el mundo poco: mayor que el quien desprecia su dominio: solo este tocò el punto.

Qui cum audissent regem abierunt. Oir al Rey, y sin responder al presurar su viage, fue entenderle, del que assi enreda en el ayre, poco es poner tierra en medio, 66. No en promessas fingidas burlan vn engaño con otro, que ni de tan contagioso palacio, se les pegò essa malicia, 67. Y hazer engaño es peor que padecerle: y aunque no lo rezela, quien no le sabe hazer, cautelò su prudencia la virtud Real, a quien no conuiene, como a los particulares, 68, sencillez incauta. En saliendo de tal corte, les rayò con nueua luz su estrella. Quien la busca en aquella confusion vè estrellas, y es al mediodia; aunque siempre en tinieblas, 69. Aun a estos Santos se les retirò la luz del cielo mientras estàn en la Corte. Negò Pedro en Palacio, y confessò el Ladron en el monte. Fue misterio, no esquiuez la retirada, para que faltandoles su guia, preguntassen, preguntando, pregonassen el nueuo Rey, y su pregò sentenciasse los incredulos Iudios, que ni con coluna de fuego, 70, dexaron de andar erràtes. Dizen otros, que la nouedad que significa: *Ecce stella*, es que ya vezina al termino feliz, con alborozados resplandores, se hazia lenguas el cielo. Ninguna entendia el Hebreo, aunque era en su vulgar lo que dezian. Como en su interpretacion hizieron noche la profecia, no ay lengua santa que entiendan. Ella se les passa por alto; burlando las baxezas de su adulacion, y los emboços de Herodes. Mal podian seguir linea de luz tan recta, 71. los que andauan en circulo vicioso, y ponian lo torcido de su cabeça. O se retirò en Ierusalen la Estrella, viendo salir el Sol en la profecia de Micheas, 72. à la Escritura ceden ventajas de luz los Planetas, aunque tengan como este astro vn Angel por alma. Quien viue tan ilustrado como estos Reyes? y por esso dan preguntando mas luz a su prudencia: y toda ilustracion posponen, y regulan a la de las Sagradas letras. Consuenan las letras, con las Estrellas: caracter se hizo la Estrella por parecer escritura Diuina, coma suya el cometa. Todo guia al bien inclinado animo del Gentil, y todo ciega al obstinado Hebreo. Familiarizose à la especulacion de las letras, y ningunos mas incorregibles, que los que piensan ay Sabiduria sin practica 73. Nociuos al linage humano, presentandose testigos, y escandaloso exemplar, de la inutil disciplina, del desaprouechado estudio, son Pilotos en la tempestad embriagados. La mayor luz aprouechan como estos, para poner lo claro en duda, y hazerlo todo noche. Por esso los llamò à Consejo Herodes: consultar lo dudoso, es buscar camino cierto 74. consultar lo cierto, es quererlo hazer dudoso.

Salen de las confusiones de la Corte los Sabios: arde en nouedad alegre su estrella, llenalos de tal gozo, que falta el Euangelista à la elegancia, por dar explicacion à su grandeza. 75. Es retorica nuestra grosseria para significar lo que haze el Cielo. Ya la estrella hasta alli acertadamente errante, fixandose en el Portal, dà zelos al Firmamento. Con llamaradas de achaque se acaba en parasismos tremulos, les dize, que ya satisfizo à su obligacion, no puede viuir sin ella ociosa; ni lucir a vista del Sol nacido: parar consume a quien por inclinacion sirve, 76. Conuierte el oficio en naturaleza. Mucho lucimiento en ocio, parece Estrella, y es humo. No era ambiciosa desluzir, pues in-

63 Genes. 49. 10. Non auferetur sceptrum de Iudâ, &c. Donec veniat qui mittendus est.

64 Deuter. 32. 9. Iacob funiculus hæreditatis meæ.

65 Sen. in proœm. l. 1. Nat. qq. punctum est in quo regnatis, in quo bellatis, in quo nauigatis. Sursũ ingentia spatia sunt. O quam ridiculi, sunt hominum termini.
Ptolomæ in præfa. Almagesti. Ille inter homines altior est mundo, qui non curat in cuius manu sit mundus.

66 Sim. de Cas. l. 1. c. 15. Non responderunt Herodi, quanquam ipse persuasisset sibi renunciare inuẽta.

67 Aug. l. 80. qq. q. 53. Maxima & prope diuina virtus, neminem decipere: Vltimum vitium quemlibet decipere.

68 Naz. or. 1. in Iulia. Parum cauta est simplicitas: minimeque malitiam, fraudemque suspicatur, cuius animus â malitia liber est.

69 Senec. ep. 103. Non arietant inter se nisi eodem ambulantes.

70 S. Max. hom. 6. Exiguus stellæ radius stupentia alienigenorum corda permouit, cum Iudæum nec coluna de cœlo micans potuerit conuertere.

71 In circuitu impij ambulant, Caput circuitus eorum: labor labiorum ipsorum apprehendet eos, Psalm.

72 Aug. ser. 34. de temp. Veruntamen propter nos, quibus de scripturis sanctis innotescere voluit, ipsos etiam Magos, quibus tâm clarum signum de cœlo dederat, & quorum cordibus se insinuauerat, Prophetis tamen suis de se audire voluit.

73 Nullos peius mereri de omnibus mortalibus iudico (dize Senec. epist. 108.) quam qui philosophiam, velut aliquod artificium venale, didicerunt. Exemplar enim seipsos inutilis disciplinæ conferunt.
Psal. 49. 16. Peccatori autem dixit Deus; quare tu enarras testimonia mea, & assumis testamẽtum meum per os tuum?

74 Aug. l. 4. de Symb. ad Cathecu. c. 4. O Iudæi adhuc ferentes in manibus lucernam legis, vt alijs viam demonstretis, & vobis tenebras ingeratis. Ecce Magi primitiæ gentium, &c. Idem ser. 66. de diuer. Similes lapidibus milliarijs viam ostendunt, nec ambulare potuerunt.
Ber. ser. 3. Epiph. Hinc manifestè datur intelligi, quoniam humanum flagitantes consilium, diuinũ amisere ducatum; signũ cœleste deseruit.

75 Quint. 4. instit. 6. Vim rebus aliquando ipsa verborum humilitas affert. Remig. hic. Vult ostendere magis gaudere homines de rebus inuentis, quâm de semper possessis.

76 Sim. de Cas. l. 1. c. 14. Et stabat immobilis velut non progressura per amplius, sed defectura peracto sui ducatus officio.

introduxo con el Señor los Sabios. No quiere ser vnica en su casa, por que esté, 77, mejor servido. Ay quien piense consiste su estrella, en que no tengan entrada beneritos. Essos nunca paran, son humo sin luz, se deshazen subiendo. Paro la estrella, es erran te la que no pone termino al mouiento, y siempre irà fuera de camino. 78. En si lleua la incontancia, quien no pone clauo à la rueda: Buelve contra si la quexa. Quien constante dize, no quiero passar à mas, haze su estrella, y la assegura firme.

Et intrantes domum, &c Dioles su estrella entrada; buscan Señor y estados, no de tierra; assi caben todos holgados; ninguno se haze lugar excluyendo à otro. Tres hombres grandes, caben en vn portal con el mayor Señor, y no caben en Palacio, ni en el mūdo dos hombres ruynes, 79. Con el sujeto que llena caben todos: Nadie cabe con el que no llena. Aquel està sobre si; hazelle lugar con todos, y a todos haze lugar. Este ni està en si, ni se haze lugar, ni en el mundo vacio estaria holgado, quien no tiene capacidad para recogerse en si. Hallarō dize en aquel lugar al Niño: Pues tomo el Euangelista la frase de Herodes? No 80. mas haze gala del desprecio, y enseña que solo en sus menguantes crece lo inmenso. Por essa voz de Niño le diò à conocer Isaias: Niño empero cuya higa de azabache contra la vista dañada de Herodes, es el mundo al ombro. Y quando mas crecido, con vna sola oueja al ombro, sustituye el Imperio, tanto es sustentar vn hombre flaco: tanto vn hombre sino se le cae del ombro. Sujetandose à la infancia, probò ser hombre; quedando superior à las menorias, sin dexar que en ellas le vsurpen, ni vna resequc. la probò ser Dios.

Cum Maria Matre eius. En las tres manifestaciones que la Iglesia celebra, mirò siempre à darse à conocer por su madre. Que luz esta que mas que la estrella le haze reconocer de los Magos? En las bodas por ella se manifiesta, como en el Iordan por la voz del Padre. 82. De modo, que de las tres manifestaciones, las dos debe à su Madre, que con el sello de su virginidad le autoriçò como el Eterno padre, con el de la diuinidad. Quando como niño recien nacido, ha menester a su madre, como eterno Señor de Cielo, y tierra, le han mirado los siglos, es 83. Coronado della, ni dudan de su poder, y diuinidad los Magos, aunque todos los demàs aparatos faltan, sobrando este. Quando conformandose al tiempo, no sabe hablar, dà lengua discreta 84, à los Infantes que le confiessan, à los mudos elementos, y à los hombres rudos reparte lenguas de fuego, voces de Angeles. No empañan el espejo de la diuinidad, en que se mira el padre, y oy concede à los Reyes que se miren; y compongan en el; no le empañan digo, los humildes paños en que està embuelto, 85. porque a mas de que por ser de su madre, le descubren, mas que los rayos del Sol, con que la vistiò en retorno; como los Tesoros del Cielo, el precio de la redempcion se ata en estos trapillos, quanto mas rotos, mas le manifiestan, su credito es echarlo en saco roto.

Viendole, pues, los Reyes en braços de su Madre, que le servia de sitial, dosel, Corona, y excedia quantos aparatos ha inventado la Magestad para conciliar respeto, se arrojaron postrado à adorarle. Quando à sus pies ponen las coronas las afirman. 86 En sus cabeças, y se lebantan sobre las Estrellas postrados. Multiplica en si las ventajas, que reconoce al benemerito, y copia la luz que mira con buenos ojos. Siendo, pues, las ventajas infinitas, y la luz inacesible la que mas se participa à que grado de luz llegarian los que con culto a solo Dios debido, le adoraron? 87. Al que dà culto a Dios, Dios le cultiua, y crece hasta el Cielo. Entrar en el establo, ver al Niño en braços de su Madre, y caer por tierra, todo fue vno. 88. Que rayos se fulminan tan executiuo contra lo eminente como los rayos de aquellos

77

Leo. hic ser. 3. ad fin. Qui ea quæ sursum sunt sapit, cœlestis quodammodo instar est luminis & dum ipse vitæ nitorem seruat, multis viam ad Dominum, quasi stella demonstrat.

S. Max. Hom. 4. Vere stella eius; vt inquirendo Christo, non solum Chaldæos moneret, è cœlo, sed & ducatum præberet in terris.

78

Sen. 2. de ben. 27 Nō patitur auiditas quemquam esse gratum. Numquam improbæ spei, quod datur satis est. Eo maiora cupimus, quo maiora venerunt.

79

Aug. 7. confes. Domine tu implens subleuas eū & quia ego tui plenus non sum, ideo mihi oneri sum.

Idem serm, 39. de temp. Quis est iste tam paruus, tam magnus: nondum in terris loquens, & iam in cœlis edicta promulgans?

Idem ser. 27. Infalibiliter sapiēs, sapienter infans: mundum implens, in præsepio iacens. Magnus in forma Dei, breuis in forma serui; vt nec ista breuitate magnitudo minueretur; nec illa magnitudine ista breuitas præmeretur.

80

Gloss. Sæpè puer nominatur, vt eum agnoscant, de quo dictum est: puer natus est nobis.

81

Leo. ser. 4. ad Med. In nullo ab humanæ infantiæ generalitate disimilem: quia sicut fidelia erant testimonia, quæ in eo maiestatem Deitatis afferrent: ita probatissimum esse debuit verbum carnem factum:

82

Ber. 1. de Epip. Nunc vero iam latere non potest, qui tam manifestè demonstratur à Patre. Nam in prima quoque apparitione cum Matre in Virgine voluit apparere, quod verecundia quadam in virginitate signatur. Idem in tertia.

83

Ioan. 6. 28. Hunc enim pater signauit Deus.

Ber. hic. ser. 1. Si Rex est, diadema vbi est? Sed vos vere eum videatis in diademate qua decorauit eū mater sua.

84

Guerri. 1. de Natiuit. Infantis muta, & elinguis (vt videtur) simplicitas, linguas infantium fecit disertas: linguis hominum loqui fecit, & Angelorum, linguas diuidens igneas.

85

Ber. sup. in sacco mortalitatis, de quo resurgens ait: concidisti saccum meum, & circundedi sti me lætitia. Psal. 29. 12. Sed melius Aug. ibi, & iam alibi datus

Tert. de car. Christi, cap. 7. Quodcunque Deo indignum est, mihi expedit.

86

Aug. ser. 25. de temp. Tu quondam in paradiso tam fecundus fuisti, Propter te creator infans iacet, & nomine suo, nec matrem vocat. Tantum te pressit humanas superuia, vt te non possit sublevare nisi diuina humilitas.

87

Aug. ser. 59 de Verbis Domini. Colimus Deum: & colit nos Deus. Colimus enim Deum, non arando, sed adorando. Colit nos Deus, sicut agricola agrum.

88

Sim. Casl. 1. c. 15. Sic quidem ex omnibus visis, & gestis, Magi crediderunt omnia esse diuina vbi per omnia humana defuerant.

Diuinos ojos? La Mageſtad de aquel ſemblante, en que no ſolo llama de ſangre, retocaua de purpura el candor, mas reberverando la diuinidad ardia. El recien nacido turbò à Herodes, y ſu Corte, eſtremeciò el infierno. Que mucho que à ſu viſta caygan de inojos los deuotos Reyes? Con la elegancia de ſu ſereniſsimo aſpecto, no hazia falta la voz, 89. explicandoſe mas en la retorica del ſemblante. Por eſto le conceden elegancia, tiene ſus tropos, mas no figuras, y en ſu compoſtura perſuade compoſtura: ſi aun la natural hermoſura de criatura, es carta de fauor, y de creencia, que atrahe la inclinacion, y aſſegura la fè, quanto mas Dios con la iluminacion del encarnado? 90. Venle en tan hermoſo incendio de puros reſplandores, tan ſu mana mente Diuino, el Sol en los braços del Alva, tanta grandeza en el Niño, que ſino los rindiera el amor, y no les guardara Dios para el merito la libertad, cayeran ſin ella como los ciegos del prendimiento. Sin dilacion le entregan el coraçon que ſaltandoſe adelanta à ſus dones. Solo aqui abrir mas preſto el pecho, 91. que las arcas, fue ſabia generoſidad. Los apoſſados necios, abren mas facilmente el pecho, que el eſcritorio. No tienen coraçon, no ay que eſtimar ſu entrega. Mas los que moſtraron coraçon tanto en la turbacion de la corte, intrepidos dando al Tyrano à conocer que es otro el Rey verdadero: reſeruados prudentes en las redes que les puſo con pretexto de confidencia ſecreta: Eſtos digo hazen precioſa la entrega de el coraçon, pues no por faciles, ſino por ſabios, y conſtantes la hazen. Tocoles el coraçon la claue de Dauid, como podia quedar cerrado; bien que no diò la buelta la llaue, ſino los Reyes, y ſus coraçones 92. Deſtos en la mano hizo el Cetro el Niño Rey, cuya diuiſa, es tener en ſu mano el coraçon de los Reyes, como ſu Imperio al ombro.

Et apertis Theſauris ſuis, &c. Luego paſſaron à manifeſtar ſu animo en largueza de dones. 93. Los que verdaderamente tienen animo, y coraçon, no ſe pueden detener en liberalidades. Como entregaron lo mas, ſin dificultad, y aun con deſprecio entregan los teſoros que ſon tanto menos. Amor de quien puede dar, ſino ſe mueſtra en las manos, es mentira, porque quien tal dize, y no haze, no tiene coraçon, y aſsi no puede amar. Quando fueſſe verdad, que os entrega el pecho, es ſimulacro vacio, y todo vano, 94. y por eſſo mas peſado el amor del poderoſo, que no ſe mueſtra en las obras. A la riqueza de las dadiuas, dieron los Reyes, eſmalte cõ la diſcrecion de ſus ſignificaciones. Aun precioſos dones haze el ingenio precioſos, ni ay gentileza eſtimable, ſi la diſcrecion no la anima. 95. Poco olor, muchas lagrimas, y cabellos, todo coſa de ayre, hizo la diſcrecion de Madalena, ilustrada de conocimiento, *vt cognouit*, preſente à Dios tan agradable, que le puſo ſobre ſu cabeça, auiendo ella arrojadole à ſus pies. En el oro, pues que ofrecen le declaran Rey de quien ſe hazen tributarios los Reyes progenitores de la Fé, y primicias de los Gentiles Fieles; y manifieſtan los quilates de ſu caridad acriſolada, mas que el oro al fuego de ſus lagrimas ardientes. En el incienſo, como à Supremo Sacerdote, y Dios que ſe ofrece por todos, exhalã ſus afectos dirigidos à Dios como el incienſo, vapor de ſus oraciones. Solo eſte humo no ſe atenua, ni deſvanece ſubiendo. Dios no eſtima en humo ſu culto, dà eſtimacion ſu Culto al humo; porque como en ſus ofrendas, nueſtra vtilidad, que no ſu interes le agrada, en darſe por obligado al humo, que es lo inmediato à la nada mueſtra ſu deſinterés, y diſpone el nueſtro, ſacando lagrimas del humo, y haze que alumbre lo que antes cegaua. 96. Los Principes (y aun algunos que no ſon mas que humo) mas hazen en ſacrificar ſus humos, que ſus teſoros. Mirra tambien le ofrecen, porque los diges deſta cuna, ſon los adornos

de

89
Diogenes Vocat pulchritudinem, literas commendatitias.
Sen. ep. 95. Occurſus mehercule ipſe ſapientis iuuat, & eſt aliquid, quod è magno viro, vt vel tacente proficiat.

90
Pſal. 92. Dominus regnauit, decorè indutus eſt. Aug. ſer. 35. de temp. Sed magnum aliquid latebat in paruo, quod illi homines primitiæ gentiũ, cœlo narrante dedicerant: & quod intuendo nõ videbant, pro mereri adorando cupiebant.

91
Chryſol. ſer. 148. Natura docet omnes quid valeat, quid mereatur infantia. Infantia quam barbariem non vincit, quam non feritatem mitigat, &c. Quid non amoris expoſtulat, extorquet gratiam? hoc ita eſſe viſcera humana teſtantur. Si ergo naſci voluit, qui amari voluit non timeri, & tam... apud malitiam humanam, ſic blanda, ſic pia, ſic clara audite quid proficiat infantia. Audiens Herodes Rex, turbatus eſt. No tiene coraçon, deſcubre facil el pecho, quien ha de eſtimar ſu entrega.

92
Prou. 21. 1. Sicut diuiſiones aquarum ita cor Regis in manu Domini: quocumque voluerit inclinauit illud.

93
Ambr. l. 2. in Luc. Nos quoque qui iſta legimus, de theſauris noſtris talia fratres munera offeramus. Habemus enim theſaurũ in vaſis fictilibus. Si igitur in te ipſo, nõ ex te debes æſtimare, quod es ſed ex Chriſto, quanto magis in Chriſto non tua debes æſtimare, ſed Chriſti.

94
Pſal. 4. 3. Filij hominum vſque quo graui corde? vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium?

95
Chryſoſt. hom. 7. in Matth. Continuò, & crines reſoluit, & ſanctos pedes vberibus diluens lacrymis, ac proprijs extergens capillis, pretioſo rigauit vnguento. & hæc quidem extrinſecus; ea vero, quæ in ſecretò mentis agitabat, multo his erant ignitiora, multo maiora.
Senec. 1. de benef. 6. Animus eſt, qui parua ex tollit, ſordida illuſtrat, magna, & in precio habita dehoneſtat. Id refert, quod illa rector animus impellat, à quo forma datur rebus. Qui dedit parua magnifice, regum æquauit opes.

96
Pſal. 36. 20. Deficientes quemadmodum fumus deficient. Greg. l. Regiſt. ep. 5. Fumus aſcendendo deficit, & ſe ſe dilatando euaneſcit. Sic videlicet fit, cum peccatoris vitam, præſens fœlicitas comitatur: quia vnde oſtenditur vt altius ſit, inde agitur, vt non ſit. Deiecisti eos dum alleuarentur: inquit Dauid. Pſalm. 72. 18.

de la sepultura,97.Dios de los siglos,inuisible, inmortal, quando se haze visible,y temporal,quiere que le agassajen con ponerle à la vista lo mortal,para restituirse otra vez a su eternidad, y enseñarnos modo de alcançarla.Orizonte fue el pesebre, donde no solo à la ilusion de la vista,mas à la,98,verdad,se junta el cielo con la tierra,el Oriente,y el Occaso,naciendo,y muriendo mas claramente que el Sol,en vn mismo punto.Por esto es oy dia de su manifestacion,ò Epifania,en q̃ enseña à hazerse conocidos, conociẽdose mortales. En la mayor gloria,99,gustò la amargura,y mortificacion de la myrra,salsa del mejor plato de la vida.

Quien enseñò à los Gentiles à ofrecer tan altas significaciones, regalar con el,100,entendimiento,hablar en lo inanimado,dàdole alma,y hazer la mas elegante oracion,sin palabras, à la palabra de Dios sin habla?Essa palabra misma sin voz mas eloquente. La Estrella que excedia al Sol en claridades,no alumbrò sus ojos tãto,como el Sol encarnado ilustrò su entendimiento.Mas diò enseñando à dar,que dando los tesoros del mundo. Aunque tan de su agrado los dones,no alargò el niño las manos,101, (como piedad pensò indiscreta) à recibirlos:que no eran señas de diuinidad, ni de verdadero Rey,que nace con las obligaciones de todos,quãdo se empadrona el mundo,para pagar por él, alargar las manos al oro.Es la piedra sin manos,que viò Daniel,tocãdo la plata,y oro de la estatua,para no se quedar con nada de su riqueza, 102. Assi se repartiò luego a pobres,quanto dierõ precioso los Reyes.Estas son las arcas donde se hazen eternos los tesoros.Tenian Maria, y Ioseph,los de la diuina prouidencia;y assi no reseruaron para sus destierros,lo que aconsejaria a solas la humana prudencia.

Et responso accepto in somnis,&c. Ya llegados al termino de su largo viage,visto y adorado el Rey de las Estrellas,descansan de su fatiga:cierran los ojos,mas por no ver otra cosa que al Niño, q̃ por entregarlos al sueño,en que velando el corazon,y cotinuãdo en tenderse con él por señas de habla interna, 103, les aduierte por donde han de dar buelta a su tierra,sin caer en los alagueños lazos del perfido Herodes.Ya durmiẽdo,saben mas que el politico astuto desvelando.Perdiò Herodes el sentido en su cuydado, quando pidiò le renunciassen:*Renuntiate mihi*: ellos priuados de los sentidos en el sueño,dàn el mejor sentido à sus diabolicas palabras,104 renunciandole como al diablo.Sus lagrimas, y amor empezaron su bautismo,en que sin ceremonia,con verdad renuncian a Herodes como al demonio.En sueños los instruye Dios en el modo cõ que han de escapar de Herodes:no entrẽ los sentidos à la parte de este consejo,que quien seguia por ellos,cae gustosamente en las redes del palacio.Y para lograr en su jornada acierto de sabios, felicidad de Reyes,y vitoria de perfidos,han menester tanto secreto,q̃ ni sus sentidos alcancen su pensamiento.Antes inculpablemente entrarõ en el peligro de la muerte;y assi corriò por cuẽta de Dios, sacar los del:ya conocida la malicia boluer,fuera su ruina. No ay cortesia que obligue à obrar contra el escarmiento;ni fortaleza q̃ no flaquee,quando por su arbitrio se pone a riesgo.Tomarõ otro camino,ya sin que los guie aquel blandon del Cielo,que tenia vn Angel por pauilo.No ay mas segura estrella,que huir de la Corte donde reynaua la tirania,y el engaño,ni mas segura guia que cerrar los ojos à sus atractiuos,los oidos à sus promessas;mirarlas como sueño,y temerlas como a quien se haze soñar.Mudarõ camino,que aun el que les diò luz del Cielo,es menos derecho, que el que ya toman con rodeo.Del engañoso,que como Herodes habla por rodeos,es el atajo huir,y poner en los pies los rodeos que el en la lengua.Quando en la virtud nociuos, vienen por el camino comun,ya despues de enseñanças,106,superiores,es poco esso, biẽ que lo singular,y extraordinario,no por eleccion propia,sino por instruccion de Dios,y gusto suyo lo siguẽ.Desande lo que anduuo

quien

97 S.Zen.de pœn.Ad sepulchrum cognatæ mortis contendit,scius in ipso habere quod viuat;adimitur ei ortus,si aufertur Occasus.

98 Clem.Alex 1.strom. Is est qui Orientem traduxit in Occasum.

99 Sunt quædam suauiter aspera,vt in pomis,& in vino nimis veteri ipsa nos amaritudo delectat dize Seneca.

100 Chrysol.ser.157. Vnde tanta munerem scientia mysticorum? Vnde donorum Sacramento tãta? Non Caldæa ante,sed prisca San Stoium traditio ne maiorum,y s.quare stella?vt per Christum ipsa materia erroris,fieret salutis occasio. Hostem proprio mucrore turbare, singulare est insigne virtutis.Stella,quæ Solis rotam, vicit decore ac lumine Hym.Eccl.

101 Sim.Cas.l.1.c.15.Sed nec Christus suis manibus ista suscepit,prout multorum erronea pietas credit.& potius fuisset trahendum ad vitium,quam aliquid honestum,si puer tredecim dierum,manus extendisset ad munera.

102 Mald.hic.Placet mihi quod á quibusdam dictũ est,thesaurum illud Deo fuisse ab illis consecratum.Nam quod alij dicunt ad peregrinationem Ægypti fuisse seruatum,ideo minus credo,quod & auaritiam redolet.

103 Hier.hic.Qui munera obtulerunt, consequenter responsurum acceperunt, non per Angelum,sed per ipsum Dominum.

104 Chrysol.ser.158.Conuenienter dixit,renuntiate mihi,quia semper diabolo renunciat,qui peruenire festinat ad Christum.Christianus futurus á Sacerdote cum audit; renuncias diabolo?Resp.renuncio,&c.

Aug.ser.21.de temp.Missit Dominus filiũ suũ, qui naturam terreat,moriatur,& vincat.Terruit Herodem natus, vicit diabolum crucifixus. Cæla Domine sub pelle carnis animum virtutis,habitum maiestatis paulis per occulta.Dege in vtero Virginis,egredere, & congredere ex tentorio sacræ Virginis.Apta,pro me musscipulam,vbi totam liberas creaturam.

106 Chrysol.Hom,11.in c.2.Ioan.Magni facti sunt magistri Iudæorũ.Et hom.16.ex varijs in Matt. Ipse aduentu tuo Magos ab Oriente vocasti, & Euangelistas eos ad sua remisisti.

quien errò los paſſos; mas los Sabios que no torcieron ninguno, no los deshagan; buſquen nuevas ſendas, deſcubran ſingulares veredas, para q̃ la diuerſidad de ingenios, y inclinaciones ſingulares, tengan en que eſcoger para topar la verdad; 107, q̃ ſi bien es vna, ay diuerſos caminos para ella. Ni podia ſer el miſmo camino que tomaron para buſcar à Dios, y dexar ſu tierra, y el que toman para boluerſe à ella; bien que ſe lleuan en el pecho, el Niño que buſcaron, ni buſcan tierra en la tierra, 108. Andan ya ſobre ſi, auiendo ſe reconocido tierra en la myrra, conque preuinieron el ſepulcro, y ſe confeſſaron mortales. Sobre eſta tierra, Chriſto es el camino, en que ſe eſtampa 109 mas luciente huella, q̃ dexò el fauor luciente què los guiò por via lactea de Eſtrellas. Ya mejor via lactea los conduce, por la que les dà el Niño en los pechos de ſu Virgẽ Madre. Dirige al que endereza ſus caminos; guarda al que los ſigue, y en el mouimiento halla ſu deſcanſo.

Para ofrecer lo precioſo deſtos dones, no es meneſter ſer Reyes del Oriente: El mas pobre tiene dentro de ſi eſte teſoro, y porque no dificulte dar lo que ſino entrega, pierde, es barro fragil la arca en que le guarda. El ingenio deſtos Sabios, puſo en ſu voluntad los dones, con tan crecido cambio, que por tres limitados, recibẽ ſiete infinitos. Los ignorantes ſabios de nombre, que conſultò Herodes, Rey tambien de ſolo nombre, y en la realidad villano: Quãdo ambicioſos venden ſus noticias, y guardan, ò hazen ferias de ſus dones, no grangean mas que turbacion. En el mayor lance de ganãcia, quedaron perdidos; y en tantas guias del camino, deſcaminados. Los verdaderos Sabios, ſin nombre de Reyes, ſon Reyes de nõbre, en todos los ſiglos nõbrados: En los mayores rieſgos, mas ſeguros, y en las traiciones de la peor corte, y Rey, con Eſtrella bueluen a ſus tierras, mejores Eſpeculadores del Cielo, Progenitores de la Igleſia, Padres de Eſtrellas, Monarchas de la Eternidad, Coronados en la Adoracion que dan, y tributos al Rey de Reyes. Eſtotro que en la ſecular aſtucia pensò afirmar ſu Corona, todo es turbacion, de ira, y eſgrime con todos ſus azeros, contra niños, que aun en la cuna burlan ſu poder menos que pueril. La felicidad al necio haze furioſo, y al prudente haze no pocas vezes necio: porq̃ la rueda de la fortuna aun al que no eſtà en lo mas alto deſuanece con ſus continuas bueltas: y en ſus maquinas, y ſoberuia, lleuan dẽtro de la cabeza otra mas peligroſa rueda. A poca buelta los ſepulta en ſu ruina, haziendoſe ellos, con las profundidades que imaginan, en el infierno la hueſſa.

107

Sen. ep 33. Qui ante nos iſta mouerunt, non Domini noſtri, ſed duces ſunt. Patet omnibus veritas, nondum eſt occupata: multum ex illa etiam futuris relictum eſt. & ep. 64. Multum adhuc reſtat operis, multumque reſtabit: nec vlli nato poſt mille ſæcula præcludetur occaſio, aliquid aliud adijciendi.

108

Ep. 105. Tecum peregrinabaris: O quantum bene cum quibuſdam ageretur, ſi á ſe aberrarent. Non alibi ſis oportet, ſed alius.

109

Ambr. l. 2 in Lucam. Vbi Chriſtus eſt rurſus videtur, & viam monſtrat. Ergo ſtella hæc iam eſt, & via Chriſtus, quia ſecundum incarnationis myſterium Chriſtus eſt ſtella.

Aug. ſer. 5. de temp. Adhuc in manibus matris portabatur, & iam Dominus orbis agnoſcebatur. Idem ſer. 30. ibid. Nobilitas fuit naſcentis, in virginitate parientis, & nobilitas parientis, in diuinitate naſcentis.

Aug. ſer. de bona diſcipli. c. 7. to. 9. Dirigite viam Chriſti, vt dirigat vos Chriſtus. Cuſtodite Chriſtum, vt cuſtodiat vos Chriſtus.

1. Corint. 4. Habemus theſaurum in vaſis fictilibus, &c. v. Ambr. ſ. cit. & Tert. ad reſur. car. 34. Dicit habere non theſaurũ iuſtũ in teſtaceis viſis, ſcilicet in carne: vtrum ne, quia teſtacea eſt, limo de ſtruetur, an quia diuini theſauri conditorium ex tolleretur?

Beda hic. Regio noſtra paradiſus eſt ad quam per obedientiam reuerti debet. Herodes vero ſignificat diabolum, ad quem reuerti poſt acceptam fidem prohibentur.

Chryſ. hom. 7. hic. Nolunt videre, quod Magi Eccleſiæ progenitores viderunt. Nequaquam erubuerim ſic nuncupare.

Sen. ep. 19. Quantum ad ſucceſſum acceſſerit, accedet ad metum. Ipſa enim altitudo attonat ſumma, dixit Micænas.

Plutar. in Apolog. Fœlicitas ſtultum complexa virum, inſanire facit, & turpia inſane perpetrare.

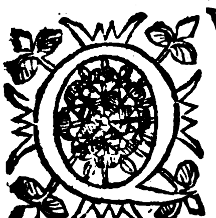
Senec. Fœlicitas mentem euocat, mouet cerebrũ, & vertigine laborant, quos fortunæ rota circumagit.

Pſal. 139. 10. Caput circuitus eorum, labor labiorum ipſorum operiet eos.

Sen. ſ. altitudo attonat ſumma.

QVÆ

QVESTIONES LITERALES.



VESTION I. S. Mateo suponiendo dize el nacimiẽto de Christo con la particula, *ergo*, continuatiua, y que infiere consequencia de que fue en Belen? *Cum ergo natus esset Iesus in Bethlhem Iudæ*. R. en el cap. precedente S. Mateo, prueua la generacion de Christo, de Abraham, y Dauid, y declara su principal intento en mostrar que no falta en Christo circunstancia, y condicion alguna de las que estauan predichas concurrian en el Nacimiento del Messias. 1. Descendientes de los dos aquien estaua prometido. *Filij Dauid, filij Abraham*. 2. demuestra que nació de Virgen, como estaua predicho, y su nombre Emanuel. *Hoc autem totum factum est, vt adimpleretur, quod dictum est à Domino per Prophetam dicentem: Ecce virgo in vtero habebit, & pariet filium, & vocabunt nomẽ eius Emmanuel, quod est interpretatum, nobiscum Deus*. Contiene el Nombre de Iesvs, que alli le pone con eminencia esté significado. Luego lo tercero infiere que fue en Belen, como à descendiente de la casa de Dauid, conuenia, y tenia preuenido Micheas. c. 5. Cauteló assi respuesta contra la objepcion que à Christo hizieron, por juzgarle nacido en Nazaret donde se criò. Io. 7. 41. *Nunquid à Galilea venit Christus? Nonne scriptura dicit, quia ex semine Dauid, & de Bethlehem castello vbi erat Dauit, venit Christus*, y en el mismo cap. v. 52. à Nicodemus que le defiende le dan en rostro con dezir si es él tambien Galileo, y que mire las escrituras, y verà que el Profeta esperado no puede ser Galileo, y quãdo Felipe dio noticia à Nathanel, deq̃ auiá hallado al Messias, la dificultad que este doctissimo en la ley opuso fue: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* Io. 1. 46. *Quasi dicat* (explica el Tost. hic q. 2.) *bonũ quod speramus, id est Messias, non debet nasci in Nazareth, sed in Bethlehem*. Pues como el principal intento de S. Mateo, fue demostrar cumplidas en Christo las condiciones todas, y promesas del Messias hijo de Dauid de la prueua que hizo desto en 1. capitulo, infiere en el segundo el Nacimiento en Belen, y ataja las objeciones que à su nacimiento opusieron los legisperitos: esta resolu; ciones del Abul. l. c. Otras razones misticas dan los Padres Gregorio hom. 8. in Euangelista, *quia per humanitatem quam assumpserat, quasi in alieno nascebatur*, y esto quiso significar naciendo pasagero en Belen, adonde llegò forastero. 2. homil. 10. Porque Belen significa casa, ò alondiga de pan, y Christo el pan que baxò del Cielo. 3. San Leon, y otros, in cath. y San Augustin. S. 36. de tempor. escogiò para nacer lugar obscuro, para morir el mas claro à Ierusalen por hazer mas caso de sus afrentas, que de sus glorias, por sernos mas vtililes aquellas. 4. De San Agustin Serm. 1. epif. 17. additis à Parisien. tom. 10. & 27. de temp. & 43. ad fra in erem. dize qui so nacer en casa agena el que fabricò el mũdo para merecernos las muchas mansiones de la casa de su Padre, assi de S. Agust. lo declara Beda hic. *Quod Christus indiuersorium loco eget, nobis multas mansiones in domo patris sui praparauit*. Aunque en consideraciones humanas, parecia mas oportuna la corte para su nacimiẽto, como lo fue para su predicacion. *Quia de Sion exhibit lex, & verbum domini de Ierusalem*. Isa. 2 Con todo no captò esta oportunidad à su nacimiẽto, por mirar mas el credito de hijo de Dauid, q̃ en Belen nació, y al de sus Profetas, que assi lo prometieron, y porq̃ como en la Glos. y Cat. aduierten los PP. y dize el Abul. en cõpendio lo q̃ todos, q. 4. *Christus non quasiuit istas oportunitates, qua erant, ex parte hominumne, obij ceretur in calumniam legis ab eo introducta, quod per potentiam, & fauorem hominum introducta fuit*. Por esto en nacimiento, padres, y dicipulos tomò lo mas debil en la estimacion humana.

Quest. 2. Porque auiẽdose ya empezado à distinguir los tiempos, y contar los años por los Cesares, Mateo los distingue por Herodes? *In diebus Herodis Regis*. Es proseguir el intẽto de-

demostrando otra condicion, y requisito à la venida del Messias prometido quando faltasse el cetro de Iudà Gen. 49.10. *Non auferetur sceptrū de Iudà donec veniat qui mittendus est.* Esto se cũplio la primera vez Reynando Herodes Idumeo, ò Ascalonita q̃ fue el primer Estrangero q̃ Reynò en Iudea. Porque si bien la sugetò antes Pompeyo, y hizo tributaria, dexò el gouierno à Hircano II. Pontifice aquiẽ pertenecia por la eleccion, y sucession de los Macabeos. Que ya expliqué en el 1.to.c.3.q.7. Ni para explicar el *donec* de la profecia, se ha de recurrir cõ el Abu.q.3. à dezir q̃ quando nació Christo empezaua el Reynado de Herodes, lo qual cõtradicẽ todas las historias sagradas, y profanas. Antes cõsta de Eu seb.1.hist.c.8. y de otros muchos que trae Sali.in an.1.Chisto an. q̃ Herodes murió el mismo año q̃ nació Christo, y Reynò 39 años, si se comiençan à contar desde su primera vsurpaciõ: y 36. si se le quenta el Reynado desde la confirmacion del Senado Rom. q̃ fue tres años despues y a reconocio esto el Abul. y se vale de la vida de Aristobulo, nieto del 2. Hircano, y cuñado de Herodes, hermano de su muger Mariamne, en el qual como legitimo heredero, descansauan las esperanças de Iudea, señalado Pont. y començò de 17. años à exercer la dignidad. Esto digo, no es salida para lo que intenta el Abul. que el Nacimiẽto de Christo, fue luego que del todo faltò el Cetro de Iudà, porque el 5. año de Herodes confirmado del Senado, hizo ahogar en el baño à Aristobulo, zeloso de que se auia lleuado todos los ojos del Pueblo en la accion primera con que començò a exercer el Pontificado. Consta de Iosepho, y otros con quienes lo haze claro Salia. an. 11. August. y de Hero.5. v. 8. segun la diuersa quenta. Debese, pues, dezir con los Expositores que sigue Cornel. in Gen. cap.49. v.10. que el *donec*, hasta tanto que no señala Mes, ò Año, sino que quando la primera vez passe el cetro de Israel à el Estrangero, entonces nacerà el Messias: Esto se verifica quando quiera que nazca siendo Rey Herodes el primero llamado Magno Ascalonita, hijo de Antipatro; para distinguirle de los otros dos Herodes, el vno por sobrenombre Antipas Tetrarca de Galilea, el que degollò al Bautista, y burlò de Christo, y fue hijo deste Herodes primero, y nieto el tercer Herodes que degollò à Santiago, y prendiò à S. Pedro.

Esta explicacion del *donec*, Iuzga San Agust. indubitable l. 12. contra Faust. c. 42. *Sunt enim littera certissima historia ipsorum quoque Iudaeorum, quibus ostenditur primum alienigenam Regem Herodem fuisse in gente Iudeorum, quo tempore Natus est Christus. Ita non defuit Rex de Semine Iudà, donec venirent, qua reposita erant illi.* Venia explicando la profecia de Iacob, Gen. 49. De aqui se nota mas Emphasis en el *ergo* de San Mateo, notando los dias de Herodes en consequencia de que llegò la plenitud del tiempo para el Nacimiento de Christo Señor, Paul. ad Galath. 4. 4. *At vbi venit plenitudo temporis, misit Deus Filium suum factum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret, & adoptionem filiorum reciperemus.* Assi nota repetidamente San Chris. hic. hom. 6. y 7. & in op. imperf. hom. 2. San Aug. en los mas ser. de Epip. citados en la margen del perifr. y otros en la Cat. y Glos. que en su tiempo fue quando la enfermedad mas apretaua en la tyrania de Herodes, y pedia el mas sabio medico, quando la esclauitud mas oprimia, y pedia poderoso redentor. Recogiendo el sentir de 7. PP. que cité en la perifr. al cap. 6. segundo de S. Luc. dixo Beda como suele lo que todos: *Illo tempare nasci voluit, quo mox natus censui Casaris subderetur, propter nostram liberationem.* Esto prueba mas vrgentemente, que convenia nacer quando oprimia à su Pueblo el tyrano Herodes. Mas su ceguedad fue tanta, que quiso mas tan infame servidumbre, que la noble libertad reconociendo à su Rey.

Q. 3. Quãtos, y de que calidad fuerõ los Magos? En quanto al numero, no cõsta del Euãg. mas que de plural, cõ que aprouechan su licencia los Sectarios de fingir à su antojo, despreciando tradiciones constantes, y autoridad de los PP. Arrojanse con su Calvino à dezir fueron 14. Estimese les q̃ no minorẽ el num. de los Sãtos. La tradicion de la Iglesia, y sentir de los Padres es, que fueron tres. Augustin. Serm. 2. Ep. et 29. de temp. *In eo verò, quod tres sunt, &*

fin-

singuli singula offerunt, in trinitate vnitas declaratur, & ser. 33. de tempor. in fulgore stellæ Dei gratia; in tribus viris vocatio gentium, &c. De aqui tomò Ruper. l. 2. in Matth. quando dixo: *Tres homines, tribus partibus orbis Asia, Africa & Europa, fidei confessionis, & adorationis exempla existere meruerunt.* El mismo numero repite S. Leon en casi todos los ser. de Epiph. S. Ansel. hic Beda, y los demas Interpret. que sigue el Abul. Bien, que le descontenta la prueba de ser tres, inferida del numero de sus dones: Porque parece mas cierto, assi por la significacion dessos dones, como por la calidad dellos, que cada vno de los Reyes los ofreciò todos tres, como despues veremos. Bed. in Collectan. to. 3. describelos semblantes, y da los nombres con que comunmente los llamamos, y los semblantes conuienen con lo q̃ en las pinturas vemos. Duda Bellarm. en essa obra de Beda, porque no sabe à su estilo: yo dudo mas quando sabe à estilo propio: pues se halle en San Augustin San Chryso. S. Geron. ò S. Greg. Lo q̃ dize en esto tiene à mas de su autoridad, la que dize el Abul. aqui nos deue mas guiar, que es la conueniẽcia con la tradicion, y Autores vezinos à aquellos tiempos, que sabrian assi los nombres, como las edades, y el numero.

En quãto à la calidad, digo antes la de la professiõ, luego diré, del estado. El nõbre de Magos vulgarmẽte suena, echiceros, y encãtadores. Para euitar la calũnia deste nõbre, dize Bar. Cõ S. Epip. ep. fidei Catho. q̃ en la Media ay Prouincia llamada Magodia, de su poblador Magod hijo de Iaphet Gene. 10. 2. Paral. p. 1. 5. Cõfirma lo Herodoto, l. 3. y Strab. l. 15. que nombran assi vna Prouincia Oriental. Pues cõstãdo vinierõ de Oriente los Reyes, quierẽ q̃ el nõbre Magos, sea por ser de Magodia, como de Portugal: dezimos Portugueses, de Castilla Castellano. Noto esto recibido por lo q̃ se dirà de la Prou. de dõde vinierõ, y ser la Magodia, q̃ Estrab. nota, mas distante, de lo que se podia andar en once, ù doze dias, que à lo sumo caminaron.

Otros, con Orig. l. 1. con. Celsum, y hom. 13. in num. y algun fundamẽto en S. Ign. Mar. ep. 14. ad Ephe. juzgã credito de la gracia, que fuessen Magos en mal sentido: Citan por es te sentir à S. Aug. ser. 3. de temp. 2. de Epip. donde dize: *Manifestatus ergo est nec illis doctis; nec istis iustis. Præualet enim imperitia inrusticitate pastorum & , impietas in sacrilegijs Magorum.* Masio corrigiò su sentir, ò quiso dezir concionatorie, lo que del nõbre vulgarmente se sospecha: Porque en la quest. 63. in nou. test. dize: *Hi Magi Chaldæi , non maleuolentiá astrorum cursum, sed rerum curiositate speculabantur.* Lo mismo repite en otros dos lugares.

Consta de los Autores antiguos, Tulio; Strab. Tert. y otros que cita aqui Mald. y de S. Ger. 2. in Daniel. y el Abul. hic. q. 6. Isid. l. 8. Etymol. ca. 9. que entre los Persas, y Chaldeos, eran llamados Magos sus Sabios, entre quienes la principal facultad era la Astrologia, ni tenia menos autoridad este nõbre, que entre los Griegos el de Philosophos, entre los Hebreos el de Escribas , y en los Latinos el de Sabios. Pues siendo indiferente el nombre, porque se ha de torcer aqui à mala parte , que nadie se presume malo, sino se prueba. Confirmase porque el Euangelista , que honra a Herodes con el nombre de Rey, por honra, y no por afrenta, dà nombre de Magos à los que califica con su sabiduria en el conocimiento de Christo. Acrecienta, que siendo Pers. ò Chaldeos se ha de pensar, q̃ como por hõra halla los llaman Magos, en esse sẽtido los nõbrò el Euãg. y como la ciẽcia de los Oriẽtales cõsistia en la obseruaciõ del curso de las estrellas, y estos se gouernaron por ella , les dà el nombre con que el Oriente graduaua a los Doctos en essa facultad.

En quãto à la calidad personal dudan pocos Catholicos, que fueron Reyes; nieganlo los Herejes de quiẽ es propio quitar honra à los Santos, y ser incredulos: y si lo negaran con la moderacion q̃ algunos Catholicos, no fuerã reprehensibles; mas irrisiõ cõtra el sentir comũ de los antiguos PP. recibido de la Igl. no puede ser de hõbres de juyzio. El q̃ dissimula mas su falta, dize, que el Euangelista no les negaria este nombre , cediendo , no solo en honra suya, sino del adorado: y Herodes los trata como hombres particulares: id; pregun tad, bolued, y auisadme. Todo esto quando no cupiera en la autoridad, tiene salida, con que personas tales

en jornadas arrebatadas, caminan de rebozo. Assi no ay que echar menos el aparato, ni el modo igual en el trato de Herodes. Para persuadir que eran Principes, y por lo menos regulos de sus naciones, haze el tomar jornada tan larga para reconocer al nuevo Rey, que traen thesoros ocultos, y presentes magnificos: que tienen animo para preguntar por otro Rey, donde reynaua el tirano Herodes, y él no le tiene para echarles mano, y castigar por aquella pregunta capital: que los introduce à su consejo secreto, y à su exemplo ofrece ir tambien à prestar Adoraciõ al nuevo Rey; si, que era fingimiento, mas esse atiende aun mas que la verdad à las apariencias, y no la tuuiera el ofrecimiento, sino fuera accion autorizada de Principes, prestar Adoracion al nuevo Rey. Facilita la credulidad, ver oy como antiguamente en el Oriente tantos Reyes, ò Regulos, como en Europa Señores. Aquellos tres amigos de Iob 2. 15. Llama el Texto Reyes, y él lo era, y todos Orientales, y vezinos, y graues Autores, y lo dà por muy probable el Abul. piensan q̃ fueron estos Reyes descendientes de Iob, y de sus amigos. Calet, blc.

No contradize, antes defiende la Corona destos Reyes, que sean Magos, esto es entregados al estudio de la Astrologia. Porque en el Oriente la facultad judiciaria, dize Plin. l. 30. c. 1. hist. *In tantum fastigij adoleuit, vt hodieque etiam magna parte gentium praualeat, & in Oriente, Regũ Regibus imperet.* Haze alli a Zoroastes, Persa Principe desta facultad, como todos los Autores profanos lo sintieron, y a Moyses haze Mago todo infecto de los errores del Gentilismo, y sin noticia de las principales letras, que son las Sagradas, Tulio l. de diuinat. dize, que ninguno podia Reynar en Persia, sin que supiesse la Magica, y lo mismo confirma Phil. l. de specialibus legibus.

Mayor prueba nos dà las Sagradas Letras interpretadas assi de los mayores PP. y aplicadas en este sentir de la Iglesia, Preceda el antiguo Tert. citado del grã Suar. to. 2. in 3. p. d. 13. sec. 2. noto su descuido, porq̃ aũ en el luze su vniuersal sabiduria. Cita, pues, à Tert. en las palabras q̃ luego diré, l. 3. aduer. Iudæ. c. 8. y como no escriuiò mas q̃ vn l. cõtra Iudæ, y las palabras se hallen, capit. 7. parece el yerro. La disculpa es, q̃ dize lo mismo. l. 3. cõtra Marc. c. 8. y en tan inmẽsa copia de noticias, descubre aũ el descuido su saber, dize, pues. Tert. en ambas partes. *Accepit Christus infãs virtutẽ Damasci, & spolia Samariæ. Manẽt enim Oriẽtales illi Magi infantiã Christi, vt regẽ auro, thure, & myrra remunerãtes, & accepit puer virtutẽ Damasci sine prælio, & armis. Nam præter quod omnibus notũ est, Orientis virtutem, id est vires, auro, & odoribus pollere solitam, certe est creatori, & ex diuinis scripturis virtutem quoq; certarũ gentiũ aurũ constituere: sicut per Zachariã dixit: & Iudas prætendit Ierusalẽ, & cõgregabit omnẽ valentiã populorũ per circuitũ aurũ, & argentũ. Nã de hoc auri munere Dauid dixit: & dabũt illi de auro Arabiæ: & iterũ: reges Arabum, & Saba munera afferent illi. Nã & Magos Reges fere habuit Oriẽs, & Damascus Arabia retro deputabatur, ante quã transcripta esset in Syrophenicẽ ex distinctione Syriarũ, cuius tunc virtutem Christus accepit, accipiendo insignia eius; aurũ scilicet, & odores. Spolia autẽ Samariæ ipsos Magos qui cũ illũ cognouissent, & muneribus honorassent, & genu posito adorassẽt, quasi Dominũ Regẽ, sub testimonio indicis & ducis stella, spolia sunt facti Samariæ; id est idololatriæ, credẽtes videlicet in Christo. Idololatria enim, Samariæ nomine notauit, vt ignominiosa ob idololatriam, qua desciuerat tunc a Deo sub Rege Ieroboã. Nec hoc enim nouum scripturis diuinis figurate vti translatione nominum, ex comparatione criminum.* Isa. 8. Psal. 71.

Aunq̃ tã largo el Tex. no sobra palabra: tẽgo en él explicados à la Adoraciõ de los Reyes los Tex. Sagrados, q̃ les aplica en su reço la Igl. por vno de los mas antiguos, y Sabios P. della y q̃ los Magos erã Reyes en Oriẽte: y lo q̃ mas estimõ la obseruaciõ de q̃ en la Escrit. es frequẽte la trãslacion de vnos nombres por otros, quando quiere explicar semejãça en las costũbres, y sucessos. Porq̃ de aqui se reprime la arrogãcia cõ q̃ Caluin. y Sectarios rie, q̃ desse v. 10. Ps. 71. *Reges Tharsis, & insulæ munera offerẽt; reges Arabũ, & Saba dona adducẽt*, quieran probar la Adoraciõ de los Reyes, y se lo aplique la Iglesia, jũtãdo el medio dia, y Occidẽte, cõ el Oriẽte. Ni aun esso basta para q̃ estos tenebriones vean la luz. Nadie medianamente, Docto ignora, la distancia, y diferencia dessas Regiones: Pero tampoco

poco pueden ignorar, sino ellos lo q dize Tertul. y prueba con mil exemplos, y es obseruaciõ de todos los Expositores, que por translacion, y similitud, en el modo de hablar figurado, se toman vnos nombres por otros. Pues como en los Magos, que San August. l. c. Llama primicias del Gentilismo, y San Chrysost. l. etiam cit. Progenitores de la Iglesia, como por poderes, y significacion, se explicaron todos los Reyes; y Reynos, que han adorado à Christo, conuenientissimamente junta el Propheta, y aplica la Iglesia, el Occidente, y Medio dia, al Oriente, porque esta Adoracion anunciò la de todo el mundo. Assi S. Ger. in Psal. 71. *In Magorũ muneribus incboatũ est, quod futrat a prophetis praedictum: Ipsi enim gentiũ, regũ que tenuisse typum monstrantur.*

Es tambien Texto expresso en explicacion frequentissima de los Padres, y Expositores, Isa. 60. 3. *Et ambulabunt gentes in lumine tuo, & reges in splendore ortus tui:* Que tambien aplica la Iglesia à este sucesso; y Isaias con claridad de Euãgelista; mas que enigmas de Propheta, añade, vers. 6. *Omnes de Saba venient, aurum, & thus deferentes.* A los Padres, que en esta cõforme explicacion trae Suarez, l. c. y Cornelio, sobre este Texto no hallo que añadir. Solo hecho menos assi en Sua. como en Mald. que citan à S. Aug. por este sentir en el libro de mirabil. Sacr. scrip. que assi ellos, como todos los Doctos, reconocen su puesto, y indigno de Augustin. yo le hallo por esta sentencia en otra, que si bien en parte se conoce no ser suya, ay, empero, mucho, que conocidamente lo es en los serm. ad fratr. in Erem. to. 10. en el 43. dize: *Audistis fratres, Sanctissimos Reges, Dominum diligenter quaesiuisse, & quaerendo Deũ, & hominem inuenisse non dubitamus.*

Al fin noto con el Quintiliano de los Theologos, Cano verdaderamente en el Iuyzio, l. 11. de locis. c. 4. & 5. Que si hecha menos el Erege aparatos Reales, y recibimientos ambiciosos de Herodes à los Reyes, que nada en pro, ni en contra se puede inferir del Euangelio, y en la omission guardò el Euangelista la modestia, que siempre, escusando en Christo, y su Euangelio, las ostentaciones que estima el mundo, porque como con el Abul. y Padres, notamos, q. 1. no à essas autoridades, sino à la fuerça de la razõ, y la fè, se diesse la Adoraciõ, y en la soberuia de Herodes, mas admirable es, que no los prendiesse, y matasse, que si los recibiera con palio.

Question 4. De que tierra vinieron los Reyes? Del Euangelio consta que de Oriente, mas como se ha de entender esta voz; porque si se toma propriissimamente, no ay lugar al qual solo conuenga, porque todos son Oriente, y Occidente en vn mismo punto. Oriente, se dize el primer punto del Orizonte à donde el Sol se descubre caminando acia nosotros, y esse mismo punto es Occidente, respecto de los que dexa: y como no ay en el Cielo punto que no sea oriental, respecto de algun Orizonte, y occidental respecto de otro, se sigue no ay Oriente à quien singularmente conuenga este nombre, por ser comun à todos. Tomando, empero, esta voz con menos estrechez, no respectiua, sino absolutamente, dezimos Oriente aquella parte primera de tierra habitable, que yaze acia donde el Sol nace. Assi llamamos la India Oriental, Esta accepcion sigue el comun modo de hablar, y en este sentido Remigio, Epiphanio, y otros que impugna el Abulen. q. 7. Dizen, que los Magos vinieron de lo mas remoto, y primero habitable de la parte Oriental. Si les requieren: como pudieron venir de tan lejos en treze dias? Remig. responde que el Niño que les mouiò, pudô traerlos con mas breuedad, que el Angel lleuò à Abachuc desde Iudea à Babylonia, S. Epiph. responde, que vinieron en dos años, à que inclina Chrysost. in op. imper. hom. 2. y en no se que parte, vi lo mismo en Augustin. que corrigiò la opinion, ser. 31. y 32 de temp. Vno, y otro impugna largamẽte el Abulen. y comunmente los Expositores modernos. El sentir de Remig. porque no se han de multiplicar milagros sin necessidad: y porq̃ fuera inutil la guia de la Estrella, si vinierã como Abach. por virtud diuina. A S. Epiph. dexan todos: Porq̃ ni para venir de lo mas remoto del mũdo à Ierusalen, se puede tardar vn año, aũ por vn pereçoso caminante, quanto menos por los que trayan tal guia, y la interior espuela de su eficaz mocion: *nescit tarda molimina spiritus sancti gratia.* Tiene otra implicacion: Porque como se demuestra por las Historias, y el defecto

de la Luna, que sucediò poco antes de morir Herodes, este acabò por la Pasqua, ò poco despues, el año primero de Christo: como Saliano, ibi, prueba; luego tardando los Magos dos años, no pueden encontrar a Herodes viuo. En opiniones antiquadas no nos detengamos mas. Los Padres S. Leon, S. Ambrosio y S. Chrys. que con ampliacion oratoria encarecen là distancia, es respectiuamente à la breuedad de los dias en que le vencieron, y ponderacion de su eficaz mouimiento.

La segunda sentencia que sigue, y ilustra el Abulense, tiene por si los Padres que cita Suarez sec. 3. de la disp. 13. ya citada: y parece que todos los que dizen fueron los Magos descendientes de Balaan, o alomenos de su tierra. La deste fue Mesopotamia: luego de alli vinieron los Reyes: Confirmase con que entre los Chaldeos fue mas que en ninguna Nacion floreciente la Astrologia, y Magia. Allà dize Plinio l.c. la fueron a prender desterrados, mas que peregrinos, Pitagoras, Platon, y otros. Concluye el Abulense: Balaan habitò en los confines de Mesopotamia, y Amonitas: consta Num. 22.5. y c. 23.7. dize él. *De Aram adduxit me Balac, Rex Moabitarum, de Montibus Orientis.* Esta tierra se llama Oriente, luego desta vinieron los Magos, descendientes de Balan, o alomenos herederos de sus noticias, y profecia: *Orietur stella ex Iacob*, Numer. 24.17. Como vniuersalmente dizen los Padres, y Expositores. Confirmase, porque esta tierra es Oriental respeto de Ierusalen, y Palestina; y porque està en distancia, que aunque los Reyes tardassen algun dia en aprestar su jornada, despues que vieron la Estrella, y se detuuiessen otro en las preguntas, y juntas de Ierusalen, cabe todo sin dificultad en la distancia que ay de aquellos lugares, para llegar sin milagro, ni afan al dia trece a Belen.

No se puede negar mucha probabilidad a esta sentencia, aunque la contradize, el que si bien Chaldea cae respeto de Palestina entre Septentrion, y Oriente, en las Sagradas Letras, es llamada Setentrional. Sabidas son aquellas repetidas vozes: *Ab Aquilone pandetur omne malum*: y que en ellas se preuiene la calamidad que les vendrà de Chaldea. Mas pudiendo en enderse con toda propiedad las palabras del Psalmo. 71. y de Isaias 60. de los Reyes de Arabia, y Saba, como parece, entenderlas en su aplicacion la Iglesia, con grande autoridad de Padres, no parece conueniente tocarlas, aunque no dudamos, que en essos Reyes, y Naciones, entendieron tambien los Profetas, la general adoracion del mundo. Persuaden los dones que traian, pues de Sagrada, y profana Historia, es sabido, que Arabia es rica de olores, y oro. Arabia, digo, la feliz: y cae en distancia, que sin dificultad grande se pudo andar en los trece dias, mayormente en dromedarios, de los quales dize Arist. lib. 9. de histor. anim. cap. vlt. que son velocissimos, aunque vayan cargados: y Philostr. in vita Apollon. dize, que andan quarenta leguas en vn dia. Sigue esta sentencia el gran Suarez en la dicha disp. 13. sec. 3. con quien escuso citar los antiguos Padres que la siguen, y otras razones que la persuadẽ, en q̃ no puedo añadir.

Ierem. 1. 14. 46. 25.

Solo tengo que notar con Adric. com. in teat. terræ sanct. en la suerte media de Manasses de la otra parte del Iordan, que la Arabia feliz es llamada Saba, ò Sabea; porque como S. Geronimo, y Iosepho dél citados, dizen, la poblò Saba hijo de Chus, nieto de Cham. Y es tambien llamada Madian en las Sagradas Letras, como demuestra Saliano en el Appara. ad anna. die mundi 3. y en el año de Moyses 41. en que se retirò à esta tierra, llamada tambien Etiopia Arabica, distinta de la Etiopia Meridional, no conocida de los Israelitas. Pruebase del Sagrado Texto, q̃ Exod. 2. dize era Madianita la muger de Moyses, y Num. 12.1. la llama Etiopisa. Estos son los Etiopes, que como vezinos a Egipto, los vemos militar con ellos, ò contra ellos no pocas vezes en las Sagradas Letras, y hazer entrada en Palestina, 4. Reg. 19.9. 2. Paralip. 12.3. ò padecer con ellos vna misma calamidad: Iud. 1.9. lo qual no puede entenderse de la Etiopia Meridional, oy conocida, que dista tanto de Palestina, y de Egipto. S. Geronimo in qq. Hebrea, ad c. 25. Genes. dize tomò nombre de Madian, y Epha hijos de Abraan, nombrados en ese cap. y dél consta que los apartò à la Region Oriẽtal.

Y Tacit. 1. histor. aduierte, que Iudea tiene a la parte Oriental la Arabia. Adrichom. l. cit. añade, que auia ciudad principal en essa tierra de Arabia llamada Saba, que significa Adoracion, como tambien nota con S. Geronim. Calep. y que denominaua prouidencia, y en ella tenia su Señorio Gaspar vno de los tres Reyes de q̃ tratamos. Consta tambien de todas las Tablas Geograficas que la Arabia feliz, se estiende por el seno Persico, al modo que Italia entre dos mares Mediterraneo, y Adriactico. August. tom. 4. in q. 20. super Num. explicando porque se llamò Etiopisa la muger de Moyses, dize: De Madian, *Quippe erat, qui reperiuntur*, 2. Paralip. 14. *Æthiopes dici; quando contra eos pugnauit Iosaphat* (hierro de Imprenta deue dezir, Asa) *Nam in ijs locis dicitur eos persecutos populũ Israel, vbi Madianitæ habitant, qui nunc Sarraceni appellantur.* Quando no fuesse rigurosamente Arabia, dista poco, como consta de las tablas, que solo media la Filadelfia, antes llamados Amonitas: y distando mas Damasco, fue como notè de Tertul. cabeza de Arabia, con que todas las Prouincias continentes, se llamarian de Arabes, y en el Imperio de los Sarracenos Mahometanos, consta boluiò à ser Corte de Arabia desde que la ganò Omar su tercer Califa, año 14. de su Hegira 635. de Christo, hasta el de 181. de la Hegira 754. de Christo, que la destruyò Abdalla Sapho, primer Califa de los Abaridas. Demuestralo con las historias de los Arabes en su Chronol Arab. el erudictissimo Don Gaspar Ibañez, Marques de Agropoli, a quien deuen las letras, mas que les deue, por no dar su estado lugar a los premios.

No ignoro que algunos distinguẽ dos Madianes, mas no les halla solido fundamento Mario in cap. 12. & 22. Num. Y para que no se dude, que los Madianitas, de que hablamos, sõ los que llama Etiopes la Escritura, a mas de los text: cit. dize 2. Paral. 21. 16. *Suscitauit Deus contra Ioram spiritũ Philisthinorũ, qui confines sunt Æthiopibus, quod necessario ad hos Orientales Æthiopes referri debet*, añade de Alacio in 2. Gen. v. 12. Abac. 3. 7. *Pro iniquitate vidi tentoria Æthiopiæ turbabuntur pelles terræ Madiã.* Ves los jũtos?

De aqui parece satisfacer. Lo primero, a lo que del Psal. 71. que nos favorece en dezir, *Reges Arabum, & Saba dona adducent*, se opone, para q̃ no se entienda como suena, por dezir antes: *Coram illo procident Æthiopes, & inimici eius, terrã lingent.* Mas pues de las Sagradas letras nos consta, que los Etiopes en ellas conocidos, son los Arabes, no contradize, antes fauorece la explicacion, y no es juntar el Mediodia al Oriente, ni tampoco el Occaso, en lo que se sigue: *Reges Tharsis, & insulæ munera offerent:* Porque como nota Suarez, loc. cit. con S. Geronimo ep. 133. ad Marcel. to. 3. y Lori. in Psal. 47. v. 8. con el mismo Geron. in ep. 2. & 23. Isa. y con otros muchos antiguos, y modernos, y sobre este verso cita aũ mas, para probar, que el nõbre Tharsis, frequentemente significa el mar, y las Islas, y tierras dél rodeadas. Es dize la razon, porque como los del Põto, llamaron Ponto todo mar, por ser para ellos aquel mas celebre, y conocido, assi los Hebreos por serles el mar de Tharso, mas celebre, y conocido, llamaron Tharsis vniuersalmẽte al mar, y Islas, ò tierras rodeadas dél. Que sea desta calidad la Arabia Peninsula entre el seno Persico, y el mar Vermejo, consta a todos: Luego muy bien concuerda la junta de los de Arabia, y Saba, con los de Tharsis y Isleños: esto es, rodeados de mar. A mas de que siendo tambien intento del Profeta, como yà diximos, sientẽ Padres, y Expositores, q̃ puedẽ verse en los dos citados, significar las gẽtes q̃ vniuersalmẽte prestariã a Christo adoracion, deq̃ fuerõ primicias estos Reyes, como a S. Aug. oimos, ò progenitores como S. Chris. dixo, couiene hazer cõ ellos memoria de los demas.

De aqui quedan en parte cõciliadas las opiniones de algunos PP. S. Chris. ho. 8. in Mat. los llama Persas, ò porq̃ habitauan al seno Persico, ò porq̃ en su tiẽpo dominauã los Persas aq̃llas tierras. S. Ag. ser. 9. de tẽp. y ser. 36. t. 10. dize vinierõ de Etiopia. *Inter ea Magorũ beata legatio, perducta ad sacra cunabula, radior super currẽte miratur. Iudæũ præcedit Æthiopia peccati exuẽda nigredine, & fidei induẽda cãdore.* Mas notado, q̃ en las Sag. Letras Arabia llamada Etiopia, en el mismo sentido podemos entẽder a Aug. Mas dificultad haze, ser comũmẽte en los PP. llamados descẽdiẽtes de Balan, estos tres Reyes, ò algunos dellos. S. Ambr. l. 2. in Lc. *Vt historia quidã docet, à*

Carrillo de Ormaza in Mat. c. 2.

Num. 24. 17. *Balaam genus ducunt, a quo prophetatum est: Orietur Stella ex Iacob Isti ergo sunt non minus fidei, quam successionis hæredes*, y San Geronimo hic *vt (Iudæi) Natiuitatem Christi à gentibus discerent, oritur in Oriente stella: quam futuram Balam, cuius successores erant vaticinio nouerant* Balan como vimos en la opinion del Abulense, fue de Mesopotamia. Luego tambien estos descendientes suyos. No prueba el argumento por faltarle la constancia: que cada dia vemos linages descendientes de tierras muy distantes. Quantos ay en España de Escocia, de Alemania, y de Grecia? Mayormente que no podia ser muy distante la tierra de Balan, de la de Balac Rey de los Moabitas, y Madianitas, como parece del cap. 22. vers. 3. de los Num. y que en la cōgoja de verse acometido del Pueblo Hebreo, embiò a traer de su tierra à Balan. Quien con cuydado vrgente embiò por consejo al muy distante? Amas de q̃ auiendose perdido Balan, por seguir el gusto de aquel Rey, es muy probable, passar allà sus hijos, como herederos de sus seruicios. Pero en distancia de mil y quinientos años, que corren desde Balan al Nacimiento de Christo, que fundamento solido puede auer para deducirles à los Magos su descendencia? Asi prudente San Ambrosio dexa el dicho por cuenta de no sé que historia. Basta que en aquella tierra de Madian, donde dixo Balan su profecia de la estrella, y en las vezinas se conseruasse su memoria. Aunque San Chrisostomo in op. imperf. hom. 2. da otra tradicion desta noticia, que la deriua de Seth.

Mas dificultad tiene ver en las Sagradas letras, llamada la Reyna Sabà *Regina Austri*. Por lo qual piensa Origenes, homil. 1. in Cant. que fue esta Reyna de la Etiopia meridional, cuyos Reyes oy se precian de descendientes suyos, y de Salomō. Si esto se concede, no es contra nuestra opinion el argumento. Mas teniēdo por cierto, vino de Arabia, como en ella huuiesse diferentes Reynos, se dirà tocaua à su dominio la parte Meridional desta tierra, y que la llaman del Austro, no porque respecto de Palestina, fuesse claramente Austral, sino respecto de la region que ocupaua en Arabia; y de los comarcanos, no de los distantes, suelen tomarse estas denominaciones.

Q. 5. En que tiempo fue la adoracion de los Magos? de lo dicho en la question precedente, queda deshecha la opiniō antiquada de S. Epiph. à quien inclinaron algunos antiguos, bien que à San Augustin le citan solo en la otra, que consta no ser suya de Mirab. Sacr. Scrip. y las que de cierto lo son, dizen lo que diré. Dixo, pues, S. Epiph. l. 1. hæres. 30. & 2. hæres. 51. que dos años, y 13. dias despues del Nacimiento, fue la Adoracion. Reprueba se por lo dicho de la muerte de Herodes el año mismo en que naciò Christo: y porque no le hallarian en Belen, ni es tanto espacio para gente tan mouida del Espiritu Santo, aunque vinieran del extremo del mundo: Ni el Euangelista dixera: *Cum natus esset: Ecce Magi*: Modo que explica inmediacion presta de vno à otro, y finalmente diziendo casi todos los Padres, que fue la Adoracion en el pesebre donde naciò, no dà lugar à esto ser dos años despues.

Por estas razones es ya sentencia comun, y casi de todo cierta, que fue la Adoracion quando la celebra la Iglesia, dia mas, ò menos Veanse los antiguos en Sua. sec. 4. y Maldo. hic. que ilustran este sentir: Solo daré à S. Aug. que no traen con palabras claras por si. Dizelo expressamente. Ser. 31. de temp. to. 10. y en el 32. dexo las palabras del 31. por ser largas, aunque mas expressas; y doy las del 32. *Eo quippè die, quo natus est, illi stellam in Oriente viderunt, & quæ natum indicauerit, agnouerunt, ex illo igitur die, ad hunc diem occurrerunt*, y haziendo estos Sermones en dias de la Epiphania, como dellos consta, y diziendo en los mismos, y otros q e le adoraron en el pesebre, queda sin duda ser este el sentir de Augustino, que al dia 13. le adoraron.

Lo que mouiò à Epiphan. fue ver que Herodes, despues de aueriguar bien de los Magos el tiempo en que vieron la estrella, matò segun esse computo los niños nacidos en aquellos dos años. *A bimatu, & infra secūdum tempus, quod exquisierat à Magis*. Mas esto solo prueba, que no pudiendo quedar cierto Herodes de que huuiesse nacido Christo el mismo dia que pareciò su estrella, para cautelarse, no perdonò su cruel tira-

rania à ningun niño de aquel tiempo, porque no se le escapasse el que buscaua. Maiormente, que passò algun tiempo entre la venida de los Magos, y muerte de los Inocentes. Saliano conjetura bien fueron tres meses. Porque prueba muriò Herodes por la Pasqua, y immediatamente despues de la muerte de los Inocentes, y es desto grande argumento, el que haze el Abulense, de que no se lee en Historia, que Augusto hiciesse cargo à Herodes, de tan impia crueldad, y no era Emperador que se la dissimularia, ni el Senado como entonces estaua, si Dios no huuiera preocupado, tomando por si luego el castigo. Para que este, y mas tiempo se difiriesse, (si cabe mas en la vida de Herodes;) dà razones Graues Aug. l. 2. de Cõc. Euãgel. c. 11. En los varios cuydados que distrahen à los Reyes: El tiempo, que antes esperaria la tornada de los Magos, y yà burlado, tentaria si por sus espias, podia descubrir con certeza, el que le sobresaltaua en las faxas, y yà todo frustrado, se despeñò à rozar como malezas, todas las flores de aquellos dos años.

Otra muy suaue explicacion, y à mi corto pensar, mas genuina de las palabras del Euangelista me ocurre: y es que aquel, *Segun el tiempo que aueriguo de los Magos*; tiene esta fuerça: No degollò, los que nacieron, despues que passaron los Magos, porque auiendo estos assegurado, que yà era nacido el nuevo Rey, no pudo entrar en recelo, de los que nacieron despues desta pregunta, y assi los que matò, fueron los que auian nacido en aquellos dos años, que contando de arriua se terminaron en los dias en que à los Magos dixeron auer visto su estrella. *Abimatu, & infra, secundum tempus, quod exquisierat à Magis.* A quien esto no agrade, digo con S. August. S y con San Chrys. hom. 7. hic. *Quod abienio, & infra interfecerit, non miremur, si quidem pauor, & furor, maioris securitatis, & certitudinis causa etiam tempus profert, ne quisquã eius ætatis, & forte is potissimum, propter quem alij interimuntur effugiat.* Puede de aqui inferirse, que Herodes sospechò, que el que nacia con tantos prodigios, no creceria tan espaciosamente, como los demas niños adelantandose la naturaleza, como la estrella en su obsequio, y para que no se le escape, mata hasta los q yà tenian dos años, por si yà estaua tan crecido, que pareciesse à los de essa hedad en el cuerpo. Con modo menos persuasible, dize esto, S. Thom. 3. p. q. 36. a. 8.

Con esto queda tambien dexada la opinion de S. Chrys. in op. imper. hom. 2. à que inclinò S. August. 7. de Epip. De que la estrella se les descubriò dos años antes del nacimiento de Christo, y ellos llegaron treze dias despues de nacido en el dia que celebra la Iglesia. Esto amas de estar yà eficazmente impugnados, lo retratan sus autores, en los lugares citados. Ni tiene dificultad, que en Dromedarios andubiessen poco mas de ducientas leguas en doze dias.

Question 6. En qnè lugar le adoraron? Saliano in an. 1. Christi an. y Mald. hic, juzgan muy probable, que ya no estaua en el establo, ò gruta dõde naciò, sino que yà desembarazada la posada de algunos forasteros, tomò Ioseph aposento en ella, y por pertenecerle el establo donde naciò, dizen los Padres, que alli le adoraron los Reyes. Persuaden su sentir, con el Euangelio, que dize; *Intrantes domũ, inuenerunt puerum*; y dixera, *intrantes stabulum*, si aun estuuiera en él. Ni se puede pensar que seria Ioseph tan poco industrioso en mejorar de viuienda al niño, y madre que à su cargo estauan, en circunstancias tan vrgentes à su cuidado. Ni de los vezinos de Belen tanta impiedad, que dexassen tantos dias en tal dessamparo; à vna muger mas bella que el Sol, recien parida, con vn niño, que enternece la mas barbara dureza. Mayormente, que por los Pastores se auia en el lugar vertido, sino la diuinidad, mucho del prodigio que auia nacido entre brutos. El Abul. q. 46. siente lo que Saliano.

De Buen juyzio son las razones, y à los Padres, que modo concionatorio ponderan la Adoracion en el establo, se satisface con dezir, que en vna casa corta, de q era parte el establo, se puede dezir por la figura, que toma él todo por la parte, ò la parte por él todo, Synedoche, que como es frequente en Poetas, y Oradores llamar selva, al arbol, Miles, soldado al exercito, mucro la espada, y es sola su punto: Assi el Euangelista llamò casa, el establo parte della, y los Padres, establo aquella casilla. A mas de que pudo la Virgen con el Niño

re-

recibirlos en el establo, aunque ya tuviesse aposento en la casa, pues no avia pieza de estrado mas autorizada, que la que representasse à los Reyes la admirable descomodidad, y humildad del nacimiento.

Question 7. Que fue esta estrella. No se haze caudal de lo que dixo el Autor de mirab. sacram. scrip. que fue el Espiritu Santo guia de los Magos en essa forma de estrella, como tomo la de Paloma en el Jordan. Ni el mismo Autor se afirma en esto, y luego inclina, à que fue Angel transformado en essa luz; y vltimamente, lib. 3. cap. 4. Dize lo que todos, que ni fue estrella de las que Dios criò en el principio del mundo, y fixò en el Cielo, sino vn cuerpo con semejança de estrella. Prueban esto, apud Suarez, sec. 5. Assi Padres como Scholasticos del mouimiento, que traxo tan diuerso de las estrellas del Cielo, boluiendo à todas manos, segun era necessario para guiar en los rodeos, que bueluen todos los caminos: parada quando los Magos parauan, y con mouimiento, quando ellos caminauan. No se duda, que podia Dios hazer todo esto con vna estrella del firmamento, sacandola de su encaxe, mouiendola por vn Angel, y conseruandola la luz que participa del Sol: Mas sin necessidad, no multiplica milagros el Theolog. y el Philos. 4. Topic. Iuzga inepto hazer por muchos, lo que se puede hazer con poco. *Ineptum est facere per plura, quod fieri potest per pauciora.* Quantos milagros se multiplicarian, arrancãdo del Cielo vna estrella, llenar luego cõ otro cuerpo aquel vacio endõde no ay rarefaccion que supla: conseruarla, no solo sin la luz del Sol, mas luciendo quando el Sol, y mas q̃ él, como dize la Iglesia en su hymno, y lo tomò de S. Ign. ep. 14. ad Eph. S. Leon. S. 3. de Epip. y S. Chrys. hom. 7. hic.

Es, pues, cierto, que no fue cuerpo phantastico, ni luz separada de cuerpo, por no multiplicar sin causa milagros: fue vn cuerpo lucido de la calidad de aquella columna, que guiò à los Israelitas por el desierto, compuesto de materia, y forma, como es natural à todo cuerpo: y esta materia no fue celeste; porque no conuiene, por lo dicho, conceder se criasse algo de nueuo, y menos cosa que luego se auia de destruir, ò con nueuo milagro fixar cõ las de mas estrellas. Por lo qual con S. Th. q. 36. v. 5. y el Abul. sienten los Expositores, y Scholas. q̃ fue de materia elementar. Porque parecia à las estrellas del Cielo, y en la Escritura es ordinario dar à las cosas nombre de lo que parecen, se conforman los Padres, que la llaman celeste: y porque en la realidad no lo era, otros como Orig. 1. contra Cel. y Chrys. ser. 156. La llaman Cometa, en que solo quieren, dezir, era de la materia de los Cometas, pues, ni en la luz, ni en el mouimiento, tiene lugar la semejança. La forma parece fue de vn mixto tan perfecto, que le era connatural tanta luz que respecto de aquellos aquienes de cerca alumbrò, y guiò, parecia mas que el Sol. Sino es, que la ventaja que la dà la Iglesia con San Ignacio, Chrys. y Damas. sea, no por la intension de la luz, sino por el efeto, y oficio, que hizo de conducir à Christo. Y assi parece, porque de otra suerte, no solo à los Magos, mas todo el mundo arrebataria en su seguimiento: y si se dize que iba muy baxa: à lo menos à los de aquellas tierras por donde passaron. No juzga el Abul. q. 14. inconueniente, el que la viessen todos, como vian la columna, que guiò à los Israelitas, y no por esso los Gentiles de aquellas tierras por donde passaron, se mouieron a seguirla; y es conueniente à la gloria del recien nacido, que a muchos se diesse luz para buscarle. Bien, que como Suarez luzga, que de dia iba vezina a la tierra, y de noche se eleuaua desuerte, que solos los Astrologos podrian distinguirla de las otras estrellas. Cayetan. hic, y Iansenio, piensan que solo en Oriente vieron los Magos la estrella, y despues en la salida de Ierusalen. Pareceles tener de su parte el Texto, que dize; *Et ecce stella quam viderant in Oriente antecedebat eos.* Luego por el camino no la auian visto. Quieren traer a este sentir a San Basilio, hom. de human. Christi gener. y a San Augustin Serm. de Epiphan. mas no dan fundamento à su opinion, y San Augustin expressa lo contrario serm. 33. de tempor. y en otros siguientes. Assi dezimos lo que con todos los Padres, Suarez. S. y el Abulense question 14. y 15. Que vieron en Oriente la estrella, y los vino guiando todo el

ca-

camino: pues de otra suerte los dexaua expuestos à errores: y como por desaparecerseles junto a Ierusalen, entraron à preguntar por el nueuo Rey nacido, huuieran hecho lo mismo en otras partes.

Quest. 8. Quien mouia la Estrella? Cosa clara que no tenia natural mouimiento, siendo varios sus rodeos, y no estando fixa en el Cielo. Mouiala vn Angel como la columna de los Israelitas, dize el Abulense, quæst. 15. y con él, y los Padres, Suar. supra Porque Dios no haze inmediatamente por si, lo que se puede comodamente hazer por las causas segundas. Esto quieren explicar los Padres, que dizen era vna virtud inuisible en figura de estrella, transformada. Nota el Abulense, las diferencia deste mouimiento, al de la columna; porque esta se mouia quando queria el Angel, y assi daua seña al pueblo de que caminasse, que mal pudiera tanta multitud de otra suerte conuenir en la marcha, y paraua tambien quando queria que parassen. Mas la estrella al contrario paraua, ò caminaua, segun los Magos, querian como muy elegante pondera S. Chrisost. sup. y notan los demàs, da razon el Abul, quest. 13. Porque como los Magos no tenian mas fin que caminar al termino derechos, y venian interiormente mouidos, era razon que quãdo à su descanso conuiniesse, parasse la estrella, y no huuiesse menester darles señal para la marcha. Mas a los Israelitas, no les lleuaua Dios camino derecho, queria que caminassen quanto pudiessen, antes que parassen en algunas mansiones largo tiempo: Assi nota otras muchas razones de diferencia. ibi.

Quest. 9. Porque entraron en Ierusalem preguntando por el nueuo Rey, con tanto riesgo suyo, y turbacion de Herodes, y su Corte? ya en la perifrasis queda esto satisfecho, con los Padres. 1. Para hazer inescusables en su ceguedad à los Iudios, 2. Porque se les retirò la estrella, y pudieron pensar que en aquella corte auia nacido el nueuo Rey, pues alli les guiò, y se desapareciò la estrella: y ella faltò alli para necessitarlos à esta pregunta; en que mostraron su fé, y valor en confessar à Christo: diziendo le venian à adorar, y excitar con ella à los Iudios para lo mismo. 3. Para seruirse Dios como San Leon dize, Serm. 2. Epiph. de la crueldad de Herodes para su gloria, mostrando que poco vale contra sus disposiciones, el poder, y astucia humana, y que quando pretẽdiò matarle, le consagrò multitud de Inocentes que le confessasse en aquella edad sin voz. *Atroci intentus facinori, huic dispensationi seruiebat.* 4. Para mostrar la autoridad de las Sagradas Letras, con quienes han de carearse, y concordar las ilustraciones del Cielo. Otras muchas razones notaré en lo moral: y estas à mas de quedar en la margen perif. autorizadas, se hallan en Glossa, y Catena, en casi todas las Homilias, y Sermones que deste Misterio escriuieron los Padres, v. Suar. S. sec. 5.

Quest. 10. Como en la estrella conocieron los Magos auer nacido Christo? No merece ya el error de la fatal necessidad, que sugetò a las estrellas el Nacimiento, progresso, y acciones de la vida humana, no teniendo cosa mas experimentada, que nuestra libertad. Impugnanla casi todos los Padres en las homilias de Epiph. y singularmente S. Aug. Ser. 34. de temp. y lib. 2. cant. Faust. desde el capit. 5. vn gran Doctor que dà à entender les aprouechò la ciencia de su Astrologia para el conocimiento de Christo por la estrella, se explica diziendo, que por la Astrologia conocieron no ser aquella estrella de las del firmamento, sino criada de nueuo, y adelantando este conocimiento, con el q̃ tenian de la profecia de Balan; *orietur stella ex Iacob*, conocieron ser esta la estrella que auia de indicar al Rey Dios prometido. Es tan assentado en Padres, y Expositores sobre este Euangelio dezir esperauan estos Sabios el cumplimiento desta profecia, y se gouernaron por ella, que deuo escusar las citas: y los mas se mouieron por esto à dezir eran descendientes de Balan, ò como al Abulense vimos, de la misma tierra, y diximos eran de la tierra dõde dixo esta profecia, y poco distantes de la patria, y habitacion del mismo Balan.

Ni era ocasionar error en los Astrologos darles indicacion del Nacimiento, por vna estrella; porque a su

à su luz les sobreuino la sobrenatural, con que los ilustrò el Espiritu Santo, para el conocimiento de auer nacido Dios hombre, que no puede alcançar discurso humano. Que este conocimiento les alumbrò mas que la estrella, dizen todos los Padres; y se prueba assi de los dones que con perfecta inteligencia de sus significaciones le ofrecieron, en reconocimiento de Rey Dios, y Hombre; como del venirle à adorar, no auiendo, ni deuiendo tal reconocimiento à ningun Rey de Iudea, y no los entibiando, antes encendiendo mas su fé hallarle falto de todas las autoridades, no solo de Rey, mas de vn hombre mediano de la tierra: *Sic Magi cognouerunt omnia esse Diuina, Vbi per omnia humana defuerunt*: Dixo con San Augustin Simon de Cas. hic, y es comun ponderacion de los demàs PP. que pro esso ponderan, quiso recibir esta Adoracion en el establo donde naciò.

Diràn: pues si tenian rebelacion de Dios deste Misterio, para que fue necessaria la Estrella? Respondo con el Abulense quest. 3. *Quia si quis conetur syllogisticè aliquid manifestare, manifestat per ea quæ sunt magis nota illi: & sic generaliter, quæcunque manifestatio fieri debeat fit per signa familiaria eis quibus res manifestatur*. Es estilo de Dios, proporcionarse à la capacidad de cada vno, explicandosele, como lo hazemos vnos à otros, por los medios mas familiares al conocimiento del que instruyes Era en las Estrellas el estudio destos Sabios: Pues por ellas se les explica. A Simeon, y Ana dados à la contemplacion, se les manifiesta en ella Luc. 2. *Responsum accepit Simeon, à Spiritu Sancto, non visurum se mortem, nisi prius videret Christum Domini*. Assi à los Apostoles pescadores, por las redes explicò el nueuo ministerio à que los llama Math. 4. 19. *Faciam vos fieri piscatores hominum*. Assi à los Magos dize San Chrisostomo, hic cit. ab Abulense supra. *Per consueta voluit eos vocare, eis condenscendens*. A mas de que como San Pablo 1. Corinth. 14. 22. enseña; *signa infidelibus, non fidelibus: prophetia autem non infidelibus, sed fidelibus*. Assi por esse signo se manifestò à los Gentiles. Y como à niños en la fé, diz: Santo Thom. quæst. 36. a. 5. los lleuò de la mano, con la estrella; dandoles interna luz de lo que significaua, el que despues en sueños los alumbrò del camino por donde auiã de bolver. Dà otra razon el Abul. con. 5. Aug. y se esfuerça con lo que ya notamos, de que eran los Magos Descendientes de Abraham, como lo expressa San Chrisologo, Serm. 157. Pues como por tradicion supiessen, que à su progenitor se auia prometido succession de Estrellas, en significacion de celestial decendencia, fue conveniente, que por esta seña se les manifestasse cumplida aquella promessa, y la de Balan. *Alia ratio est secundum Aug. in quodam sermone: Scilicet Abraham innumerabilis promissa fuerat successio, non carnis semine sed fidei fœcunditate generanda; ideò stellarum multitudini est comparata, vt celestis progenies speraretur. Ideò gentiles, influentibus designati, ortu noui Syderis excitantur vt perveniant ad Christum, per quem efficiantur filij Abrahæ*. Prosigue en otras razones fecundas de pensamientos para el pulpito. Veasc, y Suar. sec. 6.

No contradize el que entrassen en Ierusalen preguntando, despues de tener Estrella, y rebelacion que los alũbrasse, pues ni vna, ni otra les auian manifestado el lugar determinado de el Nacimiento, y hubo tan superiores fines, como notamos en este, si assi puede dezirse, deslumbrado alumbramiento.

Quest. 11. Como dize que llamò Herodes à consejo los Principes de los Sacerdotes, pues vno solo era el Pontifice Principe de todos? Tiene dos respuestas faciles: 1. que como consta. 1. Paralip. 14. 10. Estauan los Sacerdotes, repartidos en 24 classes, ò familias, y las cabezas dellas se llaman Principes de los Sacerdotes. 2. Que en tiempo de Herodes, ya venal, y anual el Pontificado, vt Ioa. 11. 49. y desde Pompeyo quieren algunos con Ioseph, lib. 18. antiq. cap. 6. fuesse esto, mas entonces solo fue amouible, despues entrò este abuso: Pues como sea fuerça q̃ algunos huuiessen tenido su año de Pontificado, pudo hazer junta dessos. Mas esto tiene menos consistencia por hallarse antes de Pompeyo en las Sagradas letras, nombrados en plural Principes de los Sacer-

cerdotes, consta repetidas vezes del cap.24. Paralip.1. Lo primero es mas firme. Los Escribas eran no solo publicos notarios, aquienes tocaua cõseruar para las escrituras Sagradas, sino Legis peritos, aquienes pertenecian interpretarlas, y eran seglares, no Leuitas. vid. Abulense question 26.

Quest. 12. Como preguntando los Magos por el Rey de los Iudios, Herodes adelanta, y declara preguntando por Christo Messias? Serà achaque de conciencia rezelosa, que dize bien Senec. Epist. 99. Le anticipa su mal el sobresalto. *Calamitosus est animus futuri anxius, & ante miserias, miser, qui solicitus est, vt ea quibus delectatur, ad extremum vsque permaneant. Nulli enim tempore quiescet, & expectatione futuri, quibus frui poterat amittet. In aquo est dolor amissa rei, & timor amittenda.* Desciiue la turbacion de Herodes, y sus causas, que dexò à la aduertencia el Enangelista. La razon literal es, porque en tiempo de Herodes, viendo los doctos de Israel cumplidas las profecias para la venida de el Messias, y su Cetro en el estraño, hablauan de su venida, y la tenian por tan vecina, que como consta de los Act. de los Apostoles. cap. 5. Dos se fingierou por aquellos dias Messias. El vno Iudas Galileo, en el mismo tiempo que naciò Christo, pues se dize fue en los dias de la profession, ò encabezamiento que nota Luc. 2. El otro Theodas, algo antes que Iudas, y ambos tuuieron sequito, como del capit. cit. de los Act. consta. de aqui conociò Herodes, que el Rey De los Iudios por quien preguntauã, era el Messias, y hablò claro, porque deseò clara la noticia para poder executar su cerrado intento, y si pregnntan, como si le tenia por Messias, se pudo persuadir, à que le quitaria la vida antes que él quisiesse? R. el Abulense, porque Herodes como mundano, aunque se professaua en la Religion Iudio, apenas tenia fé, ni màs Dios que su conueniencia, como los Atheistas politicos. *Dicendum quod Herodes non multum credebat prophetis, nec legi, quia erat totus vir mundanus, sicut plurimi inter nos nihil credunt.* Y como quitò la vida à Theodas, y à Iudas Galileo que se hazian Messias, pensò poder hazer lomismo cõ Christo, si le cogia en la cuna. De aqui pudiera honestarse la turbacion de los Ierosolimitanos, viendo esta furia del infierno declarada contra quantos pareciessen Messias, y assi contra el verdadero. Mas de su peruersion, no ay que buscar mas razones à la turbacion que las que dieron à la margen los SS. que no podian ver Rey Iusto, los que viuian contra toda ley; y que deferian mas à la lisonja del poderoso presente, que a lo futuro, y eterno.

Quest. 13. Porque el Euangelista, profiere el text. de Micheas, no solo con otras palabras, sino en parte, con opuesto sentido? Dize el Profeta 5. 2. *& tu Bethlehem, Ephrata paruulus es in millibus Iuda*, y dize el Euangelista. *Tu Bethlehem terra Iudà, ne quaquam minima es in principibus Iudà.* El periodo siguiente, aunque tiene el mismo sentido, esta con diuersas palabras que en el Profeta, que dize: *Ex te mihi egredietur, qui sit dominator in Israel*: y el Euangelio: *ex te enim exiet dux, qui regat popolum meum Israel*: y luego omite el importante periodo, en que prosigue el Profeta: *& egressus eius ab initio, a diebus æternitatis.* No es respuesta la impiedad con que alguno dixo, que los Euangelistas, y San Esteuan, Act. 7. tuuieron sus lapsos de memoria. No se puede esto sufrir, Lyra R. que el Euangelista refiriò el text. como le dixeron à Herodes los de su Consejo, y escusa à estos en la imutacion; porque como veremos, el sentido es el mismo, y si à vn hombre sin letras se le refirieran como està en el Profeta, no le entenderia, y assi para templarse à la capacidad de Herodes, se le refirieron como se lee. San Geronimo, y Loc. Michææ, no los escusa, sino dize que de malicia profirieron el text. viciado, y que de malicia callassen lo vltimo, *& egressus ei, &c.* Es sentir de San Chris. y la Glossa, y otros que ya di en la margen. La distincion que dà Lyra, de llamar al Profeta Belen Ephrata, y el Euangelista, Belen de Iudà, por dezir, que en lo antiguo se llamò Ephrata, hasta que despues de la hambre, que obligò à dexar la tierra à Ehlimelech, y Noemi, por la grande abundancia que sucediò la llamaron Belen, casa de pan. Esto di,

digo no tiene fundamento. 1. Porque Ephrata significa frugifera, y assi lo mismo que Belen. 2. y mas euidente, porque muchos siglos antes de la hambre de Elimelech, la llama Iacob con ambos nombres, Efrata Belen. Genes. 48. 7. *Spetiui eam iuxta viam Ephratæ, quæ alio nomine appellatur Bethlehem.* Luego en lo antiguo tuuo ambos nombres, aunque el tiempo de Herodes para distinguirla de Belen de Zabulon, era mas vsado llamarla Belen de Iudà, que de Ephrata.

Al gran juyzio de Maldonado, tampoco parece acusar de malicia, ò ignorancia à los Sacerdotes en la alegacion del texto, porque en materia tan graue presentarian el libro à Herodes, sino lo dexaron por ser à todos familiar lo que dize, como en cosa à que mirauan siẽpre los Iudios, y aun oy q̃ no tienen para que aparten deste Oriente los ojos, y ni en vno, ni otro caso, cabe viciar el text. Leer por interrogacion el Profeta, ò en caso neutro, es salida aparente, mas no solida.

De lo que Lyra dexò imperfecto, y lo que el Abulense, quæst. 23. Dize, se compone esta diferencia, dize el primero, que los Scribas, como comentadores, refirieron à Herodes, el texto de modo, que aunque sin letras lo entendiesse: Dize el 2. en notar Micheas de lugar pequeño à Belen, quando le engrandece con el mayor nacimiento, se debe entender contrapuesta grandeza, y pequeñez; y sea dezir; aunque en el ambito de los muros, y poblacion, eres pequeño pueblo, tienes suprema grandeza, por auer de nacer en ti el Señor de todo el Reyno. Esto explicaron los interpretes à Herodes, como refiere el Euangelista con las palabras. *Ne quaquam minima es*, que si bien parecen en el sonido contrarias, al *Paruulus in millibus*, de el Profeta en el sentido, dizen lo mismo, y explican la mente del Profeta en quien seria fuera de proposito notar la pequeñez de Belen, sino es para la contraposicion que haze la grande. Conforma con esta explicacion Maldonado, y añade, que declararon bien la voz, *in millibus*, con la de Dux, Capitan del Pueblo, porque en el Hebreo vna palabra misma significa ambas cosas: y es la razon, porque como de muchos lugares consta, el pueblo Hebreo, Como despues el Griego se repartia en Chiliadas, ò millares, y cada Capitan regia sus mil. Lo demàs claro es, que no difiere mas que en las palabras, y nota el Abulense supra, que los Euangelistas, casi nunca citan los text. de los Profetas con las mismas palabras que estàn en ellos, sino solo conuienen en la sentencia. Assi aunque le parece muy probable, que el Euangelista mudò conforme interpretaron à Herodes los Sabios, le parece aun mas seguro, que de suyo variò las palabras, dexandolas en el mismo sentido, mas explicado. Callar lo que se sigue: *& egressus eius ab initio, à diebus æternitatis*, parece à Maldonado prudencia, mas serà prudencia del siglo, fondo en malignidad, como sienten los PP. supra; pues en no declarar su diuinidad, dieron ocasion à la temeridad de Herodes, en el intento de matarle, y fueron causa de la muerte de los Innocentes, ya di algunos por este sentir comun de los SS. Sea por muchos S. Chrisostomo, hom. 7. hic *Nequaquam id quod sequitur addiderunt, in adulationem profectò regis: vt ad humanæ gratiæ lucrum veritatis damna proficerent.* Desto pudo Herodes entrar en sospecha de sus respuestas, y por esso no les pregunta el tiempo del Nacimiento de Christo, como les preguntò del lugar, y del tiempo, hizo inuestigacion por los Magos, tomando noticia del dia en que primero vieron la Estrella, coligiendo por ella el dia del Nacimiento.

Exod. 18. 25. 1. Paralip. 23. 4.

La causa de no ir Herodes con los Reyes à la Adoracion, no le constando aun donde estaua, y gouernando Dios el coraçon de los Reyes. Prou. 21. 2. Para que no fuesse aquel lobo con piel de oueja, à tragarse el cordero, y obligar à que aun de los Santos Reyes se escondiesse, son tan faciles de aduertir, como la astucia con que les dize, buelvan, para que con su direccion parta él à adorarle, dissimulando à si su deprauado intento, y dando color al deseo de que bolviessen por la Corte, los que la auian turbado.

Quest. 14. Si cada vno de los Reyes ofreciò los tres dones, ò solo vno cada qual? R. con el Abul. q 46. y Sua. supr. y Mald. que cada Rey ofreciò, oro, inciẽso, y myrra. Pruebalo porq̃ no es dadiua real, dar solo incienso, ò solo myrra, aunque fuesse en gran can-

cantidad,mayormente,que gran cantidad destas dos cosas, no tiene proporcion,ni vso,y que en su tierra por la abundancia eran viles,y en ninguna preciosas. Pues como auia de dezir el Euãgelista, q̃ abrierõ sus tesoros quãd solo abrierõ lo que no tiene lugar con thesoro? A mas de que pareciendo iguales en el poder,y saber,ninguno queria quedar tan inferior en la dadiua,en que dauan testimonio de su ardiente afecto. Mas la principal razon se fundo en lo dicho por PP.y expositores,q̃ tuuierõ antes de salir de su tierra, ilustraciõ conque conocieron era Rey, Dios,y hombre el que iban à adorar, no cõ adoracion vrbana,que soñò el muy Vrbano Caluino, sino con perfecta adoracion de latria; y que en los dones significaron este conocimiẽto:siẽdo pues en los tres el mismo, consiguiente es que fuesse conforme el rito conocimiento,en que como à Rey ofrecen oro,como à Dios incienso,y como à hombre mortal myrra. Este misterio entendierõn tan cõformes los Autores todos,dize Maldonado, que no se ha de dar por causa destos dones,solo el que eran las cosas de q̃ abundaua su tierra, como dize con Lyra el Abul.y quieren que esto solo sea el sentido literal. Mas en este lugar,y en otros muchos notan los Expositores, que el sentido espiritual,es literal,y principalmente atẽdido;como en la vnciõ de la Magdalena Math.26.12.Explicò Christo su intenciõ principal,q̃ era vngirle como muerto,mas q̃ obsequio deviuo.

Question 15. En que expendiò S. Ioseph estos thesoros? Suponese q̃ dieron como Reyes cantidad.y fuera de otra suerte burla,dezir que abrieron sus tesoros. Algunos piensan reseruaria como buen Echonomo de aquella celestial familia, para los vsos necessarios della,porq̃ si bien aun no auia tenido auiso de la fuga à Egypto,Dios q̃ le auia de dar presto el orden,le moueria à lo que conuenia estar preuenido,para quando llegasse el lance. Con todo,porq̃ en la Purificacion parece mas probable,q̃ ofreciò la Virgen,con la tenuidad que la ley permitia à los pobres,que no hiziera,si tuuiera tesoro; y porq̃ tanta prouidencia enguardar, huele a cudicia,cosa tã agena de aquella familia voluntariamente pobrissima,juzgo con Mal.que todo se expẽdiò luego en el templo,y pobres, dexandose Ioseph,como mayordomo, à mejor prouidẽcia en la de Dios, por ser assi gusto de la Madre,y Hijo,y noquerer salirse à fuera de sustentarlos,con el sudor de su trabajo; codicia mas propia de Ioseph, y en que interessaua mas,q̃ en los tesoros del mundo.

Quest. 16. Porq̃ camino boluierõ? No merece tã larga impugnaciõ como haze el Abul.q.56.el delirio que los buelue à su tierra,por Tharso de Cilicia,lugar de donde fue S. Pabl.y mucho mas ignora la Geographia el q̃ los buelue à su casa por Tharsis. Como solo se les intimò, q̃ no boluiessen à la Corte de Herodes,cõ pocas leguas q̃ declinasse de Ierusalen, pudierõ despues entrar en el camino conocido q̃ traxerõ. Por esto no fue necessaria Estrella,que los guiasse,la qual perseuerarìa,si huuieran de tomar desconocidos rodeos. V. si quieres mas al Abul.q.55.y 56.

Como la buelta por Tharsis parece lo q̃ escriue S. Epip. in cõpẽd. Doctor. q̃ los dones ofrecidos por los Magos quedarõ de Abrahan encomẽdados para este fin en deposito de los hijos de Cethura, de quienes descẽdiã los Magos,y erã despojo q̃ quitò à Chodorl. quãdo le diò rota con los otros 4. Reyes en los cãpos de Sodoma; q̃ de padres à hijos se fue encomẽdado la noticia,de q̃ aquel dõ se guardaua para el Messias en naciẽdo. Cosa tan voluntaria, como à nadie persuade, nadie se ocupa en impugnarla.

Si el Euãgelo necessitara,ni aũ para los Gẽtiles de sus testimonios,en Calcidio Philosopho Gẽtil segũ la mas recibida noticia, Scholiastes de Platõ se halla vno q̃ parece Christiano. Dize,pues,in Thimæo. *Est alia sanctior, & venerabilior historia, quæ perhibet ad ort⁹ stella, nõ motus, mortesq̃; denũtiãtis, sed descẽsũ Dei venerabilis, ad humanæ cõuersationis, rerũq; mortaliũ gratiã. Quã stellã, cũ nocturno itinere, suspexissent, Chaldæorũ profecto sapientissimi, & consideratione rerũ cælestiũ satis exercitati, quæsisse dicũtur recentẽ Dei ortũ, repertaq; illa maiestate pueri, venerati, vota Deo tãto cõuenientia nũcupasse.* Esto solo sirue para satisfacer à los q̃ echan menos, no quedasse en los Gentiles noticia de tan celebre jornada; assi por las insignes personas que la hizieron, como por la resplandeciente guia, que pondria como Cometa en cuidado al

al mundo. Por ser como Tacit.14. an.22. Comun opinion de que pronostica mudança de Rey. Assi en los pressagios contra Neron dize; *Inter que & sidus cometes effulxit, de quo vulgi opinio est, tamquam mutationem regis protendat.* Mas parece le quiso aplacar Herodes como Neron, con sangre, ilustre inocente. Assi repitiẽdo prodigios, que amenaçauan desdichas, se voluiò, dize, 15. an. 47. à ver vn Cometa, que siempre Neron aplacaua derramando sangre ilustre. *Fine anni vulgantur prodigia, imminentium malorum nuntia. Vis fulgurum non alias crebrior, & sidus cometes sanguine illustri semper Neroni expiatum.* Parece diò principio Herodes, à esta supersticion dictada de las furias. Y que la solicita inuestigaciõ que hizo de la Estrella, fue por la comun opinion de que amenaça à las Coronas el Cometa. Este anũciò dichas, y comercio del Cielo con la tierra, como aũ Calcydio reconoce.

El Ilustrissimo Obispo del Algarbe Hienonimo Osorio en su elegante hist. del Rey Don Manuel, l. 1. dize, que en el Reyno de Calecud, de la India Oriental, hallò su gran Conquistador Gama, vn insigne templo dedicado à la Santissima Virgen: y admirado preguntò a los que hallò de mas credito, y erudicion entre los Barbaros, y le dixeron; que en los antiguos Anales de aquella tierra, se refiere auer sido Rey de Calecud, vno de los Reyes que Adoraron à Dios Niño, ò à lo menos principal personage de aquel sequito; el qual buelto à su tierra, erigiò aquel gran templo; en que ay vna capilla con especial veneracion de los Paganos, adorando en ella vna Imagen de la Virgen cõ el Niño en sus brazos. Dan credito à esta relacion el Doctissimo Navarro de orat. cap. 21. num. 27. Barradas hic, y otros. Parece favorecer esto la antiquada opinion de San Epiphan. y otros Griegos, de los dos años que los Reyes gastaron en su jornada. Mas dando credito à esta verisimil autoridad, se colige de otras la respuesta. Porque los tres Reyes, y los de su acompañamiento, no solo creyeron, mas procuraron estender la fé en el mundo. Siendo Orientales, pudo alguno illegar en discurso de tiempo, y revoluciones de estados, al Reyno de Calecud, introducir la Fé en aquel Reyno, y darle su gouierno, que defirieron siempre à los mas sabios la Corona. Esto es mas facil, en alguno de los que hazian papel en este real acompañamiento.

Para quanto se enquentre deste genero deuen preuenirse los nuevos en el pulpito, que no es para él, todo lo que para vn libro, donde notando la calidad del fundamento, puede seruirse, y cautelarle la curiosidad. Bueno fuera que porque se halle en San Epiph. lo que dixe de los dones, lo pusieran en el pulpito, vnos que por dezirlo q̃ no es vulgar, son vulgarissimos: como no se aya oido, no reparã en q̃ no se pueda oir. Como joya nos lleuaron à Salamanca poco ha, dos erudiciones, hombres que no tienen la disculpa de nouelos, y se pudiera pensar iban à burlar la escuela de la Sabiduria, sino tuuiera tan assegurado su respecto. Dixoles predicando vno, que Dauid hizo mas en matar à Goliath por primo segundo suyo, que por Gigante. La linea deste parentesco deducia por Orfa nuera de Noemi, q̃ se prueba del libro de Ruth auer quedado sin succession: y quando la tuuiera, que vozes, y q̃ Boozes, no multiplican los Expositores para sacar à Dauid bisnieto de Booz? Esso avràn de buscar para que aquel portentoso pariente tẽga lugar. Aun es mas palpable otra vaga tela del mismo telar, que del cuchillo de Abrahan, se hizo candelero al templo, y deste candelero los clauos de la Cruz de Christo. Entre las obras de Philõ se hallan notadas algunas de vn Pseudo Philon, contrahecho, mas ni en persona desse el tratado que cito. Serà del otro que escriuiò, *breuiarium temporum, qui ab omnibus reijcitur;* como en las obras del verdadero Philon se nota, sin hazer caso, ni aun para que como moneda falsa, se ponga al lado del Pseudo Philon. La impugnacion honraria, cosa que por si haze tantas ruynas. No huuo en el templo con estimacion: y nombre, mas que el candelero de oro: y si le huuiera desse chuchillo en tantas circunstancias venerado, fuera nombrado, y con el otro, y arca, recogido por Ieremias en el monte Nebo. Mas quando tal se hallasse; los Iudios desarian para clavos del que crucificauan como facinoroso, y de mil modos querian infamar, esse Candelero por tan-

tantos titulos comentable? Pues el estilo en que se dize: haze fé de que en ninguna lengua supo hablar, el q̄ supo tan mal mentir: por esto. *Peto ab his* (digo con Tacit. 4. an. 11.) *quorum in manus cura nostra venerit, ne diuulgata, atque incredibilia auide accepta, veris neque in miraculum corruptis ante habeat.* Ruego à los que leyeren mis cuydados, que no antepongan à la verdad incorrupta, nada milagrerà, las pasmarotas increibles, que divulga gente ligera, y con apetito escucha el rudo pueblo.

Excito vltima question. Si el oro ofrecido al nueuo Rey por los Magos era cuñado en moneda, formado, ò labrado en piezas, ò bruto en tejos, ò barras? La razon de dudar, es, porque sintiendo Padres, é Interpretes, no fue en pequeña copia, sino qual convenia à ofrenda generosa por quien la hazia, y mucho mas por el Rey aquien se dedicaua; y suponiendo tambien con los mismos, que la Virgen Madre auia distribuydo este oro quando ofrecio en el Templo 26. dias despues, lo significado en él: no parece esto facil, sino se ofreciò en moneda. No tengo Autor que seguir, assi tampoco quiẽ me contradiga, y lo que dixere no so lo sugeto à mejor juyzio, mas deseo que otro me enseñe, por qualquiera razon, dexarè mi parecer.

Presupongo de la letra, y Catena marginal, con la mente de los PP. Maldonado, que consagraron luego al Templo, y socorro de los pobres, la Virgen, y San Ioseph, quanto los Magos ofrecieron. Añado lo que el mismo nota de San Bernardo, y hallo en sus sentencias cerca del fin. *Obtulerunt Magi Domino aurum, thus, & myrrham. Hæc fortasse pro loco, & tempore necessaria videbantur. Auri precium pro paupertate, Myrrhæ vnguentum ob infantilis (vt assolet) corporis teneritudinem: Thuris odoramentum ob sordidam stabuli mansionem.* Ni se contradize à lo que en el Serm. 2. de Epiph. dixo, reconociendo como todos los demas, en sentido mistico, la significacion destos dones: pues como otras muchas vezes noté, y alguna probé, vna accion misma, ò palabra, tiene dos, y mas sentidos literales, y el espiritual suele ser el primero, y principalmente pretendido. Assi aunque se ofreciessen oro en socorro de la pobreça en que el nueuo Rey se hallaua, no impide que en el principalmente pretendiessen significar la Magestad Real, que en el Niño veneerauan. Como aunque en el incienso primariamente dauan à Dios culto, atendian a purificar de mal olor el establo.

Esto presupuesto, inclinò à que dieron los Magos, no solo oro en pasta, ò texos, sino tambien cuñado en moneda. Mueueme lo primero, porque auiendo ofrecido cantidad, como se infiere del Texto: *Apertis thesauris suis*, y que no podia la Myrra, ni el incienso entrar à componer tesoros, por ser de poco precio, y menos en su tierra, se sigue que en oro venian sus tesoros: y ni entre hombres plebeyos, quanto mas entre Reyes, basta poco oro para llamarle tesoro, y mas tan decantado siglo antes por Dauid, *dabitur ei de auro Arabiæ*. Psalm. 91. 15. Isa, 21. 13. Ierem. y Ezech. A mas de que ni à su autoridad, ni à la Magestad que adorauan, tenia proporcion presente diminuto de oro, como ya noté con Maldonado en la quæst. 15. Pues en gran cantidad ofrecido de tres, si todo fuera en texos, dificultosamente se podria auer expendido en los 26. dias que corrieron hasta la Purificion, como supongo de las questiones 14. y 15. A lo menos sin hazer ruydo de muy ricos la Virgen, y San Ioseph, no podrian, ni ofrecer al Templo, ni dar à pobres tejos, ò barras de oro, y ya vimos, y se verà aun mas en el lib. 4. llegados à la Purificacion, que no solo quisieron ser pobres, sino parecerlo. Si empero fue en moneda la mayor parte, esta se podia echar en el Gazophilacio, como aora en los cepillos de nuestros Tẽplos, sin que se conociesse quien la daua, aunque alguna vez se hazia tambien la ofrenda publica, como consta de la viuda que ofreciò el quarto. Marc. 12. 41. Luc. 21. 2. y en pobres se podia expender sin ruido.

Segundo. Porque si como San Bernardo siente huuo oro en significacion de la Magestad Real que adorauan; y oro en subsidio de la pobreza en que le vian; este auia de ser en moneda; mas proporcionado; mayormente, siendo las

de Arabia como de Plin. y otros consta, las mas probadas, y corrientes en el mundo, tercera, y principal razon: porque en la ley, y pureza de la moneda, explican las Sagradas Letras la pureza de la Fé, y religion; como el estrago desta, en lo viciado de aquella. S. Bas. in cap. 1. Isa. Discurre en esto, y esta claro en el Proph. vers. 22. *Argentū tuum versum est in scoriam: Principes tui infideles, socij furū* S. Th. 2. 2. q. 11. a. 3. in corp. Nota la similitud con que las leyes condenan à muerte, el Herege, y el monedero falso. Ambos cōdenan al fuego: Porque el vno corrompe el sustento de la vida temporal, y el otro el de la espiritual. *Multo autem grauius est corrumpere fidem, per quam est anima vita, quam falsare pecuniam per quam temporali vitæ subuenitur.* Mas aunque con las ventajas que haze à lo temporal, lo eterno, sean dize S. Th. la moneda de ley, y la ley verdadera con gran proporcion, sustenta la vida espiritual la fe sin liga, como la temporal moneda, no viciada. Sandero, l. 1. de org. & progress. Schism. Anglic. Haze triste pronostico à la peruersion de aquel Reyno, por ver antes su moneda adulterada, y tener tanta conexion la ley, y la moneda llamada por esso de ley; Que indica Christo Señor vniuersal, y deuen atender todos los Reyes: Luc. 16. 11. *Si ergo in iniquo mammona fideles non fuistis, quod verum est, quis credet vobis?* Auiendo, pues, entre la fidelidad, y ley de la moneda, tantas correspondencias con la fidelidad, y ley de la religion, quando toda esta ofrenda està significando misterios: no le neguemos este en que los Reyes reconociendo al nuevo Rey, protestan en sus monedas la pureza de su Fé; la ley de su religion, no adulterada, ni con liga, ò mezcla alguna de los errores en que viuieron.

Podria contradezir, que si la moneda ofrecida traia el sello de los Reyes, era menos respeto à la Magestad suprema que adorauan, y no ha lugar dezir, que batieron moneda propia con algua emblema, significatiuo del que sellò Dios el Padre. No dà lugar a esso la celeridad con que partieron, y la estrechez del tiēpo en q̄ caminaron. Mas constandonos de toda la antiguedad, que *Pecunia* tomò el nombre *de Pecus*, porq̄ fue su primera marca, ò sello, vna resezuela; y si preguntamos la especie, nos dize Plinio, lib. 33. histor. cap. 3. y Plutarco in Publicola, que fue de oueja, y cordero la figura grauada en las antiguas monedas. Muy a proposito era para ofrecerse al que tomò esta diuisa en las Sagradas letras, y ningun Geroglyphyco explica mejor que el de cordero sus propiedades. Dellas fueron ilustrados los Magos, y siendo facil ofrecer al Niño Dios, moneda con el emblema que la batiera, si quisiera Reyno temporal. Hallo essa significacion mas, y no solo enquentro en la obgepcion, sino confirmacion, por otra nueua conueniencia, para ofrecer tales monedas. Confirma el Rey Theodorico apud Casiodor. 7. variarum 32. Donde con grauissimas palabras, que luego daré, cautela que no aya vicio en la moneda: y vna de las razones, es tomada de su nombre primitiuo, *pecunia à pecude*; porque en la sinceridad, y pureza del Cordero, y Oueja con que la grauaron, significauan la sinceridad, y pureza que deue tener la moneda. Y ofreciendola con esta estampa los Reyes, dezian mas elegantemente, lo q̄ San Epiphan. libr. 3. hæres. 78. *Mariæ datum est à Deo, vt pareret nobis agnum, & ouem, & ex gloria ipsius Agni, & ouis fieret nobis veluti vellere in sapientia per virtutem ipsius indumentum incorruptibilitatis*: Concedio Dios à Maria, que nos diesse el parto de Cordero, y Oueja, y en gloria de tal Cordero, y Oueja, de su vellocino hilò la sabiduria el ropage de inmortalidad con que nos viste.

Siendo el principal intento deste libro dezir las vtilidades que en cumplir su obligacion tienen los Principes, no es de perder la oportunaninad que dà esta question para tratar vna de las mayores importancias de los Reynos. Vimos por Santo Thomas equiparadas la fé, y la ley de la moneda, por ser esta tan essencial à la conseruacion de la vida temporal, como aquella para la eterna: y por las consequencias que de la vna preuaricacion se infieren à la otra. Cosa cierta, que si ofrecieron monedas los Magos Reyes,

sea

serian de ley, en el peso, y calidad, sin liga, ò falsedad alguna de lo que certificaua el sello. Que potestad, y prouechos tengan los Principes soberanos en batir moneda, han tratado, Theologos, Iurisconsultos, y politicos inumerables, que sin Bibliothecas hallarà el menos erudito à la mano. Baste para los vulgares, el no vulgar Maestro Marquez en su sabio, y elegãte Gouernador Christiano Capit. vltimo, q̃ cita los autores, aunque con no pocos yerros en los numeros marginales; desgracia que todos padecemos en las Imprentas vulgares. Mas como el sol al ponerse, alumbra menos, y haze mas grata su luz, assi este claro ingenio en el occaso de su libro mañosamente se obscureciò, para que no fuesse su luz desapacible. Assi consiguiò, que con dezir en la claridad del romance, muchas mas claridades que Mariana, libro de ponder. con su natural candor, y obscuro latin; este ofendiò con la luz, y de aquel no se han quexado. Tanto vale la pantalla à quien alumbra ojos flacos.

Las proposiciones, que con solidez prueba, son primera que el valor de la moneda, no es artificial, sino natural. Esta sin que la dixesse Aristot. 1. Polit. cap. 6. ni el Consulto Paulo lib. 1. ff. de contrahen. emptione, la razon natural conuence: Porque el Principe, no puede mudar el concepto de las cosas, y hazer que demos estimacion à lo que no la tiene. Podran los ignorantes dexarse engañar con vn real falso, mas en desengañandose, no dan nada por el, sino es que con la multiplicacion suban à igualar muchos vno. Assi oy damos por doze reales de vellon, lo mismo que por 4. de plata, con que se vé, que llamar real ocho piezas, es denominacion que no muda los conceptos, pues para las compras, y ventas, que fue el fin principal que introduxo las monedas, por menos de tres se estiman, y suben las mercadurias en proporcion de lo que baxa de ley la moneda. En que se ve que lo que sirue à las compras, pende solo de la comun estimacion, y no de la voluntad del Principe: y que la moneda es regla de la contratacion: sube, ò baxa quanto se compra, segun es alta, ò baxa la moneda.

Si le preguntan: pues que haze la estampa, ò sello en la moneda? Respõde con Aristot. y San Thom. certificar de su valor; como el signo, y firma del notario publico haze fee, y dà autoridad à su testimonio, como la moneda se instituyò para facilitar los comercios, y si en quanto se compra huuieran de dar peso, y precio al metal, amàs de ser muy embarazoso, era expuesto à muchas fraudes, mayormente en los ignorantes, y rusticos; por esto conuinieron las gentes en marcarla, con que lleuà consigo testimonio de su valor, y peso.

La segunda proporcion es, que los medios en que conuinieron todas las naciones, como necessarios à su conseruacion, son del derecho de las gentes, y reductiuamente de derecho natural; y assi atan las manos al Principe para que no pueda alterarlos. Tal demuestra ser la moneda, sin la qual apenas puede auer comercio, y tan necessaria para la vida humana, dixo Santo Thomas, S. como la Fé para la eterna. Entiendese, vida humana politica, que fue como de brutos la que passò con las comutaciones, ò trueques de vnas cosas por otras.

Destas premissas infiere con Santo Thomas, que no tiene el Principe mas potestad para tassar los metales, que los frutos, y como no obligaria la ley, ni fuera justa, que tassasse la cantara de vino en cien reales, ò al contrario en vno, aceite, trigo, ò los demas frutos. Asi tampoco la que diera tanto valor al estaño, como à la plata: y como esta declaracion fuera falsa, y nadie se rigiera por ella, asi el declarar con la certificacion del sello, que el quarto vale medio real.

Si le preguntan: pues, que es la regalia en la moneda? Y que soberania poderla batir, sino la puede alterar el Principe su precio? Responde, que testificar con su signo en la cosa mas importante à la fé publica; y como el notario lleua justamente derechos de la certificacion que firma, merecen muchos mas los Reyes, assi por la grauedad del negocio que legalizan, como por la autoridad de su sello. De ay que no solo les negò mal Bartulo

las

las expensas que hazen en la labor de la moneda; mas vltra dellas tienen essotro derecho. Y como en las tassas del pan, vino, azeite, &c. Tienen obligacion à proporcionarlas con la estimacion comun prudente, assi en la declaracion que con su cuño hazen en los metales. Porque la potestad en subir, ò baxar la moneda, no es otra, dize, que la que tiene en tassar paños, sedas, lienços, &c.

Si le preguntan: como puede el Principe poner tributos sobre las mercadurias, y vitualias, podra tambien ponerlos en la moneda? Respõde afirmatiuo, mas encarece mucho en esto el tino, y no explica el modo. Ni yo le entiendo; porque como la moneda sea la regla de todas las conmutaciones, sino tiene firme, y estable valor, todo falsea. Y por assegurar su fé, se difiriò à los Reyes esta potestad; dize el Sapientissimo Vazquez in 1.2.d.214.c.6.n.36. Y luego añade. *Rex autem non imponit valorē monetæ, prout eilibet, nulla habita ratione metalli: alioquin omnino iniusta esset æstimatio: sed secundum valorem, & æstimationem metalli, in quo cuditur numus. Quod si aliquid vltra valorem mettalli datur numo, id solum fit, vt & regi, & ministris pro labore aliquid compensetur. Denique ipsi etiam Regi pro tributo, aut quasi tributo, persoluendo, prout ratio ipsa postulat; non autē pro voluntate sola regis imponi potest.* No ha menester romancearse, pues solo contiene lo que se ha dicho, y repite Vazquez de sentir imbariable de los Doctos no venales. Solo estimo en este Text. y Textos, son aqui las palabras de Vazquez, que tambien se embarazasse como yo, en entender forma de tributo en la moneda, y assi corrige; *vel quasi tributum:* O como tributo.

Mas luego halla la comun forma deste quasi tributo diziendo: (*Si, empero, alguna vez el Rey en materia vil manda batir moneda, esto haze solo por alguna necessidad que insta, como suele suceder en vrgente guerra: mas con esta ley y condicion, que despues passado el ahogo, por el dinero cuñado en materia vil,* pague despues otro tanto en materia legal, y de comun estimacion) hasta aqui Vazquez. Donde solo me toca aueriguar, si sola esta forma ay de que sea tributo, cuñar moneda vil, ò subir desproporcionadamente su precio? Entiendo que no ay otro.

Porque si no estan ciertos los subditos, de que los ocho reales de cobre, les han de valer presto ocho de plata, no serà socorro à la necessidad del Rey, sino agrauar incomparablemente su necessidad: y lo que no aumenta, sino disminuye la hazienda Real, mal se puede llamar tributo; Que le empobrece, es claro: Porque es quien tiene mas rentas, quien haze mas compras, y nada vende: y como lo que se le paga es en moneda cuyo real, no vale mas que doze marauedis, siguesse que ha de gastar tres, para lo que le bastaua vno de precio intrinseco: y si como en España, para assistir à tantos estados donde solo corre plata, ha menester boluer à hazer real verdadero, el ficticio de cobre, ya se vé que perdida haze su real hazienda, no digo en el discurso de algunos años, que para sumar esso, no ay guarismo, sino en el mismo en que le hazen pensar le dã seis, ù ocho millones. Verase mas claro en el que solo viue de sus rentas, y tiene, v.g. mil ducados: Estos se le bueluen de moneda legal 360. de aqui ha de pagar la exorbitancia de los precios en quanto come, y viste, y los tributos de todos los oficios. Pues si en mil ducados de renta es tanta la mengua, qual serà en tantos millones? Y con la necessidad de boluer plata, lo que recibiò en vellon; Assi en no siendo real en todo el mundo el del Rey, serà el mas pobre de su Reyno; porque no resarce como otros la perdida de lo que compra, y gasta en lo que vende. Agota el discurso pensar como puede mantenerse en decencia el Cauallero, que no tiene grangeria, y goza dos mil ducados de renta, porque estos se le bueluen 700. verdaderos, y dellos paga en quanto come, viste, y obra, los tributos de todos los oficios. Esto que en el particular pone admiracion, porque sustenta diez personas: quanto la excede en el Rey que sustenta inumerables, y en los abastos de su casa, exercitos, y armadas viene a ser el mayor tributario: y si mas se considera, al fin paga por casi todos.

Salta de aqui à los ojos otra dificultad: con grande se hallarà lance en que vn Rey pueda quitar à todos sus vassallos, Eclesiasticos, y Seglares, la mitad de sus haziendas: que es la que llaman suplantacion en Ingla

te-

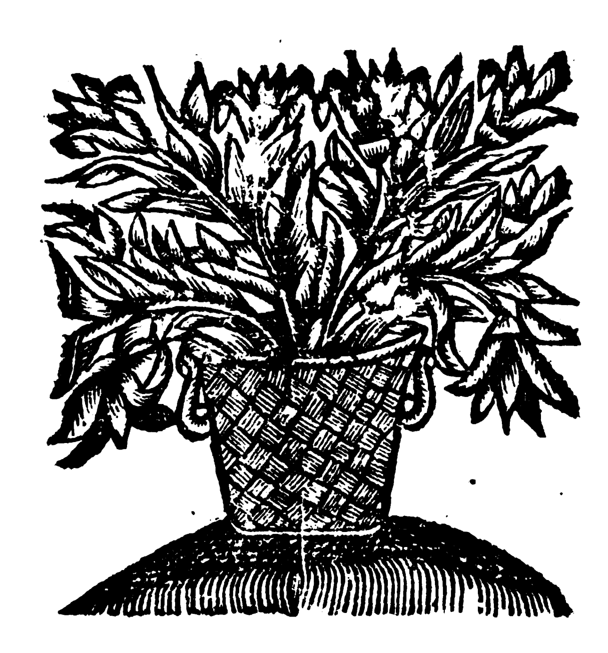
terra para estinguir los Catholicos. Mas concedido gratis el caso; aunque vengan Theologos, y Iuristas del infierno, ninguno dirà, que puede vn Rey quitar cada año la mitad de sus haziendas à todos sus subditos, no para remediarse, sino para destruirse: yà hemos visto que à nadie, mas que al Rey destruye la moneda sin precio; y que al particular le quita de mil, seiscientos y cinquenta: Saquen la consequencia, los que han sacado el prouecho: q̃ nuestros Piissimos Reyes, no han menester la escusa que dà Marquez por sus Magestades, pues es euidente, que nadie sabiendolo, pone fuego à su casa. Si tuuieran algun emolumento, pudiera desmandarse la sospecha: mas no tienen sino perdidas, y mas perdidas; como puede ser voluntario? Los ministros que assi abusaron de la potestad; y confiança del Señor, haziendo se ricos de empobrecerle, y abrassar el Reyno, essos deuen la paga, y sus haziendas paren donde pararen son obligadas a la satisfacion del Rey, y Reyno. Que armadas, exercitos, y presidios, pudiera sustentar con la mitad de sus Rentas, si se pagaran en moneda legal, y de estimacion igual en todo el mundo? Quien sumarà los millones, que desde el año de doze, por el cobre se han perdido? Y los han ganado los estrangeros; que por vn real que se cuña en España de cobre, sellan ellos, y introducẽ mil. Assi podran llamar tributo, y socorro suyo los Reyes de Francia, é Inglaterra, los de España no. A essas naciones se dà mas facil industria, que la de sus buonerias, y nuestra ligereza para sacar de España la moneda de ley. Quiera Dios no nos suceda lo que de los Hebreos dizen Isa. 1. Ezechiel, perder ley, y moneda.

De la pureza desta, Iuzgola de la conciencia el Rey Theodorico, con palabras tan dignas de su Iuyzio, que pueden darle à los enagenados. *Omnis quidem vtilitas publica* (dize apud Cassiod. l. 7. var. 32.) *Fideli debet actione compleri, quia totum vitiosum geritur, vbi conscientiæ puritas non habetur: tamen omnino monetæ debet integritas quæri, vbi, & vultus noster imprimitur, & generalis vtilitas inuenitur. Quidnam erit tutum, si in nostra peccetur effigie?* Quanto pertenece à la vtilidad publica, deue cumplirse con fidelidad, dize el Rey; porque la primera ley del Reyno, es la salud del pueblo: y todo sale viciado, sino nace de conciencia pura. Mas sobre todo se ha de guardar en la integridad de la moneda, en que se estampa mi imagen, y sella la vtilidad publica. Que avrà seguro si en mi cara se peca? Donde avrà verdad, si me hazen testigo falso? Y esto no para enriquecerme, sino para destruir mi patrimonio, y mis Reynos. *Additur quod venalitas cuncta dissoluitur si victualia metalla vitiantur.* Porque los comercios, y compras hazen disolutas, si se vician los metales, que nos sustentan. Es lo que enseña la experiencia, Theologia, y Iurisprudẽcia; que la moneda es firme regla de las commutaciones, compras, y ventas, que todas falsean, en falseando ella. *Quis ergo patiatur vnius esse commodũ, dispẽdia scelesta cunctorum?* Parece que miraua Theodorico à lo que vemos. Quien, dize, sufrira, ver que vno enriquece, con la ruyna de todos? Y que tenga premio, su detestable vizio, que llamo arbitrio. *Vt detestabile vitium venire possit ad pretium.* Si tuuiera por mofa vn hombre graue que le retrataran con viles, irridiculos colores, porque he de sufrir yo que en moneda falsa como si fuera falsario me retraten; y quieran que yo firme de mi nombre, y con mi sello autorice su falsedad. *Nam si vultus cuiuslibet syncerò colore depingitur, multo iustius metallorum puritate, principis gratia custoditur.* Y si ofender à vno castigan las leyes, que suplicio merece el que pecò contra el vniuerso? *Nam si vnum læderet legibus putatur esse damnandum, quid ille mereri poterit, qui in tantam hominum numerositatẽ peccauit?* Al fin concluye, que el nombre *pecunia*, deriuado à pecude, de oueja, ò cordero, ù otra resecuela de ganado, està executando, para que en la moneda se estampe la sinceridad dessos animales; assi conseguirà su vtilidad.

Esta es vna de las cosas q̃ demuestran lo que en otra parte ofrezco, que sin arbitristas, sino con Dotores que ni teman, ni esperen mas que de su Magestad, se puede hazer en breue el mas poderoso Monarcha, y su Reyno el mas opulento. Quien no quisiera ganar albricias con vn hombre ordinario penitente suyo, si le pudiera dezir; amigo yo no os puedo absoluer, sin hazeros muy rico?

Co-

como al contrario nos contrista, que no podamos absoluer, sin que restituya lo q̃ possee. Pues lo primero sucede, y no ay quien quiera ganar con su Mageſtad eſtas albricias, porque de otros ſe eſpera, y teme. Dexo la demonſtracion para quando me la pidan, y à la perſuaſion ſobran las razones politicas que todos alcançan. Para mi baſtarà parecer en eſto, como en otras muchas coſas, Indios de Europa: todas las naciones ricas con nueſtra plata, y oro, quedamos por ſu cobre en que ſe pierde el caudal, y la reputacion. Lo que oimos à Vazquez con razon àque esfuerça aſſientan todos, es que los Reyes tienen derecho à que en la moneda ſe les quede lo que en ſu labor gaſtan, y conſiguientemente lo que en ſu conducion. Eſte gaſto recae en precio intrinſeco de la mercaduria conducida. Aſſi la vara de paño, que en Olanda vale ſeſenta, nos la venden en Eſpaña por ciento: y ſin nueſtra iluſiõ, la que en Segovia ſe dà por vn doblon, en Paris vale ſeis peſos, y en las Indias mas. Pues porque el doblon, y real de aocho ha de valer en Eſpaña lo miſmo que en el Piru, ſiendo tanta la coſta de ſu conducion? Parece cierto que fuera juſto precio del peſo en Europa diez reales, y aſſi le reputan las mas naciones. Creciendo eſto en proporcion al doblon, aumentaua ſu Mageſtad el teſoro, facilitaua ſus pagas, y deſempeño a los deuitos en plata, y conſiguientemente los particulares para la redencion de cenſos, &c. y creciendoles en caſa tanto en eſtas monedas, reſcatauan los ricos la perdida que hizieran en baxar à ſu juſto precio el cobre. A los pobres era muy facil dar ſatisfacion; pues eſtos generalmente quedarian con vn doblon ſatisfechos, y ſobra para eſſo la hazienda que aumentaron, los que hizieron quartos.



CAVTELA DE POLITICOS PROFANOS.

VIDA DE HERODES EL MAYOR.

SACADA DE SALIANO, EN QVIEN ESTA Iosepho, y los demas suparados.

PAra q̃ se cautelen las astucias de profana politica, q̃ insinua el Text. de S. Mat. en este, y el siguiẽte libro, como en la carta de marcar los escollos, ha parecido cõpẽdiar la vida de Herodes, pues el Euangel. saca luz de las tinieblas. En ninguno lograrõ mas feliz sucesso las maximas q̃ prefierẽ à la razõ el estado à la ley, y religiõ, la cõueniencia, pues de hõbre obscuro, y forastero, le sublimarõ al trono, en Reyno opulento, dõde tuuo tesoros, para lo q̃ no parece alcança el señorio de la Asia; y al mismo tiempo se cõfiessa el mas infeliz del mũdo, sin dar passo q̃ no fuesse por espinas, sin tener felicidad, q̃ no cõuiertiesse en tosigo su pecho. Qual mayor q̃ tener por muger à Mariamne la mas hermosa, noble, rica, y virtuosa q̃ tuuo el mundo en aquel siglo? Solo podia crecer esta felicidad cõ la sucessiõ generosa, en que asseguraua el Reyno hereditario por Mariamne. Tuuola en dos hijos de excelso espiritu, y prẽdas, q̃ cultiuadas en la educaciõ de Roma, bastarã à hazer prospera su casa. Pues estos aparatos de la mayor fortuna, trocò su maligna politica, en instrumẽtos de infortunios, en tormẽtos cõtinuos q̃ en discordias domesticas, rasgauã sus entrañas, hasta q̃ al fin passando el cancer del animo al cuerpo, arrojò entre gusanos los intestinos.

Infeliz prosperidad lograr maximas que prefieren à la razon, la conueniencia.

Fue Herodes hijo de Antipatro idumeo de nacimiẽto, de Origẽ Arabe, y por habitacion larga Ascalonita. De todas estas perfidas naciones, se cõficionò su animo doblado: y fue de muchas partes para estragarlas todas mal vsadas. Padre, y hijo por cõueniẽcias de estado, fuerõ de religion Iudios. A la sagaz ambicion de Antipatro, diò libre entrada la ignauia de Hircano, hõbre bueno, peruerso Rey, y Põtifice de Iudea, de q̃ tenia solo el nõbre, y el vso Antipatro, diò a sus hijos los primeros cargos del Reyno: Phaselo el mayor, tenia las armas, y gouierno de Ierusalẽ: el segundo Herodes, aunq̃ de solos 15. gouernaua à Galilea. Para llegar à esto cõ Hircano, estatua, ò simulacro, mas q̃ Rey, no era menester mucha arte; luciò las suyas Antipatro, en hechar del Reyno à Aristobulo hermano de Hircano, à quiẽ por su alto espiritu, ò por el auatido dexamiento suyo, auia cedido Hircano el gouierno. Cõtra Aristobulo encẽdiò zelos Antipatro en los Romanos, como de orgulloso espiritu, y en los Iudios zelo de q̃ su legitimo Rey, no quedasse degradado. A su instigacion reuocò la cessiõ Hircano, y prẽdiò el fuego en aquel animo de hielo. Encẽdierense guerras ciuiles, en q̃ tuuo de su parte Antipatro cõ nombre de Hircano à los Romanos, cocchados cõ los tesoros del Reyno, q̃ repartia como agenos, y tomaua como suyos, para fabricar la fortuna de sus hijos. No sõ del caso los varios sucessos desta guerra, y la iniquidad cõ q̃ Põpeyo prendiò debaxo de seguro al Principe Aristobulo, cõ sus 4. hijos, y los remitiò à Roma, para q̃ la infidelidad fuesse aparato de su triunfo. Vitoria propia de la malignidad de Antipatro, q̃ engẽdrò en el Romano difidencias, del fiel, y legitimo Rey, y grãgeo cõfianças la perfidia. Esto, y el desacato al tẽplo, mas q̃ el exercito de Cesar fulminò su fortuna. Mas apenas sorbio el viẽto de la fortuna, quãdo tãbiẽ el veneno q̃ le brindò en vn bãquete, otro q̃ aprẽdiò dél las artes de la perfidia; tiene muchos discipulos, para q̃ no falte el sueldo que merecen sus maestros.

Origen de Herodes.

La sedicion toma honestos nõbres.

Para vn traydor, nunca faltan dos alebosos.

Quedarõ en los cargos q̃ he dicho sus dos hijos Faselo, y Herodes aunq̃ tan mozos, no menos diestros q̃ el padre en tomar la sõbra de Hircano, para encorporarse el Reyno. Heròdes de 15. años en su gouierno diò las primeras señas del natural sanguinolento. Prendiò vn insigne vandolero, llamado Ezechias, que infestaua las comarcas de la Syria, y con el no solo los de su compañia, mas à quantos hallo indiciados de darle auxilio. Sin aueriguacion de causa, ni guar-

Los gritos de los pobres oprimidos, hazen exercito inuencible contra el tyrano.

guardar forma de juyzio, los justiciò à todos. Eran muchos inocentes, cuyas madres no hallãdo en el Rey fantasma justicia, la pedian à Dios con gritos en el templo. Importunados, y timidos los del consejo del Sanedrin, mouieron à Hircano à que llamasse à Herodes à dar razon al consejo, de accion tan precipitada, y cruel. Vino Herodes bien assistido de los principales cabos de la milicia, que bastauan, si la huuiesse menester à la violencia, y no descubrian con el numero abierta resistencia. Entrò con esta tropa en el Senado, vestido de purpura, y con denuedo de quien mas iba à juzgar, que à ser juzgado.

Los que temen mucho à hombres, no temen à Dios.

Turbados los ancianos del Sanedrin, no se atreuieron à desplegar los labios: Solo Samea temeroso de Dios, y sin temor de hombres, dixo: No me espanto q̃ venga con escolta este jouē; pues cada vno haze lo que puede para su seguridad. Lo q̃ menos puede sufrirse, la arrogãcia del trage; quãdo los demas reos con el luto, el descuydo del cauallo, la compunciõ del semblante, concilian misericordia, este crespo, altiuo, cõ galas, y rostro festiuo, la desprecia. Si le guardais la vida, os quitarà las vuestras: templais el azero, que os cortarà las cabeças. Pareciò profecia la de Samea, porque todos aquellos juezes murieron en breue tiempo à manos de Herodes, menos Samea, cuyo valor, y virtud, se hizo amar, y temer del enemigo. Con la valẽtia de su razon, salieron los de mas del pasmo: inclinauan à condenar à Herodes; mas Hircano alçò el consejo, remitiendo al dia siguiente la resolucion meditada: y aquella noche diò auiso à Herodes para que se pusiesse encobro. Esta es la piedad impia de los bonissimos: sin corazon, ni aun para ser malo, fomenta en el seno los hueuos de la serpiente para que se multiplique. Herodes sin miedo de fugitiuo, con audacia de inuasor, tuuo ossadia para espantar à Ierusalen con exercito formado en la Celesyria, donde le hizieron prefecto los Romanos, à quienes siempre se arrimò como la hiedra al muro.

La pusilanimidad hazelera el mal q̃ teme.

Piedad impia la proteccion de facinorosos.

Rebueltas de Iudea en q̃ se anegan los mas, y Herodes toma puerto.

Escaparon de la prission Romana los dos hijos de Aristobulo. Alexandro el mayor heredero de su padre en la desgracia, con mas animo que fuerças, intentò recobrar el Reyno. Opusieronsele los dos hijos de Antipatro, confederados con el Romano. Quedò Alexandro en el campo; huyò su hermano Antigono, y moniò en su ayuda con grandes promessas à los Parthos. Entraron poderosamente en Iudea agregandose à Antigono los naturales, mal sufridos de la tyrania con que vsurpauan con el Rey estatua, el Reyno los Estrangeros. Huuieron los Parthos con dolo à las manos à Hircano, y Fasselo. Este al despecho de verse prisionero, se matò dando por las paredes de cabeça. A Hircano cortaron las orejas los Parthos, à persuasion de Antigono sobrino, y nieto suyo, para que assi quedasse al Pontificado inhabil, como mutilo, y le lleuaron consigo, dexando à Antigono en el Reyno. Herodes con dificultad escapò de los contrarios, y poniendo en Massada, Ciudad fuerte, su familia, a cargo de Ioseph hermano suyo, passò a valerse del Arabe, que no se atreuiò a darle auxilio, por no romper con los Parthos. Despedido, prosiguiò su viage à Egypto, y no hallando yà alli à Antonio, con recomendacion de Cleopatra, passò en su seguimiento à Roma. Alli con su artificio, dadiuas, y promessas, à que hazian fee larguezas, con que su padre, y él, à costa de los Iudios, como quiẽ daua de ageno, grangearon à los Romanos, (veucidos solo destas armas, en aquel tiempo) captò el patrocinio de Antonio, vnido entonces, por conueniencias de ambos con Augusto: meditando cada qual la oportunidad para tragar al otro, se sobornauan mutuamente falsos, con lo que no era suyo. Assi concurriendo Augusto, hizo Antonio declarar Rey de Iudea a Herodes en el Senado, y Antigono enemigo, como confederado con los Parthos, y sedicioso.

Partiò luego de Roma Herodes cõ ordẽ à Vẽtidio, y Sosa, Capitanes Romanos en Syria, para q̃ le pusiessẽ en possessiõ del Reyno. Entrãdo en él se le agregarõ los de su facciõ, q̃ juntos cõ dos legiones q̃ estauan à cargo de Sosa (Ventidio se ocupaua en las frõteras cõ los Parthos) comeςò a allanar la tierra. Llegarõ cerca del otoño à poner sitio à Ierusalẽ, cuyos muros demolidos por Põpeyo, de algun modo aula Antigono reparado. Mas le defẽdiò el oro q̃ embiò à Sosa para eneruar sus azeros. Assi buscãdo este causas, en el tiẽpo, y vituallas, leuãtò el

Los politicos emulos, recrudecen el odio quãdo hazen agasajos.

Mas victorias cuenta el oro, que el azero.

el sitio, y alojò para el imbierno el exercito. Herodes no cessò en él, de recuperar otras plazas, y sacar dinero de las Prouincias, y remouio de Massada à Iericò su familia.

Para la primauera, auia ya buelto Antonio a la Asia, y puesto assedio à Samosa Ciudad ocupada del Partho a la ribera de Euphrates. Pareciò al astuto Herodes, que no retardaua su possession en el Reyno, diferirla vn verano, por ir à assistir à Antonio en aquel sitio: lleuò lo mas escogido de su milicia, que engrossò al passo de Anthiochia, con los que de aquella Ciudad se le agregaron, hallando cō boy seguro, para marchar en obsequio de Antonio. Dexò en la partida lo q̄ gozaua del Reyno, à cargo de Ioseph su hermano, aduirtiendole q̄ no vniesse à las manos con Antigono, hasta q̄ diesse la buelta. No guardò el orden, y en vn enquētro con Antigono cerca de Iericò, vino à sus manos. Cortole la cabeça, q̄ rescatò, como preciosa reliquia su hermano Ferora, quarta viuora, ò cabeça del pōçoñoso Antipatro multiplicado en tales hijos como Hydra. Boluiò Herodes con Antonio à Anthiochia, y entrado yà el tercer año despues de su nōbramiento en Roma, puso todo el calor del verano en ocupar à Ierusalen. Sitiola con los naturales de su sequito, y las legiones Romanas que regia Sosa, y à gastado el soborno, con que le hablādò Antigono, duro executor de la voluntad de Antonio, y Herodes: la voluntad que se vende, con el dinero se gasta.

Cōtra orden si no castiga el sucesso, ha de castigar el general.

Los interessales, no duran en amistad en gastādo el interes.

Durante el assedio de Ierusalen, q̄ se alargo 6. meses, defendiendola obstinadamente los sitiados, pareciò à Herodes expugnar los animos, mejor q̄ los muros, celebrando con Mariāne el matrimonio, q̄ sin corazon, ni pūdonor Hircano, sujeto à la voluntad de Antipatro, y sus hijos, se embilecio hasta capitular con Herodes à su nieta Mariamne hija de Alexandra, y de Alexandro sobrino, y yerno suyo, hijo de su hermano Aristobulo. Quitādo del medio à Antigono, no quedauā de la sangre real de los Assamoneos, ò Machabeos, mas q̄ Mariāne, y vn niño hermano suyo llamado como su abuelo Aristob. Esta Princesa en la hermosura fue tal, q̄ Gelio explorador de las bellezas del mundo, en gracia del antojo de Marco Antonio, le dixo, auiendola visto, q̄ las de mas mugeres parecian de tierra, sola Mariamne era celeste, y nacidā en aquel orbe: la discrecion, y magnanimidad varonil, como diran los sucessos juyzio, y retiro tal q̄ la tuuiera por anciana quiē no viera su hermosura, nūca mejor vista q̄ recatada: nobleza la mayor de su naciō, y por dote, el derecho de vn Reyno, q̄ bien administrado fue el mas poderoso del mundo. Cō estos dotes q̄ no auia en la tierra quiē la mereciesse, se diò no al mayor Principe, sino a vn hōbre de fortuna de quien se ignoran los Abuelos, y de las peores costumbres, siendo ella exemplar de virtud, fue poner el panal en la boca del Leon; la rosa entre las espinas, la serenidad en los vracanes, el Sol en las opacas nubes. Este es el hado de las mas excellas prendas, con prouidencia mas q̄ permisiua ò para poner las tre à tantas velas; ò para acreditar la solidez del ayunque paciente, con la violencia del pesado martillo: Mas venciēdo estas desigualdades, el interes de los deudos, à quienes cōtra su inclinaciō doblò el rendimiēto de la docil doncella, fue exemplar à la paciencia, y escarmiēto a los q̄ estiman en mas los interesses, que la persona; sin la qual no ay estado feliz. Pareciò à Herodes, q̄ decorado cō este matrimonio, no despreciariā los Hebreos su sangre plebeya, y q̄ la fuerça de las armas le honestaua perteneciēdo à su muger, y hija del hermano mayor de Antigono, el Reyno, y mitigaua el odio de Estrangero, pidiēdole por su muger, legitima heredera. Con estas machinas boluiò de Samaria donde celebrò esta boda, à dar calor al assedio. Al fin entrò por fuerça la Ciudad S. él, y el Romano vengaron la resistēcia haziēdo sus calles, y plazas sepulcro estrecho de tantos muertos. Preso Antigono le embiò à Antiochia à Marco Antonio q̄ le hizo degollar, para assegurar dél todo à Herodes. Fue la primera persona Real q̄ justiciarō los Romanos. En la expugnaciō de Herodes, entre los de autoridad, era Samea el vnico q̄ persuadia à q̄ le abriessē las puertas: reconuinierōle con el pronostico que hizo dél quādo fue tansolo como en este dictamen, de parecer que le condenasen, por la injusta muerte que diò à tantos, en el caso de Ezechias; y q̄ el seria el primero que degollasse. Respondiò: Nuestras culpas han prouo-

La hermosura, y discrecion, infaustas.

Casamiento de Herodes; vēdido Hircano su sangre.

Los vicios del Reyno, solicitā el cetro para el pecr.

cado de modo la indignacion de Dios, q̃ no puede escusar su justicicia y no ha hallado peor Rey que darnos, ni mejor azote que Herodes: Hagase su voluntad. La virtud, y entereza de Samea fue aun de Herodes venerada, y a todos los demas del Sanedrin quitò la vida. Mas mueren al miedo, que al valor.

Ya llegò la fortuna deste Politico à lo alto de la rueda: Veamos como goza la felicidad cõ la Reyna de mas prendas del mundo. La arte con que trocò en rosas las espinas, passò luego, como suele, à trocar en espinas las rosas. Exercia oficio de Pontifice Ananelo Iudio obscuro, sustituto de Hircano irregular, y prissionero en Babylonia. No le podia sufrir Alexãdra, orgullosa, altiua, imprudente, q̃ en todo parecia suegra, y no madre de Mariamne. Crecia su dessazon cõ la edad de Aristobulo su hijo, à quiẽ pertenecia el Pontificado. Entraua en 17. años, edad bastante en aquella imperfecta Iglesia para exercer tãto oficio. Criauase el Iouen en el Palacio de Herodes, y quãtas vezes le via, tantas se le presentaua memorial de su derecho. Atizaua Alexandra à su reportada hija, para q̃ pidiesse à Herodes la tiara para su hermano. Mariamne hallãdo oportunidad hablò al marido en esto, cõ todas las valentias de eloquencia q̃ le ministrauan los destrozos de su casa, q̃ solo en este renuevo podiã tener alguno reparo; la energia de su discreciõ y la persuasiua del mas elegãte semblante, lleno de magestad apacible, y cariñosa; como si el avocarse cõ Herodes, no fuera poner boca à boca a vn cuerpo muerto, vn viuo. Mostrose obligada la serpiente del cãdor de la paloma, y luego hizo disponer cõ gran pompa la consagracion del cuñado Aristobulo: à que precedio vna meditada oracion, notando el ingenio inquieto, y sedicioso de su suegra, q̃ no pensaua, sino en quitarle el Cetro, cõ tantas fatigas conquistado, y hazerle mal casado, con grã perjuyzio de sus inocentes hijos, y de todo el Reyno, cuyas riendas queria poner en la mano de vn rapaz. Que su intento en la subrogacion de Ananelo, fue solo para aguardar la edad cõpetente de Aristobulo: mas ya lo atropellaua por sossegar el espiritu de Alexãdra. Confessò ella su precipitaciõ, y disculpola con el afecto de madre, y el derecho de su hijo al puesto. Mas la experiencia confirmo, q̃ los q̃ estimulados de su orgullo, ò el ageno, se adelantan à sus propias esperanças, se pierden cogiendo sin sazon, lo q̃ vagorosamente consiguieran con seguridad. La fruta que se cogiò verde, es la que primero se pudre. Ya sentia este agrio la prudente Mariamne, y teniendo por sospechosa la felicidad, no soltò como su ambiciosa madre, la rienda al alborozo, mas preuino el animo para quando fuesse victima el Sacerdote.

Llegò la festiuidad de los Tabernaculos, vna de las tres celebridades de los Hebreos, en q̃ diò principio Aristobulo cũplidos 17. años, à exercer su oficio con la solenidad de tantas circunstãcias. Adelãtose à la edad la gallarda estatura, y en la hermosura del rostro, sin degenerar lo viril, se parecia à su hermana. Aumentando esplendor la dignidad, y ornato pontifical, saliò al tẽplo como el sol quãdo disipa vn horrible nublado: y como al sol se despliegan las rosas encogidas al miedo de la noche, assi los animos de los Hebreos helados à la sõbra, y espanto de Herodes, se desavotonaron desojados en Aristobulo. En todos hablaron los ojos, puestos en él con las esperãças de Señor natural; explicauanse en muchos con lagrimas alborozadas, rocios de primauera, cõ sol agua, ò risas de la aurora cõ llãto. En otros prorumpia à vozes el afecto. A Herodes sagaz espia de los mouimientos del animo: menos señas le bastarã para arder en zelos deste aplauso, rezeloso de que creciẽdo en años, y autoridad Aristobulo, hallaria prõto el pueblo para recobrar su Reyno, no se cõtentando con el pontifido. Ni los Iudios con tã viuo recuerdo de los gloriosos Machabeos, sossegarian hasta sacudir la opresion del Extrãgero Plebeyo; con que aunque la modestia de Aristobulo quisiesse parar en la tiara, sus naturales le inquietariã hasta vnir en ella como sus abuelos, la Corona. De quien mas recelaua de Alexandra, de natural inquieto, en quien predominauan las flaquezas del sexo, tanto como las altiuezes de la dominacion. Puso à madre, y hijo espias, por quien ni accion, ni palabra descuydada, dexaua de passar à su noticia siempre agrauadas, como es estilo destos tratantes en chismes ha.

Negocia la ambicion anticipada, su muerte en lo q̃ adelãta.

En el sucesso prospero, deue preuenirse el aduerso.

Entra Aristobulo en el pontificado.

Los aplausos del pueblo son ominosos.

Los que maquinan cõtra al incauto, quieren saberlo que dize, y no atajar las quexas.

hallados para encender disensiones. Estrechaua à Alexandra las salidas de Palacio, que era prision dorada con tantas guardas. Su impaciencia ardia con menos centellas, y quiso mas guerra rompida, que insidiosa paz. Herodes, que hondamente fomentaua la ofension, por sus confidentes, que fingian serlo de Alexandra, arrojaua estimulos à su desazon, queriendo mas saber lo que dezia, que atajarlo. Alexandra aconsejada de su impaciencia, tomò resolucion como de tal juyzio. Escriuiò à Cleopatra Reyna de Egipto, y señora de la voluntad de Marco Antonio, à cuyo arbitrio estauan las Prouincias del Asia, pidiendola fuesse su asilo, que para la proteccion de personas Reales oprimidas, la auia Dios hecho tan gran Reyna: que con su licencia, y ayuda se passaria à Egipto con su hijo. Facilmente creyò Cleopatra lo que dezia de Herodes, de quien sabia tuuo atreuimiento, y perfidia para aconsejar à Antonio la matasse: y lo quiso executar por si, en ocasion que passò ella por su Reyno. Abriò con grandes señas de volũtad, puerta al refugio, quedando por cuenta de Alexandra llegar à vn Puerto de mar, y de Cleopatra tener alli Baxeles en que conducirla à Egipto. En esta resolucion turbulenta, se recatò de la serenidad de su hija Mariamne, mirando como sospechosa la prudencia que podia reportarla. Al hijo Aristobulo, con el riesgo de su vida, opresion con que estauan sus passos sojuzgados de malsines, que de su incauta edad, tomauan, ò fingian enconos con que encancerar parentesco tan odioso como el del cuñado, en el punto de mas zelos à la corona, persuadiò à que solo en la fuga podia tener seguro. La execucion era dificil, por tener Herodes minados todos los confidentes. Mas para esso son los ingenios de las mugeres, dixo Alexandra, a quienes nunca falta inuencion para conseguir su antojo, ò interés. Hizo disponer con mal aguero dos feretros en q̃ pensò salvar la vida en la muerte, caminando assi de noche al puerto: como esto no podia ser sin confidentes, y eran tantos los perfidos (del vicio que en el Rey predomina, està los mas infectos) luego supo Herodes toda esta trama, y no quiso atajarla, hasta el vltimo acto de la tragedia. Puso mas vigilãcia

Inuencion arriscada del antojo mugeril.

en las espias, para q̃ ni cõ las sombras de la muerte en el ataud, se le escapassen las vidas. Assi cayeron en sus manos los feretros en q̃ iban madre, y hijo, y con onda disimulacion reconcẽtrando el odio determinò, no darse por entendido con mas demostraciõ, q̃ bolverlos à palacio, y tenerlos con mas vigilãte custodia, contento de la interpresa.

Passò tiempo en que ya parecia estar olvidado: passò con artificioso agrado al quarto de Aristobulo. Combidole à vna recreacion con otros muchos señores mozos que le festejassen. Hizo juego de pelota, paraque se encendiesse el natural ardiente de Aristobulo, despues meriendas de cosas fiambres, en que tenia preuenidos muchos, que con los brindis, hiziessen exceder à Aristobulo. Luego otros que arrojandose à bañarse combidassen al agua elemento infiel, con quien se auia confederado Herodes. El Iouen abrasado del calor, y el exercicio, facilmente se dexò prouocar de la juuentud ligera. Echole tambien à la agua, à donde estauã preuenidos para que trebejando en ella le ahogassen. Assi se executò como por burla, y entretenimiento, la muerte mas atroz, haziendo Herodes la agua complice en la perfidia, que nunca pensò labar. Para esto condensò los nublados de su simulacion, hasta rebentar en este espantoso trueno, y rayo que hizo ceniças el mas limpio acero, dexando la bayna ilesa. Asi cõmo exhalacion resplandeciente acabo de 18. años, y el 1. de su Pontificado, el esplendor de la naturaleza, el que merecia juntar la diadema à la tiara, el Epilogo de los Heroes Machabeos, en cuyo generoso espiritu reuerberauan. Corriò luego à Ierusalen la triste nueua, sin voz, ni haliento. Quedaron como si cada vno huuiera perdido à su primogenito, ò les auisassen q̃ Nabucodonosor bolvia del otro mundo, mas enseñado a ponerles fuego, y estaua ya à las puertas. Atonitos andauan por las calles sepultando callados sus gemidos temiendo dar señas de su indignaciõ, ò tan faltos de haliento, que ni suspirar podian, ni ojos quedaron para llorar, auiendose lleuado los de todos Aristobulo. En Alexandra passaua el dolor despecho, el despecho à desesperacion, y arrebatada destas furias tomarà por si la muerte,

Lame el lobo al cordero, quando el perfido alaga al inocente.

Muerte aleue de Aristobulo.

Ni libertad de ala lagrimas el tirano.

Carillo de Ormaza, in Mat. c. 21

te, sino la reportara Mariamne; bien que con dolor incomparable; por ser su hermano el deposito de su coraçon, verdadera imagen, y parte de su alma, y cuerpo, vnica esperança de su demolida casa, Religion, Ley, y Reyno; que todo por este Iouen pensaua salir de las ceniças, à mayor lucimiento. En este descabellado sentimiento estaua Mariamne junto al cadauer, como sombra de aquel cuerpo: junto Alexandra, como cordial confortatiuo de su coraçon: Iunto à Herodes, como la calma inmediata à la tormenta. Mas su gran virtud, que solo tenia la voluntad de Dios por norte, y gouernalle, siguiò sin resistencia su disposicion permissiua, sacando bien de los males; quando su madre los agrauò repugnante: siguiò arrastrando el hado, y padeciò mala, lo que podia hazerla buena. Vna sacò de la piedra miel, otra la miel haze piedra. Mariamne hallò consuelo à tanta perdida, en no quedarle con quien partir la aficion, que solo en Dios queria: enjugò el llanto guardandole para las culpas que solas remedia, agrauandalos otros males; y para todos ay lagrimas, y no para lo q̃ enmiendan. Tuuo las del cocodrilo Herodes, haziẽdo mas demonstracion que todos al sentimiento. Nadie mas ambiciosamente, llora, que quien esta en lo interior contento. *Diò el pesame, con lagrimas à la Reyna, y a su madre diziendose auergonçaua de estàr tan inferior al pesar, quando debia tener baliento para partirle con su desconsolada madre, y muger, que no hallaua otro consuelo, sino que està incomparable perdida repro ducia en el nueuas obligaciones de hermano, y esposo de Mariamne; hijo y criado de Alexandra, renaziendo en el las obligaciones del malogrado; de que solo queria ser heredero.* Ordenò superstiosamente dolorido el funeral aparato; excediendo quãto se auia visto, como siempre quiere le postrera adulacion. Mas no ay artificio, para que no escupa à los labios la calentura, y escudriñando todos, el semblante de Herodes conocian aun los sencillos lo falso.

El llanto agraua todos los males, sino el de la culpa, y solo para esso falta.

Ambiciosamente llora el que mas alegre està con la desgracia.

Alexandra, que no dudaua de què nube saliò aquel rayo, determinò fingir con el fingido; hazerse desentendida, para atender con logro à la vengança, y condenso, como su enemigo, en la dissimulacion el nublado para fulminar sin trueno. Escriuiò, en recobrandose, a Cleopatra, cõ lagrimas de sangre, dando cuenta de loq̃ auia passado, con los acres estimulos, que da el Iusto dolor à la eloquencia. Prẽdieron en la Reyna de Egipto, polvora antes dispuesta para volar a Herodes: y à él para este tiempo auia conseguido de los Partos la libertad de Hircano, cuerpo sin alma que no tenia mas mouimiento, que el Herodes. Dauase por seguro en la artificiosa representacion con que auia llegado al Catastrophe de la tragedia. Mas Cleopatra no cessaua de romper los oidos de Marco Antonio, con lamentos de tã atroz alebosia: *Que no podia sufrirse tuuiesse el Cetro en Iudea vn Estrangero mal nacido, que pensaua assegurarle con la muerte del legitimo heredero: Que de hombre tan infiel y atroz, como podia fiarse? El que oy cometiò assesinato contra el Pontifice su cuñado, harà lo mesmo con vos, si espera dello interes.* No oia esto cõ gusto Antonio por ser su hechura Herodes, y hazer necio empeño los Principes de mantener ruynes elecciones. Mas à la importunacion de Cleopatra, hizo juramento de aueriguàr la causa, y castigar, si hallaua culpado à Herodes; como pedia el publico elcarmiẽto. Citole à Laodicea, paraq̃ diesse razon de si. Quedò atonito con este espantoso trueno, considerando que su ser pendia de Marco Antonio, y este en aquel tiempo, no resolvia mas que al gusto de Cleopatra, su mortal enemiga, y que fracasando el, adelantaua los antiguos designios de juntar à su Reyno de Egipto el de Iudea. Espantauale la sombra de Aristobulo, y los gritos al Cielo de aquella inocente sangre. Mas q̃ todo le heria, saber q̃ Antonio, tenia por fruto de su fortuna desfrutar todas las bellezas Reales: que le auian lleuado el retrato de Mariamne, los exploradores de incentiuos à su concupiscencia, y auia con pasmo celebrado là valentia del retrato: que no perderia lance tã justo de quitarle la vida, teniendo el mejor parecer del mundo, por premio de su sentencia, aun mas que por alegato. Assi el seria victima à los amores de Antonio con diferente razon que lo fue el Pontifice, de su embidia. Andaua assi vacilando, sin hallar medio con que no re-

La dissimulaciõ arma poderosamente al mas flaco enemigo.

Haze reputacion necia el poder, de mantener hechuras que desacreditan la mano del Artifice.

Espinas que siembra en su coraçon la perfidia.

recayesse en las puntas de lança que merecia. No hallò otro que trampear la jornada. Instaua Antonio, à que comparecießse, por las sospechas que aumentaua su afectada dilacion, y la priessa que corria su jornada cõtra el Partho. No pudiendo ya pretextar más dilaciones, dispuso el viage encomendandose à las artes de su embuste que le comboyassen. Despidiose de Alexandra sin dar alguna seña de cuidado, ni quexa: De Mariamne con alegria, como si fuera à vnas fiestas, de que luego bolueria à la fidelidad de sus brazos. Mas à los propios de su sangre franqueo las confianças de su cuydado.

Dispone Herodes su viage à comparecer delante de Antonio.

Tenia en la Corte, à su madre, y à su hermana Salome muger astuta, otro hermano Ferora, y vn tio llamado Iosepho; no hizo aora caudal de su primera muger Dorce, ò Dora, ni del hijo della Antipatro. A los de su sangre encargò la vigilancia, en notar quanto mouiessen, los que le auian armado aquel nublado. Al tio Iosepho diò mayor encargo. Que si no salia bien de los lazos que auian puesto à su inocẽcia, luego que oyesse su muerte, la diesse tambien à Mariamne; para que le hiziesse en el otro mundo compañia (con esta groseria discurren en le otra vida los politicos que solo saben desta) y no gozasse otro su belleza. Quedò atonito el tio con tal orden; mas ofreciò executarle caso que llegasse à tal extremo; que no temia; porque su gran fortuna le sacaria desta borrasca, como en las demas al puerto. Partiò mostrando tanta seguridad en el semblante, quanto en el animo temor: A todos daua esperança, y lleuaua en el pecho desesperacion. Llegò à Laodicea machinando por el camino, y hallò halla mas probauça de la q̃ temiò, del cruel homicidio. Demostrauasse mas claro que la agua en q̃ le ahogò la juuentud del seno, y confiança de Herodes. Aquellas insaciables fauces, q̃ desde su juuẽtud avriò para tragar el Cetro de Iudea, dauan aora gritos cõtra él. No se atreuio à pedir à los Romanos mas que en gouierno aquel Estado, hasta que adoleciesse legitimo heredero. Este creciò en Aristobulo, à quien diò el Põtificado solo por sosegar la quexa del Reyno; mas viendo la acepcion con q̃ en la funcion primera auassallò las voluntades, no le cupo en el pecho la rabiosa embidia: y luego vomitò contra él, y su madre tal veneno, que no hallaron modo de saluar la vida sino entre los muertos: guardandola en los feretros: Que no teniendo Herodes mas ley que la conueniencia, ni pudiendo assegurar la Corona viuiendo el heredero, de tanta acepcion, y espiritu, que ganò la fama antes de la experiencia, no sossegaua hasta cortar este renueuo. La sangre, la sombra, y la imagen de Aristobulo, cuyo retrato auian lleuado poco antes a Egypto, por su singular gentileza, dauan vozes à la justicia, y colores à la rethorica. Contra tanta bateria se auia ingeniado bien, Herodes en su artificiosa eloquencia, y en modo humilde, y modesto hablò delante de Marco Antonio, y sus Iuezes.

Todas las maximas de politicos bastardos consisten en parecer otros.

Yo, dixo, no recibi el Cetro de mano de Hircano, ni de Alexandra; assi, ni à ellos ni à los de su sangre, tengo porque embidiar, y menos porque temer. Vos sabeis clarissimo Marco Antonio, que de vos me vino, que en vos tuuo principio, y fin mi ser: A vuestros pies bueluo el que medisteis, no teniendo mas vtil que seruiros con la vida, y Reyno. No me espanta la muerte, sino que auiendo tantos caminos llanos para ella, se tome vno tan escabroso y torcido, contra mi reputacion, que estimo mas que la vida. El artifice desta trama, es Alexandra, que como para hazer fuga à Egypto fingio peligro en la seguridad, aora busca seguridad en el peligro. Para todo la he dado libertad sino para arruynarse, como por tantos descaminos ha pretendido. Si yo no amara mas que ella à su hijo, no le diera sin hedad competente el Pontificado. Si me recelara de sangre hereditaria, no huuiera à tanta costa rescatado à Hircano de Babilonia. De natural dulcissimo de Aristobulo, a quien no puedo nombrar sin lagrimas, teniamos bien conocido, que ni el sedicioso espiritu de su madre le podia malear. Muriò en su passatiempo, entre la juuentud con quien cada dia se entretenia; en la agua elemento infiel, que tantos ha sorbido, sin dexar contra nadie sospecha: y quiere Alexandra que dè yo razon desta muerte, como si fuesse arbitro de las olas, ò le huuiera combidado a ellas, y no su antojo; ò no fuesse el que mas sintio perder hijo, hermano, y amigo en quien esperaua el mas seguro apoyo de mi gouierno. Acumulò su artificioso descargo, con la rethorica de las manos, quanto mas rapaces

Hurtan para gobernar, y son absueltos cõ mayor delito.

ces de lo ageno, mas largas en dar quando le importaua. Lleno de dones los principales amigos de Marco Antonio, que instado de todos, aplacaua à Cleopatra; diziendo que le hazia odioso, entrando la mano en Reynos estraños: que auia menester los del Asia, y no le conuenia enagenar, ni estinguir el que era tan fiel hechura suya.

Esparecen diuersas nueuas para espiar por los semblantes los animos.

Durante la conferencia en Laodicea, corrian diuersas nueuas por Ierusalen de la muerte de Herodes por justicia de Antonio, ù de su vitoria, fabricas del afecto de cada vno, ò industria de los confidentes del tyrano, para inuestigar los de todos; à que se daua fee con la voluntad mas que por el juyzio. El tio Iosepho assistia à la Reyna con sincero afecto enamorado de su rara belleza, y virtud; tan simplemente, que encareciendo vn dia lo que Herodes la amaua, y contradiziendo Alexandra, que se hallò presente, con el amargor picante de su ingenio; comprobò Ioseph lo que afirmaua, diziendo; es tanto lo que la ama, que ni en la otra vida quiere estar vn punto sin la Reyna; y assi me dexò orden, para que en sabiendo su muerte, se la diesse à Mariamne para que passasse à hazerle compañia. Essos amores creo yo (dixo entre si Alexandra) desta furia infernal: y quedaron madre, y hija atonitas en la encomienda. Solicitaua con importunacion Alexandra à Ioseph, para que las entregasse al Coronel Iulio, que en aquel Pais regia las legiones Romanas, pensando desde alli passar à verse con Marco Antonio, para quiẽ lleuaua en la hermosura de su hija, memorial, y machina à que sin duda se rindiera. Mas desfavoreciò Dios, y la virtud de Mariamne, tan torcidos medios, que solo fueron para echar en la calle la pasion de suegra.

En este tiempo, no obstante la enemiga de Cleopatra, saliò Herodes absuelto, guardando Dios aquella vida, como la de Cain, en las sombras de la muerte, para castigo de muchas, y mayor suyo. Boluiò à Iudea. Salierõ à recibirle su madre, y hermana Salome, que con auersion de cuñada, no solo dixo los intentos de Alexandra en passar à las legiones, mas diò visos de muy honda malicia à la familiaridad que el tio Iosepho, auia estrechado con Mariamne, sabiendo del natural zelosissimo de Herodes, quanta poluora le ponia. Mas la impenetrable honestidad de Mariamne suspendiò à Herodes hasta hazerle cargo, à que satisfizo con tal candor la verguença, que aquella fiera se enterneciò, y la pidiò con lagrimas perdõ de tã indigna sospecha. Incauta à sus hipocritas caricias, le descuidò Mariamne, y le dixo: Quererme en el otro mundo por compañera, son buenas señas de lo mucho què me amais. Penetrò luego Herodes la alusion, y lleno de furor, boluiò à sus chimeras, juzgando no auia reuelado vn hombre tan importante secreto à vna muger, q̃ para retenerle, es como la criba para guardar agua, sin auer interuenido amores en que nada se recata. Hizo matar al punto, à Ioseph sin oirle: dexo de hazer el mismo sacrificio de Mariamne à sus chimeras, por luchar entre afectos de amor, y odio. Recluyò luego à Alexandra, como oficina en que se fabricaua su ruyna; y trato sospechoso desde entonces à Mariamne, entregando el oido a las zizañas que Salome sembraua. Assi hazẽ espinas las rosas, el animo malignamente cauteloso.

Flaquea la muger mas prudẽte en el secreto.

Iamas goza serenidad el que por ruynes medios se ensalçò.

Mas quando solo dentro del padecia borrasca, se leuantò otra publica mas peligrosa que las passadas. Perdiose Antonio en la batalla Actiaca, en que contendio con todo el resto por el Imperio, con Octauiano Augusto terminò la tragedia en lugubre Catastrophe con su muerte. Auiale assistido Herodes, con naves, dinero, y gẽte como hechura suya, y auiertamente enemigo de Augusto, que con tan gran sucesso quedò arbitro del mundo. Amigos, y enemigos dieron por perdido à Herodes; mas él con la experiencia de auer tomado puerto en tantos naufragios, se socorria, y determinò irse à los pies de Augusto, que à la saçon componia desde Rodas el Oriente. Viuia Hircano decrepito, mas el ardor de su hija Alexandra, encendia aquellas zenizas, diziendole que la jornada de Herodes, y rebuelta de su fortuna, ofrecia oportunidad para restaurar el Reyno. Que el Arabe les ofrecia gente, y dinero, y deuia, ya que no por si, por librar à su hija, y nieta de las vñas de aquella tigre, lograr la ocasion. El viejo se resistia con su natural desidia, y estar mas para el sepul

cro

ero, que para el Cetro. La importunacion de la hija en aquel natural sin muelles, y el halago de la dominacion, predominante en los viejos, le rindieron à dar letras para el Arabe fiaron las de vn Doitheo, que hazia confidente el odio por la muerte de su cuñado Iosepho: mas el quiso mas ganar con la perfidia à Herodes, que con lealtad à Hircano, entregò à aquel las cartas. Quien le dixo passasse con ellas, para explorar el animo del Arabe, y le bolviesse la respuesta. Hizolo assi, y con ella reconvino al misero viejo Hircano, y luego le hizo matar, tiñendo en sangre aquellas canas del que fue para el mas que padre, y protector, coluna, y cetro. Luego sepultò viuas en obscura prision a Alexandra, y Mariamne, à cargo de sus confidentes. El del Reyno dexò à Ferora su hermano, y aprestò para Rodas su viage cargado de presentes. el que solo miraua à lo presente. Alexandra en la prision mordia el freno de su impaciencia: Mariamne perficionaua la corona de su constancia. Las guardas al principio se mostrauan asperissimas; endulçolas; empero el trato de aquella suauissima inocencia, como en el fuego el yerro se haze docil.

La paciencia trueca en bienes los vltimos males: La impaciencia los agraua.

Compadeciose mas la Guarda Mayor, Soemo Itureo, atrauessandole el coraçon las centellas que en lagrimas salian de los ojos de la Reyna. Haziasele intolerable tener cautiua, à la que cautiuaua à quantos la conocian. Vn dia que le viò mas compasiuo, le dixo Mariamne: que nueuas me traeis del otro mundo? No me direis que motiuos, y fines tiene el Rey, en que yo viua como esclaua infiel? Bien sabeis que el bien que me hizieredes, no lo depositais en pecho ingrato, y podrà bolverse el viento, que no siempre ha de ser contrario, en que yo os sea agradecida. Combatido Soemo de la persuasiua de sus ojos, y labios, y del atroz castigo de Iosepho, quedò suspenso. Asseguròle Mariamne impenetrable secreto, y que solo queria saber lo que conviniesse para preuenir remedio à tantos azares. Pues señora cō el secreto pongo en vuestras manos la vida, mas que està en la mia la vuestra: Del orden que dexo à Ioseph en el primer viage, podeis entender el mio, caso que tenga mal sucesso, entregado à discrecion à Augusto. Lo peor es, que Ferora difidentissimo, tiene cargo de todo, y no veo como eludir su vigilancia. La santa Reyna, superior à todos los males, consolò à la guarda, como si fuera el prisionero. Los caminos de Dios ocultos, no ay dize, que escudriñarlos, sino dexarnos lleuar, puestos en sus manos, que quando mas espinosos atajan para el descanso.

Seguir à Dios, es coger todos los caminos al acierto.

Sin el llegò à Rodas Herodes: hablò à Augusto diziendo: *No podia negar auer sido muy verdadero amigo, hasta la muerte de Marco Antonio mas para su Real animo, no podia ser esta acusacion, sino recomendacion: pues fuera idigno de ponerse à sus pies, quien huuiera sido ingrato a su bienhechor. Mas pues Dios auia dispuesto, que sin faltarle à la Fè pudiesse ofrecerse à seruirle. Luego sin dilacion venia à poner à sus pies Cetro, y persona; con grā contento de que huuiesse Dios escogido para Señor del mundo, el Principe mas perfecto. Experimentaria seruido de su fineza, quanto perjuyzio le huuiera hecho enemigo, si el infausto Marco Antonio huuiera oido sus consejos mas, y los de Cleopatra menos. Y con fiel corazon me ofrezco à vuestro seruicio cierto de vuestra magnanimidad, que me contareis por merito, lo que parecia enemistad, y era obligacion; y que jamàs querreis què diga, ù oyga dezir mal de mi antiguo señor* Augusto credulo como generoso, juzgo ser Herodes del metal de hōbres de biē, que està en manos del trato hazer los amigos, ò enemigos. Y tomando la corona que le auia puesto à los pies, se la puso en la cabeça, diziendo: Quiero q̄ seais mi amigo, como lo fuisteis de Antonio, y os encargo con nueua obligacoin de paz el Reyno. Auiendo salido tan felizmente deste laberinto, se quedò Herodes assistiendo con muchas oficiosidades à Augusto, y le acompañò en gran seruicio suyo en la Iornada à Egipto, donde pudo vengarse de Cleopatra.

Herodes honesta con Augusto su fidelidad à M, Antonio

A los ingenuos, ni el ingenio grande preserua de engaños.

Acabados estos lances, dio buelta à su casa, con assombro de los Ierosolimitanos, que ya les parecia inextinguible aquella tea infernal encēdida para abrasarlos. Antes de llegar à Ierusalen, mandò sacar de su prision a la Reyna, y con grandes prendas de amor, le embiò la alegre nueua de su arribada. Ya en presencia no huuo caricia que no la hiziesse;

Ya-

vanidad que no contasse de los favores de Cesar, arrogancia que no dixesse de su destreça, en hazer la fortuna constante. A todo estaua Mariamne helada, estudiaua él halagos deshusados, encendiendose con el desden à mas amores. Mas no halentando sus labios la marchitez de Mariamne, ni oyendo mas respuesta que lagrimas, y suspiros: Entrò en rezelo, que Soema huuiesse tenido el desliz de lengua, que Iosepho. Comovido en aquel pũto del amor, y los zelós, la colera, y las sospechas, como entre quatro cauallos le partian el coraçon, sin saber como reportarse. Hallauase desarmedo de todás sus artes, aquel inuentiuo ingenio, despreciado, y sin engañar, el que no sabia rendirse, sino para lograr el fingimiento. Queria tomar el rigor, y caysele el puñal de la mano en viendo à Mariamne. Retirose chando espumas, y maldiciendo el amor que templaua su enojo. Estimulauase con imaginaciones de zelos para cõvertirle en odio, como se le auia buelto en triste noche el mas alegre dia. Su hermanà Salomé, y Chipre su madre, Arabe de nacion, reconociendo la disposicion en que estaua para atizar su llama, no cessauan de soplar el fuego con sus chismes. Mas desmintienlo todo la experimentada virtud de la Reyna, estuuo Herodes algun tiempo irresoluto.

Conocido el embustero atrauiesa el coraçon quando halaga.

Passados algunos dias llamò à su quarto à la Reyna: negose al vso del Matrimonio, diziendole estar libre desta deuda, por auer él muerto a su Padre Alexandro, à su hermano Aristobulo, y à su abuelo Hircano, y tenidola presa como esclaua fugitiua, dando orden la vez primera, de que la hiziessen victima en sus exequias, y podia conjeturar lo mismo de la segunda. Trocò en rabia el amor Herodes, y faltò poco para que por su mano, no le diesse lo que solo sabia dar muerte. Bolviose ella à su quarto: Supo Salomé el lance, y para acabar de volar aquella mina, sobornò al Botiller del Rey, q̃ dixesse auia sido solicitado de Mariamne para darle veneno. Maldad à todos increible, mas pareciò à Herodes buen pretexto para su resolucion. Hizo luego poner a tormento vn Eunuco de Mariamne. El medio hombre, q̃ ni sabia mas que virtudes de su Señora, ni podia sufrir mas el tormento, dixo: que solo auia notado intimidades de conversacion en Mariamne con Soemo, el tiempo de la prision. Sin mas informe hizo Herodes traer luego allì à Soemo, y q̃ delante de sus ojos le matassen, sin mas formalidades de derecho. Retirose Herodes actuando mas el veneno de su saña, y el dia siguiente juntò consejo, y hizo parecer en él la Reyna para que la justicia sirviesse à la iniquidad, y tuuiesse autoridad de sentencia el assesinato: con meditada oracion dixo: *Dios quiere contrapesar mis felicidades de afuera, con las infelicidades domesticas. Los estraños me ponen en sus cabeças, y mi muger, y suegra debaxo de los pies. Adelantè mensagero que la diesse la nueua de auer salido vencedor de tãtos afanes: oyola como si fuera la mas infausta. Desateme en caricias en sus braços entregandola el pecho, passò el desden à desprecio, no le pudiendo sacar ni vna palabra cortès, quanto menos cariñosa. Niegase en todo à parecer muger mia, y aprendiendo de su madre, todo es maquinar contra mi estado, y vida. Veis aquì vno de mis criados, a quien procurò corromper para que me diessi veneno. Siempre la he amado, mas amo mas la justicia, y verdad, y deseo conservar la vida que Dios me da para gratificar tantos servicios, como en general, y particular os debo. A vuestro juyzio està dad conforme à derecho la sentencia, que yo de verguença callo otras mayores ofensas, y no quiero ser juez en las propias.*

Maquinas de la malicia contra la virtud, logradas para su muerte.

La serenidad modesta de Mariamne sin desplegar los labios respondiã por ella, sin ceño, ni señal de impaciencia en tantas calumnias, pareciò el valor de sus abuelos los Machabeos, y veinte y ocho años antes de el Nacimiento de nuestro Redemptor, participò los halientos de su gracia; la valentia de su paciencia. *Facilissimo es, dize, quitarme la corona de la cabeça, la cabeza de los ombros; mas imposible quitarme la reputacion. Si el mismo que me acusa cree de mi veneno, me doy por convencida. Siempre temi mas el amor de Herodes, que el odio, y desprecié la vida, en que jamàs he visto mas que pesares, que conforme he sufrido, esperando como premio la muerte para renacer en las cenizas.* Los Iuezes por no tomar buen parecer, mirauan à la cara à Herodes, y no a la Reyna, y por su ayrado sem-

Consejeros de la passion son peores que ella.

blan-

blante inclinaron todos a la atrocidad, condenandola à muerte, sin auer vno que defendiesse la inocẽcia, instruyendose ya en la iniquidad con q̃ sentenciaron à Christo Señor. Passmados todos al miedo, buscaron remedio en la adulacion. No oirà mejores votos el Principe que declare su passion à los consejeros, que responden à lo que conocen le darà gusto, y no lo que conocen. Al cruelissimo Herodes puso horror tal sentencia, y la mitigo comutandola en carcel perpetua.

Muerte de Mariamne.

Mas la rabiosa Salomé, que miẽtras tuuiesse vida Mariamne, conocia podia bolver à la gracia del Rey, le hablò con infusion de las furias, para que llegasse el vltimo acto de la tragedia: que el pueblo se amotinaua por Mariamne; que la conservacion del estado consistia, en quitar la la cabeça: que oy era execucion de la justicia, y mañana correria por la maleuolencia. Tanto le importunò, que con la impaciencia dixo: mas que la maten. Apenas sacò esta voz forçada Salomé, quando diò orden de la execucion à vn Tribuno. Este con gran dolor, y reuerencia le intimò à la Reyna, que respondiò: *Seais amigo bien venido, que no puede estoser tan presto por orden del Rey que para mi no sea tarde.* Con esto sin mudar semblãte, caminò al lugar del suplicio, con mayor alegria que al cõbite del Rey. Tuuo como Iob, y Tobias otra mayor prueba su paciencia, en la sierpe de su madre, que ni serlo, ni el nueuo lazo que estrecha la compañia en vna calamidad, y carcel, bastò, para que no la dixesse: *que por su altiuez, y mala correspondencia, à vn marido tan amoroso merecia la muerte: faltò poco para que no la lleuasse à ella por los cabellos.* Assi con esta victima querian todos aplacar à Herodes. Del edificio caydo sacan piedra para leuantar sus casas, y en el arbol que yaze, todos hazen leña. Ni tan apretado lance turbò la paciencia inuencible de la Reyna. *Solo respondiò a su turbulenta madre: Dexadme madre mia salir en paz de la carcel del cuerpo mas molesta que la desta prision, no me turbeis el reposo de la muerte.* No tuuo animo Iosepho para explicar el genero, mas se supone fue degollada, y en ella todos los buenos: Que cabeza podria quedar segura de tal tirano? Hizo por ella llanto incõsolable, no solo el Reyno, y quãtos en otros la conocian por su fama, mas tambien el barbaro Rey. Andaua como Cain seguido de la sombra; no boluia los ojos a donde no encontrasse testigos de su impiedad: dentro de si lleuan los tyranos, q̃ aun en casos menos atroces, son fiscal, juez, y verdugo q̃ les rasga las entrañas. Daua gritos à solas furioso, confessando con despecho, y no cõtricion, auer cometido la maldad mas execrable. Quiso diuertir su tristeza, en saraos, y banquetes, mas estos la aumentauan, hallandose solo, entre todos sin Mariamne. Assi reconoce la malignidad los sujetos grãdes, despues de perdidos. Salia se à las selvas atonito, mas como lleuaua en si el recado del tormento, sin hazer separacion, no podia alibiarse. En fin el politico del infierno, de quiẽ tomò sus maximas Machiabelo, estaua fatuo: sobreseyò a los negocios del gouierno, y no alcançaua la medicina cura à la dolencia, con que de su mal animo enfermò el cuerpo. Culpaua a su hermana Salomé, que le arrebatò la impia resolucion: Ella se escusaua con su dicho; y los falsos en amar, no suelen fingir el odio. Mas Dios q̃ reseruaua para mayores penas el tyrano, le dio conualecencia. Muriò poco despues la maligna Alexandra, q̃ con tanto vltraje tratò la mejor hija en la hora, que aun el enemigo se compadece, sin dexar la mala vieja dolor de su muerte. Siguiose cruel peste en el pueblo, de que murierõ los mas de aquellos juezes que sentenciaron a la Reyna. No estàn indefensos los q̃ dexan a Dios la vengança, ni la dexa toda para la otra vida.

La impiedad en nadie se ensangrienta tanto como en las entrañas de el agressor.

Circunstancia de gran prueba de su paciencia.

Quedaron à Herodes dos hijos de Mariamne en edad, que solo su ternura acompañò la de todos en la tragedia. Dispuso el tirano algun alibio criandolos para sus sucessores en el Reyno, y para habilitarlos con la educacion, los embiò a Roma, Academia a la sazon de Reyes, en la sabia moderacion de Augusto; que largamente seruido del padre, ladron de muchos, para contentar a vno, los recibiò con gran benevolencia. Lucieron bien los naturales de Alexandro, y Aristobulo, la escuela de Principes en que se graduaron maestros de todas las buenas artes, que ha menester el Cetro. Ya Iouenes pareciò a Herodes ir por ellos, y visitar al Cesar su protector, de la magnificencia,

Las cortes de los buenos Reyes, son escuela de Principes generosos.

con

con que él acosta agena, obligaua, se puede colegir la del viage. Buelto à Ierusalen los Principes renouando con sus excelsas prendas la memoria de su malograda madre, y tio Aristobulo avassallarõ los corazones. Veis aqui otra mayor borrasca en la serenidad. Forora, y Salome, principales verdugos en la muerte de Mariamne, entraron en temor que aquellos valerosos hijos suyos, vengarian su sangre, por lo menos en tomando el Cetro à que eran llamados; y comen çaron sus sabidas tramas, por medio de chismosos, que dixessen al Padre le aborrecian sus hijos, auiendo sabido la injusta muerte de su madre. No hizo caso desta malsineria Herodes, estando en tonces en el calor de su afecto, sin artarse de mirarlos, y admirar el buen logro de sus prẽdas en la educacion Romana. Pidio luego al Rey de Capadocia la hija para Alexandro hijo mayor, y le casò. Y para sossegar las embidias domesticas, casò à Aristobulo, con hija de Salome. Estos lazos del parentesco, apretaron mas los de la traycion. Porque Alexandro, y Aristobulo mozos ingenuos, descubrian facilmente el pecho, y mas à los que mirauan como tan propios, siendo los mas agenos, Ferora, y Salome. Estimulauanlos artificiosamente; para que prorumpiesse el sentimiento, con quexas de la muerte de su madre; y aumentando, y acriminando lo que les oyan, passaua luego à romper las orejas de Herodes.

La diabolica astucia de Salome llegò à poner assechanças al yerno, y sobrino, en su misma esposa, q̃ muchacha, y en sugeciõ à su madre, la sonsacaua quanto en familiaridades de marido, le descubria Aristobulo. Como dezir, q̃ los hijos de Mariamne eran por sangre legitimos sucessores del Reyno: que los otros que tenia de 10. Mugeres Herodes, auian hecho bien en aprender à leer, y escriuir, para notarios de qual que Ciudadilla. Esto que cõ donayre, y ligereza dezia Aristobulo, parlaua incauta su muger à la importunacion de su madre: y que tambien auia oido à Alexandro dezir, q̃ por conocer à su Padre embidioso, quando iba à su lado agouiaua el cuerpo, por no parecer de mas gentil talle: y quando ibã à caza de industria errauan los tiros, por no le dar zelos con ventajosa destreza; Quanta prudencia tenia en hazerlo, tanta imprudencia en dezirlo, y mas delante de vna muger. Con estos cõtinuos chismes, iban Ferora, y Salome, entiuiando el amor del padre à los hijos. Quando le sintieron frio, esforçaron, diziendo; que no auian de ir à pagar al otro mundo la muerte de Mariamne, porq̃ en los altiuos hijos resentian amenaças contra los autores, y podriã en breue executarlas cõ la mano q̃ les daua. Herodes para poner plomo à su orgullo, hizo boluer à la corte à Antipatro hijo suyo, y de Doride poco ilustre muger suya, à quienes con deshonor auia echado de la Corte; no con animo de preferirle, sino de poner rienda à los hijos de Mariamne. Mas por apagar vna centella, encendio vn volcan su politica diabolica. Era Antipatro muy hijo de Herodes en el fingimiento, y ponçoñoso animo. Portauasse cõ artificiosa hipocresia rendido à sus vẽtajosos hermanos; parecia defenderlos contra los calumniadores, y encẽdia mas la calumnia, dexandose como por fuerça cõcluir de las sospechas. Con especie de alabança dezia delante de Herodes, quanto le lastimaua, q̃ mozos de tã excelsas prendas, las malquistasen cõ dar à entender guardauan ofensas, y cẽtelleauan amenaças. Insinuose de modo en la voluntad del padre q̃ por dar zelos à los otros, y ponerlos en solicitud de grãgear su volũtad, daua toda la mano en los negocios à Antipatro, y auiẽdo de ir a ver, y festejar à Agripa, primer ministro, y mayor amigo de Augusto, q̃ fue à gouernar el Asia, lleuò solo à Antipatro cõsigo, y le introduxo quanto pudo con la 2. persona de Cesar. Omito las grãdezas q̃ ostentò en este hagassajo, lleuãdo al Romano por Cesarea q̃ auia edificado en honor de Cesar, y otras Ciudades q̃ auia engrandecido, ò fundado de nueuo: hallando en todas fiestas, aparatos, y presentes esplendidos. Era industriosissimo en obligar à quien auia menester.

Passò à la buelta de Ierusalẽ, donde hallò muy crecida la tela q̃ Ferora, y Salome, vrdian contra los hijos de Mariamne, herederos de su infelicidad, mas no de su paciencia. Passando à mas designios la creencia de Herodes, embiò con lucido acompañamiento, y largos dones, à Antipatro à Roma para que tomasse el baño de aque

El mal echor, no puede sin buir desi, esca par el suplico, en su temor

No ay peor calumniador, que el fingido defensor.

Festega Herodes, y grangea a Agripa.

aquella corte, y se introduxesse à la gracia de Augusto arbitro de los Reynos. Apenas puso el pie en Roma, quando quitò la mascara con que hazia hostilidad à sus medios hermanos escriuiendo à Herodes se guardasse dellos, porque en aquella corte auia descubierto secretos tratados cõ que machinauan contra su Reyno, y vida. Era esto mas creeible, por no auerle antes descubierto Herodes passion contra sus hermanos, y porque ellos desdeñados descuydauan al calor de la impaciencia, algunas palabras poco circunspectas, que jamàs caian en tierra, leuātādolas como testimonio Ferora, y Salome. Daua en su corazõ bueltas Herodes cotejando las infelicidades domesticas, con las fortunas externas, y que quando pensò tener pacifica su casa se leuātaua la mayor tormēta. Bien merece se le frague del engaño, el que dél viue; y quien sembrò viento coja tempestades. No se atreuiò à prenderlos sin dar cuenta à Cesar, que los amaua como hijos: y Herodes assi por su seguridad, como por hazer lisonja al Principe, no hazia cosa de peso, sin consultarle. Al fin determinò irse à Roma con Alexandro, y Aristobulo, sin dar à entender à nadie, iba mas que à ver al Cesar. Por el camino se portò con mas agrado con los hijos, sin seña de difidencia. No hallò en Roma al Cesar; passò luego à Aquilea, donde supo estaua. Fue muy bien recibido, y mas sus hijos, de Cesar: que los amaua como criaturas, y los otros Principes, que auian grangeado en su educacion con el esplendor de sus prendas. Pidiò Herodes al Cesar Senado para el dia siguiente porque traia negocio graue que proponer. *Iuntò, dixo en aquel gran conclabe rodeado de los demas de la corte: que siendo por la benignidad de Augusto el mas feliz Rey, era por malignidad de sus hijos el mas infeliz padre, porfiando siempre sus desdichas domesticas, à contrapessar à sus prosperidades externas. Que auerlos criado con educacion de Principes al exemplo del mayor del mundo, lo aprouechabaron como si huuieran estado en la escuela de los Parthos; que no pudiendo esperar su muerte para la herencia, se la auian intentado dar con violencia, y formado conjuraciones para ello, como sabian los de aquella corte.* Esto ponderò con la energia, y colores de su meditada eloquencia.

Nunca tendra serenidad, el poderoso, que no cierre la ventana al viento de los chismosos.

Los mozos viendose en tan gran congresso repentinamente heridos de rayo tan impensado, quedaron atonitos, y quanto mas agenos de la culpa, con menos preuencion à la respuesta. Solo hablauan los ojos en lagrimas, y el semblante en confusion vergonçoso. Augusto con su gran juyzio conociò por el color la inocencia, y los halentò, diziendo: *Esforzaos hijos mios à responder; no se tome vuestro silencio por confession. Recobrado Alexandro, dixo: que deuian mucho à su padre, pues quando ofendido, y en palabras aspero, era en las obras tan benigno que de tanta distancia, donde como Rey, y padre los podia castigar, no quiso sino traerlos à las aras de la misericordia, al templo de la clemencia de Cesar, de donde no pudiessen salir mal. Quando à personas de menor esfera se imputò delito de tal enormidad, sin prueba? Sin poder dezir: Veis aqui el veneno, el complice cohechado; las cartas de la confederacion? Solo auia contra ellos las chimeras; que los autores de la muerte de su inocente madre, auian formado, para enagenar à su padre, recelosos de su sucession. Que norabuena, se creyesse dellos la maldad en que tuuiessen conueniencia: mas en la de matar à su padre, todo lo perdian: Porque siendo de Augusto justissimo, y piadosissimo el Reyno, era claro que no le auian de dar a los Parricidas, auiendo otros hermanos. Si el orgullo, y espiritu de hombres, no vulgares, basta por acusador de semejante ossadia, el mundo se llenara de Parricidas, y los mas propios de difidencias. Algunas palabras con juuenil calor, y piedad de hijos, auemos dicho contra los que abusan de vuestro poder (padre, y Rey nuestro) y le torcieron en la muerte de nuestra madre, que sentisteis vos mas: que nosotros, ni llorarla pudimos; mas ningun dicho se nos probara contra vos a quien sobre las obligaciones de la naturaleza, tenemos la de esta generosa educacion: auernos criado como jurados al Reyno, y casado con el esplendor de la Corona. Si en fin padre mio, no bastò a satisfaceros, dexaremos la vida, que no estamos tan enamorados della, que la queramos hauiendo amarga la vuestra.*

La inocēcia dessa cautelada, es mas valiente q̃ la malicia armada.

Carillo de Ormaza, in Mat. c. 2.

Todos los circunstantes comouidos, los Iuezes inclinados, Herodes confuso, Augusto perspicaz, pronunciò: que como mozos auian faltado en la atencion que deuian al gusto de su padre; mas de graue delito, quanto mas del parricidio, estauan agenos. Herodes con lagrimas abrazò alli à sus hijos, tambien quistos con los Romanos, que todos se congratulauan de la reconciliacion: excedia en cortesias, y enorabuenas el maleuolo Antipatro, autor de aquella tragedia: los Romanos lo entendieron como ello era, y no como él lo dezia. Assi camina el fingimiento; querra Dios que se le cayga la mascara, ya que no la cara de verguença, como fuera razon.

Boluiò Herodes con sus hijos, Alexandro, y Aristobulo, y el perfido Antipatro, a Ierusalen, Solar mientras viuiò tal Rey, y años despues de la traycion, y falsedad: el Rey es el espiritu del Reyno. Assi apenas llegaron quando se leuantò mas tormenta en el puerto. Pensò Ferora otra mayor machina, que no se le frustrasse. Dixo à Alexãdro que guardasse de su padre, à su muger Galfira, hija de Archelao Rey de Capadocia, porq̃ se perdia por ella; y en misterios, y suspensiones, diò à entender, mas que podia. Ya se conoce quanto atrauessaria el corazõ del generoso principe esta punta, con que Ferora le quiso sacar de juyzio con la passion mas ciega para que hiziesse verdad la primera impostura. Era cierto que Herodes amaua mucho à Galfira, y conuersaua mucho con ella, por sus excelentes prendas: mas era amor honesto de padre à hija. Con todo despues del auiso, interpretaua mal sus agassajos Alexãdro, y no le cabiendo en el pecho el cuydado, entrò vn dia à su padre, y cõ rauiosas lagrimas declarò sus zelos: Quedò helado con cargo de que esta ua tan ageno, y pareciendole indignidad purgarse dél, y satisfacer al hijo solo, dixo: hijo mio, quien os encaprichò en tal dessatino? Respondiò: buen autor, y instado declarò, que Ferora. Luego le llamò Herodes, y le tratò como merecia: él se disculpò con que se lo auia dicho Salome, que estaua pressente. Ella dando vn gran grito, repelandose, dixo, todo el mundo es contra mi, solo porque soy la vnica en seruiros con lealtad. Ven aqui los embusteros comiendose à bocados en esto para concordar para la discordia. Despechauasse Herodes viendo la rotura, y mineral de engaños de su casa, sin reparar era su espiritu la influencia. El castigo fue solo desterrar por breue tiempo à Ferora: porque como la conciencia de tyrano le tenia en continuos recelos de perder su estado, le parecia Ferora conueniente, porque su animo abatido no le daua que temer y su ingenio despierto le ayudaua à cautelar. No pareciò proporcionada la satisfacion, à tan enorme delito.

En todo prende el fuego de la lengua.

Antipatro, que siempre se adelantaua en la gracia del Padre assestò aora, como en tiempo oportuno la mas fuerte bateria. Dixo à su Padre, que yà estaua descubierta la conjuracion de Alexandro, estrechando amistad con los principales Eunuchos. Consiguiò facil de Herodes ponerlos à tormento, en que descoyuntados los cuerpos afeminados, dezian lo que auian oido, y lo que no auian oido à los Principes. Mas nada passaua de ligerezas juueniles, en que burlauan del teñirse Herodes: que no engañaria los años, y despues dellos, importaria poco su repulsa teniendo ellos con el derecho, la fuerça, la reputacion, y los valerosos del Reyno. Boluiendo à doblar los tormentos por exprimir mas Antipatro, algunos de los Eunuchos dixeron algo de veneno, y que se hallaria en el Castillo de Ascalon. Buscado, nada se hallò, y todos conocian ser improbable; mas en aquella misera corte, no auia otro remedio sino preuenir vn engaño con otro. Con todo hizo prender Herodes à Alexandro, el qual con picante ironia, le dixo; *Señor yo he conjurado: si saber queries con quien, con Ferora y Salome vuestros hermanos, con Tolomeo y Saprinio vuestros consejeros. Hazed mas carnicerias; matad à todo el mundo, y rey nad solo.* Sabida la prision del yerno, vino Archelao à Ierusalẽ. Reusaua Herodes carearse cõ él, mas él dixo q̃ no venia à defender, si tenia culpa Alexãdro, sino à castigar à Galfira si en algo la hallasse cõplice. Al fin en la cõferẽcia de los dos Reyes, se liquidò q̃ solo erã culpables Alexãdro, y Aristobulo en la altiuez, y alguna ferocidad, mas no en la fealdad q̃ sin fundamẽto les acumulauã. Sobreuiniẽdo Galfira, alcãçaron

No busca la verdad libre quien ata el testigo.

rō la soltura de Alexādro, y Archelao se boluiò à Capadocia: y Herodes quedò en su Palacio, como el Cyclope en la cueua, lleno de sospechas y difidēcias, palpādo sōbras, à q̄ Antigono daua cuerpo, auentajando su fortuna con estos fomentos.

Llegò à este tiempo a Ierusalen vn gran embustero, como si huuiera falta, ò no fuera lleuar yerro à Vizcaya: mas como al Oceano los arroyos, acudian à Herodes los tramoyeros. Este llamado Euridio se le introduxo, y mas con Antipatro en quien via toda la mano, y su gracia no se grangeaua sino con falsedades contra sus hermanos. Dos soldados de la guardia auian sido por ligera causa despedidos: recibiolos incōsiderado Alexandro. Luego Euridio les impuso, que auian cōuenido en matar al Rey. Soplādo Antipatro ardiò este fuego: fuerō presos, y descoyuntados à tormentos los soldados, hasta que dixeron por librarse, que Alexandro, y Aristobulo los auiā solicitado para que en la caza matassen al Rey. Al mismo tiempo fue acusado el Alcayde de la Roca Alexādrina, plaza la mas fuerte del Reyno, de q̄ auia pacteado entregarsela. Negò constantemente, mas vn hijo suyo quexoso, aprendiendo en la casa de Herodes anegar la naturaleza, por la cōueniēcia atestiguò cōtra el padre, y mostraron letras de Alexādro, auiēdo falseado su firma Diofante, q̄ hazia profession publica de falsario, y al fin murio por ello. Cō esto fuerō presos los dos Principes, sin q̄ en ellos, ni en los suyos quedasse algun haliēto à la esperāça. Embiò el Rey de Capadocia el principal consejero Mela, q̄ los assistiesse: por su confession, y la del Galtira, y los demas, que no hablaban atormentados, solo cōstò, q̄ auian traçado fuga, passando à Capadocia, y de alli a Roma para librarse de tantas imposturas. Podiā mas q̄ los indicios, las sospechas q̄ engendra el animo infiel juzgando por si à los otros: las cōtinas baterias de los enemigos caseros, mas ossados quando viā enagenada la voluntad del Rey. Deste auia en Roma graues quexas de subditos, y otras Prouincias vezinas. Por acallarlas embiò à Nicolao Embaxador, cō grādes dones: para q̄ no solo dessollaua los viuos, sino desenterraua los muertos. Aūq̄ tēgo por fabulosos los tesoros q̄ dize Iosepho, hallò en el sepulcro de Dauid. Diò tābiē cuenta à Cesar de la causa de sus hijos, y aunq̄ la entēdiò como era, mas q̄ como se dezia, le dexò arbitro en la sētencia. Procediò à esta con toda hypocresia de justicia, jūtado varios cōsejos, y los Procōsules Romanos. Destos vno hablò por los Inocentes, los demas cēdierō à la inclinaciō del tyrano. Es lo mas de la tyrania, consultar el Principe, hallādose presente, el castigo de su ofensa, porq̄ la adulaciō, corta largo à costa agena, y autoriza como cōsejo el odio. Solo vn soldado llamado Tirō, hablaua, como veterano, clamādo por la justicia, y verdad desterradas, y q̄ en su lugar presidian la mentira, y trayciō. Tuuo valor para hablar al Rey, atcando su resoluciō, y aduirtiendo el riesgo en que se hallaua, que dando su vejez en manos de Antipatro autor desta tragedia, que le pondria por Catastrophe su diabolica ambicion. Oyele al principio bien: despues desluciendo la razon con destēple de poco vrbano soldado, parecio su libertad malignidad, y la pagò con su vida, y la de vn hijo, leuantandoles vn testimonio. Quādo sobra la razō, es dificil la templança, y mas que nunca necessaria; porque la fuerça no la debilite, y no parezca turbacion apasionada, la claridad del juyzio. Prologò tantas crueldades, de la mayor, con que en Sebaste hizo dar garrote en la prision à los infelizes hijos de Mariamne: llanto de la razon, espanto del valor, y haliento de los perfidos cobardes: solos viuen estos sin peligro con Principe cruel: y entresi tienen por confederacion el miedo, y semejança de costumbres. La consideracion acompañe à la desdichada Galtira, quando sabiendo la muerte de su caro esposo lamentaua la huuiessen dexado con vida, siendo la mayor parte de aquella victima; en que muriò para el dolor, quedando viua al tormento. Miraua en dos hijuelos que le auian quedado, renueuos à las calamidades, y no reparo, ò consuelo: boluiase à la diuina prouidencia, acusando de tarda su justicia: y no pudiendo sufrir mas el teatro de sus tragedias, se fue cō su padre à Capadocia, quedando como en rehenes sus dos hijos en poder de Herodes, para q̄ tuuiese en su educaciō maestro de toda maldad. Tres años antes del nacimiēto del Redemptor, se ensayò en estas muertes Herodes verdugo de sus hijos, para el carnificio de los inocētes.

En el cuerpo de la Rep. como en el cuerpo humano el alimēto facil se conuierte en el humor que perdomina.

Solo ossan hablar por la razon, los que no tienē q̄ perder.

Castrillo de Ormazo in Mat. 2.

La crueldad ne cessita en ser crueles: poda y no estingue enemigos.

El mayor de los males de la crueldad, es obstinar en ser crueles, porque como en quanto corta, poda, y de vn arbol derribado, se leuanta vna selva; siempre ha de andar con la segur en la mano, à todos teme el que es temido de muchos.

Quedan ya solos los Arquitectos del embuste Antipatro, Ferora Salomé, y aunque Herodes procurò rehunirlos con nueuos casamientos de los hijos de vnos con otros, podian mas los laços de sus enredos; y como los lobos faltandoles corderos se comen vnos à otros. Antipatro rezeloso de que alargando la vida de su padre, se descubririan sus tremas, y crecidos los hijos de Alexandro, y Aristobulo, sucederian en el Reyno: tratò liga con Ferora para quitarsela, y para disimular su vnion secreta, en publico se tratauan como enemigos, y delante de Herodes se dezian pesares. No se ocultò esto à la sagaz Salomé, y de los congresos secretos sabia mucho, y todo passaua como por su mano, aumentãdo al oydo de Herodes. Solo chismes crecen por manos ambiciosas. Descubriose vn tratado, en que por mano de Bagoas, eunuco mas fauorecido de Herodes, le quisieron dar veneno. Mas aunque murieron muchos por esto, no quedò Antipatro descubierto, ni contra Ferora se hallò caua para mas que embiarle à su Thetrarchia. Quanto era mayor la mano de Antipatro, mas crecida la embidia, y sumo el odio de el Pueblo, y milicia, ciertos de auer sido la causa primera en la muerte de sus hermanos, delicias de el Reyno. Para declinar el odio, y executar sin sospecha la muerte que à su padre disponia; le pareciò importante irse à Roma, que aun de los buenos sujetos nos artamos, y dan fastidio siempre à la mano. Por escusar sospecha rodeò por los amigos de Roma, que escriuiessen à su padre, le importaua embiarle para contrastar las pretensiones de los Arabes, y otras quexas que se dauan al Senado. Cõ estas cartas, el engañador fue engañado, y luego dispuso la jornada de Antipatro cõ grandes dones, y acompañamiento. Luego que llegò à Roma, por no olvidar sus artes, escriuiò al padre, que nò cessauan Archelao, y Philipo, de interpelar al Senado, por la injusta, y atroz muerte de sus hermanos: mas Dios que no solo reserva para la pena eterna tales hombres, mas dà en esta vida à entender con el castigo quanto le indignan, descubriò sus marañas. Muriò Ferora aceleradamente con indicios de veneno, por arte de aquella muger que de criada passò al Talamo, y era la mas querida entre las cinco que tuuo: tales efectos de matrimonios tales. A la investigacion fue Herodes à casa de Ferora, y quãdo buscaua el veneno con q̃ este fue muerto, hallò el que teniã para matarle. Declarò la muger, que en su casa no auia mas veneno, que el que dexò Antipatro à su marido, para que en quanto él llegaua à Roma, de donde bolveria con la corona, matasse à Herodes. Preguntada donde estaua el veneno, subiò por lo alto de la casa, y de alli se precipitò. Cayò de pies, y como tan libiana, se hizo poco daño. Assegurola Heordes la vida, y premio si confessaua la verdad. Dixo con ella, como luego se comprobò, que en el pomo que entregò, estaua el veneno q̃ de Cilicia embiò Antipatro à su marido, para matar à su padre: Mas él arrepẽtido del tratado, no executò. Nombrò la persona que le traxo, y se hallò comprobado: y dando à vn reo muy poco de aquel veneno, al punto le matò. Con todo tenia mas priessa Antipatro de heredar, y llegò al mismo tiempo Batillo mensagero confidente que traia otro mas actiuo. Cogieronle las cartas que traia para Ferora, y descifradas dezian, que por si no bastaua el primer veneno, para mayor abũdamiento de parricidios remitia aquel tambien. Confessò de plano el mensagero, que vn hermano suyo medico le auia conficionado.

Los conferados dõs para la discordia se tragã como lobos.

Cae en sus laços el caçador de hombres.

Con tan indubitables pruebas, despachò luego Herodes vn Volante à Roma, con cartas muy amorosas à Antipatro, porque cayesse en su lazo, diziendo, que auida licencia de Augusto, viniesse a toda priessa, porque su decrepitez le auisaua quan poco podia durar su vida, y no tenia otro consuelo, sino verse renacer en tal hijo, y ponerle de su mano la Corona. Apressò quanto antes su partenza. En Cilicia supo auia sido arrojada de Palacio su madre, quitandole gran suma de oro. Deliberò boluerse, mas vn su consejero tan fiel como él lo auia sido para todos, le persuadiò à proseguir el viage: que llegar, y deshazerse las tinieblas, seria todo vno, por lo que su padre le creia, y queria. Aportò a Sebaste, donde la sangre de sus hermanos leuantaua contra él las piedras: mas por justi-

Atssora embidia, y odio, el q̃ vsa mal de la mano.

Ni aun para los imperitos duerme la prouidencia en castigo de traidores.

cia de Dios, ni el odio de todos, ni el amor de alguno le diò à entender lo q̃ ya era publico contra el. Prosiguiò su viage derecho a Ierusalen, y aunque por el ceño que en todos via, y la acusacion de su conciencia, quiso retroceder, no lo executò, teniendole la vengança del Cielo preparado el alojamiento. Entrò en Ierusalen sin recibimiento: llegò à Palacio con los de su sequito, que echò fuera la guardia en entrando Antipatro. Passò à la sala donde le esperaua Herodes, con Quintilio Varo (que llama San Lucas Quirino, por los Amanuenses) que era recien venido al gouierno de Syria. Despues con gran reuerencia quiso llegar à los braços de su padre, apartole con desden, diziendo: *Andad fratricida, y parricida, que no puedo, ni aun por ceremonia fiar de vuestros brazos: veis aquì vuestro Iuez en el señor Quintilio Varo: preparaos para responder mañana à los enormes cargos en que sereis preguntado*. Ya cayò el osso en la oya que hizo, la tigre en la red. Retiraronle luego, lleuando el semblante las sombras de la muerte, y en el pecho el rayo cō que le atrauesò el padre, diestro en matar hijos. Hallò al salir à su madre, y mugeres que ya le lamentauan difunto.

Passò la noche en horrores pensando sus maldades faciles de hazer impossibles de escusar. À la mañana fue llamado al consejo en que presidia el Rey, y Quintilio Varo, à los demàs Consejeros. En la entrada le saludaron con vna carta interpresa de su madre, en que le dezia eran sus tramas descubiertas, que se guardasse de venir sino queria caer en las fauces del leon. Atonito dixo à su padre, que no le hiziesse matar antes de sentirlo; que el pasmo le tenia embelesado el discurso para dar razon. *Que razon, dixo Herodes podreis fingir, aunque sois el mayor artifice del engaño, q̃ ni aparēte disculpa tiene vuestras maldades. Assi se huuiessen prouado las de vuestros infelizes hermanos, que no tuuiera ya arrepentimiento de su muerte. La mancha de su sangre no puedo labar, sino cō auer sido engañado de vos: vuestra malicia declara aquella inocencia. Perfido à vuestro padre, que os le uantò del poluo, y os sobre puso a los que en valor, y virtud mostrauan la Real sangre de su madre; que con mis tesoros, mis amistades, mi autoridad os di toda la mano, y puse en la vuestra el testamento en que os daclaraua unico sucessor en el Reyno, y os embie à Roma por la enuestidura, y os pareciò mi muerte pereçosa, en setenta años de edad, y con duplicados venenos procurasteis abreuiarla; que podeis responder, à que no se buel van las piedras contra essa fementida boca?* Antipatro hazia extremos, arrojauase al suelo, pedia à Dios defendiesse su inocencia con manifiesto milagro, pero razon, ni aparente la hallò en su mineral de engaños. Auiendo viuido sin Dios, en la muerte le quiere hallar defensor à su lado, siendo la hora que reseruò a su vengança. Varo mandò traer el veneno, hizo segunda prueua dél en vn sentenciado à muerte, y al punto le matò. Viendo que à nada satisfacia, disolvio el Concilio: lleuaron à la prision à Antipatro, y dexando à Herodes la potestad de sentenciarle: partiò Varo à Anthioquia. Herodes por complacer al Cesar le embiò el processo, fue la respuesta que allà se auia descubierto inteligencia de vna Dama de Libia, Iudia con Antipatro en este designio, y la auia hecho matar, que dispusiesse de su hijo, que ya en la dilacion daua à conocer, no era del enojo, sino del juyzio la resolucion.

Por el tiempo que estaua en Roma esta consulta, fue el Nacimiento deseado de las gentes de Nuestro Redentor: la venida de los Magos: el sobresalto de Herodes, al nombre de el nueuo Rey; porque no respirasse instante sin miedo de la corona que vnicamente amaua. Sucediò tambien a la sazon el motin de los estudiantes de Ierusalen, que persuadidos de sus maestros, quitaron de la puerta especiosa del Templo, la Aguila de Oro, que en adulacion de Augusto puso Herodes por remate, y à los Iudios parecia especie de Idolatria. Mas su Reyno no tenia mas ley que la de agradar à Cesar: assi le erigio templos en Samaria, y à la fuente del Iordan muy suntuosos: esclauo del vicio, señor de la ley; mas que cautiuerio oprime como a este su libertad? Pensò engañar los verdaderos Sabios, y quedò burlado de su entendida sencillez. Quando le traen nueuas de Dios en la tierra el que solo tierra sin Dios quiere, solo preguntò del tiempo, y de la estrella. No ha sabido de tiempo, ni de estrella, aunque ninguna otra cosa buscò en setenta años, mas no tuuo dia bueno, que no mediasse en horrible nublado. Tiempo busca al acabar la vida

Nacimiento de Christo S. N. Rey de paz en la mayor turbacion serenidad.

vida que nunca se ama mas que al perderse. El habitual fingimiento, era ya en Herodes naturaleza: pensò burlar con él el candor de los sabios, que son comunmente ingenuos. Despues de afectadas confidencias, les dixo en la despedida que inquiriessen diligentes del Niño, y le bolviessen à dar auiso, para que él tambien, fuesse aprestarle adoracion. Entendieron esto los sabios, como ello era, y no como se dezia. Tomaron en buen sentido el renunciarle como pacto diabolico. Ni era menester tanta perspicacia, para conocer que intencion tenia en adorar, el que no daua mas nombre que de rapaz al Señor. No ay que esperar de Principes, que aun de viento son escasos negando cortesias. En la vltima edad estaua tan impaciente, que ni él podia sufrirse: intentò matarse, porque los nervios de su cuerpo eran cuerdas del tormento; y mayores los destroços del animo, en que el gusano de su conciencia encacer aua mas q̃ los inumerables que herviã en su cuerpo. Desta rabia con que viuian en él las furias, naciò el irracional decreto, con que viendose burlado de los Magos, desbrauò en los Inocentes, matãdo como à 4U. que no passauan de dos años, en que descubriò el animo de lobo, que encubria con semblante de hombre: mas fue vana para todo tan atroz diligencia. Contra quien mas ardia su ira, era con Antipatro su hijo: bastara auer sido complice en sus mayores maldades; y los Ministros dellas se aborrecen como testigos, y procuran estinguirlos: El traydor es odioso al mismo que aprouechò. Quando hizo Herodes despechado amago de matarse, corriò voz por el Palacio, que lo auia executado. Antipatro la oyò, prometiò à su Alcayde montes de oro si le soltaua para ocupar el Reyno. El no fiò en promesas del infiel necessitado, y partiò luego à dezirlo al Rey. El qual, luego le hizo matar. Assi acabò en vn calaboço, el que no cabia en el mundo, y aun tierra le faltò para el sepulchro. Nadie le llorò, naide le assistiò en la prision, aunque auia sido liberalissimo. Mas quien con larguezas, y no con la realialidad del trato, y costumbres piensa grangear, se pierde; y quien como este por la ruyna de otros, quiso hazer escala. Muy poco se lleuarõ en la muerte, como ni en la vida padre, y hijo. Acabò luego Herodes, encancerado, hediondo, llenò de gusanos, no dexando que roer à los del sepulcro: mucho si à la mormuracion; tan odiado, que conociendo aura de ser para su Reino la mas alegre nueua su muerte; porque huiesse llanto en ella, mandò à Salomé, y sus pocos cõfidentes, que con diuersos pretextos recogiessen los principales del Reyno, y en espirando él los degollassen, para que el llanto de sus casas le parentasse. Mas ellos no se atreuieron à executarlo, él aunque muriò mal, fue la primera cosa que hizo bien: solo podia auer hecho otra mejor, morir antes.

Este es el autor de quien sacò sus maximas Machiauelo, debiendo sacar el juyzio escarmiento, pues si fabricò fortuna sin religion, ni ley ateista, la misma ola que le leuantaua, le sumergía, y siempre en tormẽta zoçobraua. Infiel hallò à muchos, y à sus hijos infieles, y le ahogaron sus lazos. Si le atenden à los suspiros en que se le rasga siempre el animo, veran padecio mas muertes, y tormentos que dio, y en vida hizo el nouiciado del infierno. Durarà el odio à su nombre, quanto la memoria que a él eternamente atormenta con el recuerdo de sus maldades. Busquemos con Dios la estrella.

QVES-

QVESTIONES PROEMIALES.

I.

QVAL SEA MAS PELIGROSA LA GRANDE fama, ò la mala?

HALENTO A ganar nombre el libro precedente, y entra este poniendo à los ojos sus peligros. A Herodes, y su Corte turbò en zelos oir que auia nacido vn Rey tan famoso, que venian los distantes à ofrecerle sus coronas, que su grande Estrella le hazia en todo el mundo celebrado. Notò repetidas vezes Tac. este peligro, siempre dudoso, si es mayor el de la grande fama, o el de la mala? Dize de su Agricola. *Intrauit animum militaris gloriæ cupido, ingrata temporibus quibus sinistra erga eminentes interpretatio, nec minus periculum ex magna fama, quam ex mala.* capit. 5. Apoderose del animo el deseo de gloria militar, ingrata, odiosa a los tiempos, en los quales interpretan siniestramente las acciones de los eminentes, y no es menor peligro el que nace de gran fama, que el de mala. Antes diria mayor acordandose de lo que notò de Aruncio, y otros famosos, 1. an. 13. y todo el lib. 15. y 16. de Seneca, Peto Trasea Lucano, y otros muchos hombres grandes, contra quienes fue processo capital la gran reputacion de sus personas. Mayores son los peligros de la embidia, que los del odio: la gran fama enciende la embidia, la mala el odio; luego mas se peligra en la buena, q̃ en la mala. La proposicion primera, se prueba de muchos modos: los peligros son mayores, por ser mas ineuitables, como por ser mayor el corage, q̃ los mueue: no ay peligros mas ineuitables, ni de passiõ mas ardienté q̃ los de la embidia: porque como està aborrece, y se enciende por los motiuos de amar, los quales no debe, ni las mas vezes puede, euitar el embidiado, se sigue ineuitable peligro. Si la embidia prende en que es de grande ingenio calidad, y letras el sugeto, no està en su mano desnudar essas prendas; y quando estuiera, seria locura deshazerse dellas. Assi siendo siempre los estimulos de la embidia, prendas ventajosas, y las acciones gloriosas que dellas resultan, ni es arbitrario dexarlas, ni cordura omitirlas. Serà mucho que aun afrõtado con ellos esquadrones de la peor enemiga, aya quien temple los deseos de la fama. Bien que la ambicion della, es culpable, porque passa del cuydado que nos encarga el Espiritu Santo: *Curam habe de bono nomine, &c.* Solo cumplir con este consejo, y en muchos àces precepto, basta para poner en armas esse mostruo de los afectos humanos, que aborrece por lo qué concilia amor. Ni el otro excesso en desear fama, dexa de ser achaque de perfectos, que lo vltimo que vencen es el cuydado en la reputacion: *Quando etiam sapientibus, cupido gloriæ, nouissima exuitur.* Tac. 4 hist. 6.

Son màs ineuitables los riesgos de la embidia, que los del odio.

Acrecienta, notar que el odio es passion mas sossegada: muchos aborrecen, y no hazen mal al odiado. Al facinioso, al necio entrémetido, y pesado; al que no es para nada muchos los aborrecen, y no les hazen mal La embidia no tiene reposo. En ardiendo contra alguno, se ingenia en astucias; mueue machinas, buela minas para derribarle. Los motiuos que excitan el odio, estàn comunmente en nuestro arbitrio, y debemos atajarlos: porque son defetos, o lo parecen. El odio tiene por objeto el mal, o sea real, o imaginado. Si de verdad le ay debemos euitarle, y muchas vezes el aparẽte, que las mas està en nuestra mano hazer notorias razones de lo bien obrado. Diuinas eran las luzes que ilustrauan la cabeça de Moyses, y las cubrio porque eran ofensiuas à los mirones de ojos flacos. Quando el odio no por las acciones, sino por los defetos inseparables à la persona, se irrita; como por la fealdad de el cuerpo; los defectos del entendimiento, podemos à lo menos, apartarle del encuentro, con el retiro, o no mas que inescusable comunicacion. Assi parece claro, que por el mayor corage cõ q̃ mueue guerra la embidia, y porq̃ no es razon euitar lo que la irrita, o no pende

El odio es mas sossegado que la embidia.

La embidia pes-te que solo biere en lo sano.

de de albedrio, es mayor peligro la gran fama que la mala. Si à las historias pedimos parecer las de todos los tiempos, estàn llenas de tristes casos, en que los grandes sugetos han naufragado en la embidia, auiendo vencido las maquinas del odio. Scipion, en Roma vencido de esse mostruo, vencedor del odio de las Naciones en las guerras. Los que en los lugares citados refiere Tacito, ni para esta letura ha menester nadie mas erudicion, que obseruar la Historia de su vida. Donde el elegante Ossorio en la historia de su Rey D. Manuel: dize, preualece mas esta desdicha, es en su nació Portuguesa. Quanto excede en la ambicion de gloria, tanto es mas braba la embidia contra quien la arrebata. Induce lastimosos exemplos de sus tiempos, en el Gama, el Pacheco, Alburquerque, y dize, han acabado en cadenas, por la mayor parte los Portugueses mas Insignes. Los Griegos introduxeron el Ostracismo, que era vna declaracion de las excesiuas ventajas, y publica accepcion, la qual bastaua para destierro, ù otro modo de diminucion en la autoridad. Haziase por votos del pueblo, y con tejas se regulaua: Al echar vno su teja contra Aristides, otro le preguntò: pues porque votas cõ tra vn varon tan cabal? Por esso: no puedo sufrir hombre de quien no puedo mormurar. Assi fue probervio: *Vir bonus magnà Sarcina.* Es gran carga vn hombre muy cabal. Assi echaron de si los de Athenas à Aristides Temistocles, y los mayores, como los de Roma à Camilo, Marcelo, Scipion, &c. Que no tienen numero.

El de incul pable vida, es cargoso à los malos, y à los ambiciosos de depen dientes.

Conociò esto bien la malignidad del Concilio Phariseo, que tuuo à Cayfas por cabeça. Della saliò la propuesta: *Quid facimus quia hic homo multa signa facit?* Ioa. 11. 47. Para tocar à rebato con gran furia, que todos salgan al arma contra Christo, no les dize como essotros sus calumniadores, que es transgressor de la ley, ni que le han visto en congressos sediciosos como à Pilatos mintieron: *Vidimus eum subuertentem gentem nostram:* ni otras calumnias en que eran grandes artifices. Nada de lo q̃ podia encender odio les dize, sino solo lo q̃ deuia conciliar estimacion, amor, veneracion, y gran fama. Este hombre haze muchos prodigios: Todos le admiran milagroso. Y esso es para notar su descuydo, en el *Quid facimus?* Que

Destruyen al que alabã, mas que al que calumnian.

hazemos, en que pensamos, como dormimos vn punto, sin trazar su ruyna. No pudo poner mas polvora al incendio. Sabe que el mayor odio es fuego lento, en comparació de la embidia: quanto mas actiua y discursiua es esta en sus maquinas: que sus peligros no son euitables como los del odio. Pues no digamos mal, sino confessemos sus excessiuas ventajas: Essa es la mas fuerte arma, y poner polvora en los animos, para que sin dilatarlo vn instante le buelen el alquitran de la embidia es mas violento que el odio; confessarle hombre famoso, le destruira mas que calumniado. Esto es tan literal que no necessita de Autor. Quien le eche menos lea à Ruperto, sobre el texto, y à S. Agustin, tract. 49. in Ioan. que lo demuestran, Ruperto notando que los Iudios que à vista de la resurreccion de Lazaro, quedaron endurecidos como la piedra en el sepulcro, vinieron luego à contar esse prodigio à los Fariseos, como aduirtiò prespicaz el verso antes San Iuan. *Quidam autem ex ipsis abierunt ad Pharisaeos. & dixerum eis, quae fecit Iesus:* vers. 46. Estos fueron los auersos incredulos, como de el texto infiere claramente Maldonado. Pues quien viò que el emulo se haga pregonero de la acció gloriosa del enemigo? Quien sepa el ingenio de la embidia, no lo estrañarà: *Cuius sinistra apud eminentes interpretatio, nec minus periculum ex magna fama, quam ex mala.* Todo lo interpreta siniestramẽte contra los hõbres eminentes, ni es menor el peligro de la gran fama, que de la mala. *Alij* (dize Maldonado, refiriendo interpretes del hecho, y elige por mejor esta explicacion) *vt nouo narrato miraculo Pharisaeorum inuidiã magis accenderent, vt Rupertus. Hoc probabilibus, quia statim Pharisaei coacto concilio consultant: Quid facimus? &c.* Otros como Ruperto sienten, que la relacion deste grã hecho, dieron à los Fariseos, para encender mas su embidia. Esto es lo mas probable, y se vé que diò lumbre, y prendiò en su dispuesta yesca, pues al punto, juntan su conciliauelo, y se acusan de su omission en destruirle, y se estimulan para obrar con polvora en el recuerdo de sus portentosas obras: *multa signa facit, &c.*

Adelanta San Agustin, vbi supra, el odio no es tan ciego, q̃ por sacar à su enemigo vn ojo, se los saque a si entram-

Siempre q̃ quien ofende, se haze assi mayor daño, procede por embidia, y no por odio.

trambos: essa ceguedad solo en la embidia cabe: y como para quitar la vida al autor della, era menester cegarse à no reparar en hazerse assi mas daño, tomaron esta, y no el odio por instrumento de su execucion diabolica. *Plus enim perditi homines cogitabant, quomodo nocerent, vt perderent, quam quo modò sibi consulerent, ne perirent.* Siempre que viéredes hombre tan ciego, que por herir como quiera al contrario, no repara en atrauesarse el corazon, estad ciertos que no es odio, sino embidia la que le precipita. Practicaron estos malignos aquel secreto de la malicia, que notò Polybio, libro 4. historia, y en otra parte, notò, de aquel que con alabanças de su emulo, consiguiò el desden del Rey Philipo, que auia intentado en vano con calumnias. *Nouum calumniandi genus, non culpantes, sed laudantes lædere, atque euertere alios.* Nuevo linage de calumniar; no culpando, sino alabando, destruir. Diò al Rey zelos sujeto tan ventajoso, y apartole de si, porque la reueneracion de su lado, y valimiento, no diesse mas esplendor à sus heroycas acciones. Lo que tambien notò Seneca de los hombres eminentes, que quando no ay mal que dezir dellos, deben estar mas cautelados à los acometimientos; porque quando no con murmuracion, los destruyen con su alabança. *Cum omnia caueris, etiam per ornamenta ferieris*, vbi supr. En comprobacion de lo que dixe del embidioso, que desprecia su muerte, por dár al que embidia herida, hallo en el Ecclesiastic. 14. 8. *Nequam est oculus liuidi: & auertens faciem suam, & despiciens animam suam.* Malignos ojos los del embidioso; tuerce la cara à todo, sin mirar donde se arroja, despreciando vida, y alma por lograr su desatino.

Como se acautela el famoso.

Los riesgos de la gran fama, y sus cautelas vemos en el celebrado caso de Dauid, 1. Regum 21. 11. Quando para enagenar al Rey de su inclinacion, le dizen los Principes de la Corte, y palacio, que es el mayor hombre del mundo. *Numquid non iste est Dauid rex terræ? Non ne huic cantabant per choros, &c.* Con estos elogios de su fama, entrò Dauid como prudente en mas cuydado de su peligro, que en la enemiga de Saul, aunque tambien mal nacida de la embidia. Notese de passo que con ser tan villana, viue en los Palacios, y anda vestida de Principe: Como notan Plauto, *Veleyo patere*, y otros seiscientos. Apud Turrian. de reg. princip. l. *Extimuit valde à facie Achis Regis*, Geth, vers. 12. Como se acautelò? Hizose loco. Mejor està assi en Palacio, que muy afamado. Gran valor desacreditarse en la capacidad hombre de tal sesso: Querer mas que le atrogen como loco de Palacio, que tener con el Rey cabimiento de valido. Esto es saber los peligros de famoso, y vencer essa inclinacion gloriosa de reputacion, vltima vitoria de los perfectos Sabios. *Quando etiam sapientibus cupido gloriæ, nouissime exuitur.* A este grado vltimo de sabiduria llegò Dauid quando pareciò loco. Enseñò quanto peligro es la embidia, y como se euita. Pues què? Auemos de hazernos locos para escusar embidias de entendidos? Esso es rara vez imitable, y pocos podran quedar tan en si, que esten como Dauid entonces sobre si quando parecia mas fuera de si. *Ferebatur in manibus suis*, lee S Aug. (donde ya citè en otra ocasion) con la Vulgata de su tiẽpo, dõde la nuestra dize: *collabebatur inter manus eorũ.* Desto se deue sacar cuydado en euitar la jactãcia de sus prẽdas, y acciones. *Sic vero inuidiã effugies, si te nõ ingesseris oculis, si bona tua non iactaueris, si scieris in sinu gaudere.* Dize Sen. ep. CV. Si no jactas tus aciertos, sino ostentas tus lucimiẽtos, si sabes guardar tus felicidades en el seno, euitaras la embidia. Ya en el l. 1. c. 5 di otras cautelas, con q̃ hazer bien vistas las ventajas.

La embidia villano, vestido de seda.

Estar en si, y salir de si, jũta el que se sobrepone à los emulos.

No irritar, ni temer la embidia.

Aora digo, que ni se ha de irritar, ni temer la embidia: procurar la paz, y no temer su guerra. Los peligros del gran nombre solo militan contra la ambicion de nombre: Essa vanidad merece los fracasos de los que han dado al traues en sus mismas vitorias. No tema essos sucessos quien cõ la deuida modestia, en el acierto de sus acciones cuyda del buen nombre à que llama el Esp. S. Aun de su Iulio Agricola dize Tac. n. 8. Tuuo sesso, y moderacion para atribuir à su General los sucessos que tuuo Maesse de Campo: Assi con virtud en obedecer, y modestia en dezir, quedo lejos de la embidia, y dentro de la gloria. *Nec Agricola vnquam in suam famam gestis exultauit: ad autorem, & ducem vt minister, fortunam referebat: ita virtute in obsequendo, verecundia in prædican-*

do, extra inuidiam, nec extra gloriam erat. Sigue la gloria como sombra al que no ambicioso la busca, antes con dissimulacion la euita: *Vt dissimulando famæ gloriam augeret*, an. 15. 28. Dize de su Corbulon. El que todo lo acertado, y azañoso se atribuye, achacando à otros quanto sale mal: Siempre halla vn; sino fuera por mi; sea negocio, batalla, pretension, ò consejo: prouoca las ofensiones, no se quexe de la embidia. Mas no la tema, antes desprecie sus insultos, el que solicita como deue el acierto, no la gloria, que se le seguirà segura como efecto. *Ego autem non quæro gloriam meam; est qui quærat, & iudicet.* Ioan. 8. 51. Dize el Maestro. No busco mi gloria, por esso ay quien me cuide della, y como Iuez condene al que me la quita; con la espada me defienda. Corre por cuenta de Dios tu defensa, y gloria, sino eres ambicioso. Que ay que temer combates de la embidia, con este valiente al lado? Quando con tanta modestia, dexò el Señor de la gloria, à cuenta de su padre el tenerla, parece à los mismos emulos mayor que su Abrahan, y Moyses; y que se hazia grande por su mano. *Quem te ipsum facis?* 54. *Respondit Iesus, si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est.* Desuanecierase, como humo mi gloria, si yo la tomara: porque la aguardo, y recibo de otra mano, soy lo que no acabais de conocer, por ignorar à mi padre, aunque dezis le adorais. Tomò Absalon por su mano gloria vana en aquel arco en que ostentò su mano, 2. Regum 18. 18. Y leuantò, como vimos, contra si las piedras del odio, y de la embidia. Mejor lo mirò Germanico en el tropheo que erigiò, monumento de sus vitorias en Alemania *Congeriem armorum struxit superbo cum titulo. Debellatis inter Rhenum Albim que nationibus exercitum Tiberij Cæsaris, ea monimenta Marti, & Ioui, & Augusto sacrauisse. De se nihil addidit, metu inuidiæ, an ratus conscientiam facti satis esse.* Consagrò à otros aquella valiente memoria de sus armas, sin hazer de si comemoracion, ò por miedo de la embidia, que no conuiene irritar, ò porque la satisfaccion de lo bien hecho, se basta por testimonio, sin otro jactancioso recuerdo. Los que sin esta modestia, como Absalon desuanecen su fama, tienen poca satisfaccion en su conciencia; y votan contra si en su mismo testimonio de jactancia: quien no les sera contrario.

Sanson, luego que cantò la vitoria, atribuyendola à su mano por arma tan improporcionada como la quixada del bruto, siente ardor que le consume: *Inmaxilla asini, inmandibula pulli asinarum, deleui eos, & percussi mille viros. Cumque hæc verba canens complesset, &c.* Iudic. 15. 16. *Sitiens que valde clamauit ad Dominum, & ait, tu dedisti in manu serui tui salutem hanc maximam*, vers. 18. Luego que hizo esta oracion, rompiò fuente perene à su refrigerio. La primera cancion fue jactanciosa, atribuyendo à su mano el sucesso: Claro està, que auia de encender fuego en que pereciesse à manos de sus emulos: *Incidamque in manus incircuncisorum.* La segunda voz fue saliendose à fuera de aquella elacion con que hizo el sitio nombrado: elacion de la mexilla: *Interpretatur eleuatio Maxillæ.* Mas luego que su modestia, retratò la jactancia, estinguiò el fuego que le consumia, y en el cristal de la fuente, mirò su accion mas clara.

QVESTION II.

Qual sea la causa, de que en todas las edades del mundo, han sido por la mayor parte malos, los que ocuparon su Imperio.

DICHOSO fuera nuestro linage, si solo en tiempo de Herodes huuiera manejado el Cetro la tyrania. Naciò con este hado; desde el principio del mundo, todos parecen dias de Herodes para tener mano los peores. Hago breue induccion de las siete edades, y los que en ellas reynaron, con San Iuan Apocalips. 17. 20. *Reges septem sunt, quinque ceciderunt, vnus est, & alius nondum venit; & cum venerit oportet illum breue tempus manere.* Donde San Iuan, en explicacion de San Ambrosio, Beda, Richar. Riu. y otros apud Cornel. que los sigue, di-

dizè los tyranos que en las seis hedades del mundo oprimieron los fieles, y el que en la septima los afligirà. La primera hedad se cuenta desde Adan al dilubio: Prevaleciò en ella Cain, y sus Caynitas, con dominios, Ciudades, y fuerças militares. La segunda hedad corre desde el dilubio hasta Abraham: En ella fundò el primer Imperio tyrano Nembrod, llamado Belo de los Ethnicos, que en la Assiria se perpetuo mil y quatrocientos años, ò poco menos. Tercera hedad desde Abrahan à Moyses, en que à mas de los Assirios Reynaron los Pharaones en Egypto, todos, vno excepto, tyranos. La quarta hedad se cuenta desde la salidà de Egypto, hasta boluer captiuos à Babylonia: Preualecieron los muchos años que vemos en el libro de los Iuezes, los Philisteos teniendo el pueblo de Dios esclavo: Mejorò poco en Saul; passò en breue el feliz tiempo de Dauid, y Salomon: los demas Reyes de Iuda, menos 4. 5. peruersos; y al mismo tiempo diuidido Israel, y todos sus Reyes detestables, como los de los Assirios; y Egypcios, que concurrieron. Quinta hedad del mundo, desde el captiuerio de Babylonia, hasta el nacimiento de Christo Redemptor Nuestro. Reynaron los Nabuchosdon. Balthasar, respirò algo con Dario, y Cyro, mas luego en su hijo Cambises, bolbiò el mundo à sus ordinarios gemidos; sin mas consuelo que en el Imperio de Dariosidaspes: ò Aluero: tambien tuuo Alexandro algun respeto al templo de Dios, y por èl à su pueblo: imitole vno de los Seleucos, à quien tocò el Imperio, ò Reyno de los Griegos en la Syria, en que se comprehendia la tierra, que llamamos Santa, ò Palestina: y en Egypto, Ptholomeo Philadelphio, gran venerador de los sagrados libros. Mas estos, que años son para los que apestaron los Antiochos, Demetrios, Seleucos, y en Egypto todos los otros Ptolomeos: ni passò à la Grecia donde se comian Padres à hijos entre los que vsurparon aquellas migajas de Alexandro. Tragolos à todos la Monarchia Romana, que en rigor començò, en Octaui. Augusto primer Emperador, que su tio Cesar se llamò dictador, y durò poco. Desde el tiempo de Augusto en que naciò Christo Señor, corre la sexta hedad: deste imperio, dize San Iuan: *Vnus est*, y durara hasta los tiempos vezinos al Antechristo en quien termina la sexta, y empieza la septima hedad; en que acabarà el mundo, como en critica al seteno. *Et cum venerit, oportet illum breue tempus manere.* En esta sexta hedad estamos: A ella perteneciò Herodes, y los Emperadores Romanos. Menos Augusto, todos se ensangrentaron en tyranias, hasta que recibieron el yugo del Euangelio. Aun en la consideracion Ethnica, fueron los mas, peruersos, en la relacion de sus mismos Historiadores, Suetonio, Tacito, Dionysio, Alichar, y Diodoro, &c. En los mas felices Reynos Christianos, serà mas breue contar los buenos, que los malos: Assi en los tronos, como en los demas puestos preminentes. Es comprobado en todas las Historias, y en la obseruacion que aya hecho cada vno en su vida, lo que nota Tacito 3. an. 18. *Mihi quanto plura recentium, seu veterum reuoluò, tanto magis ludibria rerum mortalium cunctis in negotijs obuersantur: Quippe, fama, spe, veneratione potius omnes destinabantur imperio, quam quem futurum principem fortuna in oculto tenebat.* Quanto mas rebueluo memorias de los modernos, y antiguos, tanto mas pongo à los ojos la burla de las cosas caducas, en los mayores negocios de los mortales; porque sale à los puestos grandes el que menos le pensò: si por la fama, esperança, veneracion, guiamos, como es razon, el juyzio, à todos los excluidos destinauamos antes à la dignidad, que al que la tenia guardada en lo oculto la fortuna. Con esta ceguedad reparte, aun lo que con tantos ojos mira en las elecciones. Notemos causas deste desorden de la mayor consequencia en las cosas humanas.

Excursion por las seis hedades del mundo.

Crece la razon de dudar, saber de S. Pab. ad Roman. 13. 1. *Non est potestas nisi à Deo.* No ay potestad, que de Dios no se deriue: *Sed bonam propitio, malam irato. Irascente Deo talem rectorem populi suscipiunt, qualem pro peccato merentur.* Explica San Isidoro, libro 3. senten. capitulo 38. San Anastasio Niceno trae al caso la que dexa el Monge,

Ay causas de parte de Dios, y causas de parte nuestra para q̃ tengan potestad los malos.

que lastimado de lo que con Phocas padezia su pueblo, dezia à Dios, como les auia dado tan mal Emperador? Y le respondiò: *Quia non inueni peiorem.* Porque no le halle peor. Toma Dios para castigar los pueblos, y para probar los justos, Nerones, Domicianos, Dacianos, y Diolecianos, y quita el Imperio en vn año à Tito delicias del orbe, para que su hermano peste dél, tome el azote. Assi en la razon de dudar hallamos la primera razon con que responder. Y con luz natural alcançò algo desto aquel Orador Soldado Cerial, que mitigò los animos de las Prouincias inquietas, por latrocinios, y vejaciones de los que imperauan, con aduertirles eran enojos del Cielo, y se auian de tolerar los malos Gouernadores, como las excessimas lluuias, y tempestades, como la peste, y otros enojos de la naturaleza. *Quomodo sterilitatem, aut nimios imbres, & cœtera natura mala, ita luxum, vel auaritiam dominantium tolerate.* Tacito 4. histor. 74. Los malos superiores se han de mirar como tempestad, que no boluemos contra el Cielo que la arroja, mas procuramos estar debajo de cubierta.

Los malos superiores, son nublado: cōjurar.

Mas en esta primera causa de tener potestad los peores, no son ellos menos castigados que sus subditos: Porque es ira de Dios implacable, conceder mano al que ha de vsar mal della. Assi vengò Dios à Moyses, y Samuel, concediendo à sus enemigos el poder que desseauan. Dizelo con grande emphasis Dauid, Psal. 98. 8. *Deus tu propitius fuisti eis, & vlciscens in omnes adinuentiones eorum.* Como puede ser Dios propicio, y vengatiuo, explicò San Augustin en este verso. *Illi Deus irascitur, quem peccata non flagellat.* Quando al que procede mal, todo le sucede bien, Dios parece propicio, y està indignado. No es su mayor enojo fulminar calamidades contra el malo: mayor es su indignacion quando risueña la fortuna le dà Imperio. Assi reseruò à Pharaon los cauallos, quando los quitò la piedra à los demas de Egypto. *Mitte ergo iam nunc, & congrega iumenta tua, & omnia, quæ habes in agro, &c.* Exodo 9. 19. No era Pharaon el principal delinquente, à quien con esta plaga queria Dios castigar? Pues porque le preuiene para que no reciba daño? Responde Procopio: *Quia opus habebat iumentis, quo præcipitaret Pharaonem in mare.* Guardale los cauallos, para que no falten brutos que le precipiten: tiene decretado sepultarle en el mar con sus carrozas: Pues queden cauallos que le arrastren. No ha menester Dios confederarse con plagas para castigar: concediendo carrozas, cauallos, delicias, autoridad, y grandeza, castiga mas riguroso. Suban à los puestos altos los peores, para que sea mayor su despeño cierto. *Feruntur in altum, quo lapsu grauiori ruant.* Explicando literalmente el verso, digo con Theodoreto Eutym. y Genebr. Que Dios fue propicio à Moyses, y Samuel, y vengatiuo en todas las machinas que contra ellos fabricaron sus contrarios: *Vlciscens in omnes ad inuentiones eorum.* Estas machinaciones, ò imbenciones suyas, se entienden passiuas: Las que contra ellos trazaron sus contrarios: Porque que imbentaron Pharon, sus hechizeros, Datan, Core, y Abiron, contra Moyses, que en el mismo conseguir, no se boluiesse contra sus autores? Assi el pueblo, que contra Samuel machinò eleccion de Rey, saliendo con sus machinas, en ellas, fue luego castigado en el mal Rey Saul, y tantos otros peruersos que le sucedieron. Ven ay à Dios propicio condecendiendo con las Coronas, y en esso mismo vengatiuo. *Deus tu propitius fuisti eis, & vlciscens in omnes ad inuentiones eorum.* Assi se venga de las deprauadas elecciones, para cuya expedicion han pensado los astutos tantas machinas. Salgan con su intento; esse es el mayor castigo. Assi lo explicò Ioatan, Iudic. 9. En el Apologo de la eleccion del Espino. Salieron con su deprauado intento los Electores. Mas como si fuera poco para castigar su culpa, lo espinoso del que toman por cabeça, luego machina como poner fuego a los mejores, aunque es à costa de hazerse él antes ceniza. *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros libani,* Iudic. 9. 15. Descubre, como otros que conozco, tener tan ruyn cabeça, co-

Dios castiga al indigno con la vara que tiene en la mano, aū mas que à los tristes subditos

Los machinadores, hallan à Dios vēgatiuo, quādo à su trama todo propicio.

como corazon: pues declarando su passion contra los eminentes, sin mas razon, que ser mejores que él, no repara el Espino en hazerse cenizas; por quemar al Cedro. Malignidad fuera solo maltratar al Cedro: Mas que esto sea à tanta costa de esse vil Espino, es necedad sobre malignidad. Que castigo para él, y para los que le dieron la potestad, como dexarlos lograr sus machinas?

Porque es oido el Diablo, y no es oido el Apostol.

Notò San Augustin in Psalmo 85. Que pide el Apostol à Dios, que le libre del Diablo: *Ter Dominum rogaui, vt discedat à me*, 2. Corinthior. 12. 8. Y no es oido: Pide el diablo potestad sobre Iob, y à sa primera peticion se le concede. Que es esto? Que ha de ser? Querer Dios destruir al que oye, y salvar al que no concede, *Ecce in manu tua est*. Iob 2. 6. Diablo, y con mano, mucho padecera Iob, pero sin comparacion mas, el que abusa de la mano. *Exauditur Diabulus, & non exauditur Apostulus. Exaudiuit eum quem disponebat damnare, & non exaudiuit eum, quem volebat saluare.* Los Diablos, que vemos oidos con mano para afligir justos. Parreceme, que estos quieren lleuar passado aquel nouiciado del infierno, que dezia vn Portugues de humor, seria el mayor trabajo, hasta llegar à ser Diablos; que despues andandose à reboluer capitulos, lo passarian con diuertimiento. Tiemblen que los oye Dios para su condenacion: que los dexa tomar el infierno por su mano. Y consuelense, los que parece no son oidos, que es estar predestinados. En el libro primero, capitulo 4. §. 2. Vimos quanto castigo, y enojo de Dios se dissimula en concedernos à nuestros deseos, que cumplidos hazen mas guerra en el pecho, que frustrados. Assi rasgauan las entrañas à Rebeca los hijos deseados, *sed collidebantur in vtero eius paruuli* (Genesis 25. 22.) *& ait: si sic mihi futurum erat; quid necesse fuit concipere?* Ya se llama à engaño del deseo satisfecho: Quanto mejor es lo que temi, que lo que desee; no me parecen hijos, sino pueblos encontrados en batalla. Ya me parece la bendicion, maldicion. Agar tambien afligida supo del Angel que tenia la succession deseada de Abrahan en sus entrañas, y dize llame al hijo exaudicion, concessión de Dios. *Ecce, ait, concepisti, & paries filium, & vocabis nomen eius Ismael, eo quod audierit Dominus aflictionem tuam. Hic erit ferus homo, &c.* Genesis 16. 12. Si este hijo es de bendicion, concedido de Dios como deseado de Agar, y en su nombre lleua la protesta de que es el cumplimiento de sus deseos; como sale fiero hombre, todos contra él, y él contra todos? Porque en Agar aprendamos à temer el cumplimiento de nuestros deseos, mas fieros que los tyranos: mas contrarios que Ismael à sus hermanos; siempre afrontados en batalla contra el corazon que los cria. Vencerlos, y no lograrlos es verdadera felicidad.

Mas guerra hazen al pecho los deseos cũplidos, que frustrados.

No tienen derecho à quexarse los q hazen malas elecciones, de q sean las sucessiones infelices.

Assi, pues, Dios con vna misma vara puesta en mano del indigno, castiga al imperado, y al imperante. Al Superior, y Subdito; y quando en estos ay muchos benemeritos; se recrea en ver su fortaleza, y prudencia, tolerando como enojo del Cielo en tempestades, superiores como nublados de apedreo. Iustificase mas la causa destas permisiones, porque en las elecciones que penden de nuestro arbitrio, comunmente eligimos el peor: Pues, como podemos quexarnos si sucede en las herencias, y sucessiones, lo que en nuestras elecciones? Acomodase Dios con nuestros votos, quando nacen Principes auiessos. La causa de elegir lo peor, trato adelante, demonstrando, que en las elecciones tiene mas parte el odio, que el amor: Por quitar la honra al benemerito, que no es de la faccion, se la daran al Demonio. Remito al cap. 2. Las pruebas.

Los puestos mudan sujetos.

La quarta causa es: Porque en los puestos sublimes, los que entran buenos, se bueluen malos. *Honores mutant mores.* Pareceles fruto de la potestad el vsar sin ley de su albedrio. *Et putabit quod possit mutare tempora, & leges.* Dan. 7. 25. Assi en aquel Apologo de Ioatan, se escusan, los benemeritos del Cetro, diziendo la oliva, que no podia dexar lo pingue de sus frutos con que se alum-

lumbra à Dios, y se alimentan los hombres. *Numquid possum deserere pinguedinem meam, qua & dij vtuntur, & homines?* Iudic. 9.9. La higuera tambien se escusa, con que serà obligarla à dexar su dulçura, ponerla en gouierno. La vid, dize, que se esterilizara, y perderà el fruto que alegra el mundo. Pues por estar mas señoras de la tierra, porque han de perder sus frutos las plantas? Mas parecia oportunidad para aumentar su riqueza tener no solo el pie, sino mano en la tierra. Es, dixo San Gregorio biẽ, que no tengo pronta sucita, moralizar en esto à lo que sucede muchas vezes à los hombres, que pierden las virtudes morales en los puestos, donde les eran mas necessarias. Entraron sobrios, y se hazen destemplados à la gula: mansos, y se hazen impacientes; humildes, y se ensoberuecen: Despreciadores del interes, y se hazen codiciosos. Desto en sus experiencias halla el menos obseruador, sobradas pruebas. Dà razon Tacito en esto de ser siempre caduco el valimiento con los Principes. *Fato potentiæ raro sempiternæ: an satias capit, aut illos cum omnia tribuerunt: aut hos, cum iam nihil reliquum est, quod cupiant*, 3. an. 30. O sea hado del poder inconstante: O lo mas cierto, no se que te diò en el Principe con que se cansa de aquellos à quien le concediò todo: ò en el valido, no teniendo ya mas à que aspirar. Alli calman las actiuidades que el temor, la esperança, y el amor halentaron, y nunca el Rey està tã mal seruido, como quando sus ministros muy premiados.

Cansase de seruir el q̃ no tiene mas q̃ esperar y cansase del quien tanto le cargo.

Otra causa de malearse los soberanos, es no tener quien les hable claro, y diga lo que conuiene: muchos si que les aplaudan los yerros, y califiquen de justicia, y prudencia las temas de su passion, los delirios de su vanidad. Ay muchos, *quibus mos est omnia principum honesta atque in honesta laudare*. Tacit. 2. an. 38. La infeccion de la lisonja; la vnica pobreza que padecen los señores de todo, es quien les hable claro; causas, y efectos deste mal dirà todo este libro, à la luz del Texto en las nieblas con que sus letrados, y Principes dixeron à Herodes, lo que le importaua oir con claridad. Mas como era de disgusto saber auia legitimo Señor del Reyno que tenia vsurpado, la luz de la prophecia ofuscaron con tinieblas. Toda la arte de los que estudian en Palacio, es apartar de la noticia del Principe, quanto puede disgustarle, y hazer cosa de sueño los mas despiertos desengaños. Acostose Nabucodonosor con vn gran cuydado por almohada: que seria del, y su Imperio despues de sus dias? Pagole Dios este atento desvelo reuelandoselo en el sueño. Vn Gentil aplicado à los cuydados de su cargo, alcança ilustraciones. Puso entre la Olanda, y delicias del lecho, el poluo por almohada. Esso le quita el poluo de los ojos, y haze que durmiendo vea mas que otros velando. Mas passò como sueño el desengaño, y llama sus adiuinos para que se le bueluan à la memoria. *Sermo recessit a me*, dize Dan. 2. 5. El sermon se me oluido; aueis de repetirmele. Sermon llama el que otros sueño: algun vestigio, dize San Geronimo algun ayre le quedò, despues de auer bolado *Vmbra quadam, & vt sic dicam aura somni, atque vestigium remansit in corde regis*. Los lisonjeros falaces, quitanle el nombre de sermon, y dan le el de sueño. *Dic somnium seruis tuis.* El Rey indignado, dize, que yà con claridad conoce, que sõ embusteros, que solo tratan de passar buenos dias engañandole, assi los condena à muerte, y perdimiento de bienes. *Certe cognoui, quod tempus redimitis, scientes quod recessit a me sermo*, vers. 8. En que funda este juyzio cierto, y sentencia capital bien mirada? Que mas, que ver hazen cosa de sueño el desengaño, que llama el Rey sermon de ceniza. *Vmbra quadam, atque vestigium, quod remansit in corde regis.* Al acostarse consultò el Rey con la almohada, el mayor cuydado, dize Daniel: *Tu Rex cogitare cœpisti in stratu tuo, quid futurum esset post hæc*, vers. 29. Estas huellas del poluo quedaron en la memoria impressas como sermon; assi no le parece sueño el desengaño. Los Aulicos sagazes llaman estos discursos melancolicos, y todo es diuertir lo que parece sermon; llamanlo cosa de sueño: recelarõ que escarbando el Rey en las cenizas de su Monarchia, conociesse quien se la abrasa, y encontrasse los desengaños, que ellos diuertian, ricos con el engaño, y ruyna de su Rey. Tales hombres poco es arrojarlos de Palacio, echarlos del mundo; no quede ni de sus casas memoria. *Peribitis vos, & domus vestra publicabuntur.*

Todos los q̃ rodean al Principe sõ a engañarle, y q̃ no sepa sus males, cõ q̃ se hazen incurables.

Rey q̃ se aplica al gouierno, ve mas durmiendo q̃ los ministros velando.

Malos ministros, no quiere Rey despierto; hazen el desengaño cosa de sueño.

O si con estos huuiessen acabado los que estudian en hazer cosa de sueño el sermon, que Dios repite cada dia en las ruynas. Son muchos à alejar de los ojos del Rey el poluo, que le pudiera dar mas luz que el Sol, y ninguno a reparar lo ruynoso. Todo es entretenerle con grandezas phantasticas, de que su Monarchia se mide con el circulo del Cielo, importandole saber, que se le va de las manos sin medida. *Quippe confitenti consultantique supererant spes, viresque: Cum e contrario læta omnia fingebantur, falsis ingrauescebat.* Dize Tac. 3. hist. 54. de otro ruynoso Imperio. Confessando los males, y consultando remedios, aun ay fuerças, y esperanças: fingiendo alegrias, con la falsedad agrauan, y hazen incurables los males. Abultan vanidades con la grandeza del cuerpo, y no quieren se aduierta que el mayor, ha menester mas sangre, y que es tan impossible conseruarle sin armadas Reynos distantes, como el cuerpo sin garganta mantener la cabeça. *Certe cognoui quod tempus redimitis.* Claramente conozco, que solo tratais de passatiempos, y que se acabe todo con el vuestro. Dezisme, que como estatua de Nabuco tengo las minas de plata, y oro: y me dexais estatua, no diziendo que *rapta sunt vento*: que las arrebata de tantos modos el viento; que desparece la riqueza en el ayre. *Certe noui, &c.* Que fuera sin vnion aquella portentosa estatua, que hizo al Rey el sermon? Lo que se viò en los pies mal mezclados con liga de hierro, y barro: vna piedra sin manos diò con tanta machina en tierra. Piedras sin manos bastan para lleuarse las Prouincias, donde ay muchas manos para coger pechos de plata, y ningunas para defender. Mundos de plata, y oro, pero soñados, que se los lleua el viento de velas enemigas, soplos de la adulacion, y descuydos afectados. *Redacta quasi in fauillam æstiuæ areæ quæ rapta sunt vento*, vers. 35. Dezid Señor con rayos en la mano: *Si non indicaueritis mihi sermonem peribitis.* Si no me dezis la verdad perecereis. No me conteis como sueño las ruynas de mis Reynos, pues son sermon de ceniza. Entretienen, como aquellos encantadores el tiempo: *Sermo quem quæris, rex grauis est: nec reperietur quisquam, qui indicet illum in conspectu regis*, vers. 11. Essa que pedis es platica graue, no hallareis sino quien hable en donayre, burlas, y sueños, para que quando desperteis os halleis burlado sin tener en q̃ dormir, y ni aun esse mascaron soñado que os diuierta; dire mejor, aduierta. Quiera Dios, quando abra la hedad los ojos, daros vn Daniel que hable en cosas tan graues con fidelidad, guarde la puerta de entremetidos lisonjeros, q̃ *fucata vernilitate*, como dize Plinio; con afeitada cortesania, apestan los Palacios, quien de verdad sirua, y de entrada à benemeritos. Solo este puesto tomò Daniel por premio de su vtil sabiduria en seruicio del Rey; y porque fuesse mejor seruido él se quedò por puertas en el valimiento, y introduxo fieles ministros. *Daniel autem postulauit a Rege: & constituit super opera Prouinciæ Babylonis Sidrach, Misac, & Abdenago: ipse autem Daniel, erat in foribus Regis*, vers. 49. Como abriò al Rey los ojos, no temiò abrir la puerta à sujetos ventajosos, que le tratassen verdad. Sin esto son sueño desvelado los Reynos: dixo Plat. *Quid regna, & spes mortalium, nisi somnia vigilantium.*

Fingiendo felicidades quedā las desdichas sin remedio.

Con Reyno en estatua aun los q̃ no tienen manos hazen suerte.

La poca claridad con los Principes, no es solo adulacion, y pusilanimidad de los subditos; de que adelante trato. Es tambien castigo de Dios, negarles consejeros claros. Que temor podia tener Daniel de los Romanos, y Griegos? Con todo dize en muy obscuras cifras lo que les importarà saber claro. Lo mismo estilan aquellos dedos que no quisieron mano. *In eadem hora apparuerunt digiti quasi manus hominis scribentis contra candelabrum, in superficie parietis*, Dan. 5. 5. No quisieron vn dedo mas de mano, que los que bastaron à escriuir, y nadie acierta à leer. No merecia mas luz aquel combite barbaro. No tiene que temer, ni que esperar essa pluma, que en la pared escriue sentencia de piedra, qual era el coraçon del Rey contra que escriue. Mas para que aprenda à buscar, y premiar quien le hable claro, le indica lo que basta para el espanto, y que por salir de su cuydado, solicite persona que le aclare, lo que no saben leer los que se assisten solo para diuertirle. Ni quiere claridad, ni la merece, Principe rodeado de los que no conocen las letras, y para que tenga alguna claridad despauilada, es menester buscarla al candelero. No es empero, dize Tacit. 4. an. 31. Necessaria mucha luz, y perspicacia

Castigo del poder mal vsado, la falta de hombres claros.

cia para discernir el Principe, quando por adulacion con afectada alegria, ò quando de verdad la alaban: *Nec occultum est quando ex veritate, quando adumbrata lætitia, facta imperatorum celebrentur*: porque sale a la cara la adulacion, y a los labios escupe el fingimiento. *Laudans Burrhus, & mærens*: por mas que se esforçaua al aplauso, era con melancolia.

Siendo, pues, los mas a malear los superiores, de que se quexan? *Imposuisti homines super capita nostra*, Ps. 65.12. Quieren los brutos, y se quexan de que son hombres? Y los que de mano de Dios lleuan tan pesadamente los superiores hombres que les dà, toman por su mano, y ponen, no al ombro, sino sobre la cabeça vn bezerro, y otra desconocida bestia en Astaroth. Esto hizieron, y aquello dixeron los mal contentos Israelitas, cuyas vozes, y afectos repiten los quexosos: *Ergo imponuntur, & homines super capita nostra* (dize San Agustin, ibi) *toleramus, quos nolumus, patimur superiores aliquando, quos nouimus peiores. Peccata autem desint, bene superior est homo.* Si es hombre el superior no ay que quexarse, triste del que le tiene ximio, ò animal incognito, afeminado, y chymera de la India: *Bene superior est homo.* Si es hombre superior, dicha es tenerle. En el Hebreo se lee: *Equitare fecisti homines super capita nostra.* Sobre nuestros cuellos, anduuieron caualleros los Egypcios, y Babylonios. *Ceruicibus nostris minabatur, lassis non dabatur requies.* In Thren. 5.5. A Trajano alaba Plinio, porque no quiso andar en ombros, y dio a conocer, que los hombres superiores, andando como todos, sin chapines, ni entonos se descuellan, y descubren entre todos la cabeça. Esso es tenerla; essotro buscar añadiduras a su ruin estatura. Que caualleros andan algunos, solo porque se vèn sobre nuestros cuellos: *Equitare fecisti.* Es el emblema del que lleua al ombro su jumento: Corta le viene la albarda: o anda todo tā al rebés en las cargas, y en los cargos. Biē explicò el emblema quan cargosa es la potestad, del que siendo para bestia de carga, tiene cargo sobre racionales. Podràn llamarlos como a los soldados de Mario: no *Marianus miles sed mulus*, que passò a probervio, por las cargas con que Mario hazia marchar a sus soldados *Marianus mulus. Bene superior est homo.* Mas donde estàn essos señores?

Si son hombres super ores, no ay que quexarse.

Por su mano ponen sobre sus cabeças bestias, y por mano de Dios no toman hombres.

QVEST. III.

Quienes sean mas nociuos en los gouiernos altos, los bonissimos, ò los malissimos.

PVede encender la mansedumbre en ira, mirada a primera luz la duda: en la reuista se verà quien vence. Antes dio la razon de dudar en el Texto. Descubre, bien que con la modestia de Euangelista, la malignidad de Herodes. Si preguntamos como entrò a Reynar vn Estrangero sin mas meritos, ni linage que vimos en su vida? Tambien consta de ella, que esta viuora criò en el seno la mansedumbre de Hircano, Rey legitimo de Iudea; para hombre particular tan estremamente bueno, como estremamente malo para Rey. Sin armas, sin resolucion, sin animo, ni aun para ser malo, y, como cera, para que se le imprimiessen todos los malos. Sus costumbres para hombre priuado, inculpables, su mansedumbre inuencible; mas por esto mismo incapaz del puesto, al qual ciñò Dios espada: *Non enim sine causa gladium portat.* Ad Roman. 13.4. *Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime*, Psalm. 44.4. Assi en bondad floxa, en capacidad pasmada, en remission atonita, el que debia mandar, obedecio a los peores del mundo Antipatro, y su hijo Herodes: dio lugar a que estos tyranos se apoderassen del Reyno, excluyendo su propia sangre los dos Aristobulos, hermano, y sobrino de Hircano. Aora ya sin indignacion se oìra la pregunta. Quiē fue el peor Rey, el peruerso Herodes, ò el bonissimo Hircano? Sin dudar respondo Hircano; Porque este no teniendo habilidad, ni para ser malo, le sustituyò en Antipatro, Herodes, Ferora hermano suyo, y su hermana Salomé, pestes todos del infierno, con cuyo veneno se criarō otros muchos ministros perversos, quales vemos teñidos de la turbacion de Herodes, aborrascados como él en el text. Malissimo fue Herodes, empero vno: Hircano fue tantos malos, quātos

El malissimo no es mas que vn malo: el bonissimo es vniuersidad de malos.

tos quisieron reuestirse en él. Son los bonissimos en puestos soberanos rameras de todos los malignos, que los quieren, y como estos son mas audaces, y entremetidos que los buenos, no basta la indiferencia de essas bondades indeterminadas, para que tenga igual entrada la virtud, y el vicio. A mas de que la enfermedad se pega, y no la salud. El vicio es contagioso, y fuego que aun en materia menos dispuesta prende. La virtud no es pegajosa, ò lentamente se comunica, caminando con el espacio de la prudencia. Es al proposito, lo que a otro dixo vn gran Lirico moderno. *Solibus à multis quercus stat maxima. Fungos vnica luna coquit.* La valiente encina se robustece à muchos soles, es fatiga de siglos: Los hongos maduran à vna Luna. Los buenos consejos maduras resoluciones, obras heroycas, no toman ligeramente vigor: las ruindades, putrefacion como hongos de la tierra, en breue, en vna noche se criã con lunares, ò lunaticas influencias. Destos bonissimos es cierto lo q̃ de Galva vno dellos dize el prespicaz Tac. 1. hist. 49. *Magis extra vitia, quã cum virtutibus.* No pueden llamarse virtuosos, sino excluydos de los vicios: naturales tan remisos que por no mouerse, ni mal, ni bien hazen. Mas en explicandolos vn malo, haze dellos quanto quiere. *Amicorum libertorumque vbi in bonos incidisset, sine reprehensione patiens: si mali forent, vsque ad culpam ignauus.* Dize de el mismo, y es comun à todos los deste natural. Sin reprehension paciente de amigos, y criados, si caia en buenas manos: Mas si eran malos de culpable ignauia. No la ay mayor que essa tibieza de animo, sin corage ni resistencia, ni distincion en bueno, y malo. Preuino à estos el Espiritu Santo, que no aceptassen judicaturas, porque sin valor para romper con la maldad pondran escandalo à su bondad. *Noli quaerere fieri iudex, nisi valeas virtute irrumpere iniquitates: ne forte extimescens faciem potentis ponas scandalum in aequitate tua.* Eccl. 7. 6. Esta es bondad escandalosa en el juez, y Principe.

No pueden llamarse buenos, ni virtuosos, si no desbechados del vitio por inhabiles

Escusose con su edad el prudentisimo, y valeroso Bercelai quando le quiso lleuar Dauid consigo a Palacio; como principal valido. *Octogenarius sum hodie: nunquid vigent sensus mei ad discernendum suaue, & amarum? Vel audire possum vltra vocem cãtorum atque cantatricum?* 2. Reg. 19. 45. Esta escusa de la edad, era buena para no ir à la guerra; en que anduuo el viejo Bercelai tan gallardo que lleuò la vanguardia en peligroso passo del Iordan. Ser empero anciano para el consejo es comendacion, y en aquel pueblo essencial requisito en el consejero. Assi en los annales de sus canas. Leera Dauid, viua historia, en que aliciones los sucessos presentes, con las passadas experiencias de Bercelai. Que importa le falte el gusto para los saynetes de la musica, y comida? No le lleua Dauid por Maestro de Capilla, y menos por cocinero. Prudentemente se escusa el venerable anciano. Esta mi edad, dize, ya no discierne entre lo amargo, y lo dulce; entre el tiple, y el falsete: Pues no està para puestos sublimes, donde es menester mostrar agrio, y azedia, dulzura, y suauidad en ocasiones torcer el rostro à lo amargo, y dar vn sinsabor quando conviene. De agrio, y de dulce, ha de tener el superior para que no se lleguen moscas, y mate lombrizes. Cerrar el oido à la falsa, darle al buen tenor. Pues me falta ya el vigor para esto, no estoy para Palacio, ni puesto fuera del sublime. En esta edad decrepita, si bien puedo dar noticias, estoy muy expuesto à que por no tener ya resistencia, decline à bondad muelle, y sea sugeto à las impresiones que me apliquen. No estoy para gouierno, no para Palacio: Baya mi muchacho, sustituyome en esse mozo de brio, antes que otros aprouechando la felicidad decrepita, hagan que esta bondad se sustituia en su malicia, y sea en Palacio Giganton, que no se mueue sino por el hombrecillo que dentro lleua.

Ha de saber ser de miel y de biel quien gouierne.

Haze admiracion que Dauid tan manso que haze à Dios cargo de su mansedumbre. *Memento Domine David, & omnis mansuetudinis eius.* Psalm. 131. Dexe en su testamento à Salomon seueridades que parecen crueles, por legato. *Tu quoque nosti, quae fecerit mihi Ioab, &c.* 3. Reg. 2. 5. Assi dexa en testamento à su sobrino, y General de las Armas Ioab, muerte atroz: *Non deduces canitiem eius pacifice ad inferos.* v. 6. Assi decreta otras muertes, que pudiera Dauid auer executado, pues no era menos belicoso, que manso. Y no dexar à vn muchacho, que le llama pacifico (esso es Salomon) tan san-

En los principios del gouierno mostrar acedia, es dulçura en lo restante.

sangrientas execuciones en la entrada al Reyno, y matar al primo hermano Ioab lleno de canas, meritos, y tan necessario para sus exercitos diciplinados por su militar pericia treinta años. Parece dura cosa querer que entre en el Reyno vn muchacho vertiendo su propria sangre, y que se llame pacifico. Muchas causas ay para esta prudente politica, y todas al intento. La primera es assegurar pacifico Reynado, entrar cortando delinquentes, el que lleua esse sobrescrito de manso. No avrà quien despues se le atreua: serà esse enojo serenidad en los restantes años. Los principios del gouierno agrios, son lo que se dize de terciana de Mayo, salud para todo el Reynado. Assi entrò tābien Dauid, con la muerte del Amalechita q̄ oficioso le traxo las insignias del Reyno, y hallò atroz muerte por premio; aunque no parecia digno de tāto rigor su pecado. Es estilo de Dios en todos sus nueuos establecimientos de gouierno, como podria mostrar en innumerables casos. Baste para de passo el de Acham, en la Vieja Ley, Iosue 7. Ananias, y Saphira en la Nueva, Act. 5. como nada cria tan malos humores, como el entrar los subditos en cōcepto de que es bonazo el que impera: cautela Dauid este mal de bonissimo, en su pacifico, con la espada en la mano, en sus entradas. Mejor es que los turbe entre el halago de paz, y efectos de guerra, que turbarse ellos con la ossadia que toman con vn muchacho pacifico.

2. Causa para que en este lance dé à su Salomon Dauid, consejos, ò preceptos tan sangrientos, se descubre notando con que enlaza el *tu quoque nosti* Acaba de dezir à Salomon que sea exactissimo en guardar la Ley de Dios; no solo sus preceptos, mas ni sus ceremonias quebranteis; y assi perpetuareis para los descendientes la corona. Podrian pensar los vulgares, Rey tan santo, serà bonissimo; no sabrà matar à nadie; serà todo lo que ofrece el nombre mansedumbre. En esta confiança tomaria ossadia la maldad; pensarian introducirse con su bondad los malignos. Pues entre con estampido de rigor: Sepa que el ser verdaderamente bueno, y santo, es saber tambien sacar sangre.

La virtud del Principe, no le haze embelesado.

Essa fuerça tiene la ilacion: *tu quoq; nosti*, inmediata al encargo de lo santo. No lo seria si con lo beato, y rezador, y ecclesiastico, desampareis el briō q̄ es menester para el castigo del vicio.

Es piedad impia no saber castigar.

Tercera causa es la poca edad en que entra Salomon en el trono, quādo mas tenia 18. años, los Rabinos quieren que solos 12. el se dize niño pequeño 3. R. 3. 7. *Ego autem sum puer paruulus.* La suauidad destos años, la natural mansedumbre de Salomon, fundaua discursos à fauor de los licenciosos; que en la facilidad pueril, se apoderarian de su voluntad los que primero llegassen: que como aquella ligera sangre està qual yesca dispuesta à que prenda; qualquier cōtagio en el cuerpo; mucho mas en el animo. Pues cautelele à estos pegadizos, espantandolos en la entrada con esse estampido de rigor. Mejor es que le tengan por aspero, que no por tan blando, que le juzguen indiferente para buenos, y malos.

En los Principes escogidos de Dios, anticipa el discurso de el juyzio al de el tiempo

Confirma el discurso el primer juyzio de Salomon, despues que Dios le infundiò su ciencia. Presentanse en su tribunal dos mugeres llorando ambas vn hijo perdido entre sus braços. La vna con las verdaderas lagrimas de madre, la otra cō las de la afectaciō, y fingimiento meretricio, *& nulli iactantius marent, quam qui maxime latantur.* Tac. 2. an. 77. Ningunos mas jactanciosamente lamentan, q̄ los que mas huelgan del fracaso. La que està mas de fiesta en el entierro de su marido, es la que mas recio suspira, y mas arrastra el mongil. Es supersticioso en demostraciones de dolor el fingimiento. Puesto pues Salomon louē entre los sollozos de vna fingida madre, y vna madre verdadera, parecia propio de aquella edad ingenua, y compassiua, enternecese con ellas, y atender lastimado à dar corte con que consolarlas. Mas el corte que diò, fue de espada para partir el hijo viuo, y en él el coraçō de su madre. *Dixit ergo rex: Afferte mihi gladium.* 3. Reg. 3. 24. Tened Rey Sapientissimo, q̄ se rasgan las entrañas al ver desnudo el azero para serrar viuo vn inocente al pecho. *Commota sunt quippe viscera eius, super filio suo.* ver. 26. Esta que parece dureça de coraçon, natural inflexible, no contredize al coraçon docil que pidio Salomon, y agradò tanto à Dios en su peticicion que la concediò mucho mas de lo q̄ pedia; le llenò de sabiduria, y riquezas. *Dabis ergo servo tuo cor docile, vt populum tuum iudicare possit, & discernere inter bonum, & molum. Eodem,* cap v. 9. La docilidad de siervo de Dios,

Entrar cō estāpido en los gouiernos, es paz de muchos años.

no

no es fosa; no es ser de masa para que se le imprima quanto llegue. Es juyzio resuelto entre el bien, y mal con discrecion, y brio para dar corte. Assi aunque tanto sollozo de mugeres, y extremos de madres, pusieran de su luto el coraçon de vn bonissimo: Salomon bueno, guarda su entereza, y con vn ademan de crueldad distingue entre la verdadera, y aparente piedad: Concilio con esta accion el respeto de su reyno, conociendo que no auia burlas con el muchacho, porque su docilidad era assistida de valor, y entendimiento. *Audiuit itaque omnis Israel, quod iudicasset Rex: & timuerunt regem, videntes sapientiam Dei esse in eo adfaciendum iudicium*. v. 28. Docilidad que gouierne gran juyzio en discernir bien, y mal, virtud, y vicio, con brio para dar corte por lo mas viuo, es verdadera bondad de sieruo de Dios. *Dabis ergo seruo tuo cor docile non enim sine causa gladium portat*. No le dixo su padre Dauid en vano: *Accingere gladio tuo super femur tuum*. Pon tu espada en la cinta: no la espada de tu valido, ò otro qualquiera ministro; sino la tuya. Los que no saben ceñir su espada, ciñen las de quantos se apoderan dellos. La diferencia que ay en estar amenazados de vna punta, ò como Virgen de Angustias de muchas, estar sobre los cuellos el filo de vna hoja, ò las de quantos tienen mano; que son muchos, y los peores con los bonissimos: Essa diferencia ay de vn Principe cruel à vn bonissimo. Digalo la experiencia de los siglos.

El fingimiento es superticioso en exterioridades

No es docilidad de Rey dexarse lleuar de quien no tiene razon.

En quanto reynaron hombres demasiadamẽte buenos, sucediera poco mas, ò menos lo que en los tiempos de Hircano. En Galba notò el Maestro de la aduertencia politica la buena masa. Que padeciò de tirania en aquel breue tiempo su Imperio? *Inualidum senem T. Vinius, & Cornelius Laco, alter deterrimus mortalium, alter ignauissimus, odio flagitiorum oneratum, contemptu inertia destruebant*. 1. Historia 6. Del viejo ya sin espiritu (por esto se escusò Bercelai) se apoderaron T. Vinio, y Cornelio Laco, vno el peor de los mortales, otro el mas floxo, y apocado: Cargandole sus deshordenes, despreciando como menor su inercia le destruyan. Despues dize la quexa publica de Vinio, *Minore auaritia, & licentia grassatus esset T. Vinius, si ipse imperasset: nunc & subiectos nos habet tamquam suos, & viles vt alienos*. Esta es la razon potissima de ser mas cruel estrago que haze vn mal valido, que el peor Rey: Porque à este por insensible que sea, le duele cortar de si, destruir lo propio. El mal ministro, nos tiene sugetos como proprios, y nos maltrata como agenos. Menos abaro, y licencioso fuera Vinio, Emperador, que valido; aora nos roba, y desuella, como quiẽ coge lo ageno: Si èl fuera Principe mirandonos como cosa suya, no nos destruyera ni hiziera tanto desprecio. Siẽpre se ha experimẽtado en gouierno de Principe bueno sin modo, auer muchos tiranos: estar sugeto el pueblo à muchos ruynes, que sin freno en la codicia, y ambicion, como no ay quien lleue la rienda se precipitan seguros de que saldràn bien de todo por la facilidad cõ que son creidas sus disculpas, ò perdonadas sus culpas por la inmoderada clemencia.

El que no ciñe su espada, le ciñen de las suyas quantos le rodean.

Cortàn sin duelo en lo ageno: al Rey duele como cortar sus braços.

Que tempestad ay tan peligrosa como quedar la naue en medio del mar sin piloto ni gouernalle? El huracan mas desaforado, muchas vezes la lleua al puerto, y con la arte, y fatiga se haze propicio el viento contrario. Mas si expuesta à la burla de los vientos, no ay quien atienda à la carta de marear, entienda el norte, y mueua el gouernalle, es cierta su ruina, ò sea en calma, ò al arbitrio de qualquiera viento. Esto es vn Reyno donde todos los poderosos hazen lo que quieren, lleuandose qualquiera como viento al Principe que sin resistencia se buelve; sin pericia dexa la carta de marcar las leyes, no atiende al norte, no entiende los vientos, y sin resolucion les dexa el mouimiento con irreparable naufragio. Para hombre particular, pocos mejores que Heli Iuez, y Pontifice, mas por su remissa bondad tã indigno de nombre, que no le cuenta el texto en el numero de los Iuezes, aunque lo fue quarenta años, antes dize de su tiẽpo que no auia Rey, ni superior Iuez, porque cada qual hazia lo q se le antojaua. *In diebus illis non erat Rex in Israel, sed vnusquisq; quod rectum sibi videbatur, hoc faciebat*. Iud. 21. 24. Que tiempos eran aquellos? Los de Eli, q̃ sucediò à Sanson en la judicatura en sentir de los PP. y Interpret. contra quien es, no pesa, Scaligero vna arista. Clem. Alexandr. 1. strom. text. 11. aduierte, y con èl los mas, que en Heli la vez, primera se juntaron la potestad ciuil, y la Ecclesiastica, siendo juez, y Pontifi-

Naue sin piloto Reyno sin quiẽ por si tome el gouernalle.

fice. *Post Sampsonem, cum nullus esset, qui præesset, populum iudicauit Heli Sacerdos 40. annis.* Porque, pues, con tantas circunstancias de potestad nunca antes vista, con felicidad en duracion del Imperio, que ninguno de los doze Iuezes durò mas largo tiempo, queda Eli fuera del Catalago, como persona sin nombre? Ruper. l. 4. de vict. verbi. c. 10. y apud Salian. ibi: Haze la pregunta, y dà la respuesta. *Quam ob causam de numero iudicum tollitur Heli? Nimirum propter contemptum Verbi Domini, quia in diebus eius calceabiecerunt verbum Domini; nimia fere omnibus licentia fuit.* Por la exuuerante bondad de Eli, viuieron en su tiempo los subditos como quisieron, como consta del tex. referido de los Iuezes, con q̃ Rup. comprueba su sentir, y de los primeros capitulos del 1. de los Reyes: Pues superior que tanta licēcia concede, no merece nombre: no es hombre, sino fantasma, simulacro de Principe, estatua inanime, tronco cō facciones. Assi le llama luego Ruperto, explicando el texto de los Iuezes, q̃ dize no auia superior, quādo Eli assistiò al gouernalle. *Idem namque est, ac si diceret. Qui in diebus illis iudicabat Israel, & si secundum nomen, personamq́; aliquis erat, secundum rem, meritumque, nullus erat.* En lo personal como hombre particular, conuienen todos, en q̃ Eli fue buena persona, mas essa nimia bondad que le justificara hombre priuado, le condena Iuez, y Pontifice; en que no fue hombre, no fue nada sino fantasma. Pues si en tiēpo que con tan larga licencia, los subditos eran tales, que no la aprouechauan, sino para hazer cada vno lo que le parecia justo: *Vnusquisque, quod rectum sibi videbatur, hoc faciebat*: Que nombre mereceria el que en tiēpos de tanta rotura en las costumbres, que no se atiēde à lo recto, mas cada qual vsurpa en todo genero lo que puede, les dexasse la rienda, y se licenciara con la confiança, como si fueran de timorata cōciēcia? Notese de passo, que en la inercia de Eli, por buen hombre, se amontonan dignidades nūca vistas de Principe Seglar, y Ecclesiastico, Iuez, y Pontifice. Este ha sido el mundo, que en los que no son para nada, se amōtona todo. Son bien quistos por buenos hombres, y cargandolos de dignidades, y obligaciones de mostrar valor, caudal, vigilancia, hazen à los bonissimos malissimos. *Secundum rem, meritumque, nullus erat.*

Es mascaron, y fantasma, no Principe, el que a todo alarga la rienda.

Las dignidades se amontonā en el buen hōbre, y no en los buenos hōbres.

Assi habla Isaias a Sobna, que en sentir de San Geronimo, y otros, con grā fundamento en el texto era sumo Sacerdote: Es à lo menos claro, que tenia principal dignidad en el Templo, mas no la satisfacia. *Quid tu hic, aut quasi quis hic? Quia excidisti tibi hic sepulchrum, excidiste in excelso memoriale diligenter.* Isai. 22. 16. Que hazes tu aqui: diré mejor, que hazes como alguien aqui: Valiente energia del eloquente Profeta: parece vltimo desprecio del que ocupa dignidad suprema, dezir, es vn quidam, y aun esso es mucho para Sobna en el concepto de Isa. y dize no es mas que sombra de vn quidam; quasi quis: y como si fueras persona, labraste magnifico sepulcro en el quarto principal que habitas en el pastoforio del templo. Para quien no es para nada, el aposento en Palacio, es sepulcro. Assi al inerte Vacia ocioso en sus jardines, puso Seneca en la puerta Epitaphio. *Hic situs est Vacia.* Ep. 55. No aqui viue sino aqui yaze esse holgazan, que no es para nada. Que memoria tuya han de guardar las piedras, que no eras mas que sombra, ò simulacro; bulto de hombre, y hombre a bulto. Assi lo explica Lyra, y Cornel. *Qui se putat esse aliquem, & magnum, cum nullus sit: putat se esse pastorem, & præpositum, cum sit tantum larua, & vmbra, iuxta illud.* Zachar. 11. 17. O pastor, & Idolum? Donde por la figura Hendyadis tiene fuerça, que explica: O pastor, no pastor, sino idolo, simulacro, fantasma, mascaron. Esso eres Sobna, y quantos apocados ocupan grandes puestos, y idolones.

Son menos que vn quidam del pueblo.

Ay otra razon para que en ellos sean los bonissimos malissimos. Porque los de esse natural muelle, son omissos como Hircano, y Eli; y en los oficios publicos, mas en los soberanos, la omision es mas dañosa, y pecaminosa, que los pecados de comission. *Declinantes autem, obligationibus, adducet dominus cum operantibus iniquitatē.* Psal. 124. 5. No hazen tanto daño en los gouiernos los que faltan à su obligacion hurtando, haziendo injusticias crueldades, y ruynes prouisiones, como los omisos que lo dexan perder todo. Està vn pleiteante años gastando su haziēda, porque los Iuezes no despachā: sea porque se estan rezando quando deuian estudiar el pleyto, sea porque en visitas, y diuertimientos solo tratan de

Los bonissimos malissimos por su omision en el gouierno.

vi-

viuir, y matar con sierra de palo: Quien no vé hazen mas daño, que si le quitaran mil escudos, y le despacharan luego. Pues que en soldados, que estragan de todos modos en las detenciones de la Corte, para sus deuidos premios? Que en omissiones de auisos, de prouisiones, y viueres, de gente y dinero, que han perdido tantas plaças, armadas, exercitos, Prouincias, y Reynos? Pues cierto que es bonissimo el Señor, a cuyo cuydado estaua esso: Comulga tres vezes cada semana, y gasta en deuociones la mayor parte del dia: *Declinantes autem in obligationibus.* Peor es que los salteadores. *Eldad, & Medad prophetans in castris.* Numer. 11. 27. Corriò con admiracion esta voz de que essos dos grandes sugetos, sin estar como los otros sesenta y ocho escogidos, en el santuario, hablauan tambien con espiritu prophetico, andando por los reales esparcidos. Huuo hombre santo, y zeloso a quien doliò, que los que andauan entre soldados diuertidos, tuuiessen reuelaciones, como los que estauan en tabernaculo con sagrados. Moyses al contrario, tuuo en esto gran consuelo: porque dize el Abulense, ibi, Eldad, y Medad, por obligacion de sus oficios, faltaron à la oracion del tabernaculo, assistiendo como debian à los Reales. Pues entiendan los recoletos q̃ el oratorio, donde mas se assegura el espiritu Diuino, en la ocupacion, aunque exteriormente diuertida, en la satisfacion a sus oficios: si inuenuiendo por ellos a essos grandes sugetos, andar entre los soldados, se estuuieran en el oratorio, lleuarasel os el diablo. No ay oracion que estorue assistir à su obligacion, ni ay accion exterior, que estorue el recogimiento interior, quando por satisfacer al oficio, y bien publico salen de su retiro, y se emplean en las actiuidades que conuienen. Essotros que llenos de cargos publicos, faltando a ellos, se recogen à oratorios, hazen verdad lo que por donayre dezia el otro gran soldado, que despechado quiso hazer se hermitaño. Que aueis de hazer vos en la hermita? le dixo la señora Infanta Isabel Clara. Que? Estarme alli encomendando a Dios hasta que me lleue el Diablo. Assi se encomiendan à Dios essos ociosos que faltan à sus cargos, y por su omission somos perdidos. Danles los papeles, que con experiencias, inuestigaciones, cõputos, tanteos laboriosos, ha trabajado el zelo, y el ingenio, y por no trabajar en apearlos, ò no los leen, ò à poca luz los dàn por impracticables. Encomendemoslo à Dios, no como ellos se encomiendan hasta que, &c. Avrà ocasiones para dezir mucho cõtra los omissos: baste aqui esto: y notar la actiuidad de los Sabios Reyes, exẽplar nuestro. Su camino fue en cõtẽplacion del Cielo, mas la oracion dàua actiuidad à sus operaciones, haziẽdo tan largas jornadas, que es la mayor dificultad de este texto hallar en trece dias tiempo bastante, para que caminãdo en cada vno veinte leguas, pudiessen llegar à Belen. Su bondad, aunque tan grande, no fue de los que llamamos bonissimos: pues no se dexaron engañar de las astucias de Herodes; ni obligados de sus fingidas cõfianças, le dieron palabra de boluer à su hospedaje, ni hizieron mas que dexarle, y renunciarle como al diablo, que dize San Chrysologo, y en su lugar daré sus palabras. Tampoco como hombres de buena masa, se impressionaron de los afectos, que en los Principes, y letrados de la Corte vieron. De todos los que lleuaron camino se apartaron, y siguieron el de su mejor conocimiento: *Relicto rege abierunt* Estos buenos para todo; ellotros bonissimos para nada, y en gouierno, son peores que los malos para todo: Assi lo dixo Mario con aprobacion vniuersal: *Eam tutiorem meliorem que Rep. esse, in qua Princeps malus est quam in qua sunt amici principis mali:* apud Crinit. l. 6. c. 6. de honest disp. Iamas se viò la virtud, el valor, la actiuidad tan premiadas, como se vén la infidelidad, el latrocinio, la inercia, y torpeza por estos bonissimos. Paganlos peores ministros, a precio que aun los muy buenos fueran malos: quãto mas tienen de que cuydar en sus grandes casas, es consiguiente, les quede menos atencion el seruicio de su Rey: A mas de lo que relaxa la opulencia, y auer llegado a quanto pudo su ambicion, y codicia esperar, y no auer en la condicion, ò perspicacia del bonissimo que temer.

(·!·)

Satisfacer a su ocupaciõ, es verdadera oraciõ.

Los que a ella faltan se encomiendan hasta que los lleue el diablo

QVESTION IIII.

En que sea mas peligroso el excesso, en la seueridad, ò en la blandura?

ESTO no merecia duda; si la question precedente no obligara a esta cautela. Sucede en los discursos de energia, lo que en San Augustin vemos; que quando disputa contra los Manicheos, que nos negauan, para las buenas obras albedrio; parece que a este concede toda la operacion, por la fuerça con que defiende su libertad: Quando contra Pelagianos, que sin la gracia dezian podia nuestro albedrio obrar bien, todo es de la gracia 1. retract. cap. 9. acautela a sus lectores el Santo. Assi el que peligra a caer de la silla por el lado siniestro, inclina tan vehemente al otro lado, que ha menester corregir el otro estremo, y balançarse en los estriuos para quedar en fiel. Assi porque no se passe el termino, con que auemos notado los bonissimos, a la seueridad nimia, que indubitablemente es mas nociua, que la blandura, y benignidad aunque exceda, es menester aduertir como es esta, sin caer por su inclinacion en los defectos de los bonissimos. En los antiguos tiempos, eran los hombres de naturales austeros, y podian mejor sufrir dominio rigido. Ya sea molicie, ò blandura, los naturales estàn mas debiles, y serà mas nociua la seueridad nimia. Assi se perdiò Galba, hombre anciano, y a lo antiguo: quiso gouernar con la diciplina, que en su mocedad passò, y no pudieron sufrirle los Romanos, y a mas permitidos à las delicias: *Nocuit antiquus rigor, & nimia seueritas, cui iam pares non sumus*, 1. histor. 18. Tacit.

Ya no somos iguales à nuestros passados: no ay hombros para el peso de obseruancia, y costumbres rigidas, que a ellos parecian suaues. Concilia beneuolencia publica la blandura, humanidad, y licencia, con que imperando Neron; pusieron los principales de su Corte los ojos en C. Pison para traspassarle el Imperio: *Idque pluribus probabatur, qui in tanta vitiorum dulcedine, summum Imperium, non restrictum, nec perseuerum volunt*. Tacit. 15. an. 48. Los que por la dulçura de los vicios, no quieren muy tirante la rienda, ni seueridad en el que tiene el Imperio, gustan de relaxacion. Mas no la ocasiona menos el que tira la rienda demasiado. El cauallo blando de boca en mala mano, es de no menor peligro que el desbocado: enarbolase tirando demasiado, desabrese, y por sacudir al que le maltrata, trueca en ferocidad la blandura, y se despeña con la rienda fuerte, y freno duro, que corrige al indomito.

Saul demasiadamente zeloso en sus principios (achaque de Gouernadores principiantes, la nimia austeridad) echò vando, que ninguno del exercito se desayunasse hasta la tarde, porque ni vn punto cessasse el alcance de los Philisteos en que iba hiriendo. Lyra, y otros Autores sienten pecò Saul en esta austeridad, de la qual resultò, que hambriento, y fatigado el pueblo a la tarde, no se detuuo à desangrar los animales, que para su desayuno huuo menester, con que pecaron grauemente contra el precepto de no comer con sangre, Genes. 9. Y seuerissimamente intimado, Leu. 17. *Nuntiauerunt autem Saul dicentes, quod populus peccasset Domino, comedens cum sanguine*, 1. Regum 14. 33. El Abulense, questi. 26. escusa de pecado, mas no de imprudencia à Saul, en tan rigido precepto. Su hijo Ionathas, quando llegò à su noticia, dize: *Turbauit pater meus terram*, ver. 29. Turbò mi padre la tierra. No es decible la turbacion que en los subditos causa vn orden rigido, y estrauagante: por euitar vn ligero inconueniente, nacen sangrientos arrojos, pecados enormes. Los que como Saul entran con nimio zelo en los gouiernos; despues declinã como él, à disoluta relaxacion. Ionathas dize, que abriò los ojos en la transgression del vando, y que lo mismo sucediera à todos, si huuieran comido: *Vidistis ipsi, quia illuminatis sunt oculi mei, eo quod gustauerim paululũ de melle*

La mayor relaxacion nace de imprudente estrechez.

tolle istos: quanto magis si comedisset populus de praeda inimicorum suorum, quam reperit? ver. 30. Nunca en las demasiadas estrechezes falta quien abra a los escrupulosos los ojos, y les diga, que es no tener entendimiento, ser ignorantes pensar que obligan tales preceptos contrarios à la conservacion de la vida. Hallan luego dulçura de miel en la transgression, y en la murmuracion de el preceptor: ni le dan otro nombre, aunque tenga suprema dignidad. Al mismo tiempo son de hiel para el que impera, y se enagenan, aunque sean como Ionathas hijos. Al fin, tomando por su mano la dulçura, no serà con la moderacion que la debe conceder el superior de cera. Es como el que por justa compensacion se paga de su mano, que dificultosamente para en la raya de lo justo, haziendo el amor propio la medida. Dexala al albedrio, el que con imprudente zelo nos oprime.

Para no andar el superior à palos, trae la vara en la mano.

Claro es para el intento, lo que à Dios ofendiò Moyses, vna vez, que dexò su mansedumbre, aun que los palos que dio fueron a vn peñasco. Auiale Dios ordenado que le hablasse, y à su voz se ablandaria. *Tolle virgam & congrega populum tu, & Aaron frater tuus, & loquimini ad petram coram eis, & illa dabit aquas*, Num. 20. 8. La vara le manda tomar, y que cõ ella en la mano, hable delante del pueblo à la piedra, que à la primera palabra se liquidarà en corrientes. Sino ha de herir con la vara, que importa, que estè en la mano? Mucho: Veasse que ay fuerça coherciua, justicia recta, y bastarà la voz para ablandar las piedras. Estos son los ruegos armados, que dize el Latino. Sirva la vara en la mano para el temor, y el no dar con ella golpe para el amor: no serà menester esgrimirla mientras su rectitud moderada concilie respeto. Si piensan que solo puede hablar, reiranse de la mas aspera voz: diràn: *Inanes sine viribus ira*. Son iras de muger desarmadas. Vea el pueblo, que ni con vn peñasco passa su gouernador à la aspereza de el palo, antes de probar, lo que consigue con blanda voz, y que con ella hablanda las piedras: Assi tomarà licion dellas, y se auergonzarà de que ni a palos puede Moyses gouernarle. Malogra todas estas enseñanças Moyses: passò al rigor antes de experimentar que efecto hazia la blandura: *Cum que leuasset Moyses manum percutiens virgabis silicem, &c.* v. 11. Anduuo à palos, antes de ver desatendidas sus razones. Y al mismo tiempo tratò de rebeldes, y sin fè à sus subditos. Gouernador tan summamente manso, y que pidiò à Dios successor de espiritu humano. *Prouideat Dominus spirituum omnis carnis hominem, &c.* Prouea Dios el cargo en hombre que sea alma de tantos cuerpos, y como espiritu de carne, se compadezca de tantos flacos: entienda que son los menos, los que tienen fortaleza, para la seueridad de la perfeccion. Pues toda esta dulçura de Moyses, continuada treinta y nueve años de gouierno, no bastò para que à la primera vez que se exasperò demasiado, no le condenasse Dios à priuacion del cargo, y de la vida, dentro de vn año, y à Aron luego sin dilacion priuò de todo.

Los diuersos efectos, que hazen rigor, y blandura, reconozca el lance en que Eliseo mouido à compassion de la viuda Sunamitis, que auia perdido el hijo, y embiando el Profeta con su baculo à Giezi à resucitarle, no le consuela, ni espera buen afecto, hasta que persuade à Eliseo que vaya en persona. Ido no se vale del baculo para la resurreccion del muchacho, sino del haliento, y acciones amorosas: juntando labios à labios, ojos con ojos, y proporcionandose encogido à los miembros del muchacho, le fomenta, le halienta, y al fin resucita. Si juzgò que en mano de su ministro bastaua el baculo, porque en la suya no le fia el efecto? Porque el desconsuelo de la viuda le aduirtiò que no se puede fiar buen sucesso al palo, antes de auer prouado lo que consigue la blandura. No darà vida, sino muerte el baculo, siruiendo mas que al arrimo. No es razon aplicarle, hasta reconocer que efectos haze acomodarse cariñosamente à la pequeñez, y alentarla, aplicar los labios, templar con ella fria su calor; para dar calor a la frialdad: No tomar por si el grande, y perfecto la medida de el pequeñuelo: sino encogerse, y proporcionarse à su pequeñez. Inclinarsele, y doblar de su entereza, serà resucitar muertos; andar à palos, es

No se ha de tomar el palo, basta probar la blandura.

Carrillo de Ormaza, in Mat. c. 2.

es matar viuos. *Posuitque os suum super os eius, & oculos suos super oculos eius, & manus suas super manus eius; & incurvauit se super eum, & calefacta est anima pueri.* 4. Reg. 4. 34. En Elias homil. 1. de Elia, tom. 1. Chrysostom. discurre con delicadeza, y eloquencia ventajosa a si misma, las maquinas que Dios aplicò para expugnar la fortaleza de Elias, en el enojo con los Israelitas, para hablãdar tanta aspereza, y mouerle à que alce la mano de su castigo, y ruegue por ellos; primero embia el cuervo en su sustento: fue dezirle, si esta aue carnicera falta à sus hijos por socorrer tu necessidad, como quieres que yo mire la afliccion de mi pueblo sin volar en su socorro? Luego en la viuda, que se quitò de la boca vn solo bocado de pan que tenia, buelve à tentar con blandura sus entrañas. La tercera maquina aplica en el muchacho de essa muger muerto, en que se aflige Elias, de que a su huespeda viniesse tal trabajo, y se empeña en resucitarsele por paga del hospedage, fue dezirle; pues como no te lastimas de mi hijo Israel? Con que ojos mirare yo la muerte del propio hijo, quando tu lloras el ageno? Acaba ya de mitigar el animo, y conocer quanto mas deseo que me quites las armas de la mano. Assi dezia à Moyses. *Dimitte me donec Irascatur furor meus.* Exod. 32. No le tenia Moyses, nota San Augustin. ibi: quest. 49. mas para que se interpusiesse, y le detuuiesse, como suele quien solo quiere espantar vn muchacho, dezir; no me tengan que le tengo de? Assi excita à la madre se interponga. Desto ay tanto en los Padres, que basta apuntar. No dexe empero de leerse, la hom. citada de San Chrisostomo, elegantissima, y la siguiente en que por muchos casos prueba quanto empeoran los demasiados rigores à los que desean sanar. San Augustin, lib. 22. Contra Faust: desde el cap. 24. sigue el mismo intento. Basta aqui vn caso que illustra: Loth, dize, antes de el incendio de Sodoma, y vezinas Ciudades, fue sobrio, y continente; sus hijas doncellas castas. Llueue Dios fuego à sus ojos sobre Pentapolis, y luego el Sobrio se embriaga el continente comete incestos a pares, las doncellas prouocan tantos desmanes.

Es amigo el q̃ nos vá à la mano en la vengança.

En Elias Ministro zeloso entre Idolatras, con ser tan justos mitiga Dios los rigores en los Principes, no los sufre. Assi de la cabeça de todos dize: *Calamum conquassatum non conteret, & linum fumigans non extinguet.* Isai. 42. 3. Que cosa mas inutil que vna caña hendida: pues ni esse acabarà de quebrar, ni estinguirà la torcida humeando ofensiua sin luz. En los Principes es de justicia la clemencia. Iustin. instit. lib. vltimo, Cod. de donatio. inter vir. & vxor. *Nibi aliud tàm peculiare imperiali maiestati est, quam clementia, & humanitas, per quam solam Dei seruatur imitatio.* Dize Dios a los Principes: *Ego dixi Dij estis, & filij excelsi omnes.* Psal. 81. 6. Sois Dioses, yo lo digo, hijos todos del excelso. Esta filiacion diuina, dize Iustina. En nada como en la clemencia, y humanidad se comprueba. Plutarc. lib. de doctri Princip. dize: El Principe es simulacro de Dios: gouernando con clemencia, sin la valiente mano de Phidias, Policleto, ò Myron, insignes estatuarios, y escultores, el se haze por su mano, sin yerro, ni bronce, ò marmol retrato de Dios, animada estatua. No consigue esto tomãdo el trisulco rayo de Iupiter, ni el tridente de Neptuno: Esso es hazerse odioso, y ridiculo à Dios, y à los hombres. Imitando à Dios en dar haliento, y virtud, se hazen Dioses. Hasta aqui Plutarco, aludiendo à la Mania de el Emperador C. Caligula de que haze mencion tambien Filon L. de legat, ad Caium. Tomaua este desvanecido furioso las diuisas de sus Dioses, y aparecia en forma de Iupiter, ya de Marte, ù de Neptuno, haziendo este gran argumento de tal ingenio. El pastor de bacas, ò cabras, ni es baca; ni cabra, ni oueja. Luego el Emperador que es pastor de hombres, no ha de ser hombre. Es assi que no ha de parecer hombre en los defetos, en las iras, y vengançás, en la codicia, ò flaqueza. En el Maximo Carlos Quinto leemos esta maxima: Dixeronle en ocasion familiar los Señores de su Camara, que admiraua verle tan desnudo de afectos humanos en todas las acciones de Rey, quando en el juego, y otras acciones de hombre padecia los destemples de la naturaleza: Respondiò: Carlos se compone de quatro humores, como los de

En el Principe es de justicia la clemencia.

demas hombres; el Rey de la razon, que ni colera, ni flema, ni melancolia tiene.

Sea en la virtud Diuino, en la clemencia humano; assi serà mas q̃ hõbre. *Principis est beneficijs potius, quam remedijs ingenia nostra experiri.* Plin. in Paneg. Aunque sea el cortar remedio en la cirugia, no ha de llegar el Principe à tomarle, hasta probar primero lo que vencen nuestro ingenio sus fauores, y Sen. 1. de Clem. *In apibus videmus Regem sine aculeo esse. Noluit enim illum natura, nec sæuum esse, ne vltionem magno constituram peteret: telumque detraxit; & iram eius inermem reliquit. Exemplum magnis, regibus ingens.* Es gran exemplar de Reyes el que forma la naturaleza, y coronò en los armados reales de las abejas, solo al Rey sin puñal. Porque entienda no ha de tener natural cruel, ni intentar vengança, que sale cara como vè en los demas de su esquadron muertos quando se vengan. Quitole la naturaleza el ahijon, para dexar su ira desarmada. Basta q̃ se ensangrientẽ los de su guarda. Mas victorias alcança desarmada la clemẽcia: *Hæc noua est vincendi ratio, vt muniat te misericordia, & liberalitate.* Dixo el siempre vencedor Iulio Cesar, Epist. ad Oppi. lib. 9. ad Atticum. Este nueuo modo de vencer hallò despues de las victorias de sus armas, perdonãdo, y fauoreciendo à Bruto, y otros muchos que siguieron las vanderas de Pompeyo. Descubriendo conjuraciones contra si, se contentò cõ el decreto en que manifestò no se le ocultauan. A los que agriamente le mordian, solo dixo que se apartassen mas lexos à murmurarle. Anibal, aunque feroz, todo su cuidado puso en que le tuuiessen por mas benigno, que valiẽte Capitan, dize Libio, lib. 21. *Hanibal hoc vnum studuit in principio rerum, vt clementiæ famam colligeret.* La madre de Alexandro Sebero, que tenia en la condicion la seueridad que él en renombre, le notò de que cõ la demasiada blandura hazia su potestad contemptible: *Mollem tibi potestatem, & contemptibilem fecisti.* él respondiò: *Sed securiorem, & diuturniorem,* apud Spartian. Empero mas segura, y duradera. Lo violento poco dura. Con prudente agrio reportò la jactancia de Henrique Tercero de Francia, muerto al Duque de Guisa, su presaga madre cõ esta sentencia. Assi lo enseñò por Salomon, el que no puede engañar, ni engañarse: *Roboratur clementia thronus eius.* Prou. 20. 28. Clemẽcia es baluarte de su trono: sin ella mal defendido con exercitos, y murallas: Tito, dize Suetonio, q̃ conuencidos dos Caualleros patricios, de q̃ contra él conjurauã, solo les amonestò desistiessen; porq̃ las coronas reparte el hado, no la mano, ò la violencia. Marco Aurelio instado de su muger Faustina, à q̃ castigasse los complices en la conjuracion de Auidio Casio, la respõdiò, era saña de muger, en q̃ le queria quitar la mayor comendaciõ de los Emperadores, que es la clemencia: *Hæc, añado, Cæsarẽ Dei fecit: hæc Augustũ consecrauit: hæc patrem tuum præcipue ornauit; Esto igitur secura; Dij me tuentur, Dijs pietas mea cordi est.* El gran consejo de Libia, q̃ admitido Augusto, estinguiò perdonando, para siempre las cõjuras, q̃ como cabeças de idra renacian cortadas, en otra parte põdero: y pudiera llenar libros con exemplos de Principes Gentiles, que enseñan su obligacion à los Christianos.

Ormaza in Mat. c. 2.

Solo deben cautelarse en que ay clemencia cruel, piedad impia. Qual es la q̃ por gloria de benignidad perdona à los q̃ en daño publico delinquen por mostrar piedad con vno, son crueles con muchos, los que con tales hõbres emplean su clemencia. Llorò Dauid la muerte de Absalon como pudiera por el mas obediente hijo. Boluiole las espaldas el pueblo con la cõfusion, y despecho que huye exercito derrotado: *Quomodo declinare solet populus versus, & fugiens de prælio*, 2. Reg. 19. 3. Si Ioab no le hablara con tan valerosa resolucion, que mas parece de Rey à vassallo, que de vassallo à Rey se pierde: *Diliges odientes te, & odio habes diligentes te: & ostendisti hodie, quia non curas de Ducibus tuis, & de seruis tuis.* Piẽsas que auemos de tener esta por piedad paternal, es la mayor de las crueldades. Amas al que te aborrece, aborreces à quiẽ te ama; es mas peligroso obligarte, que ofenderte. Oy has hecho manifiesto, el poco aprecio que hazes de tus soldados, y de quantos te siruen. Aora conozco, que si Absalon quedara victorioso, y nosotros en el campo muertos, estarias contento. Pues por Dios te juro, que si no sales luego à gratificar, y cõciliar el pueblo enagenado, que con ser grandes los fracasos, que desde la juuentud has padecido, ninguno avra sido tan apretado: *Iuro enim tibi Do-*

Ay piedad impia, y clemencia cruel.

minum, quod si non exieris, ne vnus quidem remansurus sit tecum nocte hac: & peius erit hoc tibi, quam omnia mala, quæ venerunt super te ab adolescẽtia tua, vsque in præsens, v.7. Reconociẽdo el Rey su mucha razon, no se ofende de su libertad, mas obedece luego al criado. *Surrexit ergo Rex, & sedit in porta*, v.8.&c. Mas no sino pensara que era piedad verdadera, querer viuo al publico enemigo, y que durasse cõ las armas en la mano para ruyna del Pueblo. Pudo el dolor, y amor de padre arrebatarle al primer informe; mas luego su gran juizio reconoce la razon de Ioab, y sufre el agrio, cõ que nota su piedad de impia, su clemencia cruel, sino se agrada en el castigo, y muerte, del que no podia viuir sin riesgo de los buenos. En importando al bien publico, aunque sea hijo, no ha de auer piedad en castigar. No puede ser generosidad de coraçon real, dexar por vno perecer à muchos. Muera ahorcado, alanceado, y sepultado en piedras como Absalon, quien como Absalon aproueche la mano, en leuãtar edificios, sustentar vanidades, mãtener aparatos de carroças, y acompañamientos de la ruyna comun. *Manus Absalon, &c.* 2. Reg. 18.28. Mano que desuella el pueblo, clauada como aquella en el rollo. Essa es piedad, y clemencia, lo demas la mayor de las crueldades.

No es coraçon Real, si por piedad con vno, dexa perder a muchos.

En otra ocasion no mudò parecer Dauid por las buenas razones con q̃ procurò Ioab disuadirle la resolucion de recontar el pueblo, en aquel encaveçamiento à Dios ofensiuo. *Obtinuit autem sermo regis, verba Ioab, & Principum exercitus*. 2. Reg. 24. Preualeciò el decreto Real, contra el parecer de Ioab, y principales Cabos: Luego se le siguiò el escozor de lo mal hecho, lleno de amargura el corazon del buen Rey, que Dios disponia à penitencia. Ya leuantaua el grito arrepentido, y dize pidiendo perdon. *Et dixit Dauid ad Dominum: peccaui valde in hoc facto*. v.10. Ni por esto euitò grande, y publico castigo: solo se le dio à escoger por el Propheta Gad, qual de tres plagas queria, ò siete años de hambre, ò guerras ciuiles, en que andaria tres meses fugitiuo, preualeciendo sus cõtrarios, ò peste. Como en esta ocasiõ el pequé grauemente de Dauid, no aplaca à Dios, como el pequé que dixo, quando le arguyò Natan de la impiedad con Vrias, y malos amores con su muger? En esto concurrieron grauissimos, inexcusables pecados de adulterio, de homicidio, de ingratitud, y aleuosia cõ el mas fiel vassallo, y buen soldado. En querer aueriguar quantos hombres de pelea auia en su Reyno, cõ dificultad se descubre culpa graue. Porque, pues, en esto Dios implacable, y Dauid rigurosamente con publico castigo penitenciado, sin que baste a euitarlo dolor, arrepentimiento, confession, y proposito en la enmienda? *Sed precor Domine, vt trãsferas iniquitatem serui tui, quia stulte egi nimis*. vbi sup. Nada bastò à euitar este castigo, como allà en el caso de Vrias bastò menos demonstracion arrepentida. Porque este pecado fue en perjuyzio publico, en daño de los pobres vassallos, que como nota el Abulens. ibi, erã obligados en estas matriculas à pagar medio siclo; como en la censura de Cesar, que refiere Luc. 2. y sino pagauan, lo pagauan en peste, q̃ era executor, y recetor del pueblo. Pues pecados que son al bien publico contrarios, no han de quedar sin publico castigo, aunque los llore el arrepẽtimiento. El pecado de Bersabé, y Vrias, aunque grauissimo, era particular, no publicò el daño, assi pudo dispensar la clemencia Diuina en el castigo. Assi lo canta el mismo Dauid. *Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus*. Psal. 102.6. Dios que largamente derrama sus misericordias, haze igualmente justicia à los que padecen agrauio. No se iràn alabando de las vejaciones que hazen a los pobres, q̃ corre por quenta de Dios su vengança. Aprendã de Dios los Reyes à mostrar su clemencia, y justicia. En lo que para en ofensa propia, muy largos en la misericordia, y aun algunas vezes en las ofensas de vn particular: mas en pecados de consequencia al daño publico, inexorables. Lo demas es hazer larguezas de la sangre de los pobres. Como puede ser piedad, que por que vn delinquente viua, perezcan muchos inocentes. Como generosidad, por no quitar la hazienda al que vsurpò del patrimonio Real, y de los pobres dexarlos cõ las cargas, y agrauarselas? Esta sera piedad impia, clemencia atroz, atrocidad pusilanime.

Los que al Rey contradizẽ, sea con tal razon, q̃ el escarmiento castigue el dexarlos.

No puede ser hija de la magnanimidad tal clemencia. Es floxedad de animo, pusilanimidad, falta de brio, clemencia no puede ser.

Magnanimos, y benignos, estãn lexos de los flexos

El

El valor se acredita en la resolucion contra tal gente: enemigos publicos hã de desbaratar los Reyes por su mano, y en esso hazen mas que en cõquistar exercitos. Qual os parece, dize S. Ger. in c. 21 Matthe. que fue el mayor milagro de Christo S. en su vida? Dirã vnos que resucitar à Lazaro en tantas circunstancias repugnantes. Otros que en dar vista al ciego desde su nacimiento: Otros, que en el Iordan baxãdo à la tierra el Cielo. *Mihi inter omnia signa* (resuelue el Doctor Maximo) *quæ fecit, hoc videtur mirabilius, quod vnus homo, & illo tempore contemptibilis, & in tantum vilis, vt postea crucifigeretur Scribis, & Pharisæis contra se sæuientibus, & videntibus lucra sua destrui, potuerit ad vnius flagelli verbera, tantam ejicere multitudinem, mensas que subuertere, & alia facere quæ infinitus non fecisset exercitus.* Para mi, dize Geronimo, es el mayor milagro, que vn hombre solo, y para aquella gente tan despreciable, que le dieron muerte de Cruz; à vista de los Escribas, y Phariseos, que perdian sus intereses, con vn azote, echase à rodar las mesas, de la negociacion, y toda la multitud que viuia de aquel paliado latrocinio: y solo vno consiguiesse, lo que no pudiera vn gran exercito expugnar. Como pudo esto ser? *Igneum enim atque sydereum radiabat ex oculis eius, & diuinitatis maiestas lucebat in facie.* Rayauan los ojos vna eterna llama, y reuerueraua en el semblante la Magestad Diuina, mas que en las luzes del Tabor transfigurado. Solo la Magestad puede chocar con tanto esquadron de Assentistas, publicos vnos como los que estauan sentados à las mesas de lucros en el Templo: Dissimulados otros como los Phariseos, y Escribas, que de muchos modos iban a la parte en los assientos. Tome el Señor el azote, eche à rodar essa gente, truene, fulmine, abrase, y toda la magestad del semblante, sea de llamas, sin dissimular con nadie. Harà mas que sus exercitos, solo por su persona: sus exercitos no haràn cosa de prouecho, si él no aprouecha en la magnanime enseñança de Christo. Su mansedumbre hecha rayos, y nunca mas clemente, pues en esto, como al explica Geronimo, y del Texto se conoce, fue atajar las paliadas vsuras de aquellos Colybistas (assi los llama el Hebreo, y S. Geronimo, ibi, y ni en Latin, ni en Romance ay palabra que corresponda, ni es tiempo aqui de explicar) ministros de el Templo; que porque todos tuuiessen victimas que ofrecer à la mano, ponian en él todas las especies de animales que ofrecian: y porque ni el pobre, ò forastero, dexase por falta de caudal de comprar; y ofrecer, tenian mesas de cambio, donde à mas de la caucion para assegurar la suerte, cambiauan en regalos de frutos de sus tierras los interesses del emprestito. Assi paliauan las vsuras vedadas en la ley, y de muchos modos las hazian: en lo que vendian, que luego boluia à recaer en ellos, y en el dinero, que dauan para comprar. Mesas, pues, cuya abundancia, se compone de quitar la comida al pobre, echarla à rodar sin clemencia. Essa es piedad, valor, magnanimidad, milagro mayor que resucitar à Lazaro. Mas hediondez, corrupcion, muerte, y lagrimas causan essos ministros Colybistas, sino toma el Señor el azote. Admirable, aun mas que loable, es la generosidad de Castilla con forasteros. Mas no ha de passar à hazernos despreciables de ellos, desatendiendo à nuestra salud, por su remedio. Danseles las rentas Reales, y mano para que desangren las particulares, en estancos, puertos secos, y arrendamientos de sisas, à los que ni las rentas hereditarias dan al que viue en Castilla, no se si se reputara à generosidad: lo que vemos, es, que ninguna obligacion, ò aficion grangea: ninguna Nacion tanto nos aborrece, y desprecia: disparanos su horrura, que no solo sustentamos, pero ensalçamos à opulencia, auiendo entrado desnudos: y lo que siempre venden es al Castellano. Ni ay jactancia en que tanto se esponjen, como en defraudarle, haziendo irrision la confiança. No estimo, y quiero otra Nacion tanto: Si la miramos en su pureza: en los della, rara vez salió mal la confiança: si las que se hizieron en los que no admiten à su nombre, se huuieran hecho en los nobles, juzgan prudentes, que no se huuiera perdido; ò en breue restaurado. No ha de constar su gloria, que tan merecida ganan por valor, y heroycas propiedades, de que parezcan agenos de ellas los que fueron Principes en todo de las Naciones, y superiores desta? No conste, digo, su gloria de oprobrio nuestro.

Res-

Responden el Castellano olgazan, no se aplica à su prouecho; ni haze anticipacion en el assiento. Buen exemplo de olgados, es dar essos cargos à los que se vienen à la mano: mayor replica es la que se calla: *Sic enim fiet, vt iudex quærat illud nescio quid, quod ille fortasse non crederet si audiret, & ei quod à se inuentum existimat, credat.* Quin. 9. 2. Dexemos la inuestigacion al què le toca, y en adulacion de su ingenio siga el alcance. Si se busca, se hallaràn Castellanos: las anticipaciones, son de mozos prodigos, que solo miran à lo presente. No entiendo como cabe en tanto sesso, no mirar mas que à passar bien su año: y pagar tan largamente espias del enemigo. Si el Señor no toma el azote, y hecha à rodar estas mesas, y Colybistas de Ierusalen, pareceremos menos que vozales Indios. Solo su Magestad, puede falsificar la sentencia de Tulio, 2. in Verr. *Pecuniosus damnari, non potest quamvis sit nocens.* El adinerado aunque sea delinquente, queda absuelto. Serà en otros tribunales, no en el de su Magestad, donde dinero auido en daño publico, es irremissible delinquente. Lo contrario es pusilanimidad, que no se atreue con los cueruos, y aues de rapiña, y se ensangrienta en las palomas. *Dat veniam coruis, vexat censura columbas.* Saty. 2. Iuuen.

En la artificiosa obscuridad, el que entiēde, alaga su ingenio: es otro el entēdido y alabase el que lee.

No se refiere accion generosa de Cambises, sino que siendo auisado de que Sisamnes, ministro, y Iuez suyo, hazia muchas injusticias, las hizo aueriguar con secreto; y hallando certeza, le desollò viuo, y forrò con su piel la silla de las audiencias. Diò el mismo puesto à su hijo aduirtiendole la silla como auia de proceder, sino queria echarle otro forro de su cuero. Herod. l. 5. Val. 6. 3. y Cornel. Stepha. Bien semejante es la justicia, que del Rey Don Alonso VIII. El Emperador, escriue el Valer. de las histor. l. 6. titul. 4. c. 3. Y se atribuye sin fundamento à Fernan Perez de Guzman, (Dichoso Cavallero, que dos obrasde los dos grandes hermanos, insignes varones, Don Diego de Cartagena Obispo de Burgos, y Aluar Garcia de Santa Maria, se honran con el Guzman, y mas le honran.) Del Infançon de Galicia, que ahorcò à la puerta de sus casas, porque auisado, no restituya la heredad que al pobre vsurpò. Esta es cō verdad clemencia, lo demas falta de corazon, y con nombre de piedad, la mayor de las crueldades. *Hi sunt duo filij olei.* Zachar. 4. 14. Le dize su instructor Angel: Estos son los dos hijos de la Oliva. Quien? Explica S. Hie. B. Enoc, y Elias. Gomo Elias hijo de la Oliva, cuyo parto es suauissimo. Que de Enoc se diga es oleo, es razon por su blādissimo gouierno, participado del nombre de Dios que inuocò, y hizo conocido. Mas la aspereza de Elias? Si: que sus asperezas fueron zeladoras del bien publico en el culto diuino, en que consiste la conseruaciō del pueblo. El rigor en corregir tales males aunque pareza aspereza, es de verdad suauidad. A mas de que dos hijos, dos efetos tiene el oleo: suauizar, y arder alumbrando. Ambos son menester en el gouierno, sin que la suauidad del aceite, se enquentre, antes fomente la llama conueniente. Arda contra los que vsando mal de su suaue natural, se ciegan à la luz: alumbre en resplandor benigno à los que no se manchan con la facilidad suaue de su trato, abusando del ingenio.

Luz, y fuego suaue gouierno al olio.

A los que con esta entereza miran por los oprimidos del poder, dà Dios argumento contra si, que puedan estar con su Magestad à derecho, y conuencer su justicia para que solo vse la misericordia. *Quærite iudicium, subuenite oppresso, iudicate pupillo, defendite vidnam: & venite arguite me dicit Dominus.* Isa. 1. 18. Tanto rigor de justicia en los Iuezes, y Principes, como puede ser medio para arguir à Dios, y conuencerle para que no de lugar al rigor de su justicia? Porque es hazerla contra los poderosos que oprimen los desvalidos pobres, pupilos, viudas, defender con valor estos, es quitar a Dios los rayos de la mano: hazer à su fauor justicia, es desarmar la justicia dinina, y obligar su misericordia. La equidad piadosa es valança de la justicia del pobre: *Etenim correxit orbem terræ, qui non commouebitur: Iudicauit populos in æquitate*, Psal. 95. 10. Para los que dominan el orbe correccion, que no los dé lugar à comociones, con que le alteren; para los pueblos, los desvalidos, y atropellados del vassallage, equidad. No juzgarlos por los apices del derecho, sino à arbitrio de buen varon, *de bono, & æquo.* Porque vn pobre en la carcel, solo en las dilaciones de los terminos legales padece muchas vezes mas que lo que por la mas rigurosa sentencia le podian condenar. Que no auiendo quiē

Son poderosos para quitar à Dios las armas los q̄ las empleā en defender desvalidos.

de passo por ellos, si el Iuez los dexa oluidados, la causa que para los otros es de ocho dias, dura en ellos ocho meses, con dispendio de salud, pocos bienes, y vsura de su trabajo. Mas como la justicia sin piedad es crueldad, assi la equidad sin medida en la bondad es deguello. *Æquitas sine bonitate sæuitia est; iustitia sine pietate crudelitas.* Dize San Pedro Chrysolog. ser. 145.

Mas son de temer las quexas justas del vassallo, q el exercito enemigo.

En la entereza con que el Rey atiẽde à la defensa de los q̃ estã sin ella, cõsiste la conseruacion de su Corona. *Regnum agente ingentem transfertur propter iniustitias, & iniurias, & contumelias, & diuersos dolos.* Eccl. 10. 8. Trabuca Dios los Reynos, passa à otras manos los Cetros, por las injusticias, injurias, afrentas, y diuersos engaños. Los que comunmente padecen esto, no son los que pueden alçar grito, sino los pobres que no tienen voz, ni voto. Mas su callada quexa penetra el Cielo, y pone à Dios en armas, para vengarlos. *Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum, nunc exurgam, dicit Dominus.* Psal. 11. 6. Que bien entẽdiò este verso el sabio, y justo Rey Don Enrique III. llamado el enfermo; que dezia no temia los exercitos enemigos, sino las quexas justas de sus pobres vassallos, que tocan arma en el Cielo. Lo mismo dezia, y cautelaua su nieta la gran Reyna Doña Isabel Oraculo de Reyes. Fue su ira de paloma, qual pinta la de Dios, Ierem. 25. 38. *Quia facta est terra eorum in desolationem, à facie iræ columbæ; & à facie iræ furoris Domini.* Y quando los halienta à salir del captiuerio de Babylonia en que Dios por su justicia los aherrojò, dize: *Surgite, & reuertamur ad populum nostrum, & ad terram natiuitatis nostræ, à facie gl. a dij columbæ.* Ier. 46. 16. Que cara tiene de ira la paloma, imagen de la clemencia, y mansedumbre? Donde tiene la espada para exortar à huir della? La Explicacion literal es, que cõseruaron los Babylonios la empressa, que Semiramis puso en sus pendones: Vna paloma con la espada en el pico; significando esse gerogly phico, el rigor con que experimẽtaria el yerro quien vsase mal de la clemencia: que el ser paloma en la mansedumbre, no ha de quitar el puñal de la justicia al Principe. O es dezir, que la mansedumbre de paloma incauta en el Principe, derrama mas sangre que la espada:

Paloma cõ espada en el pico geroglifico de la clemencia prudente.

Es atroz verdugo de la tierra la inconsiderada clemencia. La paloma que buela en las Banderas del Assirio, pelea dize Ierem. c. 25. con el Leon empressa de los de Iuda, y le vence. Tanto eneruaron las fuerças del Leõ las injusticias; la mal interpretada clemencia, la peor entendida crueldad con pretexto de justicia. Sea suma el Consejo de Statio a Theodosio: 8. Thebai.

Da spatium tenuemque moram, male cuncta ministrat.
Impetus: hoc oro, munus concede parenti.

QVESTION V.

Qual es mas nociuo, el murmurador, ò el lisongero?

VNo, y otro son bien oidos; el lisongero, del poderoso, y el murmurador de los desvalidos. Mas oyentes tiene este, pero paga el auditorio, y al otro le pagan. La detracion, que solo censura lo herrado, es regla, y correccion que deuia premiarle. Degenera las mas vezes en malignidad, poniendo nota en lo que merece alabança. Como las aciones humanas tienen de pintado lo mas, *in imagine pertransit homo.* Penden mucho de la luz a que se miran: A luz encontrada, la mejor pintura parece borron; la mejor accion defecto: y quanto ofende à los desinteressados, como afecto seruil la lisonja, tanto los grangea el murmurador con falsa especie de libertad. *Quippe adulationi fœdum crimen seruitutis, malignitati falsa species libertatis inest.* Tacit. 1. hist. 1. El detractor malea lo bueno: El adulador abona lo malo: Aquel haze la virtud espantadiza; este haze la maldad ossada. La murmuracion, es vicio del pueblo, vulgares, y gente vil se alimentan della. Si alguna vez se oyò en Principes, como Aron, y su hermana Maria, Num. 12. Luego les saliò à la cara en lepra. Tal es la mormuracion, mal contagioso, y que afea. Si a tan grandes personas saliò à la cara, què no teme el pueblo desbocado? Lo que en el cap. antecedente leemos Num. 11. 1. *Ortum est murmur populi, quasi dolentium pro labore.* Leuantò el pueblo el grito, aunque en murmullo, quexoso del trabajo. Lo que dixo en falleci-

La malignidad con especie de libertad.

mos-

murmurando, llegò al Cielo: Essas vozes quanto mas baxas, mas atreuidas à las estrellas. Encendiò este soplo fuego que abrasò la parte inferior de los Reales. *Quod cum audisset Dominus, iratus est, & accensus in eos ignis Domini deuorauit extremam castrorum partem.* Que parte extrema de los Reales sea, explica Oleastro: *Inferiorem, & viliorem, in qua promiscuum vulgus murmurauit.* Era el tercio del vulgo vil, que murmurò: no se auia de hallar en Principes tal vicio. Mas sus lenguas de fuego, à ellos los hazen ceniças.

La murmuracion vicio vulgar.

Con todo me parece indubitable, que es mas perjuyzial sin comparaciõ el adulador, que el detractor. Que males no causaron los que vistiendose como lisonjeros del habito, y afecto, que en Herodes vieron, se turbaron con el? *Qualem diu Tiberius* (Herodes) *induisset, pari habitu haud multum distantibus verbis*, Tac. 6. an. 20. Troncaron luego en la consulta el testimonio del Propheta, y por ir con Herodes, *cum illo*, no quieren buscar à Dios: y al tyrano dan luz solo para que le persiga. *Quibus omnia principum honesta, atque in honesta laudare mos est*, 2. an. 38. Estos apestan los Consejos, y ponen de parte del error las consultas, medio vnico del acierto: porque en ellas no responden lo que la razon dicta, sino lo que juzgan serà mas grato al poder. Aplauden la maldad, dan al vicio el premio de la virtud, y son aquellos à quien amenaza Isaias. *Ve qui dicitis bonum malum, & malum bonum.* Desdichados que mudais los nõbres à las cosas; llamais virtud el mal hecho, justicia la atrocidad, y la virtud llamais vicio. Iamas aduladores dexan de ladear à la peor parte del calumniador; porque como hazen seruir el entendimiento à la conueniencia, no califican por otra regla las acciones, que por la inclinacion torcida del que adulan. Esta no solo es gente seruil, sino hezes de la vileza, despreciables à los mismos que con indignidades solicitan. Assi Tiberio en el tiempo mos infecto de adulaciõ soez, dize Tac. 3. an. 65. Salia haziendo asco del Senado, por sus abatidos obsequios. *Ceterum tempora illa adeo infecta, & adulatione sordida fuere: Memoria proditur, Tiberium quotiens curia egrederetur, grecis verbis in hunc modũ eloqui Solitum: O homines ad seruiendum paratos! Scilicet etiam illum, qui libertatem publicam nollet, tam proiecta seruilium patientia tadebat.* Quien no conoce, que es la adulacion veneno del buẽ afecto, impulso para aiudar al precipicio del mal inclinado: Enemigo de su decoro, y del publico; ceguedad extrema del interes propio. *Irrumpet adulatio, priuata cuique vtilitas, pessimum veri affectus venenum.* Oimos yà à las experimentadas canas de Galba. De vn Sabio Lacedemonio, se dize que pidiò en su Senado, tuuiessen aduladores la misma pena que los que cuñan moneda falsa; por ser tan semejante el delito del que adultera con liga palabras de ley.

Desprecian a los aduladores los mismos que los oyen con gusto.

La murmuracion es arma del pueblo, con que espanta el poder desordenado, si tiene algun respecto honrado al que diràn. Lima las acciones de los particulares, y haze entretenimiento la rigida censura. Aun quando se desmide en la mordacidad es buena consejera al Gouernador que deue escucharla, y inquirirla, no para irritarse contra los que murmuran, si no para tomar de sus dichos la obseruacion y aduertencia que conuenga. El que lo sabe todo, para nuestra enseñança pregunta; quien dizè que soy? Como hablan de mi los hombres? *Quem dicunt homines esse filium hominis?* Matth. 16. 13. Y sus verdaderos dicipulos no esconden el baxo concepto, que el pueblo de su Magestad hazia, pues no le tenian en mas que à alguno de los Prophetas. Mas si facilita la enseñança, ser mas semejante à nuestros defectos el maestro, tomẽla de Tib. que auiendo muerto Fulcino Tiro por auer escrito libelos contra el Emperador, y primeros ministros, hizo salir à luz los escritos, que ocultauan los herederos de Fulcino, queriendo aun por sus oprobrios, llegar à la noticia de los yerros, y saber la verdad, que esconde la adulacion. Perdono en la satira lo que quema, por lo que alumbra. Mas no pueden sufrirse vnos que abrassan, y no dan mas que humo; sacan lagrimas, y ciegan. *Quæ ab heredibus occultata, Tiberius, recitari iussit: patientiam libertatis alienæ ostentans, & cõtemptor suæ infamiæ (an scelerum Seiani diunescius) mox quoquo modo dicta, valgari malebat, veritatisque, cui adulatio officit, per probra saltem gnarus fieri.* Concluye que segun la regla que di, s. de San Aug. aquel es mayor vicio, que mas se opone à la verdad: La adulacion mucho mas que

La murmuracion arma del pueblo.

Tib. libertatẽ timebat, & rursus adulationẽ oderat, Taci. 2. an. 89.

que la murmuracion, no se opone à la verdad: *Veritatisque, cui adulatio officit, per probra saltem gnarus fieri*: Luego es mas detestable vicio. Inducidos quedan los casos en que Christo Señor Nuestro à tanta indignacion ardiò, contra quantos le hablaron aduladores, auiendo estado su paciencia no solo serena, sino apacible contra los que le vltraxaron.

Por lo q̃ dize la murmuracion, conuiene gouernarse, y no irritarse.

Quexoso murmurò el pueblo de la diuina prouidencia, y querran Gouernadorcitos de tierra, y muy tierra, estar essentos de murmuraciones. Dexemosles dezir, pues que nos dexan hazer, dezia Augusto, y la murmuracion no indigno al Gouernador supremo, mas cõpadecido de la vulgar flaqueza ofrece dar la satisfacion con abundante alimento. *Dabit vobis Dominus vespere carnes edere, & mane panes in saturitate; eo quod audierit murmurationes vestras.* Exod. 16. 8. Porque oyò Dios vuestras murmuraciones, os dara esta tarde carnes a faz, y à la mañana pan. No reparo en que les dé el pan vn dia despues que la vianda: porque en su dolor hallan pan con que sustentarse, si es el que deue. *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die ac nocte.* Psal. 41. 4. O porque son murmuradores, que à Dios se atreuen a enmendar, y estos no tienen cola en su lugar, todo es desconcierto, y quieren reformar el mundo, sin concertarse. *Malunt emendare Deos, quam se*, dixo Seneca. Es para ellos la murmuraciõ pan, dize el Propheta. *Qui deuorant plebem meam sicut escam panis.* Psal. 13. 4. y San Aug. b. *Non semper poma, non semper caro semper autem panis, &c.* La razon de que siendo golosina la murmuracion, no la compare al comer fruta, ò dulces ù otros manjares apetitosos, es porque de ninguno dellos se haze alimento continuo, y todos se comen con pan. Esso es la murmuracion; no siempre os vais à passear, no siempre al combite, no siempre à caza; pero la caza, el combite, y el paseo con murmuracion se sustentan, como las frutas, dulces, y viandas se comen con pan. *Semper autem panis, semper murmuratio.* Esso les notan a los del pueblo, en dexarles con su murmuracion por pan hasta otro dia en que esta avra cessado, teniendo ya las carnes que pedian. Mas al intento repara el mismo S. August. in Exod. Lectione, 75. Que les de Moyses, por motiuo del socorro que Dios les embia, su murmuracion. *Eo quod audierit murmurationes vestras.* Pues lo que merece castigo premia? *Nouum exauditionis genus, non orantes sed murmurantes audire.* Nueuo linage de despachar, oir no a los que horã, sino à los que murmuran. Hazer lo que quieren los malcontentos, y no aguardar à que le obliguen compungidos. Esso es enseñar à los que gouiernan, à quebrar de sus dictamenes, por la quexa de los subditos. Que atiendan à las murmuraciones, no para irritarse, y hazer tema de dar molestia à los que los murmuran; sino para condecender con su flaqueza. Es la murmuracion, mejor consejero, que la adulacion: por lo que dize esta, nadie puede mejorarse; por lo que aquella dize si: porque con el desenfado de hablar à espaldas del Gouernador, dize libre su sentir, y en èl las mas vezes, lo que importa à la aduertencia del que impera. Por esso el maestro della para los profanos, tiene por rara felicidad de los tiempos de Trajano, poder sentir cada hombre lo que quiera, y dezir lo que sienta. *Rara temporum felicitate, vbi & sentire quod velis, & quæ sentias dicere licet*, 1. hist. 1. En la confiãça con que desfoga el que murmura, si la passion no le ciega, se le puede perdonar lo que quema, por lo que alumbra, y quando no por sentimientos priuados, sino por los publicos, le lastima, nunca faltarà que obseruar al Gouernador cuerdo.

La murmuracion, es pan con q̃ todo se come.

Mas indigna al cuerdo la lisonja del amigo, q̃ el valdon del enemigo.

Moyses, que orò, y se puso de parte de los que mal contentos murmuraron, ardiò en indignacion contra su valido, y escogido Iosue. Zelò este la reputacion de Moyses, que juzgò deslucida, en que Eldad, y Medad, sin auer estado al lado de Moyses en el Tabernaculo, hablassen en los Reales con espiritu prophetico, como los otros, 68. ancianos, aquienes participo Dios el espiritu de Moyses. *Auferam de spiritu tuo, tradamque eis.* Numer. 11. 17. Pareciò à Iosue, que en los ausentes, y apartados del lado de Moyses, no se reconocia auerseles deriuado aquel Don por mano de Moyses, y que conuenia embarazarles, hasta que cõ las circunstancias de los otros, constasse que todo se deuia à Moyses. Con este zelo llegò con toda la dulzura de la lisonja en los labios, que podia hazer mas grata el singular amor que Moyses le tenia. *Statim Iosue filius Nun minister Moysi, & electus e pluribus, ait:* Do-

Domine mi Moyses, probiue eos, ver. 28. Luego Iosue primer ministro, escogido entre todos de Moys. Ocurriendo al incombeniente, le dixo; señor mio Moyses, prohibidlos: tapadles la voca. Exasperose mas Moyses con palabras tan alagueñas, que quando con valdones, y piedras, le acometiò el pueblo. *Quid, inquit amularis prome? Quis tribuat, vt omnis populus prophetet?* ver. 29. Que zelos son essos, con especie de zelo? Que emulacion con titulo de mirar por mi decoro? Ojala prophetara todo el pueblo, y pareciera de mas espiritu q̃ yo el relaxado. Moyses que en este capitulo auia rogado con tal instancia por los que murmurauā, dexa la dulzura de su natural, y se bueluede yel con el sujeto mas cabal, y mas valido suyo, porque le oye vna palabra, que sabe al almivar de la adulacion. Nunca es mas bien dicha vna amargura, que en respuesta de las dulçuras peligrosas de la lisonja. Esta es gran mal sin dolor; la enfermedad mas peligrosa es dize Galeno, la que no se siente. *Periculiossiores sunt morbi, qui sui sensu carent, qualis letbargus.* Letargo es la adulacion, que para matar, adormece. En su comparacion es sana la murmuracion; y como de purga, y medicina dessabrida, se han de valer los que gouiernan, para curarse de malos humores. De los aduladores, y de los acusadores, ò delatores hago vn mismo juyzio. *Genus hominum publico exitio repertum, & pœnis quidem nunquam satis coercitum per pramia alliciebantur.* Tac. 4. an. 30. Es linage de hombres hallados para mal publico, nunca bastantemente con penas reprimido, y es con premios probocado. Peste que mete en su casa, el mismo que la destierra; alaga con premios, deuiendo reprimir con castigos: dulce veneno, alagueño peligro, à que no ay otro remedio sino el palo de Vlises, ò tapar como à sus compañeros contra essas Sirenas los oidos. Perderasse con Roboan, y otros sin numero el Principe, que no se cautele, y quantos gouiernan les entregan el oydo. Poco entendimiento basta para discernir quando por verdadera alabança, quādo por adulacion celebran las acciones de los Principes: Es muy diuerso el calor con que sale la palabra del corazon, de la que solo en los labios nace pegadiza. *Nec occultum est, quando ex veritate, quando adumbrata latitia, facta imperatorum celebrentur.* Tacit. 4. an. 31.

CAPITVLO I.

Corrige, y mejor a la sabiduria las astucias de politica maligna.

Los politicos profanos discurren al tiempo; los politicos christianos, à la razon, y quanto excede el discurso de la razon, al discurso del tiempo, tanto auentajan los segundos a los que tiene la malicia por primeros. Ni es menester para esta graduacion ser Catholicos. Platon la llama politica bastarda, y a la malicia; y legitima à la de la razon y verdad. Assi con el Clem. Alex. 1. strom. Tex. 14. *Politici autem, dicit Plato, duas esse species; vnam quidem legitimā; alteram vero aquiuoce politicam nominatam.* A esta politica equiuòca, que consta del artificio, hablar, y obrar con amphibologia, y equiuocacion, no le conuiene el nombre de politica, mas que el de hombre al pintado, ò el de real al falso, que solo por equiuocacion los llamamos assi, como aun los sumulistas aduierten. Del Philosopho, y del Politico real, no ay segun Platon, y Clem. Alex. mas diferencia, que teniendo ambos por fin el examen de la verdad, el Philosopho se queda en su contemplacion; el politico la dà exercicio, en la administracion de su rep. y casa. *Deinde finis est, vt existimo, & politici, & eius qui ex lege viuit, contemplatio. Necesse est autem ciuitatem recte administrare; optimum vero philosophari.* Toma aqui la philosophia, como otros padres griegos, por la vida contemplatiua, y desengañada: como era entre los Ethnicos recolecion la de sus professores. No ignoro el error en que despues cae esse libro de Plat. fundando en el engaño, gran parte de su republica; mas tomò buenos principios de Moyses, que le hizieron dezir antes lo que nos haze al caso; y en lo que despues se opone, es contrario a si mismo. Auia probado Alciui. 1. vel de nat. homi. que es desdichado el que obra mal. *Male agens nonne miser?* Y que solo es feliz el que junta sabiduria, y bondad. *Nemo itaque felix esse po-*

Plat. de rep. in tro dialogi. 5.

per est, nisi sapiens, bonusque sit. No ay verdad mas repetida en sus obras. En el Alciu. 2. Vel de voto, aduierte que sin bondad, y virtud, mas dañan que aprouechan la ciencias. *Videtur sane omnium scientiarum possessio, nisi quis scientiam optimi nactus fuerit, raro quidem prodesse ob esse plerumque illi, qui sit eiusmodi scientijs praditus*. Assi lo vemos en Herodes peritissimo en las artes de la malicia, que llama vrbanidad lo maligno: *Mentis peruersitas, vrbanitas vocatur*. Mas como le faltò la arte de mejorarse, fue Herodes con riquezas, y muchos sucessos à su voluntad, el hombre mas infeliz de la tierra. Como sino bastaran sus encontrados afectos à rasgarle las entrañas, tiñò en ellas el yerro en tantas muertes de muger, y hijos parte mejor del coraçon. Los verdaderos Sabios Santos Reyes, con la ciencia de mejorarse, burlaron la malicia; siempre felices; aun en peregrinaciones arduas con estrella. De tal pericia hizieron desprecio, no solo los Philosophos Gentiles, como se verà en las mas epistolas de Seneca, mas aun los que solo professaron la politica como Tacito, que dirià mejor de Herodes, lo que de Segundo Carinate. *Graeca disciplina, ore tenus exercitus, animum bonis artibus non induerat*. 15. an. 45. Discreto solo de conuersacion, no le passaron de los labios las erudiciones al animo, desnudo de buenas artes. *Peritia enim efficit*, (dize Plat. de Rhetor.) *Vt via nostra per artem incedat: Imperitia vero, vt per fortunam temere circumagatur*. La pericia gouierna con arte nuestros caminos: es carta de marcar, manejada de piloto diestro: La impericia, ò imprudencia es la que ciega, y temeraria se entrega al toruellino de la fortuna, que arrebata como el viento la naue sin gouernalle, con incierto destino: Serà casual llegar al puerto; mas lo natural, dar en escollos, y hazer naufragio. Los prudentes prefieren los consejos de la razon, aunque los desluzga mal sucesso à los de la temeridad, aunque los favorezca casual dicha. *Cunctator natura, & cui cauta potius consilia cum ratione, quam prospera ex casu placerent*.

Buscò consejos de prudencia,
despreciolos de malicia.

§. I.

Crecer haziendo grandes; darse à conocer haziendo à otros conocidos.

CON esta enseñança opuesta, à la politica del siglo, entra en el mũdo el Rey de los siglos, no ya inuisible, sino visible, y mortal. Herodes politico, y Rey bastardo, juzga estinguida su luz, sino apaga las mayores: No solo al nueuo Rey legitimo, y natural, sino à los forasteros q̃ vienen à reconocer le, quiere para su mal fin, auer à las manos. Christo Sol de quiẽ apenas es vn rayo el Sol que alumbra el mundo, dexa lucir à su lado las estrellas, y aumenta su numero la milicia. Regida deste espiritu la pluma de su Euang. volando passa su nacimiento, por llamar atenciones à la nouedad de vnos nueuos Sabios, antiguos Reyes, que solo estudian en dar à conocer, y reconocer al Rey de Reyes. *Cum natus esset Iesus in Bethlehem Iuda, in diebus Herodis regis Ecce Magi*. Si la nouedad de venir los Gentiles, es digna de reparo; mayor le merece que en los estragados tiempos de Herodes, quiera el eterno le cuentẽ por dias la duracioñ. Los otros tres escogidos al Tabor, ilustrados à la luz de la transfiguracioñ, y tocados de Dios: *tetigit eos*, quando mas se eleuan q̃ se leuantan. *surgite*, eminentes mas que el monte, despejados à la mayor perspicacia los ojos, no vieron mas q̃ à Iesvs. *Leuantes autem oculos suos neminem viderunt, nisi solum Iesum*, Matth. 17. 8. Si esta sola es perfecta vista, y ponerla en otra cosa ceguedad, como nos la arrebata el mismo Matheo, para atender à los Magos, diuirtiendo del nacimiento de Iesvs? Porque mirando al Oriente, veamos mas claro el Sol, en sus orizõtes. Dase à conocer haziendo à otros conocidos: desmiente pequeñez de recien nacido, haziendo grandes à muchos. Los Sabios toman tambien la licion, q̃ quando à la nouedad de su nacimiento se comueue la corte, ellos la diuierten à q̃ solo atiendan al Rey q̃ les ha nacido. El Euang. buen ministro de su dueño, los seña la con el dedo: *Ecce Magi*: Ellos buenos dicipulos del Euangelista, seña lan al que los haze señalados. *Vbi est qui natus est rex*

Iudæorum? No se puede dudar de su esplendor diuino, que reuerenciara en vna nueua luz, que ilustra mas que el Sol el Oriente. *Vidimus enim stellam eius in Oriente.* Poca prueba de su soberania fuera descollarse entre pequeños; lucir entre tinieblas; lucir entre lucidos, ser mayor entre grandes, es seña del altissimo. Afectò esta grandeza Trajano, en la adulacion de su Plinio, *magnitudinis suæ securus.*

Mas como no puede auer esta seguridad en los sujetos, que mas artificio que arte, gradua de eminentes, son los profanos, bastardos politicos tan zelosos como Herodes, de que no se descuelle sujeto ventajoso. Quando mejor eligen para los puestos los medianos, recelosos de eminencias, mas que Capitan en la campaña. Mas el Maestro mismo de los politicos, sin mas razon, que la de estado, Tacito, nota como pusilanimidad, essa maxima astuta de Tiberio, 1. an. 80. *Sunt qui existiment, vt callidum eius ingenium, ita anxium iudicium: Neque enim eminentis virtutes sectabatur, & rursus vitia oderat. Exoptimis periculum sibi, à pessimis dedecus publicum metuebat.* Aun este con alguna verguença corregia los zelos que le dauan hombres grandes, pues tambien aborrecia los viciosos; porque en estos temia perder el decoro publico; y en aquellos el priuado. Su recelo le confiessa menguado. La mediania fue con este Principe, como con otros, medianera para introducir sujetos, que apenas llegassen à la medida precisa. Assi dize 6. an. 39. De Popeo Sabino: *Modicus originis, principum amicitia consulatum, ac triumphale decus adeptus, maximis que prouincijs per quatuor, & viginti annos impositus, nullam ob eximiam artem, sed quod par negotijs, neque supra erat.* De poco linage, por gracia de los Principes, llegò al consulado, y honores triunfales, y veinte y quatro años Gouernador de las mayores Prouincias, por ninguna prenda eximia, sino solo por bastante, y no superior à los negocios. Son maximas pusilanimes de los dias de Herodes, que poco satisfecho de superioridad propia, temen sino perder, deslucir la postiza, sino obscurecen los ventajosos. Assi llama rapaz al que los Sabios Rey de las Estrellas. Rey obscuro como Herodes, no puede ser Principe de Astros, sino de las tinieblas, passemos à la Escritura que en qualquiera periodo enseña mas que Tacito en politica legitima.

Recelase de eminẽtes, los q̃ en el puesto, y no en las prendas tienẽ eminẽcia

Para autorizar Moyses su embaxada en Egypto, pregunta en que nombre la ha de hazer? Responde Dios, en nombre del que tiene ser essencial, indefectible. *Qui est misit me ad vos.* Exodo 3. 14. Luego le enmienda el titulo, y pone en los poderes. El Dios de Abrahan, Isac, y Iacob te embia. *Dixit que iterum Deus ad Moysen; hæc dices filijs Israel; Dominus Deus patrum vestrorum, Deus Abraham, & Deus Isac, & Deus Iacob, misit me ad vos.* ver. 15. Passma Augustino quando ve dexar à Dios el nombre, que vnicamente declara su essencia, por denominarse señor de tres hombres: Harase mas conocido por ellos, que por si? *Certe Domine nomen illud habes, ego sum. Vnde modo nomen mutasti, vt diceres, Deus Abraham, & Deus Isac, & Deus Iacob.* In Psalmo 134. Esso mismo dà à conocer su ser essencial, incapaz da mengua; que si pudiera recelar defecto, no ensalçarà hombres tan grandes. Antes solo Dios se nombra, y luego Señor Dios. Hallase conocido, y reconocido dandose à ver en los sujetos que ensalça *None tibi videtur respondere* (prosigue Augustino) *quod ego sum ad me pertinet, quod autem Deus Abraham, & Deus Isac, & Deus Iacob ad te pertinet.* Ser por naturaleza indefectible, es ser para mi: ser de los hombres grandes, es ser para ti, y por lo que soy con los benemeritos, quiero ser conocido. En esso declarò mejor mi naturaleza sin defecto ni mengua por su essencia; que si alguna recelara, passaria à los hombres eminentes el recelo. No consta la verdadera eminencia de que aya valles humildes; descollar sobre las cumbres del Olimpo, es ser con realidad grande: leuantar à quantos merezcan ensalçamiento, sacar a luz los que pueden lucir, es ser Rey de las Estrellas.

Solo quien està superior, y exẽto de defecto, ensalça hombres grãdes.

Dase Diòs à conocer en si por quien es para los hombres.

Manifiestase tan claro quando dà à conocer grandes sujetos, que en essa circunstancia, como en euidencia que menoscaba la fe, desluce el merito de reconocer à Dios, aun quando estaua en trage humano desconocido. Preguntò à sus dicipulos. Quien di-

dizen que soy? Matth 16.13. Respondiò por todos Pedro: *Tu es Christus filius Dei viui.* v. 16. Eres Christo hijo de Dios viuo. No ponderò las Teologias que incluye desde el tu, hasta el viuo, pues las califica mas Christo, llamandole bienauenturado, y hombre por cuya boca Dios habla. *Beatus est Simon &c.* Lo que estraño, que dize lo mismo Nathanael. Antes de auer versado como Pedro en tal escuela, y no se le estima, y premia como à Pedro. *Rabbi, tu es filius Dei tu es Rex Israel. Respondit Iesus & dixit ei: quia dixi tibi, vidi te sub ficu credis.* Ioa. 1. 49 Poco ay que agradecer essa fé, porque dixe, que te vi debaxo de la higuera, crees. Que razon es esta, para minorar la fé de Nathanael, y salirse Christo a fuera de pagarla como a Pedro? Mas prodigios auia visto este, para facilitar sue confession. Hugo Cardenal, excitò la question, y la resuelve. *Hic certa signa diuinitatis exbiuita fuere Nathanaeli.* Aqui tuuo Nathanael señas claras de la diuinidad, no haze mucho en reconocerla, quales fueron? *Vidi te sub ficu* Que te vi debaxo de la higuera. Essa es demostracion de ser Christo Dios? Si. Diuinidad es poner los ojos en vn hombre grande q̃ està al pie de vn trōco. Diuinidad es sacarle del vltrage, y tinieblas de viuir à sombra agena. Diuinidad es sacarle à luz, y que por si parezca. *Certa signa diuinitatis.* Empleese en esto el poder de los Reyes, si quieren parezca tienen participacion de Diuinidad.

Hombre grāde al pie de vn trōco viuirà à sombra agena: diuino es el q̃ la saca a luz.

Esta magnanima politica mereciò à Pedro las llaues de la Iglesia, el primer grado del Colegio Sacro. Quādo se las entregò Christo, lo primero q̃ hizo, fue dar memorial por vn grā sujeto que viò atrassado. *Conversus Petrus vidit illū dicipulum quē diligebat Iesus sequentem.* Ioa 21. 20. Luego q̃ se viò en el lugar supremo bolviò los ojos a buscar vn gran hombre; y luego le hallò. No ay que quexarse de esterilidades del siglo, q̃ no lleua hōbres. Lo q̃ no lleua es quien los busque: pongase la mira en esso, q̃ los hōbres grandes no son entremetidos, y solo parecen buscados. Los que se ingieren, que han de ser, sino puas, y varillas? Crece la generosidad desta consulta de Pedro con los elogios q̃ dize alli de si Iuan: Que era el dicipulo amado: el que como sangre purissima de Christo, acudiò a confortarle el coraçon en el sobresalto, y congoxa de la cena. El que tenia cabeça para las confianças de aquel pecho, que Dios reclinò en ella sus cuidados, quando la reclinò en el coraçon suyo. A que proposito renuncia aqui S. Iuan à su modestia en tantos elogios propios? Ni son jactancias ni consuelo de caidos, recordar tiēpos en que tuuieron mano para hazer à otros afortunados. Elogios son mas que de Iuan de Pedro, que sin rezelo de sugeto tan ventajoso le introduce. Excellas prendas, y con la gracia, y inclinacion del Señor, aquien no dieran zelos introducidas? Pues à Pedro son todos essos motiuos para adelantar esse gran sugeto q̃ vé atrassado. No pone en otra cosa la mira, y aunque sea apartandolos del Señor que và delāte, sabe que nunca le tiene mas en los ojos, que quando los buelve à mirar por los benemeritos atrassados. Esso le merecio las llaues de el Cielo; y con ser tanto elogio de Pedro que Iuan este despues, es mayor quererle delante. S. Chris. apud Hug. Car. algo diuerso de como se lee en la Cath. de S. Thom. que tampoco es legal generalmente. *Quia ergo magna Petro Dñs, & orbē terrarum commisit; Idcò Petrus volens hūc habere sociū, & communicatorē præsulatus, & martyrij, ait, hic autem quid?* Mayor es Pedro que el mundo que le entregā, pues haze lugar à otro en su silla, siēdo tan odiosa en ella compañia, como en el mundo dos soles. Bien llena Pedro el puesto, pues haze lugar à otro: que con el que no llena nadie cabe. Su magnanimidad le quita zelos le hermana con los grandes, y le haze hermano mayor. Mas cuydado le diò ver q̃ el insigne se le quedaua atràs, q̃ da à los politicos pusilanimes, que alguno se les adelante. En essos dixe cō Sen. no los halaga tanto ver muchos detras, como los martiriza vno delāte. Pedro merece llaues de Cielo, y tierra, que abre la puerta, da entrada al sujeto grande, sin rezelo de que sea mas fauorecido. Esta es magnanimidad sabia, y opuesta à essotra ruindad politica, que discurre en desviar los q̃ pueden hazer ventajas.

Consuelo de oluidados, dezir fueron fauorecidos.

Soberuia pusilanime escusar la dos grandes.

Si se toma mas facilmēte esta liciō de los profanos, leàla en Alex q̃ en esta magnanimidad, mejor que en sus empresas, mereciò el renōbre de Magno. Entrò la Reyna madre, y la viuda de Dario con sus hijas cautinas en su tienda despues de la vltima ba-

Carrillo de Ormaza, in Mat. c. 2.

batalla de Arbela. No conocian à Alexandro, y estando de cerca del Ephestion, de real presencia, y esplendor gallardo; hizieronle las Reynas el rendimiento de cautiuas, y aduirtiendolas que no era el Rey, doblaron confusion à la de su estado. Socorriolas Alexandro, diziendo à la mayor: *Non errasti mater; nam & hic Alexander est.* No errasteis madre, porque este tambien es Alexandro. Iuzgo mas glorioso hazer tan grandes soldados, que se confundiesse entre ellos su persona, que ser tan ventajosa à los demas, que sin otro informe fuesse conocido Rey. Hizo vizarria el disfavor de la naturaleza, que le hizo corto de talle, y enseñò el modo con que le suple el corazon; no estirandole, y sobre poniendose por leue, sino humanandose, y teniendo por gala propia el lucimiento de sus Capitanes. No mirò como desayre, que pareciesse otro de mas real esplendor, y hizo modesta vanidad, de que la reueruracion de su agrado, hiziesse a otro tan lucido, que le defiriessen la adoracion del Cetro. Mas gloria es hazer excelsos, que sobre salir entre pequeños. Que tienda aquella mayor que ninguna Aula, donde se criaron Parmenion, Perdicas, Ephestion, Lago, Ptolomeo, Antiocho, Eumenes, Casandro, Lysimaco, Laomedon, Clito, Meandro; bastante qualquiera à dar valor, y militar diciplina al afeminado exercito de Dario. Viuo Alexandro participando su generosidad, crecian sin zelos las ventajas; luego que con su muerte les faltò el corazon, ardieron las emulaciones, con que vnos à otros se apocaron. Es pusilanimidad, y no politica, la que aconseja crecer con agenas menguas. Honrò la pluma del Espiritu Santo essa magnanimidad del Macedon, haziendose su Historiador 1. Machabeor. *Diuisit illis regnum suum, dum adhuc viueret.* Conciliase de muchos modos con las Historias profanas, en que remito à Salisno, por no ser deste lugar, y bastarme la soberania con que les concediò el gouierno de los Reynos sin distincion, ni en la purpura, como parece en la equiuocacion de la Reyna cautiua. *Et obtinuerunt pueri eius regnum, & imposuerunt omnes sibi diademata.* Aunque esto segundo fuesse despues. Esta generosidad imitaron quantos despues merecieron dexar nombre famoso. A Tito llamò la verdad, y no la adulacion, delicias del Orbe. Mereciolo porque en todos sus progressos precediò como quando primero fue aclamado Cesar, que por mostrarse mayor que su fortuna, se portaua como soldado particular, con que alentaua à los soldados rasos, à merecer ser Generales, y à estos à llegar à imperar. *Atque ipse, vt super fortunam crederetur decorum se, promptum que in armis ostendebat, comitate, & alloquijs officia prouocans: ac plerumque in opere, in agmine gregario militi mixtus, incorrupto ducis honore.* Tacito 5. historia 1. Aprendan los Principes estimulos faciles al valor, y sin gasto de la Magestad, darla en la humanidad à sus amigos, y hazer vizarros à muchos, con parecerlo, en las acciones que la vanidad desdeña. El Rey Theodorico, Camaleon de gloria, en nada la fundò para que no fuesse vana, como en el cuydado en hazer hombres grandes, eligiendo à los puestos los que mas se auentajauan, con que estimulaua à todos à aspirar à la ventaja. Esto consta de todos los decretos en que dà los cargos, luciendo su discrecion Casiodoro en el juizio Real.

No se confunde con otros, el q̃ sabe hazer que se le parezcan.

Tanto es el Rey quanto los ministros de su lado.

Mas no llega ninguno à la generosidad de Moyses, instando à Dios repetidas vezes, para que repartiesse en otros muchos la autoridad de su gouierno supremo. Condesciende con su ansia Dios, diziendole introduzga al tabernaculo setenta Ancianos Maestros, que baxarà, y quitarà de Moyses, espiritu que repartido en ellos, los haga capaces del gouierno. *Congrega mihi septuaginta viros de senioribus Israel, quos tu nosti, quod senes populi sint, & magistri, & duces eos ad ostium tabernaculi foederis, facies que ibi stare tecum, & descendam, & loquar tibi, & auferam de spiritu tuo, tradamque eis.* Numeror. 11. 16. Todo fuera para que otro dessistiesse del intento. Mas nunca se conoce mejor que es Moyses vnico, que quando porque sea el Señor mejor seruido, in-

Es vnico el que no quiere serlo en los puestos.

introduce muchos hombres grandes à los puestos. Porque se conozca que no es afecto al descanso; dize Dios que à quantos participa la dignidad, les haze con su espiritu el gasto. En otra parte notè que esto no era aliuiarle, pues con repartir el peso, le repartian las fuerças; y la impossibilidad de mudar sujeto actos vitales. Assi en esto solo quiso Dios dar à conocer el gran coraçon de Moyses en participarse; y que aunque fuesse a costa de su espiritu, le alargaria, porque huuiesse hombres grandes en su pueblo. En este afecto le aumentò de suerte, que como del mar los rios, quiere Dios que parezca, se deriuan de Moyses los generosos espiritus. Assi le hizo vnico quando no quiso ser solo, y se aumentò en dignidad, quando la repartiò en dignos.

Explicase en la peticion que Eliseo haze à Elias de su espiritu doblado. Respondele: *Rem difficilem postulasti: si videris me, quando tollar à te, erit tibi quod petisti*; 4. Reg. 2. 10. Pides muy dificil cosa, porque he yo de dar doblado mas que tengo? Con todo si me ves al ausentarme, se te concederà. Como si es la peticion tan dificil; el medio de conseguirla tan facil? Ay cosa mas facil que irse los ojos con el que se ausenta, siendo sujeto de la aficion? Pues como iba a escuras Elias, seria dificil verle. Iba en la carroza del Sol ilustrando todo el emispherio. Y aun por esso seria dificil poderle ver; que nadie es menos bien visto, que el que se remonta con tan lucidas ventajas. No siendo possible, que vno dé a otro espiritu; ni que en materia alguna dé mas de lo que tiene, es menester buscar sentido en que sea del juyzio de Eliseo la peticion. Dale San Augustin, quest. 18. in Numer. El espiritu de Elias generoso en el se dobla, quando por su virtud intercesora, luce en el dicipulo la potestad de hazer prodigios dominando en las causas inferiores. Assi bien pide Eliseo, porque concedido, crece, y se dobla en el padre lo que por su generosidad ennoblece al hijo. *Non ab Elia recedens, vt Eliseum posset implere; aut dispertitus minus esset in illo, vt posset in isto esse; sed vt etiam per illum operaretur, quod per Eliam*: Dize Augustino.

Los magnanimos ensalçan su eminencia, cõ hazer eminentes.

Quando Elias haga que tantas singularidades ventajosas con que se leuantò al Cielo, las participe otro de modo que le sea perfecta semejança, tendrà doblada virtud, doblado valor, y espiritu. Los que se ilustran haziendo hombres ilustres, tienen doblado animo que los demas: y son de animo doblado los que con la falsia, ò la calumnia, ò con la auersion apartan a los que con el exercicio, y ocasiones pudieran hazerse insignes. Estos son pusilanimes, y su politica villana; la de aquellos magnanimos; legitima.

Al que assi aborrece sujetos ventajosos, aunque él lo sea, deuen retirarle como à enfermo contagioso. Prendiò esta lepra en vna gran persona, en Maria hermana de Aron, deshermanada de Moyses por zelos de sus ventajas; mas hermanada con Aron por conuenirse à murmurar del ventajoso, que por la sangre. Quiza por esto siendo en lo natural, tan hermana de Moyses como de Aron, la llama el Texto con singularidad, hermana de Aron. La embidia, y murmuracion estrechan mas parentesco, que el natural; dixeron pues zelosos de la gran veneracion que daua à Moyses el pueblo, y las glorias con que Dios le ensalzaua: *Non per solum Moysem locutus est Dominus: non ne, & nobis similiter est locutus?* Numer. 12. 2. El enojo de Dios fulminò luego, saliole à Maria à la cara en lepra, la murmuracion, sin que bastasse à rogar Moyses por ella; y la manda Dios apartar de todos, fuera de los Reales, como à persona que podia inficionar lo sano del pueblo. Muy santa fue Maria; mas tocada aunque ligeramente desse achaque mal sufrido de ventajas, es menester se guarden della como de apestada, hasta que le purgue. Con ser persona tan fauorecida, la aparta Dios como estraña para enseñar à los Principes lo que deuen hazer, contra quien desluce al ventajoso aunque sea el mas propio. Es de mugeres; de animos afeminados esta passion embidiosa: pusilanimidad es, y no maxima politica. Nota mas la falta de animo, en su intercesion el hermano complice. Dize Aron a Moyses. *Obsecro Domine mi, ne imponas no-*

Es de afeminados, y deuen desuiarse, como leprosos, los que deslucen al eminente.

bis hoc peccatum, quod stulte commisimus ne fiat hæc quasi mortua, & vt abortiuum, quod proiicitur de vulua matris suæ. v. 12. Por q̃ ha de estar como muerta, y abortiua, Maria solo con lepra, vicio solo del color, y no de la salud, como San Augustin pondera? Será q̃ para la muger perder la tez, es perder la vida, y como la murmuracion, especialmente de personas timoratas, es arte de dar color à las cosas, saliole al color, saliòle à la cara, y pagò el talion de su culpa. Mas à mi intento, que notada de mal sufrida en las ventajas; de zelos por ver a otro mas honrado, es notarla de falta de animo: no solo es apocado, sino muerto, el de quien tiene tan apegados los espiritus, que piensa le embarace sus aumentos, la estimacion de los benemeritos. *stulte commisimus*. Confiesso mi necedad: *ne fiat quasi mortua*; y que es falta de animo, muerte, aborto, quando no desalmamiento. Esta confessiõ curò luego desta lepra à los dos hermanos; que si por algun tiempo duraran en ella, no fueran santos. Al §. siguiente por complemento desto.

§. II.

La ingenuidad haze bien vistas las ventajas, y es menos su riesgo, que el del artificio.

LA dissimulacion es virtud que abriga todas las demas Politicas. Assi dize Tacito de Tiberio, que era ella la prenda de que mas se gloriaua: Vanamente, pues, la vicio en engaño sa simulacion. Tiberio *etiam in rebus quæ non occuleret, seu natura, seu adsuetedine, suspensa semper, & obscura verba*, 1. an. 11. y *Suet. in Tib. cap.* 24. *Ambiguis semper responsis, callida cunctatione suspendens*. Consiguiò en esto lo que todos los artificiosos, que nada le creyessen: *Plus in oratione tali dignitatis, quam fidei erat*. Dize en el mismo lugar Tac. Ni oculta mas en el habito, y semblante, con engañosa modestia; porque escudriñando por las señas del coraçon, descubre lo falso quantos con atencion los miran, y son muchos los que ponen los ojos en el preeminente, mas para espiar, que por bien querer: No siempre es rendimiento, reconocerlos, sino batir sus estradas. Por esto dize, euitò salir en publico Tiberio, quando saliò Roma funesta, à recibir el cuerpo de Germanico, cuya muerte no la sentia Tiberio, en exteriordades, y en lo interior le fue nueua mas alegre, que la de adquirir Reynos. *Publico abstinuit: an ne omnium oculis vultum eius scrutantibus, falsus intelligeretur*. 3. an. La mentira quando la alabã es de sutil; y quanto mas sutil su tela, mas se trasluze. Desto avrà lugar propio; Aora solo corrige la ingenuidad de los Reyes sabios, la solapada astucia del Politico Herodes. Este no dize palabra, no agassajo, no ofrece adoracion, que no sea para esconder su mal animo, y todo le descubre, y sale à la cara. Al contrario los Reyes entran en la Corte diziendo con gran de ingenuidad su buena estrella, el intẽto con q̃ vienen, el Rey que buscan: y siendo cosa tan arresgada buscar otro Rey dentro de los terminos que ocupa vn tirano, este los agassaja, se fia dellos, y no embia espias que les sigã los passos, estando tã deseoso de saber el fin de su viage, y que no se le fuessen de las manos. Todos estos peligros, y los que lleua consigo à la corte el sabio, y el que con alguna mas luz, puede proceder; pues que si como dize el vulgo: campa su estrella. Todos estos riesgos, digo, contrastò la ingenuidad con que proceden. Esta camina segura; el fingimiento siempre sobresaltado: Esta haze bien vistas las grandes prendas, sin zelos las ventajas, y aun camina con la cara descubierta, mas solidamẽte acautelada, que el fingimiento, con peto, y celada.

Tenue est mendacium, & si introspicias perlucet.

Ardia Saul en zelos de que se lleuasse Dauid los ojos de las damas, y el amor del pueblo, con la celebre vitoria del Filisteo, y el valor, y ventajosas prendas con que la confirmò en otras felizes jornadas. Quiere Ionatas reconciliarlos, y propone à su padre por motiuos, todos los que le abrasauan. *Ne pecces Rex in seruum tuum Dauid, quia non peccauit tibi, & opera eius bona sunt tibi valde, & posuit animam suam in manu sua; & percussit Philisthæum, & fecit Dominus salutem magnam vniuerso Israel. Vidisti, & lætatus es*. 1. Reg. 19. 5. Esta es la polvora q̃ volò la mina del coraçon de Saul contra Dauid: con que juyzio Ionatas la enciende en estos elogios de su amigo quando intẽta aplacar a su padre? y es lo admirable que lo consigue. *Quod cum audisset*

ſit Saul placatus eſt uoce Ionatha. v. 6. Pues no fueron las alabanças q̃ canta ton las damas à Dauid tãtas, y le abraſaron en zelos; como eſtas eſtinguen aquel fuego? Serà que vn fuego ſe apaga con otro: abraſeſe la caſa, y diſparan cañonazos al cañon de dõde ſale el incendio. No fue ſino poner Ionatas à los ojos de ſu padre, la ingenuidad ſuma de Dauid: *Poſſuit animam ſuam in manu ſua*. Es hombre que trae la alma en la palma, dezimos del muy ingenuo: Pues ya no ay zelos de ſus ventajas, ya eſtàn bien viſtas de la ciega embidia. Digan de él quanto quiſieren, que ſu ſanidad de corazon, quita el veneno a la ogeriza, y la dà luz para que mire con buenos ojos, lo que antes no podia ver.

Aun los que nada tienen deſta nobleza de coraçon, la fingen, y afectã para ſer bienquiſtos: yo ſoy muy ingenuo, dize el que tiene mas de falſo, por conciliar, ò engañar la inclinacion. La mas venenoſa beſtia Domiciano; que rapaz quiſo vſurpar a ſu padre Veſpaſiano el Imperio, ò por lo menos que le juraſſen Ceſar, y ſucceſſor, antes que à ſu hermano mayor Tito; pagando aſſi el amor conq̃ ſerenò à ſu padre, indignado con las ambicioſas oſadias de Domiciano. Viendo eſte empero, que ſu hermano con excelſas prendas, con incomparables ventajas, tenia la inclinacion de los Exercitos, y de todo el Imperio, tan firme como ſi fuera hijo de cada vno, y que todos deſpreciauan como rapazada las maquinas de ſus penſamientos, los eſcondio en fingimientos ondos de ſencillez (dize Tac. hiſt. 85) con imagen de modeſtia; deſacreditando el natural noble de ſu hermano tan diuerſo del ſuyo, interpretando ſu ingenuidad, y manſedũbre finieſtramente. *Domitianus ſperni à Senioribus iuuentum ſuam cernens: Simplicitatis, ac modeſtiæ imagine in altitudinem conditus: Studium que litterarum, & amorem carminum ſimulans, quò velaret animum, & fratris æmulationi ſubduceretur; cuius diſparem mitioremque naturam contra interpretabatur*. Llamaua boberia la ingenuidad de Tito, falta de valor ſu manſedũbre, y al miſmo tiẽpo penſaua reparar ſus fruſtradas maquinas, cõ fingir ingenuidad, y modeſtia, aquella mina de todos los vicios, mas no húuo entonces hombres tan necios, que alargaſſen el pie ſobre falſo. Mas caſtigò Dios

Los falſos, fingẽ lo ingenuo para hazer ſu lugar.

a quel Imperio, arrebatando à Tito delicias del Orbe: *Suo quam patris imperio modeſtior*. 2. hiſtor. 2. y dexandolos caer en la ſima de el infierno Domiciano. *Quia non inuenipcio rem*.

A la ingenuidad con què Iehu dixo a ſus camaradas lo que en ſecreto le fiò el Profeta, atribuyò la promptitud en darle fè, y alzarle por Rey: Preguntaronle quando ſaliò del retiro en que ſe cerrò con el Profeta, que le auia dicho? *Qui ait eis: hac, & hac locutus eſt mihi, & ait: Hæc dicit Dominus: vnxi te in Regem ſuper Iſrael*. 4. Reg. 9. 12. Parece ligereza dezir luego eſte ſecreto. Si tan preſto ſe auia de fiar de los Capitanes para q̃ fue apartarle dellos el Profeta cõ tantas circunſtancias de ſigilo? Para quando ſon las importãcias del ſecreto, ſino para madurar diſpoſicion tan ardua, como leuantar Rey à vn vaſſallo, y eſtando ſu Rey en campaña? Ni los animos de aquellos camaradas de Iehu eſtauan diſpueſtos, acabando de dezir tenià por loco al que le auia hablado a ſolas, y que quanto auia dicho era quimera. Con todo en oyendo a Iehu, haze fé quanto dize, y quitando ſe prontamente las capas proteſtã que hã de ſeruirle como ſoldados en cuerpo, ſin paliacion, ò reboço con la cara deſcubierta: le formã dellas tribunal, donde le ſientan, y juran Rey. *Feſtinauerunt itaque, & vnuſquiſque tollẽs pallium ſuum, poſſuerunt ſub pedidus eius, in ſimilitudinem tribunalis. & cecinerũt tuba, ad que dixerunt: Regnauit Iehu*, v. 13. Para que ni en ellos reſolverſe tan preſto; ni en Iehu propalar luego lo q̃ le fiaron en ſecreto, y le pedia, ni inutil la reſerva con q̃ procediò el ſea Profeta, es fuerça dezir logrò el recato, en dexar q̃ hazer à la ingenuidad de Iehu en la confiança que luego haze de ſus amigos, y eſtos por eſſa nobleça de animo con que les franquea el coraçon, le juzgan digno de la Corona, y ſin zelos à vn igual conceden tantas ventajas, y proteſtan correſpõderle en proceder ſin paliacion, ni rebozo. Luego Iehu confirma ſu Reyno con demoſtraciones de ſu ingenuidad. *Si placet vobis* (dize à ſus ſoldados) *nemo egrediatur profugus de Ciuitate, ne vadat, & nunciet in Iezrahel*. v. 15. Si os parece, no dexemos ſalir de la Ciudad à nadie, por que no lleuen eſta nouedad à la Corte, y la cojamos deſprevenida. Con ſer tan ſeguro el pa-

Aunque la demaſiada ingenuidad, frãquee el pecho mas de lo que cõuiene, ſe arrieſga mas el falſo en ſus cautelas.

re-

No es imprudẽte, ni incauta la ingenuidad.

recer, quiere dexarle al juyzio de sus amigos, y que no se haga nada por su capricho. Ni es incauta, ni imprudente la ingenuidad. No puede ser mas preuenida cautela que en guerras, y mas ciuiles, adelantarse à la fama, preocupar los consejos, no dar lugar à las preuenciones. Ni cosa mas prudente, que reconocer en las subleuaciones, y discordias ciuiles, que se ha de deferir mucho à los soldados, mas poderosos entonces, que los Cabos. Assi lo advirtiò el Veterano Tabio Valiente. Para conciliarlos, euitò dissimulaciones, ostentò ingenuidades, y reconoció, que en las sediciones, pueden mas los Soldados, que sus Xefes. *Ac ne dissimulans suspectior fieret, paucos incusauit; gnarus ciuilibus bellis, plus militibus, quam ducibus licere.* Tacit. 2. Historia 29. Notaron à Iehu de andar poco circunspecto, achaque con que comunmente condenan la ingenuidad los sospechosos. *Est autem incessus eius, quasi incessus Iehu Filij Nansi, praeceps enim graditur.* vers. 20. dize la atalaya del Rey Ioran. Mas aunque esté mas murado de cautelas, que su Ciudad de Iezrael de baluartes, resguardado con centinelas, y batidores los no preuenidos casos, le cogiò este, y pereciò alli luego perdiendo Reyno, y vida. Esté muy jactanciosa la malicia de su centinela, burle de la ingenuidad como incauta, que al fin esta preualece, y aquella cae en el lazo de sus emboscadas. Iehu consigue, y merece el cetro, porque trae el coraçon en la mano.

En las sediciones, mãda mas el soldado que el Capitan.

Con ingenioso Gerogliphico pintan à el Gran Augustino, con el coraçon en la vna mano, y con la Iglesia en la otra. El coraçon en la mano, explica su rara ingenuidad, par de su ingenio, y este el mayor de el mundo; mas con ser igual su infatigable estudio, y sabiduria, apenas leemos pagina, en que no diga con desconfiança à lo que discurre; que agradecerá aquien le enseñe explicacion mas probable, ò cosa equiualẽte. Desconsolarà tan poca satisfacion de si, sino lo hallaramos todo satisfecho en él. Al fin haze libros de sus retrataciones, como de sus confessiones; y dexa al mundo firmado de su mano publico testimonio de quanto errò su voluntad, y lo que es mas, su entendimiento. El concepto que de esta virtud de la ingenuidad tenia,

Confessar bien errores de entendimiento, es ser Augusto.

explican todas sus obras, y compendiò aquella gran sentencia del lib. 80. quaestion en la 53. *Maxima, & prope Diuina virtus, neminem decipere. Vltimum vitium, quemlibet decipere.* Que quisiera tomar por timbre: Virtud maxima, y maxima de virtud diuina, no engañar à nadie: Vltimo vicio engañar à alguno: Bien, pues, està Augustino como Dauid con el corazon en la mano: con la alma en la palma: *Animã suam posuit in manu sua. Anima mea in manibus meis semper.* Ps. 118. Solo en tanta mano cupiera tanta alma, y es seguro tenga Dios de su mano, al que assi trae la alma en la palma. A esto es debido que tenga tanta mano en la Iglesia: que la tenga de su mano, que los Pontifices en sus definiciones: Los Concilios en sus Canones hablen con palabras de Augustino, que no solo los Catolicos, sino tãbien los Hereges, comuengan en darle grado de Maestro de la Iglesia, y mayor Doctor de ella. A nadie dan zelos las ventajas de hombre tan ingenuo. Diga repetidas vezes el gran juyzio de el Maestro Cano, en sus libros de Locis Theol. donde canisunt sensus hominis; y satisface en madurez a su apellido: *Caue ne aliquem parem Augustino dixeris.* Guardate como de herror, de pensar tiene Augustino igual. Solo los Autores Canonicos le exceden. Si de qualquiera otro Doctor de la Iglesia, dizen cosa semejante, le desautorizan, le enagenan la aficion, le leuanta el mundo a contradezirlo. Porque? Basta para ello, que no tiene luz Augustino semejante en la ingenuidad con que frequentemente explica lo que siente de su ingenio, ni en Santos, en profanos. Pues quando en el saber no fuera superior, bastarà essa nobleza de corazon en la mano, para que le pusieran la Iglesia en la otra, y nadie tenga zelos de sus ventajas.

Nadiè merece, y tiene mas mano que el q̃ tiene coraçon en la mano.

Toma Dios las armas contra los mas amigos, si ligeramente contradizen, si alguna emulacion tienen con el ingenuo ventajoso. Miren si viue desacautelado? Doy aqui el complemento que ofreci, §. precedente, al caso de Maria, y Aron zelosos por ver à Moyses mas celebrado. Parece muy leue culpa dezir, que no solo por Moyses hablò Dios; que tam bien hablò por ellos. Es assi verdad: Pues como indigna à Dios tanto, que

que despues de auer templado Moyses, con oracion su ira, y ellos con confession, y penitencia de su culpa, à Maria da afrentoso castigo saliendole a la cara en lepra; la haze apartar de los fieles, como descomulgada; y luego la quita la vida, como tambien à Aron, negando à ambos por esta murmuracioncilla, la entrada en la tierra prometida? Pareceme que està la respuesta clara del capitulo precedente. Dél consta que Moyses siendo el mayor hombre del mundo, se juzgò desigual al gouierno de su pueblo. Instò à Dios para que admitiesse otros à los puestos; y Dios porque constasse, no era por falta de sujeto en Moyses, dize que à todos los Setenta que introduce, ha de hazer su espiritu el gasto. Luego zelando su gran dicipulo, y escogido Iosue, que Eldad, y Medad, sin auer venido al tabernaculo, donde como deriuado de Moyses, participò Dios à los sesenta y ocho su espiritu prophetico, en los Reales pareciessen ardiendo en estas luzes. *Statim Iosue filius Nun, minister Moysi, & electus è pluribus ait: Domine mi Moyse, prophice ecos*, Num. 11. 28. Moyses indignado contra el dicipulo mas dignamente amado, le dize que son zelos, lo que bautiza con zelo. Que no tome por él tales empeños, pues no desea cosa como que todos los del pueblo le excedan en luzes, y dones del Cielo. *Quid, inquit aemularis pro me? Quis tribuat vt omnis populus prophetet, & det eis Dominus spiritum suum?* Ver. 29. Dios dixo que era espiritu de Moyses, el que auia de repartir para hazer prophetas, y ilustrar de sus luzes: Moyses dize, que todo es de Dios, y desea que todos se le auentajen en ilustraciones. Pues ven ai la causa de indignar à Dios tanto la leue emulacion de Maria, y Aron con zelos de sus ventajas. Esso puede sufrirse, con hombre tan ingenuo? Auia de estar tanta ingenuidad desarmada? Esso no, que toma Dios à su cargo la defensa. Sufriera essa inquietud de animo contra quien se alagara en la precedencia: mas no es sufrible, ni de las personas mayores, y mas propias, contra el que tan noblemente reusa mayorias, està ageno de arrogancias, y defiere à otros excelencias. Tanto grado, y defensa tanta, consigue la noble ingenuidad, libre de elacion, y de contienda. Tiene mano, y tiene manos. Tiene mano, porque es razon que todos la defieran por su cōueniencia propia al ingenuo. Tiene manos, porque no està indefenso el ingenuo, como piensa la malicia solapada, tomando Dios la causa por su cuenta.

No tiene igual el que desea q̄ le igualē todos.

§. III.

Tiempos de Herodes, quando ay hombres sin nombre, y nombres, sin hombre.

QVEXA es del tiempo, la esterilidad de sujetos, en paz, y guerra, en mar, y tierra; en letras, y armas. No tiene la culpa el tiempo, sino los temporales, que alejan, y obscurecen hombres grandes por la pusilanimidad, que llaman politica, y descubrimos su baxeza de animo, en el §. 1. Dias de Herodes Rey, llama San Matheo, aquellos de que escriue: y si preguntamos, porque no se conforma al estilo que yà contaua por los años de Cesar? Vemos razon moral, en que no tienen mas nombre que de Magos los sabios Reyes; quando los ignorantes de Ierusalen son llamados Principes, y Dotores. *Congregans omnes principes, & scribas populi.* Herodes Rey, con nombre de persona, y dignidad, y Dios sin nombre de dignidad, ni persona? *Puer: interrogate diligenter de puero.* El rapaz. Pues ven ai los dias de Herodes, quando los que son hombres no tienen nombre, y los que tienen nombre no son hombres. Como es esta la principal causa de las calamidades de los tiempos, notò los dias de Herodes, y no los años de Augusto, porque se conociesse que la tyrania de aquel en obscurecer los beneméritos, y lucir los ruynes, era la causa de passar tan malos dias. Que reparo pueden estos tener por el sujeto grande, si viue en vn rincon desconocido? Y que mal no han de passar, y conuertirse en triste noche los dias, si su luz es de theas del infierno, como Herodes? Si solo los presiden Principes de las tinieblas? Estos tienen mano para turbar el tiempo; y aquellos sin ella, nada pueden serenar. A mas de quedar inutiles para el bien publico sus prendas, pierden la perfeccion, y aumentos, que con el exercicio tuuieran. *Da sapienti occasionem, & addetur ei sapientia.* Prouerb. 9. las ocasiones, los empeños, la obligacion, y las experiencias hazen los su-

La principal causa de nuestra ruyna qual sea.

jetos grandes, quando hallan sujete: que sin el quanto leuanta la fabrica de la ocupaciō sobre arena, es para comun ruyna. Los grandes naturales sin exercicio, son como los metales en las minas, ò las maderas preciosas sin la mano del Artifice. El trozo de euano, ò palo santo sin labrar, es tratado como tronco echado al rincon. Dele la mano el artificice, y honrarà en espejos, y escritorios el Palacio, lucirà las principales piezas, y por estimacion, no saben donde ponerle. Assi dize Sen. ep. 47. que dan gallardos naturales, troncos, por no les dar mano. *Sæpe bona materia cessat sine artifice.* El ingenio del Artifice luze en reconocer que tronco serà mas apto, para darle esta, ò aquella forma, qual es para tal imagen, qual solo para serrarle en tablas, y qual para coluna salomonica. El ingenio de el Principe, ò su primer ministro, luciràen saber sacar de los rincones los que parecen troncos, por no les auer dado pulimento; desbastar, y dar lustre à los que con su mano ayan de acreditar el Artifice, sin hazer figuras el artificio. Sucede en el cuerpo de la Republica lo que en el cuerpo humano, que los miembros mas distantes del calor, y espiritus vitales del coraçon, como pies, y manos son los mas frequentemente valdados, y los que mas falta hazen. Que importa que al talento prespicaz, desinteresado, zeloso dél publico decoro, ilustrado de letras, y buena sangre, sea pies, y manos de la Republica, si por faltarle el calor vital, por no alcançarle las influencias del Principe, coraçon de el Reyno, està valdado? No puede ser de mas prouecho que vn braço manco, y vn pie tullido. Assi està baldada la mejor parte de la Republica, los que auiā de ser sus pies, y manos, por estar sin nombre à lo obscuro, donde no alcança à las plantas, la influencia del Sol. Los que tienen exercicio de mano, no siēdo para pies, por no tener cabeça, no solo no suplē el defeto, de aquellos perfectos miēbros, mas causan la ruyna, fiandoles, lo que no se proporciona à sus talētos. Que desdicha como que se llame Rey Herodes, no teniendo prenda q̄ no sea de Tyrano? Essos son sus dias, llamandose mano, ò cabeça el que no la tiene.

La mano anima anima vn tronco y dexa vn trōco tal, sujeto de mas alma.

Todo es pinturas de mala mano, que sino las sobrescriuen, este es cauallo, le llamaràn jumento

Veruntamen in imagine pertransit homo, Psalm. 38. 7. Empero assi passa el hombre como imagen. Que es passar como imagen? Passar como figuras, que aunque se llamen Cesar, y Pompeyo, no lo son mas que en equiuoco, por la gran distancia que ay de lo viuo à lo pintado, y aun estos retratos son de tan mala mano, q̄ han menester sobrescrito, que diga, este es Pompeyo, Cesar, ò Alexandro, para que no le tengan por lacayo. Empeçò, dize Plinio, essa gallarda Arte de la Pintura tan ruda, que se mandò a los Artifices sobrescriuiessen las tablas; porque si el titulo no dezia, esta es aguila, no la distinguian de la gallina, sino rotulauan, este es cauallo, no hallauan diferencia del borrico. *Ideo quos pingerent, ascribere institutū.* l. 25. histor. c. 2. *In imagine per transit homo.* Assi passa en las imagenes de hombres, pinturas tan imperfectas; figuras de tan mala mano, que sino las sobrescriuen, este es Duque, Marques, Prelado, Maestro, ò Presidente, no los distinguirān de los lacayos. Si el jumentillo tiene titulo de cauallo, y el cauallo de sardesco, como andaràn las parejas? Como en este Texto vemos todos turbados; porque Herodes tiene titulo de Rey; sus ministros de Principes, y Letrados; y ni tanto sobrescrito basta para que no los tengamos por esportilleros. Con tales hombres con nombre, y sin él los que de verdad son hombres; que tendremos? Dias de Herodes, tiempos desdichados. Que importa que se rotule, *Manus Absalon*, 2. Reg. 18. 18. Mano de Absalon vn rollo? Quien comiò por essa mano, que solo ayre sustentaua? Y como yà notè, da essa mano el Texto à la soberuia de Absalon, y con ella disculpa a lo atrocidad con que se boluieron contra él las manos de todos, y las piedras como ofendidas de que las diò nombre de mano; y que si la tuuieron, solo fue para apedrearle: *Vocauitque titulum nomine suo.* Tanto titulo sin hombre; tanta mano à vna figura de piedra! Nadie se espante, que la que ideò coluna, sea rollo donde le clauan la mano: que las piedras se bueluan contra él, y arrojado à vna quebrada, le falte tierra para sepulcro. *Veruntamen in imagine per transit, &c.* A poca da vanidad pareciò cō razō à Tiberio, admitir titulos, a q̄ no precediessen acciones proporcionadas. Assi recusò los q̄ le ofreciò el Senado 3. an. 47. diziendo: *Non se tā vacuum gloria, &c.* Es de hombres que

no

no tienen solidez, ni meritos Reales. Por lo mismo como Augustino euitò el nōbre de Señor, y ni el de Padre de la Patria quiso, quando remediò la hambre su liberalidad: *Neque tamen ob ea parentis patria delatum, & antia vocabulum adsumpsit: acerueque increpuit eos, qui diuinas occupationes, ipsumque Dominum dixerant* 2.an.87.

Huyendo deste mal hijo salia Dauid de Ierusalen, y quando el hijo le echaua de casa, los mas obligados, le boluian las espaldas, vio que le seguia Ethaigetheo. Doliose el Rey de que apenas llegado el Estrangero, dexasse ya la Corte, y emprendiesse mas arresgada peregrinacion en su marcha. Buelto al Getheo le dize que se quede con el Rey. *Cur venis nobiscum: reuertere, & habita cum Rege, quia peregrinus est*, 2.Reg.15.19. Que Rey ay en Israel sino Dauid? Si él dà titulo de Rey al rebelde, quiē nolé reconocerà? Y quando honra con tanto nombre al sedicioso, dexa sin mas nombre que el de peregrino, al getheo de mas ley. Esso fue ser dias de Herodes aquellos tan rebueltos con el disturbio de Absalon; assi tiene nombre de Rey el parricida, y no tiene nōbre el benemerito. Mas que nombre tan glorioso como el peregrino? *Peregrinus est*. Siempre peregrina la lealtad, siguiendo al q̄ dexò la fortuna. Bien graduò Dauid al que dexò sin nombre, y al que llama Rey, como el Euangelista a Herodes, en essa voz le dispara vn rayo: *Pareat memoria eorum cum sonitu*, Psalm.9.7. Con el sonido, con el trueno de nombres vanos, ni aun sus cenizas gozaran sossiego, ni quedara memoria, sino para la afrenta de su nombre. Es fatal el nombre vanaglorioso, al que en la realidad no le satisface. Muy enojado està Dauid con Absalon quando le dà titulo de Rey. Recobrose despues, y cō pronostico cierto del buen sucesso en la batalla, lleuado del afecto de padre, olvida su ofensa, y encarga a sus tres Generales Ioab, Abisai, y Ethai, que le guarden el rapaz, *Et pracipit Rex Ioab, Abisai, & Ethai Gethaeo, dicens: Seruate mihi puerum Absalon*, 2.Reg. 18.5. Pues tanto encarga la vida de Absalon, no puede ser por desprecio llamar aora rapaz, al que poco antes Rey. Intercede aqui por él, amor de padre, como antes le auisaua en el calor de la ofensa el atreuimiento de sedicioso, que le degradò de hijo. Pues alli le fulmina nombre de Rey, para

Es fatal el grā nombre a quien no le satisfaze.

derribarle, y que como trueno le desparezca en humo. *Pereat memoria eorum cum sonitu*. Y aqui preualeciendo el abogado de su amor; para conseruarle, dale nombre de rapaz, propio à su libiandad. El nombre que llena, le mantendrà; el nombre magnifico q̄ no satisface, le destruirà. Hablò Dauid como experimētado. En que riesgos se viò quando sin tiempo le dierō titulo de Rey los del Palacio de Achis? *Numquid non iste est Dauid Rex terra?* 1.Reg.21.11. No es este el Rey de la tierra Dauid? Con tan glorioso renombre a vn fugitiuo, hijo de vn pobre hidalgo, perseguido, y mal armado, tiraron à destruirle. Assi entrò Dauid en mas cuydo engrandecido, de tāto esplendor de nombre, ò nombre de esplendor tanto, que en las maquinas con que Saul ponia con fuerça, y maña, assechanças à su vida. Que teme? Essos renombres de Rey de la tierra, quando ni tierra tiene para esconderse: *Posuit autem Dauid sermones istos in corde suo, & extimuit valde à facie Achis*, v.12. Esto es ser prudente, que se assusta, y teme nombre à que no puede satisfacer, mas que el oprobrio; y assi toma traça para que le degraden de Rey, y le truequen el elogio en el de locò, mentecato, y entonces se assegura: Imitò su cordura Pison, quando elegido de Galba por Cesar, duda si tan esplendido nombre es mas de temer que de desear. *Sextus dies agitur Commilitones, e x quo ignarus futuri, & siue optandum hoc nomen, siue timendum erat, Cæsar ascitus sum*. Tac.1.hist.29. Seis dias ha soldados mios, que ignorante de lo que me esperaua, me saludasteis Cesar, muy dudoso, si es mas de temer que de desear tal nombre. Dauid sabia, que era mas de temer; y assi se le disparò como vala a Absalon, quando enojado, como fulmina a Herodes San Mateo, el nombre de Rey. Mas quando benigno desea su conseruacion, no mas nombre que de rapaz, pues solo esse le conuiene, y disculpa algo tanta libiandad. Nombre sin hōbre, ruina del que le tiene, y del pueblo en que domina.

Es de temer, y no de desear.

Y como estén sin nombre los que de verdad son hombres, no se remediā los males, aunque alcen la voz contra ellos. Entrò en la Corte de Ieroboan vn Profeta, fulminando diuinas amenaças; rasgaronse à su voz las piedras, y quedaron insensibles aquellos coraçones. El braço del Rey hierto quando

do le quiso echar mano, diò testimonio del braço superior, y fuerça con que hablaua aquel Profeta: mas todo se quedò como antes. Mucha razon no puede hallarse para la sin razon, y assi paga esta baste que no tiene nombre de Profeta, y si por mejor que hablasse en la Corte, que no miran al Autor por las obras, si no las obras por el Autor: Aplauden por buen dicho la necedad del Principe, ò gran ministro, y desprecian la mayor discrecion del que habla sin los esplendores del puesto: *Quibus mos est honesta, ad quæ in honesta Principum laudare.* Tac. 1. an. 38. Entre tal gente, digo, basta q̃ no tenga nombre ilustre esse gran sugeto, para que no se haga caso de quanto dize, y se quede todo tã perdido como antes. Esso es ser corte de Ierobam: trataron aquel Profeta, como à predicador de conducion; predicador de la legua, sin nombre.

No se hã de razonificar los dichos por el Autor, sino el Autor por las sentẽcias.

Bastaar para quedar sin nombre obscurecido, tener valor para oponerse à las tinieblas. Mas queda hombre singular, insigne, y muy señalado, quãdo por essa oposiciõ de los tenebrosos àlos lucidos, le niegan el nombre. Porque quando Ierobam, no le dà mano como merecia: sino le quieren echar mano como a sedicioso, alargò el braço, diziendo; coged, prended esse hombre: y quedosele al Rey el braço yerto, sin poder bolver à recogerle. *Extendit manum suam ad altare, dicens: apprehendite eum, & exaruit manus eius, quam extẽderat contra eum; nec valuit retraher e ã ad se.* 3. Regum 13. 4. Quando le quitò el nombre la emulacion, le hizo el mas señalado; pues le està el Rey siempre señalando con el dedo. Quando pudo la ambicion de hombre insigne, llegar à desear lo que consigue este Varon señalado? El Rey no puede retirar dél su mano: como de mostrador le està notando, y señala con el dedo, para que todos pongan en él los ojos, y regulen como por relox cõcertado sus acciones. Mas nombre le dà el pasmo con que le señala el Rey como portento.

Con el pasmo hazen mas señalado, al que quita nombre la sequedad del poderoso.

Frustra la vanidad sus intentos (esso es ser vanos) quando por alagarse en magnificos nombres piensa aumẽtar en si los que à otros quita. Dize el arrogante Rabsaces: Dezid à Ezechias: Esto manda el Rey grande, el Rey de los Assirios. *Loquimini Ezechiæ: hæc dicit Rex magnus, Rex Assyriorum.* 4. Regum. 18, 19. Para duplicar en el Assiryo el nombre de gran Rey, quita a Ezequias el Titulo Real. Mejor lo pensò Eliseo, que quando pretende doblar meritos en si; dobla elogios en su padre. *Pater mi, pater mi, currus Israel, & auriga eius*, 4. Reg. 2. 12. Este cõgue doblado espiritu, porque da honores doblados, y no ay arte de aumentarlos como ser liberal dellos. Al contrario de las otras cosas; queda sin ellas, quiẽ las da. La joya, el cauallo, el dinero, quiẽ le dà le pierde. Mas la hõra buelve à casa duplicada, quien la echa en la agena. Queda sin ella quien la vsurpa. Assi sucedio al Rey de los Assiryos Senacherib: quando por aumentar coronas se llama muchas vezes Rey, y quita el titulo à Ezechias, buelve sin honra derrotado, y pierde luego la corona, y vida. Fatal fue la vanidad de los nombres, pronostico de que sin nombre, ni hombre quedaria. Al cõtrario Ezequias, quedò con mucho nombre vitorioso, y todo lo gana, quando queda hombre sin nombre en la nomenclatura de la vanidad mundana, q̃ indiscreta reparte titulos para desautorizar, y los quita para honrar, de que hablarà el §. siguiente.

La honra que se da, buelue aumentada à casa.

Es hombre por excelencia el que desprecia nombres vanagloriosos, y solo quiere el que dàn las acciones generosas. Enos llamaron al primogenito de Sethi nieto de Adan; Enos significa hombre. Pues solo por el hombre, sin nombre, ni apellido, como ha de ser conocido. Responde S. Geronimo, in qnestion. Hebra. porque con singularidad se apropia Enos los elogios de la razon comun, las propriedades de la racional especie. Como cõsigue esto? solicitando q̃ solo el Señor sea nombrado. Gen. 4. 26. *Qui cœpit inuocare nomen Domini.* Diò principio à invocar, celebrando con nueuas solenidades el nombre del Señor. Porque solo sea nombrado su dueño, no quiere tener este gran ministro nõbre. Pues en esso alcança el de sus acciones tan esclarecido que se conocẽ entre todos solo por hombre. Este es hombre dezimos, al que reconocemos, dandole por elogio la especie, que honra él tanto con sus procedimientos. *Enos homo. Vere dicitur, & pulchre: quia qui hoc vocabulum habuit, de eo scriptum est; tunc initium fuit inuocandi nomen Domini:* Dize S. Geronimo. Adelanta Phil. l. de præm. & præleyendo con su texto hebr. *Sperauit inuocare nomen Domini.* Superior

Tiene mas nombre el que solo quiere hazer al Principe nombrado.

à

à esperanças humanas, solo espero en la inuocacion del nombre del Señor. Pues por solo fulano de espera en Dios, con que notan à vn buen Iuan, se ha de hazer celebre Enos? Si: es empeño de Dios apropiarle el nombre comun de hombre, porque él solo aspirò à comunicar el nombre de Dios à los hombres. Como Christo toma por elogio, El hijo del hombre, y es assi celebre por antonomasia, como por el Poeta entendemos a Virgilio, entre los Griegos a Homero: por el Orador à Tulio, y por el Philosopho à Aristoteles; assi por el hombre se entiende por excelencia Enos. *Primum amicum spei* (dize Phil. vbi sup.) *vocat hominem. Vocabulum totius generis commune, tribuit ei per excellentiam. Ac si solus vere homo sit, qui bona spe se sustinet.* En el mundo se sustentan de esperanças, que como cosa de ayre, no sustentan, los que mas afectan nombre. Esta maquina en que vanuanean apuntalan, con mas viento titulos vanos. Los que de verdad son hombres, estàn como Enos sin nombre. Mas esso es ser hombres por excelencia, mantener, y sustentar con acciones Reales su nombre: llamen à essotros sin consistencia vanos, vientos recios, vracanes, y torrentes: hombres no pueden llamarse sino los que por si se sustentan, solo esperan en Dios, y su esperança grande excede infinito à las possessiones ruynes.

Degradã, como yà vimos, los nõbres magnificos, al que no los satisfaze. A la primera vista llamò Adan à Eua Virago: *Quoniam de viro sumpta est*, Genes. 2. 23. Diole como en vistas elogio de varonil; mas despues nunca mas es llamada con tal nombre. Quando se viò que el nombre que a vno ponen en la pila, ò nacimiento, solo aquella vez sirva? Y es mas notable en Adan, que puso con tanto acierto nombres a las cosas, que Dios las aprueba como difinicion de sus naturalezas. Debiò de ser que como fue esta la primera palabra que dixo à su esposa, para cumplir con lo galan de novio fue necedad. Assi despues con la experiencia del trato, reconociendo tenia poco de varonil; poco de huesso, y mucho de carne flaca, corrige el nombre, y la llama Eua: nombre enq̃ la confir-

Desear mucho agradar, sentor-pece el discurso,

Ormaza in Mat. c. 2.

ma su fecundidad progenitora de los viuientes. Bien que aun este nombre la pueden poner a pleyto auiendo dado muerte a sus descendientes. Mas pase por lo natural, aunq̃ no de gracia. No hizo Adan empeño de conseruar su hechura en magnifico titulo de varonil, viendo que le desmintiò su proceder. Y si bien començò cõ el mundo la locura de tener primer puesto, y nombre, quien lo desmerece, corrigiò el juyzio los errores del amor: y reformãdo Adan sus titulos, reformò à su muger. Perdidas desde entonces ellas, porque las llamen lo que no son; por titulos vanos de excelencia, ò señoria. Mas tienen de hẽbras que de hombres los que adolecen desto: excelẽcia de hombres, sin ser hombres por excelencia como Enos.

Mas tienen de hembras que de hombres, los que adolecen de excelencias, sin ser por excelencia hombres.

En el mundo es tan frequente, no ser hombres los que tienen titulos magnificos, y ocupan supremos puestos, que quando con el esplendor dellos se adorna el hombre por excelẽcia; el hijo del hombre, ha menester testimonio de fe, para que le conozcan por quien es. Al Tabor haze pũta, donde fue el pintar como el querer infinito en la viua imagẽ de Dios. Mas desacredita el original rotularle. *Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene cõplacui, ipsum audite.* Mat. 17. 7. Pues malo estaua de conocer a luz tan clara! el titulo deste testimonio podian guardarle para quando cõ los horrores de mis culpas esté desfigurado, que no le ha menester transfigurado. No sufre vn pintor mediano, que passados los rudimientos de la arte, le sobrescriuan la tabla: Esta es Aguila: este es Gallo: y Dios à su viua imagen donde echò el resto: la valentia del pincel diuino, la pone sobrescrito: este es mi hijo? Mejor lo mirò la Sabiduria infinita; es tan frequente hallarse los esplendores de la dignidad, sin nombre, sin sujeto, que les sustente, que para que no se dude es sujeto real, el que arde en mejor purpura con nieve: es hombre por excelencia, el que tiene excelencias de mas que hombre, es menester el testimonio irrefragable del Eterno Padre, y hecha mas fiador en su voz, *Ipsum audite.* Atẽded, y lo vereis: la voz indice del animo, arbitro de las importãcias del coraçõ, harè à la grãdeza del sujeto

Son menester testimonios de la voz, para pasar q̃ ay sujeto real en vn transfigurado

igual à la dignidad que representa. *Ipsum audite; ac si alijs verbis diceretur; recedant vetera, vmbra legales, & typi Prophetarum: Coruscum Euangelij lumen sequimini.* Dize San Remigio. ibi: Fue dezir; lexos las sombras legales, las copias sin colorir de los Prophetas, que alumbrá ya joyante la luz del Euangelio, donde la realidad desta persona Diuina se representa al viuo como es. No como en los que el mundo mira trásfigurados: En passando el ropage del esplendor de sus exterioridades; en escuchandolos desmienten con su indiscrecion quanto auia prometido el follage, y aparato. Este es hombre que satisface en dichos, y hechos el mayor nombre, la eminencia del puesto, y el esplendor de la dignidad. Por sus dichos como por sus hechos, dize el Euangelio comprobaron los sabios este nombre. *Venerant Ierosolymam, dicentes.*

Contrapongo la gloria del Tabor. Con la ignominia de la Cruz, y passos precedentes de la mayor ignominia, y aqui no ha menester voz de el Cielo que le dé à conocer, ni ay poder en el infierno para borrarle el nombre, aunque arrojò para ello todos sus carbones, y tizne en los Phariseos, hollin de sus propios nombres. No es menester dize Tertuliano de Car. Chisti. capit. 11. testimonio que se dà à conocer Christo mas claro quando sustenta su nombre desnudo de todo esplendor humano. *Nemo ostendere volens hominem Casidem, aut personam ei induxit.* Ninguno que se quiere mostrar hombre, pone celada, ò mascara: Porque lo primero es miedo, y lo segundo mentira. El que de verdad es hombre, se dà à conocer con la cara descubierta. Todo lo postizo en dignidades, son indignidades de mascara: Son visera, para que con la ignorancia defienda al que con su saber no està defendido. Vestir renombres con las dignidades, y no fixarlos con las acciones, es mentira de Comedia. No es para salir à luz el que necessita dessos paramentos. *Hoc autem factum est animæ, si alienam induit superficiem.* Muy superficial es, el que se viste de agenas superficies. Esso son las infulas de las dignidades que sean de azero, ò de purpura, desacreditan de poco animo, el q̃ ha menester assi esconderse. Es prosigue Tertuliano, lo que en la nuez la corteza, dura, y puesta en resistencia, con mas razon quanto es menos lo que guarda. La que està vana, resiste mas la entrada. Esso si, no se desengañen de la poca sustancia que ay, en los que sin cabeça hazen piernas, como explica el vulgar. La estolidez de juzgar por los jaezes el cauallo, se notarà en su lugar; aora à estos enjaezados puede aplicarse la fabulilla que Lyra in cap. 12. Gen. refiere, haga el graue el apologo. Perdiò vn labrador su jumentillo: buscauale como à sus pies, y manos: mas él cansado de tãtos pies cõ muy sisado pienso, viendo venir à su dueño, desde el prado en que se desquitaua holgado, por que no le conociesse, pusole la piel de vn leon, que por su dicha hallò tambien en el prado. El amo que de lexos le juzgò leon, se puso en huida. Mas el brutillo rudo, q̃ no cõ la piel, y el trage mudò el natural, ni passò de vn engaño facil su discurso, repitiò sus rebuznos. El amo que entendia bien desta musica, le conociò por la voz, y bolviò, y mõtando en él le lleuaua la solfa con el palo, acompañandole el canto con este verso. *Tu mihi qui fueras semper asellus eris.* Siempre seràs para mi lo que fuiste. Asno eres aunque de leon tomes piel. No mejora natural el jaez.

No ay disfraz q̃ esconda al que su indiscreta voz descubre.

§. IV.

Quando la embidia quita el nombre, haze mas nombrados,

CONdesciende San Mateo con el estilo de Herodes, en no dar a los sabios nõbre mas que de Magos. Herodes, ni aun al Señor del vniuerso dà titulo de Rey, solo rapaz le llama. Este es el lenguaje que jamàs falta en la sobervia embidiosa. Assi los Phariseos en su conc. Ioann. 11. 47. se muestran ignorantes del nombre del hombre mayor del mundo. *Quid facimus, quia hic homo multa, signa facit?* A Ioseph sus hemanos zelosos le quitan el nombre, y solo le llaman el soñador. *Ecce somniator venit.* Gen. 37. 20. A Dauid llamaua Saul, el hijo de Isai, y nunca se topaua el nombre; por que estaua tan a los ojos. Lo mismo los amotinados

nados, 2.Reg.20. Y este es siempre el estilo de la embidia. Mas con lo que procura el desprecio del sujeto ventajoso, dispone su exaltacion. En todos essos casos se verà leyendo el Texto que sucede lo que à Ieroboan con el Profeta, que dexò sin nombre, y le hizo mas señalado, haziendo indice suyo la mano; admiracion de sus prendas el braço pasmado, y se quedò señalando con el dedo al que no quiso nombrado. Assi los del concilio de la malicia, no pudieron hazer elogio, como quando haziendose olvidadizos del Nombre de Christo, dizen: *Quid fecimus, quia hic homo multa signa facit?* Tan celebre, y conocido le hizieron llamandole solo este nombre, quando le conceden lo milagroso, que quando Pilatos entrò en concepto de su excelsa virtud, se les diò à conocer por el hombre: *Ecce homo.* Veis aqui el que llamasteis Hombre por excelencia. Veis ai el que cõ tanto valor nos haze dezir: este es Hombre.

A mas de que tal gente mas honrada con el baldon que con el elogio. Assi vemos à Christo indignado, quando los Phariseos le llaman Maestro, y le dàn otros titulos de veneracion: y no muestra sentimiento quando le llaman hijo del diablo, y dizen otros semejantes desatinos. Suetonio supo dezir; mas desacredita la alabança de Claudio, que ninguna calumnia, ò murmuracion. Mejor en otra parte: Mas, dize, acredita la murmuracion de Claudio, que la alabança de Caton. Gente ruin no tiene otra retorica para hazer panegyricos à los sujetos excelsos, sino morderlos. En tiempo estamos, que se puede hazer gala del desayre, de andar estropeados, y sin mas nombre que el que fabrica la mordacidad, de la desgracia. Assi quiso Dauid mas irse à vna cueva. 1. Reg.22. que estar en el Palacio de Achis alabado. Congojole extraordinariamente ver que le alabassen aquellos Cortesanos, que no saben dezir bien de cosa buena, c.21 baste apuntar al diestro.

Mas reputaciõ da el oprobrio del ruin, que sus elogios.

Era Clavinio Spurio el galan de la juuentud Romana: el Gentilhombre de la Caualleria. Mas aunque de los peynados, prevaleciendo la buena sangre, se portò con gran valor, en vna batalla, en que militò por la Patria. Quedò herido en la pierna, y ni la cura acertò à escusarle la fealdad, con que despues coxeaua; ò como dize el culto, claudicaua. Era tan preciado del buen ayre, y brio, que no se atreuia à salir de casa, pareciendole, que todos pondrian los ojos en su defecto, lleuandoselos antes por la gala. Socorriole su madre con raçones de mas brio, que fue antes su mouimiento: Nunca hijo, dezia, obras parecido tan bien; nunca con tal accepcion has lleuado los ojos: no daràs passo que no sea recuerdo del valor con que recibiste essa herida: todos seràn passos de historia, refiriendo quantos te vean, el lance de la batalla. Esto si que es pisar firme, y andar brioso, adelantarse à todos en defender la reputacion publica, y mantener el lustre de las armas. Las que antes eran alabanças comunes à vn moçuelo afeminado, ya seràn de Scipion por tu muleta. Halentado con esto Spurio, saliò en publico, y fue assi que el defecto en el pie, el desayre de la fortuna, le convirtiò en elogio su valor, y quantos le vian, se hazian lenguas en su alabança. Sucediò despues, que vn sedicioso Romano, llamado Calvino, seguia como tal le faccion amotinada de Clodio, y en la refriega con los del Senado, quedò tambien herido, desuerte, que aun despues de la cura claudicaua. Pareciole que como Spurio hazia gala del desayre, y llamarle coxo, era alabança, le sucederia à el lo mismo, y saliò en publico, jactancioso de lleuar en los passos testimonio de su arriscamiento. Mas dixole vn discreto lo que todos repitieron, como probervio: *Non Claudicas, sed Clodicas.* No claudicas, sino clodicas: vas diziendo en que torcidos passos anduuistes siguiendo a à Clodio. Con lo que a vno es afrenta, otro es hombre señalado. El oprobrio de coxo, conuierte en reputacion, y tomole por apellido la ilustre familia de los Claudios. Mas los Clodios, los de costumbres ruynes, en lo que fingen elogios, hallan afrenta. Tulio 2. de orato. refiere el caso, y fue autor de la vrbanidad. Assi llama Quintilliano el donayre de los equivocos, que quando sean como este, en ninguna gravedad desdizen.

El buen proceder haze gala del desayre.

No diò Pilatos à conocer mas al Redemptor, fixandole en la Cruz en

Ormaza. in Mat. c. 23

todas lenguas, el Augusto Nombre de Iesvs, el Reuerente de Rey, como los Phariseos empeñados en borrarle. Su contradicion, le ilumina; su ansia de quitarle el Nombre le haze nombrado. *Furentium manus in se admisit, quæ dum proprio incumbunt sceleri famulata sunt redemptori.* Dize San Leon serm. octa. Dominic. Passion. La tema, el furor de sus contrarios, cede en lucimiento del que pretenden obscurecer: Como la porfia del hierro en herir el pedernal, le ilustra en resplandores. Quedarã sepultadas las claridades de sus venas, sino huuiera hierros obstinados en maltratarle. Esto consiguen los emulos; que salga a luz lo que sin su porfia quedaria sepultado. El discurso, que repetidas vezes haze Tacito de la prohibicion de libros famosos, que con vedarlos los encarecen, les dàn estimacion, y hazen se busque, y guarde lo que sino se prohibiera, nadie hiziera caso: *Quo magis socordiam eorum irridere libet*, (auia el Senado prohibido vnos libros, que por su poco peso se desvanecieran, y por la prohibicion los guardaron como oro) *qui præsenti potentia credunt, extingui posse etiam sequentis æui memoriam. Nam contra punitis ingenijs, gliscit authoritas: neque aliud externi Reges, & qui eadem sæuitia vsi sunt, nisi dedecus sibi, atq; illis gloriã peperere.* an. 4. 35. Esto no puede entenderse, de los que como materia infecta, quema la Iglesia, y sus Inquisidores, porque no passe el contagio: En los demàs es cierto gozan luz, por el fuego algunos, que no son mas que humo, y como tal por si se huuieran desvanecido. El castigo los acreditò de ingeniosos, ni consigue el poder secular mas en esse rigor, que descredito en si, y reputacion en ellos, perpetuandoles el borron la memoria, que no merecian sus letras. Si esto sucede donde no es grande el Autor, que temen los que de verdad sean grandes, los borrones de la calumnia? *Gliscit authoritas.* Robustece la autoridad, su veneno es saludable al que tiene buen calor para digerirle: No consigue mes que su deshonra, y aumentar gloria al benemerito: *Neque aliud quam dedecus sibi, atque illis gloriam peperere.* Que no puede extinguir la memoria de los venideros siglos. *Præsenti potentia credunt extingui posse etiam sequenti æui memoriam?* No cae en su jurisdicion esse territorio.

Grauala embidia el nombre q̃ intenta borrar

La prohibicion causa apetito: el ingenio sale mas como polvora o primido.

Bueluo à reparar en que Christo ataja las vozes de los demonios, que le confiessan Hijo de Dios, y no las de tantos que le llamaron Samaritano, endemoniado, y hechizero: *Exibant autem dæmonia a multis clamantia, & dicentia; quia tu es Filius Dei: & increpans non sinebat ea loqui.* Luc. 4. 41. La reprehension, la mordaza, mejor la merecian aquellos peor hablados que el Demonio, porque quando este hablo bien, y acerto à dezir verdad, le haze callar, y aquellos que en tan execrables mẽtiras se desbocan, dexa correr libremente? Ya dixe, que el elogio del ruin desacredita mas que sus oprobrios; y dexar a essotros lleuar de la corriente impetuosa de su passion, es mas que fulminarlos. Pero si aduierten la gloria que siempre resultò à Christo, que assi le baldonaron, veremos, que ningun obsequio le negociò tantas adoraciones, como estas calumnias. Al cap. 11. de San Lucas donde se desazonò la passion, y luego sobresalen vozes como de Angeles, que le echan bendiciones, y alaban su nacimiento: *Beatus venter qui te portauit, &c.* 11. 27. Y assi en los demàs casos. Pues tolerense las sombras para hazer la luz mas bien vista: hagan como en la pintura valentias del arte, para que sean mas retoricos los colores.

Mayor castigo, dexar lleuar de su impetu el mal hablado.

Es comendaciõ la injuria.

Quiso alabar Seneca in prolo. l. 10. de Clam. à Labieno de excelso ingenio, y valiente natural, y dize, que ninguna comendacion mas le ilustra, que auer ido luchando siempre en contradiciones, braçeando contra la corriente de muchos que se oponian, porque la aspereza de su natural no conciliaua benevolencia. Con toda la fuerça de su ingenio, aũ contra su gusto agradaua a los emulos, y confessando mas que queriendo, llegò à la fama de ingenioso. *Qui per multa impedimenta eluctatus, ad famam ingenij peruenijt, confitẽtibus magis, quam volentibus hominibus.* A su pesar le concedieron ventajas, y le hizo famoso el que no por voluntario elogio, sino por confession forçada le reconociessen. Mas nõbre le diò la emulacion, q̃ su piera cõceder-se la benevolencia. Grande, empero, ha

A su pesar agrada a los emulos el ingenio.

ha de ser el sujeto, que sin estar en la peana del puesto parezca mediano, y mas en los ojos vulgares, q̃ no conocen los sujetos po r lo que son, sino por los adornos que los cercan. *Magna enim debet esse eloquentia, quæ inuitis placeat.* Grande ha de ser la eloquencia que arrastre à los que no quieren, à los que le tienen mal afecto: raro es el aplauso forçado, pero si se consigue es mas glorioso. *Cũ ingeniũ fauor hominum ostendat, fauor alat; Quãtam vim esse oporteat, quæ inter obstantia erũpat.* Como al ingenio le saque à luz el fauor de los hombres, y le alimente: quanta ha de ser su fuerça, para que como polvora buele cõ lo que le oprime: como el Sol enciẽda rayos de las interpuestas nubes. Deste Labeon contrapuesto a Capiton, sujeto tambien grande; y por su obsequio grato à los Principes, y assi preferido al Consulado, no passando Labeon de la pintura, dize Tacito 3. an. 75. *Namque illa ætas duo pacis decora simul tulit: sed Labeo incorrupta libertate, & ob id fama celebratior: Capitonis obsequium dominantibus magis probabatur. Illi quod præturam intra stetit, comendatio ex iniuria: huic quod consulatum adeptus est odiũ ex inuidia oriebatur.*

Quanto pesò la embidia para deslucir al grãde, se trueca en su lucimiento.

En quien como en la mas parecida imagen de su hijo, quiso Dios lucir las oposiciones, y quanto pensò la embidia en obscurecerle, fuesse para ilustrarle, es Ioseph. Contrapone largamente Ruperto, con San Ambrosio, sus afrentas con sus honras: por el odio de sus hermanos, la gracia del Rey; por el destierro, el Reyno en que diò patria à los desterrados de su casa. Por la capa que dexò, la purpura: por las cadenas de su prision: el tuson de oro: por los desprecios, adorado de todos, y al fin, por el nombre probroso de soñador, y de esclauo: explicado, y cumplidos los sueños, es llamado Salvador de el mundo: *Pro nomine somniatoris, & serui, accepit nomen regium; parum hoc, vocatur Salvator mundi.* Estos efectos nacieron de causas tan contrarias: porque es estilo de Dios, y le và la honra en que las deshonras que pensò la emulacion para obscurecer la fama del justo, cedan en resplandores, que hagan su nombre esclarecido: *Quibus enim artibus illi conati sunt impedire somniorum euentus, eijsdem Deus somnÿs consum*-

Ormaza.

mationem imposuit. Dize Theodoreto question 99. in Genes. Los medios que tomaron sus emulos, para que fuesse cosa de sueño, quanto en aquellas sombras predixo su espiritu, fueron la eficacia; para que llegassen à tomar cuerpo las sombras, a verificar los sueños, y la figura passe a realidad.

Muy assustado vimos à Dauid con los elogios que le dan los poco seguros Cortesanos de Geth: *Numquid iste est Dauid Rex terræ?* 1. Regum 21. 11. Diré mejor de Dauid, que de Tiberio Tacito 3. an. 70. *Intellexit hæc, Dauid, vt erant magis, quam vt dicebantur.* Entendiò esta adulacion, mas como era, que como sonaua. El sonido era de alabança, el fondo era de murmuracion. Pusole en gran cuydado; porque: *Sensit vetus regnandi, falsos in amore, odia non fingere.* Idem 6. an. 44. Experimentado en Reynar, conociò, que los falsos en amor, no fingen el odio. Lograron su tiro dissimulado; despreciando luego su Rey como loco à Dauid, y le apartò como furioso. Visteis el loco? Para que me le truxisteis? Falta tenemos acà de furiosos! Este auia de estar en mi Palacio? *Vidistis hominem insanum? Quare adduxistis eum ad me? An desunt nobis furiosi, quod introduxistis istum, vt fureret in me præsente? Hiccine ingreidetur domum meam?* ver. 15. Assi daña mas la alabança de los ruynes que sus calumnias: Presto se trocaron todos estos oprobrios en mayor elogio. Dizele el mismo Rey: *Scio, quia bonus es tu in oculis meis, sicut Angelus Dei: sed Principis Philistinorum, &c.* 29. 9. Yà le dà nombre de Angel, y todo el capitulo es elogio de sus prendas, testimonio de la gran satisfacion que tiene a su persona. Assi aunque con arte tan diabolica tiraron à quitarle el nombre, haziendole muy nombrado, para encender en su Rey zelos de las ventajas, cediò en lustre de Dauid lo que inuentaron para obscurecerle, y por los nombres probrosos, llegò à los de mayor lustre: sacaronle a luz con las tinieblas. En el entierro de Iunia, muger de Cassio, y hermana de Bruto iban veinte imagenes de los mas insignes Romanos, pertenecientes à su linage, y en lisonja de Tib. faltarõ las mas propias de Casio, y Bru-

Bruto: mas por esto mismo sobresalian à las de Quincio, y Manlio: el odio q le negò la luz las hizo bien vistas: lleuaron los ojos por el mismo caso que no las dexaron ver: *Vigintì clarissimarum familiarum imagines antelatæ sunt, Manlij, Quinctij, aliaque eiusdem nobilitatis nomina; sed præfulgebant Cassius atque Brutus, eo ipso quod effigies eorum nō visebātur*, Tac. 3. an. 76. Assi frustra el merito las diligēcias del odio, y em bidia en desluzirle. Son sombras en la pintura que acreditan valentias, y dan viuo à los colores. El honor que le niegan cede en gloria.

§. V.

Quita a la pusilanimidad, el nombre de prudencia y a la libertad la nota de locura.

NO bastara auerse hecho hombres insignes cō sus estudios los sabios, si la mano poderosa que los da a conocer: *Ecce magi*, no los hiziera señalados. Comprueba el elogio, con lo que dizen; que no el dicho por el autor, sino el autor por el dicho ha de estimarse: *Venerunt dicentes*; y que entran diziendo? *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum*? Donde està el que naciò Rey de los Iudios? Este dicho mas parece descredito de su juyzio, q̄ prueba de sabiduria. Que hōbre cuerdo entrarà en la Corte de vn Rey, cruel tyrano como Herodes, diziēdo, que ay otro Rey de aquella tierra? Esso querian q̄ se les escondiesse? *Nam etsi valde insipientes fuissent, istud tamen nequaquam ignorare potuissent, quod ingressi urbem in qua Rex alter habitabat, talia prædicando, aliumque Regem demonstrando, non mille contra se gladios commouerunt.* Dize San Crysost. hom. 6. No pudo ser ignorancia, sino valor exponerse a tanto riesgo. Fue destruir la infame politica que dà nombre de prudencia, a la pusilanimidad, y infama de locura la entereza, y valor en dezir contra el gusto del que manda. En todos tiēpos ha sido esta mostruosa graduaciō, peste de la Republica, comunidades, y Reynos, y mucho mas en los nuestros. Que buen juyzio nos dexò desto Tacit. 1. hist. 16. en la claridad q̄ buscò Galba en el electo Cesar Pison. Los demas, dize, enerban el valor de la amistad con el obsequio al Principe. Entremetese luego la adulacion, veneno del verdadero afecto, nacida de mirar cada qual a su interes: *Irrumpit adulatio, blanditiæ, pessimum veri affectus venenum sua cuique utilitas*. Entre los dos serà la comunicacion candida; los demas hablan de mejor gana con nuestra fortuna, que con nuestra persona. Persuadir al Principe lo que conviene, es cosa de gran valor, y dificultad, hablar a su antojo, sin afecto, ni fatiga se haze: *Nam suadere Principi quod oportet multi laboris: Assentatio erga Principem quemcunque, sine affectu peragitur.*

Para armar Dios Profeta a Ezequiel, le sacò al campo: *Surgens egredere in campum, & ibi loquar tecum*, c. 3. 22. Y lo primero que le dixo, fue, q̄ se boluiesse a encerrar en casa, y que le atariā por loco, v. 24. *Ingredere, & includere in medio domus tuæ. Ecce data sunt super te vincula, & ligabunt te in eis.* Explicalo assi a la letra S. Geronimo, que sus mismos amigos, y vezinos ataron como a loco a Ezequiel, viendole arrebatado de la libertad de espiritu profetico: *Vicini, & familiares Ezechielis, videntes eius quasi attoniti, & rapti gestus, æstimantes amentem, vinculis colligarunt.* Haga el animo el Profeta a que le han de tratar los mas amigos como loco, el dia que se resuelua a hablar con libertad, y entereza, sin respeto a la adulacion del poder. Assi le sucediò tambien a Ierem. 20 y se quexa con algun desmayo, v. 8. *Et factus est mihi sermo Domini in opprobrium, & inde risum tota die.* Quienes, pues, seràn como prudentes bien oydos? Los pusilanimes, que con astucias de raposas, solo atienden a sus cōueniencias. Assi lo lamenta Ezequiel v. 13. 3. *Væ Prophetis insipientibus, qui sequuntur spiritum suū & nihil vident, quasi vulpes in desertis, Prophetæ tui Israel.* Necios son con perfidias de raposas. No parece cōviene llamar necios, a los que llama raposas; pues su astucia, es imitacion de la sagacidad politica. Assi dezia Lysandro, *Addendam esse vulpinam pellem, si leonina non sufficeret.* Que a lo que no bastaua denuedo, y valor de leon, alcançaua piel de zorra. Este astuto, y pusilanime animal, toman por maestro los politicos profanos, como notò Plat. l. 2. de Rep. *Sapientissimi Archilochi vulpem a tergo trahat.* Que tuuo autoridad de prouerbio: Mas lo que la sagacidad llama prudencia, el Espiritu Santo llama necedad, pusilanimidad, y raposeria: y da a conocer que sus maximas son

Recatanse los amigos del tiempo, del q̄ no anda con el tiempo.

Atan por loco, al que no està como dellos atado a la pendencia.

Piel de zorra ha expugnado mas que valentia de leon.

son ruina de la tierra. Destos dize San Geronimo es la caza de mas entretenimiento al esposo, Cant. 2. 15. *Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas*, Cosa clara, dize San Bernarn. ser. 63. in Cant. que estas viñas que destruyen las rapolas, son las comunidades, y hombres que las pueblan. Assi los llama Christo sarmientos. *Homines, non arbores, amat bonò Deus, & nostros profectus, fructus suos deputat.* Està generosidad de vides cuyo fruto pisado, sube, se apodera, y derriba las cabeças, procuran envilecer, ò malquistar lisongeros pusilanimes, ocupando con adulacion las cabeças; Embriaguez mas nociua que la del vino. Por la qual dexando la generosidad deste, como locura, fian las cabeças à la vileza alaguefia del lisonjero. A este llaman prudente, y es raposa; al generolo loco, y es de verdad sano. *Pessima vulpes adulator blandus.* Es necessaria la industria, y resolucion venatoria, para coger con sus artes las raposas en los lazos.

Pisado se apodera de las cabeças el generoso.

Pocos Principes se cautelan a sus artes aunque las auise Curcio. *Regũ opes sæpius assentatio, quam hostis euertit.* Y Tacit. supr. *Pessimum veri affectus venenum.* Mas estrago hazen en las rentas Reales, estos raposos, que destruyen las viñas, que los exercitos enemigos. Con gran juyzio oyò Demarato, al que con libertad, aunque destemplado en ira se le opuso. Indignò à los circunstantes, su paciencia, y èl los sossegò, diziendo: *Nihil in me peccauit: qui enim ad gratiam loquuntur, nocent; non autem qui cum odio.* Plutar. y Lacon. No me daña el que me habla con enojo, sino el q̃ lisonjea mi gusto. Este es mal sin dolor; aquel dolor sin mal, y Pitagoras dezia. *Gaudendum potius de redarguentibus, quam de assentantibus, quos quasi hostes existimare, & fugere oportere.* El agrado deue mostrarse con el q̃ con razon se nos opone, y el ceño con el lisonjero, que debemos mirar como enemigo. Mas no ay consejo, ni escarmiento, que a esso baste. Quãdo menos notan de orate, al que professa hablar por la razon con entereza. Assi parecciò Corte la tienda de Iehu antes de coronarse, rodeado de aduladores, que sin mas examen que ver a otro en trage de Profeta, le silvaron como a loco. *Quid venit insanus iste ad te* 4. Reg. 9. 11. Pues conoceisle, ò sabeis lo que me dixo? *Nostis hominem, & quid locutus sit?* Responden que no; mas que todo es falso. *Falsum est, sed magis narra nobis?* Ay sentencia mas inconsiderada? En que fundan este arrojo? Solo en verle con habito religioso; de Profeta, cuya profession es hablar con valor, y entereza, sin respeto de encontrarse con el poder. Pues sin mas aueriguacion es notado de loco entre los aulicos Ni bastò ser soldados, para no votar assi contra el valor, y alçan vandera, y dan lugar de prudencia a la pusilanimidad, porq̃ en oyendo a Iehu, que es Rey, le quitan las capas para vestirle el sitial. *Cum ad sensu audita ab his, quibus mos est, omnia Principum honesta, atque in honesta lauaare.* Tac. 2. an. 38. Cõ aprobacion le oyen los q̃ acostũbran alabar quanto dize el Principe, sea honesto ò indecente. Esto no fue votar con el hecho, que sin distincion quitasse el Rey la capa a sus vassallos? *Facta magis probant quam verba*, dize regla de derecho. Ni ay que estimar a essos sus validos, y ministros, que empiezen por la suya: no es largueza, sino vsura. Presto cõ el ademan de donatiuo, le quitaran mucho mas que le dan ministros lisonjeros. En lugar quedan donde boluerán por la capa, y se lleuaran el trono, para si tan oficiosos le formaron. Tales son los donatiuos de ministros lisonjeros, para empobrecer al Rey, y al Reyno. Alargan al Rey como al toro la capa, para cegarle, y cogerle.

La lisonja ladrò de la hazienda Real.

Mal sin dolor: la palabra aspera, dolor sin mal

El donatiuo de el ministro, es vsura.

Desengañense, que la prudẽcia no puede ser pusilanime no habita sino en grandes coraçones. *Spiritus consilij, & fortitudinis.* Isa. 11. 2. Sin fortaleza no ay buen consejo. El que dà la pusilanimidad, es engaño, y verle mejor oido, despecha, y desespera el remedio. Diò Achitopel consejo varonil, y prudente a Abslalon, y porque dezir de afuera, sin exponerse al riesgo, es facil, y sospechoso, se encargò de la faccion, si le daua doze mil hombres, con que seguir aquella noche al Rey, y acabaria la guerra. Deliberò Absalon este prudẽte, y animoso consejo, con Chusay, que solo le assistia por engañarle, y por conseguirlo tomò de la pusilanimidad las razones, exagerando el valor Veterano de las legiones de Dauid, que nunca cogeria desacautelados. Luego votò por el engaño Absalon,

Cierta señal de la ruina de vn Reyno, estar bien pidos adulado res.

salon. *Melius est consilium Chusai Arechitæ, consilio Achitophel*. 2. Reg. 17. 14. Aora mejor aconseja Chusay, que Achitopel, pues poco antes dixo el Texto 16. 23. *Consilium autem Achitophel. Quod dabat diebus illis, quasi si quis consuleret Deum*. Era en aquel tiempo recibido como de oraculo, el consejo de Achitophel. Notese quando grangeò esta aprouacion: quando aconsejò à Absalon, que se implicase en toda maldad, entrando à vista del exercito, el lecho incestuoso de sus madrastras. Entonces como hablò al antojo de el Principe, no buscò otro para deliberar en el consejo. Despues si, que no aconseja deleytes, sino arriscamiẽtos Militares, y aquel primer consejo de la torpeza, quien le dictò? La pusilanimidad. Fue criar el arresto en el regazo de las concubinas. De tales madres, que hijo podia nacer? De tal armeria, que soldado? Empeñarle para que no buelva las espaldas en el delito irremissible, es dar el miedo por padre del valor. Es querer que la desesperacion esfuerçe, al que el coraçon desmaya. Congese del texto, y expressalo el Abul. ibi. q. 20. *Voluit ostendere, quod nunquam Absalon reconciliandus esset patri, eo quod faceret contra ipsum tam enormia*. Pues ya con esta experiencia Chusay, toma el partido de la pusilanimidad, y es preferido al consejo esforçado de Achitophel. Este que viò la pusilanidad, graduada de prudencia, se ahorcò luego desesperado. No ay mayor despecho à hombres de juyzio, y desesperaciõ de remedio, que ver la pusilanimidad, con primera aprouacion en el consejo.

Adelanta el Abulense, preguntando, question 7. in capit. 17. Porque siendo friuolas, y faciles de rechazar las razones de Chusay, desmayò el gran juyzio de Achitophel, en el empeño de contrastarlas? Despues de otras, dize ser la razon principal, ver de modo aplaudida del pueblo la necedad, q̃ si la contradezia, dirian que deliraua. *Tertia ratio, & potissima, quia Achitophel vidit applausum totius populi ad consilium Chusay, quem omnes laudauerunt vno ore: Ideò putauit non posse praeualere, quia omnes dicerent eum iam incipere delirare*. Esto sucede al mas prudente anciano, si se opone à lo que aplaude el Principe, y sigue como sombra inclinando la cabeza el pueblo: ya caduca, dizen: si es mozo, es loco furioso insolente: Aun reclama la razon contra el lazo q̃ se echa Achitophel: Este oraculo del consejo, se ahorca? Si alguna vez puede tener tal desatino entrada en buena cabeça con disculpa, es quando ve aplaudidas necedades, y reprobadas discreciones. Aplicolo à lo que vemos en el pulpito, dexado este excelso lugar à la espuma de las Religiones. Ahorcan el puesto, ya que no se ahorcan, hombres grandes, porque ven aplaudir en lugar sagrado, lo que si era para alguno, era del teatro, y alli le silvaran por obra gruessa, sin ingenio, ni juyzio. Esto se lleua el pueblo? Pues que han de hazer los sabios como Achitophel? Si el auditorio fuera de Quintilianos, tuuiera el Cathedratico de Prima, por ascenso el pulpito: mas à tan ciegos juyzios quiẽ ha de fiar su reputacion? Lo mas ordinario es aplaudir los dichos por los Autores: La necedad del que tiene mano, aunque entristeze al que la entiende, se aprueba. *Merens Burrhus, & laudãs*, las locuras de Neron.

Desespera al entendido, la indiscrecion en aplaudir necedades.

Por esto dixo Moyses à Dios, que desde el dia que le hablò, està mas tartamudo, mas inepto para la embaxada a Pharaon. *Ab heri, & nudius tertius, ex quo locutus es ad seruum tuum, impeditioris, & tardioris linguæ ego sum*: Exod. 4. 10. Como èl tratò con Dios, la oracion, la comunicacion de su ciencia, y atributos le pudo hazer mas balbuciente? Eligiole entonces por sus alternos, y con el cargo dà la suficiẽcia, como experimentaron Isa. 6. y Iere. 1. y Moyses queda mas inhabil? Si Responde Phil. de sacrif. Abel. *Moses non verosimilia, sed merã veritatem consectatur: & quando cùm Deo colloquens libere negat se verbis pollere, hoc fortasse dicit; non esse sibi studium verborum probabilium; idque accidere sibi heri, & nudius tertius, ex quo Deus cæpit cum eo colloqui tamquam cum famulo*. Moyses del trato familiar con Dios, aprendio à dexar razones aparentes de las que aprueba el oido blando del Principe, y el antojo del pueblo. Pues biẽ dize, que desde entonces està mas inepto para la Corte. Tendranle allà por bozal, barbaro, que los que esse mar politico

Notan de inepto al que no habla al gusto.

co nauegan, ponen la proa en bolver adonde corre viento fauorable: fluctuar sin firmeza, es carta de marcar tãta inconstancia. Assi ay mas naufragios en la Corte q̃ en el mar. *Nã qui in huius vitæ iactationem, tempestatemque inciderunt, necesse habent rapi huc illuc; nullam firmam tenentes sententiam, sed pendentes aprobabilibus.* Llaman opinion probable, no la que funda razon; sino prueba como dulce el gusto, que lisongean. La pusilanimidad, que nunca assienta el pie a rostro firme; es la consejera. Si alguno con libertad, y entereza de ministro de Dios habla claro, es quãdo menos inurbano, rustico, incapaz. *Dei verò cultorem decet adhærere veritati, & verborum coniecturabilium fabulositati, extremum vale dicere.* El que no à humanos, sino à superiores respectos atiende, se despide de las clausulas artificiosas de el embuste: desprecia el miedo quien solo teme à Dios: No puede ser grato à los ambiciosos. Por esso Moyses se halla menos apto embaxador, despues que en el trato con Dios, aprendio las claridades de su luz.

Es probable lo que sabe bien, no la opinion del q̃ sabe.

Desse mano al q̃ habla por la razon.

No admitiò Dios la propuesta de Moyses: dale à su hermano Aron por lengua, no era mas facil dar lẽgua, expedita à Moyses? Es porque por el saborearse en sus razones, no le haga tenaz en ellas, y sospechoso en lo que dize. Luego añade: *Virgam quoque hanc sume in manu tua, in qua facturus es signa.* v. 17. Toma en la mano esta vara que en prodigios cõfirme lo que digas. Sin la autoridad del puesto. queda la razon sin fuerça: la vara que haze milagros, no dobla, nivel es de rectitud, y en sagradas, y profanas letras, es la vara insignia de potestad, y forteleza. Todo lo ha menester el consejo varonil. *Spiritus consilij, & fortitudinis.* Por esto la tercera prueua que le dà para q̃ todos en Egipto le reconozcan legado à latere de Dios, es convertir la agua en sangre. *Quod si nec duobus his quidẽ signis crediderint, neque audierint vocem tuã, sume aquam fluminis, & effunde eam super aridam, & quidquid hauseris de fluuio vertetur in sanguinẽ.* v. 9. Sino haze fé cõ essa gente, verte ministro de manos limpias, y que prendes, y quitas el veneno à las serpientes, saca agua del rio, y se convertirà en sangre. Lo q̃ otras manos sacan, es sangre de los pueblos, para cõvertirla en agua de ambar en sus casas. Este saca solo agua del rio, porque en aquella corte se desprecian claridades. Solo de lo turbio beben. Pues vean que les ha de costar sangre; y que regaràn con ella la tierra en guerras, y calamidades por no gustar claridades, y apetecer consejos turbios de pusilanimes.

Los ministros q̃ sacan la sangre de los pueblos para cõuertirla en agua de olor, causan la efusion de as guerras.

Ni tantas excelencias, grangean à Moyses con Pharaon la estimacion que tiene con el mundo. *Fuit Moyses vir magnus valde* (dize Exod. 11. 3.) *in terra Ægypti coram servis Pharaonis, & omni populo*, y que concepto hizo el Rey deste Diuino hõbre? *Qui ad famam peruenit confitentibus magis, quam valentibus hominibus.* Forçados confessaron Magos, y consejeros sus ventajas. *Digitus Dei est hic.* Assi lo reconoce Pharaõ, pues no le puede ver. *Dixitque Pharaò ad Moysem; recede à me, & caue ne vltra videas faciem meam.* 10. 28. Mas le acredita este desvio del Rey, que la admiracion del mundo. Desterrar de la corte al que tiene tal brio, que con vn dedo deshaze quãto fabrican los ministros de mas mano, es calificar su valor. Mas honra es ser excluido de tal palacio, que ocupar el primer lugar donde solo se dà à Ministros pusilanimes. Ellos llenos de miedo dizen; que tiene el poder de Dios Moyses, y con lo q̃ de razon auian ellos de baxar, y subir Moyses, sucede al contrario: porq̃ el Rey no quiere en su cõsejo el valor, sino el miedo: no la prudencia, sino la pusilanimidad. Donde se vé mas claro que en el texto que explico? Vé Herodes, turbados, y ocupados del miedo à sus cortesanos. *Turbatus est, & omnis Hierosolima cum illo.* y luego los llama a todos a consejo. *Congregans omnes Principes, &c.* Sino los viera à todos pusilanimes, entresacara à los que por experiencia conocia de poco valor, y mucha lisonja, diziendo el parecer que les dictaua su poco animo apocado a sus conveniencias. Mas viendolos à todos turbados al miedo, no tiene que descartar, porque su pusilanimidad le promete que todos conformaràn con su gusto.

Es error de la pusilanimidad temer quedar obscuros, y desautorizados, si leuantan la voz por la razon:

zon: su grito ensalça en adoracion, el que yaze en el mas vil suplicio. Indignase Pilatos de que el Redemptor no responde a su gusto Ioa. 19. 9. *Mihi non loqueris? Nescis quia potestatem habeo crucifigere te, & potestatem habeo dimittere te?* A mi no me hablas quando, y como quiero? No sabes que està en mi mano tu muerte, y vida? Respondele con gran libertad el preso, v. 11. *Non haberes potestatem adversum me vllā, nisi tibi datum esset desuper.* No tuuieras en mi alguna potestad, si yo no te la huuiera dado. Lo que grangeò tanta entereza en el quebranto, dize luego, v. 12. *Exinde quærebat Pilatus dimittere eum.* Desde entonces procurò Pilatos darle escape. Hombre grande, santo, y valeroso, es el que en tanta de pendencia de mi, me habla con esta libertad. Necios son los Principes que no hazen el juyzio que Pilatos de los que no doblan a la depencia. San Bernardo, Serm. 28. in cant. Pregunta, como el Centurion reconociò a Christo estandole opuesto? *Centurio qui ex adverso stabat.* Marc. 15. 39. *Vnde igitur aduertit pulchritudinem crucifixi & quod sit filius Dei, qui cum iniquis reputatus est?* Como viò el resplandor de la diuinidad, en el que estaua escurecido, y embuelto entre facinerosos? No es licito, dize San Bernardo, respōder de mi cabeça, quādo el Euāgelio nos expressa la causa. *Videns autē Centurio, qui ex adverso stabat, quia sic clamando spirasset, ait; vere hic homo filius Dei erat,* supra, *ergo ad vocem credidit, ex voce cognouit filium Dei, & non ex facie.* Luego no por la cara; sino por la voz conociò al Hijo de Dios: Assi pudo engañar Iacob a su padre con las manos, y cuello, teniēdo por Esaù, mas la voz no le engañò, siempre se sonò à Iacob. Esta mas que el semblante dà à conocer los hombres; assi dize Christo, que la marca de sus obejas, es conocerle, y conocerlas por la voz. Ioa. 10. 14. mas el Centurion aun no era de su rebaño, era gentil, y à estos dize San Pablo parecio necedad padecer Christo en vna Cruz. *Gentibus autem stultitiam* 1. Corinth. 1. 23. Resuelve San Bernardo. *Erat Centurio incircuncisus, sed non aure, qui ad vnam expirantis vocem, sub tot infirmitatis indicijs dominum maiestatis agnouit.* Era, es, verdad el Centurion incircunciso; mas de oido, y animo circuncidado; por esso al grito del q̄ espirò en tanta afrenta, le reconociò señor de la Magestad. Que importa para esso tener circuncidado el oido? Mucho: Porque es saber sufrir lo que no quiere el oido: tenia cicatrices para lo que lastima à otros el oido delicado. La voz cō que espirò Christo, fue libre, y clara. *Cum clamore valido.* ad Hebreo. 5. 7. libre que desatò de las prisiones: clara que penetrò el Cielo: pues essa voz aū en quiē esta en lugar sublime (si todos no son Cruz) parece al gentil, al de animo, y oido, no circuncidado, necedad. Mas el que supo dàr corte à sus passiones, en ella reconoce la sabiduria increada. *Videns Centurio quia sic clamando expirasset.* Aquellos q̄ no pueden oir voz libre, y entera son de oido incircuncidado, dize Ierem. 6. 10. *incircuncisæ aures eorum.* Mas les valdrà andar desorejados, que oir solo palabras cortadas. Piedad fue, y no rigor, dize San Bernardo supra, cortar la oreja à Malco para hazerle de siervo libre, con la marca de la libertad, oyendo bien la voz libre. *Merito Petrus abſciait auriculam servi, vt viā faceret veritati, & veritas liberū eū faceret.* Mas aunque la verdad rescate de esclauos, y haga libres, no es bien oida. Podia acreditarla, mas ver que en la deshonra de la Cruz, haze à Dios conocido como en la gloria del Tabor. En bienes, y males, halla en la voz entera compañia. Aqui preuengo con la question siguiente, que la malignidad, tiene especie de libertad, y auiendo tantos aduladores pusilanimes, de animo servil en este text. pregunté, y respondi en la q. 5. procemial, quales sean mas nociuos.

CAP. II.

De la notable diferencia con que hizo Herodes las dos consultas.

ES muy digna de reparo la diferencia que nota el Euangelista en las consultas que hizo Herodes, primero à sus Principes, y Letrados despues à los Magos verdaderos sabios. En ambas para serenar su turbacion, busca lo turbio, ò lo turbado,

do, y en su mala intenciõ tuerce quã to podia dirigirle. De sus Principes, y Letrados, dize el tex. los congregò; *Congregans omnes Principes, & scribas populi.* Congregar es palabra de rebaño: assi los quiere; *ritu pecorũ, non quà eundum est, sed quà itur.* Quiere que como rebaño, se vayan tras el manso, no por donde conviene ir, sino por donde vàn los remansos de la lisonja. La propuesta fue acelerada; y curiosa: *Sciscitabatur ab eis*, y el termino, el nacimiento de Christo: *Vbi Christus nasceretur.* No passa de curiosidad, y passa de corrida lo que toca al otro mundo. En la consulta de los Reyes sabios, dize; huuo eleccion singular de personas: *clam vocatis Magis.* La voz es propia de racionales; y porque todo parezca de razon, assiste el secreto al consejo. *Clam.* La explicacion que doy à estos terminos, hallé despues en S. Aug. in Ps. 81. *Congregari, & pecora solent, eaque ipsa proprie, quorum, & greges proprie dicuntur. Convocari autem magis est vtentium ratione.* Oyelos cõ atencion, parece desea cõ verdad saber: *Diligenter didicit ab eis.* Estragò la diligencia, porq se torciò al tiempo: Solo deste, y de buena estrella quiere ciẽcia: *Tempus stellæ* quãdo el saber de Christo, es superficial, y solo para desconocerle. Estraño, què el peor hombre del mundo, haga tanta diferencia, reconoza tantes vẽtajas en los sabios, respecto de sus ignorantes lisongeros: en los buenos careados con los ruynes. Diera entrada à su remedio, si los mas poderosos medios del acierto, no los huuiera torcido al error. Desta Hydra aprendiò la politica profana, à hazer ruydo de juntas, y consultas, para errar, con mas trabajo, y pagar à quien le engañe; segregar sugetos, para encontrar los que por pusilanimidad, intererés, ò ignorancia, digan à su antojo. Assi el malo quando parece bueno, es peßimo. Descubriendo los achaques de las cabeças, se verà, porque reprueba Dios los consejos de los Principes. *Reprobat Dominus consilia Principum.* Ps. 23. 10. y como deben ser para que merezcan aprobacion.

§. I.

Buscan lo turbado, por no querer claridades.

DIze el texto, que se turbaron todos con Herodes, y luego q̃ los llamò à cõsejo. *Turbatus est & omnis Ierosolyma cum illo: & congregans omnes, &c.* No los dexarà serenar del sobresalto, y que en reposo discurran sobre lo que les dizen sus profecias. No busca Herodes lo sereno, q̃ es claro; turbados, y rebueltos quiere consejeros, y aunque en ellos se retrata, sintiera mas verse en claridad fiel como en espejo. Dos causas hallo de buscar los Principes como Herodes, consejeros turbados. La primera, porque en el susto se hiela la sangre à la razõ; queda sin color, porq̃ todos los colores seã de la mẽtira. *Ad ducunt consiliarios in stultum finem, & iudices in stuporem.* Iob. 12. 17. Llaman à consejo para errar con pretexto. Consultan con fines depravados: por esso quieren atonitos los Iuezes: hombres pasmados, no prespicazes, y despiertos: Por conocer esto de sus Principes Salustio Chrispo, se fingia en el Senado soñoliento, porque no le perjudicasse ser desvio acre, y despierto. *Suberat vigor animi ingentibus negotijs par; eo acrior, quo somnium, & inertiam magis ostentabat.* Tacit. 3. an. 30. Si alguno recelan ossado, y claro, turban su serenidad con el espanto. Assi aquella monstruosa cabeça de la Synagoga, en el que llamò Concilio, y hizo conciliaualo, para que los votos fuessen de rebuelta, los turbò al espanto de las Romanas Armas, coco de las Naciones aquel tiempo. *Venient Romani, & tollent, locum nostrum, & gentem.* Ioa. 11. 48. Para que helados al miedo no digan razon valiente; todas se turben, y sean del ingenio espantadizo, sin destino cierto. *Quia pauidis cõsilia in incerto sũt.* Tac. an. 9. sin afirmar el pie, caen sin seguir camino, vaguean, y se dexan lleuar del que toma la mano como en tinieblas, y 1. an. 47. *Pauor ocupauerat animos, cui remedium adulatione quærebatur.* No se buscan pasmosos; sino pasmados.

Apenas dixo el texto que Saul con grandes penas extirpò la hechizeria, barriò la tierra de inmunda gente, quando añade, que pidiò à sus criados le buscassen vna hechizera para consul.

sultarla, 1. Reg. 28. 3. *Saul abstulit Magos, & bariolos de terra*, y luego v. 7. *Dixit Saul seruis suis, quærite mihi mulierem habentem pythonem.* Será vaguear del pauor que anda à scuras, y no haze pie. Notan los Expositores, que fue tres años antes la expulsion de los hechiceros: pues para que lo recuerda el texto, quando los và à consultar? Daré en ocasion con Lyra, y el Abulense varias razones: Al presente satisface, que Saul Rey deprauado, no consulta para acertar, y assi quiere aconsejarse con los que por su arresto estan condenados à muerte, y se pone à los ojos el decreto, para que con la turbacion estén incapazes de dezirle claridades. Assi la Pythonisa consultada recuerda el vando con que estan publicados vandidos. *Ecce tu nosti quanta fecerit Saul, & quomodo erraserit Magos, & bariolos de terra.* v. 9. No sabes que tenemos el dogal à la garganta? Pues que me preguntas? Por esso: Porque voz ahogada no puede ser clara. *Quare ergo insidiaris capiti meo vt occidar?* Replica, que es poner assechanças à su vida cõsultarla. Pues porque està en tanta turbacion la consulta esse mal Rey enemigo de lo sereno, y claro. A mas de que sobresaltado el Rey en miedos, y esperãças, en lo turbado, y rebuelto piensa mejorar el lãce. Sale luego del sepulcro Saul, no à los conjuros de la hechicera, sino à la voz de Dios, que quiso dar desengaño al Rey en sus mismos herrores. Buelve ella à sobresaltarse, y alza el grito quexosa de q̃ la puso en el lazo engañosamente, el que la prometiò salvo conducto. *Quare imposuisti mihi?* Porq̃ se llama à engaño, y turba de nueuo esta muger? Responden apud Corn. Los Rabinos con sus sueños, que alguna vez podran hazer despiertos. *Turbata dicunt Rabini, quia cæteri per Necromantiam euocati, solebant erectis in cœlum pedibus ascendere.* Turbose la hechicera, porque viò salir de el sepulchro à Saul en su nutural postura, y otros, que por la negromancia salian, era con los pies arriba, y la cabeça abajo. Embusteros consultados de poderosos, sino engañan, se llaman à engaño: Sino lo ponen todo al rebés peruirtiendo el orden natural; que los pies se leuanten à parecer cabeça, y la cabeça ande por los pies, todo violento, y desgouernado, se dã por perdidos. Rebolver de arriba abajo, es

Bolver à los hõbres de cabeça, es arte diabolica.

parecer de su consejo, y traer el consejo a su parecer.

La segunda razon de buscar turbados, es porque quantos viuen en desazon hallentan en la turbacion sus esperanças: quedaran mejor rebolviense todo, y haràn lances de su pesca en rio rebuelto: Herodes entrò en cuydado con el nueuo Rey. Espera en lo turbio mejorarse. Sus consejeros, y los demàs de la corte deuian en los dias de Herodes, alegarse con la turbaciõ, y con sus mismos peligros estàr alborozados. Porque aunque fuesse destroçandose en guerras, les estauan mejor que tan insidiosa paz. Esperauan el prometido, quando los oprimiesse Rey estraño, y con odio de lo presente, y esperança de mudar, quando empeorar no podian, deuian alegrarse con el disturvio. Assi en menor opression del Pueblo Romano debaxo de Tiberio, se alegraua con los rumores de sublevacion que corrian, porque aunque fuesse à costa de su sangre, esperaua en las rebueltas mejorarse. *Multi odio præsentium, & spe mutationis, suis quoque periculis lætabãtur.* Tacit. 3. an. 44. En la multitud enferma que rodeaua la piscina: *multido magnam languentium, &c.* Suspirando vnos por pies, otros por mano, por vista otros, en todos era vn deseo, que se enturbiase la agua, porque a rio rebuelto, lograria lances su pesca: *Expectantium aquæ motum.* Ioa. 5. 2. Ni los ponia algun temor, que turbado, y rebuelto el lago, ellos auian de rodar, passar baibenes, y arrojos. *Vt cum turbata fuerit aqua, mittat me in piscinam.* v. 5. Quien viue en mala fortuna, se alegra con los peligros, pensando en ellos mejorar la suerte: Su serenidad pone en la turbacion de la Republica. Quando esta se halle en el estado que tenia la Hebrea en los dias de Herodes, el primer dia de gozo fuera el de su turbacion, si tuuieran juyzio. Aun el puesto en turbacion busca lo turbado, esperando alli su serenidad. Es natural, que quantos viuan de esperanças se consuelen con reuoluciones como el que perdiendo varaja porfiadamente, pensando en la reuolucion de las cartas, mejorar suerte, y quitar à su mala fortuna las armas. Pues como nadie mas viua de esperanças, que el que goza mayores possessiones; ò porque ningunas satisfacen, y encienden mas la codicia, ò por-

Los descontentos esperan en rio rebuelto tener lances.

porque es linage de felicidad tener siempre a que aspirar; se sigue que los Reyes, sean tambien por esta parte los que busquen lo turbado, y no solo por lo que aborrecen claridades.

El tercer testimonio, que dà Dios à Moyses, para que no duden los cautiuos sus deudos que lleua poder de Dios, es que saque agua del Nilo, y la conuierta en sangre. *Quod si nec duobus his quidem signis crediderint. Sume aquam fluminis, & effunde eam super aridam, & quidquid hauseris de fluuio, vertitur in sanguinem.* Exod. 4. 9. Si no dieren fé à los dos primeros prodigios, que puse en tu mano, ya te doy el tercero irrefragable, con que sin duda fiaràn de ti que cumplas lo que prometes: La agua clarra del rio arroja en tierra, y se bolverà en sangre. Porque ha de hazer esto fé indubitable al Hebreo, de que llegò su rescate? Porque viue en opression, y los desdichados de nada fian tanto su mejora, como de que se turbe lo sereno. En el rio rebuelto, esperan la ganancia de su pesca. La turbacion, el disturbio como los llena de esperança, los fortalece de fé. Mas hizieron con sus encantos lo mismo los hechizeros de Faraon. No fueran fauorecidos del Rey, sino supieran enturbiar lo claro, rebolver lo sereno, y escusarle claridades. Ni reparo en que estos remeden el poder Diuino, que para turbar, rebolver, y sacar sangre, tienen mas poder, los que pueden menos. Lo que dudo es: adonde hallaron agua clara en que hazer la experiencia de sus encantos? Porque el texto dize que al golpe de la vara de Moyses, se bolviò en sangre toda la agua de Egipto; no solo la que corria en rios, y fuentes, sino la que tenian para el vso en sus casas. *Tolle virgam tuam, & extende manum tuam super aquas Egypti, & super fluuios eorum, ac riuos, & paludes, & omnes lacus aquarũ, vt vertãtur in sanguinem: & sit cruor in omni terra Egypti, tam in ligneis vasis, quam in saxeis.* Exod. 7. 19. Caiet. Dà respuesta friuola, que en vasijas de cobre, y barro podian tener agua que no fuesse comprehendida en esta sentencia. Es solucion nugatoria, solo para sumulistas. El Abulense dize, que sus demonios fueron aguadores de los hechizeros, trayendoles del mar, ò otros rios no Egipcios agua en que comprobassen su poder con la experiencia. Es muy probable y solida la respuesta. La mas comun, y que abraza Cornel. es que los Hebreos aquienes Dios reseruò la agua clara, para sus vsos, la dieron à los hechizeros para ver lo que hazian. Estã locos? La agua que Dios por milagro les reserva para conservar su vida, se la quitan de la boca, y dan al diablo? Que ay que admirar? No viuen de esperanças afligidos. Pues no queran cosa clara: turbese todo, aunque les cueste la vida. *Odio præsentium, & spe mutationis suis quoque periculis lætabantur.* Esto es viuir en pena, esto es perder, barajar.

Para sacar sangre, rebolver, y turbar tienẽ los peores mano.

El paralitico para el tiempo turbio, para quando todo anduviesse rebuelto, queria valedor, y deseaua lãces de arrojo, echando la persona a la suerte como el dado. Aun que son sanas las claridades, mueren dellas mas que de peste, y solo quando turbada daua salud aquella agua. Ioa. 5. 7. O para q̃ se le fiassen; ò para que entrassen aquellos desdichados en esperanças, las turbò tambien Christo à su presencia dize Aug. tract. 17. *Turbauit aquam præsentia sua, docendo vtilia: turbauit peccatores, & excitauit, &c.* Assi tambien para dar vista al ciego, Ioa. 9. Puso de lodo lo cristalino.

Ni para beber quieren agua clara los mal cõtentos.

§. II.

El señor de muchos, es menos señor de si. El sabio conquista su dominio.

TVrbose Herodes, y los Principes, con él: La turbacion disminuye la libertad, quando no del todo priue: Descamina la deliberacion, ahoga el consejo, atropella la resolucion, y obscurecida en nieblas la razon, o fusca su luz, que solo en serenidad raya, ò despunta. Assi Herodes desapoderado, hizo punta, no discurrio turbado: Sus Principes sin libertad hablaron como siervos, sus consejeros, como ignorantes. Solo la sabiduria coronò à los Magos, dandoles sobre si sereno imperio, mas dilatado que el mundo con ser mundo abreuiado el hombre. Por esto el Euangelio, escusandoles nombre de Reyes, les dà el de Sabios, que constituye impertubable dominio. Seneca, como tan gran Estoyco, ninguna virtud mas persuade que el do-

minio de si, en que constituye en la eminencia de la sabiduria. Esta es la corona que solo el valor de la sabiduria conquista. *Ad philosophiam ergo confugiendum: hæ litteræ, non dico apud bonos, sed apud mediocriter malos insularum loco sunt*, Epistol. 14. No solo en la estimacion de los buenos, sino de los no del todo peruersos, tienen las letras estimacion de mitras, y tyaras. En la Epistola 119. Y en otros se lamenta, y acusa la que erradamente juzgò magnanimidad el mundo en Alexandro, mas que Alexandro en el mundo, que apoderado del, le juzgo estrecho, por no le dar ensanches en su pecho dominandose assi, que solo haze sin limites el imperio. Isocrates, con aprobacion de Clem. Alexandr. que libro 5. Strom. Tex. 5. traslada parte de la oracion, en que esse eloquentissimo Orador, y Philosopho, notò los quatro grados de sabiduria, pone por vltimo este. *Quartum, quodquidem est maximum, eos quos non corrumpunt res secundæ, nec ab eis ad immoderationem traducuntur, & insolentiam, sed permanent in ordine eorum, qui sunt modesti, & rectè sapiunt*. Llega al supremo grado de sabiduria, el que no sale de si con la fortuna sublime, mas conserua su dominio, con el imperio de otros. *Nec turpia velle, nec nimia, in se ipsum habere maximam potestatem*. Ni quiere indignidades, ni demasias, el que no es en el poder desapoderado. Estuuieron muy en si los Magos, sin turbacion en las respuestas, ni miedo en las assechanças. Saliò de si Herodes, y sus Principes turbados, sin dominio perfecto en sus deliberaciones. Saul furioso saliò de si repetidas vezes con la passion, contra Dauid: Boluiò en si quando Ionatas le dixo: *Posuit animam suam in manu sua*, 1. Reg. 19. ¿con esto se serena Saul? *Placatus est* que puede intentar su violencia contra el que tiene en su mano el grande imperio del animo? Conocele insuperable, y que de nadie depende. Assi quando manifestò mas el dominio que sobre si tiene Dauid no se dexando vencer de la vengança, y las demas conueniencias que tuuo en la mano, 1. Regum 24. 21. Dize Saul conoce ciertissimamente ha de reynar. *Et nunc quia scio, quod certissime regnaturus sis*. Nadie puede quitar el Reyno al que impera sobre si: al contrario, sin este no ay dominio.

...ro de si tiene Reyno sin limites el q̄ no sale de si.

San Ambrosio, libro de Ioseph, c. 5. nota en el Texto de los Setenta, que à la Egypcia enamorada del esclavo, la llama muger de su señor, no señora. *Et dixit vxor Domini sui*, Genesis 39. No era ella tambien Señora de Ioseph? Y à que muger ilustre como esta era, se niega el nombre de señora? *Rectè vxor Domini, non ipsa domina dicitur, quæ non potuit extorquere, quod valuit imperare. Nam quomodo domina, quæ dominandi, non habebat affectum, quæ disciplinam dominæ non tenebat? Quæ seruulis libidinis incentiua præstabat*. Como puede ser señora, la que esclava de vn vil afecto, se dexa torpemente dominar? La que no tiene generosidad para reportarse, y en su torpeza queda inferior à los esclavos (*Ille Dominus, qui amantis non excepit faces; qui lenocinantis vincula non sensit*. Ioseph si es señor, aunque en oficio de esclauo, que no se dexò tiznar de la tea dessa amante, ni prender de sus cadenas. *Quem nulla mortis formido per terruit; qui maluit liber criminis mori, quam potentiæ criminosæ consortium*. Este si es libre, à quien ni el miedo de la muerte rinde, y escoge antes morir libre de culpa, que señorio delinquente. El esclavo es libre, y la señora à quien damos por libre, delinquente, y esclava. Con que libertad se opone à la violencia que impera, y al amor que alaga: *Qui nequaquam acquiescens operi nefario dixit; ecce Dominus meus omnibus mihi traditis, ignorat, quid habeat in domo sua*, 38. 8. Mi señor me hizo tan dueño, que no sabe lo que tiene en su casa; y auia yo de aprouechar tanta mano, para no tenerla en mi? El amor de mi dueño, de esclauo me hizo señor, y el amor de mi señora por libre me quiere hazer esclavo. Esso no seria poder; sino desapoderarme. *Quomodo ergo possum?* Que consequencia tan legitima; y que bastarda la que otros infieren del tener mano, que no aya antojo à que no se alarge, ni ley que les embarace. Esso es perder como la Egypcia el nombre de señor, y piensan que haze esto señores de nombre. *Ille liber qui turpe credidit vicem gratiæ non referre*. Este es libre, que no juzga disminuida su libertad en el agradecimiento. Viles esclauos son los que no pagan lo que reciben, juzgando deroga à su do-

Señores solo de nombre, pierdē hasta el nōbre.

El esclauo es señor, si tiene espiritu noble.

Mas generosa cosa es cumplir sus obligaciones que poner a otros en ellas.

dominio obrar por obligacion. Como si huuiera cosa mas hidalga que cumplir con sus obligaciones. *Denique non meticulosus excusat, nec tanquam periculi timidus cauet.* Deste valor nace, no buscar escusas pusilanimes, ni cautelar peligros soñados: *Tamquam beneficij berilis, & innocentiæ suæ debitor.* Quien mas se deue à si ha de cũplir mejor lo q̃ à otros debe. Las riquezas, no hã de persuadir contra sus obligaciones. Quãto le ha dado la suerte, en tanto es estimable, y serà dueño dello, en quanto lo fuere de si mismo. *Omnia quæ fortuna intuetur, ita fructifera, & iucunda sunt, siquis habens illa, se quoque habet.* Sen. c. 98. La Egipcia perdiò hasta el nombre de señora, y el buen nombre de muger que le pudo quedar? Ioseph que en ser señor de si fundò su estado, con ningun empeño està falto de caudal; en qualquiera desman de la fortuna se halla señor, y hasta en la esclauitud establece executoria de su libertad, y buelve con ella por la razon.

En que, ò con quien tẽdrà mano, quien no la tiene consigo.

En las cadenas està libre el señor de si, en la libertad està en cadenas el que solo es Señor de de otros. *Ego alligatus Spiritu, &c.* Act. 20. 21. dize S. Pab. Voy à Ierusalen atado del espiritu. Pues el espiritu que le estimula al camino mas que quando precipitaua hazia Damasco el cauallo, esse le ata? Para que es bueno vn atado? Que jornadas ha de hazer? y dize el mismo: *Verbum Dei non est alligatum,* 2. ad Timot. 29. La palabra de Dios, es muy libre, no se dexa atar. Pues como el predicador de las gentes, palabra de Dios, clarin del Euangelio se dexa atar de espiritu? No ay en esto implicacion, pues como notan los Expositores, los vinculos del espiritu, no son riendas que le paran, sino espuelas que le pican à la obediencia. Mas como à su fervor parecia logro morir por Christo, porque su ardor se temple à la prudẽcia, le pone riendas el diuino Espiritu. Para que no estè atada la voz, es menester que estè el predicador preso de la razon. No prendera lo que dize, si èl parece cautiuo de su zelo, y no de de sus conveniencias, supra. Amb. ep. 25. ad vercell. *Post medium voluntario, se offerebat periculis, dicens, nec facio animam meam, cariorem mihi, dummodo consumem cursum meum, & ministerium verbi, quod accepi à Domino Iesu. Ita fides prompta, dura sui censor est.* Assi los vinculos que le estrechan en sus obligaciones dan libertad à su voz. Mas quando Pablo solo siente cadenas de la razon que libertan su espiritu: El libre à sus antojos Nabucodonosor està oprimido en cadenas de yerro, mas como fiera, que hombre. *Alligetur vinculo ferreo; & arco in herbis, quæ foris sunt.* Dan. 4. 12. Quanto mas dura cadena se puso a si, que a los pueblos q̃ sujetò? Yerro, y bronce, no es tan pesado, como el verdor a que le inclinò como à bruto su antojo. Este le prende aun mas que la cadena, y cautiua la razon, queda la libertad en calaboço. Esto es el mayor dominio; en el què no se manda a si mas se desmanda. Aquellas bestezuelas que mandò Christo desatar para el tren de su triumphal entrada en Ierusalen eran en significacion comun emblema del pueblo Gentil, y Hebreo: este ya apenas sujeto al iugo de la ley, aquel del todo libre. Con todo fue empeño del poder diuino desatarlos. Pues que desata en el que està de el todo suelto? Que libertad dà al Romano que todo lo domina? La que solo le puede hazer señor. *Multorum servus est, qui subiectus est vitijs.* Rescatale de las cadenas en q̃ le puso su desaprouechada libertad, vsando del poder para desapoderarle. Sirva à la razon, y serà trono de magestad, y verdadero Señor. Orig. in in Math. ibi: *Ligata enim erat asina peccatis, quæ tunc fuit synagoga; ligatus fuit, pullus cum ea, qui post modum factus est nouellus ex gentibus populus credens.* Este dize San Geronimo in cap. 12. Math. ser el sentido proprio. Como vemos los Principes? *Pullus asinæ lasciuus, & liber.* Responde. Como potros al prado en verdores lasciuos. Pues el cauallo mas suelto, tiene menos libertad, que esta se funda en el discurso de razon. Luegò quanto à la razon niegan, quitan à la libertad. Como pueden ser señores los que tienen por executoria, executar sin ley, ni razon su antojo.

Bique està en si, en las cadenas es libre.

El q̃ no es señor de si, de nada lo es, y se trata peor q̃ a los esclauos.

Pierde aun el vso de la razon quien se dà a su antojo.

Quãto dominio en si exercẽ los poderosos, es para tratarse peor que à los que por reos, ò esclauos, perdieron su libertad, y padecen al arbitrio aspero de otro. Puede llegar à mas esta desdicha, q̃ arrojarlos de vn despeñadero? Pues q̃ vso tiene la libertad de los q̃ se mirã soberanos, sino para des-

Ormaza, in Mat. 5. 2.

peñarse: *Mitte te deorsum*. Math. 4. 6. dize el enemigo comun à Christo, quando le tiene en el lugar mas eminente del Templo. Tan regalada, y apetecible cosa es echarse de vna torre, que sin mas persuasiua piensa el sagaz tentador, ha de inclinar, à esso al hombre de mas seso? No ay mas sino dezirlo? Que loco, se resolverà à tal desatino? No faltò à Luzifer su astucia en la tentacion donde echò el reten de su hostilidad. Inuestiga si es puro hombre, el que tiene en alto puesto, y no pudo echar mejor lance para aueriguarlo. Porque si como otros es hombre, bastale el puesto sublime, sin otra sugestion para el arrojo: no se podra detener, y en ser arrojado, y no ser dueño de si con la reportacion, pensara consiste el exercicio de su potestad. Seguirà sin arbitrio resoluciones precipitadas. No ay q̃ gastar sugestiones, ni poner el impulso, sino proponer. *Mitte te deorsum.* No es mas dueño de si el que en puesto soberano es señor de muchos. *Pręcipitat quisque vitam suam, & futuri desiderio, & præsentium tædio.* Dixo Seneca de breuitat. vit. cap. 7. Precipitan la vida deseos de lo futuro, y tedios de lo presente. Mejor San Bernardo, Serm. 85. in cant. Parece faltò à Luzbel su entendimiento: No oyò à otro puro hombre. *Impulsus euersus sum, vt caderem.* Psalm. 117. Violento impulso me volcò para caer. Pues aunque no alcance que es Dios, el que tienta, bien vé que es mucho mas perfecto que Dauid. Pues como piensa que ha de precipitarse por su antojo, y poner todo el gasto en su ruyna? No contradize: Responde Bernardo. Porque aueriguado quien fue el impulsor de Dauid, no se halla otro que el mismo. Impele el mundo, impele el demonio, impelen amigos, y enemigos; mas el que en fin lo haze todo, soy yo mismo, no tengo de quien quexarme, quanto es mas mi dominio, mas tiranamente le exerço contra mi. Dichoso el que puede poco, que si es cuerdo dirà con Sen. *Quidquid debebam nolle non possum.* Lo que debo no querer, no puedo: la falta de potestad, minora mi tentacion, y peligro. Mas si tengo mano à ella se remite Lucifer, como q̃ este en mejor mano mi ruyna, que le escusa hazer el gasto. *Quæris, quis ille impulsor? Nō est vnus: impulsor diabolus, impulsor mundus, impulsor homo. Quis iste homo? quisque sui. Noli mirari; vsque adeo homo impulsor sibi est, & sui met præcipitator, vt non sit quid ab alio præcipitatore formidet.* Yo soy mi mayor contrario, dierame por seguro si de mi me viera libre, darme mas mano, es para que no pueda resistir a este impulsor que me despeña.

El arrojo y precipitacion, necia diuisa del poder.

Cada vno es cōtra si el mayor contrio.

Nada se puede fiar de los precipitados.

Esto es mas cierto en los Principes que tienen por sello de la potestad, el antojo. *Nolite confidere in Principibus.* Psalm. 145. 2. Los 70.: *in voluntarijs.* Principe, y voluntario son conuertibles; antojadizo, y arrojado: la precipitacion señas del principado. Ellas dieron de Iehu recien electo Rey, y sin otras se puso Ioran en armas, rezeloso de que el vassallo le auia vsurpado la corona. *Est incessus eius, quasi incessus Iehu filij Namsi, præceps enim graditur, & ait Ioram, iunge currum. &c.* 4. Reg. 9. 20. claro està, que poner el Carro Militar, no era para salir à recibir à su criado. Apresto fue de guerra, y resistencia al nueuo Principe, declarado en lo precipitado, que han tomado los Principes por diuisa, y mas en las ofensas, que en los fauores pecan de lentos. *Iniuria præcipites, fauores lenti,* Sen. de ben. l. 3. 19.

Tener su animo en su mano, cetro del imperio del mundo.

Desmintiò Christo la presuncion del demonio, mostrādo el demonio, que en si tiene, y que este señorio de su animo, es la potestad suprema. *Propterea me diligit pater, quia ego pono animam meam, & iterum sumam eam. Nome tollit eam ame, sed ego pono eam ame ipso, & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eā.* Io. 10. 17. & 18. De muchos modos repite, y no acaba de dezir el dominio que en si tiene, porque solo este es en el termino infinito, y todo lo demàs sin este señorio de su animo, fuera muy limitado. Reconozca su error el enemigo que presumiò seria como los poderosos q̃ no son dueños de si, y esso los haze aborrecibles, aũ de sus padres. *Propterea me diligit pater.* Hazen su altura precipicio, su poder impotencia, su libertad esclauitud. Christo quando le Juran Principe en el Tabor los deste, y el otro mũdo, delibera en su muerte; *dicebant excessum eius.* Luc. 9. 31. No es tomar possession del Señorio con excesos, sino mostrar que aun en los de su amor obra con consejo, y tiene en su potestad el animo. *Ego pono animam*

meam

meam, &c. Este era el cetro del Rey cortado à su coraçon, *anima mea, in manibus meis semper.* Tener en su mano el animo: mostrar la mano en regirle. Por esto mereciò Ioseph nombre de hijo de Dauid, quando el temor en que està aun mas que el oficio humilde, dà à entender que es hombre baxo. *Ioseph fili Dauid noli timere accipere Mariam coniugem tuã.* Math. 1. 20. Quando tiene esta possession inmensa, estar temeroso, y no temerario; suspenso, y no arrojado, señas son claras de hijo de aquel Rey, cuya insignia fue tener en su mano el animo, reportacion el aparato de su Magestad. *Aug. l. 1. de ser. dom. in mont. cap. 3. Neque enim imperare inferioribus potest, nisi superior se ipsa subjiciat, & hæc est Pax quæ datur in terra hominibus bonæ voluntatis: hæc vita perfecti consummati que sapientis.* Mandarse bien a si, es la mayor sanidad de voluntad, y eminẽcia de la mayor sabiduria: quien no se manda bien està valdado, v. to. 1. cap. 4. §. Por conocer Herodes quan poco señores de si son los Principes, se asegurò para el consejo que los lleuaria a su antojo, y despeñariã como él.

§. III.

Falta resolucion al consejo; porque en Principes ay coraçon de pleueyos, y de brutos.

AVnque son los dias de Herodes, le turbò al salir el sol: en su turbaciõ se socorre, y acõseja de los Principes que padecen el mismo accidẽte. Assi fue apocada su respuesta tron cando las palabras del Profeta q̃ por no herir al Rey, reparan poco en tirar al Espiritu Santo, y por hablar cortado la lisonja, entra en lo mas sagrado la tixera. Abatido animo Herodes, que se vale de los mismos q̃ no fia, por hazer liga de nubes contra el sol nacido. Luego à escondidas haze otra contraconsulta con los forasteros. Todo es miedo, y en los pusilanimes la que parece vnion, es gauilla, la falta de valor coliga la gente ruin. Assi en Herodes, como en sus Principes, no ay palabra que no descubra animo plebeyo; y aun degeneran en brutos. Por esso les llama à consejo: Estos son los meritos, ò si esto fuera solo en los dias de Herodes, ò se huuieran acabado aquellos tiempos. En todos vemos trocados los coraçones: Pleueyos con animo de Principes, y Principes con animos pleueyos. Para el Tabernaculo ofrecieron los Principes, y el pueblo. Este con tanta largueza, que se ven obligados los Plateros. *Venire compulsi,* à dezir à Moyses que les vaya à la mano, porque dan mucho mas de lo q̃ es menester. *Plus offert populus quam necesse est.* Exod. 36. 5. No es tanto que los pleueyos exceden en obras pias à los Principes, como que los Artifices, plateros, vordadores, y sastres, le quexen de que les dan mucho recado. Los que nacieron con mas obligaciones, ni aun sastres son en el punto: Con indignidades mantienen su dignidad. *Ceterum tempora illo ad eo infecta adulatione fuere vt non modo primores ciuitatis, quibus claritudo sua, obsequijs protegenda erat, sed omnes consulares, magna pars eorum qui pretura functi, multique etiã pedarij senatores certatim exurgerent, fædaque, & nimia censerent.* Tac. 3. an. 65. Los proceres se hallauan mas necessitados à la adulacion solo por auer de mantener su lustre cõ el obsequio, &c. Merecieron assi el desprecio que dize luego hazia Tiberio de todo el Senado, como de hombres alquilados, y de esportilla.

El Psal. 2. *Quare fremuerunt gentes, & populi meditati sunt inania? astiterunt Reges terræ, & Principes convenerunt in vnum aduersus dominum, & aduersus Christum eius.* Explican los Apostoles. Act. 4. 23. de la passion en que se coligò pueblo, y Principes, contra Christo, y todos precisamente, han de seguir esta exposicion. Mas como suele auer dos, y mas literales de vn tex. dizen Hugo Card. Lyra, y Cassiod. que tãbien habla destas consultas de Herodes en el nacimiẽto de Christo, correspondiendo en todo el fin con el principio. Que cosa mas indigna de animos generosos q̃ vna coligacion fremicissa, dõde no la voz interprete de la razõ, sino el bramido de fieras conuoca? *Fremuerũt gẽtes, ac veluti magno in populo, cum sæpè coorta est.* Virg. — *Seditio, sæuit que animis ignobile vulgus.*

El fragor furioso disfama la razõ, les bramidos son de brutos los mot...

de sediciosos; hazer gavilla cōtra vn niño de pusilanimes. *Conuenerunt in vnum: & omnis Ierosolyma cum illo.* Quiere el Rey que votemos contra Dios? *Cum illo*, quiere que sea de noche al medio dia? *Cum illo*. Quiere q̄ se quite al pobre lo que es suyo? *Cum illo*. Quiere, que ni entendamos, ni atendamos a los Profetas? *Cum illo. Ita erant contentiosi pariter, ac desides, atque omnibus duriores*, dize San Chrysost. hom. 6. hic. Assi padecian humores implicados, contenciosos, y remisos; encontrandose con la razon, se encontrauan consigo, como hombres en tinieblas voluntarias, mouidos aceleradamente, y con turbacion. Atreuense al que solo deben temer; temen al que solo deben despreciar: assi entre la purpura vermejean coraçones de villanos. A esto dize Naun. c. 9. *Quid cogitatis contra Dominū. Consummationem ipse faciet: quia sicut spinæ se inuicem complectuntur.* Que maquinais contra Dios? él os consumirà, porque os abraçais como espinas. La espina es la mas vil de las plantas, por solar, y nacimiento tuuo la maldicion original: à quanto ay criado haze punta, y lastima en quanto puede, solo a si mismas se abraçan naturalmente: las demas cosas para que tengan vnion, necessitan de algun vinculo: las espinas solas por si se enlaçā; mas su vniō es enredo, su abraço abrasarse, su cōcordia discordia. Assi es la vnion de muchos con agudeza de espinas. *Conuiuium sentium est se inuicem mordentium.* Combidanse a morder, y morderse: en si mismo se ensangrientan. Essas varas espinosas, essa potestad lastimosa, arderà como espinas, darà yesca al que viene à poner fuego a la tierra por purificarla de essas malezas. *Consumentur, quasi stipulæ ariditate plenæ*, dize Naun. sup.

Encuentranse consigo los afectos desordenados.

Quando el Principe degenera en espino, no ha menester Dios rayos q̄ le abrasen; de sus entrañas sale el incendio (aunque sea preuertir el ordē, dezir el castigo, antes que notar el vicio, esto nace aqui, passe como espina.) En el Apologo de Ioatan, dize en viendose con cetro el espino: *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros libani.* Iudic 9. 15. Gentil coraçon de Principe, que dél sale fuego contra los cedros eminentes. Diferēte le tuuo la vid, que si biē como plebeya pisada, y pagādo tributos, y sustentando pobres, y ricos. Ofreciendola el cetro, dize: *Num quid possum deserere vinum meum, quod lætificat Deum & homines, & inter ligna cæteras promoueri*, v. 13. Contenta con mi humildad, no quiero promociones, que me adelanten à los arboles, que se descuellan: ni yo puedo dexar de desentrañarme por dar el fruto que a todos alegra el coraçon, su alcaçar e pisar ay mas nobleza. El espino coronado, dà el coraçon en llamas por abrasar al cedro, que le honra en ser de sus vassallos, mas no puede sufrirle las ventajas, que por su natural tiene, aunque sin la peana del trono. Assi dize Ioatan, os pagarà como villano, el que hazeis Principe: la honra que le aueis hecho le llenò de humos, que seràn presto fuego, enque os consuma. Espino es esse Principe, q̄ quita la capa, desplūma a la aue de mas buelo que se le fia, repela a la oueja, y la desnuda en inuierno: y en fin degenera de su nombre, pues a todos haze punta. Quanto mas generosos los plebeyos, si como vid pisada socorren; no quiere promocion en que los zelos de la precedencia hagan punta, que el mas generoso en haziendo punta es vinagre; quedarse en este estado quiere, sin prelacion à las otras plantas, que estando à las de todos ocupa las cabeças. De los pobres que como yà notè de San Chrysost. Son vides, y vida de la Republica, quando los Principes, sino espinos, olmos fresnos, ò cedros, que solo dan sombra, y palo, podemos entender lo que dize Clem. Alexand. lib. 2. Pedag. cap. 8. Fecundò la sangre de Christo en el leño. *Atque nos quidem vbas ex spinis colligimus, & ficus ex rubis: illi autem consauciantur, ac laniantur, ad quos manus extendunt, nempe ad populum infidelem & infrugiferunt.* Sacamos el fruto mas generoso de las plantas que parecen esteriles como espinos, de los plebeyos pobres. Mas aquellos que estienden las manos en adoraciones de Principes, là hallan lastimada de sus escabrosidades, y en su arisca condicion de espinas pierden la sangre, y la capa, y hallan que es vulgo infiel, y sin fruto, los que adoraron Principes. Aun ellos andan espinados, mas no compungidos. Como han de satisfacer, si ni para si viuen satisfechos. Auer alargado la mano Dios, y el pueblo con ellos, que-

La embidia por quemar se abrasa.

Es gigante el q̄ sin la basa del puesto sobresale.

Si haze punta, el mas generoso es vinagre.

Alargā en adoraciō la mano, a la q̄ como espino le saca hasta la sangre.

quedando la suya corta, es maldiciō de espinas, castigo, y no premio. *Consauscientur, ac laniantur, &c.*

Mejor elegian aquellos populares, que dize Isai. 3. 7. llegaron à vn vezino a pedir fuesse su Principe. *Vestimentum tibi est, Princeps esto noster.* Por solo el traxe le juzgan: hallaràn dentro vna serpiente. Alguna disculpa tienen, en la experiēcia de que sus Principes, no auentajauan sino en el traje à los plebeyos, con animos vulgares: y esse plebeyo le mostrò generoso, aunque en el desordē de vestir el oficial como Señor. Lo que él responde dà à pensar, que yà auiā conocido animo Real en el plebeyo: *Respondit dicens, non sum medicus, & in domo mea non est panis, neq; vestimentum: nolite constituere me Principem populi.* No soy medico para curar Republica tan enferma, ni aunque me veis bien vestido tengo en mi casa vn pan. Assi suele suceder al plebeyo que viste como Cauallero, que se viste de su estomago; ni tēgo otro vestido. Pues admita el imperio que le dàn, y avrà para todo. Mejor coraçon tenia, y de verdadero Principe el plebeyo, pues porque no puede sustentar de su casa à los vassallos, no quiere imperio en que se sustente dellos. Sé q̄ esse oficio en quien le satisfaze, es satisfazer, y remediar à muchos. Pues no teniendo para esto mas aforismos, que gastar biē mi hazienda, hallādome sin ella, no soy para Principe. O coraçon no vulgar, aunq̄ en plebeyo, si le tuuierā tal los Principes, no estuuiera sin sangre el pueblo. Mas ellos comunmente toman el deprauado consejo de los Señores moços que perdierō a Roboā. 3. Reg. 12. y el ser Principes juzgan es derecho de sustentarse del pueblo y no sustentarle. *Facti sunt Principes eius velut arietes non inuenientes pascua*, Ier. Thren. 1. 6. En las sagradas, y profanas letras, se llama pastor el Rey: luego quando necessite el de pasto, y pastor, serà rebaño, y no Rey; andando como resecuela errante en sus verdores, ya es bruto, y sin sustentar pueblo, solo apetecerà su sustento.

En plebeyos coraçon Real.

Ser Principe, es ser pastor, no cordero.

Por estas menguas con q̄ los Principes degeneran en villanos, viò Ioseph a sus hermanos, significados en gavillas de manojos, Genes. 37. 7. Pues ni el exercicio villano, ni lo atado en gavillas de paja, es geroglifico digno de aquellos Principes de las tribus. Quanto mas lucidamēte los viò en astros retratados? Si estrellas, como en abatimientos de gavilla, y todas sus importancias paja? Gentil escala para el firmamento! sus baxos pensamientos, y coraçon de siervos los abatiò à indignidades villanas. Que dize dellos en esse lance el text. v. 4. *Videntes autem fratres eius, quod a patre plus cunctis amaretur, oderant eum, nec poterant ei quidquam pacifice loqui.* No podiā ver a Ioseph, ni hablarle palabra que no fuesse desabrida, porque vian sus ventajosas prendas mas favorecidas de su padre. Pues con esso dà en tierra, toda la estrella de Principes. Por hijo de Iacob nacieron astros: por agavillados de la embidia, se hizieron manojos de paja; con infeliz presagio de los ornos encendidos destos humos, atizados destas pajas, que tiznaron esclavos a sus hijos. Essa indigna inclinacion a la paja les vincularon. Assi quando todo les falta, solo por paja alçan el grito: *Palea non dantur nobis.* Exod. 5. 15. Passaron de la villania del animo, a la incliuacion de brutos.

Como degeneràn en villanos.

No sè que vezindad tiene esta trāsformacion con los Principes: de Nabuchodon. Dan. 5. 21. dize: *Quando autem eleuatum est cor eius, & spiritus illius obfirmatus est ad superbiam. Cor eius cum bestijs positum est.* Passo inmediato de Principe desvanecido, a bestia. Del primero, y mayor Señor del mundo se dize, que hallandose en tanta honra, perdiò el juyzio, y pareciò al bruto geroglifico de la rudeza. *Homo cū in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis, & similis factus est eis.* Psalm. 48. 13. Qual serà la causa de passar tan ligeramēte a brutos los Principes, sin que a Adan le perseuerasse el mayor ingenio, y mas ilustrado con ciencia infusa. Los que en el §. precedente vimos, Romano, y Hebreo. *Pullus cū asina, &c.* Serà, que como les falta la calamidad, q̄ paga en vsuras de ingenio, quanto quita de otros bienes: *Sola vexatio intellectum dabit*, Isai. 28. 19. No topan la vnica mina del entendimiento, y assi facilmente se embrutecen. Aqui añade Seneca repetidas vezes, que la fortuna sublime turba el sesso, marca en desvanecimiento las cabeças; a que bastan las bueltas de su rueda, ò fortuna, que se le pone en la cabeça con otra mas peligrosa

y en brutos.

La corona no en la cabeça, al hombro ha de ponerse.

grosa rueda en que no para el juyzio. Essa es la corona en la cabeça. El remedio es no ponerla en ella. Pues no es esse su lugar? A donde se ha de poner? Al ombro: Tomar el gouierno para el peso, y no para la vanidad, con esso avrà juyzio, y imperio. Assi el Principe supremo, admirable consejero. Dios fuerte, padre de los futuros siglos, tomo al ombro su imperio; y enseñò que solo con esta industria de poner al hombre, y no en la cabeça la Corona, se cautelaran los Principes a la perdida del seso, y conseguiran la sabiduria del consejo. *Factus est principatus super humerum eius, & vocabitur nomẽ eius admirabilis, consiliarius, Deus, fortis, &c.* Isa. 9. 6. Por esto en el tomo primero dixe fue de moral politica el plato que hizo Samuel à Saul, quando le siruio de industria el hombro, antes de la Corona, dicho que otro excelso ingenio luce.

Menos basta para sacar à otros de juyzio. Vna comisioncilla basta para que Saulo, suelte à su passion la rienda, y le trate Dios como à su cauallo. *Durum est tibi contra stimulum calcitrare.* Act. 6. 9. Caro te sale tirar como el bruto coces à la espuela. Por estar embrutecido, dize San Bernardo, ser. 5. in conu. pau. le cercò la luz para cogerle: *Circumfulxit eum lux de cœlo.* ver. 4. Pues no le cogeria mejor penetrando el coraçon vn rayo dessa luz? Esso fuera si estuuiera capaz de prision racional. No le cogeran sino como a un cauallo suelto en el campo, cercandole; no llaman al cauallo, ni le cogen, sino le rodean. *Illustrat diuinus fulgor vel aforis, intus adhuc luminis incapacem. Qui nondum infundi poterat, diuina saltem circumfunditur claritate.* No es luz infusa sino difusa la que le prende, hasta que buelva en juyzio, y cayga de su bestia. Essa es causa de que aunque Christo le habla no le enseña, sino remite à Ananias, que al cabo de tres dias le dà licion. *Ingredere ciuitatem, & ibi dicetur tibi quid te oporteat facere.* Porque no luego? Porque no possi el Señor que le habla? Porque no en la soledad donde le derriba, oportuna para la comunicacion del Cielo? Està Saulo en el campo como bruto: reduzgase à comercio racional, entre en la Ciudad, domestique la fiereza, y se dispondra à la enseñança. *O sapientia suaniter vniuersa disponens: cum cui tu. Loqueris, erudiendum de tua volantate mittis ad hominem, vt socialis vita commertium commendetur vtilitas.* A que añado con San Augustin, serm. 14. De Sanct. que como quando prenden vn cauallo, le lleuan à la mano, assi lleuaron de diestro à Saulo. *Ad manus autem illum trahentes, introduxerunt ciuitatem,* vers. 8. Tal puso a vn hombre de viuo ingenio vna comisioncilla de los Principes de la Synagoga. Que estrago harà en el juyzio, mayor poder, sin igual ingenio. Por esto: *Honores mutant mores;* e en la estolidez que causan. Al §. 7. Remito por mucho al intento.

Es menester hablar por rodeos al q̃ tiene algũ poder.

§ IV.

Cortes, y Comunidades, hazen à los viles Principes y a los Principes viles.

C*ongregans omnes Principes sacerdotum, & scribas populi, sciscitabatur ab eis, &c.* Dixe en la letra que estos Principes de los Sacerdotes, eran las cabeças de aquellas classes, y veinte y quatro familias en que los distinguio Dauid; aunque no es ageno de fundamento lo que otros sienten; que eran los que auian sido Pontifices por ser ya anual el Pontificado, como en el tiempo en que murio el Redemptor, y Venal la dignidad desde Pompeyo. Con que era consiguiente, ser Principes en este Cabildo Eclesiastico, los mas viles, y quedarse en el deslucimiento de hombres pribados los benemeritos. Assi sucede en las comunidades, que hazen el mostruo de muchas, y malas cabeças. *Stellio manibus nititur, & moratur in aedibus regis.* Psal. 30. 28. Lagartijas, variadas de colores, faciles, y flexibles, se hazen gran lugar en Palacio. Las aues que estauan en la copa del arbol de Nabu. Dan. 4. dize Lyra que son los habladores embusteros, que leuantan los Principes. *Per volucres intelliguntur garruli, & mendaces ad alta tendentes; Quia tales solent esse principibus lateales.* Del 1. Reg. 8 parece que para los Reyes es lo mejor, mas no los mejores de la tierra.

Lagartijas, y parleros se hazẽ lugar en Palacio.

Muchas vezes no es desorden de las comunidades, sino prudencia, leuãtar al humilde en nacimiento, y abatir al del linage exclarecido: porque los mayorazgos, y apellidos se

se heredan la virtud se adquiere, y es intolerable que porque fuerō sus mayores valerosos, quieran se premie en ellos la socordia. Ninguno mas nociuo disoluto, que el ilustre; sera razon que no le perjudique al delinquente la disolucion, y la pague la comunidad inocente? Las grandezas que de sus mayores jactan, los afrentan, pues parecen adulteros quando dellos degeneran; y porque el esplendor con que lucen sus casas, no dexa el vicio en lo obscuro, y es torpeza barbara, premiar el publico escandalo. Quanto es mas digno del juyzio prudente, que la comunidad premie, al que con la obseruancia de sus disposiciones, adquirió, y acreditó la virtud, que al que estrago el exemplo de sus mayores, y preuierte la comunidad con su escandalo? Desvanecida necedad, querer el deleyte de los vicios, y el premio de la virtud. Si desprecian al que con su valor dà principio a su linage, y tiene por genealogia sus letras, y acciones grandes, consiguiente es que desprecien à sus mayores que dieron principio à sus casas. Mayor es, el que no tiene mayores; el que con sus grandes prendas, se auentaja à los que naciero en las altas torres. Sabran estos administrar los cargos publicos, porque fueron para ellos sus progenitores? Si son poco capaces, para satisfacer al puesto han de tomar alguno que los rija, y mandar sujetādose à obedecer: Assi ellos enseñan a la comunidad, lo que deue escoger, dando el gouierno al que ellos para acertar eligen: O lo que es mas natural à su altiuez, dispararan osadamente contra el beneficio publico sin rendirse al buen consejo, con que es dar la rieda, al que ha menester freno; la potestad al dessapoderado, la espada al furioso, y quanto sō mas absolutos los Principes con mano, y menos los que tienen valor para oponerseles, mayores son los destroços que la comunidad inculpable padece. No dudo que en igualdad de prendas, deue ser preferido el noble, y que este dà mas fundadas esperanças de que responderà a los empeños, como la tierra calificada en la fecundidad de otros años. Mas si yà se experimento que su loçania solo arroja malezas, y no dexa cultiuarse, desperdicio serà en que no cae vn rustico, fiarle el grano, y sustento de la comunidad. Desto hablé repetidas vezes en el primer tomo, y se puede ver en

En los poderosos insuficiētes à los cargos, paga la comunidad inocente, y tiene premio el culpado.

este argumento lo que con militar energia, y eloquencia popular, dixo Mario apud Salust. de Bello Iugurth. discurro ya azia otro lado, quando por vicio de las comunidades, se introducen, y trepan à los puestos, los que por su baxeza; no desdeñan indignidades, ya prendieron la astucia de serpiētes arrastrando: Llenas estàn las historias de Tigelinos, y mas las de Tacit. Esclavos que en viles artes grangearon la voluntad de los Principes. *Criminando quod facillimum factu est, prauus, & callidus, bonos, & modestos anteibat.* 1. hist. 87. Calumniar es lo mas facil, y se adelanta assi el ruin astuto, al modesto, y bueno.

Es muy notable el milagro de Eliseo haziendo nadar el yerro sobre las aguas del Iordan, y que entrasse la manija del leño, hasta de la segur, à buscarle. *Praecidit ergo lignum, & misit illuc, natauitque ferrum &c.* 4. Reg. 6. 6. Por cosa de tan poca importancia como perderse el yerro de vna segur, dà tantos gemidos el Monge, y haze Eliseo prodigios, en que violenta toda la naturaleza? Cierta cosa es, q̄ Dios sin grā necessidad no haze milagros: Qual, pues, fue la que interuino? Que boluiessen al que presto la segur? Poca causa me parece, y me da à entender el Texto, otra digna de tanto prodigio. Cōsta desse capitulo, que aquellos medio Monges, que viuian en comunidad con Eliseo, fueron à cortar madera para hazer mayor viuienda en su Conuento. Quiso pues Dios cō este caso enseñarles la principal propiedad de la casa religiosa que formauan, donde como en las comunidades sucede, el yerro nada sobre todos, y el leño se anegua: el que auia de estar sepultado en lo mas baxo por su natural, por la voluntad, ò antojo del que preside, suba à lo mas alto: y el que como su nacimiento pedia, auia de nadar, se vaya apique. Que importa que sea hasta, si es leño, arrogeme, y que le vndan si quiere nadar, solo porque nació de mejor calidad. O que el yerro no està bien fauorecido. Assi es, mas si la industria le hizo hoja de azero, que sabe dar buen corte a lo que importa à la comunidad: que no dobla, labra troços, y sabe leuantarse si cae, y buscar el fondo, y sondar las profundidades del Iordan, bien merece que emplee su poder Eliseo en que nade sobre todo, y sea mas priuilegiado, que el libiano leño. La desdicha serà,

Nada sobre todos el q̄ por sus yerros auia de estar vndido.

si el yerro pesado, y sin essos buenos azeros, y propiedades, nada, y las hastas generosas, solo porq se descuellan mas altas, las echan el rio abajo, las posponen al que nació como el yerro en las entrañas de la tierra escoria della, y no se pulió, como el, à los golpes del ayunque donde aprenden à herir herido, en el examen de la fragua, donde toma esplendor del fuego: ò si alguna agudeza tiene, solo es para herir, y ofender.

Disculpan nobles disolutos, su desprecio.

Si las personas ilustres que entran en comunidades, tienen acciones poco decentes à la calidad que los envanece, disculpan el poco aprecio que dellos se haze, y el que parece vicio de la comunidad, en leuantar hôbres bajos, y pisar grandes caydos, sera bien entendido, virtud. Fugitiuo Dauid del furor de Saul, se acoge al sagrado de Samuel en Ramatha, y él para asegurarle, le fue con Dauid à Naiot, que interpreta el Caldeo: *Domus doctrina*. Colegio de enseñança: Era como el Abul-Salia, y los Interpretes notan, al modo de nuestros Colegios, donde Samuel criaua la juuentud con enseñança de diuinas letras, y exercicios de la ley, y ceremonias sagradas. Estando aqui él retraydo, embiò Saul vna tropa de ministros que se le prendiessen. Apenas entraron en el Colegio, quando los corchetes se trocaron en Prophetas, y no se acordaron mas que de cumplir los exercicios santos en que hallaron ocupados los Colegiales. Embiò Saul segunda, y tercera tropa, y à todos sucedia lo mismo, conque hallandose sin respuesta fue en persona à hazer por si la prision. Mas si à sus ministros ocupò el diuino espiritu en entrando en el Colegio, à él le salio al camino, y desde que alcançò à ver aquella exẽplar casa, empeçò à cantar Psalmos, y afervorizado parecia ya otro de los Prophetas. En entrando se desnudò la clamide, y vestiduras reales, y todo el dia, y noche que alli estuuo iazia assi desnudo. *Et expoliauit etiam ipse se vestimentis suis, & prophetauit cum ceteris coram Samuele, & cecidit nudus tota illa die, & nocte*, 1. Reg. 19. 24. Sufrase la narracion, por ser toda aduertencias al intento. Lo primero enseña que no ay asylo como vna comunidad de estudios, pues Samuel para assegurar su retraydo, le lleua halla, y no se contenta con tenerle en Ramatha consigo. Mas ciego, y furioso que Saul esta, quien profana tal sagrado. Segundo la transformacion que haze la comunidad, de corchetes en Prophetas: milagro de los estudios, y exercicios del Colegio, sino se acuerdan mas de lo que fueron, y solo se aplican a su empleo, no ay porque darles en rostro con la poquedad del siglo, pues en el Colegio de razon no ay mas genealogia, que virtud, y letras. Es empero notable, que esta gente ordinaria, esta muy graue, y autorizada en entrando en el Colegio, y el Rey desnudo yaze despreciable. Sera que aquellos entraron por vestirse de autoridad; tomaron el habito para parecer hombres de importancia, y como no tienen otra cosa de que acordarse, representan mejor su papel. Los Principes no entraron à vestirse, sino à desnudar malos habitos: y si con ellos desnudã la memoria de lo que fueron, y se precian de lo que son, no es justo que esten caydos: Será vicio de la comunidad, que aquella gente ruin, parezca ilustre, y que los ilustres anden entre los pies de los cauallos. Vn gran Colegial dixo, que las comunidades hazen de los picaros Principes, y de los Principes picaros. Mas à las vezes no en ellas, sino en ellos està el vicio. Si Saul haze acciones tan poco decorosas, como desnudarse à vista de todos, y yaze como embriagado en publico, como quiere puesto sublime en esse Colegio: Quien ha de dar la mano, y leuantar al que obra como priuado de juyzio? O que es fervor la enagenacion. Hasta en lo fervoroso obran con antojos desusados los grãdes señores en comunidad. Por relexaciones, ò por singularidades de espiritu, salen casi siẽpre de la vida comun: y assi para las comunidades generalmente son estoruo, mas que exemplo. Ni Principes, ni gente vil las componen. Que es milagro raro esten compuestos, los asesinos que entraron en busca de Dauid en el Colegio, y bien que à lo diuino, son Poetas, y luego se boluieron à su oficio de corchetes. Durales poco tiempo el feruor: llegã con aquella sea verdad, ò hypocresia, à las confianças de la comunidad, y luego en lo que son, descubren lo que fueron. En el Rey aun el fervor, es furor, y no mira por el habito, ni se aplica al trabajo, y estar dia, y noche echado, ha de passar por extasis.

Lo q̃ trueca la buena cõpañia.

El Rey q̃ oprime al vassallo, assi se despoja.

En las comunidades, virtud, y letras, deuē ser principal genealogia.

Vnos se desnudã otros se visten por seguir à Christo como S. Pedro, tunica succinxit se.

En los Principes aun la virtud, es cõ extrauagancia.

En la gẽte ruin de poca dura.

Quando, empero, al que nació ilustre,

tre, y creciò à mayor lustre por sus letras, y virtud, le arrojan, y traen por el suelo, no ay que espantar si se buelue serpiente. Aquella vara que Dios diò à Moyses por cetro, con imperio sobre la naturaleza, no ay duda era vara de virtudes, y letras como se vio quando tomò el nombre de Aròn, y floreciò en el santuario. Num. 17. Debido es florecer quien tiene virtud, y letras. Arrojola dos vezes en el suelo Moyses, y trocose en espantosa serpiẽte. *Proiec t, & versa est in colubrum, ita vt fugeret Moyses.* Exod 4. 3. *Tolle virgam tum, & proijce coram Pharaone, & vertetur in colubrum.* Exod. 7. 9. De que te espantas Moyses? Pues no me ha de espantar, que esta vara niuel de la rectitud, en que depositò Dios su poder, y haze milagros, en arrojandola de mi mano sea formidable serpiente? Pues no ay cosa mas natural, que boluerse serpiente quien teniendo prendas grandes, se ve sin mano arrojado, y pisado. Dale Moyses la mano, leuantala, y veras quanto te sirue, y que es espanto del mundo, y suplemento de la omnipotencia. *Extende manum tuam, & apprehende caudam eius. Extendit, & tenuit, & versa est in virgã,* 4. 4. Para deslucir Pharaon este prodigio, llamò sus hechiceros, y todos traian vara; no les podia faltar en la Corte à los embusteros. Arrojanlas, y tambien se hazen serpientes, mas la de Moyses se mostrò mas dragon que todas, y se las tragò. *Sed deuorauit virga Aaron, virgas eorum,* 7. 12. Que reputacion es de la vara de virtudes, parecer mas dragõ que las de los embusteros? Todo es consiguiente; verse en el suelo la vara prodigiosa, y cõ mano las varas de los hechizeros; el embuste con autoridad, endragonizò mas aquella santa vara, y mostrò su virtud en parecer venenosa contra la potestad de gente indigna. Mas en la realidad, no es veneno, sino justicia tragarlos, aunque su quexa dè à la verdad nombre de mordacidad. Glossa mor. B. *Per virgam doctrina significatur, eo quod antiquitus insignum doctrinæ à doctoribus portabatur. Quæ versa est in colubrum; scilicet verum secundum Aug. & ideo per hanc virgam significatur doctrina sacra, quæ meram continet veritatem. Per virgas magorum doctrinæ falsæ solum apparentes, & superstitiosæ.* Es verdad, y no veneno, la oposiciõ del sabio arrojado, con los supersticiosos, que engañan con apariencias, y se leuantan de tramoya. Lleue en paciencia verse por el suelo, pues si como serpiente anda arrastrado, se aumenta en la prudencia de serpiente, con la enseñança del abatimiento. *Sola vexatio intellectum dabit.* Isa. 28. 19. Aun la sabiduria eterna, huuo de caer en tierra para darse à conocer; arrastrò como serpiente, para ensalçarse; *Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis* Ioa. 3. Desto se vea Orig. hom. 4. in Exod. *prope medium*: Y lo dicho, §. precedente.

Arrastrado, y pisado el benemerito, se boluera serpiente.

Disfama como mordaz, y ponçoñoso al que se opone à sabandijas.

Para comunidades, y Rep. es prudente exemplar lo que Tacito dize de Tiberio: que para los cargos no echaua mano de Principes, ni de hõbres baxos: porque en los primeros recelaua su daño, de los segundos el de la Republica, y quando los grandes son en las costũbres viles, el Rey, y el Reyno se pierde en su mano. Nobles en quienes no ha estragado la heredada calidad, el desmedido poder, y conseruan las costumbres antiguas, con recelo de que sus procedimientos derriben lo que sus passados leuãtaron, son para todo mejores. Porque para la generosidad del animo tienen los estimulos de los grandes, y carecẽ de la excessiua fortuna, que los haliente, y defienda en lo licencioso. Ni fian sus progressos a la influencia de pariẽtes grandes, y valedores; sino à la diligencia de sus seruicios. *Languescet alioqui industria, intendetur socordia, si nullus ex se metus, aut spes; & securi omnes aliena subsidia expectabunt, sibi ignaui, nobis graues.* Dixo grauemente Tiberio. Si en la persona, no fundan esperança, ò estàn defendidos al temor desmaya la industria, preualece la socordia, dandose por segura en el fauor, libianos para si, ya nos pesados, Tac. an. 38. Esto extrago los hijos de Moyses, porque buscò sucessor fuera de casa. Esto à los hijos de Hèli y à los de Samuel, por lo qual destruyò Dios la Casa del Sumo Sacerdote, y no quiso el pueblo sujetarse à los hijos de Samuel cabal Gouernador: y assi de otros. Los vicios se heredan, y es milagro que de ruynes padres, no nazcan hijos peores. *Factum est grande miraculum, vt Core pereunte, filij eius non perirent.* Dize Moyses, Num. 26. 10. Es prodigio que los hijos no cayessen en el delito de sus padres. Mas no por esto se heredan las virtudes, como ni se pega la salud; aunque el mal es contagio-

Ni Principes, ni hõbres baxos son buenos para los cargos, en lo comun.

An. 1. c. 80.

gioso. Concluye S. Chryſ. hom. 9. in Matth. Hablãdo de los hijos de Moyſes. *Itaque neque ad illos patris imperium quaſi ex ſucceſsione defertur, qui illum vocabulo tantum ſignificabant parentem; ſed ad eum Reip. adminiſtratio migrat, qui illius erat filius virtute non generatione. Vidiſti certe quod non ſufficerit ad præfecturam liberis paterna nobilitas. Vitia quidem voluntatis, vicerunt priuilegia naturæ.* Abreuiolo Horat. *Dedecorant bene nata culpæ.* Mas los vulgares forman concepto de los ſujetos por los adornos extrinſecos,

§. V.

Error vulgar graduar los ſujetos por las dignidades, que gozan, y no por la que tienen.

LLamò Herodes à conſejo los Principes, como ſi fuera todo vno gozar grandes dignidades, y ſer capaces para el conſejo. *Congregans omnes Principes*: Palabra que mas parece de rebaño, que de racionales. Al contrario el Euangeliſta eſcuſa el nõbre de Principes, y ſolo da el de Sabios à los Reyes. Eſto es mirar los ſujetos por la ſuficiencia, y dignidad propia, y no por la extrinſeca del pueſto. Es ſimpleza de vulgo calificar los Principes por la gentileza, y hermoſura ſin conſideracion del animo. *Imperatores forma, ac decore corporis (vt eſt mos vulgi) comparantibus.* Tacit. 1. hiſt. 7. Aun mas error calificar por el pueſto, que por el ſemblante. Coſa de pueblo ſin diſcrecion adular à qualquier Principe por el nombre. *Tradito more quemcunque principem adulandi, licentia acclamationum, & ſtudijs inanibus.* Ibidem. 32. Afectos vanos, aclamaciones ſin peſo, eſtimacion deſpreciable, la que no funden ſolidez del ſujeto. Los que hazen aprecio de las prendas, por la autoridad, y pueſto en que ſe hallan las perſonas, incurren, dize Seneca en la necedad del zafio, que juzga el cavallo por los jaezes, y no por la buena raza, y propiedades, en que no ſabe diſtinguir, quien no es para manejarle. Epiſt. 47. *Quemadmodum ſtultus eſt, qui equum empturus, non ipſum inſpicit, ſed ſtratum eius, ac frenos; ſic ſtultiſsimus eſt, qui hominem ex veſte, aut ex conditione, quæ veſtis modo nobis circundata eſt, æſtimat. Seruus eſt, ſed liber animo, & contra, Dominus ſeruus.* Para corregir error mas laſtimoſo, quanto es mas frequente; deſdeñò Chriſto ir à caſa del Regulo, y ſe ofrecio à ir à la del Centurion. Ioan. 4. Math. 8. Al contrario reſoluieran caſi todos los del mundo; à caſa del Principe aun ſin llamarlos; ſe entremeten; à ſu inſinuacion oficioſamente ſe adelantan, y ſe dan por favorecidos en que les dè alguna ſeña de ſu guſto. Mas aunque de mucho valor, y prendas vn pobre ſoldado, no hazen caſo del, porque no eſtiman los ſujetos por lo que ſon, ſino por lo que tienen: no por los talentos de ſu capacidad, y prendas, ſino por los talentos de hazienda, y dignidades. *Increpata eſt ergo ſuperuia noſtra* (dize San Gregorio hom. 28. in Euangel. Cotejando eſtos dos lances), *quæ neſcit penſare homines propter homines, ſed ſola, vt diximus, penſat, quæ hominibus circunſtãt.* Diò en roſtro à nueſtra ſoberuia necia, que no ſabe hazer aprecio de los hombres porque ſon hombres; porque tienen juyzio, y valor varonil, y ſolo peſan el ayre, las vanidades del pueſto, y otras circunſtancias que los adornan. Es milagro de Dios dar peſo al ayre; *qui facit ventis pondus*, Iob 28. 25. Y quieren vanamente los hõbres, que no aya otra coſa de peſo. Haze vna accion menos que mediana, dize vna razon que no ſera poco librarla de necedad, el que ocupa lugar ſublime, y tiene deſmeſurado aplauſo, no ſolo de los que ſiruen à la liſonja, mas de todo el pueblo, que no diſcurre en adulaciones. La razon mas ſentencioſa, la obra mas digna de aplauſo, apenas halla quien la aduierta, ſi es de perſona en pueſtos, ò calidad deſlucida. No juzgan, como pedia el entendimiento el autor por la obra, ſino la obra por el autor. Eſta llama ſoberuia San Gregorio, y es abatida necedad, en que ſolo auian de caer los ruſticos, y es mas frequente en los corteſanos. Mucho deſprecia ſu entendimiento, quien por la autoridad extrinſeca haze ſin mas examen juyzio: no penetra lo que en ſi ſon las acciones, quien ſolo por la dignidad del autor las califica.

Con los de poco peſo ſolo peſa el viento.

Para que eſtimemos los hõbres, porque ſon hombres, porque tienen prendas varoniles, y no por los accidentes, y adornos de las inſulas; pues las letras, y virtud *Inſularum loco ſunt*, como dezia Seneca, no ſolo en el aprecio de los buenos, ſino de los no muy malos: no dan las ſagradas letras otro

El autor por la razon, no la razõ por el autor es de peſo.

otro elogio à los mayores sujetos, sino que son hombres. El señor à quien todos los nombres, y renombres son estrechos, toma por comendacion solo lo varonil. *Famina circundabit virum.* Ierem. 31. 22. *Ecce vir oriens nomen eius.* Zachar. 6. 12. *Qui fuit vir Propheta, potens in opere, & sermone.* Luc. 24. 19. Conforme al exemplar de toda excelencia, à los hombres mas excelsos, dexa cō solo este titulo cō q̃ no solo honra à sus Heroes, mas le pone en la cabeça de sus libros. Assi empieza el 1. de los Reyes: *Fuit vir vnus* de Ramathaim. Assi el de Iob: *Vir erat in terra Hus.* Y aunque Gedeō era General, y Iuez del pueblo, el Madianita assombrado de aquel prodigioso enigma, en que hizo que le soñassen sus enemigos, con solo el elogio de varon le dà a conocer. *Nō est hic aliud, nisi gladius Gedeonis, viri Israelitæ.* Iud. 7. 14. Ser hōbre, es tener valor, y quāto mas desnudo de otros titulos le nōbra, mayor estimaciō asegura: no por prendas forasteras q̃ puedē faltar, sino por lo q̃ le es propio, y no puede perder. No celebra su vitoria, porque la realça Capitan famoso, sino le reconoce famoso por sus acciones varoniles. Estas se hā de mirar separadas de la dignidad de la persona, y la persona desnuda de las dignidades, para calificar con buen juyzio, y peso su intrinseco valor. Por esto se hizo mas insigne sin nombre, que las muy nombradas, aquella muger del Euangelio, de quien dize San Lucas, solo que era cierta muger de la chusma. *Extollens vocem quadam mulier de turba.* Luc. 11. 27. Sobresalio entre el tumulto su voz, que llegò al Cielo: hablò de modo, que sin la recomendacion de la persona ilustre, tuuo suprema aprobacion su compendiosa eloquencia: Trasladò la pluma del Espiritu Santo su oracion, y explicose con sus vozes, la palabra eterna. Llegaron à esto los nombrados Demostenes, y Tulio? Si el auditorio fuera de los que comunmente nos rodean, no hiziera caudal de su sabiduria, porque no tenia grado en dignidades, ni recomendacion de nombre. Pues las insignias de la dignidad, que dā autoridad al benemerito, al indigno hazen despreciable. El incensario insignia del Sacerdocio, en mano de Aron, atajò el incendio, y mortandad del pueblo; puso en todos amor, y temor. Num. 16. 46. Toma Ozias esse mismo, vsurpādo insignias del Sacerdocio, y en su mano es mangual el incensario con que amenaza à todos, y à él le diò en la cabeza, y le apartaron de si sus vassallos, arrojado, no solo del templo, sino de su Palacio. 2. Para. 26. 16. Esto es en mano del indigno, la insignia de dignidad.

Ser hōbre es el mayor renōbre.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Es notable al intento el elogio de Moyses dado por la mejor pluma Ex. 11. 3. *Fuitque Moyses vir magnus valde in terra Ægypti coram seruis Pharaonis, & omni populo.* No hago ya alaja de q̃ omita tantos titulos con que podia exornar el encomio de Moyses, y solo tome el de varō grāde, como propio, y no al quitar: mas reparo merece, q̃ a vn hombre para cuya fama es el mundo estrecho, se la encierre en los terminos de Egypto, con sus populares, y los criados de Pharaō. Pues no fue celebre en quanto sus pies fuera de Egypto pisaron, poniendo à ellos quantos Reyes se le opusieron? No fue hombre grāde entre los suyos, y entre las gētes celebrado por Mercurio, q̃ de su vara, y su sabiduria formarō essa Idolatria? Pues porque estrecha su fama en los terminos de Egypto, y con los criados de Pharaon? Quien le haze el elogio, no es pluma q̃ si le cō embidia su alabança. La sabiduria infinita la cortò, para no acortarla, sino dexarla sin medida. Para los Egypcios, y criados de Pharaon, no tenia Moyses la recomēdacion de las dignidades, y puesto que con su pueblo exercia: Mirauanle desnudo destos adornos, y solo reconocian como en hombre particular las prendas. Pues parecer à essos ventajosas, y hombre grāde Moyses à los que precisamente, como hombre le atendian, es la mas excelsa calificacion de su grandeza. No ay que admirar pareciesse diuino à las otras naciones, pues à la que no le mirò con beneuolencia, y à los criados de Pharaon, que solo en él reconocian potestad, pareciò admirable. Notolo assi Oleastro: *Quia Reges, & eorum aulici, nemine magnum præter ipsos arbitrantur.*

Es grāde hōbre el q̃ sin la peana de la dignidad, parece mediano

El q̃ sin los chapines del puesto sublime, y dignidad parece mediano, es grādissimo: el q̃ sobre la eminēcia parece grande, serà mucho si es mediano. Al destierro q̃ Dios preuino à Abrahā, padeceria su familia en Egypto, precedio, dize Dauid, enuiarles por aposentador vn varon; à Ioseph que fue vendido por esclavo. *Misit ante eos virum: in seruum venundatus est Ioseph.* Psal. 104. 17. Como llama varon à Ioseph

Y quan-

quando le venden, pues consta no auia llegado à la hedad viril, que apenas auia entrado en la juuenil, mas cercano à la pueril, pues solos diez y siete años tenia? Genesis 37.2. Responde Rupert. lib. 8 in Genes. cap. 33. *Quia licet iuuenilem ætatem agebat, prudentiam tamen virilem præferebat.* Porque aunque en la edad niño, era en prudencia varon. Mas es parecer Ioseph hombre hecho, en la bajeza de esclavo, que quando hecho hõbre cõ las dignidades, oraculo. Confirmalo Iacob en la bendicion de su amado Ioseph. *Filius accrescens Ioseph, filius accrescens, & decorus aspectu*, Gen. 49. 22. El nombre de Ioseph significa *augescens*, como Cornel. en este lugar nota, y por essa significacion le llamò assi su madre en el nacimiento. Genesis 30.24. Pues como Iacob no adelanta el elogio de ir creciendo, que le conuiene desde que nace, quãdo le ve de tantos modos crecido hasta el Cielo, que en Sol, Luna, y Estrellas hizo reconocimiento à su grandeza? No es poco que parezca en ella el mismo, que quando estaua sin puesto, y el que apie pareciò encreciente, à los ojos que no deslumbra la dignidad, no decline en menguante puesto en alto. Buen credito de lo que es Ioseph en la cũbre, dezir lo que pareciò en lo llano, que pues entõces pareciò crecido. no ay duda que es grandissimo.

Raro elogio dezir q̃ es el mismo sublimado, y abatido.

Mas del caso es lo que se sigue: *Filiæ discurrerunt super murum. Sed exasperauerunt eum, & iurgati sunt, inuideruntque illi habentes iacula.* Era tanta su gala, y hermosura, que las damas atropellando el recato, discurriã por las murallas, se assomauan à las ventanas, por seguirle con los ojos quando passaua. Assi explican todos literales: y no es libiãdad del anciano Iacob moribundo, dezir à su Ioseph, que se lleuò los ojos de las damas, por lo que sigue: *Sed exasperauerunt eum:* Mas no fue todo aplausos; tambien le exasperaron contenciosos, los que armò su embidia de dardos. El que se lleua los ojos, no saca mas que vno à la embidia, para que vizca le apunte, y no dà mas reputacion la beneuolencia publica, que la maleuolencia de de los ruynes. En prospero, y aduerso, entre aplausos, y embidias, probò Iacob, las ventajosas prendas de Ioseph. *Sunt duo genera probationum, quæ tanguntur hic* (dize Hugo Cardenal) *Vnum per prospera; aliud per aduersa. Primum fuit per applausum incontinentium: filiæ discurrerunt, &c. aliud per contumelias detrahentium.* Poco fuera parecer grande Ioseph, lleuarse los ojos, y los aplausos, en el esplendor del puesto: mas es mucho que el poder no vse mal de la beneuolencia, y hermosura, y mas que parezca en creciente, *accrescens*, en la baxeza de vendido esclavo. El que en tal obscuridad luciò, no dudeis que se lleuò los ojos de todos en la fortuna prospera; ni se atribuya esse aplauso al esplendor de la dignidad; pues quien sin ella parece mediano, es gigante. Como se descollaria puesto en la peana del dominio supremo, el que arrojado en el suelo sobresalia? Acrecienta, que Iacob en el mayor elogio de su Ioseph recuerde las baxezas de su esclauitud, tã oluidadas, q̃ notan Lyra, y el Burg. fueron tenidos por espias sus hermanos la vez primera q̃ en Egypto entraron, porque con estas señas de su venta, inquirian buscandole, y nadie pudo dezirles, que aquellas señas de esclavo, y repetidas vezes vendido, conuenian al que imperaua. Pues essas mucho mas salen en la toga preciosa. *In veste preciosa, sordes luculentiores*; dezia San Greg. Naz. Quanto es mas rica la tela, sale mas à luz la mancha. Con todo, ò porque la excesiua luz en que Ioseph se hallaua, deslumbraua, y no dexaua ver otra cosa; ò porque el respeto à la dignidad, les ponia silencio, en lo que la desdoraua, ninguno diò luz à la pregunta de los forasteros. No les sucederià assi en este tiempo, que si tiene alguna humillacion el que ocupa lugar sublime, todos se la tienen guardada, y no seria tanto mal, si con el guardarsela, no la derramarran. Essas obscuridas que el tiempo sepultò, y la gran fortuna de Ioseph con la excesiua luz hizo noche, despierta el Sabio Padre en su elogio; porque no le ay mayor, que parecer varonil en la fortuna aduersa, parecer grande el que yaze. Adelanta el elogio: *Dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius, per manus potentis Iacob.* Desatò las prissiones de sus brazos, las esposas de sus manos, la mano poderosa del Omnipotente de Iacob.

Las señas de baxeza en el sublimado, no se dã, porq̃ se guardã.

Si es hombre el caydo, grande yaze.

Porque no le llama poderoso cõ Ioseph? No luciò mas el poder de Dios en leuantar à vn esclavo al mayor puesto

puesto del mundo, que en quanto hizo cō Iacob? Esto bastarà sin discurrir por los demas prodigios de la vida de Ioseph, para lucir en él la mano omnipotente, mas que en su padre Iacob. Mas él habla como humilde en su alabança, y eloquente en la agena. Conmigo, es dezir, luciò el poder de Dios, porque quanto ha hecho conmigo, es sin hazer yo nada: favoreciome su mano solo para acreditarse omnipotente, tomando el instrumento menos apto, para lucir su poder, sin que pueda atribuirse à otra influēcia. Mas en mi Ioseph no tanto luciò el poder, como el amor, y justicia. Es tan benemerito, que todos essos favores, mas son credito de la sabiduria, justicia, y prouidencia diuina, que que de la omnipotencia. No se lleua los ojos, por la mano que tiene cō su señor, que mas mano tuue yo, y no grangee essos aplausos. Tienelos por sus meritos, no por sus dignidades, sino por su dignidad: no por la mano que le favorece, sino por la soltura de sus manos en seruir, y merecer: *Dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius*. Por sus puños conquistò, lo que yo por la liberalidad de Dios alcancé. *Per manus potentis Iacob: Ac si apertius dixisset, quod à potentia saluatrice Iacob, exaltatus est Ioseph*: Explica Cayet. *Inde pastor egressus est, lapis Israel*. No me le mireis al esplendor de la dignidad que goza, sino al oficio de pastor con que sustenta: ni el trono le haze al caso para sobresalir, que como piedra sustenta el pueblo, y sirue de vassa, para leuantar à muchos, no ha menester peana para leuantarse. Su grandeza es tal que en la humildad de pastor, y en la de vassa ò piedra peana, queda mas alto q̄ las colunas q̄ sustēta. Todo es de Cai. hic.

Mira por si, y por el valido, el q̄ elige sujeto en quiē luce la prudencia, y no el poder.

Poco es sustentar el cuerpo como pastor, sino sustēta la reputacion como piedra.

No ay mayor recomendacion de grandeza, que merecer, y grangear estimacion sin los aparatos de la dignidad. Con la mejor nueua que oyò el mundo, haze gente San Gabriel para que venga à adorar à su Redemptor recien nacido; y pudiendo darles señas con que reconozca su Magestad, toma las mas agenas de ella para conciliarle adoracion. *Et hoc vobis signum, inuenietis infantem pannis inuolutum, & positum in præsepio.* Luc. 2. 12. Estrañeza hizo a San Bernardo 4. supr. Mis. est, que no dize à lo menos por señas que le hallarian con su madre, pues en esse tro-

Es menester apartar del sujeto, la dignidad para graduarle.

no le adoraron. *Quid est quod sola commendari videtur humilitas, nec tamen sola à pastoribus reperitur? Inuenerunt quippe Mariam, & infantem positum in præsepio.* Que intenta el Angel dando recomendacion solo à la humildad, y no la hallaron sola, sino con el mayor aparato de la Magestad con Maria? Ella es quien mas dà à conocer à Dios, y assi el Euangelista aduierte que està à su lado quando le reconocen los pastores, y los Reyes. Porque, pues, calla estas señas el Angel? Y porque Maria su augusto trono, no le tiene en sus brazos, sino en el Pesebre quando llegan à adorarle? Serà que como la Virgen dize su humildad, fue la que entre tan excelsas virtudes, lleuò a Dios los ojos: *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ*. Y dixo San Ambrosio, ser ella todo el aparato de la Magestad. *Apparatus officij est*. Bien: mas para nuestro intento, porque, &c. Porque en la eminencia, Magestad, y esplendor de tanto trono, se inclinaria à adorarle el Angel que se despeñò por no inclinarse; quanto mas los Pastores, que como hombres plebeyos, solo estiman los adornos, y aparatos, y no hazen concepto de los sujetos por lo que son en si, sino por lo que representan. *Sola pensant quæ hominibus circunstant*. Pues para que se entienda que no capta adoracion el esplendor del puesto, sino la realidad de la persona, dà el Angel por señas quanto desluce, y calla quanto autoriza: la diuinidad empañada, la sabiduria eterna, en vn Pesebre, el Señor de Cielo, y Tierra, sin lugar en el mundo: y la que siempre le tiene en el pecho, y en sus brazos Maria Santissima le aparta de si, le reclina en el Pesebre, dexa de sustentarle en los brazos, y el pecho, para q̄ luzgan las excelencias de la persona, sin el esplendor del puesto. El q̄ de gente vulgar grangea adoraciō, sin la autoridad del puesto, sin aparato de Magestad, es no solo grāde, mas infinito: Porq̄ esto luzga, no dà el Embaxador celeste mas señas, q̄ trapos, y pesebre.

La humildad nūca està sola; quāto escusa aparatos, mayor le tiene.

El que, empero, parece eminente sobre la peana de la dignidad, no serà apoco si es como vno de muchos: Sobresale si es mediano. Dixo Iehu à los cabos del exercito confidentes suyos,

Grādissimo es el q̄ sin el aparato de la dignidad, grangea adoracion de hōbres vulgares.

Ormaza, in Mat. 6. 2.

como en aquel punto que se retirò de llos à lo interior de la casa, le auia vngido por Rey de Israel el mensajero de Eliseo, que auian tenido por loco. Ellos que al preguntar hizierõ desprecio de loco. *Quid venit insanus iste ad te?* 4. Reg. 9. 11. y dierõ por assentado, que seria embuste quanto dixesse. *Falsum est, sed magis narra nobis*, v. 12. En diziendoles q̃ le auia vngido Rey ya lo tienẽ por euangelio. Tãto muda el cõcepto el autor del dicho, q̃ quando lo miraron como de vn hõbre por el trage despreciable, sin mas aueriguacion lo dã por falso, y en refiriendolo el q̃ dize ser Rey, al punto le dã la obediencia, hazẽ de sus capas alfõbra, y sitial, y le formã tribunal. *Festinauerũt itaq;* (cada vno quiere ser el primero en la adulaciõ, y obsequio del electo) *& vnusquisq; tollens palliũ suum, posuerunt sub pedibus eius in similitudinẽ tribunalis*, v. 13. Ya cõ la dignidad tiene Iehu peana con q̃ sobresalir entre sus cabos. Poco antes era tã igual cõ ellos, q̃ saludãdo le el Profeta q̃ le vngiò con el nõbre de Principe, él pregunta con quien de los q̃ alli estan habla? *Verbũ mihi ad te, O princeps! dixitque Iehu; ad quẽ ex omnibus nobis?* v. 5. No es poco merito para su elecciõ, q̃ siendo General, se mirasse tã igual à los otros cabos, q̃ dude à qual saluda cõ nõbre de Principe. Ellos para q̃ ya no se duden sus vẽtajas, dexã las militares clamides, y se las ponen à los pies. Mas que ensalçamiento es leuantarse cõ las capas de todos? Que gradas de tribunal, con la hazienda agena? Al primer passo tiene tanto que paliar, que ha menester las capas de todos? Seran para cubrir desnudeces de la fortuna priuada, y que nadie vea porque escalones subiò à la Corona. Mas quando sus amigos le aclaman como eminente, poca eminencia le dàn leuantandose solo cõ las capas. Es que el pueblo por la capa juzga los sujetos; el trage, las insignias de la dignidad, el repage, garnacha, ò purpura, dan grado, ò degradan. *Nescit homines pensare propter se ipsos; sola pensat, quæ hominibus circunstant.* Alajar al nueuo Rey de vestiduras, fue aparato de la Magestad. Por esso quando à Christo le trataron coco Rey Mat. 21. Luc. 19. dize el Abul. in 4. Reg. 9 q. 13. le arrojaron à los pies las vestiduras. Buẽ Rey q̃ no las quita, sino pisa, y desprecia interesses. Mas los q̃ dã el obsequio, sin pensar q̃ es mas q̃ hõbre, dan las capas para vestir la autoridad; y el q̃

El embustero quando habla a nuestro gusto es Euangelista.

El que se tiene por igual à sus subditos, merece puestos mayores.

Los primeros passos de subir, tienen mucho q̃ paliar.

Buen Rey el q̃ no quita las capas, sino las pisa despreciando el interes.

impera como Iehu, tiene mucho q̃ paliar. No le veã desnudo q̃ le despreciarã. El Caldeo explica mas; esta peana q̃ pusierõ à Iehu, dize fue sobre vn relox de sol q̃ en aquel sitio tenia, como fue le puesto eminente; este alfombraron las clamides, y sobre todo el nueuo Rey, *Subter eum ad gradum horarum; id est horologium solare.* Mejor grado es este relox de sol à los pies del Rey, bien concertados traera los passos; todos seran medidos, y los adelantarà con el tiempo. Era Iehu notado en el andar precipitado, seña de poco assiento en el juyzio; por estas señas le conociò la atalaya de Ioram: *Est autem incessus eius, quasi incessus Iehu filij Nãsi; præceps enim graditur*, ver. 20. Su andar libiano, y precipitado, es de hombre ordinario, no de varon graue. Esto aun despues de auer querido assentarle el passo con ponerle à los pies relox de sol, para que se reglasse, y aprendiesse imperceptible mouimiento, y passos como relox concertados. A quien andaua en tales passos como Iehu, mas parece pasquin, q̃ trono, ponerle vn relox de sol por peana: Es sacar à luz su precipitacion. No intentan esso los q̃ con tanta adulacion se atropellã por ser cada vno el primero en adorarle; Mas como estos ya le venerã Rey, no le vẽ, ni al sol defecto, ni passo en q̃ les parezca queda en el andar comun, y hasta la precipitaciõ, y libiãdad con q̃ anda, les parece concierto de relox cõ passado; q̃ puede el tiẽpo regular por él sus horas; porque ha llegado su hora en tanta felicidad. Mas la atalaya q̃ aun no le mira con purpura de Rey, ni sabe que està vngido, habla dél como de particular, y dale à conocer por su defecto; no le parece diuerso de los poco graues, que andan al passo ordinario. A los que le ensalçan sobre el sol, les parece que no hã menester mas relox cõ que regular sus acciones, conocer los tiempos, y seguir al sol los passos, que mirar a su nueuo Principe, cuyo mouimiento, aunque sea de relox desconcertado, ha de parecer de sol, q̃ vniformemente ilustra, ò assombra todas las lineas. Mas el q̃ atalaya, le mira apie, sin los adornos solares, con que sus parciales le subliman, y le parece hombre comun, y da las señas como quien le conoce. No serà poco, si desmontado Iehu del cauallete en que le pusieron, y depuesta la persona Real que representò en aquel tablado, parezca como vno de muchos.

El primer passo del buẽ Rey, ha de ser cõcertar como relox los passos, y medir el tiempo.

Los desconciertos del Principe, sõ relox de sol para los aduladores sõbras.

Por

por esso la centinela, no le llama hijo de Iosaphad, ilustre por sus acciones, sino de Nansi, que era el abuelo, en nada señalado, dize Hugo. Card.

§. VI.

Los que por resquicios y no por la puerta entran en los puestos, no son hombres, sino sabandijas.

LO que se dize en el §. precedente se verifica cō mas aprieto en los intrusos à las dignidades, q̃ no por la puerta principal, sino por resquicios, y ahujeros, entrada de sabandijas, se insinuan, ò entremeten. Tales son en sentir de los que cité en la letra, estos Principes de los Sacerdotes: De aquellos que hizieron venal, y al quitar el Pontificado, regentandole por años. En tales sujetos no ay de la dignidad mas que el nombre sin hombre. Tal era tambien Herodes Rey intruso, y pone gran cuydado el Euangelista en repetirle siempre el nombre de Rey, quando él le niega al verdadero Rey, y solo rapaz le llama, y el Euangelista, le escusa à los Sabios Reyes. Porque el niño tiene ser por essencia; *Sum qui sum*, y por participacion suya, tienen ser Real los Sabios. No han menester como Herodes, y sus Principes la phantasia, y lo gueco destos nombres para que los distingamos de las sabandijas mas despreciables. Dize Plinio, libro 35. capit. 3. que en los principios estuuo la pintura tan ruda, que se ordenò à los Artifices sobrescribiessen lo que pintauan, porque por la impericia de los pintores, no se podia distinguir el Toro del Elefante, la Aguila de la Gallina, si la tabla en lo escrito no lo dezia: *Ideo & quos pingerent adscribere institutum.* Herodes Rey pintado de mala mano, sus Principes figurones de pincel principiante, han menester el titulo que diga, este es Rey, este es Principe; porque ellos representan tan mal esas personas, que por la figura, no los distinguiran de los lacayos, y los confundiran con las sabandijas. Mas los que tan al viuo como el recien nacido, y sus sabios representan la Magestad, no han menester se diga este es Rey, este Principe, para que le reconozcan.

Hã menester el sobrescrito, q̃ diga este es Principe, &c. Para q̃ los distingã de lacayos.

A esto parece oponerse no menos q̃ la voz del eterno Padre que en el Tabor sobre escribio à su hijo, como si fuera la pintura imperfecta de aquellas que dixo Plinio: *Ideo & quos pingerent, adscribere institutum. Hic est filius meus delectus*, Math. 17. 5. Pues quando los pinceles de la diuinidad ostentan sus valentias en el color viuo, y esmaltado con el sol; los Prophetas Moyses, y Elias pusierõ los lejos, y el color muerto: *Dicebãt excessũ eius*: y siendo el poder, y amor infinito; *filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui*; fue el pintar como querer, y saliò con perfecion infinita el hijo trãsfigurado, imagen viua del Padre; como pues la desacredita como imperfecta poniendola el nombre? Que pintor ya no se auergonçarà de escriuir en su tabla; este es Leon, esta es Aguila? Responda por mi San Pablo ad Philip. 2. 6. *Cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se aequalem Deo, sed semetipsum exinaniuit formam serui accipiens, in similitudinem hominũ factus, & habitu inuentus vt homo* Su ser es la forma de Dios, y arbitrio con que dio à conocer serle natural, y no vsurpada la imagen de Dios, fue tomando forma de sieruo, y hallandose en habito de hombre. De modo que su ser es forma de Dios, y su hallarse forma de hombre: pus bien le pregona en el Padre en el Tabor como perdido quando desnudando el habito de hombre, se boluiò à la forma de Dios. Es ya tã propio el habito de humanidad al verbo, q̃ para q̃ le conozcan quando le desnuda, y no pienſen se viste de ageno en la diuinidad, *rapinã arbitratus*, es necessario el testimonio del Padre q̃ dize; *hic est filius meus*, S. Aug. ser. 2. de Tẽp. *Nostra natura est illius habitus. Nos nisi hoc essemus, non essemus. Ille si hoc non, esset vtique Deus.* El humilde trage de nuestra naturaleza es su habito. Nosotros no tenemos mas ser q̃ el habito; si esse nos quitan no somos nada. Dios aunq̃ le dexara, Dios se quedaua. Ponese habito vn hombre, ni por la calidad, ni por el nombre conocido; si se le quitã no es nada; acabose para la estimacion, y conocimiento; y quanto es menos, mas cuydado pone en el habito, como en cosa que le và el ser. *Nos nisi hoc essemus non essemus.* Por esso condeciende el Euangelista con Herodes, dandole repetidamente nõbre de Rey, que cõ tãta afectacion desea: Porque si no le ponen esse habito lustroso, no queda nada. Ahora es nombre sin hombre;

En los de poco ser, el habito es naturaleza, à los q̃ de verdad tienen ser la naturaleza es habito.

Ormaza, in Mat. 6. 2.

en nada mas se conoce que tiene vsurpada la dignidad que en el estudio de nombrarle por ella: *Rapinam arbitratus est*: el Euangelista, que anda tã puntual en llamarle Rey: porque vẽ que sin essa dominacion, no queda nada. *Nisi hoc esset, non esset.* Vale el ser en el nombre, porque solo de nombre tiene ser. Tratòle como pintura de taberna, que para que la conozcan, ha menester la sobrescriuan con el titulo.

Aun queda replica. Como ha de ser conocido, y hallado el Verbo por su habito de hombre, en el mundo lleno de hombres? *Habitu inventus vt homo.* Si buscais à vn hombre en el patio de Palacio, ò en el de Escuelas de Salamanca, serian buenas señas para hallarle, deziros, trae Abito de Santiago; ò anda en habito de estudiante? todos andan de essa suerte, si traxera otro habito fuera mas señalado. Pues como para hallar al Hijo de Dios se nos dà por señas habito de hõbre; y se destingue de todos con llamarse hijo del hombre? Antes no ay otro que no sea hijo de hõbre sino su Magestad nacido de madre sin padre en la tierra, y no puro hõbre. Con todo son las señas infalibles, porq̃ entre la multitud de hõbres, es hõbre singular, y vnico el que no tiene mas habito que el humano. Los demas aũ que con naturaleza humana, tienẽ habitos de brutos, vnos de leones, otros de serpientes, otros de raposas, &c. Quien mas hombre que David? Y que dize de si quando mas ilustrado arde en su conocimiẽto? *Concaluit cor meum intra me, & in meditatione mea exardescet ignis.* Psalm. 38. 4. Dize luego que aunque en la sustancia es hombre, no es hombre de sustancia. Pero en esta viuersidad de vanidadad. En la qual todo viuiente cursa, y passa como imagen. v. 6. *Substantia mea tamquam nihilum ante te, Verumtamen vniuersa vanitas omnis homo viuens. Verum tamen in imagine pertransit homo.* Para essos ojos que miran las cosas como sõ sin accidentes, ni yo soy, de sustancia; mas en esta vniuersidad de hombres donde el ayre se gradua, y la vanidad preside, passo como pintado, con sola imagen de hombre. Tal sucede en las Vniuersidades, todos figuran imagen de estudiante, y para quien no por las lobas distingue, raro vé que lo sea, mas con sola aquella imagen prueban su curso, y passan. Esto dize David sucede en

Es singular el q̃ con trage de hõbre, no tiene habitos de fiera.

esta Vniuersidad de hombres pintados, todos artificio, colores, accidentes sin sustancia. No es poco si conservan habitos de hombres, que toman los mas de brutos desnudando la humanidad. *Comparatus est iumentis insipientibus, &c.*

El mundo vniuersidad de ayre: graduade hõbres, con cursos falsos.

Para que le distingan de las bestias, ha menester el intruso Rey Herodes, repetido el nombre, y renombre de la dignidad; y ni aun assi quiere Oseas reconocerle mas que Rey silvestre. c. 10. 6. *Delatus est munus Regi vltori.* Habla de Christo en exposicion clara, y dize que de su delacion se hizo plato y presente al Rey vengatiuo. Los Setenta, *Regi Iarim*: Esto es al Rey silvestre. Bien llamado silvestre. Dize S. Cypr. in exp. Symbol. hombre que como intruso en la dignidad, era tambien pegadizo à la humanidad. Fue compendio de fieras, y quimera cõpuesta de dragon, y lobo, con especie de hombre. *Bene additur nomen Iarim, quod est sylvester; non enim erat Herodes de domo Israel nec de vlla vinea Israelitica. sed erat de Syluis alienigenarum syluester.* Esto nos estrecha al assunto, pues ser intruso en la Corona, y ser silvestre, Iuzga S. Cypr. Synonomos: ni el Real nombre le defiende, antes le arroja al campo.

Aut quisquis est autor eius operis: quod pluribus tribuitur

Para que Ezechiel entre en el Templo, y vea las indignidades que passan, le manda Dios romper la pared. *Fili hominis, fode parietem*, c. 8. 8. Pues no auia puerta? si el verso antecedente lo dize: *Introduxit me ad ostiũ atrij.* Pues para que es abrir brecha, que romper la pared para entrar, es accion de ladron, que và à robar, no à remediar el Templo. O que para curar Republica perdida, se ha de romper por todo abrir brecha en lo mas murado, aunque parezca dar por las paredes, dexar los remedios comunes, y la puerta por donde todos entran. La razon es, porque estando el mal en grandes, ò ministros, no se remedia sin abrir à pico lo mas cerrado, y esta que parece violencia, llaman locura. Por todo ha de romper quien tenga como Ezechiel zelo. Llamale aqui Dios hombre por excelencia: pues para esse claro esta q̃ auia de estar cerrada la puerta à la dignidad, y assiento que ocupan los que luego veremos, y el agujero que luego se descubre? *Et ecce foramen vnum in pariete.* ibi: Para quien es? Para que entrassen las sabandijas que dentro estauan adoradas: *Et ecce omnis*

Para remediar Republica perdida, se han de euitar las entradas comunes, y hazer passo por lo mas cerrado.

nis

Entrandose por agujeros a los puestos, no cabẽ los hõbres grandes.

nis similitudo reptilium, & animaliũ, & abominatio & vniuersa idola domus Israel v. 10. Los que entrã por agujeros à los puestos, que han de ser sino sabandijas? Y como no auiendo otra entrada, pueden caber por al los hombres grandes? Ni abrir à pico les bastara para tener entrada. A las sabandijas, lagartos, culebras, y todo genero de serpientes, viò el Profeta que incensauan los setenta ancianos del Consejo supremo Synedrin. Esta es la burla q̃ dize el igualmẽte impio que discreto Luciano; hizieron los Dioses, para reirse de los hõbres: Dexarlos adorar sus elecciones, y estar en trono el mas despreciable, y que lleguen à hazerle reuerencia Senadores. *Vnusquisque habebat turibulum in manu sua, & vapor nebulæ de thure consurgebat.* v. 11. Estos humos de mandar los cegauan para rendirse à sabandijas, y dar por las paredes con el incienso que auia de honrrar los altares. Perdieron, ò apagaron la lumbre de la razon, y se hizieron menos que los animales, que adoraron. Entrando por rimas, ò grietas, se confessaren lagartixas. *Stellio manibus nititur, & moratur in domibus Regis.* Gran desdicha, que no se vean libres desta inmundicia los palacios, y que entren mas por resquicios, por dõde no caben los que son hombres, que por la puerta. Mas quien la ha de apetecer para acostar cõ sapos, y culebras, y ver abominaciones. Notese aunque de passo, la vengança que Dios toma de los que le dexan: dexalos caer en adoraciones de sapos, y culebras, como se viò en los Idolos del gẽtilismo, y lo que es mayor dolor en los de los Christianos. Si adoraran al sol, ò estrellas, no estauan tã envilecidos. Veã lo q̃ es faltarles Dios cayẽdo en tan sucias adoraciones; en afectos soezes. Tal fue el consejo que convocò Herodes de Principes, y Escribas, que ciegos à los humos de su adulacion ambiciosa, incensaron à sus imaginaciones, adoraron sus astucias escamadas. Para malear tambien los de verdad sabios, les diò entrada, no por la puerta, sino por vn agujero, ò resquicio. *Clam vocatis Magis.* Pensando que de la entrada tomarian flexibilidad de serpiẽtes, y doblariã à su antojo. Mucho fue que los que no entraron por la puerta principal, cõservassen valor de Principales: el mismo Herodes los reconoce hombres grandes, pues los toma por Maestros. *Diligenter didicit ab eis.*

Humos de mandar tiznan las canas, y son nieblas de la razõ.

Esso es ser hombres como à Ezechiel le llaman por exelencia en este lance: *Fili hominis.* En tanta falta de hombres, suple, y equiuale à toda la especie, y le apropria el nombre comun de hombre, como Enos; quando los demas degeneran en sabandijas. *Omnis similitudo reptilium.* Esta excelencia dexò Dauid à su hijo en testamento, mas no pudo vincularle, si su valor no ponia constancia en la hipoteca. *Confortare, & esto vir.* 3. Reg. 2. 2. En disputas tenia la corona, y no le dize que ponga esfuerço en ser Rey, sino en ser hombre: Porque si lo es, consigo lleua exercito q̃ le pondrà la corona. En este sentido fue elogio de Enos supremo llamarse hombre, dize San Chrisostomo, hom. 23. in Gen. *Commune nomen pro laude iusti vsurpat: nam cæteri ob carnales voluptates, quibus immersi erant amiserant esse homines. Iste in tanto populo, imaginem hominis seruauit.*

Aquel Filosopho alumbrado, buscaua con luz vn hombre en el mayor concurso, y quando vendian à Diogenes por esclauo, dixo à vn afeminado dessos que encrespan el pelo, y dixo San Ambrosio estàn en obligacion de parir. *& pariant, & parturiant, qui crispant comam.* Aun, pues, destos dixo Dioge. *Veni adolescens, eme tibi virum,* apud Clem. Alex. lib. 3. Pedag. c. 3 Ven moçuelo, cõpra hõbre de q̃ estàs falto. Si de lo varonil huuiera feria, en solo esso se empleara biẽ el caudal, mas es menester caudal grande, no solo para emplear, mas aun para conocer lo que desto falta. Mucha luz diò Christo en la piscina al que supo dezir: *Hominem non habeo.* Ioan. 5. 7. Y si èl no se faltarà à si mismo, no echara menos hombre. Tenia en su imaginacion la turbacion que deseaua en la agua, y buscò fuera lo que solo dentro de si podia hallar. Bien claro es, que faltaua hombre, animo varonil; en el que por otro esperaua el mouimiẽto, y cõ el arrojo en la comocion, esperaua à rio rebuelto su mejora. *Hominem non habeo, vt cum turbata fuerit aqua mittat me in piscinam,* supra. Herodes en la turbacion, aun no apetece la claridad, y busca la salud en la comocion de la agua, para ahogarla. Donde ay tan poco coraçon, que à la primera pregunta de vnos forasteros desmaya: *Turbatus est, & omnis Ierosolyma;* en menos agua se ahogarà, ò sea turbia, ò clara; mas como sabandija

No es hombre el peynado, ni el que echa menos hombres.

Sean hõbres, y no les faltara hombre.

ya apetece el cenagal. Mejor que aquel tullido, podia dezir, no tengo hombre, que con valor me assista, y reporte en el arrojo. Todos mis Consejeros son à turbarme la agua, y dessembaraçar el passo para que me despeñe, aunque à todos coja debaxo mi ruyna. No se quexe quien no busca hombres, sino rebaño: *Congregans omnes, &c.* Y donde todo, y todos se venden, no hallarà vn̄ hombre, aunque de por el el Reyno. Mas si busca al hombre por excelencia, es para quitarle el ser. Essotros bien se pueden vender como en feria, que son rebaño. Ni para hombres de importancia ay puerta principal en tal Palacio: si entraron, fue por la falsa. *Clam vocatis magis.* Vease para esto capit. 4. §. 3.

§. VII.

Los poderosos, mas timidos en boluer por la razon: solo se arrestan por sus interesses.

MVchas mas causas de las que quisiera, me ocurren, del mal consejo de Herodes; y de auer dicho Dauid, que Dios reprueba los Consejos de los Principes: *Reprobat autem consilia principum.* Sobre las razones dichas, occurre otra: que el hablar claro, se ha dexado para los que no tienen que perder: En que discurri con mas breuedad de lo que tan largo mal pide, tom. 1. cap. 5. §. 41. Aora añadire, porque los poderosos son mas timidos, y solo en causas propias arrojados. Antes de descubrir sus razones, està por mi la experiencia, y sagacidad de Herodes, que meditando resolucion contra el bien publico, arrestada por él priuado; llamò Principes al Consejo, como quien los conocia pusilanimes en boluer por la Republica, y animosos solo por su interes. Assi por no dezir cosa que hiriesse à Herodes, cortaron la prophecia, y dieron corte contra la salud publica, dize S. Chrys. hom. 7. *Vt ad humana gratia lucrum, veritatis damna proficerent.* Tacito, como cosa supuesta nos dixo §. 3. que los de primera plana para conseruar su autoridad, la escudan con vil adulacion. Condesciende como en cosa ineuitable, y necessaria à la conseruacion, en la lisonja à que soezmente se rinden los mas ilustres. Mas es frustrada diligencia, como en el desprecio que alli dize de Tiberio, y otros, se verà, 3. an. 55. Aun que conozcan mas la razon, la siguen con miedo, y de rebozo quieren sus claridades.

Qual mejor que Nichodemus? Pues aunque dize que es Christo hombre venido del Cielo, no se atrebiò à buscarle de dia, sino de noche à horas cautas *Hic venit ad Iesum nocte, & dixit: Rabbi scimus quia à Deo venisti magister.* Ioa. 3. 2. tanta luz del Cielo, y viene asseguras? Que tinieblas son estas? *Nichodemus nomine, Princeps Iudaeorum*, s. ver. 1. Era Nichodemus hõbre de nõbre, Principe de los Iudios. Pues que mas razon para que ande de noche, que los Principes son Antipodas que hazen el dia noche, y ni la luz quieren comun. Aun en el camino de la virtud quieren singularidades extrauagantes: no siguen la luz de la razon sin embozo por la ogeriza que han tomado à claridades. El lugar preeminente que debiera hazer ossados por la razon, haze pusilanimes. Agradezcan à Nichodemus que vẽga, y dispensenle el embozo, y mascara de la noche, que esso es ser Principe. Chrys. B. *Adhuc tamen Iudaica detinebatur infirmitate: propterea, & nocte venit trepidans in die hoc facere.* Es à los Principes mas formidable la luz que las tinieblas, aun quando la siguẽ es assombrados. *Vnde Euangelista, alibi dicit* (12. 42.) *Verum tamen ex principibus multi crediderunt in eũ sed propter Iudaeos non confitebantur, vt non extra synagogam fierent.* Son Principes, tienen mucho que perder, y no se atreuen à confessar lo que creen por no ariesgarse: quiso Nabuchodon. que le adorasen estatua, y para introducir adoraciones pusilanimes abulto, no llamò plebeyos, sino Principes. Dan. 3. 2. *Itaque Nabuchodono. Rex misit ad congregãdos satrapas, magistratus, & iudices, duces, & tyrannos, & praefectos, omnes que principes regionum, vt conuenirent ad dedicationem statuae.* Cierto de que auian de conuenir para la ruindad. Da la razon San Hieronim. B. *Principes congregantur ad adorandum statuam, vt per Principes seducantur gẽtes. Qui enim diuites sunt, & potentes, dum timent carere diuitijs, facilius implicantantur.* Porque por los Principes se estraga el pueblo: y los que tienen mucho que perder, mas facilmente se rinden à vajezas de adorar.

Vicia el consejo de los Principes ser tocados de extrauagãcias.

Corexen esta pusilanimidad de los

Principes con la animosidad de los plebeyos: aquella muger de la chusma, en la mayor publicidad, contra la oposicion empeñada de los Principes alçò la voz por la razon· *Extollens vocem, quadam mulier de turba, &c.* Luc. 11. 27. El cegueçuelo aunque le sacan los ojos à repreguntas los de la Synagoga, y vé que le haràn con infamia expulso, les dize: *Nisi esset hic a Deo non poterat facere quidquam.* Ioa. 9. 33. El otro ciego atropellado de la multitud, sobresale al tumulto con la animosa voz: *Iesu Fili Dauid miserere mei.* Lucæ 18. 39. La confession del leproso, y assi otros mil de lo infimo del Pueblo. Con este cotejo bien se cõfirma, que es mal viejo andar trocados los coraçones: En los Principes el de los plebeyos, y en los plebeyos coraçõ de Principes: estos hablan con valor por el bien publico; aquellos solo por sus intereses se arrestan. Vacilando el Imperio de Vitelio, los mas ilustres le eran menos fieles, y solo los libertos dezian lo que le importaua. *Hortantibus libertis (nam amicorum eius quanto quis clario, minus fidus)* Tacit. 3. Historia 58.

Audã en pechos de Principes corazones plebeyos, y en los plebeyos coraçon de Principes.

Esto se verà mas claro en el c. 14. l. 2 Reg. Ioab instado de Absalon, intercediendo mas el parentesco, quiso interponerse, para que Dauid le perdonase· Mas no por si, por mano de vna muger sin nombre Thecuyta, quiso sacar la brasa: Consiguiò por este medio, que Absalon bolviesse del destierro, mas no que viesse la cara al Rey su padre. El viendo, que ni muy interpelado Ioab passaua adelante, y se declaraua en su assistencia, y q̃ auia estado dos años en la Corte, sin adelantar vn passo en la gracia, quando à su parecer tenia tantas disculpas en la muerte de Amõ, hizo que sus criados pusiessen fuego à las mieses de Ioab. Que diligencia para enmendar vn desman otro, que como dezimos es el encarecimiento del desatino, echar por essos trigos? Hazer esta ofensa à su valedor, como puede ser medio para empeñarle en fineças? Pues no le saliò en vano. *Scelera sceleribus tuentur.* Tacit. 1. An. Y si se mira, fue la vejacion proporcionada al intento. Viò que Ioab miraua mucho por si, y se le retiraua, porque le via fuera de la gracia del Rey, y no promouia vn passo su razon: Porque como Principe cortesano era tibio el el empeño de razon en que no era interesado. Pues discurre bien Absalon: Vea Ioab q̃ le està mal mi despecho; sienta que sus intereses penden de que yo no me pierda, y el que en la causa agena anda tan politico, que ni ser primohermano, y otros lazos de amistad, pueden hazer con èl que se declare. En mirando como interes propio, mi remedio, se declara con todo arresto. Esta es la disculpa que diò Absalon à Ioab de auerle abrasado el cãpo, y le saliò bien la cuenta: Porque luego Ioab se declarò, hablo por si al Rey con esfuerço, y consiguiò la gracia de Absalon. *Ingressus itaque Ioab ad Regem, nunciauit ei omnia. Vocatus que est Absalom, & intrauit ad Regem.* 2. Reg. 14. 33. ya Ioab no habla por rodeos, y con terceras personas: no se vale de la muger que no tiene que perder en la intercession. Descubre la cara y lo dize todo cõ valor. Esso es ser Principe Cortesano. Quando es la causa de otros, aunque sea mas justa, tibiamente la assisten. Ningun parentesco basta para que no se retiren si han de hazer algun gasto de fauor, ò dezir cosa que rezelan serà menos grata al valido. Mas en picandoles su interés, aunque de ceuada, y paja se arrestan ossadamente. El Presidente de aquel Concilio en los hechos conciliabulo, viendo detenidos con alguna circunspeccion los votos, los estimulò con su conveniencia *Expedit vobis, vt vnus moriatur homo.* Ioa. 11. 50. Los que o por prudencia, ò politica van despacio, se arrojaron en viẽdo su interés.

Solo por su interes sacan la cara.

No hazen bien sino por mal.

Amãtium rixa amoris redintegratio.

La razon primera q̃ haze à los Principes mas pusilanimes q̃ à los plebeyos (si puede auer razon para el miedo) es tener mas que perder, y saben q̃ en las claridades se hazen mas naufragios que en el mar turbado. Es natural que tema mas el baxel, que và mas cargado, y rico. Asydrach, Misach, y Abdenago, haze el tyrano poner las insignias, y garnachas de ministros supremos, quando los lleuan al fuego. No es atencion al decoro de su autoridad, sino insistir en doblar su constancia. Como visten de llamas al condenado à la hoguera, para que el horror de su representacion, corrija su terquedad: El los vistiò de sus mayores adornos como Principes, para expugnar su fortaleza, con el recuerdo presente de lo que perdian. *Confestim viri illi vincti cum braccis suis, & tiaris, & calceamentis, & vestibus missi sunt in medium ignis.* Daniel. 3. 21. Gran credito de su valor, que no fuesse en ellos

pu-

pusilanime la Garnacha, ni las Tiaras. Despues Baltasar capit. 5. ofrece hazer à Daniel la tercera persona de su Reyno, y le pone la toga, y collar de oro q̃ lo representan. Queria salir de cuydado, con interpretacion apacible de la cifra en que Dios escriviò la sentẽcia, y no podia aplicar mayor lenitivo à la entereza de Daniel; para que blandeasse en lisonja, que darle honores de Principe: que con la Purpura vestiria el animo doblado, mas no doblado animo para dezir la razon. Vnos dedos, que ni tenian, ni querian mano, escriuieron la sentencia, no seria tan entera si lo estuuiera la mano: en la pared escriuian: Si el Secretario quisiera papel en palacio, no quedaria como vn papel el Rey. Isaias Principe de la sangre và desnudo por Ierusalen, quando le denuncia la indignaciõ del Cielo. No se atreuerà à hablar contra los excessos publicos, Principe q̃ no haga el animo a quedar desnudo, y en la calle. Ioseph dexa la capa, quando no se rinde al parecer de su señora, primero es despreciar intereses, hasta perder la capa, que salir en cuerpo, y descubrirse militar por la razon. Ahias rompe la capa nueua quando Profeta contra el Rey: no rompiera con él, sin romper antes con sus intereses. Para dar otro Profeta buen corte en vna resolucion contra el Rey Acaz, ni por el nombre, ni por la cara conocido desfigurandose con vna cuchillada. Que me pueden hazer? cortarme la cara? Yo les anticipo el rebés de Palacio. Perder el nombre? Yo le sepulto. 3. Reg. 20. 40. Innumerables exemplos sagrados, y profanos, cotidianas experiencias enseñan, que sin este valor, no se habla como conviene al bien publico; y que es raro el poderoso que le tiene. De Helvidio Prisco Senador de excelsas prendas, y valor dize Tac. 4. Histor. 5. *Potentiã, nobilitatem, ceteraque extra animum, neque bonis, neque malis annumerat. Opum contemptor, recti peruicax, constans aduersus metus.* No contaua por bienes, ni males el poder, la nobleza, y todo lo demàs que esta fuera del animo. Assi despreciador de riquezas defendia con teson lo justo, constante, contra quanto pone espanto. Las mallas en los que militan por la razon son el desprecio de interés, la desnudez, y no ay peto fuerte para el pecho que tiene su coraçon en el tesoro. Fue assi buen consejo el que dieron à Abinadad Rey de Syria, que no lleuasse Principes en su exercito, si queria reparar la rota que le diò el Rey de Israel; mas diesse los cargos à sus vassallos, que anduuiesse por lo llano, y no por las cumbres, por donde le conduxeron antes los Reyes altaneros, enemigos de llaneza, inclinados à asperezas, y descaminos. 3. Regum. 20. 24.

Quien no rompe con su interes, en nada darà buen corte.

No ai verdad desnuda sino lo està el que la dize.

Aun en los que quando pobres, y hombres priuados eran arriscados, en subiendo à los puestos, y creciendo en possessiones, vemos desmayo, y el valor trocado en pusilanimidad, q̃ llamã circunspeccion prudente. Adan se escondiò medroso, porque estaua desnudo, mas son innumerables los que se esconden timidos porque estã vestidos. En la expugnacion de la primera plaça del Reyno de Mitridates, hallò Luculo poco haliento en sus Romanos para dar escalada al Alcaçar. Prometiò vn talento de oro (10 U. escudos en la menor quenta) y mejorar de puesto al que pusiesse en las almenas su vãdera. Auia el dia antes perdido al juego vn soldado, quanto en muchos años de Milicia acaudalò, y reserbava para socorro de su vejez quando estuuiesse inhabil para ganarlo. Este por bolver à ganar con valor lo que perdiò al juego con desidia, atando rodeada al cuerpo la vandera, hizo escala de dos dagas, trepò à las almenas, matò al que las guardaua, y fixò enarbolada la Aguila Romana: auiẽdo volado mas por los pies del soldado, que por su pluma. Expugnada esta plaça passò à otra el assedio mas inexpugnable. Ningun premio animaua à que se repitiesse el abance de la primera, aunque cumpliò el General lo que prometio en premio. Llamò al Soldado: ya celebre Capitan. Dixole que para él se reservauan aquellas empressas gallardas, y conservar el credito del valor Romano, y adelantar sus acrecentamientos cõ los premios que de nuevo le ofrecio. El soldado variò escusas, de indisposicion; de temeridad en tentar repetidas vezes la fortuna en trances de que por marauilla vna vez se escapa; y quando todo le saliesse felizmente con el enemigo, se le encendia mayor guerra con sus conmilitones, en la embidia, haziendole odioso sus felices temeridades, y notado de singularmente arrogante, arrojandose à essos trances. No satisfizo esto à Luculo, insistiò de nuevo, y de-

Muchos quando pobres arriscados, y en llegando a los puestos, pusilanimes.



declarose en el tormento el soldado. Señor, el otro dia me hallaua sin blãca, ni esperança de adquirirla: Cõ la ocasion que ofrecisteis, vi puerta a mi despique, ò morir cõ gloria, ò quedar para toda mi vida acomodado: y por huir de mi pobreza, no dudé acometer con el mayor peligro. Mas oy que me hallo con hazienda, y honra, harto haré en guardar mi puesto, sin arriscarme en arrojos. Si quereis tener para ellos soldados denodados, no hagais tantas larguezas; ponedles mesas de juego donde pierdan lo que tienen, no premios donde tengan mesa frãca. Dize el caso con su discrecion. Horat. ep. ad Iul. Thr.

El bolsillo lleno de doblones, es plomo para el q̃ ba de abançar murallas.

Post hac ille Catus, quantumuis rusticus; ibit;
Ibit eo quo vis, qui zonam perdidit inquit.

No son plumas para escalar murallas, los doblones del bolsillo, sino mas pesados que el plomo en los assaltos. Arto será que no sean plumas para huir de los peligros, y se pongan en cobro por salvarlos. Mas facilmente arriesgan la persona que el dinero; miranse con mucho amor, y respeto los que le tienen, &c.

Llaman simpleza la claridad, porque se euite como necia.

Segunda causa de pusilanimidad en los Principes, es auer dado nombre de simpleza à la claridad, y vrbanidad discreta à la anfibologia con que andan siempre como entre dos aguas para turbarlo todo. *Mentis peruersitas vrbanitas vocatur.* Dize en lugar sabido San Gregorio, haze al intento mucho de lo que dixe capit. 1. §. 3. Prueba mas la reprobacion de Abinadab, quando Samuel de ordẽ de Dios, fue à escoger Rey de los hijos de Isai, sin saber qual era el determinado por Dios. Salio primero Eliab, y dudolo Samuel, recurre à consultar à Dios, si es aquel su escogido? Respondele que no. Sale luego Abinadab, y sin deliberar el Profeta, dize: *Neque hunc elegit Dominus.* Ni à este eligiò Dios. De que lo sabe, si como en el primero no hizo à Dios nueua consulta, y no le honrara à lo menos con la suspension dudosa, y no descartarle luego sin deliberar? Responde San Gregorio l. 1. Regis. cap. 14. *Abinadab interpretatur vrbanus.* Pues ser Vrbano es exclusion para eleccion de Dios? En vna casa de pastor qual era Isai: bien que tan noble, la prudencia humana, no buscaria mas milagro que ver vn hijo vrbano para tenerlo por seña de que era él destinado para Principe. Otra es la politica diuina. *Merito repellitur; quia Sancta Ecclesia ad regimen animarum, non elegit negotijs sæcularibus strenuum; sed spirituali cõversatione decorum: quia per sapientes reprobos, robur nostrum destruitur, non augetur.* Con mucha razon dize San Gregorio, es repelido sin mas examen el vrbano; porque para gouierno santo, no es aproposito esta discrecion del siglo. Estas sagacidades vrbanas enerban el vigor varonil, afeminan el valor, dan buen nombre à la mentira, y quitanle à la virtud. Gente de dos barrios, y que anda entre dos aguas, no puede dar constancia à lo que dize, ni haze. Por esto dizen fue el cisne repelido de los sacrificios, admitiendo à ellos aues de menos nombre. Tantos quiebros de voz, y viuir yà en la tierra, ya en el agua, serán prendas para entretener el gusto como vihuertales, mas no para adornar los Altares.

Llaman vrbanidad el artificio, y lisonja.

Nesciui anima mea conturbauit me propter quadrigas Aminadab. Cant. 6. 11. No adverti: quede suspensa, y en turbacion por las quadrillas de Aminadab dize la Esposa. Quiere Lyra, y otros, que Del Rio refiere; que aluda la Esposa al tiro del carro de Aminadab, que como Principe de Iudà passò el primero intrepido el mar bermejo, quando los demas atonitos estauan entre dos aguas, esperando el el sucesso. Pues esso es para sobresaltar tantos siglos despues à la Esposa? Si que a la esposa, a la Iglesia causan gran turbacion Principes, que afectãdo neutralidades politicas, andã entre dos aguas, no como Aminadab, para hazer guia, sino para impedir resoluciones convenientes. Aminadab Principe de la Real Tribu, cuyo nombre no solo significa Vrbano, como S. Gregorio explicò, sino expontaneo, ò voluntarioso, como rigurosamente se deduce del Hebreo. Pues que turbacion no causan poderosos voluntarios, que llaman vrbanidad no querer passar adelante por guardar la traicion a las espaldas. Quedarse entre dos aguas para enturbiarlas, y que no aya claridad, todo ha de ser anfibologia, y adulacion, lo demas rusticidad, y el engaño vrbanidad.

Los neutrales se entretienẽ en la turbacion de otros.

Dion. l. 59. dize, que el desvanecimiento loco de Caligula, afectãdo ser tenido por vno de sus Dioses (tales como él los fingieron, para perder la ver-

guen-

guença à ser tales) preguntò a Vitelio Senador, si le auia visto en congresso maridial con Diana? El Senador, con discrecion pusilanime, respondiò: *Solis Domine, vobis Dijs licet inuicem videri.* Solo vosotros los Dioses os podeis ver mutuamente; à nosotros los mortales, deslumbra tanto esplendor. Esta calificada vrbanidad, escusò atestiguar la mentira, y desmentirla. Mas pecò en falta de la entereza, que vn Senador debia en contraer a tanto delirio. Hallò Caligula en vn çapatero Francés, la resolucion, y desengaño, que le negò el vrbano Senador. Sentose en vn trono, representando à Iupiter en insignias, y trage: preguntò al çapatero: Quien te parece que soy? respondiò: *Magnum deliramentum.* Vn grandissimo loco: vna casa entera de Orates. Si huuiera dicho el Senador, satisfaria a sus canas, y oficio, y diera a su Principe lo que solo le faltaua, *Scilicet, qui verum dicat.* En el plebeyo parecia rusticidad, simpleza, quando no desverguença. Mas en la verdad el Senador respondiò como oficial pusilanime, aunque ingenioso: el oficial como Senador constante.

El Senador habla como oficial, y el oficial como Senador.

La tercera, y principal raiz infela, de que nace la pusilanimidad en os poderosos, es, que donde ay menos temor de Dios, ay mas temor de los hōbres. *Qui timet Dominum nihil trepidabit, & non pauebit*, Ecclesiast. 36. 16. Quien teme a Dios, a ninguno otro teme. El temor santo es valeroso, y dà fortaleza contra quanto echa por tierra las fortalezas. Assi dezian a Iob los que en su desmayo le alentauan: *Vbi est timor tuus, fortitudo tua*, 4. 6. Dōde està tu temor fortaleza tuya? No es aqueste temor vacilante, mas afirma al que sin él temblarà: no acobarda, mas dà victoria del miedo:

Temense hōbres mas, quando se teme a Dios menos.

Desmayò el pueblo Hebreo con la relacion que le dieron de la tierra de sus conquistas, los cobardes exploradores. Numer. 13. 33. Oponeseles valerosamente Iosue, y para reparar el infame despecho de los amedrentados, les dize: *Nolite rebelles esse contra Dominum; neque timeatis populum terræ huius, quia sicut panem ita eos possumus deuorare.* 14. 9. No seais a Dios rebeldes, y atreuidos, y con los hombres cobardes, que como pan nos podemos tragar essos pueblos, que os pintan formidables. Ven que medrosos de hombres, estàn los que tienen ossadia para amotinarse contra Dios: y aun porque no temen à Dios, estàn tan temerosos de los hombres: temen vna sabandija, vna sombra, los que no temen la Omnipotencia. Iosue temeroso de Dios se los traga como pan en que ni ay huesso, ò corteza que dificulte: y essotros sin temor de Dios, se dàn por tragados de la tierra: *Terra quam lustrauimus deuorat habitatores suos.* Num. 14. 33. Los niños les parecieron espantosos gigātes. Mas el que como Iosue teme à Dios, no le inmutan los sucessos, porque todo lo tiene tragado.

Y experimentan contrarios a Dios, y a los hombres, los que por no temer a Dios temen hombres. Consta de esse mismo capitulo de los Numeros. Heredaron estos malos respetos, aquellos sus descendientes, que en su consejo dixeron: *Venient Romani tollent locum nostrum, & gentem*, Ioan. 11. 49. Tomaron contra estos las armas los Romanos que temian, y Dios a quien no temieron, y no dexaron piedra en su lugar. Todo con razon se buelue contra quien no se buelue a Dios: *Illic trepidauerunt, vbi non erat timor.* Sabidos quienes fueron estos que llenaron de temor, y pusilanimidad el pueblo, en vno, y otro lance; no eran gente vulgar, sino Principes, y Consejeros. Essos que auian de dar corazon a la gente baxa; son el desmayo, y fuente del miedo. Como se vé tambien en este consejo turbado de Herodes, compuesto de Principes, y Senadores. Como son los que saben menos del temor de Dios, son los que saben mas temer los hombres, y vn rumor basta para quedar atonitos. *Nolite rebelles esse contra Dominum.*

Dios y hombre tomā las armas contra el q̄ por temor de hōbres falta a Dios.

Està en las borrascas sereno San Pedro, pisa las olas, y desprecia el temporal contrario: porque puestos los ojos solo en Dios, lo demas es cosa de ayre. *Ambulabat super aquam, vt veniret ad Iesum*, Matth. 14. 30. Mas en diuirtiendo a otra parte el cuydado, en rezelandose de elementos, mar, tierra, y viento, se vnieron para echarle a pique, y lo consiguieran sino bolviera otra vez a Dios su confiança, y temor: *Dum Deum respexit, non respicit elementum*, dize San Ambrosio serm. 45. Hallò en las olas firmeza, con el desprecio de su mudança; ley en el viento, con no hazer caso de su infidelidad: a todo desatendiò, en quanto atendiò a Dios: en temiēdo criaturas, se le lleuò el viēto: *Videns autē ventu validum, &c.*

Darà a quien teme a Dios, lo demas es cosa de ayre, y en èl halla firmeza.

Mal

Mal puede llegar a essa indepencia libre de temores, quien està lleno de respectos de ayre, de temores serviles, y afectos mechanicos. *Expectant nos si ex hac aliquando fæce, in illud evadimus sublime, ex excelsum trãquillitatis animi, & expulsis erroribus, absoluta libertas. Quæris quæ sit ista? non homines timere; nec turpia velle, nec nimia: in se ipsum habere maximam potestatem.* Senec. epist. 75. Quieres saber la eminencia en que consiste la libertad con animo tranquilo? En no temer hombres: Cosa que solo consigue, el que no desea cosa torpe, ni mucho: este de animo templado, tiene dominio en si, con que viue satisfecho. Afrentosa es à su misma vanidad la ambicion, pues publica que no se basta assi vn hombre. Ya se ha visto que no son los mas señores de si, los muy señores; que quando no torpezas, quieren demasias. Luego no pueden dexar de temer hombres, à que es consiguiẽte lo viciado en los consejos, y fines. *Reprobat autem Dominus consilia Principum.* Buelvo à advertir, que el nombre Principe, le vsò en la accepcion que el Evangelista, por los que son primeros en qualquier gremio, sujetos, ò por sangre, ò por puestos principales.

Ni de lo bueno desea mucho el Sabio.

CAPITVLO III.

De la constancia que aun en lo inmutable del semblãte representa el Sabio, quãdo los demas visten todos los colores representantes.

PASSO a notar otras señaladas diferencias, entre los de la primera consulta de Herodes, de politicos profanos atheistas, y los de la segunda de politicos Christianos, consumados Sabios.

§ I.

No es para consejero el que se viste los colores del que le consulta.

TVrbado Herodes llamo à consejo Principes, y Letrados en quienes como si fuera luz, reueruerarõ las sombras de su turbacion, con la lisonja, y pusilanimidad que les saliò à la cara. Si los viera en la serenidad constante que pide el buen juyzio, no se acordara de ellos. Velos mudar à sus colores camaleones, si se le antoja crueldad; *cum illo.* Si vsurpaciones; *cum illo:* Si deleytes, *cum illo; &c.* Pues essa facilidad en mudar colores, que es de lacayos, los haze consejeros. Quiso Dauid pagar al noble anciano Bercelai, las finezas con que le assistiò en la guerra de Absalon, lleuandole consigo à Palacio. Escusose prudente el anciano, con que ya no tenia viueza en el gusto para discernir entre lo agrio, y dulce, ni en el oydo para la musica. *Octogenarius sum hodie: nunquid vigent sensus mei ad discernendum suaue, & amarum? vel audire possum vltra vocem cantorum, atque cantatricum?* 2. Reg. 19. 35. Pues quierele el Rey para cocinero, o maestro de capilla, que se halla inepto, porque no tiene viueza en el gusto, ni el oydo? Essa escusa de decrepito, y sordo solo podia exprimirla, el cuydado de eximirse de la guerra: mas para retirarse de delicias de Palacio, quien viò que desacreditasse? Al contrario este reventò de mozo, esguazando el Iordan el primero, y se afrontò con el enemigo, esperandole en batalla: *Bercellai quoque Galaadites descendens de Rogelim, traduxit Regem Iordanem, paratus etiam vltra fluuium prosequi eum* ver. 31. Pues quanto mas brioso para acciones varoniles, se cònoce mas impedido para las muelles de Palacio, por faltarle el gusto, y el oydo: que en los Palacios quieren à los ministros cocineros, que todo lo sazonen al gusto del señor: *Vt cocus Domini debet habere gulam:* dize Marcial. Quieren los Principes les hagan plato de todos, y las conversaciones que los entretienen, llama nuestro vulgar, hazer platillo. Todo se les ha de guisar al gusto; no ha de auer desengaño que amargue, sino sal que entretenga, ò picante q̃ haga llorar à otros: Hombres de gusto en Pa-

El esforçado para la guerra, no tiene animo para la lisonja.

Consejeros, cocineros y maestros de capilla, para dar punto, y sazon.

lacio, vnos hazen plato de otros, y todos son atragarse. Pues no estoy para esso, dize el graue Bercellai; que no distingo entre lo amargo, y lo dulces con la misma facilidad digo vn dessengaño, que vna alabança, y no se hazer platillo. Ni es de menor peso la falta de oydo que alega en otra escusa: Porque como Sen. citado en otra parte dize, quantos rodean à los Principes, son musicos, que con su concento de falsas, y falsetes, los engañan entretenidamente, y no ay quien los rescate deste alagueño cautiuerio. *Non est qui vendicet, à consensu, concentuque falsorum.* En concordediscordia la falsa suena mejor, y suple por la fina. Pues dize Bercellai, ni se dar como cocinero, punto al gusto, ni como maestro de capilla al oydo: quanto mas animoso para las acciones militares, menos haliento tengo para las de la adulacion; no pareceré bien en Palacio, y en Consejo. Fue costumbre de la nacion Hebrea, imitada de otras, hazer por la edad Consejeros, Num. 11.16. Iudic. 21.16. 1. Reg. 4. 3. Iudith. 2. 2. Y de otros muchos Text. se prueba. Por esto se repite en los Proph. amenaza de que les quitaria Dios los ancianos. El Ecclesiastico à cada passo encarga tomar consejo de los ancianos; y Iob. *In antiquis est sapientia, & in multo tempore prudentia.* Viendo, pues, Bercellai que por sus años, y otras comendaciones, le tocaua el oficio de Consejero, dize, no estoy para él, que no se dar el pũto como maestro de capilla, ni como cocinero, &c. Esto es ser hombre de punto; y los de poco punto se aplican a essos guisados.

Lo q̃ se deue de- seruir a las canas.

Si el Principe no se disfraza, se disfraza el Consejero, por vestir de sus colores. Saul. 1. Reg. 28. 8. Para consultar la pitonisa se disfraza: *mutauit habitũ suum.* Ieroboã embia à su muger à consultar à Ahias, y la haze mudar trage, y ir tapada. *Surge, & commuta habitum tuum ne cognoscaris,* 3. Reg. 14. 2. Porque si los Principes no se disfrazan, les disfrazan las respuestas. Viste de su semblante el consultado, y no responde à la pregunta, sino à lo que congetura le sonarà mejor. Ni la entereza de Daniel se librò desto. Dize Nabuc. *Visiones capitis mei conturbauerunt me,* 4. 2. Y porque sueña el Rey, y ve visiones, consultado Dan. le sucede lo mesmo, y toma semblãte de la turbacion, v. 16. *Cogitationes eius cõturbabant eum.* No respõde hasta que el Rey le serena. *Somnium, & interpretatio eius non conturbet te.* Balthasar no te turbes, aunque lo esté yo; mis sueños no obscurezcan tu desvelo. Pocos Reyes quieren esto, assi no oyen como esse lo que les importa. Dan. no respõdiò hasta estar sereno, y en libertad; no auia de hablar tomando mascara del semblante del Rey.

La turbacion del Rey desmaya al ministro. No respõda hasta recobrarse.

En el inmutable pensaron los Phariseos introducir sus mudanças, cõ la alabança de que no mudaua parecer en lisonja de otro. Consultanle en los derechos de Cessar con este prologo. Maestro sabemos tu veracidad, y q̃ sin rebozo enseñas el camino real, porq̃ no pretendes, ni hablas por accepciõ de personas: Dinos, pues, q̃ te parece de nuestros tributos? Es licito pagarlos al Cessar? *Cognita autẽ Iesus malitia eorum, respondit; quid me tentatis hypocritae?* Mat. 23. 17. Pues en que està la malicia hypocrita? Quãto dizen de la entereza, y verdad de Christo, es de Euangelistas. Es q̃ con el valor de no mirar respetos cõsultado, intentã inducirle, à q̃ respõda como ellos dessean, o para eximirse de la paga; ò lo cierto, para malquistarle cõ los ministros de Cessar. Mas ni le sobornò la vanidad de entero, ni se vistiò su afecto, ni adulò al poder Rom. Cũple cõ todo, Estaua en la moneda la cara de Cessar, y ni por mirarle à la cara, ni por moneda, le concede mas de lo q̃ es deuido. Tenia delãte los Phar. y ni porq̃ le adulã cõdeciẽde cõ ellos, y se tiñe de su color. Assi fue la respuesta milagrosa. *O plenã miraculis respõsionẽ! ita omnia inter cultum Cessaris, & contumeliã Cessari tẽperauit, vt curis omnibus, & officijs humanis debitas Deo mentes absolueret, cum Cessari, quae eius essent reddenda decernit.* Sele. Or. Dexò en libertad los animos, y enseñò à responder à los Principes quãdo se trata de sus intereses. Tac. 4. An. Duda si puede la prudẽcia portarse de modo en los Consejos del Principe, q̃ ni por la gloria de entereza se arreste, cõtumaz, ni doble a la lisoja. *Dubitare cogor: An sit aliquid in nostris cõsilijs; liceatq; inter abruptũ contumaciam, & deforme obsequium, pergere iter ambicione, & periculis vacuũ.* En lo q̃ no halla camino la mayor politica profana, nos guia seguros la diuina en esse caso. Los malos Iuezes toman la cara que no tienen del pecado de muchas caras. *Iudicatis iniquitatẽ faciem peccatorum sumitis.* Psal. 81. 2.

Peligra la entereza en cõtumacia.

Como se halla camino medio.

§. II.

§ II.

El politico mudable, y terco se encuentra consigo.

ESte siempre à los ojos la distincion de politicos, que solo merecen censura aquellos, que por la razon que llaman de estado, priuan de su estado à la razon: Solo ponen los ojos en conseguir los fines, sin distincion de medios. De tales politicas, dize Lypsio, libro 1. capit. 1. *Erit calliditas, aut malitia, aut aliud quoduis, sed non prudentia.* Destos fue Herodes, sin mas ley, y respeto que la conueniencia. Contra tales fulmina el trueno de Isa. 29. 14. de Abias, 1. 8. *Perdam sapientiam sapientium.* Y San Pablo, 1. Corint. 1. 19. Ierem. 4. 27. *Sapientes sunt vt faciant mala; bene autem facere nescierunt.* Andan como despues veremos en vn pie, y esse quebrado, à que es consiguiente la inconstancia: y siendo los mas mudables, son juntamente contumaces: Compuestos chymericos de humores, y naturales complicados. Idealos aquella estatua de los Principes de la tierra, que siendo vna, se formò de muchos: Tenia la cabeça de oro, y pechos de plata, metales porque se atropella la razon, y en su dureza explicã la del corazon, y en los pechos dizen que ponen el interes sobre su cabeça. Los brazos de lo mismo, dizen quanto se alargan en la rapacidad; y la terquedad, el hierro en que se afirman. Mas porque no se dude que la terquedad no es constancia, tiene por cimiento pies de tierra mal trauada con el hierro. *Pedum quadam pars erat fictilis, & quadam ferrea.* Dan. 2. 33. Quanto es mayor el peso de intereses, que estriua en tales cimientos, mas priesa da à su mudança. Las maquinas del poder como sus passos son por coger tierra, al primero dan en ella, descubriendo los hierros en que falsean.

Nota Theodoreto, Orat. 2. Que Daniel en la explicacion que haze deste geroglyphico, dà à los Reynos lugar de primero, segundo, tercero, y quarto, por el orden de sus antigueda des, y quando llega al que se figura en los pies, no le llama quinto, sino otro. *Et quia vidisti* (Leo como Theod. B.) *pedes, & digitos, & partem quamdã ferream, & quamdam fictilem, regnum aliud diuisum erit, & à radice ferri erit in eo.* Porque le escusa nõbre de quinto, y solo le llama otro? *Si enim secundum genus aliud dixisset, quintum appellasset, sicut tertium, & quartum antea dixit. Quia vero nouerat regni ferrei extrema imbecillima fore, adiecit aliud, id que iure optimo.* Con mucha razon niega nõbre de quinto à este vltimo Reyno que nos quedò de tierra, y hierro, porque debilidad incoustante nunca le dexa parar en lugar, ò ser determinado; cada momento es otro. No tiene aunque sea Rey mas nombre, que el otro el mudable. El hierro que le mezcla solo sirue para formar el mostruo de terquedad inconstante. El Reyno que nos quedò siempre es otro, nunca el mismo, aunque nunca mas él, que quando en ningun ser para. Lo que del pavon dixo Tertul. de Pal. *Nunquam ipsa, semper alia, etsi semper ipsa quando alia.* Aun aquel primer Reyno de que dize Daniel. *Tu es caput aureum*, 2. 39. Eres la cabeça de oro, tuuo tan poca constãcia en ella, que apenas adorò al Dios de Daniel, quando le desconociò: En que variedades no vacilaràn los que se desuanecen como cabeças de oro, sin mas fundamento, que auer emparentado mas tierra con el hierro? La terquedad cõ la mudança que toman por diuisa de señores. *Mutatur in horas: Statim quidem* (dize Orat. 3. Theod.) *admiratus Prophetæ sapientiam, & huius Deum autorem omnium confessus est; sed breui ad ingenium suum rediit.* Esta mutabilidad se vinculan, ò es genio de señores: Oy os quieren meter en el corazon; y à la tarde no os conocen. *Nunquam ipse semper alius, & si semper ipse quando alius.* Su essencia es ser otro, y otro sin cessar, ni ser. No ay fiar mas de su rueda, q̃ en la del Pavõ. *Videns extrema imbecilliora fore, adiecit aliud propter imbecillitatem.* Es flaqueza extrema la variedad que toman por diuisa de grandeza.

Adelanta su reparo en la Ora. 3. Theodoreto notando que pensò Nabuchodon. hazer cosa de sueño la inconstancia de su dominio, soñando mas desvelado. *Ipse omnem ex auro imaginem molitur, ratus infelix falsas effecturum Dei praedictiones:* Pensò el desdichado falsificar la profecia, vaciandose en estatua de oro: Esta es con toda propiedad vaciedad. Quando lo gueco fue firme? La dureza del metal, flaqueza en lo vaciado;

Tiene el vario el mas baxo lugar del mundo.

Aunq̃ sea Principe no le conoce sino por el otro. Riuas de conuersacion.

Cõtradizese en sus intentos su vanidad.

y el oro aumenta peligros en el vano, con vna vanidad terca apuntala vn sueño, para que no falte causa alguna de las que solas bastan à mayor ruyna. Luego en quiebros, y cadencias musicas, manda que todos caygan en su adoracion. *In hora qua audieritis sonitum tubæ, & fistulæ, & citharæ, & sambucæ, & psalterij. Cadentes adorate statuam*, Dan. 3. 5. Noten, que poco ay de cuerda en esta musica, toda de ayre en instrumentos de boca, y toda la cadencia es cayda en adoracion adulatoria. Lo que le viene caydo, es su ruyna, en las mudanças que le tocan essos instrumentos: amenazada del ayre con el metal sonoro: el vno terco, el otro inconstante: de essos complicados humores, se forma el Principe, y le haze mas bateria en essas cadencias el ayre, y metal q̃ en el cañon que rinde las fortalezas. Assimismo se opone en sus intentos, pues quiere constancia, y se pone hueco, y en quiebros de musica, en ayre de instrumentos, en la cayda vergonçosa de todos, funda su ensalzamiento. A sus Virreyes y Magistrados intima este decreto. Como el que sabe q̃ ningunos mas flexibles al rendimiẽto de la lisonja, ningunos mas procliues à la cayda, y el pregon dize: *cadentes adorate*. No doblara en tantos quiebros el instrumento, como ellos la rodilla, y la voz en rendimientos sin punto: mas esta musica es la que mejor suena al Principe, y son mas diestros, los que saben menos de punto. *Non est qui veniret à consensu concentuque falsorum*. Para la necia Idolatria que pretende, no estàn los rusticos tan ciegos, como los Principes cortesanos que la dàn à bulto, y son à lo peor sus inclinaciones. *Non enim promiscue* (*aduiete Theod*) *quos libed ex ijs, qui sibi subiecti erant ad imaginis solemnitatem accersiuit, sed toparchas, & præfectos, quibus imperium commissum erat*. Tẽplanse como los instrumentos en que consuenan al ayre, y sirven à Principes de bronce con inconstancias de viento. *Delinit instrumẽtorum sono*. Por templar viles flautas, en tan vulgares quiebros, falta en los magistrados entereza, y como el primor de la musica consiste en la variedad, del mas alto punto caen al mas baxo y al contrario suben, excluida la razon, pues se lleua à voces. En fin el compuesto destos politicos es, *mixtũ testæ ex luto*. Dan. 2. 41. y con todo falta testa, y lo ponen todo de lodo, endurecido, y recocido en yerro. Assi es consiguiente q̃ tengã la pertinacia del yerro, con fragilidad, y libiandad de barro.

Los de Palacio musicos de poco punto, y de muchos quiebros.

Inclinados, à lo peor, procliues en la cayda.

De q̃ simples se componen.

No tienen testa porq̃ la ponen à los pies.

Obstinacion, y libiandad vnidas.

Notamoslo en Saul, 1. Reg. 28. 3. y 8. que apenas destierra hechizeros, quando los và à buscar; y el que tan ligeramente se mudò en el bien, con q̃ pertinacia insistiò en el mal persiguiẽdo à Dauid? Mas quãtas vezes se encõtrò cõsigo? Y le echò bendiciones por maldiciõ, y le cõcediò por voto, y profecia? *Et nunc quia scio quod certissime regnaturus es, &c.* 1. Reg. 24. 21. En otro sentido se verifica en el lo que dixo Dauid de si: *Dereliquit me virtus mea, & lumen occulorum meorum, & ipsum non est mecum*. Psalm. 37. 11. yo mismo me faltò, y encontrandome conmigo, no me hallo aunque en todo me busco. Esta implicacion de afectos, es consiguiente al compuesto de lodo, y yerro. Casta de aquel ambicioso que se contradixo en los intentos. *Sedebo in monte testamenti, in lateribus aquilonis*. Isa. 14. 13. el monte firme, el ayre incostante. *Asi, nec sedit, nec stetit sed cecidit*. Bern. Ser. 85. in cant. El se condenò à quedar frio, y en el ayre con sus encontrados intentos, y quedò mas frio, cayendo en el fuego, y obstinado con libiandad de Aquilon. Si quieres saber llegar à la firmeza en la altura de monte toma licion. Ps. 23. 3. *Quis ascendet in montem Domini*? Yo sé su respuesta. *Innocẽs manibus, & mundo corde, &c.*

Faltanse à si mismos, y aunq̃ no buscan otra cosa no se hallã.

Como quedan burlados en sus intẽtos frios, y abrasados.

§. III.

Que inmutibilidad de afectos, y semblãte enseña la Philosofia Christiana.

ESTAmos ya en la falda de aquel monte de constancia que dixo Dauid, adonde no llegan los vientos de la mudança. En semejante eminencia dixeron los Estoycos consiste la suma de la sabiduria. Antes de llegar a ella altura parece tienen disculpa los Cortesanos de Herodes en la turbacion q̃ les sale a la cara, porque no pende del humano arbitrio estorvar que se lea en el semblante la inmutacion del animo. Assi tambien los Sabios dieron a conocer su alborozo. *Gauisi sunt gaudio magno valde*. Es proberuio del Espiritu Santo, el bien, ò el mal, a la cara sale. Eccles. 13. 31. *Cor hominis immutat faciem eius, siue in bono, siue in malũ*. No se fie el coraçon de tas biã duras

hondur as del pecho para tener indig nos pensamientos, que han de salirle a la cara. *Vultus cogitationum est arbiter, & tacitus mentis interpres* (dize San Ambr. de Helia c.10. el semblante, es arbitro de los pensamientos, tacito interprete del corazon: *Facies index plerumque est conscientiæ, & tacita vox animi.* La cara es indice de la conciencia, y callada voz del alma. Es empero cierto, que si bien el hombre grande ha de andar con la cara descubierta, no es grande hombre el que descubre en la cara los secretos de su pecho. Poco capaz es el cauze, que cõ qualquiera auenida revierte; poco vaso el que derrama luego por los labios lo que en él se echa. Pues como se puede menos? Auemos de falsificar al Espiritu Santo? *Cor hominis immutat faciem eius?*

Esto enseña a conciliar el mismo Espiritu Santo. Prou. 17.24. *In facie prudentis lucet sapientia*: La sabiduria resplandece en la cara del prudente. En que està esse esplendor? en el aspecto elegante? En la serenidad de la frẽte? en la hermosa simetria de las facciones? No niego que sean essas alguna indicaciõ del juyzio, y que el sabio a quien cupo esse hermoso sobrescrito, aun sin hablar se distingue del necio. Es dòn del cielo lleuar en la frẽte la patente, y passaporte que le dà à conocer. Por esso el Latino llama elegante aspecto, el que como oraciõ cõpuesta tiene sus tropos, mas no figuras. De vn modo sale la virtud, si de muchos sale el vicio a la cara. Solo este Orador supo juntar el sesso del callar, con el ingenio de dezir, explicandose por la retorica de su interprete: *Vultus tacitus mentis interpres.* Mas aun esto es menester conciliar cõ otro tex. de los Prou. 17.28. *Stultus quoque si tacuerit sapiens reputabitur, et si compresserit labia sua, intelligens.* Pues si callãdo el necio, no se distingue del discreto, como reververà en el sẽblante del prudẽte la sabiduria? Por la superioridad con que reprime sus afectos, para q̃ no facilmente se assomen à la cara, y se arrojen por las ventanas de los sẽtidos. En esto luce sin engaño la sabiduria, que en essotras elegancias de el semblante, muchas vezes ay falacia. Ni piensen los lindos que se dixo por ellos, que es muy otra la magestad de la prudencia, que se autoriza en la frẽte.

Al sabio de elegante aspecto, sin hablar se distingue del necio.

El semblãte interprete del animo, arbitro de sus cuydados

Fue principal controuersia entre los Stoicos, y los Platonicos, de quienes siguieron las guellas los peripateticos, por dezir los Stoicos, que la magnanimidad del sabio consiste en llegar à vna eminencia donde no alcãçan las nieblas, los vapores de los afectos humanos, y goza vna serenidad, que participa al semblante imperturbable al miedo, a la ira, a la tristeza, y alegria. Riense desto los Platonicos, y S. Agustin con ellos, l.9. de ciuit. c.4. y l.14. c.9. y dizen, que por hazer los Stoicos vn hombre grande le hazen tronco: por hazerle sabio, le hazen inferior a los brutos: *Quis hunc stuporem non omnibus vitijs iudicet esse peiorem?* Son cosas muy opuestas, magnanimidad, y pasmo: no nos quiere la sabiduria insensibles, sino que en el motin de los afectos, no se rinda el valor, y los gouierne como piloto en la tẽpestad, la razon. Mas no puede ella euitar q̃ se assomen a la cara, por no pẽder esto del arbitrio, aun en el sentir del grã Stoico, Sen. ep. 99. *Quædã non sunt sui iuris. Excidunt etiam retinentibus lacrymæ, & animum profussa leuant.* Y dize es inhumanidad mirar cõ los mismos ojos, el entierro que la visita del amigo. No se empaña tan facilmente el espejo al halieto, como se cubre al deshaliento el semblante. No se turba la agua en el lago a la cõmociõ del fondo; como se enturbia la cara a la cõmocion de vn afecto vehemẽte. Arde en la ira, o la cubre vn palor de ceniza, q̃ luego descubre brasas. Està de nieve si hiela el miedo el coraçon: si està triste, toda es sombras, y si alegre el animo, se vierte en risa por los labios, y ojos.

La razõ gouierna como piloto en tẽpestad los afectos, aunque sus olas salen à la cara

S. Aug. decide la controversia cõ vn cuentecillo de Aulo Gelio, a quiẽ alaba mas de lo que yo pensé que merecia; mas es generosidad del ingenio Aug. Navegaua, dize, vn Stoico cõ muchos, que no hazian caso de filosofias. Padecieron fortuna, y en el estremo peligro, tuvieron curiosidad para notar los estremos del Filosofo. Passò el peligro, y con desahogo vn Asiatico vicioso, motejàdo al Stoico: ha señor Filosofo adonde està aquella eminencia, adonde dizen llegan, y no alcançã los vapores, las nieblas de nuestras turbaciones? En verdad q̃ en el trance le vimos la cara mas cerulea que el mar, zoçobrando en mas olas que la nave. Con que se vè, que solo se diferencian de los otros en las maximas magnificas, en palabras fantasticas; mas en la

Los Filosofos Etnicos, en la ocasion mostrauan que solo en las palabras no eran como los demas.

Ormaza, in Mat. c.2.

la ocasion todos somos vnos. Respondiò el Estoyco con el dicho de Aristipo, en semejante lance: tu hõbre desalmado, no es mucho que no te asustases en el peligro, que hecho à no cuydar de tu alma, ni aora entraste en cuydado. Ibas à perder poco, por ser ella tal, ò tenerla ya perdida. Mas yo deui entrar en cuydado por la alma de Aristipo tan diuersa de la tuya. *Vnde fit e in sequens* (Concluye Augustino, l. 9. c. 5. *Vt hæc ipsa non putent vitia quando fit accidunt sapienti, vt contra virtutem mentis, rationemque nihil possint, & vna sit, eademque sententia Stoycorum, & Platonicorum, vel peripateticorum. Sed vt ait Tullius, verbi controuersia iamdiu torxit homines Græculos, contentionis cupidiores, quam veritatis.* De aqui se infiere, que solo en las vozes difieren essas dos sectas; mas hombres Griegos, de libiano ingenio, quieren mas la porfia que la verdad, y ponen fuerça en las vozes.

A algunos parece animo el ser desalmados.

Mas adonde no llega la naturaleza instruyda de la Filosofia, y arte, adelantò la gracia en nuestros Sabios, serenos, y inmutables en la Corte de Herodes donde todo es turbacion. De Ana madre de Samuel, dize el Texto 1. Reg. 1. 14. *Vultus que eius non sunt amplius in diuersa mutati.* Desde aquel lance en que orando en el Templo fervorosa, la notò Heli de embriagada, nunca mas mudò semblante: ni fervor, ni tristeza, ò alegria, ni otra alguna turbacion le saliò à la cara. Pues no tenia coraçon, que inmuta el semblante? *Cor hominis immutat faciem.* Antes porque tenia tanto coraçon que dentro dél cabian mares de afectos, sin derramarse à la playa. No nos dirà Ana, como eximiò su rostro de las mudanzas de la hermosura, de los cuydados, tristezas, y achaques que à todos salen à la cara? Diràn tal mano la diò el Pontifice porque hazia visages quando oraba. *Digere Paulisper vinum quo mades.* v. 12. Porque en exterioridades diò à conocer vehemencias de su fervor, la notò de borracha: No sé si aun esso bastaria para corregir gesteros. Pudo ser premio de la paciencia con que oyò este oprobrio, la serenidad que Dios la diò perpetua en los demàs lances. Esta, y otras causas descubre el ingenio del Abad Gilberto, Ser. 10. in cant. Aplicando este elogio à la Esposa quando dize cant. 3. 4. *Tenui eum, nec dimittam vultus eius non sunt amplius in diuersa mutati; quia nihil imminutum est semel concepti desiderij.* Quando dize, abracème con Dios para nunca dexarle, llegò à la grãdeza de animo de no inmutar el semblante, porque jamas remitiò vn punto el primer fervor amante. *Et quid aliud sonat, non dimittam illum, nisi non mutauo in diuersa vultum meum, & intuitum mentis, alio non diuertam ab illo.* Que otra cosa suena, no le dexare, sino, no le bolveré el rostro; no pondré en otro objepto los ojos, y la aficion. Esto es lo que hazen los Magos, sin parar, por abraçarle con Dios, sin poner en otra cosa los ojos: *Vbi est, qui natus est?* Pues quien solo en Dios pone la aficion porque se auia de inmutar con la turbacion de Herodes, y los que en él ponen su esperança, y assi reberueran en ellos sus turbaciones.

Los gesteros tienẽ poco juyzio, y menos coraçõ.

Coge de contado el premio quien sufre vn oprobio.

Nada inmulta al que solo busca à Dios.

Seguir con Gilberto los passos por donde llegò la esposa à essa serenidad, es seguirlos de su camino à los Magos. Dixo ella dos versos antes: *Per vicos, & plateas, quæram quem diligit anima mea.* Saldre aunque à media noche por la Ciudad, buscando en calles, y plaças à mi amado. Esso hazen por Ierusalen los Magos. Mas que estraña diligencia para vna doncella recogida: y haze mas estrañeza, la que luego pone, à los soldados de ronda pregunta por su esposo. *Nũ quẽ diligit anima mea vidistis.* 3. Aueis visto à mi esposo? Por hallarme lo pregunto; visteis por allà à mi amor? Con semejante ansia dizen: *Vbi est qui natus est?* Miren à que nouicitos preguntauan por Dios. Sino à los picarones de la ronda la Esposa? à los perdidos de la Corte los Magos, y ellos que les respondieron? No se dize, porque es facil colegirlo. Sino digãme, si vna doncellita de las mas recoletas, y comulgadoras del lugar, saliera à media noche por las calles sola, y encontrando la ronda cõ voz melindrosa, les dixera; aueis visto à mi Dios? Queda por allà mi Esposo? Ellos quien duda, la respondérian: Con que nos viene la hipocrita: Estas son horas de andar vna muger moza sola por el lugar? Estos son passos de buscar à Dios? Busca algun peinadillo que la desprecia, y tienenos por tan bobos que nos ha de passar esta partida? Estas son las deuociones con que tiene enga-

ña-

ſtado el mundo? A Dios ſe buſca en el retiro, en el Oratorio, y penitencia, no por las calles, y à tal hora. Mas que ſabemos aqui de Dios; vaya a preguntar por él à los Padres Capuchinos. Poco diferente ſeria la reſpueſta que los Corteſanos darian à los Magos. Dellas que reſultò? *Paululum cũ per tranſiſſem inueni quem diligit anima mea; tenui eum, nec dimittam.* Apenas di dos paſſos adelante, quando hallé lo que buſcaua, encontré el amado de mi alma, y me abracé con él en vnion indiſoluble, y a los Magos lo miſmo: *Et ecce ſtella quam viderant in oriente, &c.* Y llenos de alborozo dizen: *Tenui eum, nec dimittam, & quid aliud ſonat, niſi non mutabo in diuerſa vultum meum, & intuitum mentis alio non diuertam ab illo.* No pondremos los ojos en otra coſa, nunca le torceremos el ſemblante, aſſi le conſervaremos inmutable. *Vultus que eius non ſunt in diuerſa mutati.* Eſto ſe conſigue por medios al parecer encontrados: Porque buſcar à Dios, es muy de otra ſuerte que el buſcar las otras coſas que ſe pierden. Perdeis el Roſario, la ſortija, ò joya en el paſeo; el modo de buſcarlo, es repetir aquellos miſmos paſſos. Dios al contrario ſi ſe perdiò en el paſeo, en la viſita, el modo de hallarle, es no bolver allà mas. Dios ſe halla muchas vezes mejor donde no eſtà, que donde eſtà. Con el foragido en la carcel, con el ſoldado en la campaña, y preſidio, con el eſtragado en la converſacion, con el politico en la Corte. Porque quando preguntando por Dios à eſſa gente perdida les excitamos ſu memoria, y conocimiento, hallamos a Dios: y quando ellos nos reſponden como los Soldados de la guarda à la Eſpoſa, quando mejor dos pullas, y lo mas comun dos deſverguenças, oidas no ſolo con paciencia, ſino con agrado, ſe conſigue en premio la ſerenidad inmutable del ſemblante, como ſucedò à Ana en los valdones de Heli. *Vultus que eius non ſunt amplius in diuerſa mutati.* Mas el principal fiador deſto, es poner como la Eſpoſa, y los Magos los ojos en el Cielo, no buſcar mas que à Dios, no mirar como los corteſanos al Rey ni à ſus eſperanças, de que nacieron ſus turbaciones. *Et omnis Ieroſolyma cum illo.* A Herodes, y los de ſu conſejo, ſin conſejo, les ſaliò à la cara la turbacion, como al Eſtoyco en la borraſca, y perdiendo la razon el governa-

Dios ſe halla en quien no le tiene, y no donde ſe perdiò.

lle, hizieron naufragio en tierra. Luego notaré, que por eſta adulacion en veſtirſe del ſemblante del Rey, perdieron ſus confianças y las hallaron los Sabios, por no mudar ſemblante.

Quiero antes aduertir quanta grãdeza de coraçon, y magnanimidad arguye, eſta ſerenidad inmutable, ſin dar à los ſentidos traslado de ſus cuydados. Dize Iob 19.21: *Manus Domini tetigit me.* Tocome la mano de Dios: y dize Dauid Pſalmo 31.4. *Die ac nocte grauata eſt manus tua ſuper me.* O Señor que peſadamente me aueis cargado la mano, que no me dexa reſpirar de dia, ni de noche. Quando dixo eſto Dauid, y aquello Iob? Iob, quando arrojado a vn lugar inmundo, ſin que de la purpura le quedaſſe mas que el color en las llagas, y la memoria para hazer mas ſenſible ſu pobreza, deſnudo aun de ſu piel, deſamparado aun de ſu muger, y haſta ſus miembros eſtàn entre ſi deſauenidos, y entonces le parece que la mano de Dios no hizo mas que tocarle ligeramente? Y eſtàr tocado de la mano de Dios, es la bendicion de vn ſanto. Y Dauid quando dize, que Dios le aſſentò la mano? Quando vencedor del mundo, adorado de muchos, temido de todos en la opulencia del mas floreciente Reyno, goza quanto deſea la inclinacion de los hombres: y eſſo es aſentarle Dios la mano con todo ſu peſo que no puede reſpirar? Serà deſengaño de los pueſtos ſoberanos, que eſſa vanidad feliz embidiada, es vana felicidad, y ſi le eſcuchan los cuydados que ſuenan en el pecho, ſe trocarà en laſtima la embidia. Bien mas al intento quando Iob dize que no fue mas que vn papirote ſu herida, añade: *De relicta ſunt labia mea circa dentes meos*, y aprouecha los labios en comunicar ſus penas: *Miſeremini mei, &c.* Pues ya no tiene mal, que mal que ſe derrama, no queda. Vertiò ſu dolor por los labios, quando mas le quedara lo q̃ del licor en el vaſo q̃ le derramò. Dauid que añade quando no puede con tanto peſo? *Quoniam tacui inueterauerunt oſſa mea. v. 3.* Porq̃ calle ſe me pudrieron los hueſſos. Pues ſi en ſu dolor puſo à los labios candado, lo guardò todo en el pecho, aunque ſea mucho menor que en Iob la cauſa, es mas intolerable el ſentimiento. Veraſe en las corrientes las del caudaloſo Nilo por donde corren ſin el.

Gran coraçõ el q̃ en los ſentimientos, no reuierte en demoſtraciones.

La vanidad feliz, es vana felicidad.

El mayor ſentimiẽto derramado minora, y ſe haze grande el pequeño no comunicado.

estorno, no hazen ruydo, no se encuentra con montes, ni se indigna con puentes. Mas detengan la corriente à vn hilo de agua que por ninguna parte se derrame ò dessahogue; à poco tiempo serà mar, arrebatara murallas, y trabucarà los montes. Assi aunque el dolor de Dauid sea como vn hilo de agua, y el de Iob como el Nilo, este se dessahoga sin estorbo por los labios, y assi camina ledo: aquel no tiene respiracion, y rebienta: *Die ac nocte manus tua grauata est super me.* Pues que corazon serà el que ni en la mayor abenida de cuydados dà traslado à los labios; que digo à los labios; ni sus ojos saben lo que le passa en el pecho, ni enseña alguna entiende su semblante la congoja? Ni se vale como Iob de los labios; ni aun como Dauid se alibia en dezir quanto el silencio agraua: Esse corazon mayor que el oceano no tiene orilla. El Rio de mayor madre, sale alguna vez de si; aun el Oceano atropella aquellos candados en que dize Iob le à herrojò. Mas el magnanimo de la gracia, no salpica la Playa con las ocias del pecho: no sabe la arena, lo que passa alla dentro.

§. IV.

La confiança que pretende la adulacion de muchas caras, pierde: y la halla la entereza inmutable.

TVRBADOS A la turbacion de Herodes Cortesanos, y Consejeros, pensarian como suelen, hallar lugar en su confiança mudando muchas caras segun el tiempo, y aspectos del poderoso. *Qualem diem Tiberius (Herodes) induisset, pari habitu. O homines ad seruitutem paratos!* Tac. vbi supra. Mas él los trata luego, como merecen, como rebaño; *Congregans omnes principes, & scribas populi*, los adocena con los Licenciados del pueblo; y las confianças son con los que ni se turbaron, ni inmutaron con su turbacion; con los que no le adularon vistiendose de sus afectos. *Clam vocatis Magis, quoniam Iudaeos opinabatur* (dize S. Chrysost. hom. 7. y lo mismo Theophi. y Eutimio) *propueri salute solicitos, nec in tantum furoris venisse, vt seruatorem suum vellent tradere manibus persequentis.* Pareciole que no auia que fiar de aquella gente politica, que siempre adora al sol que nace, y buelue las espaldas al que se pone. *Macronem non abdita ambage, occidentem ab eo desseri, Orientem spectari exprobrauit.* Tac. 6. an. 56. Fiò de los forasteros à quien era mas peregrina la adulacion. Assi estos por su entereza inmutable hallaron lo que aquellos perdieron con las varias formas de su lisonja. En la vida deste tyrano, aduerti, que quitò la vida à todos los que se hallaron en el Sanedrin, quando llamado como reo, pareciò como luez, y no huuo mas que en Samea valor para reprehender su ossadia. A este conseruò despues Rey con estima, y à los demas destruyò. Merecen que los aparten de si los Reyes como à hombres locos. Temiò Dauid mas la confiança del Rey Achis, que el desprecio: *Extimuit valde à facie Achis*, 1. Regum 21. 13. Y que hizo para que le apartasse de si, quando sus Principes mas lo engrandecian? *Immutauit os suum.* Mudò el semblante. Pues essa suele ser traza de lisonjeros, que mudan muchas caras, para agradar al poderoso. No fue sino para conseguir que le apartasse el Rey de si con desprecio. *Quare aduxistis hunc ad me?* 14. En viendole de semblante vario, juzgò el Rey que desuariaua, y le apartò de si como loco: y en esso discurriò el Rey como cuerdo, y Dauid mas cuerdo en su afectada locura, saliò del peligro de la confiança, y del Palacio à la Cueba. *Mudar muchas caras es lisonja sin juyzio.*

Maria hermana de Aron; assi la nombra el Texto siendo mas honra llamarla hermana de Moyses, pues tambien lo era; mas conuenirse con Aron à murmurar del Gouernador, es mas estrecho vinculo, y nuevo parentesco. Murmurò, pues, y saliole à la cara, como à quien escupiò al Cielo. Assi se dessacredita quien murmura al benemerito. Ruega Aron al ofendido Moyses, que la restituya el semblante que perdiò cubriendosele de lepra. *Obsecro Domine mi, ne imponas nobis hoc peccatum, quod stulte commissimus; ne fiat haec quasi mortua.* Num. 12. 11. Como muerta le parece que esta su hermana porque tiene lepra en la cara? *Conuenirse à murmurar es hermãdad: y sale à la cara.*

Pues la lepra, dize Augustin. libro 2. quæst. Euangel. capitulo 40. *Coloris quippe vitium est, non valetudinis, aut integritatis sensuum, atque membrorum.* Es viciado el color, no enferma la sanidad por la lepra. Pues como le parece muerta Maria à su hermano Aron? Serà que para ellas, no ay cosa mas sensible que faltarles el color. No era Maria dama, sino anciana, y del gouierno con sus dos hermanos: y como por la ley Leuit. 13. Los leprosos eran apartados del comercio humano; dize Aron, si Maria perseuera leprosa, ha de ser separada del consejo: Pues que muerte para la que esta hecha à gouernar, y le sabe tambien, que la começon de la lepra, le entrò por la começon en la murmuracion de que no se defiriesse à ella tanto como à Moyses; que muerte digo para essa inclinacion, como excluirla de los consejos, y aun quando al ruego de Moyses Dios se aplaca, la manda separar siete dias, no solo fuera del Cauineto del Tabernaculo; mas fuera de los Reales. *Separetur septem diebus extra castra.* B. 15. Mas porque esta exclusion del trato humano, quanto mas de los consejos al leproso, si su vicio no ès mas que en el color? *Coloris quippe vitium est.* Porque quien muda semblante à la murmuracion; quien toma diuersas formas segun los tiempos, y haze mudanças al son que le tocan, no es para el consejo, ni para el trato humano. Es gran vicio este de mudar colores al tiempo. Por esto priuaron del Reyno à Ozias, y entrò à gouernar su hijo Ioatan, y separado en vna casa de campo viuiò Ozias como rustico; y quieran tener por cortesania vrbana, teñir el semblante à los diuersos afectos del que manda; lepra de cortesanos, que segun ley auia de separar, y excluirlos del trato de los hombres, quanto mas de la confiança de los Reyes *Fuit igitur Ozias rex leprosus, vsque ad diem mortis sue, & habitauit in domo separata,* 26. 21. Si preguntan como siendo el pecado de Ozias sacrilegio, en que vsurpò à los sacerdotes su oficio ofreciendo por si incienso, y el de Maria murmuracion, tienen vn mismo castigo de lepra en la frente, pecados tan diuersos? Pues dize Dauid Psal. 81. 2. *Faciem peccatorum sumitis.* Ven aqui pecados muy diuersos, con vna misma cara: Luego no se muda segun los pecados. Abremos de dezir, que dessacreditar al benemerito, es quitar lo del altar, como Ozias el incienso. Baste esto en question incidente.

Para las mugeres perder la tez es muerte.

Y para el Consejero jubilarle.

No es para cõsejo, ni para trato humano el q̃ toma varias formas, y sẽblãtes.

Es lepra de las Cortes.

Los peccados sa lẽ à la cara. Quitar honra al benemerito, es sacrilegio.

La serenidad inmutable del semblante es del estado de la inocencia; en que la imagen de Dios resplandece; es borron de la culpa, la mudança que sale à la cara. Tomò Cain la cara de su pecado, y luego hizo juyzio, y diò sentencia de muerte contra si. *Omnis qui viderit me, occidet me* Gen. 4. 14. De que infiere que no solo los hombres, pero las fieras, se boluerán contra él, y qualquiera sabandija le podrá quitar la vida? De que oyò à Dios que le auia salido à la cara su pecado. *Cur concidit facies tua?* v. 6. Como se te ha caydo la cara, no de verguença, sino de desuerguença? Pues que, Cain no tomò el semblante de su pecado? *Facies peccatorum sumitis.* Si: Pues como se le cae quando la toma? Porque en esto de caras, el plural niega el singular: Tener muchas, es ser descarado, no tener ninguna. Assi los Consejeros de Herodes mudauan semblantes segun las causas, y reos: *Vsque quo iudicatis iniquitatem, facies peccatorum sumitis.* Con el ladron se inclinauan al soborno; con la adultera hermosa à la liuiandad; con el poderoso à la ambicion, y tomando la cara de los pecados, absoluian sus delitos, con mas delito que se cometieron. Porque sus juezes no tomassen la cara de los pecados, ponian en el Areopago con velo en ella à sus reos: y vn abogado de muger hermosa, viendo perdida su causa, quitandola el velo, dixo, *Hæc est mea oratio.* No tengo mas alegato. Fue tal la retorica del elegante aspecto, que la dieron por libre: no es poca condenacion de vna muger. Que cara la de Cain que se dà por acometido, y muerto de quantos le miren à la cara? De donde infiere esto? De lo que sucediò à su padre Adan contra quien en pecando se amotinaron las fieras que antes le obedecian como perrillos caseros: Pues quien se lo dixo à los Leones y Tigres? Quien se lo parlò à las aues? Ellos lo vieron dize San Chrysost. con mirar al semblante à Adan: Sucedioles lo que al perro que mas leal mira à la cara à su dueño, y le obedece à vna seña: mas si se tizna la cara, ò se pone mascara, le ladra, y acomete como a ladron que viene à robar la casa. Assi las fieras tiznado Adan con la culpa, desconocen en él la imagen de Dios que reũ-

Tener muchas caras, es no tener cara.

No por la cara del reo se ha de juzgar.

ren-

Ni con las bestias halla lugar el que vfte sẽblante de la culpa.

renciauan: A el Tigres, y Leones, que nuevo linage de fiera es esta que turba nuestra soledad? Pues Cain con esta experiencia infiere que no solo los hombres, mas las fieras le tendràn por enemigo; todos se bolueràn contra él por la mudança que ay en su semblante. Ni con los brutos merece lugar, quanto menos con los hõbres, el que toma diuersas formas, y caras de la culpa, como estos Consejeros por congraciarse con Herodes demudados como él: *Facies peccatorum sumitis:* Serà vuestro juyzio iniquidad. *Iudicatis iniquitatem.* Ni con las bestias merecieis lugar. Con la mudança del semblante le pretendeis, y lo perdeis en Cielo, y tierra.

Cõ grã trabajo yerran los Hipocritas.

Aun los que no del pecado, sino de la virtud toman el semblante, pierden la estimacion, y en su misma frente escriuẽ su sentencia de destierro. Math. 6.16. *Exterminant facies suas*, dize Christo de los Hipocritas que toman colores de la hipocresia afeitada quãdo mas descolorida. Que quiere dezir; destierran sus caras? Que quando con fingida penitencia ponen cuydado en desfigurarla a la palidez, como las damas en transfigurarla à los colores, por donde piensan acreditarse, y introducirse, los apartan de si, y destierran de su trato, quantos tienen juyzio. Por donde procuran estimacion, disponen su desprecio; porque figuras en el semblante, son retorica de necios. Chrysost. ser. 7. *Hypocrita, sit licet tibi facies inculta, neglecta cutis, exterminatus aspectus, nec ab hominibus inuenisti laudem, & apud Deum fructum ieiunij pordidisti. Elaborasti ieiunijs vt labor tibi ieiunij non prodesset.* Por esto dize, aconseja Christo al que ayuna que antes tome la cara del vicio, que la de la virtud como Herodes, fingiendo adoraciones, al que maquina contra su vida, *Vnge caput tuum, & faciem tuam laua ne videaris hominibus ieiunes*, vbi supra, v. 17. No es, claro està, dar licencia a la profanidad afeminada con que encrespan el cabello, y cuydan de la cara essos con quien habla la ley del Deut. 22.5. *Non induetur mulier veste virili; nec vir veste fæminea; abominabilis enim est apud Deũ, qui facit hoc.* Son abominables delante de Dios los hombres que parecen mugeres, y las mugeres que parecen rufianes. Assi vemos oy trocados los trages; ellos con cintas, y trenças; ellas con casacas, y suelto el pelo. Los sol-

Lo afeminado del trage passa al animo.

dados, no en mangas del exercicio militar, sino en mangas de cambray, como damas, esconden brazos, y manos, si es que las tienen, como inutiles las embarazan; como niñas empañan. Ellas descubren el pecho, y bueluen como ellos las espaldas: Serà suplir por ellos, poner à todo el ombro. Indicacion clara de las trocadas costũbres. *Arbitror quod non tam de vestibus, quam de moribus sit sermo.* Dize San Ambr. ep. 15. ad Iræn. Y luego añade: *Quam deforme virum facere opera muliebria? Ergo, & pariant, & parturiant, qui crispant comam, sicut fœminæ.* Que infamia que se pueda dezir esto de Españoles, y no solo de olgazanes hijos de vezino, mas de nuestros soldados? Assi son sus partos afeminados. No es digo, claro està dar Christo licencia à estas ociosidades mugeriles, dezir que vnjan la cabeça, y laven la cara los que ayunan: Sino enseñar à retirar en lo mas hondo del pecho sus cuydados; *in arce pectoris colloccentur;* dize Chrysol. vbi supr. fortaleza en el pecho, no mugeril flaqueza pide este consejo: y tomar vengança de los que siendo malos vsurpan la cara de la virtud: antes quiero la cara del regalo, que essas afectaciones de bien en el mal. *Habitu prandentis vult celari ieiunium christiano, quia christianum vendicare non vult artifici marore ieiunium.* vbi supr. Herodes tomò la cara de la virtud; *Vt & ego veniens adorem eum.* Y entonces peor que el diablo. *Malus cum se fingit bonus tunc est pessimus.* Sus Consejeros tomaron la cara de Herodes: *Turbatus, & omnis Ierosolyma cum illo.* Como podian tener buen parecer? Por mala que sea la cara de la Verdad, quanto peor la del pecado: *Facies peccatorum sumitis:* Quanto peor la de Herodes que matò à sus hijos porque se le parecian; como podria ver tales Consejeros que le retratauan?

Vẽga à la virtud q̃ deshonrò el hypocrita, el q̃ la haze servir del vicio.

No pueden tener buẽ parecer letrados de muchas caras.

Los que no mudan el semblante al tiempo, ni aun le dan traslado de las importancias del animo, quanto menos inmutarle à los ayres de la Corte, merecen las supremas confianças con Dios, y con los hombres, y aun las grangean con Herodes. *Clam vocatis Magis.* Pregunta Pedro à Christo, que serà dél, y de sus condicipulos? *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te; quid ergo erit nobis?* Math. 19. 27. Respondele con mucho agrado, y expresion el maestro, lo que sera dellos.

Lle-

Grāgea, y mere-ce las mayores cōfiāças el q̄ no muda sēblantes con el tiempo.

Llega despues à la suprema confiança entregandole la Iglesia, y calificado del que mas le ama, pregunta por su valido Iuan: *Hic autem quid?* Ioa. 20 21. Señor, y q̄ ha de ser este? Respondele Christo con enfado *quid ad te?* Quiē te mete en esso? Pues este es vno, y el principal de aquellos por quien antes preguntò que seriā dellos, y quien le dize de todos, se niega al particular? Las circunstancias presentes no pueden ser mas favorables, para hazer la pregunta no solo cuerda, sino meritoria: Porque al puesto supremo de Pontifice, toca adelantar vn gran sugeto, que ve atrassado. *Conuersus Petrus vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus sequentem.* En que puede calificar mejor Pedro su cabeça para serlo de la Iglesia, que en consulta tā acordada por el hombre mas benemerito? Con todo aqui no merece respuesta; sino desayre, y halla sin enfado le satisface. La razon hallo en el parentesis, que San Iuan pone al referir el caso (*qui supra pectus Domini in cœna recubuit, & dixit; Domine quis est, qui tradet te?*) Como si huuiera dado pocas señas de si en dezir, era el Dicipulo amado, y el que seguia à Iesvs; añade; el que en la cena le reclinò en su pecho, y como sangre generosa acudiò à confortarle en el susto el corazon: Y le preguntò quien era el traydor. Para que todo esto aqui? Parece que San Iuā adolece de lo que otros; que auiendose visto validos, quando alguno se les adelanta en la gracia, dizen; tiempo huuo en que se valia de mi para tener alguna entrada, y era yo el del corazon. No es dessos San Iuan! El fin con que à mi corto pensar, dize todo esto, es para dar razon del justo desden de Christo en la respuesta à San Pedro, fue dezir; esse de quien cuydas, no me sigue inseparable? *Discipulum sequentem.* No es él singularmente amado, y hombre que en la mayor congoja, en el frangente de la traycion, llegando à la confiança de mi pecho tuuo reserua para que ni sus ojos supiessen lo que fiè à su noticia, y los sepultò en sueño para que ni por la inmutacion del semblante pudiesse congeturarse lo que passaua en el animo? Pues quien piensa llegar à las confianças que se reseruan al que ni à su semblante dà traslado de lo que el corazon sabe? Como intentas Pedro antelacion à sus reseruas? No te adelantes tanto; no te metas en esso: *quid ad te?* Mas aun en sus yerros Pedro acredita su gran capacidad porque merece ser cabeça. Acabaua de dezirle el Maestro la violeta muerte, y queda tan superior al susto; que tiene serenidad para diuertirse à las preguntas de los ociosos: que serà este? Essa es magnanimidad en q̄ muestra quan superior està à la muerte, que como si no hablara con él, le diuierte à mirar por otro: que el boluer la cabeça à notar à otro los passos, en el hombre priuado, es malignidad; en el superior es mirar por el, y cuyde de que se adelante el benemerito atrassado. Esto à la vista de vna atroz muerte, es no auer dado lugar à que todo el supiesse su cuydado, y dissimularle desuerte que no solo no le salga à la cara, mas ni aun su corazon le dè por entendido. Ven assi los dos que merecieron, y alcançaron de Dios las mayores confianças, como se graduaron de suficiencia, con la grandeza de animo en guardar sus cuydados, sin dar traslado dellos en las exterioridades.

Deuē mirar los q̄ estā en puesto supremo, por los benemeritos atrassados.

Cōsuelase su desuio el q̄ se vio fauorecido, cō hablar del tiempo en q̄ diò la mano al q̄ oy la tiene.

Grā corazō el q̄ en sus penas, cuyda mas de las del amigo.

Mirar à otro los passos en el hōbre priuado, es malignidad; en el superior, atencion.

Bien pueden perder cuydado, los q̄ assi le guardan, que los cuydados al contrario de las demas cosas, el que los guarda, los pierde. Por esso Iuan bien pudo echarse à dormir: como aquella grande alma, que dixo; *Ego dormio, & cor meum vigilat.* Cant. 5. 2. Otros se desvelan con sueños yo duermo con desvelos: dormida para el cuydado, y para cuydar velando. Como consiguiò esso? Con guardar tanto el cuydado que no le salia del pecho à assomarse por los ojos: Y porque no se dude, que es el guardarle assi, perder cuydado, toma por su cuenta el esposo guardarla el sueño; porque ella guarda el cuydado. *Adiuro vos filiæ Ierusalem ne suscitetis, neque euigilare faciatis sponsam donec ipsa velit.* Cant. 8. 4. Passò cuydados; quedò pesares, que mi alma duerme. No la inquiete cosa humana, que pues guardò tan dentro de si sus cuydados que quando leuanta al Cielo la llama, no la ven sus ojos: bien puede echarse à dormir como quien pierde cuydado corriendo por mi cuenta su reposo. Llegò a la regiō inalterable que afectaron los Estoycos, donde no alcançan vapores desta phantasia tierra: Lo que en ellos fue solo phantasia, en la Esposa es realidad. Ya llegamos à ver quien llega à aquella eminencia del Monte Santo. *Quis ascendit in montem Domini?* El inocente de manos, y limpio

Pierde cuydado quiē le guarda.

pio de corazon. *Innocens manibus, & mundo corde.* Psal. 23. 4. Parece trocò los terminos: que lo natural es dezir, limpio de manos, y de corazon inocente. Los de corazon limpio, lo traē en las manos; la alma en la palma, cō que esta es inocente quando limpia: y de modo emplean la mano en guarda del corazon, que por mas que les miren à las manos, no alcançan los fō dos al corazon, à la vista mas guardado.

Reprehendiò Christo la poca fee de los que zozobrando en la borrasca le despertaron. *Domine salua nos, perimus. Quid timidi estis modicæ fidei?* Mat. 8. 26. Pues como puede ser falta de fee acudir à Dios que nos salve, reconocer que no ay mas Salvador? Tuuieronle por phantasma, quando en otra tormenta peligraron, y vino sobre las olas mas ligero que el viento en su socorro. *Et videntes eum super mare ambulantem, turbati sunt, dicentes: quia phantasma est.* Math. 14. 26. A este temor quando debian perderle, y darse por seguros, no le castiga con nota de poca fee, sino exorta la confiança. *Habete fiduciam, ego sum, nolite timere.* v. 27. Pues à lo que se alcança, la poca fee, en este lance, mas que el primero titubea. Porque quien sino el Señor podia venir en su socorro, quando el tiempo và contrario? Y que cosa mas agena de su prouidencia, que echarse à dormir, quando peligra la naue de su Iglesia? *Non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel.* Psalm. 120. 4. Mas como en este sueño, se mostrò mas diuino, que en aquel cuydado; allà les dissimula su temor, y aqui se le castiga como falta de fee. Que cosa mas diuina, que cerrar los ojos como quien descuyda, y desvelarse sin pestañear en la prouidencia con que cuyda de su nave? *Dormiebat corpore, sed vigilabat deitate.* Dize Origen. B. Quando assi guardò el cuydado que no le supieron sus ojos, porque dormia el cuerpo, y velaua la deidad, deuieron perder cuidado, mas q̄ quando arrojandose à las olas, los socorre: porque esto diò à ver su cuydado, mostrò hazer mucho caso del enemigo, y cuydado que no se guarda, se aumenta: dà ossadia al enemigo, y bueluè à herir, porque conoce que aprouechò el tiro. *Nocebit iterum, si nouisse se putet:* Dize Senec. Persuadiendo à no se dar por entendido à la ofensa. *Nam si irascare, agnita videntur.* Tac. Mas quien guarda el cuydado le pierde, està superior à él, y puede echarse à dormir. Assi està Christo mas superior à la borrasca quando duerme, que quando pisa las olas: Y es no auer cerrado los ojos à la fee, sobresaltarse entonces los Dicipulos. Cierren los ojos para que no sepan lo que passa en su interior, y perderàn cuydado: Velar cuydando, es lo que hazen todos, cuydar durmiendo, solo Dios, y los que participan mucho de su prouidencia, con quien se pueden echar à dormir, como el que pierde cuydado.

Grādeza diuina dormir cuydādo, y cuydar durmiendo.

Mejor venga la ofensa quien no haze caso, darse por entēdido, es honrar al enemigo.

Quanto pueda la prudencia assistida de la gracia, conseguir de aquella eminencia de los Stoycos afectada, donde no alcançan las alteraciones, y nieblas de los afectos, luciò con singularidad en San Ignacio de cuya vida se obserua, que en tanta variedad como padeciò de fortunas, con extremos peligros en mar, y tierra, fauorecido de Dios, perseguido de los hombres; à todo superior, mostraua rostro igual: Tanto que viendo la Compañia crecida de repente, como la casa de la Sabiduria sobre muchas colunas; Prouerb. 9. *Excidit columnas septem:* Porque en tal obra no espera Dios à que se vaya leuantando el edificio en piedras, ò cosillares, que es espacioso, sino en colunas, para que en vn dia llegue al Cielo el edificio. Viendole, pues, de estrellas coronado, dixo; que si de repente se deshiziera como humo en menos de vn quarto de hora, se quedaria en la serenidad que antes. Llegò à esto por los passos que la Esposa, y Sabios Reyes, no buscando, ni esperando, mas que à Dios. *Innocens manibus, & mundo corde.* Por la innocencia de manos, en el dessinteres de sus ministerios, llegò à essa limpieza de corazon, en que no huuo vn polvo de tanta tierra conquistada. Luciò mucho esta magnanimidad en nuestros Reyes Catholicos Isabel, y Fernando, como menos milagrosamente assistidos de la gracia: Bien que la Reyna fue Santa, y de tanto valor que en los descabellados dolores de sus partos de Leona, no diò à ver en el semblante alguna seña de inmutacion: Y dixeron; que si Hercules pariera, assi auia de parir. Perdiò en el Principe Don Iuan vnico hijo varon, el logro de sus grandes con-

S. Ignacio inalterable aū en el semblāte, à los desechos tēporales, y como llegò à essa eminēcia.

conquistas, en que tuuo mas parte que todos sus Capitanes, y la perpetuidad de su nombre. Dieronle la triste nueua de su muerte, que sucediò en Salamanca en ausencia de sus padres, estando la Reyna con el Rey D. Manuel de Portugal, en grandes negocios de estado. Prosiguiò en ellos, sin que el Rey por su semblante conociesse, ni por alteracion alguna en el discurso, la noticia, que en secreto le auian dado. Llego a esto Socrates? Dexaronmas Zenon, y Aristipo? Ya con esto no pueden parecer, aunque muy sobresalientes, los casos que se refieren de Don Fernando en imitacion desta magnanimidad de su muger en quien hallò la què buscò Salomon Prou. 30. *Mulierem fortem qui, in veniet? Consilio manuum suarum.* Consejo de manos tuuo, mas que mano en el Consejo: dôde parecia oraculo de modo q̃ ni el Rey, ni otro se atreuia à apartar de su parecer, por la experiencia, de que en quanto seguian su dictamen salia biẽ, y todo diuerso si se apartauan del V. Lips. in exempl. Polit. libro 1. capit. 7.

§. V.

Objepciones contra lo imperturbable que mas confirman lo serenidad.

PARECE que ò la serenidad de animo, que ni el espejo de la frente empañe; es impracticable, ò no es credito de magnanimidad, pues faltò en la idea de toda perfeccion, y grandeza, Maria Santissima, quien dize San Lucas, 1. 29. *Turbata est in sermone.* Que se turbò à la embaxada, y lo conociò el Angel, que acudiò à socorrerla con su nombre. *Ne timeas Maria.* Quien, pues, querrà perfeccion que no tuuiesse la Virgen? Y por el mismo caso que le faltasse, siendo della capaz, dexa de ser perfeccion. Nadie, pues, podrà negarse en las turbaciones à lo demudado, y al traslado quedà el coraçon al semblante. Esto que parece contradezir, es la mas valiẽte enseñança de magnanimidad inmutable. Porque pensais, dize el ingenio eminente de Cai. dixo el Angel: *Ne timeas Maria.* No temais Señora: *Vt Angelum Dei esse cognosceret, ex eo quod nouit eius internum affectum.* Para darle irrefragable testimonio de que es Angel de Dios, y que trae su poder, y sus poderes. Pues que fé haze à esso el dezir solo que no tema? La mayor, porque la inmensa luz que le rodea los esquadrones de Angeles que le acompañan, pudiera con sus milicias de humo, remedarlas Luzbel, transformado en luz. Mas lo que ni Angeles buenos, ni malos pueden, si Dios no les dà la llaue, es conocer el afecto del coraçon, quando le guardamos desuerte, que no se assoma por las exterioridades. Luego, pues, el Embaxador Gabriel en testimonio, de que trae el poder de Dios, dize que alcança à ver su temor, es euidente que no le auia dado à conocer, en el semblante, ni señà alguna en accion externa. Que guardò tan dentro de si el duydado, que solo pudo saberlo el que tiene por renombre, inuestigador de los coraçones. *Strutator cordium.* Auerlo San Gabriel alcançado, es prueba superior à su luz, a sus palabras, a sus aparatos de la mayor embaxada, para que conozca la Reyna del Cielo, y tierra, que no solo es Angel de Dios, sino el de la suprema confiança, que trae la llave de sus mas reseruados secretos, su poder, y sus poderes. *Vt Angelum Dei esse cognoscat, ex eo quod nouit eius internum affectum.*

Magnanimidad rara de la Virgẽ en su temor.

Ormaza, in Math. c. 2.

Solo Dios puede fondar la profũdidad del coraçon.

Con esta grandeza de animo grangeò luego la suprema confiança: *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obcumbrabit tibi, 33.* El Espiritu Santo sobrevendrà en ti, porque en tan inmensa capacidad descubres lugar, para que aun despues de estar llena de sus Dones, y gracia, vẽga otra plenitud: y la virtud del Altissimo te haga sombra. Si preguntan como puede auer sombra en tanta luz? Es, porque la capacidad inmensa de MARIA, que no ocupò cõ el mayor cuydado, mas que vna parte de su pecho, y diò lugar à que despues de tanta plenitud, sobreuiniesse el Espiritu Santo, se portò en la mayor confiança, como sino la supiera: Estuuo en las entrañas del Sol, y el Sol en sus en sus entrañas para el acierto; en las tinieblas de la media noche para el secreto. Con grã vẽtaja à S. Iuan, q̃ estando en la luz del medio dia en las entrañas del Sol, para las noticias: *Supra pectus Domini:* Se quedò en las tinieblas de la media noche

Estuuo la Virgẽ en las entrañas del Sol, y el Sol en sus entrañas para el acierto, y à la media noche para guardar el secreto.

Aa pa-

para el secreto. *In cæna recubuit.* A esta grandeza de animo inpenetrable, estan vinculadas, las supremas confiastças, que se hizieron à la Virgen, siempre con sello, y al Virgen Iuan por ella. Vease el capitulo 4. §. 17. del tomo primero al intento.

Lo que parece sin respuesta es lo que nos consta de Christo en el Euangelio que en muchas ocasiones, diò à ver en el semblante los afectos del animo. Llorò al mirar la Ciudad representandosele sus calamidades; mostrò flaqueza en el desierto: Sed al poço de Samaria, llorò con demostraciones poco decorosas à los respetos humanos, por Lazaro, sudò en la agonia de el Huerto, con horror à la muerte. Pues quien piensa eximirse de pagar estos censos à la naturaleza? Quien no tendra por ilussion estoyca la eminencia, que llamarian mejor inhumanidad, como el Gran Estoyco Seneca siente epistola nouenta y nueue, y en el segundo de ira, que no es valor la inhumanidad en mirar con iguales ojos el entierro, y la feliz venida de el amigo. San Augustin libr. 14. de Ciuitat. capit. 9. Al fin fulmina su juyzio contra estos. *Et si nonulli tanto immaniori, quam rariori vanitate hoc in se ipsis adamauerant, vt nullo prorsus erigantur, aut excitentur affectu; nullo flectantur aut inclinentur; humanitatem potius ammittum, quam veram assequantur tranquilitatem.* Precianse de muy hombres, quando inhumanos se transforman fieras. El inmutable, se permitiò à las mudanças, por parecer humano. Bastante razon era desmentir à los que dixeron ser el Cuerpo de Christo Celeste, para que aun à costa de sus oprobrios, prouasse tener Cuerpo como los demàs formado en las entrañas de su Madre. Es fuerça el ingenio de Tertuliano, libr. de Carn. Christi, capit. 9. Diziendo que estas mismas flaquezas, que le notan de tierra, se le dàn à conocer mas Celestial. *Esuriyt sub Diabolo, sitiyt sub Samaritide, lacbrymatur super Lazarū, trepidat ad mortem; caro inquit infirma. Sanguinem fudit postremo. Hae sunt opinor signa cælestia.*

No es valor la inhumanidad, ni es sensible el magnanimo.

Prueba Christo la filiacion propia de su Madre a costa de sus vltrages.

Como las que son en los demàs hombres señas de la flaqueza humana, parezen à Tertuliano en Christo pruebas de la Valentia Diuina? Mostrar flaqueza puede ser valor? En los otros no, en Christo si. Porque en los demàs mudar el semblante al peligro, es temerle, es torcerle la cara, ò dizfrazarla como pusilinime, que entra en la batalla disfraçado. Mas en Christo esse es valor, por que es dar ossadia al enemigo, para que le acometa: Como se auia de atreuer el mar à amotinarse, si le viera despierto? Como los enemigos a prenderle si en la cara rayasse su Diuinidad? Como el tropel de injurias, si en aquel semblante reververà la oculta Magestad? Pues como fuera desarmar los enemigos, desmayar sus ossadias, dar à ver en el semblante, la grandeza de su animo, es valor ocultarla, y mostrar flaqueza, para que los enemigos se le atreuan: *Hac sunt opinor signa cœlestia; sed quomodo contemni, & pati posset, si quid in illa carne cœlestis generositatis radiasset?* Quien se le auia de atreuer? quien le auia de despreciar, si rayara vn relampago de su celeste generosidad en el cuerpo? En los demas hombres lo demudado del semblante es miedo, y dà ossadia al enemigo. En Christo es dar lugar, y resto al atreuimiento, y assi valor es mostrar flaqueza. Por esto si me preguntan, porque la voz del Padre dà testimonio de que es su Hijo, quando se transfigura en el Tabor, y no quando se desfigura en el huerto? Responderé con San Pablo, ad Philipens. 2. 6. *In similitudinem hominum factus, & habitus inuentus vt homo.* Dio a conocer serle natural, y no vsurpada la forma de Dios, tomando forma de siervo, haziendose hallar por el habito de hombre. Su ser es forma de Dios, y su hallarse en forma de hombre. Estas son las señas para hallarle los que no le conocen: *Hoc vobis signum inuenietis infantem pannis inuolutum; & positum in præsepio.* Luc. 2. 11. dize el Angel à los Pastores. Pues como por el habito de hombre le han de conocer entre los hombre? Quien por el habito de estudiante conocerà al que busca donde todos andan con este habito? Responde S. Augustin Ser. 2 de temp. *Nostra natura est illius habitus. Nos nisi hoc essemus non essemus. Ille si hoc non esset, esset vtique Deus.* En Christo es habito la que en nosotros naturaleza. Si nos desnudamos della, no

En Christo es mas valor mostrar flaqueza.

Por el habito de hombre es conocido, y hallado.

no somos. Mas su Magestad si la desnudara Dios se quedaua. Pues en este poder vestir, y desnudar la naturaleza humana, tomar, ò despojar los habitos de sus passiones: Està el darse a conocer Dios. *Hæc puto signa cælestia.* Como en la transfiguracion desnudò esse habito, y se vistiò de Dios, es menester testimonio de el Padre, que nos le dé à conocer. Mas en el huerto con habito de hombre, està congoxado, y assi en los otros lances abatidos, en que tomò los habitos de nuestra naturaleza; y assi no ha menester mas señas para que le conozcan. *Habitu inuentus vt homo.* Acrecienta San Pedro Dam. ser. 48. & 19. de Cruce, diziendo recibiò Christo en su serenissimo semblãte salibas, y cardenales para iluminarle: *vt facies sua illuminaretur, illuminata confirmaretur, & diceretur de te: Vultus eius non sunt in diuersa mutati.* Como pueden ser iluminacion de aquel diuino rostro salibas, y cardenales que como borron le afeauan? Y como essa inmutacion testimonio de inmutable? Ya està visto: porque en Christo fue esso hazer rostro al enemigo, no mudarle: fiedarle osadia, no perderla: fue tomar diuisa, para que solo à él le tiren.

Verase quanto acreditan su animo excelso, y diuino estos habitos que desacreditan lo varonil en los demàs con vn exemplo. Si huuiera Capitan tan esforçado, que conociendo el enemigo consistia la vitoria en derribarle, solo à él buscara, y él para que solo à él tirassen tomara diuisa con q̃ ser entre todos conocido, quien dudaria de su valor? Pues que si hallandose falto de señuelo con que distinguirse, y señalarse, no tuuiera otra forma que ponerse vna coroça para ser conocido, y que dexando à sus soldados, à él solo dirigieran las valas; pues venga essa afrentosa distincion, essa coroça, por todo passo, porque solo a mi me tiren. Para entrar Christo en la vltima batalla, tomò por diuisa el beso de Iudas. Que tizne como este pudo afear aquel Diuino rostro? Como se permite a tan indecente mancha? Como en el mayor esfuerço de su haliento, toma haliẽto tã impuro? No puede llegar a mas el valor, que tomar por diuisa essa coroça, para que solo tiren al Capitan los enemigos, y dexen a sus soldados. Por ser este su cuydado, dize al esquadron contrario. *Si ergo me quæritis, sinite hos abire.* Ioann. 18. 8 Dexad libres à los mios, y el beso de Iudas que fue? *Qui autem tradidit eum, dedit eis signum dicens: quemcumque osculatus fuero, ipse est, tenete eum.* Math. 26. 48. De modo, que esse aleboso beso, fue diuisa para que la negra legion le conociesse, y acometiesse? Pues aunque sea tizne tan asqueroso, aunque sea coroça venga; que esso busco, para que solo en mi se dispare essa furia. Puede inmutar mas la cara de la diuinidad, el espejo del Padre, que el haliento de de Iudas; la impression de sus labios en aquel diuino rostro? Pues ni tal sello desdeñò, porque me conozcan los que acometen. San Bern. Ser. 28. in cant. *Candor vitæ æternæ nigrescat in carne, pro carne purganda.* El candor de la diuinidad le tizne para limpiarnos. *Speciosus forma præ filijs hominum, pro filijs hominum illuminandis obscuretur.* El mas hermoso de los hombres denegrido en la passion se obscurezca para alumbrar los hijos de los hombres. *Agnosco pellem Salomonis, imò ipsum in pelle foris nigra Salomonem amplector.* Reconozco las pieles de Salomon; diré mejor, al mismo Salomon abraço en piel de fuera negra, y toda la gloria dentro. *Gloria filiæ Regis ab intus. Sed tegit hoc despicabilior infirmitatis color, & quasi absconditus vultus eius, dum tentatur per omnia pro similitudine absque peccato.* Cubre essa hermosura el color despreciable, con que le tizna la semejança de pecado en el cuerpo aunque solo es sombra. Esse ollin auiua mas su hermosura q̃ la q̃ dixo: *Nigra sum sed formosa.* Tiznado, pero nunca mas hermoso: inmutado el semblante, mas nunca mas inmutable: marcado del traydor, y nunca mas fiel: Empañado de su haliento, y nunca mas halentado. Ven aì como la mudança del semblante que en otros es poco valor, es en Christo valentia de la diuinidad. *Hæc sunt opinor signa cælestia. Nam quomodo contemni, & pati posset, si quid in illa carne cælestis generositatis radiasset.* Assi se dexò hallar en nuestra flaqueza la fortaleça. *Habitu inuentus, vt homo.*

(†)

Tomò afrentosa diuisa, para q̃ solo à él le tirasse el enemigo

Ormaza, in Mat. c. 2.

Todos se atreuẽ al q̃ ven familiar con quiẽ lo vende.

Nunca mas hermoso q̃ quando denegrido, por restituirnos à su semejança.

Es piel de Salomõ mostrar sencillez de cordero, saber contraminar la perfidia.

§. VI.

La dissimulacion reprueba simulacion.

LO tercero se puede oponer, que es linage de simulacion engañar con el semblante, representando el papel diuerso de el animo. Esso parece prohibe el Eccles. 4. 26. *Ne accipias faciem aduersus faciem tuam, nec aduersus animam tuam mendatium.* No tomes mascara contra tu cara, ni mentira contra tu alma. Pues qual es mentira mas contra el animo, que quando el està en congoxa, poner la cara alegre? Qual es cara contra tu cara, ò mascara que sale à la cara, sino darla color tan diuerso del que tiene el coraçon? Mas son cosas muy diuersas la dissimulacion, y la simulacion: la simulacion es fingimiento engañoso para introducir sin ser visto lo nociuo. Tal era el disfraz con que en el precedente vimos à los hipocritas. Es artificio con que parece bien el mal, ò se reboza el veneno. Mas la dissimulacion es grandeza de animo en guardar secreto à sus pensamientos. Es la virtud que apreciò mas Tiber. *Nullam æque Tiberus, vt rebatur, ex virtutibus suis quam dissimulationem diligebat, eo agrius accepit recludi quæ premeret.* Tac. 4. an. 71. Es preñez de la prudencia, por quien salen à luz partos con dias, y sin dissimulacion fueran abortos. La simulacion siempre encubre males, y para mayor mal. Es aquel sepulcro blanqueado, que hizo mouible la corrupcion, para passar à muchos el contagio de los hipocritas que notò Christo. La dissimulacion, bienes, y males encubre, y todo por bien. Es magnanima, quanto la simulacion pusilanime. Es virtud real que luciò en nuestros Reyes a par de su estrella. *Qui cum audissent Regem abierunt: & ecce Stella.* A la callada dissimulacion con que se apartaron de Herodes, sin mostrarse ni sagazes en penetrar su animo, ni simplemente credulos, ù obligados, debieron segunda vez su estrella.

La dissimulacion, y la simulacion, quanto difieren.

Por esso llama el Angel hijo de Dauid à Ioseph, quando le dize no tema a su muger. *Ioseph fili Dauid noli timere accipere Mariam coniugem tuam.* Mat. 1. 20. Pues à vn oficial que desmaya en tal temor, conuiene elogio tan vano como el de hijo de Dauid? Nunca mas ajustado. Porque le halla durmiendo en tanta dissimulacion de su cuydado, que no ay seña en el semblante por donde pueda ni vn Angel rastrearlo. Pues essa magnanimidad es de el coraçon de Dauid, y no contrario à ella tan reuerente temor. Desto ya tomo 1. c. 4. §. 17. Assi dissimulò Christo en los paseos à las orillas de el mar, sus intentos; en el que parece diuertimiento, su cuydado. *Ambulans Iesus iuxta mare Galilææ, &c.* Mat. 4. 18. En el dia de monte, y fiesta en el Tabor, y lo que mas aprieta el parecer phantasma sobre las olas. Math. 14. 26. y hazer ademan de que se passaua de largo dexandolos en peligro, como notò San Marcos capit. 6. 49. *Viderunt præterire eos.* Les pareciò que se les iba como a alla en Emaus, donde la dissimulacion passò à tomar la voz de fingimiento. *Finxit se longius ire.* Luc. 24. 28. Nota estos casos San Bernardo serm. 74. in cant. y concluye: *Ergo istius modi piam simulationem, imò salutarem dispensationem, quam tunc corporaliter verbum corpus interdum exhibuit, & quia voleuat audire mane nobiscum Domine quoniam aduesperascit.* Este es siempre el fin de la dissimulacion; no engañar, sino dirigir; ocultar lo que conuiene, ò para que con prouecho se inuestigue, ò con misterio se recate hasta su tiempo.

La dissimulacion es de animo Real; la simulacion villana.

Mas la simulacion siempre oculta mal; viste las hojas para destruir los frutos. En diziendo à la Esposa, la dulçura de su voz, a que aumenta armonia la gracia de la boca, la belleza de la cara: *Vox enim tua dulcis, & facies tua decora. Capite nobis vulpes paruas, quæ demoliantur vineas.* Cantic. 2. 14. 15. Encargan que le coxan las zorrillas que destruyen las viñas. Parece razon desconcertada, de la voz dulçe, à las zorras de las viñas. No es sino muy à tiempo, dize San Bernardo. Porque las raposerias de la astucia, acompañadas andan de el buen semblante, y voz dulçe; y hazen estrago en las viñas, en las plantas humildes, y prouechosas, vistiendose de sus hojas para vsurparles el fruto. Aun su pequeñez imitan, para ocul-

La dissimulacion anda con voz de cisne, y piel de zorra.

tar-

tarse mejor, y hazer gran daño. *Capite nobis banc tam versipellem vulpeculam, quam etiam iam diu insequimur. Docete qualiter fraus de prebendatur, quia longe plus nocet falsus Chatolicus, quam si verus apparet hereditus.* Serm. 65. in Cant. Assi prosigne contra essas raposas de muchas pieles, que vistiendo la de Adan delinguente en el coraçon, quieren parecer armiños en el semblante. Essos toman cara muy cara contra su cara en la mentira, que les sale à ella: *Ne accipias faciem aduersus faciem tuam, nec aduersus animam tuam mendatium.* Este fue Herodes; Tigre con piel de zorra, padre del otro à quien diò Christo este nombre, como se vee en quanto dixo, y hizo con los Magos, y despues con los inocentes.

Mas estrago haze el simulado, que el enemigo declarado.

En el que tiene cargo de Gouernador, vna leue sospecha, o sombra de simulacion, merece pena capital, y piensan ellos es graduarse de cabeças vestirse de simulacion: *Audite rebeles, & increduli, num de petra hac vobis aquam poterimus ellicere?* Numer. 20. 10. Oid rebeldes incredulos: por ventura os podremos sacar agua de esta piedra? Para que comboca auditorio de incredulos? y el modo de conciliarle, es exasperandole con el oprobrio de rebelde, y sin fé: en que les dà disculpa Moyses, mostrandose él tambien incredulo a lo que Dios ha ofrecido por mano de aquella peña. Es question calebre, si Moyses titubeò en la Fé, dudando el milagro, por ver la ruin disposicion de el pueblo. Muchos le escusan, por ser frequente en el estilo Hebreo afirmar preguntando, y que el castigo de Moyses, no fue porque le faltò Fé, sino porque le sobrò aspereza con el pueblo, y con la piedra, pues sacò de ella a palos lo que le dixo Dios, daria à la primera palabra. Pues no era Moyses de los Gouernadores que se saborean en herir, ni en zaherir: Ni de los que sacan con violencia; que de experiencia sabia en el caso de Raphidin, que su suauidad hablanda las peñas, y haze q̃ se desentrañen, por socorrerle. Haze tambien estrañeza, que la incomparable mansedumbre de Moyses, serena en otros motiues, mas alebes del pueblo, y interpuesta para aplacar à Dios, aora que Dios està placido, el se enciende en indignacion contra su pueblo. Que la culpa fue

En el Gouernador es culpa capital, la simulacion: disculpan a los inocentes.

V. Aug. q. 19. in Num. Lyr. & Abul. hic.

Mal superior si se saborea en zaherir: y si passa al palo antes de experimentar medios suaues: y si saca con violencia.

graue, parece por la pena fulminandole Dios sentencia de muerte antes de llegar à la tierra prometida, y gozar el premio de, antas fatigas. *Non introduces hos populos in terram, &c.* Num. 20. 12. No puede auer mejor interprete deste dificil passo que Dauid. Psalm. 105. 32. *Et vexatus est Moyses propter eos; quia exacerbauerũt spiritum eius, & distinxit in labijs suis.* Afligiose Moyses por ellos, q̃ le acedaron el animo dulcissimo, y distinguiò en sus labios. Que distinciõ de labios, es esta tan culpable? Serà como la q̃ oimos en escuelas. *In sensu composito, in sensu diuiso:* que no passan de los labios, no contienen mas que vozes, y los contenciosos como oy mos à San Augustin con Tulio en vozes ponen la fuerça, porque no buscan razon, sino porfia. *Contentionis cupidiores quam veritatis, homines graeculi.* Aprieta el argumento: Vén todos q̃ no ay suficiencia en quien responde, y el juzga que euita el desayre de quedar concluydo, diuirtiendo con distinciones friuolas, que escurecen lo claro. *Distinxit in labijs suis.* Assi Moyses, dize Thed. q. 38. in Num. para euitar la confussion del Pueblo, que no quede conuencido de que es mas obstinado que el pedernal, habla con distincion, mas no con claridad. *Nam iratus illis, ambigue sermonem protulit: Erat que non mentis ambiguitas, sed lingua. Hoc enim dicere videtur, & distinxit in labijs suis.* Bien conoce quanto aprieta la consequencia, mas porque no sea tan publica la vitoria del argumento, vso de distinciones de labios, porque no quedasse tan afrentado aquel Pueblo que sustentaua Moyses, y presidia. Pues que distincion, y ambiguedad es esta para eludir el argumento? Grande: Dize el antecedente; que vn pedernal se hablandarà à la primera voz suya, y conuertirà su fuego en agua. Luego por legitima consequencia se infiere que esse Pueblo à tantas vozes, y portentos endurecido, es mas tercò que el pedernal. Vale a Moyses la honra, como al que sustenta, y preside, en que tal no se diga de su Pueblo, y por no quedar concluydo, diò el corte con los golpes de la vara, sin llegar a las razones, porque el agua no se debiesse à la voz, sinò al rigor de el palo. Assi responde por su Pueblo con distincion ambigua al argumẽto de que es mas duro que el peñasco; pues este lo

ablandò obediente; al palo concedo; à la voz niego. *Ambigue sermonem protulit; erat qua non mentis ambiguitas, sed lingua: hoc enim dicere videtur, & distinxit in labijs suis.* Si vna ambiguedad de palabras, si vna distincion anfibologica pensada en gracia de la reputacion de su Pueblo, ofende à Dios de suerte en el que gouierna, que le cōdena à muerte, siendo su primer ministro, y mayor amigo, que pena merece el que con ambiguedades malignas, con distinciones sophisticas, corrompe la verdad, obscurece la razon, para quitar el credito, y el puesto al benemerito, y darle à sus parciales. Todo es simulacion, todo engaño. Mas el mostrarse Moyses indignado con el pueblo. *Audite rebelles, & incredult.* Quando mejor haze su causa, y palia su rebeldia con escusar la contraposicion de la peña blanda à su voz, mas toca à la dissimulacion, que à la simulacion. Mas vna sombra desta, es capital en el que gouierna, y piēsan muchos dellos que toda la carta de marear de sus maximas, consiste en la simulacion que es naufragio. Dissimulacion qual la hemos visto en grādes personas de los precedentes, es prenda de cabeças eminentes, y realidad en todos la verdad. *Maxima, & prope diuina virtus* (dize el Principe de los ingenios, y de los ingenuos, San Augustin, de vno, y otro dan sus obras igual admiracion, tom. 5. l. oct. quest. en la 23. *Neminem decipere, vltimum vitium, quemlibed decipere.* La maxima de las virtudes, y de los hombres de bien, no engañar à nadie, el mas vil de los vicios engañar à alguno, vease capit. 8. §. 3. deste libro que adelanta el intento.

Quien no tiene que respōder al argumento, se desboca en que mazones.

CAP. IV.

De la confiança diuersa que hizo Herodes de vnos Consejeros, y de otros.

SIN distincion llamò à todos los Principes Eclesiasticos, y Legisperitos de su Corte: *Congregans omnes Principes Sacerdotum, & Scribas populi.* Mas à los Magos con separacion de todos, en consulta retirada los oyò con atencion. *Clam vocatis Magis, diligenter didicit ab eis.* Descubramos los fines politicos desta diferencia, y los que suele auer en semejantes elecciones: aunque ya queda dicho mucho de sus motiuos en lo precedente, y mas en el primer tomo capitulo 5. de eleccion de Ministros.

§. I.

En elecciones de Politicos, tiene mas votos el odio que el amor.

PVDO ser esta distincion de eleccion para el Consejo, reconocer Herodes por lo q̄ queda advertido, la diferencia grande que auia en vnos, y otros sujetos. Mas vn Politico Atheista como él, poco se mueue por essos motiuos de las ventajosas prendas: Solo mira a sus torcidos fines, aun quando son buenas las elecciones, como en la que hizo Herodes de los Magos para su secreto consejo. Dizen San Chrisostomo, y otros que cité en la letra, hizo esta confiança de los forasteros: por no fiarse de los Iudios, sospechando que como debian, assistiriā à su Rey natural, y como experimentados en sus astucias, acautelarian el reciē nacido para escaparle de sus redes. De todo juzgò incautos à los peregrinos, y aunque no conocidos por beneficio, ni por injuria podria con aquella confiança inducirlos a vsar mal de su estrella. Elegirlos para su consejo secreto no fue por quererlos biē, sino por querer à los otros, y à su nacido Rey mal. Assi aun en el aparente fauor hizo todas las partes el odio, y ninguna el amor. Por su ilustre calidad competian vn cargo Q. Volusio, y Sex. Africano, era tambien pretendiente Trebellon, a quien como obscuro despreciauan, y por esto mismo le prefirieron, queriendo ambos q̄ antes se diesse al competidor despreciable, que al que con igualdad le hazia frente: *Trebelliū dum vterq; de dignatur, supra tulere.* Tac. 14. an. 46. causa de q̄ muchas vezes se lleuen de codillo los puestos hombres menguados, de quiē ni la fama, ni la veneracion, ni la esperança rezaron.

Muerto Saul, coronò la Tribu de Iudà por Rey a Dauid: estorvò Abner que las otras Tribus le diessen obediēcia, haziendo la prestassen à Isboteth, hijo de Saul. Siete años despues solicitò

tò las Tribus a que todas reconociessē a Dauid Rey suyo, elegido por Dios y que era oponerse a su voluntad contradecirle. Resolbeos ya, les dize, à entregaros à Dauid, pues Dios le diò la corona y prometiò salvaros por su mano. *Nunc ergo facite: quon iam Dominus locutus est ad Dauid dicens: in manu serui mei Dauid saluabo populum meum Israel de manu Philistim, & omnium inimicorum eius.* 2. Reg. 3. 18. No podia ignorar Abner, en todo el mayor hōbre de las Tribus, y el mas intimo consejero de Saul en paz, y guerra, esta eleccion de Dios en Dauid, que causō tan despechados zelos en Saul. Assi no por nueua noticia que ahora tenga se passa à sus reales, y haze contra Isboset la que siete años tuuo por traycion, y ahora la honesta, con llamar la voluntad de Dios, y con el parecer de los ancianos, para que parezca consejo lo que antes deslealtad.

Era Abner politico profano: escudriñemos los motiuos que tuuo primero en oponerse à Dauid, y despues en ser su agente: la oposicion naciò de estàr quexoso, por lo que le motejò Dauid de poco atento en la custodia de su Rey Saul; quando 1. Reg. 26. el pudo llegar hasta su cabeçera sin ser sentido y como le quito la hasta, y frasco que à ella tenia, pudo mejor quitarle la vida. Assi despues de otros motes le dize, v. 16. *Non est bonum hoc quod fecisti: Viuit Dominus quoniā filij mortis estis vos, qui non custodistis Dominum vestrum Christum Domini.* Muy mal aueis andado, pues con tan poca atencion guardasteis a vuestro Señor vngido de Dios, mereceis pena de muerte. Aūque mitigò la nota Dauid, con hazer comū a otros la culpa, y cō auer antes graduado à Abner del mayor hombre de Israel. *Quis alius similis tui in Israel.* v. 15. No pudo dexar de conocer, y sentir, que à el como Capitan de la Guarda de Saul, tocaua el cargo, y hecho à vista de Saul, que del hazia toda la confiança le ofendiò de suerte contra Dauid que quando llegò el lance de su coronacion le enagenò de las doze partes del pueblo, las diez, y se las diò à Isboset. Y aora porque se las quita, y passa à Dauid? Porque tiene otra semejante quexa de Isboset, y como està mas reciente, le irrita a la presente vengança. Diòle en rostro Isboset, con que hombre tan obligado à Saul adulterasse con vna de sus mugeres viudas.

Los poderosos mal sufridos de reprehensiones: hanseles de enderezar con alabanças.

Dixit que Isboseth, ad Abner quare ingressus es ad concubinam patris mei? 2. Reg. 3. 8. Aunque respecto del delito, muy templada la reprehension. Abner, que era de los que tienen por fruto, y premio del poder, la inmunidad en pecar, luego se las jurò al infausto Isboset, que de Rey solo el nombre tenia, y Abner la potestad, y por sacarle vn ojo, no reparò en sacarselos a si ambos. *Hæc faciat Deus Abner, & hæc addat, nisi quomodo iurauit Dominus Dauid, sic faciā cum eo, vt transferatur Regnum de domo Saul, & eleuetur Thronus Dauid super Israel.* v. 16. No pueden estar mas descifrados que en este texto todos los motiuos de vn profano politico en sus confederaciones, y elecciones. En quanto le durò el dolor de la quexa con Dauid, ninguna fuerça le hazia que estuuiesse Dios de parte de su eleccion. En concibiendo otra de Isboset, y que conseruarle su Imperio no era inmunidad para hazer Abner quando se le antojasse; passasse à su enemigo, y da à la traycion honores de voluntad Diuina, y acuerdo prudente de los mas graues del pueblo. Mas en la verdad no fue amor a Dauid, sino odio à Isboset: no fue obediencia a Dios, sino vengança de su reprehension. Todo lo aduierten Cayetano, y Saliano. ibi: *Ne videretur proditor vindictam in Isbosethum exercet, specie exequendi diuinam voluntatem.* Destos pretextos, y fines, estàn llenos los conclaues, las camaras los retretes, los capitulos donde se hazen elecciones: donde el principal agente es el odio. No dàn los puestos porque aman; y estiman à vno, sino porque aborrecen à otro. Esse odio los haze eloquētes en abono del que ponen delante, y no les debe agradecer quanto dizen, y hazen en su abono, pues no es por hazerle bien; sino por hazer à otro mal. Tendràn el premio que Abner de su fineza, permitiēdo Dios, que el mas interesado, despues de Dauid Ioab su sobrino, le diesse pago de la traycion, con otra en que le quitò la vida.

Tienen por premio del seruir, y fruto del poder, la inmunidad en pecar.

Los electores dan a sus vengauças nombre de seruicio de Dios.

No les deue agradecimiēto el fauorecido quādo le hazen el bien por hazer a otro mal.

Nunca falta para vn traydor otro.

Mas estos politicos electores con nada escarmientan, y por quitar la hōra al que la merece, le la daràn al diablo. Assi dezian los emulos de Christo *In Beelzebub Principe Dæmoniorū eicit Dæmonia*, Luc. 11. En virtud de Berzebu Principe de los Demonios, los expele. Ni gente tan peruesa puede tener amor, ni estimacion del Demonio: Pues porque hazen tanta hon

ra,

ra, y defieren la potestad? Por quitarse la al que la merece, no reparan en dar la al Diablo. En el apologo de Ioatan, Iudic 9. Con el incendio que excitò el Espino, se mira à otra luz, el q̃ ahuma elecciones, quando los troncos quisieron alçar cabeça, y mandar el mundo, que siempre fue su tiempo, y su tema hizieron oferta de cumplimiento à los que vian que por ricos, cuerdos, y acomodados, no auian de querer gouernar à palos; y luego con esta ceremonia, de los mas benemeritos, como olibas; de los mas cuerdos, como higueras reportados; de los mas caritatiuos, como vides socorridas, y humildes en la Republica dieron en el extremo de peruersion, y inutilidad: En el Espino, para esto no faltò vn voto. *Dixeruntque omnia ligna ad rhamnum, veni, & impera super nos.* Iudic. 9, 14. Bien cierto que la escabrosa, y abara condicion del Espino, à nadie lleuò el afecto, sino la capa. Pues como se lleua todos los votos, para el gouierno? Porque como eran troncos no podian ver la rectitud, y entereza con que el Cedro se descuella entre todos. Assi en gracia de los Electores, dize luego el Espino. *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret Cedros libani*, ver. 15. Que no fueron, claro està, amores del arisco Espino, sino odio à la eminencia, el que sobornò los votos Electores. Quien sino este podia vnir troncos? Y querrian parecer bachilleres, alabando la agudeza del Espino, y dar à entender que lo ganò por su pico. O lo que ay desto en las mas elecciones; lamentalo San Bernardo, y los ruynes efectos que desta causa resultan, cũpliendo pocos con la obligacion del puesto, aprouechãdole solo para parcialidades, sin que lo mas sagrado se libre desta profanacion; con que no falta, dize, sino que venga el AnteChristo, à quien tienen prebenido el aposento, y hecha la cama estos desordenes. Ser. 6. in Psalm. *Qui habit. Omnes Christiani, & omnes fere quæ sua sunt quærunt, non quæ Iesu Christi.* Christianos solo de nombre, los que sin respeto al bien de la Iglesia, solo miran à sus priuados fines, deprauados interesses. *Ipsa quoque Ecclesiastica dignitatis officia, in turpem quæstum, & tenebrarum negotium transiere; nec in his salus animarum, sed luxus quæritur diuitiarum. Propter hoc tunduntur, propter hoc frequentatur Ecclesia, missas celebrant, Psalmos decantant. Pro episcopatibus, & archidiaconib⁹, abbatiis aliisque dignitatibus impudẽter hodie decertatur, vt Ecclesiarum reditus in superfluitates, & vanitatis vsus dissipentur. Super est vt reueletur homo peccati, filius perditionis, &c.* Tales Electores al AnteChristo daràn el trono, si le hallan mas oportuno para sus fines.

Por quitar la honra al que la merece la dan al Diablo.

La vniõ de los q̃ no tienẽ prẽdas, es sobresalir otro en ellas

Tales Electores hazẽ el aposento al AnteChristo.

§. II.

Si arriesga mas fiar de muchos, que de ninguno? Y que sesgo ha de tomarse.

PRimero Herodes participò à todos sin distincion su cuydado. *Congregans omnes, &c.* Despues de todos los de su Corte se recata, y solo fia de vnos pocos forasteros, cosa cierta que que vno, y otro extremo es muy vicioso. *Ipsa fides homines, & diffidentia perdit.* Dize Hesiodo. Pierde à los hombres la confidencia, y la desconfiança. Los que sin discrecion de personas comunican sus secretos, no buscan consejo, sino salida à lo que por su poca capacidad no les cabe en el pecho. Plutar. y Plat. Los comparan à xarros quebrados, de que nada se fia, ni ay quien dé vn quarto por ellos porque se van. Ni los disculpa ser la prodigalidad de sus secretos: Pues es claro que guardarà menos los agenos, quien derrama los suyos. Hierontyra. apud Plutar. in Apotheg. dize, que no le ofende quien le habla con libertad, sino quien le franquea vn secreto, en que no solo se injuria assi, sino al que le oye. No tienen mas escusa estos incontinentes de su secreto, que la que diò Ludouico 11. à su Secretario Cominez, que le encargaua reserva en sus negocios de estado: Y à veo, dize, que me ha causado grandes perdidas mi lengua, mas se lo perdono por el gusto que me ha dado: Vayase el mal que me haze, por lo bien que me sabe. Esso es no distinguir el saber hablar, del no saber callar. Quitan el precio à la moneda de mas ley con q̃ se compra honestamente la amistad, que es la confidencia. *Vos autem dixi amicos, quia omnia, quæ didici à patre meo, nota feci vobis.* Ioa. 15. ver. 15. Mas el que indiscretamente derrama sus confianças, a nadie obliga, porque se conoce, que no es en gracia de la amistad, ò singular estimacion, sino de su poco vaso, el desahogo. Assi compra su desprecio, con la joya de mas aprecio en la amistad. No son mejores

Los q̃ por vn dicho se pierden, no distinguen el saber hablar, de no saber callar.

reslos muy cerrados tetricos, y sin amigos, por no fiar de nadie su secreto: Siendo como enseñò Christo la comunicacion de lo reseruado la vnica prueba, y prenda de amistad. Dicta lo assi la naturaleza. Senec. epist. 3. *Si aliquem amicum existimas, cui non tantundem credis, quam tibi, vehementer erras, & non satis nosti vim vera amicitia.* Mucho hierras, si al que tienes por amigo, no le fias tanto como a ti mismo, y no sabes en que consiste la verdadera amistad. Aunque le hagas regalos, y dadiuas excessiuas, si le niegas el corazon, no eres su amigo.

No ay amistad sin participar secretos.

Dizen estos muy reseruados; yo me entiendo: probé con energia, que los que para ti solos se entienden, no se entienden, tom. 1. c. 6. §. 9. Descarta los por necios la sabidura Prou. 12. 15. *Via stulti recta in oculis eius: qui autem sapiens est, audit consilia.* Solo el necio viue satisfecho de que por su senda secreta và seguro; el sabio comunica, oye consejo. Y auia dicho, c. 8. 12. *Ego sapientia habito in consilio, & eruditis intersum cogitationibus.* Yo la sabiduria, habitò en consejo, assisto à los eruditos pensamiẽtos. El reseruar à todos los suyos, cierra la puerta al consejo; sin consejo, no ay sabiduria; sin sabiduria, no ay acierto. Luego precitos à errar quedan los tetricos, y consiguientemente mas arriesgados iràn los que de nadie se fian, supersticiosamente cautos, que los simplemente incautos fiandose de muchos. Tengo contra mi a Senec. s. *Neutrum faciendum est: vtrunque enim vitium est, & omnibus credere, & nulli: sed alterum honestius dixerim vitium; alterũ tutius.* Ni vno, ni otro se ha de hazer: que es gran defecto, fiar de todos, y no fiar de nadie: El vno, empero, diré vicio mas noble, y ingenuo: El otro mas seguro. Como mas seguro, si se niega al consejo, y se obstina al yerro, como parece de la sabiduria eterna? Mas quando en el hombre priuado passe la opinion de Seneca, no me negarà, que en el que tiene cargos publicos es mucho mas arriesgada la difidencia, que la demasiada confiança. Pruebolo cõ el mismo Sen. 6. *de benef.* ca. 33. Donde exorta à dar consejo vtil à los poderosos que tienen los oydos llenos de lisonjas, y les importa mucho entender, que no pueden conseruarse sino sustentados de muchas, y fieles manos *Effice ne felicitati suæ credant: vt sciant illam multis, & fidis manibus*

El necio se aconseja consigo.

Los hõbres de puesto, mas riesgo corren en la desconfianza, q̃ en la facilidad de fiarse.

continendã. No me contradice el gran juyzio de Salustio Crispo, aconsejando à Tiberio en sus principios: *Ne arcana domus, ne consilia amicorum, ministeria militum vulgarentur: ne vt Tiberius vim principatus resolueret, cuncta ad Senatum vocando. Eam conditionem esse imperãdi, vt non aliter ratio constet, quam si vni reddatur.* Tacit. 1. à 6. Porque supone la confidencia en los amigos.

Dos razones eficaces, para que no puedan los puestos sublimes, sustentarse sin muchos, y fieles confidentes. La primera, porque como dixe con Tacit. y Liuio, tom. 1. cap. 5. §. 4. & seqq. No puede vn hombre solo, aunque muy capaz, comprehender tanta variedad de negocios como en tales cargos ocurren: y quanto son mas graues, mas obligan al consejo, y conferencia que pide en todos la sabiduria. v. 5. y Prou. 13. 10. Eccl. 6. y 31. 24. Y todo el Sagrado Text. con ex. y sentencias enseña esto. La segunda razon porque en el hombre priuado el retiro de sus confianças à nadie causa zelos; mas en el puesto sublime ofende como difidencia la desconfiança, y tendrà tantos enemigos, quantos huuiere, ò se juzgaren dignos de las confianças, y excluydos. La vnica tentacion de vn hombre honrado, es que no fien dèl; y extremamente ruin ha de ser el que no se buelua fiel con la confiança. *Fidelem si putaueris, facies. Nam multi fallere docuerunt, dum timẽt falli: & alijs peccandi (copiam) suspicando fecerunt.* La sospecha siniestra, enseña à engañar, y disculpa la ruindad, si alguna puede auer para obrar mal. Quede, pues, por razon indubitable, que es mas riesgo el que amenaza al sublime en la dificencia, que en la demasiada confiança.

Necessitan de muchos mas los poderosos, que los desvalidos.

Desde que Dios formò al hombre, le instruyò en esta aduertencia. *Orem admirandam! Sol creatur nulla deliberatione praecedente,* Dize San Gregorio Nis. lib. de opif. hom. cap. 4. Cosa admirable que el Sol, y los demas Astros que illustran Cielo, y Tierra, no tengan comendacion en la deliberacion con que salen à luz, y solo para el hõbre aya consejo. *Ad solius hominis fabricationem creator ille rerum, quadam cum consideratione accedit.* Con consideracion le haze Dios para que sea hõbre de consideracion. Nace en consejo original, porque criandole para regir el mundo; *Vt præsit piscibus maris,*

Haze fiel la cõfiança, enseña à engañar la difidencia.

& volatilibus cæli,&c. Genes. 1.16. Se entrañe no solo en que sin consejo no podria gouernar con acierto, sino que se le amotinarà el mundo, si à todos retira la confiança; sino consulta con algunos aun lo que sepa por ciēcia infusa que no và à errar. Porque aunque no sea necessario para la direccion, lo es para la benevolencia. Haga con la conferencia confiança para que no recelen difidencia. *Nam naturam nostram condidit velut instrumentum quoddam regno administrando idoneum.* Porque criò Dios la naturaleza humana como instrumento de gouernar: Y el instrumento ha de sonar, y consonar à otros acordado. La serpiente como la mas astuta de los animales, quiso ser del Consejo; no se atreuiò con Adan y entremetiose cō Eua; que como muger facil la comunicò su cuydado. Assi por ligereza en comunicar sus pensamientos à vna sabandija, se perdiò, como Adan por por no la participar los inconuenientes que de su transgresion se seguiriā. Gran mal resultò de dezirà qualquiera los secretos del gouierno: Pero mucho mayor de no representarlos à vno. Que si Adan con eficacia occurriera à Eua, con la perdida del mundo, ni este se le amotinarà en la reuelion de los animales, y de su mismo apetito, ni viniera estrago à todo su linage.

Ni à brutos pue de gouernar el mayor hombre sin consejo.

Entremetèse en èl sabandijas astutas.

Ni dezir à qualquiera lo secreto del gouierno, ni retirarlo de todos.

No hablo de la comunicacion como necessaria para el Consejo, sino aun quando en este no se duda, por la importancia de assegurar lados con la confidencia. Moyses instruydo de Dios tan familiarmente; como habla vn amigo con otro, le pide muchas vezes, que admita otros muchos à las confianças de sus secretos, y sus instancias lo consiguen para setenta Num: 11. En el cap. 10. 31. Ruega à Hobab Madianita que se vaya con él à la tierra prometida donde le repartirà sus possessiones. Repugna el Madianita, y para reducirle, dize. *Noli nos relinquere: tu enim nosti in quibus locis per desertum castra ponere debeamus; & eris ductor noster.* No nos dessampares, que tu como platico en este desierto, sabes el terreno apto para plantar los reales, y seràs nuestra guia. Y porque no se piense que dixo esto Moyses, porque de verdad pensasse necessitaua de la direccion de Hobab, dize el siguiente, vers. *Arca fœderis Domini præcedebat eos per dies tres, prouidens castrorum locum.* Pues la prouidencia diuina con señal visible en la coluna que precedia con el arca, se encargò de señalar en todas las marchas el sitio de los reales, porque Moyses dize à Hobab, q̄ gouernarà esto, y serà su guia? Reconociò que Hoab como generoso, se embarazaua de que sin ser del pueblo, ni merecer con especial seruicio, le quisiesse dar Moyses patrimonio en la tierra feliz, y ya mas generoso Moyses, haze que parezca necessidad suya, la conueniencia de Hobab; que no por solo amores, sino por guia del camino merece, y conquista tanto premio: y como sabe que ni dar toda la tierra, si se niega la confidencia es amistad, dale essa mayor prenda en la comunicacion de sus secretos caminos, y de camino assegura con la confiança la fidelidad del estrangero. Queria Moyses, dizen Raba. y Ruper. y con ellos Cornel. reduzir à su cuñado del Gentilismo, y no puede discurrir mejor industria para hazerle suyo, que hazer dél confiança para la direccion, aunque en la verdad era para dirigirle. *Accipientis animo dedit.* Diò como si recibiera, que es la generosidad que pide Senec. en el bien echor. *Vt prouidus*, dize Rup. *elato auditori colloquens, solatium petijt, vt daret: ducem requirebat in via, vt dux ei fieret ad vitam. Plerumque enim persuadere elatis vtilia melius possumus, si profectum eorum, nobis potius, quam illis profuturum dicamus; si que id quod petimus nobis potius quam ipsis impendi postulemus.* Niegase el Gentil quando Moyses le dize; ven con nosotros para que te hagamos bien: *Veni nobiscum vt benefaciamus tibi.* Pues tu altiuez reusa parecer deudor; no quede por esso, yo seré, el que recibo, y el que devo, porque seas él que deues conuertido. *Noli nos deserere eris ductor noster.* Y assi quanto bien te hago, parecerà paga, y te escusaré el ahogo de la deuda, en la mayor obligacion de la confiança. De industria di mas de lo que pide mi intento, por confirmar la importante aduertencia de enseñar presumidos, haziendose ignorantes, y sus Dicipulos, de que traté tom. 1. c. 1. §. 50. y c. 2. §. 9. Y aqui nos lo repiten nuestros sabios; entrando en Ierusalen preguntan à los presumidos de la Synagoga: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* Mayor enseñança tenian en la lengua del Cielo: Mas para alumbrar con ella à presumidos, les preguntan, pa-

Muchas vezes se ha de pedir parecer solo para obligar con la confiança.

El generoso dà como si recibiera.

Para enseñar presumidos es menester dexarles el magisterio y hazerse sus aprendices.

para que con tales Dicipulos aprendan, sin el rubor que en su elacion podia causar tanta ignorancia de lo que tenian en casa, y sabia el Extrangero, menos que ellos intereſſado.

Depaſſo enſeña Moyſes en eſte lance, que el ſobornar con la confidencia al foraſtero, no experimentado, ha de ſer en materias donde no pueda deſcaminarnos, haſta que las experiencias de ſu fidelidad, merezcan mayor depoſito. Aunque Hobab quiſiera guiar por deſcaminos, no pudiera; pues la coluna, y Angel iban delante. Aſſi preguntaua Chriſto à ſus Dicipulos: Aſſi le remitiò el Baptiſta los ſuyos: Para que en las confianças de ſu comunicacion obligados, hizieſſen empeño de fieles: Quando moſtrauan mas zelos, que zelo; en la opoſicion q̃ hazian, como notè con San Geronimo en el §.9. citado. Tambien enſeña Moyſes, que no ſe han de franquear las confianças ſino à los que, ò por Sabios, ò por introducidos en los lugares, ſon importantes. Porque preſcindiendo de lo que conducen al Conſejo, ſolo vamos à lo que importan para aſſegurar buenos lados; y ſolo pueden fortalecerlos, ſujetos que por noticias, ò por eſtar dueños de la tierra, ſon eſtimables. Aſſi dize Moyſes, *tu enim noſti, &c* Tienes conocimiento de la tierra; eſtàs dueño della; no ay mal paſſo que no ayas reconocido, y ſabes como ſe haze todo llano. Aſſi explica San Bernard. Epiſtol. 42. ad Henrr. Senon. El lugar citado de los Prou. *Ego ſapientia habito in conſilio; ſed quali conſilio? Nun quid in qualicunque? Et eruditis ait, interſum cogitationibus.* No vulgariza la ſabiduria ſus conſultas; no con qualquiera conſiete, porque ni quando buſcara conſejo, le puede dar ſino el erudito, y de generoſos penſamientos; ni quando en eſta participacion ſolo buſca inſinuacion de amiſtad; mira como del caſo, à los que ni por eruditos, ni de altos penſamientos ſon perſonas de hazer caſo.

Las primeras confidencias, hã de ſer en materias q̃ importẽ poco.

No ſe hã de grãgear con la confiança, ſino los q̃ ò por capacidad, ò por mano ſon importãtes.

El Eccleſiaſtico que tanto repite el tomar conſejo, en el cap. 6. Cautela de quien, y como, verſ. 6. *Multi pacifici ſint tibi, & conſiliarius ſit tibi vnus es millibus.* Lo que ſolemos dezir; ten con muchos amiſtad, y con pocos apretada: Tratar familiarmente con muchos, ſin paſſar del agrado à la confidencia intima, ſino con algunos. Y quienes ſeràn eſtos? No los amigos del tiempo, que te aſſiſten quãdo no los has meneſter, y ſolo por ſu negocio, y regalo. *Eſt enim amicus ſecundum tempus ſuum, & non permanebit in die tribulationis*, verſ. 8. No ay arpon de texado que mejor auiſe que tiempo corre, boluiendo à qualquier viento. Ay amigos de meſa como cuchillos, y tenedores, que ſi no trinchã, ſe toman. *Eſt amicus ſocius menſæ, & non permanebit in die neceſſitatis*, verſ. 10. Son gatos que enalçãdo los mãnteles, deſparecen, ò ſacan las vñas. Aquel ſolo mirar es como vno miſmo contigo, y le confiaràs tus importancias, que en todas ocaſiones con igual corazon halles al lado: y que aunque tal vez tengais algun deſtemple, de los que occurren en el trato humano, ſe humilla ſufrido, y manſo, pagando le tu en lo miſmo en otras occurrencias en que él eſtè menos reportado: *Amicus ſi permanſerit fixus, erit tibi quaſi coæqualis, & in domeſticis tu is fiducialiter aget: ſi humiliauerit ſe contra te, & à facie tua abſconderit ſe* (que no ſea entremetido) *vnanimem habebis amicitiam bonam*, ver. 11.

Es amigo de cõfiar el q̃ ſufre el deſtẽpie, y aſiſte al tiẽpo turbado.

Eſto enſeña IESVS Siracides, y mejor con ſu exerc. el diuino IESVS. Dize ſu valido Iuan, que en el dia feſtiuo de la Paſqua, muchos ſe le llegauan, y dauan fee por ſus milagros, mas ſu Mageſtad no ſe les fiaua. *Ipſe autem Ieſvs non credebat ſe metipſum eis, eo quod ipſe noſſet omnes*, Ioan. 2. 24. Pues palabra es ſuya, que ſe entregarà al que ſe le entregue; ſe fiarà al que en él ſe fie. Porque no ſe confia, mas ſe recata à eſſos que le dan fee? Porque los conoce: *Eo quod ipſe noſſet omnes.* Gente que quando le ve aplaudido, y percibe, ò eſpera vtil de ſus milagros, le ſigue, no ay que fiar della. Mas que confianças hizo entregando el pecho à Iuan? Porque en el lance mas apretado de trayciones, cerrò los ojos à todo, y acudiò como ſangre mas pura à confortarle el corazon, ſin querer ſaber otra coſa; quando los demas Dicipulos deſpeſtañados eſcudriñauan, quien ſeria el traydor, y nadie de los q̃ tenian abierto los ojos lo ſupo, ni ſe atreuiò a preguntarlo, ſino rodeando por el que los tenia cerrados: *Erat ergo recumbens vnus ex Diſcipulis eius in ſinu Ieſv, quem diligebat Ieſvs. Innuit ergo huic Simon Petrus; & dixit ei. quis eſt de quo dicit?* Ioa. 13 14.

Recatarſe de los q̃ ſolo ſiguen en lo feſtiuo, ò lo vtil.

Y de los curioſos de ſaber.

Preguntolo y fue la reſpueſta, que aquel à quien dieſſe de ſu mano vn bo-

ca-

cado, y luego regalò con el à Iudas. Con ser tan perceptible la seña, dize que nadie de los que estauan sentados à la mesa la entendiò. *Hoc autem nemo nouit discumbentium*, vers. 28. Y Excluyesse assimismo en esto Iuan? No: porque él no estaua sentado, sino recostado: de los demas dize; *discumbentes*; de si *recumbens*. Pues esso haze al caso para la mayor confiança? Si: que de los que estàn sentados dize, que vnos en otros inuestigauan con ansia la traycion. *Aspiciebant ergo ad inuicem discipuli hæsitantes, de quo diceret*, vers. 22. Mas el que està reclinado, no puede mirar à los que estàn sentados. Su postura, aunque no cierre los ojos, dize quan lexos està de escudriñar à otros por el semblante el corazon; que solo atiende al corazon donde su inclinacion le reclina. Pues esse descuydo amoroso, le merece la noticia que no como los otros inuestiga. Los curiosos en saber secretos agenos, desmerecen confidencias, que pocas vezes caben en el pecho del que por noticias que no le tocan se inquieta. Iuan cerrando los ojos dirige la perspicacia al corazon que le duele, y ama, y es con singularidad la alma à quien dize su amante, *Vulnerasti cor meum, vulnerasti cor meum soror mea sponsa, in vno oculorum tuorum*. Cant. 4. 9. Dos heridas de vna punta, y siendo los ojos dos como el que dirige al blanco la punteria cierra el vno, y del otro encoge las pestañas para no ver mas que el punto de la mira en que consiste el acierto. Assi Iuan dà en el punto, quando no mira à otra parte; y los demas aunque de muy clara vista, quando quisieron ver mas, se quedaron ascuras; no dieron en el punto. Explicolo assi Gilebert. ser. 30. in Cant. *Sic plures alios habes oculos, omnes alios claude, hoc vno vtaris, quo solo dilectum intueri soles, & quo solo vales. Qui directius intueri solent, alterum oculum claudunt, alterum intendunt, & eum ipsum quo cernunt stringunt, vt strictius contempletur acumine*. Todos querian tirar al traydor, y erraron el tiro por abrir tanto los ojos. Encogiò Iuan las pestañas para dar intension à la perspicacia, y no mirando mas que al corazon de su amado, acertò en todo. *Oculus tuus vnus est, si ad plura non est; vnus est, si quodammodo simplicatur, & strictus, & directus in vnum est, non fissus, non diffusus, non sparsus in multa. Oculus tuus vnus est si intendis semper in vnum, & in illum vnum*. Mirar solo à lo que nos toca, es ver mucho: En derramando a màs la vista, no se ve nada. Serà vnica, si se pone en el vnico. Alli lo verà todo como Iuan. Vna centella desta luz librò a M. Terencio de muerte infame, quando por la amistad de Seyano (capital despues de su cayda, como vital en su valimiento) peligraua. Defendiose con valentia; diziendo: A los vassallos no toca examinar, sino querer a ojos cerrados lo que nuestro Principe. Inuestigar sus secretos peligroso, y ilicito. *Tibi summum rerum iudicium Dij dedere* (dize à Tib.) *nobis obsequij gloria relicta est*. Tac. 6. an. 8.

Fiar del q̃ solo pone la mira en el amigo, y no es curioso.

Enseña mas este caso, dando nueua luz San Iuan con aduertir era de noche, y saliò de alli Iudas, y luego saliò el Sol para todos clarificandose el hijo del hombre, en quin Dios se hizo esclarecido. *Erat autem nox. Cum ergo exisset, dixit Iesus. Nunc clarificatus est filius hominis, & Deus clarificatus est in eo*, ver. 1. 31. Porq̃ ahora que saliò Iudas, si es de noche, exclarece? Porque estando en el Cenaculo el traydor, obligaua la prudencia, à que se cautelassen à los leales las noticias; se les diessen como de noche en sombras, para que no las percibiesse el que como ladron, todo lo hazia noche. Ya se fue, y como respirando Christo, dize à los fieles; haora amanece à media noche, ahora os hablarè claro, y darè à conocer las luzes de mi deidad S. Aug. tract. 62. in Ioa. *Erat autem nox: & ipse qui exiuit erat nox. Cum ergo exisset nox, ait Iesus: nunc clarificatus est filius hominis*. En que? En que ya pude hablar claro, y sin reserua à sus cõfidentes amigos; que le tenia trizado el pecho, y hecho vna noche, auer de hablar con cifras, y cautelas, y que pensassen auia difidencia mas que con Iudas. *Dies ergo diei eructauit verbum; id est Christus discipulis fidelibus, vt audirent eum, & amarent sequendo:* Aunque à media noche, el dia del dia sacò à luz el Verbo, declarandose Christo à los Dicipulos fieles, para q̃ le amassen, y siguiessen. Teniale hecho vna noche, no poderles hablar claro, porque aquella aparente difidencia à que obliga estàr vn traydor entre ellos, los podia turbar, y enagenarlos de su sequito. Respirò: Saliò el Sol de las sombras de la noche, y aclarandose en la confidencia de sus luces, no ay duda que le seguiràn, y moriràn por el

Vn ruyn obscurece el Sol: todo lo haze noche el perfido ladrõ.

Lo q̃ pierdẽ buenos por vn malo.

Lo que arriesga los fieles no hablarles con claridad, y cõfidẽcia.

èl todos. Emulò tambien la noche maligna estas confidencias (prosigue Augustin. todo continuado al fin de tract. cit.)para hazer sequito, y el tenebroso Iudas como vna noche, indica à la noche ciencia; esto es, dize à los Iudios donde està la sabiduria infinita para que la prendan, y no la aprendan. *Et nox nocti annuntiauit scientiam : Id est Iudas, Iudæis infidelibus, vt venirent, & apprehenderent Iesum persequendo.* Malos, y buenos; dia, y noche conuienen en hazer sequito con las confianças: mas las que haze vna noche à otra, es amontonar confusiones, y sepultarse en abismos. El dia del dia estuuo como vna noche, en quanto no pudo hablar claro à sus amigos, por el riesgo à que los ponia, la aparente difidencia. Passò la noche : *Erat nox : Cum ergo exisset : Nunc clarificatus est filius hominis.* Bendito sea mi eterno Padre que ya puedo declararme, con que no se me perderà vno de quantos me entregò, vet. *etiam* in Psalm. 44. Aug. luz de tantas noches.

Esta assegura el sequito.

Quanto arriesga la fidelidad de los mas leales qualquiera sospecha de difidencia, no ha menester mas pruebas : quien las quisiere multiplicar hallarà otras dos, 2. Regum 19. En todo el capitulo, donde primero se turban, y amenazan motin los que con mas lealtad le siguieron, y expusieron sus vidas contra Absalon. Todo este amor se les trocaua en odio à Dauid, por vn retiro à su pensar difidente, aunque solo era tristeza por la muerte de Absalon. Luego las diez Tribus prorumpieron en declarado motin, y subleuacion, por juzgar no hazia dellos las confianças, que de los de su Tribu de Iudà.

Equiuale à poderosos exercitos la acertada confidencia. En essa consisten las vitorias de la celebrada muger fuerte. *Mulierem fortem quis inueniet ? Procul, & de vltimis finibus pretium eius.* Prou. 31. 10. Quien puede hallar muger fuerte ? Qualquiera otro atributo serà facil, y propio en la muger : Mas la fortaleza quedese para los Heroes, y Capitanes. Pues vna traza ay para que sea la muger fortaleza, no solo in expugnable, sino que con mouimiento de muger, y firmeza de alcazar lo expugne todo. Como ? Con la confiança,

La cõfiança haze à la muger in expugnable.

Ormaza, in Mat. 6. 2.

Confidit in ea cor viri sui, & expolijs non indigebit, ver. 11. No necessitarà de despojos, el varon; triunfarà de todo el mundo, si hallo muger a quien confiar el corazon. Pues que importa esso para salir vencedor de todo vn hombre ? No se concede tanto al que fia el corazon del mas prudente consejero, à que solo se promete, que no tendrà despues arrepentimiento. *Fili sine consilio nihil facias, & post factum non pœnitebit.* Ecclesiastic. 32. 24. Pues como el que fia su corazon à vna muger, aunque sea la mejor, tendrà mas triumphos que los Cesares, y Alexandros ? La razon es porque el mejor consejero, es otro; son otros sus fines, y interesses. Mas la muger es otra para el consejo, y es vna misma con el marido para los interesses. *Erunt duo in carne vna.* Genesis 2. 24. Pues ven aì razon clara, para que si es la que debe, y de las prendas de muger varonil, se conceda à su consejo, y confidencia, mucho mas, que à los de estado, y guerra, aun quando se compusieron de Catones, y Camilos. Aqui dàn mayor luz los ojos cerrados de San Iuan en que poco ha miramos. Pues con no los poner él sino en el cuydado de su dueño, sin mirar à otros fines, no solo mereciò la mas intima confidencia ; mas le dessahogò el corazon, en aclamaciones de vitoria, aun antes de entrar en la pelea. Ya como de cosa passada canta el triumpho en essas halentadas vozes. *Nunc clarificatus est filius hominis, & Deus clarificatus est in eo.* Assi las explica con San Augustin, y Origenes. La mente de los Padres, el Principe de los Interpretes Maldonado. *Quemadmodum si fortis in bello dux, accepto nuntio futuri eo die prælij, gestiens lætitia dicat : Hodierno ego die immortalem gloriam consecuturus sum.* O lo que dize, mas enfasis, y brio ; *Nunc ego beatus sum, nunc immortale nomen consecutus, loquens per præteritum, de re futura, vt ostendat, se tàm certam habere victoriam, quàm si iam teneret manibus, & triumphans in patriam reuerteretur.* Fue aquel generoso haliento, el que suele imitar vn gran Capitan, hecho siempre a vencer, que el dia que le presentan batalla, saltando de contento, dize ; Aora soy feliz : aora he conse-

No se puede hazer entera cõfidencia, sino à quiẽ siẽdo distinto para el cõsejo no es otro para los fines.

Son ciertos los triũfos quando los cõsejeros no mirã à sus fines y interesses.

guido inmortal nombre, mostrando assi tanta seguridad de la vitoria, antes de la batalla, como si ya la tuuiera en las manos, y entrara triunfando en su patria. Hallò vn confidente, que es otro para la assistencia, y no es otro para los fines: Pues ciertos son los triunfos. *Spolijs non indigebit*.

Mas es necessaria la distincion, aunque sin diuersidad, para la confidencia: que tenerla consigo solo es arrogancia de necio, como ya supra nos dixo el Espiritu Santo. Assi aquel rico miserable se perdiò con quanto tenia, y dà vozes que suenan al mas pobre, y desdichado, que falto de remedio dize; que hare? *Quid faciam, quia non habeo quò congregem fructus meos?* Luc. 12. 17. *Non ne* (dize San Ambrosio, B. *&* cap. 6. de Helia) *pauperis hac vox est non habentis subsidia viuendi: & quid faciam?* Mas no es esso lo peor, sino que él esta diziendo la poca capacidad de su casa, y menor de su persona, y tomò consigo solo consejo, quando el miserable, ni de sus manos se fia. *Ex te ipso captas consilium? Plane imprudenti vteris consiliario.* Dize San Basilio, hom. 6. in abaros. Siempre los mezquinos son muy cerrados, y suyos; de los que dizen yo me entiendo, y es para perderse con su casa su difidencia. *Destruam horrea mea.* Destruir la casa es el efecto, de no fiar de otros, y pensar que él se basta con su dinero mal aconsejado. Y el mismo se falta, y su confidencia es dize San Chrysologo con el diablo para que se lo lleue con su dinero. Otro tiene dentro de si, y esse es el diablo. Serm. 114. *Quem putas interrogabat iste? Erat in illo alter: quia ad eius penetralia iam diabolus possessor insederat: & qui intrauerat in cor Iudæ, mentis eius tenebat arcanum.* Otro tenia allà adentro en las intimidades de su secreto, con quien tenia sus confidencias: Quien serià esse? Quien podia ser sino el diablo. Essos desconfiados, que de todos se recelan, se dan al diablo, y con él tienen sus intimidades. Porque no penseis que es conjetura, mirad lo que dize, y vereis quien habla adentro. *Destruam horrea: euidenter apparuit, qui latebat: quia à destructione incipit semper inimicus.* Descubriose claramente el escondido confidente, pues el enemigo siẽpre entra destruyendo. Acaben de conocer los desconfiados mezquinos ruynes, que su difidencia es destrucciõ, y que por no se fiar de vn hõbre de biẽ, hazen la confiança del diablo; con este son sus intimidades, con que se dàn à la maldicion con quanto tienen.

Los q̃ solo de si se fiã sõ necios, y tienẽ cõ el diablo intimidades para destruirse con la maldiciõ.

Son malicias de semejantes tacaños, no maximas de la prudencia, como nota Sen. Los aforismos que dizẽ se ha de fiar del mas experimentado amigo, con reflexa para quando sea enemigo, que no tenga en nuestras cõfianças instrumentos para la ofensa. *Ita crede amico, ne sit inimico locus*: Dixo Publ. Mim. y Sophocles: *Amico ego velem sic credere, atque commodare, vt neutiquam semper futuro. Nam profecto plurimis sodalitatis portus infidus fuit*: Quisiera que las confidencias al amigo se hizieran con el resguardo, de q̃ algun dia serà enemigo, porque en el puerto de la amistad infiel, han hecho muchos naufragio. Esto es inficionar el trato humano, desterrar del mundo la amistad, que no puede viuir en vn pecho con essas malignas sospechas: no son cautelas de la prudencia, sino entregar el mundo à la malicia. No niego los naufragios que haze el candor confiando, à los que todos los demas colores tienen, sino el cãdido, y rubor de la verguẽça: *Simplicitas, & liberalitas, nisi adsit modus, in exitium vertuntur*, Tac. 3. hist. 86. Pero mayores desdichas causa la difidencia. Para discernir con buen juyzio entre sujetos, y sujetos, nos ha dado el Espiritu Santo buenas señas: No confiar intimidades, hasta obseruarlas con las experiencias, en cosas que sea de poco inconueniente el mal vso: y deliberar con la naturaleza, que hizo noche, y dia: tiempos de claridad, y de tinieblas. Herodes Principe de los Politicos Atheistas, con la confidencia pensò preuertir los Santos, y fue tan poderoso soborno en sus nobles corazones, que si el precepto de Dios expressò en reuelacion, no se lo prohibiera, se boluieran à entregar à las manos de Herodes como inocentes.

No son maximas de prudencia, sino de malignidad, las sospechosas cautelas en el trato.

§. III.

Otra seña para conocer quien merece, ò desmerece la confidencia.

SI Herodes huuiera subtraydo las confidẽcias de su primer consejo, por-

porque en la respuesta troncando el text. de Micheas, descubriò poca en tereza en dezirle lo que no fuesse apacible, no fuera el peor hõbre de su siglo: Ni accion esta superior à las q̃ vemos en Gentiles generosos. No es menester gran perspicacia para discernir quando por sentir lo que dizen, quando por lisonja nos hablan à gusto. *Neque occultum est quando ex veritate, quãdo adumbrata lætitia facta imperatorũ celebrentur.* Tac. 4. an. 31. Alex. apartò de si vn Philosopho, que siempre hablaua à su agrado; haziendo este dilema. Si este continuo de mi lado, nunca aduierte en mi accion reprehensible, es mentecato: Si aduirtiendola, todas las alaba, es perfido; assi por vno, ù otro indigno de mi lado; y apartole. Cesar dixo que à los Principes conuiene la cura del Oso, que ensintiendo cargada la cabeça, la entrega à vna colmena, donde paciente sufre la vengança de las auejas, à quienes muchas vezes defraudò de sus labores, y amargò sus dulçuras; assi en tanta sangria de acres puntas euaqua el mal humor que le agrauaua. Mas es facil dezir philosophias, y dificil praticarlas. Caton, y otros lo digan cõ el mismo Cesar, muertos como avejas, porque le hirieron con el estimulo de la razon. Calistenes, y Clyto con Alex. porque el primero se opuso à sus honores, ò sueños de deidad; y el segũdo moderò sus Jactancias belicas, oponiẽdole las de su padre. No siguieron ni el dicho destos Principes, ni el valor destos vassallos, los del primer consejo de Herodes: antes conociendole hombre el mas temporal de su siglo, le retiraron como ofensiua la memoria de la eternidad, que està en las vltimas palabras del tex que citaron: *& egressus eius à diebus æternitatis.* No es solo trasgressor de la verdad el que descaradamente la niega, sino el que por humanos respetos la calla. *Non solum est transgressor veritatis, qui palam denegat, sed etiam ille, qui propter timorem tacet.* Dize S. Chry. hic, y hom. 25. oper. imper. Deuen los cuerdos, pues, como Alex. negar intimidad, y confianças, à los q̃ experimentan siempre de parte de su antojo, que es euidente el discurso q̃ el hizo de que, ò son falsos, ò necios, y assi indignos de cõfidencias. La verdadera amistad obliga à hazer mucho por el amigo; vẽcer dificultades: pues no ay cosa mas ardua que dezir claridades al amigo poderoso; ni mas facil,

Los q̃ picã muerẽ como auejas, sin viuir como ellas en dulçuras.

Ormaza, in Mat. c. 2.

y gustosa que dezir lo q̃ le entretenga: Luego no en esto, sino en aquello se muestre la amistad. Es discurso de Tacit. repetido. Adular se haze sin afecto, antes con odio; desengañar no sin valor de voluntad, ò voluntad de valor.

Daniel continuadamẽte valido de 5. Reyes que los tres heredaron cõ el Reyno el valido, y los dos Dario, y Cyro le conquistaron: Echaron à pique la Monarchia Assiria, y conseruaron en su altura al primer ministro della. Conseruose Daniel con adulaciones? Grangeò con el gusto de sus Reyes la confidencia de los mas retirados pensamientos? Ni por sueños: A todos dixo muy sensibles desengaños, y en su verdad constante, diò firmeza al lugar donde todos se despeñan. Ioseph diziendo tãto de pesar, como de gusto, se introduxo a la gracia de Pharaon, con permanencia. Dirãn aprendiò de su amo, à quien Phil. lib. de Ioseph; llama, *præfectus coquorum*: prefecto de los cocineros, de quien tomaria el punto para sazonar al Rey lo que dezia de modo que le supo bien: Y ya notamos es arte de cocina la de Palacio, donde vnos hazen plato de otros, y todos son à tragarse. Mas muy contrario à esse estilo hablò Ioseph como en el §. siguiente notaré. Lo que à estos Heroes grangeò constante valimiento, fue enriquecer à sus Reyes de verdad, que es de lo que estàn mas pobres los que todo lo posseen, Sen. 6. de benef. c. 30. *Monstrabo tibi, quid omnia possidentibus desit: scilicet qui verum dicat, & hominem intermentientes stupentem ipsaque consuetudine protectis blanda audiendi, ad ignorantiam veri perductum, vindicet à consensu, concentuque falsorum. -- Adulantium certamen est, & vnum amicorum omnium officiũ, vna contentio, quis blandissime fallat.* Deste cautiuerio apacible; desta musica de Sirenas en cantando con falsas, rescataron à sus Principes essos dos mayores hombres, y con prenda tan real grangearon sus confianças. Tac. 4. an. 20. Gradua de varon Sabio, y graue à Lepido; porque declinò à mejor lado las crueles adulaciones, con que otros fomentauan la saña de Tiberio. Ni Lepido para oponerse à la ira, necessitaua de temperamento, porque florecia igualmente en gracia, y autoridad con Tiberio. *Hunc ego Lepidum, temporibus illis, grauem, & sapientem virum fuis-*

La del Palacio es arte de cocina.

se comperio. Nam pleraque ab sauis adulationibus aliorum in melius flexit; Neque tamen temperamenti egebat, cum aquabili autoritate, & gratia apud Tiberium viguerit. Aun cō los maestros de la astucia, tiene tan alta graduaciō la entereza prudente, y se haze amar, y respetar del Principe mas voluntarioso. Ioseph, y Daniel demuestran ser esta prenda la ancora, que afirma el vacilante valimiento, y quitan la duda en que Tacito entrò por este Lepido. *Vnde dubitare cogor, sorte, & sorte nascendi, vt cetera, ita principum inclinatio in hos, offensio in illos; an sit aliquid in nostris consilijs; liceat que inter abruptam contumaciam, & deforme obsequium, pergere iter ambitione, & periculis vacuum.* No tiene que dudar si por suerte, y hado del nacimiento, como soñò el Gentil se decretauan las demas fortunas, assi la inclinacion del Principe à vnos, y la auersion à otros: O si en nuestro consejo consiste algo, y podemos entre la precipitada contumacia, y el indecente obsequio en adulacion lubrico, tomar camino libre de ambicion, y peligro. Este descubren nuestros sabios, lleuando la verdad por norte, en luz templada de estrella. Esta es la arte de tenerla.

Grandes significaciones tienen las arracadas, de que veo hazer presente siempre que en el don se atiende al mysterio, mas que al precio. La joya que el prudente mayordomo de Abrahā, diò à la escogida nuera Reueca, fue arracadas. Ambr. l. 1. de Ambr. c. 9. *In aures Reucca, pij auditus insignia.* Sō insignia del buen oydo, inclinado à lo que es de peso, y hiere. Assi no son dixe de solas damas, sino de ancianos prudentes. A Iob restituydo à su fortuna, en la gratulacion de amigos, y deudos, cada vno le diò vna arracada, y vna obeja. *Dederunt ei vnusquisque ouem vnam, & in aurem auream vnam,* 42. 11. Corta dadiua para regulos, si se mira al precio, grande si se pesa el misterio. Gedeon pide por vnico premio de su vitoria, que le den las arracadas de la presa. Iudic 8. 24. Lo que mas preñez contiene, el Verbo eterno explica su encarnacion en solo auer tomado essa parte del cuerpo perficionada al varreno de la arracada; y en esso dize el todo. Psalm. 39. 7. *Aures autem perfecisti mihi.* Hiero. y otros: *aures fodisti mihi.* El Paraph. Caldeo: *Perforasti mihi aures ad auscultanda pracepta tua.* San Pab. ad Hebr. 10. 5. *Corpus ad aptasti mih*. De modo que ser hombre se explica con tener orejas abiertas à la arracada, y à su Esposa no le promete otra joya. *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* Cāt. 1. 10. q ya dixe en otra parte, sienten S. Greg. y S. Ber. son las murenulas, arracadas, y no gargantilla, como los mas explican. Porque todo es to? No ay que dudar. De la arracada haze gala la oreja, le entrega el oydo, y abre en él otra puerta, en demonstraciō de que no lo ofende, lo que le hiere, no le lastima lo que es de peso. No ha penetrado lo q importa tener las orejas abiertas à la razō, aunque hiera, y lastime, quien no la fia el oydo; quien no tiene por joya de mas precio que las arracadas de Cleopatra, el amigo que cuelga de la oreja con peso, como arracada, que tanto le adorna, quanto le hiere. Si solo lastima, si solo dize lo que hiere, serà mordacidad, y condicion espinosa; y con todo dize el Espiritu Santo, que estan bien al oydo essas espinas. *Sepi aures tuas spinis.* Ecclesiast. 28. 28. Mejor està al oydo aun la mordacidad picante de espinas, que la adulacion de flores. Mas lo que merece entregar el oydo, y toda la confidencia, es el que como arracada pende, y la dependencia, no le estorua, antes es causa de que aplique al oydo quando importa lo que duele, la punta de razon penetrante: Mas porque no por condicion, sino por vtilidad hiere, lleua consigo las perlas, ò vniones de mas estimacion. *Vermiculatas argento.* Parece roedor gusano, y es plata. Para que los confidentes, seā como los amigos de Iob arracada, suponen mansedumbre de oveja, y esse es el presente, que consuela de todo lo passado, y con su discrecion lo haze solo para la enseñança, y consejo, presente. *Consilium futurorum, de prateritis venit.* Si solo dize claridades q lastimen, es por lo menos mala condicion, no le fiaràn el oydo: Si solo alabanças, halagos, y aprobacion de quanto quiere el confidente, es adulador; tan poco merece la confidencia. Tenga el agrado, y fineza del oro: *Murenulas aureas,* y la claridad de plata el mas sonoro de los metales; *Vermiculatas argento. Quod si dixeris; quid eloquio, & argento? Dicit tibi Prophota, eloquia Domini eloquia casta, argentum igne examinatum,* dize S. Ber. explicando este lugar, ser. 41. in cant.

La razon q̃ hiera, no lastime: La palabra de peso, y no pessada.

Ioya en q̃ el peso no es pesado.

cia.no voz plateada, sino claridad de la mas probada plata, es palabra de Dios: Esse el examen de la fineza que no queda en palabras, ò son de tanto peso como Joyas. Assi su dependencia serà de arracada, que mas se honra cõ ella la oreja, que la ensalça, y su precio haze estimable lo pesado.

En trocando la dependencia de arracada solo para adorno; lo que deue herir el oydo, en vestido de la razon, cuya gala es desnudez, la confidencia es fatal; la entrega del oydo, ruynosa. Pidiò Gedeon por gajes de su milagrosa vitoria, las arracadas de la presa. *Date michi in aures de præda vestra*, Iud. 8. 24. Y aunque se las dàn de volũtad, aduierte el tex. que para él, y toda su familia fue ruyna fatal el donatiuo. *Factum est Gedeoni, & omni domui eius in ruinam*, ver. 27. Y que fue à todo Israel escãdalo, y tropiezo de idolatria. Todo se ve luego en el cap. siguiente; degollando en vn dia Alimelech, bastardo de Gedeon, como ya autorizé en otro lugar, setẽta hermanos suyos, legitimos de su Padre, y el pueblo se preuirtiò en la idolatria de Baalin. *Auersi sunt filij Israel, & fornicati sunt cũ Baalim*. 8. 33. Y tantos desordenes ocasionados de q̃ Geroboã se aplicò todas las arracadas, como expresamẽte dize el tex. Pues no porq̃ Gedeon hiziesse como Arõ idolo de las arracadas que diò el pueblo. Empleolas como indica el text. y explica el Abul. en hazer el Ephod, ornameto rico del Sacerdote. Y tã religioso empleo no bastò, antes ocasionò idolatria, escãdalos, y la total ruyna de la casa de vn hõbre tan insigne? Era el Ephod vestidura rica del Sacerdote tegida de oro, y quatro colores de seda, con dos preciosas piedras à los ombros, y racional al pecho con doze, pendiente de anillos, y cadenas de oro. Consta del Exod. 28. 28. y de otros lugares, y explican todos, tenia significacion de las obras hechas cõ razon, y caridad; animadas de entẽdimiento, y voluntad. Pues para estas instruciones del pecho, no le empleã bien las arracadas, recuerdo penetrante de la oreja? No; porque trocar lo q̃ ha de ser auiso de la confidencia, en adornos de oro, y colores; en alagos de la vista, y vestido de la razon, cuya gala es andar desnuda, es trocar lo que hiere el oydo, por lo que alaga; la cõfidencia del dependiente, en lisonja, la verdad desnuda, en adulacion vestida. Assi serà ruyna, la confidencia, y en-

S. Bas. ho. 23. de humil. Abimel. spurius Gedeonis filius.

V. Lauret. vbo. Ephod, aut super humerale, & apud illum, PP. sic explicã tes.

La desnudez es gala de la razõ.

tregar el oydo escandalo, porque falta lo que hiere, y queda solo lo que agrada. Mal podran las aciones salir como el Ephod significa, ilustradas de la razon, encendidas de la voluntad, si destruyen lo que hiere el oydo con peso de razon; sino queda verdad desnuda de que haga el oido gala. *Fornicatus que est omnis Israel in eo, & factũ es Gedeoni, & omni domui eius in ruinam*. Es la lisonja linage de idolatria que adora bultos; à esto inclina el que no sirue al Principe como arracada, sino como ornamento, y tal inclinacion, es declinacion, y ruyna, del poderoso que en ella confia. La fee entra por el oydo: quitò Gedeon en las arracadas lo que penetra el oydo; que mucho faltasse luego fee en su pueblo y le pagassen tantos beneficios en afrẽtas, S. Ber. v. s. *In aures, quæ sunt aurium ornamenta. Atque hoc propterea, vt opinor, quia fides ex auditu, & quandiu per fidem ambulatur, & non per speciem, danda opera potius instruendo auditui, quã visui exercendo*. En quanto se obra cõ fee, y no por lo aparente, se ha de poner el cuydado en instruir el oydo, mas q̃ en alagar la vista. Falta fee, y buena ley en los que escusan al oydo lo que hiere, y solo proponen lo especioso, y agradable. Aun el tyrano Hieron alcançò esto: en ocasion que vn hombre vulgar le dezia pesadas claridades, sossegò à los de su guardia con la razon que oymos à Damarato: que no se hazia mal, quien con libertad le dezia pesares, sino el que le engañaua con lisonjas. De vno, y otro lo refiere Plutar. in Lacon. & in Apatheg. *Nihil in me peccanit: qui enim ad gratiam loquantur, nocent; non autem qui cum odio*. Quien aun al odio perdona, y sufre bien lo que quema, por lo que alumbra, quanta estimacion haria del que por verdadero amor aduierte, para que se cautele lo nociuo?

Poco duele su infamia, al que duele su aduertencia, y quando mas guarda el oydo, pierde como infame las orejas. Lamenta Ieremias, que no ay hombre con quien poder hablar, porque ninguno tiene circuncidadas las orejas, y assi conuierten en oprobrio la mejor palabra. *Cui loquar, & quem contestabor vt audiat? Ecce incircuncisa aures eorum: Ecce verbum Domini factũ est eis in opprobriũ*, 6. 10. Tener circũcidadas las orejas, es marca de infames: Como dize el Propheta, que porque no las tienen sus oyentes

No ay fee en quiẽ aparta del oydo lo q̃ penetra, solo pone cuydado en lo q̃ adorna.

La libertad dolor sin mal; la adulaciõ mal sin dolor.

Pierde como infame las orejas el q̃ guarda el oydo à lo q̃ biere; y le quedan de bestia.

Ormaza, in Mat. c. 13.

circuncidadas, cada palabra es afrenta? Porque ellos que no pueden oir sino palabras cortadas, que no les hieran el oido, por no sufrir cosa que duela, no traen circuncidadas, sino cortadas a cercen las orejas. Del todo las han perdido, y en ellas hazen publico su oprobrie, tomando la palabra sana, el consejo saludable por afrenta. *Ecce verbum Domini factum est eis in opprobrium.* Cortò San Pedro la oreja al sieruo del Pontif. que lleuaua la linterna, y parece mostraria mejor su brio dando la cuchillada à los que lleuauan armas, y cordeles para la prision de su Maestro. Con mas acertado pulso tirò al que lleuaua la luz por dos razones al intento, y reseruò otra para la ocasion. Sea la primera que Malco lleuando luz, la aprouechaua solo para perderse, y perder a muchos en su ceguera. Con orejas mayores que las de Midas; *Aures asininas habet Midas*, se tapò los ojos con las orejas, y obstruyò estas para que no entrase por ellas la luz de la razon. Pues esse tiene la vela para que no yerre el golpe quien le corta las orejas; alumbra para hazer publica su afrenta, y por no sufrir circuncisiõ en el oydo con palabra que sanamente hiera, pierde como infame las orejas, que defiende à su aduertencia. No solo San Ambr. in Psal. 118. Octonar. 15. al principio. *Audi ergo, ne sit e videat negligentem, veniat Petrus, arripiat gladium, abscindat auriculam; quod superflue habes aurem corporis, qui audire, & examinare non noueris.* Como superfluidad cortan la oreja que no aprouecha la luz, para el oido, y solo quiere esse halago de la luz para dar de ojos. *Et fortasse virtutem animæ, quæ examinat quæcunque audiuntur, habet amputatam.* Falta valor, falta alma; en todas sus acciones queda cortado, el que no se examina con lo que oye.

El q̃ no aprouecha la luz, alũbra para que le hierã: y saca à luz su afrenta.

Segunda razon, para que sea mas acertado el golpe en el q̃ lleua la luz, q̃ en el de los cordeles; porque dar à vn criado, ò familiar luz de sus intentos, es el extremo de la confiança: Si él echa essa luz en la calle: Si franquea essa noticia secreta, obra como esclavo vil, truequese la confidencia del oydo, en cortarle las orejas. Este sieruo del Pontifice, no solo en esto vsò mal de la luz que le diò su amo, sino que toda la aplicò à perderle, y perderse. Debia con la luz hazer reparo en el despeño a que se arrojaua el que hizo del la confiança, y no la aprouechò sino en lisonja de su enferma vista, que no podia ver luz sino apagada. Sõ malos, y viles sieruos los que en las confidencias, alumbrã para las execuciones ciegas, guian, y facilitan al despeño, debiendo salir con la luz al encuentro, como los obligò la confiança. Estos perfidos siempre echan en la calle lo que les dixeron en secreto. Pierden las orejas los que assi abusan de las confianças. Mas quan dificil sea agradecerlas como se debe, dando luz al Principe se verà §. siguiente.

Cõdicio de viles sieruos echar en la calle las con-confianças.

Y alũbrar para ceguedades.

§. IV.

No tiene entrada el desengaño, sino se disfraza en habito de mentira: y es oraculo qualquiera si habla al gusto.

NOtó en la letra la aparente contradicion que tiene el tex. de Michas en la forma que le citan los Doctos de Ierusalen, de lo que se halla en el original. Y como se concilia en vn mismo sentido. En el Proph. dize 5.2. *Et tu Bethlehem Ephrata, paruulus es in millibus Iuda; Ex te mihi egredietur qui sit dominator in Israel, & egressus eius ab initio, à diebus æternitatis.* En la cita, a mas de faltar estas vltimas tan importantes palabras, estã las otras trocadas; pues dize, *nequaquam minima es*, de ningun modo eres pequeña, llamandola el Propheta paruula, ò pequeñuela. Ya queda esto en la letra llano, ahora para lo moral digo, que estos visos de contradicion, estos accidentes de mentira, podian ser industria para que la verdad hallasse entrada en Palacio, dõde para que no la cierren la puerta, ha menester vestir al vso, y la librea de tal familia, es la tela de la mentira. Esta dizen anda de camino, porque no para, y de largas vias, dizen largas mentiras. Ya cõ sus jornadas traen los Magos hecha la introducion con Herodes; y para que se prometiesse mas engaños, se entran dando à conocer por astrologos, que para dezir lo que sueñan, fingen desvelos de quien se leuãta con las estrellas: Suspensiones de quien cõsulta al Cielo, para imputarle mẽtiras. Como venden las respuestas, las ponẽ de colores que agradẽ al cõprador, y este queda mas vendido, sin albedrio, pues lo q̃ estaua en su mano, dà à la necessidad del Astro. Priuale de la prouiden-

cia,

cia, y toma por su mano, el castigo que merecen haziendoles ver estrellas. *Vidimus stellam eius, &c.* Con estos ajuares del embuste, no me espanto hallassen el secreto del Palacio de Herodes: lo intimo de sus confidencias. *Clam vocatis Magis diligenter didicit ab eis tempus stellæ.* Los que sin pestañear oyen, y aprenden con diligencia tales Principes, son embusteros. Bien, pues, le està esse trage à la verdad para introducirse en Palacio, que sabrà quitar la mascara allà dentro, si los que la han tomado son verdaderos sabios, como los que à lo retirado llamò Herodes.

Assi ha de entrar disfrazado con tales Principes el desengaño, porque solo al engaño dan oidos. O ellos se han de desfigurar, ò les han de figurar, esto es vestir de colores la verdad por su candor, y desnudez conocida, y por esso mismo desnuda mas hermosa. Và Saul 1. Reg. 28. 8 a consultar la Pitonysa en tiempo que desea claridad, y para hallarla se disfraza, se viste de mentira, como quien de experiencia conocia que si le conocian Rey, no hallaria lo que busca, sino engaños alagueños. *Mutauit ergo habitum suum, vestitus que est alijs vestimentis.* Lo mismo hizo la Reyna de Israel muger de Jeroboan, quando fue à consultar al Propheta Ahias en la enfermedad de su hijo 3. Reg. 14. 2. *Dixit que Ieroboam vxori suæ: Surge, & commuta habitum ne cognoscaris quod sis vxor Ieroboam, & vade in silo, vbi est Ahias Propheta.* Ni de Profeta tan probado espero claridad, sino, lleuaua consigo el disfraz de la mentira. *Monstrabo tibi, quid omnia possidentibus desit: Scilicet qui verum dicat.* Para dezirsela à Achab, vn Propheta. Lo primero quiso ser sin nombre; como que ser hombre celebre, y nombrado, no quepa con el valor en dezir claridades à los Principes. Mas aunque no nombrado, se hizo hombre señalado, instando à otro que antes de hablar, le cruzasse la cara. Con la sangre que por ella le corria, y tierra se enmascarò: Esso auia menester para tener mala cara la verdad: Esto para que se diga que no puede andar con la cara descubierta entre Principes. 3. Reg. 20. 37. *Sed & alterum inueniens virum dixit ad eum; percute me; qui percussit eum, ac vulnerauit, Abijt ergo Propheta, & occurrit Regi in via, & mutauit aspersione pulueris os, & oculos suos.* Assi en el camino, y como tropezando encontrò el Rey el desengaño enmascarado, porque no le pudiera ver, sin dizfraz, que hazia mas desconocido el Autor, y el hizo el animo, y aun el cuerpo, à que le auia de salir à la cara el hablar claro, y se anticipò el castigo, cruzandose la cara, por no tener que temer, y en el dolor que se anticipò al hablar, pudo escusar sentimiento en el oir; pues no por passion que le saboreasse, dezia lo que sentia, anticipando en si mas sentimiento.

Dissimulese el Principe si quiere oir sin simulacion.

Sale à la cara hablar claro, y haze hombres señalados.

Acabe los disfrazes de la verdad Ioseph, aquien para que entrasse à deshazer sueños en Palacio, afeytaron de barba, y cabello, mudaron vestido, y assi le introduxeron: *Protinus ad Regis imperium eductum de carcere Ioseph totonderunt, ac veste mutata obtulerunt ei.* Gen. 41. 14. Pues para la verdad no es lo afeytado, y era mas propio al blandissimo genio de Ioseph, venirla à dezir por los cabellos, y era mejor para su libertad en dezir, el pobre traxe con que se hallaua en la carcel, ò como saliò de casa de su amo, sin capa al ombro, que no son claridades para quien tiene que perder. Ni parò en esto el disfraz del desengaño; pues tomò ai la verdad sombras de sueño, y parecer cosa de sueño, que es la essencia de la mentira, tomò por accidente para tener con tal embozo entrada. *In somno, & in ænigmate, ordinem suum perstruens, taciscebat, vt nobis fidem adstrueret:* Dixo Tertuliano en otro lugar citado. Fue traza diuina valerse Dios de sueños, enigmas, y parabolas para instruir nuestra Fé. Pues esto auia menester para hazer la noche? Si parece cosa de sueño, quien la darà fé? Todos: que mas facilmente creen sueños, que verdades notorias. Estas han menester para hallar fé, tomar de los sueños, de las enigmas, y parabolas, accidentes de mentira, disfrazes del fingimiento. Pues lo que Ioseph dize quando desata el sueño de Faraon, tambien parece cosa de sueño. Dize que las siete vacas flacas, se tragaràn à las gruessas. Quien tal vio en Palacio, que el flaco se trague al gruesso? Lo contrario si vemos cada dia. Mas con esse dicho increible, hallò fé, y porque en la verdad fue assi, trocò en felicidad de aquel Rey, y Reyno la mayor desventura. O como viessemos presto trocados en ven-

Por hablar claro [illegible] tener capa.

La verdad toma visos de mentira, por ser bien vista.

Sale [illegible] pobres tragan à los ricos que sin poder los tragar los han chupado, [illegible] à los años felices.

venturas, nuestras calamidades, la pobreça del Rey, y Reyno en opulēcia, si los flacos se entregarā a los gruessos! si los que han engordado chupando à los pobres, y à los nobles la sangre, restituyessen à las venas de donde saliò su mal auida sustancia!

Mas disonancia tiene que Ioseph se afeyte de cabello, y barba, para hablar por la verdad, cuyas señas son lo desgreñado. Elias intrepido en claridades, por lo intonso, y erizado es conocido. *Cuius figura, & habitus est vir ille, qui locutus est ad vos?* 4. Reg. 1. 17. Pregunta el Rey à sus criados, que señas tiene el hombre que les hablò? Respondieron? *Vir pillosus, & zona pellicea indutus*. v. 8. Era vn hombre emboscado en vna montaña de cabello, y barba. Luego conocio el Rey; esse es Elias: que no es para afeytados, y peynados dezir claridades. Los cuydados del pelo, son en la cabeça enredos, como se viò en Absalon. La eterna verdad quando se diò à conocer a San Ioan Apoc. 1. 14. Peyna cabellera blanca. *Caput eius, & capilli erant candidi tamquam lana alba.* Explica San Augustin que essa melena cana significa la verdad antigua *Antiqua veritas*. Assi luego su voz resonò en claridades de agua. v. 15. *& vox illius tanquam vox aquarum multarū.* Y porque su cabeça es fuente perēne de claridades, auia visto que era de copos de nieue, y lana. *Tanquam lana alba, & tanquam nix, & oculi eius tanquam flamma ignis*. v. 14. La nieue junto al ardor; no podia dexar de desatar se en claridades christalinas. Mas para que sean corrientes apacibles, se deben deriuar de la cabeça cana en el juyzio, de nieue en el candor, para q̄ no diga la voz lo que deriua la malicia, sino lo que desata el calor de la razon. Ni esta lleue ardor que no temple nieue. Naturalmente enciende la razon, mas la prudēcia la temple, porque no parezca furor lo que es juyzio. La razon no quiere fuerça: la de las vozes desluze su valentia. Nunca mas necessaria la serenidad, que quando sobra razon. Vengan caydas con suauidad lenta de nieue, que se distila las palabras, no con impetu de granizo, ni arrebatamiento de torrente. Aun à la prudencia oratoria aconsejò esso Sen ep. 40. *Verba cadant inmodūniuis, nō grandinis perennis: sit vnda non torrens* Sea corriente imperceptible de fuente sorda la afluencia, no precipitado torrente: murmure como fuente, sin que se entienda de quien. Estas claridades son dize Ruperto in Apocalip. 1. de los Predicadores del Euangelio, en el solo verbo verbosos eloquentes. *Sunt multa verba ab vno verbo procedentia, quæ locutus est per Prophetas*; Acrecienta, que sus Predicadores, dize Christo, no perderàn vn pelo de la cabeça, que se los tiene por cuenta, y los guarda con ella. No perderà vn cabello de la cabeça, quien ponga por la razon la cabeça, y no de su cabeça la razon. Dize Gilbert. Serm. 23. in cant. *Nunquid casus tuus Ecclesia caluationem adducet? Nescit illa decaluari: Nam, & capilli eius omnes numerati sunt. Ad synagogam illa interminatio facta est in Propheta: erit procrispante crine caluitium.* Isa. 3. 24. No tema quien dize el Euangelio perder vn pelo, que tomò Dios por su cuenta guardarlos: A la Synagoga toda sombras imagenes de lo futuro, se hizo la amenaza de que perderia el cabello.

Con todo està bien Ioseph afeytado cabello, y barba, quando entra en Palacio a dezir lo que conuiene: que no ha de tener vn pelo de donde puedan prender, quien desengaña. Y teniendo Ioseph como sabio los ojos en la cabeça: *Sapientis oculi in capite eius.* Eccles. 2. 14. Desmontar la melena, fue despejar la razon. No passò de la cabeça a los labios lo afeytado, por esso no puso, sino quitò de su cabeça, para dar buen consejo. Assi alaba à la Iglesia el Esposo por el cabello afeytado, dize S. Ambros. in Psal. 118. lit. Samech Octog. 15. que la prudencia de sus Doctores, corta superfluidades, euita lo q̄ enreda en la cabeça, y no peina lo que dize mas de lo que pide la claridad, para que no estè confusamente anudado. *Capillamentum tuum, vt grex tonsarum,* Canticor. 6. *Ideo capillamentum, quia virtus omnium sensuum in capite est: oculi enim sapientis, in capite eius. Profunda igitur dictorum prudentia, quæ potest ea, quæ obscura sunt reuelare, & alta aperire sensuum: & huiusmodi disputatores, crines Ecclesiæ sunt, sicut pulli coruorum, quibus Dominus escā dat.* Saliò Ioseph como verdadero sabio, parecido al rebaño que sale del Esquileo, desnudo para vestir à otros. No pierde lo que dà, sino cobra en vsuras de claridad, que comunica a las obscuridades que le proponen, sondādo lo mas profundo del sentido. Essa perspicacia llamamos ender vn cabello

No andà peynado el desengaño, y sin enredo la cabeça

La razon que viene cayda no ofende: pide cabeça de juyzio cana no fuerça.

Cabeza de peso no de pelo, aunq̄ no pierde vn cabello.

Quien hable por la razon, no tēga vn pelo en q̄ prendan.

llo no perderle, que corre por cuenta de Dios guardarle, y sustentarle como cabellera crespa de su esposa. Ven ai Ioseph la razon con entrada en Palacio, sin que de su cabeça pusiesse, ni aũ ligero enredo de la melena desgreñada. Bien que tomò lo afeitado, las cõfusiones del sueño, los fingimiẽtos del enigma, para que entrasse en traje cortesano y librea de Palacio. En el to. 1. c. 1. §. 50. y c. 3 §. 52. se podràn ver las las industrias para hazer bien oida la razon.

Para serlo qualquiera, y parecer oraculo, no ay eloqũecia como hablar al gusto. Ya para otro intento notè, quan inmediatamẽte al auer Saul desterrado, y muerto los agoreros, astrologos embusteros, y encantadores, dixo que le buscassen vna hechicera para ir a consultarla: *Quarite mihi mulierem habentem pythonem, & vadam ad eam.* 1. Reg. 28. 7. Aora al caso: no hallaua Saul quien respondiesse à su gusto para salir de cuydado: promotiese de la hechizera esse halago: y ya le parece oraculo la que poco antes como endiablada embustera cõ razon echaua del mundo. Este es gusto estragado de los hombres, y mas de los que gouiernan. Vn mismo testigo, vn sujeto, tachado oy, mañana si habla à su gusto es oraculo. Oy le apartan como peste del trato humano; mañana que les haze al caso, le meten en el coraçon. Assi Herodes turbado, y ofendido à la primera voz de los Magos que reconociã otro Rey en su distrito, luego que pensò hallar en ellos buenas nueuas, y noticias del tiempo, y buena estrella, à que solo miraua, los introduxo a su secreto consejo, los consultò como oraculos.

Es oraculo el embustero si habla a gusto.

Sin mas señas que ver en trage de Profeta vn hombre que hablò a solas con Iehu, le calificaron sus camaradas de loco, y embustero. *Quid venit insanus iste ad te?* 4. Reg. 9. 11. Sabeis lo que me dixo? Responden; mentira es, pero quentanosla, que esso nos entretiene. *Falsum est, sed Magis narra nobis.* v. 12. De que saben que es falso sino lo oyeron? y si dizen que es loco, vayan cõsiguiẽtes, y piensen que avrà dicho la verdad; pues a los locos, y niños han dexado el oficio de dezirlas. Mas venle en trage de Profeta, y su Idolatria, y costumbres, les dictan que vendria à fulminar sentencia contra ellos. Pues esse apartenle por loco, y embustero. Dizeles Iehu, quam contrario es de lo que temiã; que antes anunciò lo que deseauan, que era vngirle por Rey; y ellos luego como à diuino oraculo le veneran, y ponen en execucion lo q̃ dicta, leuantãdo trono Real para jurar à Iehu. Ven ai ya es oraculo, el que vn instante antes echacantos: Es de fè lo que dize el que acaban de tachar por embustero, sin mas nouedad, q̃ auer antes rezelado traia contra ellos alguna cominacion del Cielo, y auer visto despues que les era de prouecho lo que dixo.

La sospecha de q̃ diga vna verdad, basta para desautarizarle.

Mirò à diuersa luz auer despreciado Achis à Dauid como furioso, ofendiose de los que le auian introducido à su presencia: falta teniamos de locos para auerme traydo tal halaja. *Andi sunt nobis furiosi, quod intruduxistis istũ vt fureret me præsente?* 1. Reg. 21. 15. Retirose Dauid, y dentro de poco hallò tanta estimacion con esse mismo Rey; q̃ dize no ha de fiar de otro su persona: *& ego custodẽ capitis mei ponam te cunctis diebus*, 1. Reg. 28. 2. y despues cap. 19. 9. *Scio quia bonus es tu in oculis meis, sicut Angelus Dei.* Estoy cierto de tu bondad; no te miro como hombre, sino como Angel: Tal sea mi vida como me pareces bien. Si miramos la Historia Sagrada, no se hallan otros oficios con que Dauid trocasse el animo del Rey en la mayor estimacio, del extremo de desprecio, que cõtarle hazañas equiuocas, que le sonauã al Rey; à hostilidades en el pueblo de Israel, aunque en la verdad no eran sino contra naciones comarcanas, y en paz cõ los Philisteos, como solidamente arguye el Abulense: y San Geronimo, in trad. quiere fuessen despojos de los mismos Philisteos. Preguntauale el Rey: *In quem irruisti hodie?* Que correria hiziste oy? Y responde Dauid: *Contra meridiem Iuda, & contra meridiem Ieramеel, & contra meridiem Ceni.* 1. R. 27. 10. Assi à la luz de medio dia le deslumbraua con dissimulacion. Pues los Principes aquien los engaña estiman, porque les habla à su gusto. Veis trocado en sumo aprecio; el desprecio. Quãdo le viò tan poco artificioso en dissimular sus afectos, que le tuuo por loco, como estos dizen las verdades, mandole echar de su presencia rezeloso de alguna. Despues que con artificio le engaña, y entretiene haziendole entender vna cosa por otra, es el mejor hõbre del mũdo, es Angel. O hijos de Eua aquiẽ los silvos de la serpiente sonaron mas dulcemen-

Principes dan à la mentira honores de la verdad.

mente q̃ las filomenas; diré mejor q̃ la voz de Dios à que se hizo sorda por oir la serpiente que la hablò al gusto! *Aspectuque delectabile.* No ay mas eloquencia. Aun mas brutos, y templados fueron aquellos silvos de los que à Nuestro Redemptor en la Cruz mofauan. Math. 27.40. *Vhaqui destruis Templum Dei, &c.* Y sonaron bien à la Synagoga. Notò San Ambrosio, in Psalm. 118. Octon. 15. lit. Samech al principio. *Vulgus populi cum insultat alicui sibilare: consueuit, simul quia vocem non habebant, qui Verbum negabant, sicut irrationabilia animalia sibilabant.* Ni tienen palabra, ni mas voz que silvos de serpientes, bramidos de brutos, y con todo bien oidos de los apassionados, su musica es de relinchos, y les suena mejor que vozes claras acordadas.

§. V.

Si se siente mas estar en el fauor adocenados, que del todo excluydos.

ACABEMOS con la confidencia, que siendo el mas estrecho vinculo del amor, la mayor joya de la estimacion, si se vulgarizan, y sin gran distincion se participan, son poco menos que ofensa, y hazen no solo esta gran prenda despreciable, mas al sujeto que la vulgariza, como ya noté, supra. Aora adelanto con mas generalidad, y me parece que en todos los fauores es tan desayrada cosa entrar sin distincion como rebaño, que vn hombre generoso, sentirà menos quedar fuera excluido. Assi adocenò sus Principes Herodes, sin distincion en las confidencias delos licenciados. *Congregans omnes Principes, & Scribas populi, sciscitabatur ab ei.* Contentos quedaron fuera de cõsejo nuestros Reyes: y para ellos, aunque lleno de lazos, y emboscadadas, fue el fauor con eleccion, llamandolos solos à su consejo secreto. Tac. 12. an. 60. Iuzgò tan deslucidos los nombres de los antiguos Romanos que merecieron ser arbitros de leyes, y gouierno, por auer Claudio concedido esta autoridad à sus libertos, que le parece quedã mejor aquellos grandes hõbres en olvido, que cõ mencion de que estotros viles fueron en autoridad iguales. *Matios post hac, & Vedios, & cetera equitũ Romanorum praualida nomina, referre nihil attinuerit, cum Claudius libertos, quos rei familiari prafecerat, sibi qui & legibus ad aquauerit:* Mas empobrece la Republica, y palacio, el Principe q̃ sin distincion reparte honores, que el prodigo en los tesoros. Quien ha de servir, si ya no dà graduacion ser de su Consejo, ser Maestre de Campo, ò General, ser su Predicador, o Secretario? Si el licẽciado halla entrada mas secreta que el gran Señor de prouada capacidad, fidelidad, y valor.

A su fauorecida Esposa dize el verdadero amãte, primero con desden amoroso. *Si ignorastes, ò pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregam, & pasce hados tuos iuxta tabernacula pastorum.* Cant. 1.7. Sino te conoces, ò tu la mas hermosa de las mugeres, sal à essos campos, y sigue las guellas de los rebaños, y apacienta tus cabritos junto à las cabañas de los pastores. Esto la dize en respuesta à la pregunta del secreto lugar de su retiro, adonde pedia la Esposa entrada, para la partipacion de sus intimas cõfidẽcias. *Indica mihi vbi pascebas, vbi cubes in meridie.* v. 6. Pues à la q̃ se halla fauorecida para tãta intimidad, y q̃ no es presuncion necia, pues para confirmarla en ella le dize su Esposo que es la mas perfecta de las mugeres; como la embia à passear con desden tanto, que la da lugar despues de los rebaños y para su habitacion en el campo, aũ no la concede las cabañas de los pastores, sino lugar cerca dellos? Porque siendo cierto, que dentro del pecho de la Esposa, habita, y la sinceridad de su animo deposita con claridad de medio dia sus mas secretas confianças, ni en las burlas desse desden con que el Esposo estimula su afecto, se ha de pensar que le trata, sin distincion, y la adocena, ni aun con los Prelados Apostolicos, que dize Teodoreto ibi: significan los pastores, y los fieles sus rebaños. De todos ha de parecer separada, essa persona escogida. Pudo el desden, artificio de encender mas el amor, y en esta ocasion linage de vengança, en desquite de otro de la esposa (como Del-Rio bien nota con Iusto Orgel.) embiarla à passear, y darla lugar despues de otros: mas ni de burlas pudo acabar consigo el Esposo, darla el sentimiento, de que la mancomunaua, y no la trataua siempre con distincion. Iust. Org. *Igitur ne oberres alibi me querendo extrate, in te quippe sicut meridie requiesco: quia tantu.*

Lás esquiuezas estimulò à los amantes.

tu.n.

tummodo in te certa sinceritas, me apud te regnante perdurat. Donde quiera q̃ estés, dentro de ti me hallas; porque en tu pecho solo veo la sinceridad q̃ me assegura la mas intima confiança. Para que esto no quede en consideracion (esta confiesso opuesta à la que veo deste lugar en San Bern. S Ambr. y otros) he menester fiador. Doyle en Del-Rio, que à mi entender haze demonstracion, de que en este dicho: *Si ignorasse, &c.* al estilo el Hebreo afirmacion negatiua, y suponer la certeza de que no se ignora con essa duda ironica. Es como si à Hercules dixessen; si eres cobarde, y te venciò Acheloo, anda huye de Antheo? Porque si la Esposa no se conociera fuera ciega, y assi no podia ser hermosa, quanto menos ventajosa à todas en belleza. *Quasi vero vllius rei mensuram, possit agere qui sui nesciat.* Dixo Phil. 1. c. 1. Histor. Suponiendo, pues, que siẽdo tan hermosa, tiene clarissimos ojos, para verse, y que no puede dudar. Dixo singularmente por ella: *Ecce ego vobiscum sum vsque ad consummationem sæculi*: Se despica del rezelo q̃ muestra de que no viue en el secreto de su pecho, con no dezirle claro, como ella pretendia en su amoroso rezelo. *Indica mihi vbi pascas, &c.* Que estaua en su coraçon. Mas ni quando se le estraña, y la embia à passear, quiere se piense la adocena, ni con los muy fauorecidos en sus confianças. Aunque se que de fuera de los Tabernaculos, sola està mejor que sin distincion fauorecida.

Assi dandose por prisionero el Esposo, à los hermosos lazos del cabello de la Esposa, dize que vno solo fue el vencedor: *Vulnerasti cor meum, vulnerasti cor meũ soror mea Sponsa, in vno oculorum tuorum, in vno crine colli tui.* 4. 9. No se piense que la vitoria del cabello fue por ser muchos, y yo vno: singular fue el certamen, y vno à vno me venciò; aunque de tanto coraçon que no cayò atravesado de la primera punta, y tuuo tantas vidas, que pudo sustentarse contra repetidas muertes. Esso dixe con San Bernardo, significa repetir. *Vulnerasti cor meũ.* Pues porque no à toda la madexa del pelo atribuye el rendimiento, y solo vn pelo dize es el valiente? Sanson en siete hebras del cauello tuuo la valentia: No serà bueno que esta muger fuerte, sea de las bellezas la Sansona? Y significando essas siete hebras del pelo en Sanson los siete Dones del Espiritu Santo, como explican comunmente, por que ha de faltar ninguno à la mas fauorecida? No le faltan, mas es todo singular en la Esposa, y para que se entienda, que entregarla el coraçon, no es confiança de muchos, ni aun lo numeroso de sus prendas, y virtudes, han de entrar à la parte. Estàn como los cabellos, formando de muchas hebras vna madexa, mas en essa confusa vnion, distingo yo vn pelo que me roba el coraçon: à esse le entregò, que ni à los tan vnos, y parecidos ha de ser comun la confiança que hago de mi coraçon: y qual es esse? Dizelo la verdadera Esposa Maria Santissima. *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ.* Luc. 1. aunque sea mas facil contar las hebras del mas hermoso pelo, que mis virtudes; aunque todas estén tan iguales, y parecidas como los cabellos en su madexa; està mas delicada, y escondida hebra de mi humildad, arrebatò à Dios los ojos, y le prendiò el coraçon. Assi lo explica Ruperto hic. *Vnus ergo illi crinis, est cordis humilitas: quid enim vno crine gracilius? & quia humilitate subtilius? Quid crine flexibilius? & quid humilitate confractius: Crinis vnus vix cõparet: humilitas Mariæ fecit, &c.* Que cosa mas sutil que vna hebra del pelo de vna dama? y q̃ cosa mas delgada que la humildad? Nada es mas flexible que vn pelo, sino la humildad perfecta. Vn pelo apenas es perceptible: assi se desparece à la vista la humildad. Mas la perspicacia de aquellos diuinos ojos, à este delicadissimo pelo miro, y à este entrego el coraçon. No son las confianças del pecho del Principe para quiẽ se ensoberbece cõ ellas y las haze con tanta discrecion que aun en la cabeça en quien las deposita, distingue de pensamientos, pẽsamientos. Separa vn pelo de los otros para la confidencia: y ni todas las virtudes del sujeto entran a la eleccion del secreto, para que sea mas estimable la confiança de su coraçon. Tanta distincion de sujetos pide este deposito, que aun en el escogido se ha distinguir entre él, y él; parte ha de auer que lo sepa, y parte que lo ignore. Por esto pudo dezir San Iuan que ninguno de los que estauan à la mesa, supo el secreto que en ella le reuelò su dueño. *Hoc autem nemo sciuit discumbentium.* Ioan. 13. 28. Ni el mismo Iuan? Ni el mismo; porque no todo él lo supo: cerrò los ojos en sueño, para

Solo es para vno la entrega del coraçon.

La humildad sobresale entre todas las virtudes escondiendose.

Es para la confidencia el que de simismo no lo fia todo.

para que no passasse a los sentidos la noticia secreta: hizo distincion entre si mismo para que fuesse mas singular, y estimable la confiança, no siendo comun à toda su persona, reseruando la del cuerpo su capaz alma.

Igualar el baxo al sublime es ofensa.

Es castigo, y no favor el que se haze sin distincion de sujetos, porque iguala los baxos, con los sublimes, y esta es mayor ofensa que excluirlos. No hallo en la vida de Dauid, accion que mas desdiga de su real corazon, y juyzio, que auer dado con tan ligero informe las possessiones de Miphiboset, al calumniador, y perfido criado suyo Siba. Conuencido despues de la justissima, suplica, y relaciò de Miphiboset, auergonçado de su resoluciò le ataja, y por no retratar lo hecho, dize, que lo confirma, quãdo en parte lo anula. *Quid vltra loqueris? Fixum est quod locutus sum: Tu & Siba diuidite possessiones.* 2. Reg. 19. 29. Que te cansas, y me cansas con alegatos? Mi decreto es irreuocable: Tu, y Siba partid las heredades. Pues su decreto fue aplicarlas todas sin excepcion al calumniador. *Ait rex Sibæ: Tua sint omnia quæ fuerũt Mipbiboseth*, 2. Reg. 16. 4. Sentencia como de quien quando la diò se dexò sobornar con el regalo. Y à enfin que la mitad della anula, como dize que la confirma? *Fixum est, quod locutus sum.* Tiene razon en dezir que confirma la condenacion del pobre Miphiboset, y aun peor le dexa que antes. Igualale en rentas con su criado; haze le vna merced con que le pone à vn andar con vn ruyn hombre. Pues mejor estaua el cojo Miphiboset caydo, que en tal passo. Mas honrado quedara del todo excluydo, que tan vilmente igualado. Quanto le restituye de hazienda, le quita de honra, poniendo al Señor en vna linea con el mal sieruo. Assi bien puede dezir confirma la primera sentencia en reuista, aunque ni vista tuuo esta causa; y ojala ni pudiera ser oida! Que à mi pensar mas degenera esta accion de la generosidad real, que la muerte de Vrias. O nunca se vean en los Principes tales casos! Ni hagan los favores con tan poca distincion de personas, que truequen los beneficios en ofensas: Porque poner en vna linea al grande, y al hombre baxo que no tiene mas prendas que las calumnias, que se quedan en él, quando las dize de otros, es la mayor afrenta al generoso. En la incredulidad de Thomas, notolo primero, que quando Christo se mostrò antes resucitado à algunos singulares, no huuo à su relacion incredulos: como lo està Tho. quando lo dizen todos? Porque aunque todo el Colegio es de Selectos, ha visto que en los grandes favores hizo su Maestro distincion de sujetos, como en casa de Iayro, Tabor, y Huerto: Y no le parece que lo que es tanto mas participe sin distincion. Luego pide para comprobacion, entrar los dedos por el costado: singular entrada al pecho. No se puede negar, que suponiendo la imperfeccion en que se hallaua, pidiò generosamente; porque no fuesse el favor, à lo humano, indiscreto, mancomunado con todos. Luego le adora por Dios, y Señor. No puede negar el corazon al que con tan singular favor se le puso en la mano.

Lo q̃ ofende à los poderosos la razon q̃ los reconuiene.

Mejor està vn noble caydo, q̃ en vn andar cõ el baxo sublimado.

§. VI.

Consejo de Herodes donde haze parte mayor la pasion, y como se cautela.

GRan dicha fuera que se huuiera acabado con Herodes la pasion en los consejeros. Mas siendo estos el medio mas seguro del acierto, la malicia los ha passado de parte del error. Auemos discurrido en los que merecen, y desmerecen las confianças. Mas en lo que parece no puede auer disputa, es en que el Principe las haga de sus consejos: Las Republicas de sus diputados, las comunidades de sus definidores, y consultores. Con todo si se considera lo que la experiencia mas que el discurso ha dicho en todo este 2. libr. que los que tienen mucho que perder son mas pusilanimes en hablar por la razon; que en sus elecciones tiene mas voto el odio que el amor; que no se entra por la puerta, sino por ahugeros en los puestos, con que ay mas sabādijas que sujetos: que ay muchos nombres sin hombre, y los que de verdad son hombres, no tienen nombre: Que preguntan por curiosidad, y no por hallar la verdad los Principes, y les parece oraculo el bruto que habla à su antojo, y bruto el oraculo q̃ se opone à él: Si estas, y otras razones dichas, y las que aun diré en lo siguiẽte se ponderan, parecerà ser casi precisso, que en las mas juntas haga parte mayor la malicia, y quede sola la razon. Pues quien podra acertar, *si est ibi Salus, vbi multa consilia.* Lo pone en

Causas de auer torcido al engaño, la luz del acierto.

en duda la peruersion de los tiempos, y dizen con voz de consejo lo q̃ es tema, passiõ, interes propio? Mas: quãdo todo lo notado faltasse; quien duda la facilidad con que el mal se pega, y q̃ la salud no es contagiosa: con q̃ vn ruin basta para infeccion de muchos buenos, y muchos buenos, no bastã para sanar vn apestado, v. to. 1. c. 2. §. 48. Por esso quãdo tã estragada la Rep. Hebrea q̃ al primero q̃ encõtraron en trage de hõbre de biẽ, le tirarõ de la capa para q̃ fuesse su Principe. *Vestimentũ tibi est, princeps esto noster, ruina autem hæc sub manu tua*, Isa. 3. 6. El se escusa cõ q̃ no es medico. *Nõ sũ medicus, &c.* 7. como quien conoce q̃ no basta estar él sano para ser Principe en tiẽpo tan estragado; sino es medico para curar tãtos malos: *Prauus, & callidus, bonos, & modestos anteibat*. Tac. 1. hist. 87. Depravados astutos se adelãtan à los buenos, y modestos. Para q̃ no prebalezcã aquellos, ha de tener el Principe salud comunicable, para tomar el pulso à la Republica enferma.

El Principe ha de tener sanidad para hazer sanos los malignos

Assi Moy. en tomãdo el pulso al gouierno viò enferma de lepra su mano. Pues el hõbre de mas sanidad, de mejor inteciõ, en manejãdo el gouernalle, se halla cõ mal cõtagioso, cqn lepra, à quiẽ no harã leproso tãtos de manos poco limpias? Tãtos infectos de achaques galicos, y q̃ les duelẽ las coyũturas, y dexã por esso de malicia perder la coyũtura, malograr las occasiõnes; porq̃ como malos medicos viuen de q̃ muerã; cõ quatro aforismos de salud, y dexar crecer la barba, y tomar los guãtes, sõ peste, ya no à mula, mas cõ estufa. Malearõse cõ vna pasioncilla cõtra su hermano Maria, y Aron, y aũq̃ no era mas que dezir no era solo Moy Proph. q̃ tãbiẽ cõ ellos hablaua Dios, luego se cubriò de lepra Maria, y ni orar por ella Moy. bastò para q̃ no la mãdasse Dios hazer su quaretena de apestada apartandola siete dias de los reales. Es lepra muy cõtagiosa la emulacion entre los ministros. Eranlo de Moy. sus dos hermanos; principalissimos en el cõsejo: entrò aũ entre tã grãdes santos emulaciõ de favorecidos, y de entẽdimiẽtos ilustrados. Pues todo serà lepra, y peste, no aya suplica q̃ baste, para q̃ no la hechẽ del cõsejo, y del comercio humano hasta q̃ tal lepra sane. *Exclusa est itaq; Maria extra castra septẽ diebus, & populus nõ est motus de loco illo donec reuocata est Maria*. Num. 12. 15. Todo el pueblo retardado en sus progressos, quedò como tullido, y valdado sin poder dar vn passo adelante, hasta q̃ Maria bolviò sana. Vn consejero leproso infecto haze todo este mal à vn pueblo sano; que haran muchos leprosos en cuerpo enfermo?

No ay lepra tã contagiosa como poca limpieza de manos.

La emulaciõ lepra de los q̃ tienen mano, y no tienẽ mano sino los que tienen lepra.

El remedio es el que dà Dios à Moy. quando de tomar el pulso à la Rep. se hallò cõ mano, pero leprosa: *Quidquid hauseris de fluuio vertetur in sanguinẽ*. Ex. 4. 9. No has de sacar mas q̃ agua, y essa del rio: *Sume aquam fluminis, & effunde eam super aridam*. B. Pues no và bien por su corriente? No, que cada vno la lleua à su molino en Rep. estragada, y por esso està tan facil en conuertirse en sangre. Sãgre es de pobres, essa que como agua lleuan à sus casas y es menester sacar del corriente que las cosas lleuan para que buelua à ser sangre de la tierra dessanimada. No ay peor politica, que dexar en su curso las cosas, quando estàn los conductos viciados: Sepa sacar sangre del Nilo Moy. y pondra remedio à tantos males. Bien conocia el que se escusaua; *Non sum medicus. nolite constituere me principem populi*. Isa. 5. Bien digo sabia, que le era preciso curar como buen medico en cuerpo de humores podridos, cortando, y sangrando, y dando amargas bebidas, à los mismos que tiran salario de medicos publicos con sus consejos.

La agua q̃ dizẽ lleuã à su mollino, es sangre.

Ay otro muy mal humor, y principal causa para que predomine la malicia. Entre los mismos q̃ professã letras sõ mas los ignorantes, los de ingenio gruesso, cõ q̃ es cõsiguiẽte, tẽga parte menor la racional, y la animal se lleue los votos. Esta razõ dà el Eccles. de tãta peruersiõ incorregible, 1. 15. *Peruersi difficile corriguntur, & stultorũ infinitus est numerus*. Todos sabẽ, y yà noté alguna vez, q̃ la cõjũciõ, & en el Hebreo, y letras sagradas, tiene significaciõ de causal, y es lo mismo q̃ *quia*, por q̃ sõ muchos mas los necios q̃ los discretos, que dã aquellos incorregibles. Hazẽ parte mayor en los votos, y prebalece su necedad cõtra toda razon. Que cõsejo mas prudẽte, y militar, q̃ el que diò Achitoph. à Absalõ, y porq̃ no dixesse q̃ era facil hablar de afuera sin entrar al riesgo, se encarga de la execucion. *Eligã mihi duodecim millia virorum, & consurgens persequar Dauid hac nocte: & irruens super eum, percutiam, &c.* 2. Regum 17. 1. Estaua alli Chusai espia doble, y finissimo por Dauid, viò que si el consejo de

Aun en los professores sõ mas los ignorantes.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Razones de poco peso quadrã, y assiẽtan en los de poco assiẽto.

Achitopel, se executaua, su Rey Dauid era perdido. Opusose con razones friuolas; mas como vno corrõpido inficiona tãto, y las razones de poco peso, sõ las q̃ mejor assientan en cabeças libianas, tuuo tãto sequito el mal parecer, q̃ no se atreuiò a replicar palabra el oraculo de su siglo Achitoph. y se ahorco despechado de ver como prebalecia, cõtra el juizio, la necedad. No le pareciò, que ya se podia esperar bue sucesso, donde hazia parte mayor la mala intẽciõ en el cõsejo, como ya cõ el Abul. noté. En los mismos Veteranos de la guerra, en los professores de la facultad, ay tãta chusma, que es milagro prebalezca alguna vez el buẽ parecer. A que se añade cõ Sen. ep. 72. *Atque multi inter ea non student, propter quæ maxime studendũ.* Porque tienẽ en muchas ocupaciones, no estudian poniendo estas en mas necessidad de estudio: Porque sin él no pueden dar buen expediente à los negocios, deuiendo mas estudio à la ocupacion, la ocupacion queda deudora al estudio, por vsurparle el tiempo, y distraernos. Aprendan del Mayordomo de la Reyna de Candaces estudiosidad, cap. 5 §. 2.

No persuadirà esto la calificacion de aquel mal presidente que notò de necios à sus cõsejeros. *Vos nescitis quid quam, nec cogitatis quia expedit vobis.* Ioa. 11. 50. Que necios los queria quiẽ los cegaua poniendoles tierra en los ojos con las conueniencias della. Lo que prueba mas es ver que los domesticos de Christo, los deudos, y que andauan mas cerca ya la vista de sus prodigiosas obras, dudosos en ellas, dizen como vulgares que las saque à la luz de la ostentacion; en que descubren como la Aguila de los Euangelistas nota, que ni aun lo que vian creian. *Si hæc facis, manifecta te ipsum mundo: neque enim fratres eius credebant in eum.* Ioa. 7. 5. Por semejantes juezes, dize luego Christo, v. 24. *Nolite iudicare secundum faciem, sed iustum iudicium iudicate.* Son mas los que juzgan por la corteza, que los que examinan el alma de los negocios, y assi son los pareceres como de afuera en los que por puestos, y obligaciones hablan dentro. Hablaron, dize Augustin, tract. 28. in Ioann. en este lance con las grosserias de carne, sin delicadeza de espiritu al que si bien era carne suya, la tenia con la deidad sutilizada. Ser sus domesticos, los

Los de adentro, no valen mas q̃ los de afuera.

hizo en hablar mas licenciosos, y no como era razon, mas doctos, antes degeneran en materialidades de pueblo, los domesticos del mayor Principe, y toda su razon es carne, y sangre. *Loquebatur caro, carni: sed caro fuit Deo carni cum Deo. Loquebatur imprudentia carnis verbo, quod caro factum est, & habitauit in nobis.* Porq̃ S. Pedro en otras semejantes conferencias, no diò su parecer por essas vulgares premissas de carne, y sangre, le hizo Dios la suprema honra de su Vicaria, y le canonizò en vida. *Beatus es Simon Bar-Iona, quia caro est sanguis non reuelauit tibi.* Math. 16. 17. Pues tan gran cosa es que el principal Dicipulo, no de su parecer conforme à las vulgaridades del pueblo, que los demas acaban de referir? *Alij Ioannem Baptistam; alij autem Eliam, &c.* Si: Es singular aun el Ministro de adentro, que no hable como vulgar, y engruesse el discurso con carne, y sangre. Pues si estas grosserias alegan, y resueluen en los mas pareceres, como puede dexar de andar de parte mayor la carne, y sangre, y de parte menor la razon? De hombres grandes que turbaron el juyzio con estas nieblas, y vapores gruessos de tierra ay muchos exemplares en las Sagradas Letras, y profanas. Baste yà citar otro del gran Iosue Num. 11. 28. Que hablò como popular siendo Principe en todo.

Es milagro que vn ministro no discurra azia las vtilidades de su sangre.

Passò à notar algunas cautelas por donde el Principe reconozca, y euite los inconuenientes de la malicia, los yerros de la ignorancia en sus consejos. Sea la primera euitar que se ingierã en ellos entremetidos, y forasteros, q̃ es milagro de Dios salga alguno de tales bueno. Zacheo como hõbrecillo pequeño, *statura pusillus*, fue entremetido, y se ingiriò en la higuera loca, que es la Synagoga, como San Ambr. B. S. Greg. y Beda explican. Otros chiquillos se leuantan en sus plãtas, andã de pũtillas para estirarse; mas este mayores plãtas buscò para leuantarse. *Non exurgit in plantas; non in summis ambulat digitis, eorum more, qui mendacio staturã adiuuant, longioresq̃ quamsunt videri volunt.* Dixo Sen. ep. 112. En vna planta desterminada, qual es la higuera loca, y Synagoga se leuantò; y Christo le manda baxar, aunque el intento no era desuanecerse subiendo, sino alumbrar

Cerrar la puerta à entremetidos, y forasteros

ob-

obferuandofe. *Zachae, festinans descende*. Luc. 19. 5. Desciende desse arbol, q̃ mejor me pareces Gentil en tu natural para conuertirte al mio, que Iudio inserto en la Synagoga. El ingerto en qualquiera arbol introduce su fruta, y le haze dexar la propia. Si ingieren Alberchigo en Almendro, yà no almendras, sino alberchigas produce, y assi los demas. Solo vn ingerto ay cõtra la naturaleza; el azebuche, en la oliva, que dà sus gruessos frutos por gracia, dize San Pab. ad Rom. 11. 24. *Nam situ ex naturali excisus Oleastro, & contra naturam insertus es, in bonã olivam, &c.* Y auia dicho, ver. 17. *Tu autem cum Oleaster esses, insertus es in illis, & socius radicis, & pinguedinis oliva factus.* Baxe pues Zacheo de arbol en que degenerò la oliva de la Synagoga en higuera loca, que mal puede trocar al Gentil inserto, para que dé algun prouechoso fruto. Esse milagro de que el inserto no predomine, y passe de su parte el arbol en que se entremetiò forastero, antes al contrario el ingerto se transforme, y todo su sabor y fruto salga à la rayz donde se ingiriò, reseruole Christo para si, dize S. Ambr. B. *Ad hoc enim venit Christus, vt ex ligno non iam poma, sed homines nascerentur.* A esto vino Christo à que como del otro arbol de la ciencia, naciò de su mançana transformarse el hombre en bestia, *Comparatus est iumentis, & similis factus est eis*; Christo planta arbol, que en vez de mãçanas, produce hombres, aunque en él se ingieran bestias. Esse es el milagro de su gracia, contra todo lo que inclina, y produce la naturaleza. Lo que ella lleua es q̃ si Adan ignorante yà por la ceguedad de la culpa, se ingiere en el arbol de la ciẽcia, yà este no lleue fruto sabio, sino degenere en ignorancia. Baxe, pues, Zacheo apriessa desse arbol geroglifico de la Synagoga, q̃ ya no tiene virtud para cõuertir en si el engerto; yo me quiero entrar en tu casa, para cõuertirla en paraiso de frutos de gracia: *Zachae festinans descẽde; quia hodie in domo tua oportet me manere.* Vẽ aqui q̃ para no violentar la naturaleza en la gracia. Christo se introduce en Zacheo, para que lleue como es natural los frutos del inserto. Quiẽ pues, puede esperar que entremetidos dexẽ su natural, y se trãformen en las calidades de la rayz, siendo lo natural lo contrario: y que aun la gracia que se reseruò esse milagro contra la naturaleza, como rendida à su dificultad, escusa la violencia, y se ingiere en el Gentil, para boluerle Christiano.

El ingrato predomina à la raiz, y la conuierte en su fruto.

Ormaza, in Mat. c. 2.

En aquel arbol de Nabuch. Donos. Dan. 4. Se entremetierõ, hõbres, aues, y todo genero de brutos: *Ex ea vescebatur omnis caro. v. 9.* Y al cortarlo solo parecẽ bestias. *Fugiãt bestia, quae subter eã sunt, v. 11.* Pues cierto es q̃ en la palabra *omnis caro*, se explicã los hõbres: *Videbit eũ omnis caro*, Mat. 24. *Ad te omnis caro veniet.* Ps. 64. 3. Pues como yà solo bestias parecẽ? Porque todos se ingirieron entremetidos en esse arbol, y los entremetidos biẽ podrã volar, y tener pico de aues, mas no propiedades racionales. Tratalos como bestias el Angel q̃ los conoce, y serà en su conocimiẽto culpable, el q̃ no les diga; *recedãt bestiae.* A vn lado, vayã fuera, apartẽse del Principe, desse arbol q̃ sustẽta el mundo, y es sustentado dél, los entremetidos, los agenos de razon, los brutos en sus afectos, que como bestias solo miran à su apetito.

Los entremetidos no son racionales.

Otra cautela diò el gran Carl. V. à su prudente hijo Phil. II. que en los cõsejos de estado q̃ en paz tuuiesse, faltasse quando mas sospechasse q̃ auia fines particulares en los cõsejeros: porq̃ sin la presencia del Rey, brotasse un revozo sus passiones, hasta encẽderse en disputas dõde el ardor descifra simulaciones. Teniẽdo empero dentro, quiẽ fielmẽte le dixesse todo lo q̃ cada vno en su ardor descubria, para tomar su resolución à solas. Mas no queria q̃ passasse esta sagacidad à los cõsejos q̃ tuuiesse en campaña, por pesar alli mas la vizarria de consejos animosos, a que estimulaua la presencia del Rey, que lo que descubriã su ausencia. Esta aduertencia parece à Theod. està canonicada por la escuela de Christo. Estaua yà el enemigo à la vista, y su Magestad no quiso preuenir mas armas que dos puñales que siruiessen à la significacion misteriosa, y no à la ofensa, ò defensa. *Ecce duo gladij hic. At ille dixit eis satis est.* Luc. 22. 39. Ven al Consejo de Guerra en presencia del Principe, para que halentados digan los de su milicia *Eamus & nos, vt moriamur cum eo.* Ioann. 11. 16. Morir à su lado, motivo es de ambicion, que no de miedo. Halienta à esfuerços arriscados la presencia del Rey: Dize en ella con valor el pusilanime. *In tuta, quae inde cora: vel si cadere necesse sit, occurrendum discrimini.* Tac. 1. hist. 33.

Quãdo no estan en la circunspeccion de los ojos del superior, se descubrẽ los naturales.

 no

no es seguro lo q̃ es contra la reputaciō: si auemos de morir, salgamos al encuentro al peligro. Si este buē consejo del valor tuuiera voto, no huuiera paz probrosa, en q̃ se pierde mas que en la peor guerra. Luego en tā inmēso peso de cuydados, q̃ participò en aquel trāce à los suyos, les dixo q̃ vno dellos serià el perfido que le entregasse. Enciendense en disputa para descubrirle. *Et ipsi cœperunt quærere inter se, quis esset ex eis, qui hoc facturus esset*, ver. 23. Entre si como aparte, inuestigaron quien podia ser el infame, y a el interes de la honra propia los enciende, alguna luz darà. En esta contienda excitaron otra. *Facta est autem, & contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior*; ver. 24. Contendieron sobre qual tenia mas señas de mayoria. Pues en tan graues cuydados los hombres de mas seso toman porfia de niños, sobre mas alto soy yo? Esto no solo desdize de la virtud de Apostoles, mas de la prudencia de plebeyos: pues como en tales circunstancias tiene lugar vna questiō solo de ociosos, y libianos? Disculpalos Theo. apud. Corn. à Lap. B. Mirad los Apostoles aūque à la vista de Christo, estauan como à sus solas examinando entre si quien serià el traydor? Admirable traza para descubrirle excitar essa question de gentecilla sin seso, porque en ella era cierto que solo el perfido tendria desuanecimiēto para preferirse à los otros, cuya prudēcia, y modestia insistiria por la graduaciō mas humilde. Iudas, empero, es moralmente cierto que saldrià con preferirse à todos en prendas, y mayorias; pues veisle aì descubierto, y en la calle los secretos de la simulacion, por auerse encendido en disputas en el consejo priuado los ministros. *Facta est autem contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior; vt ille proditor argueretur, qui se maiorem putaret*. Dize admirablemēte Theo. No pudo auer mas ingeniosa industria para descifrar el corazon al perfido, q̃ encenderle contenciosamente en puntos de mayorias, para q̃ la polvora volasse, y descubriesse antes q̃ el tiempo la secreta mina. La ambiciō de adelantarse a otros, arma en oposicion, la oposiciō en disputa, la disputa enciēde en colera, y la colera arroja incauta centellas por donde salē à luz las intenciones. Disponga pues el Principe de modo sus consejos, que pueda inuestigar los fines de la parte mayor con la contienda: Que el q̃ mi-

El que de si dize q̃ es el mayor es el mas ruin.

ra à ser mayor, no le puede ser fiel. Venderale por 30. reales Iscariotes, quādo en mas adulaciones le halague.

Destas, y las obseruaciones q̃ dexamos por todo el libro esparcidas, parece puede nacer la resoluciō prudēte q̃ deue estar en la cabeça, para q̃ en sus congressos no preualezca la parte mayor de la malicia. *Reges Domini rerum imperiique, trahunt consilijs cuncta, non sequuntur*. Dize Liu. 1. Dec. Los Reyes hā de oir, no obedecer; Dios les ha dexado el arbitrio, cō especial empeño para el acierto, si por los medios del cōsejo lo meditā, y por la madurez de su juyzio lo resueluē. La docilidad demasiada en dexar su parecer por qualquiera, no porq̃ sea mejor sino por otro, en todos es libiādad, en el Principe de posiciō. *Ne vim principatus resoluas cūcta ad senatū referendo; solus arbiter rerū iure ac nomine regio*, dize Tac. 1. an. 6. & 2. 37. No enerues, y relaxes la autoridad del principado defiriēdolo todo al Senado: Tu deues ser el arbitro con derecho, y nōbre real. La razō es porq̃ en muchos cōsejeros ay muchos fines, y solo mira al publico el Principe, q̃ es como deue. Assi de ninguno serà mejor la resoluciō despues de oir los pareceres. Esto à mi entender, dixo Saul à Dauid, quādo le hizo Dios dezir mas de lo q̃ quiso, y entēdio. *Benedictus tu fili mi Dauid: & quidē faciens facies, & potens poteris*, 1. Reg. 26. 25. Bendito eres tu hijo mio Dauid: verdaderamente haziendo haras, y pudiendo podras. En el primer tomo di diuersas explicaciones desta misteriosa bendiciō. Y en el prologo mostré con esta proposiciō q̃ parece fatua, quāto excede la enseñāça sagrada à la discrecion humana. El intēto me enseña aora la mas genuina. Haziendo haras; esto es, no dexando à otros q̃ lo hagan todo, mas tomādo por ti las resoluciones del gouierno, conseguiràs los efectos de la buena execucion. Si lo dexasses todo à los ministros, no hariàs nada, porque cada vno tira por su lado. Pudiendo podràs: Esto es exercitādo el poder, no embaraçandote, con engañosa modestia, ò pusilanimidad, para obrar con imperio, y mostrar la mano poderosa, y absoluta, para hazer, ò deshazer como conuenga. Si respetos, ò encogimiēto, te embarazarā el poder, seriàs poderoso para no poder nada; ni el amigo te assistiria cō fineza, ni con fidelidad el vassallo, ni cō temor el enemigo. Assi lo veo que el po-

El Principe ha de oir, no obedecer los cōsejos: solo mira sinceramēte el biē publico.

Es poderoso para no poder nada el q̃ dexa à otros las resoluciones.

poderoso, que por demasiada modestia afecta parecer que no tiene mano, no euita la embidia del valimiento, y queda sin hechuras interessadas en su conservacion, con que no le tienen, ni le temen, ni le aman, y solo aunque tẽga el poder no puede nada.

Consagrò mas esta Christiana politica Moyses, tomando el consejo de su suegro Ietro, que le aconsejò assi Como padre. *Prouide autem de omni plene viros potentes, & timentes Deum, inquibus sit veritas, & oderint auaritiam, &c.* Exod. 18. 21. Escoge con atenta prouidencia del pueblo hombres poderosos, y temerosos de Dios (sin esto el ser poderosos, es ser dessapoderados) amigos de la verdad, y enemigos de la abaricia: Estos reparte en tribunales paraque juzgen el pueblo, pero en auiendo negocio graue, suba à ti la consulta, y tu solo la resuelve. Si esto hazes satisfaràs al imperio de Dios: Este es su modo de imperar, y gouernar. *Quidquid autem maius fuerit, referant ad te, & ipsi minora tantummodo iudicent. Si hoc feceris implebis imperium Dei.* vers. 22. Pues si à vnos consejeros de los mas principales, y poderosos, temerosos de Dios, amigos de la verdad, opuestos à la abaricia, solo se les concede la resolution en cosas leves, y que los graues, los refieran à la cabeça, que por si decrete las consultas, y este es el imperio de Dios, que serà dexarlo todo à consejeros, que ni son los mas principales, ni temerosos de Dios, ni enemigos de la abaricia, ni amigos de la verdad? Imperio del diablo. De la perspicacia que Dios concede à los ojos del Rey quando por si se aplica à mirar las causas, dize en cada epist. de las Var. Casiod. y supo dezir vn profano, apud Stobæ. ser. 45. *Regis vel solus aspectus satis est, etsi tantum fuerit intuitus, explorata est veritas.* Mas haze el Rey de vna ojeada, que todos sus ministros dessojandose; solo boluer él los ojos, basta para penetrar las onduras del engaño, deshazer sus tinieblas, y aclarar la luz de la razon.

Mas haze el Rey de vna ojeada, q̃ todos sus ministros dessojandose.

CAP. V.

De la segunda consulta que hizo Herodes secreta con los Magos.

COnoceràse mas la malicia deste profano politico, en la segunda consulta que hizo à escondidas con los Magos verdaderos sabios. En sus cautelas, *Ormaza, in Mat. c. 2.* descubre su dañada intencion; en su diligencia, que solo la ponen en lo que auia de tomar con negligencia; en su inquirir del tiempo, y de la Estrella, que solo à lo temporal miran, y del Cielo no quieren mas que buena Estrella para la vida. Del veneno de tan ponçoñosa viuora, saca triaca la maestria de la sagrada pluma, deshaziendola en polvos preparada. Vamoslos recogiendo.

§. I.

Las cautelas descubren quanto encubren.

C*Lam vocatis:* Llamò à escondidas los Sabios. Pues para que son recatos supersticiosos, en lo que estan loable, como el conferir con sabios, y santos? Acaso se avergueņça de hazer cosa buena, el que cõ tanta desverguẽça executa con ostentaciõ maldades? Bien puede ser: Mas à la verdad como Herodes no lleuò en esta consulta el buen fin de saber, sino el depravado de engañar, su mala intenciõ le haze cauteloso, y las mismas cautelas con que la solapa, se la descubren. No se fie el corazon del secreto cõ que medita sus depravados intentos, que su cuydado mismo en esconderlos, le manifiesta, y infama. Que avrà que no le acuse, y publique, si su secreto supersticioso es pregonero? Dixe al intento algo, to. 1. cap. 2. §. 47. Aora abreuiò en mas comun asunto.

Quoniã tacui inueterauerunt ossa mea, dũ clamarẽ tota die. Ps. 31. 3. Dize Dauid q̃ porque callò, quando clamò todo el dia, se le pudrieron todos los guessos. Que quiere dezir callar, quãdo dà vozes? Como puede juntarse clamor, y silencio? Entenderase cõ los clamores q̃ diò la tierra en la muerte de Abel. Peso Cain q̃ con el secreto del desierto, cõ la cautela q̃ euitò todo testigo, cõ la fee q̃ hazia ser su hermano, para q̃ no se le atribuyesse el parricidio, auia echado tierra en todo, y obrado cõ tal secreto q̃ ni la tierra le sintiesse; y ella se muestra tã sẽtida que lebanta los gritos al Cielo, y muestra q̃ no en valde se dize, que a bre muchas bocas. Gen. 4. 10. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra: Nõ dixit* (põdera S. Amb. l. 2. de Cain & Abel, c. 9.) *de fratris clamat corpore, sed de terra clamat: etsi frater parcit, terra cõdẽnat: etsi frater tacet, terra clamat.* No dize q̃ la sangre de Abel grita por la boca q̃ le abriò el yerro en el pecho; sino de la tierra.

Sientẽ la tierra al q̃ pisa camina sin q̃ le sienta y por no ser cõplice da gritos, quãdo la hazen encubridora.

 Pues

Pues no es la tierra encubridora de los delitos? No se da por seguro el delinquente quando se echa tierra en su desman? Pues essa encubridora es la q̃ clama para descubrirle: Essa cautela dà gritos, para que se sepa en el mundo el maleficio. Calla el ofendido, y clama la tierra encubridora: Perdona el muerto, y sigue la causa, y descubre el delito la cautela. Andaos a fiar en cautelas, en echar tierra a los delitos: Las piedras se bolveràn cõtra vos, la tierra abrirà bocas, no solo para tragaros, sino para levantar el grito hasta el cielo, con que os manifieste: Ni ha menester para esso mas que vuestra misma cautelosa diligencia en esconder lo que hazeis; que essa es demonstracion de que obrais mal. Esse callar, es dar vozes: essa taciturnidad delinquente, es clamor: *Quoniam tacui inueterauerunt ossa mea dum clamarem tota die.* Parece metafor adel q̃ descoyuntan los guessos en el tormẽto para que confiesse. Mis guessos dize, pagan lo que callè quando clamo todo el dia: en el potro me pone mi cõciencia, y su torcedor aprieta los cordeles, haziendome gritar lo que callé. Estas fueron mis cautelas, clamores; estos mis supersticiosos resguardos, potro, cordel, verdugo, y todo el recado de dar tormento, y hazer publico el secreto. El juez que se dà à conocer en estos reos, los coge de pies, y manos, en los lazos que escondierõ mas dissimulados. *In laqueo isto, quem absconderunt, comprehensus est pes eorũ. Cognoscetur Dominus iudicia faciens: in operibus manuum suarum comprehensus peccator.* Psal. 9. 16. & 17. Ande por debaxo de tierra el delinquente; esconda la mano quando tira la piedra, essas mismas cautelas le cogẽ de pies, y manos, porque le và a Dios el credito de sus juyzios, y darse a conocer Juez supremo en tratar assi los reos.

Dentro de si lleua el delinquente, potro, y verdugo, que le hagan confessar.

En cosa que yà tratè, y que no es dificil hallar en otros, abrevio cõ la cõfession de Epicuro, y Sen. ep. 97. en este reconocimiento: *Hoc enim ipsum argumentum Epicuri est, natura nos abscelere ab horrore, quod nulli non etiam inter tuta timor est. Multos fortuna liberat pœna, metu neminem. Quare? quia infixa nobis eius rei auersatio est quiã natura damnauit. Ideo nunquam fides latendi fit, etiam latentibus; quia coarguit illos conscientia, & ipsos sibi ostendit, proprium autem est nocentium trepidare.* Fue sentir de Epicuro, que nos es natural el horror a la culpa, porque aun al que esta mas en salvo, sigue el temor. A muchos escapa su fortuna del castigo, à ninguno del miedo. Por q̃? porque tenemos gravada en el pecho la aversion a lo mal hecho. Por esto aun los muy escondidos, nunca piensan que estàn seguros: porque su conciencia los arguye, y los entrega a si mismos. Tienen dentro de si juez, verdugo, cordeles, y los demas aparatos del suplicio: y es propiedad de delinquentes temblar, con que ellos publican lo que mas esconden. Esta señal de temblor, fue, dizen, los grandes Expositores, la que Dios puso à Cain, para que todos le conociessen, y se le reservassen para el suplicio. *Malè de nobis actum erat quod multa scelera, legem, & iudicem effugiunt, & scriptà supplicia, nisi illa naturalia, & grauia de præsentibus solverent, & in locum patientiæ timor sederet.* Mal se huviera dispuesto de otra suerte nuestro gouierno, quando muchas maldades, escapan de la ley, del juez, y sentencia, sino pagaren de contado en las naturales, y graues penas, y en lugar del suplicio, los afligiera el temor. Assi sucedio à Herodes: No le vale su inmunidad Real para no estar atormentado de temores, sobresaltado de su delito se esconde, para publicar mas lo dañado de su animo. Al torcedor de su conciencia, confiessa sin querer como Tiberio, al Senado; que està fuera de si: No sé que os diga, ò que calle. *Dij me deæque peius perdant quam perire quotidie sentio, si scio:* y luego advierte el Tac. 6. an. 6. *Ad facinora atque flagetia sua ipsi quoque in supplitium verterant. Neque frustra præstantissimus sapientiæ firmare solitus est. Si recludantur tyrannorum mentes, posse aspitilaniatus, & ictus, quando vt corpora verberibus, ita sæuitia, libidine malis cõsultis animus dilaceretur. Quippè Tiberium non fortuna, non solitudines protegebant, quin tormenta pectoris suasque ipse panas fateretur.* Con ser Tiberio el mas dissimulado, y esconder en su ondura, en su fortuna, y en su soledad las maldades. No pudo encubrir el grito de su conciencia.

§. II.

§. II.

Auerguençanse de aprender los que sin verguença yerran.

PARA que Herodes se escondiesse. *Clam vocatis Magis*, y llamase por puerta escusada los sabios, bastaua ser diligēcia de aprēder: *diligēter didicit ab eis*, y los sobervios q̄ sin verguēça hierrā de aprēder se auerguençan. Si alguna vez por su interés se rinden à la enseñança, ha de ser con grandes sacramentos de que nadie lo entienda. *Cur nescire pudent prave, quā discere mauis?* Les dixo Hora. Porque quieres mas quedar ignorante, con verguença necia, que aprender con alabança. Y mejor Tertuliano. *Arrogantia cognata ruditati.* Nacieron de vn vientre la rudeza, y la arrogancia. A este empacho en aprender los poderosos vanissimamente necios, puede facilmente torcer lo que dixe §. 4. del capitul. precedente, de Saul, la muger de Ieroboan, y otros Principes disfrazados para ir à consultar à los que tenian por Sabios, van embozados como que se auerguencen de aprender, los que sin verguença yerran.

Tizna la ignorācia, y el Etyope se haze candido cōfessandole por aprender.

Mucho los reprehende, y enseña aquel primer ministro de la Reyna de Candazes, que en su carroza iba leyendo a Isais, ni por el camino dispensò consigo en el estudio. Assi hizo claro su color Etyope, y se dize del con alabança. Act. 8. 27. *Vir Æthyops*: Porque como pondera San Geronimo epist. 103. ad Paulin. ilustrò sus tinieblas, con no salirle colores al rostro de confessar à vn hombre despreciable en el traxe (y en vn camino no ay mas informacion) y caminante de a pie, no entenderlo q̄ leia, y le pidiò explicacion. *Et quomodo possum, nisi aliquis ostēderit mihi* v. 31. Respōde al caminante que le pregunta, si entiende lo que lee. Como puedo sino me lo explica alguno? Pues no se corre de lleuar en la mano, y leer lo que no entiende? Veis ai trocado en candor el Etyope, y mas claro que el sol el genio, ò el ingenio atezado. Toda la luz, y claridad de las diuinas letras le amaneciò en aquel punto, que cōfessò su ignorancia, y pidiò à vn pobre hōbre, sin credito de Sabio que le enseñasse. Hazenle merecidos elogios los Padres de la Iglesia, San Geronimo, supra, y San Chrisostomo en diuersas partes. Vna por todas, hom. 35. in Gen. donde a nuestro intento dize: *Non agregè tulit, nec indignatus est, neque se contumelia affici existimauit, quod plerisque insulsis accidit; quos pudet ignorantiam suam consiteri, & ab his discere, qui docere valeant, & frequenter malunt in perpetua versari ignorantia.* Si à vn Pricipe que en su carroza fuesse leyendo vn libro, se llegara vn despreciable caminante à preguntar si entendia su letura, bien cierto, que indignado le embiaria noramala; y aunque no la entendiesse, no se lo cōfessaria; ni querria ser enseñado de aquel hombrecillo, escogiendo antes quedar en su ignorancia. Pues no assi este ingenuo Etyope valido de su Reyna, diò lugar en la carroza al caminante de a pie, y se hizo su dizipulo; porque no era su empacho, como el de los necios de aprender, sino como el de los Sabios de no quedarse ignorante. *Curru vectus, eum qui vilis videbatur, & ex vestitu facile contemptibilis rogauit, &c.* Vean en el Etyope el candor. Por negro no le salen colores de confessar ignorancia: por cādido sale della.

Quanta alabança merece esta ingenuydad docil, esta estudiosidad no presumida, pues aun manejando con tanta aplicacion los libros Sagrados, pide à vn mozo de a pie se los explique. Quanto vituperio, y nota de tardos, y necios, merecen los que desdeñan la enseñança, aunque de maestros tan poco graduados como las mugeres. En otro camino se hizo Christo encontradizo à dos Dicipulos suyos, y à las primeras salutaciones, los tratò de necios, tardos, y sin fé: *O stulti, & tardi ad credendum in omnibus, quæ locuti sunt Prophetæ*, Luc. 24. 25. No entendeis palabra de las sagradas letras. Señor, que destemple es este de vuestra infinita mansedumbre, aun con los sayones apacible, que con los amados Dicipulos aumenta su desconsuelo. Quādo vàn llorando vuestra muerte, con valdones tan sensibles? Noten: Estos Dicipulos le dixeron que vnas mugeres los auian espantado, diziendoles que auia resucitado. *Sed & mulieres quædam ex nostris terruerunt nos, quæ ante lucem fuerunt ad monumentū, & non inuento corpore venerunt dicentes, se etiam visionem Angelorum vidisse, qui dicunt eum viuere.* v. 23. No quieren confessarse enseñados, sino espantados, de essas santas mugeres, aun-

Los presumidos por no confessar se enseñados se dan en mayores defectos compre hendidos.

aũq refieran noticias de Angeles. Pues en verdad que quien supo tanto mas que ellos, la Aguila de Apostoles, y Euangelistas Iuan, no defrauda à vna muger la gloria de su enseñança, ni se desdeña en dezir aprendiò della. *Et hac dixit mihi, &c.* Ioan. 20. 28. Notolo San Chrisostomo hom. 84. in Io. *Omnia dicipulis nuntiat (Magdalena.) Euangelista autem tanta laudi mulierem non fraudat; neque sibi dedecori arbitratus est, vt ab ea no᷎ta profecta hac intelligeret*. No lo hizo assi el Fenix Euangelista: diò à Magdalena la gloria de su enseñança, y no juzgò en su sabiduria indecencia, auer aprendido de vna muger. Pues ya se ve con quanta razon, se indigna la mansedumbre infinita con los dos dicipulos, que desdeñan parecer instruidos de mugeres, y por no darse por enseñados dellas, se confiessan antes espantados pusilanimes, y no reciben las nueuas que tanto deseauan, queriendo mas quedarse en desconsuelo ignorãtes, que Sabios, ya alegre con la noticia que les participan. Ya me parece muy templada nota, la de necios, tardos, incredulos, à los que por no confessar reciben de otro la luz, quieren quedar en tristes oscuridades. Estando el Veterano Corbulon vencedor de los Parthos, diò Neron aquel cargo à Cesenio Peto, cortesano fanfarron, sin pericia de la guerra. Diòla principio con grandes arrogancias, despreciado pareceres de Veteranos. *Verum vbi a viris militaribus aduersus vrgentes casus, firmatus erat, rursus ne aliena sententia indigens videretur, in diuersa, ac deteriora transibat*. Tac. 15. an. 10. Socorrianle en los aprietos los hombres militares cõ buenos consejos: Mas èl porque no se pensasse que necessitaua de parecer ageno, hazia todo lo contrario. O los Petos que conozco desvanecidos! Perderanse como aquel, y a su pesar cõfessaran tarde, quanto les importaua aprender: *Ægre compulsum ferunt, vt instantem Corbuloni fateretur*.

Fue en la verdad mas insigne en sabiduria, y eloquencia el Apolo que celebran los Act. de los Apostoles, q̃ el otro Apolo en las Fabulas. Dize del el Espiritu Santo Act. 18. 24. *Vir eloquens: potens in Scripturis*. Varon eloquente, y poderoso en las diuinas letras: Tesoros que hazen con verdad ricos, y poderosos. Luego añade en q̃ escuela se graduò de tanta sabiduria, v. 25. *Hic erat edoctus viã Dñi: & feruẽs spiritu loquebatur, &c.* Mas aunque tã adelantado en sabiduria, no se desdeñò de assentar de nueuo por dicipulo de dos mugeres, Aquila, y Priscilla, que le perficionaron en las Diuinas letras: v. 26. *Quem cum audissent Priscilla, & Aquila, assumpserunt eum, & diligentius exposuerunt ei viam Domini*. Ya sé, que muchos tienen que Aquila, era varon, y marido de Priscila, mas no haze al caso essa aueriguacion aora. Lo admirable que vn hombre eloquente, y sabio, estè tan ageno de la vanidad, que engendra en otros la eloquencia, aun mas que la ciencia, que *inflat*, que se dexe coger, y lleuar de vna muger que le guia en el camino de la sabiduria. Podiase contẽtar con la que ya Dios le auia dado, graduado del Espiritu Santo por eloquẽte, y poderosa mente sabio. Mas ni el poder, sabiduria, y eloquencia tan solidamente graduadas, desvanecen, sino persuaden a que por adelantar vn punto mas en la ciencia, assienten como niños en la escuela de vna muger. Discurre en este caso el Doctor Max. San Greg. epist. 140. ad Principiam. Trata este punto con la grandeza, eloquencia, y erudicion, que en todo el Principe de esta facultad doctissimo Mendoza to. 2. Reg. l. 1. c. 3. Annot. 5. sec. 2. y lo que di to. 1. c. 2. § 9. podrà mediano discurso aplicar à este intẽto, y saldrà de comun.

No ay prenda mas cierta de Sabios q̃ la docilidad.

§. III.

Visten piel de zorra, quando no les basta la de leon.

ARte de fingir llaman la arte de reinar los Machiabelistas: es maxima de su diabolica astucia, que se vence mas con piel de zorra, que cõ la de leon: lo que no expugnan con ferocidad leonina, conquistan con raposerias engañosas. A Syla llama Plutarcho leon raposo, porque lo que no cõseguia con la fiereza, expugnaua con fraudulenta astucia. A Lysandro gran dotor de la malicia, oimos: *Addendam esse vulpinam pellem, si leonina non suffeceret*. Que quando no bastasse valentia de leon, se auia de tomar la piel de zorra. Lo que mas lastima es, que el gran Platon viciasse la institucion de su Republica: con esta diabolica enseñãça; porque se vean las nieblas en que està embuelta la mayor luz del gentil. Dialog. 2. de Rep. *Sibi quisque, ceu*

ve-

vestibulum, virtutis vmbram circumponere debet, sed ita vt sapientissimi Archilochi vulpem atergo trahat. Dize el politico profano, que se reboze con sombra de virtud, y que este es primer passo, y çaguan de su entrada, mas con tal arte que guarde las espaldas con la piel de zorra del sabio Archilocho. Plut. en los mor. dize el Apologo de la tygre, y la zorra: Iactauase aquella de sus varios colores en la piel, y replicò la zorra: Las variedades q̃ tienes en la piel, tengo en el animo, y sé vestirme de afectos, mas varios, y con mas vtiles manchas que las tuyas. Assi de no sé q̃ palabrero, dixo Tat. *Græcis disciplinis summis labris tantum intinctum.* Teñidos solos los labios de las diciplinas, y filosofias Griegas. Toman a las solo para engañar, no les passan de los dientes à dentro. Destos fue Herodes maestro de Atheistas politicos. Viendo que la soberuia de Leon no le bastaua, toma piel de zorra, y se dà a ver, confiado de los sabios, estudioso, y retirado con ellos, diligente en atender à su enseñança. *Clam vocatis Magis diligenter didicit ab eis.* Mejor le queman, que la intencion que lleua en sus sombras de virtud, fuego infernal de los vicios. *Vt & ego veniens adorem eum*, y la adoracion que con tales hipocresias dispone, es quitarle la vida con piel de zorra, porque no logra el intento su ferocidad de leon. Lo que dixe cap. 2. §. 6. Contra la simulacion, haze al intento, y quanto repetidas vezes dize Christo Señor nuestro, encendiendose en ira la mansedumbre infinita, siẽpre que habla contra esta gente, objepto, y tema frequente de sus sermones. Mas señaladamente en todo el ca. 23. de S. Math. y en el 24.

Preuienen apo-sento al Ante-christo diablos de buen habito.

De donde es mucho de notar que suponiendose à dar señas à su Iglesia, para que quando el Antechristo venga, no la coxa desprevenida, por las demàs passa ligeramẽte: y no dize que avrà homicidios, latrocinios, adulterios, sino lo que por todo el cap. 24. Repite, dize, y nunca acaba, que avrà fallos Prophetas, que con especie de virtud engañen, que avrà muchos que digan, aqui, y alli està Christo. *Tunc siquis vobis dixerit, ecce hic est Christus, aut illic, nolite credere.* Math. 24. 23. No los creais. Saldran otros que digã, en el desierto, en el retiro esta. *Nolite credere.* Otros diràn, no esta sino en los Oratorios, en las Congregaciones, en la escuela de Christo. *Nolite credere.* Todo esso Señor es muy santo: pues dõde Señor os hallaremos, si ai no estais? si en nada de esso auemos de creer? *Si ergo dixerint vobis; ecce in deserto est, nolite exire:* Aunque os le señalen con el dedo diziendo allì en el desierto està: no salgais allà. *Ecce in penetralibus est, nolite credere.* v. 26. Aqui de vos, Señor, todas las cautelas que nos dexais para resguardo al mas maligno tiempo, han de ser para que no creamos à los que nos dan de vos señas tã propias, como el retiro, el desierto, el oratorio, la Iglesia? O que son lobos carniceros essos que visten piel de zorra. No hazen tanto daño todas las fieras desaforadamente vorazes en los corderos de Christo, como embusteros hipocritas: Herodes con hazañerias deuotas, gente que de la virtud solo toma la sombra, para que guarde à los vicios las espaldas, y ardan sin contradicion en los mismos reales de la virtud. Los vicios descubiertos, à todos ponen horror, como poco ha dezia Senec. Los formidables son los que visten habito Religioso. Son como el amigo perfido, que con la mascara de amigos entra hasta lo mas secreto de casa, y con las entrañas de enemigo, pone fuego al coraçon. Descubre por donde puede hazer mas daño con afectado sueño de raposa, y luego desembayna las garras de Leon. *Vulpi exurienti somnus obrrepit*, dize el adagio: La zorra hambrienta se duerme, para que se fiẽ de su cuydadoso descuydo, y hazer la presa en vn abrir, y cerrar de ojos. Dios nos libre dessos mogigatos sin virtud solida: *In hos vagos amicos hostes que constantes, neutrum licet, nec tanquam in bello paratos esse, nec tanquam in pace securos*, dezia Sen.

En la zarça de Oreb. hallò San Chrisolo Gerogliphico desta gente: *Videbat quod rubus arderet, & non combureretur.* Exod. 3. 2. Era prodigio ver arder la zarça, y no quemarse. En la llama conseruaua su verdor, sus espinas, su condicion escabrosa. Pareceie al ingenioso Padre emblema del pueblo Hebreo, quando llegò à la extrema disolució en la muerte de Christo. *Diuinum rubus portauit, non concepit incendium, iam tunc aculeis malitiæ plenum, & ingratum culturæ legis populũ præsigurans.* serm. 164. la zarça vistio el Diuino incendio, no le concibiò, no le entrò dentro, y se le estrañò: tomole solo por manto, para cubrir sus espinas, y quedose con toda la escabrosi-

Aunq̃ se vista de Dios, sino quita espinas, y propiedades de zarça, no le tiene en el coraçon.

ſidad de ſu natural: Pues eſſe retrato es del ingrato pueblo Hebreo, q̃ veſtido de Religion, y ley diuina, incultò à ella, no prendiò en él, tanto Dios, y prendiò à Dios eſſe pueblo, y en ſu cabeça enſangrentò eſſa zarça ſus eſpinas. Cubrioſe de Dios cercado de ſus reſplandores, y ſolo los aprouechò, para hazer eſpaldas à tanto diablo, con pretexto de Religion. Eſſos que con capa de Religion, ſon zarças, que deſpluman la aue que ſe les fia, quitā la capa, arañan, y no ay vengança, ò auaricia en que no ſe enſangrientē, por mas que ſe mueſtren abraſados de Dios, iluſtrados de ſu penitencia; lleuan, no cōciben el fuego, para abraſar el mūdo, y al miſmo Dios prenden, ſin que prenda en ellos. Conoceraſe ſi es manto de humo, ò verdadera llama, en ſi dexan de hazer punta con malicia. *Aculeis malitiæ plenum.* Si vencen ſu natural de zarça toda enredo, cambrones, verdores, condicion, aſpereza; inutilidad, y codicia. Mas ſi como zarças ſiendo para todo inutiles, de todos ſe aprouechan, y quitan lo que prēden. *Quam neque auis citra deplumationem intrare poteſt.* Dizen apud Lip. Philon, y otros. Ni lo que buela por el aire ſe les eſcapa: à todos pelan, porq̃ viendo en ellos eſſa apariēcia de Dios, ſe les llegan, y fian como Moyſes: mas luego quedan mas deſnudos, que deſcalços. *Ne apropies huc.* No te les llegues, ni fies; pon tierra en medio q̃ no ay otro remedio con tal gente. Mas parece puede replicarſe à Chriſol. que la zarça es arbol publicamente delinquente, no cubre como otros, de ojas ſu mal natural; contra todos deſcubre armas en guerra deſcubierta. No conviene eſto à los Phariſeos veſtidos de tantas ojas de hipocreſia: con el Sagrado Texto, y Ley paliaron la punta que al Meſſias hizieron. Poco ſon todas las hojas de la higuera maldita, para cubrir ſu maldad, que eſſa aunque ſymbolo tambien de la ſynagoga à la primera maldicion ſe ſecò. Mas entrañado tiene ſu mal natural en la zarça, que en vez de hojas, ſe cubre con diuinas apariencias. En tomando Dios por pretexto, es irremediable el mal.

Con hipocritas que hazē pūta, poner tierra en medio.

Aſſi aquel carnicero lobo Iudas q̃ echò la boca al cordero, ſe deſpeñò en ſu irreparable perdicion, quando tomò piel de raposa. Murmurò el generoſo obſequio de Maria Madalena; porque ſe le iba de las manos, como San Iuan le deſcubre, la preſa de ſu auaricia, mas al latrocio quiſo paliar con la limoſna, à la murmuracion con la caridad. Ioa. 12. 3. Mat. 26. 8. y luego inmediatamente à eſto, dize San Matth. v. 14. *Tunc abÿt vnus de duodecim, qui dicebatur Iudas Iſcariotes, ad Principes Sacerdotū, & ait illis: quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam?* Ya toma piel de lobo, y de tigre, y ſe ofrece à la priſion, à que tantos poderoſos enemigos nunca ſe atreuieron, aunque tanto la deſearon. Quando ſe deſempeñò à eſte abiſmo de maldad? *Tunc.* Entonces quando tomò piel de zorra, y pretexto de limoſna, y caridad, para el latrocinio, y la calumnia, ya eſſe eſtà ſin remedio, parece nota el Euangeliſta en el emphatico. *Tunc*, y ſe prometiò el maldito poder inficionar à los demàs Apoſtoles con ſu contagioſa murmuracion, tomādo piel de raposa con eſſa hipocreſia. Ni fuera mucho los engañaſe eſſe pretexto ſiendo Santos candidos. Mas aunque San Matth. habla de plural en la murmuracion es Sylepſis, figura muy vſada de los Euangeliſtas, y Oradores: y aſſi lo explicā los Expoſitores, inſtruidos de San Iuan, que expreſſa fue ſolo Iudas el maligno; y los fines de ſu mal animo veſtido de raposa para hazerſe incurable, y llegar al eſtremo de maldades. Sorano hombre de coſtumbres antiguas, fomentò, y ſuſtentò à P. Egnacio; que con ſobreſcrito de grauedad Eſtoyca, en habito, y ſemblante, repreſentaua imagen de honeſto. *Autoritatem ſtoycæ ſectæ præferebat, habitu, & ore ad exprimendam imaginem honeſti exercitus,: Cæterum animo perfidioſus, & ſubdolus, auaritiam, & libidinē oscultans.* Mas en lo interior muy otro del que repreſentaua: De animo perfido, y falſo, ocultaua auaricia, y laſciuia. Aſſi ſe vendiò para ſer teſtigo falſo contra ſu patron Sorano, y le perdiò con Neron. *Quæ poſt quam pecunia recluſa ſunt, dedit exemplum præcauendi, quomodo fraudibus inuolutos, aut flagitijs commaculatos; ſic ſpecie bonarum artium falſos, & amicitia falaces.* Tac. 16. an. 33. Dexò exemplar de guardarſe mas de los que con eſpecie de bondad, ſon falaces que de los mas eſtragados en los vicios.

Los que con aparente virtud curben el vicio incurables.

Los peores quedan ſanos, los hombres endemoniados, como vnos ſantos. Mas los que viſten piel de zorra en ſu maldad incurables. Como ſino huuieran los Phariſeos deſcubierto ſu da-

Nada ofende, como que nos vendan por fineza la mala intēciō

dañado animo con Christo, de modo, que aun quien no tuuiera conocimiẽto infinito, no podia dudar en sus intenciones, se le llegã muy providos en cuydar de su vida, a darle soplo de que Herodes le busca para matarle. *Accesserunt quidam Pharisæorum dicentes illi: exi, & vade hinc; quia Herodes vult te occidere*: Luc. 13. 31. De quando acà, Fariseos tan cuydadosos en guardar la vida à Christo? Pues es otro vuestro deseo que hallar quien se atreua à quitarsela? Bien cierto, que si Herodes tuuiera esse animo, buscarias traza para entretenerle en esse lugar, hasta que improuisamente le cogieran. Es claro que solo tirauan à alexar de sus ojos los milagros, con que todos le admirauan. Mas porque ni pensassen que no entendia el fondo de su caridad, ni el de las intenciones de Herodes, fue la respuesta. *Dicite vulpi illi: Ecce eijcio dæmonia, & sanitates perficio hodie, & cras, & tertia die consumor*. v. 32. Dezid à aquel raposo q̃ à vista de todos expelo demonios, y doy sanidades perfectas oy, y mañana, y al tercer dia cõsumo. Señor, como irritais con esse afrentoso nombre al Rey que os quiere matar? y de passo como admirablemẽte siẽte S. Cyril. apud D. Th. (que su obra no se halla oy) notais en la misma raposeria à los que tan oficiosos os dan el auiso para que os pongais en cobro? Porque entiendan, dize Maldonado con la autoridad que siempre, lo poco que vale cõ su Magestad piel de zorra; que voluntariamente se sujetara à la muerte el dia que tiene destinado, mas no à las trayciones de raposas mas sensibles q̃ la ferocidad de toros, y leones, à que se concediò, como el Profeta dize en su passion. Y porque vean quanto peores, y mas incurables son los que visten piel de zorra, que los endemoniados, y infectos de las mas pestilentes dolencias, les dize las sanidades destos, à los que por sus raposerias jamàs participan sanidades, todo es malicia.

Quiẽ te dize la copla la nota: el q̃ lleua el chisme, es de la misma calidad, y peor que quiẽ le causa.

Aun dize mas el Emphasis de oy, y mañana; hago bien, y hasta el dia vltimo de mi muerte, en que consumare el remedio de todos. Porque essos raposos no son mas que de lo presente, no viuen mas que para oy, ni tienen ley por lo passado, ni respecto a lo venidero. Yo a todos los tiempos miro, y enseño assi a desbaratar cautelas de raposas, cuya malicia anda en circulo; y no logra su engaño, con quien anda à derechas. Assi añade luego. v. 33. *Verùntamen oportet me hodie, & cras, & sequenti die ambulare*. Quien se passea, buelve muchas vezes la cara à lo que dexò à las espaldas: andar assi, y mirar oy por el dia de ayer passado, para el de mañana futuro, tomando en lo passado enseñança para lo venidero, y no mirar solo à lo presente, es cautelar engaños de raposas, que siempre caminan torcido, y en circulos viciosos. Notolo Beda hic. *Vulpes Herodes, propter fraudes, ac dolos, quod plenum fraudis sit animal, nu quam rectis itineribus, sed tortuosis, & anfractibus currens*. Contramina sus malos passos el paseo, que à todas partes buelve, y mira en lo presẽte lo passado. Assi dize por singular elogio de Christo San Pabl. ad Hebr. 13. 8. *Iesus Christus heri, & hodie, qui est in sæcula*. El ser costante oy como ayer, y igual mañana eterniza: essotros que cada dia mudan piel, no son de vn dia, y siempre esse es desuello, que cubre mal la variedad de zorra. Nuestros Sabios Santos, tomando esta licion de caminar en buenos passos: *oportet me ambulare*: Burlaron la astuta perfidia de Herodes con piel de zorra. *Qui cum audissent regẽ, abierunt*. Andar, huir desta gente, y seguir camino real: en que es cierto no encontrarlos, por andar siẽpre torcidos ellos: y fuera de camino.

No tienen respeto mas que à lo presente.

Mejor cautela es esta que la profana, que en su proberuio dize: *Vulpinare cum vulpe*: A vn traydor, dos alebosos: Hazer la contra regla, vsando cõ el raposo raposerias. Assi parece se ingeniò Iacob contra su suegro Labã. Y aun parece que la ossada valentia de Sanson: vsò esta regla para vengar la raposeria con que los Philisteos le quitaron su muger. Dizele el perfido suegro, con piel de zorra halagueño: *Putauit quod odisses eam, & ideo tradidi illã amico tuo; sed habet sororem, quæ iunior, & pulchrior illa est, sit tibi pro ea vxor*. Iudic. 15. 2. Pensé que auias tomado ogeriza à tu muger, y la di à vn amigo tuyo; mas otra hermana tiene mas moza, y mas hermosa, que puedes tomar por muger. Sanson indignado, dize: *Ab hac die non erit culpa in me contra Philisthæos*. v. 3. Desde oy no se me puede imputar mal que haga à los Pilisteos, elles tienen la culpa. Luego cogiò 300. zorras que con las colas de fuego entre si atadas abrasa-

Caminar via recta es euitar raposos q̃ siẽpre vã torcidos por descaminos.

abrasaron no solo los sembrados, mas las viñas, y olivares. Pregunta el Abulense quest. 12. Porque se valiò deste animal, mas que de otro para su vengança? Responde R. Dauid Kimhi, cō otros Hebreos, porque los Philisteos perfidos, y fedifragos, faltaron à sus contratos, dando despues dellos à otro su muger, y luego con raposerias halagueñas, le querian hazer pensar miraua à su gusto, y conveniencia la hostilidad: pues para castigar perfidos, otros como ellos: raposas el mas infiel, y engañoso de todos los animales. *Vulpinare cum vulpe.* En muchas ocasiones mostrò Sanson, que sin estratagemas, sino à cuerpo descubierto, podia hazer mas estrago que vn exercito en los Philisteos: mas no le pareciò quedauan bien castigados en su valentia de leon, y los hiriò mas sensiblemente con la astucia perfida de las raposas. Mal presagio del lazo en que otra que equiualia à sus trecienta s: la perfida halagueña Dalida, le cogiò por los cabellos, en palabras amorosas, desarmò sus fuerças. No ay que vulpinare Sansones, que se paga, aun quando essa astucia fue justa, y de superior consejo, y prouidencia, como nota el Abul. quæst. seq. Para este intento sirva lo que dixe capitulo 2. §. 6. deste libro: y para conocer fraudulēcias de raposos, lo que dixe tom. 1. c. 1. §. 22. & seq.

§. IV.

No harán cosa principal, los que no entran en Palacio por la principal puerta sino por la falsa.

PAra malear à los Sabios Reyes, no pudo vsar Herodes mas diabolica raposeria, que darles entrada à escondidas por la puerta falsa: *Clam vocatis*, que los que no entrā por la principal, no obran como principales. Assi estàn los puestos llenos de aquellas sabandijas, que vimos entrar por agujeros. capit. 2. §. 5. Basta no acertar con la puerta principal, y buscar la falsa, para que lo sea, y todo ande al rebés, y à ciegas. Llegò Iulio Peligno à gran puesto, aunque de contentible arte, y mas contentible por las artes de truā, con que grangeò à Claudio. *Erat Cappadociæ Procurator Iulius Pelignus, ignaui animi, & deridiculo corporis iuxta despiciendus. Sed Claudio per quam familiaris, cum priuatus olim, conversatione scurrarum iners otium oblectaret.* Tac. 12. an. 49. La cuenta que diò del cargo, fue la qe todos estos hombrecillos ridiculos, que entran por resquicios, y falsas. *Is Pelignus auxilijs prouincialium contractis, tanquam recuperaturus Armeniā, dum socios magis quā hostes prædatur abscessu suorum, & incursantibus barbaris, præsidij egens, ad Rhadamistum venit, donis que eius euictus, vltro Regium insigne sumere cohortatur: sumenti que adest autor, & satelles.* Este, pues, juntando las fuerças de la Prouincia con voz de recuperar la Armenia, como robasse al amigo, y no al enemigo desamparado de los suyos, acometido de los Barbaros, falto de consejo, se fue à Radamistio, y vencido de sus dones, le exortò à coronarse, y assistio à la coronacion como autor, y oficial. Esta fue su restauracion de Armenia, y lo que siempre hazen hombres tales, que por indignidades alcançan dignidades. Los males que causò al Imperio Tigelino, esclauo, y valido de Neron, por ruynes artes. *Ex intimis libidinibus assumptus.* Tac. an. 14. 51. Que ruynas no causò al Imperio? No caben en esse, y los dos libros siguientes. Hasta causar la muerte de Neron. Angeles auian de ser los que à vn hombre grande como Loth, abrieron la puerta principal, le introduxeron, y luego dieron con la puerta en los ojos à los Sodomitas. *Et ecce miserunt manum viri, & introduxerunt ad se Loth, clauserunt q; ostium, & eos qui foris erant, percusserunt cæcitate à minimo vsque ad maximum, ita vt ostium inuenire non possent.* Gen. 19. 11. Que bien empleada mano, en introducir al benemerito, y cerrar la puerta a los ruynes, que deslumbrados ciegos, no atinan con la puerta principal, habituados à mandarse por la falsa. Mas echa menos la justicia, que estos diuinos ministros, no quitassen la vida à hōbres tā facinerosos. Responde Lipom. in cat. *Poterant omnes occidere, sed reseruabant grauiori pœnæ: Non enim aufertur visio, sed eius rei aspectus intercipitur, quam videre cupiebant.* Poco fuera quitarles la vida: reservalos para mayor pena, castigādo con tales hombres su estragada Republica, y no ay para echarla a pique fuego tan executiuo, como hombres, que no ponē los ojos en la puerta principal; no vén para encaminarse por donde se ha de entrar; y si alguna vista tie-

No ay mayor castigo de vna Republica que dexarle los que no aciertan con la puerta principal.

tienen, solo es para mirar torcido. Mas les valiera estàr del todo ciegos, que mirar tan vizco, que no hazen cosa à derechas. Ven lo que basta para fiarse de si, y no lo que conviene para no dar por las paderes, y buscar perversa entrada. Esso es Sodoma.

De aquellos perversos Iuezes que en tiempo de Susana regian el Pueblo en Babilonia, dize el Texto: Naciò toda iniquidad. *Quia egressa est iniquitas de Babylone, à senioribus iudicibus, qui videbantur regere Populum.* Daniel 13. 5. Como las canas, y el Magistrado que regian auian de moderar sus passiones, si su entrada en la casa del Principe del Pueblo Ioachin (infieren interpretes ser Ioachin la cabeça de su Pueblo en aquel tiempo; porque en su casa se hazian los Consejos, y estauan los Tribunales:) Era por la puerta falsa: tenian la llaue de ella, como parece, v. 20. *Ecce ostia pomarij clausa sunt, & nemo nos videt.* Con la osadia que les dà el secreto postigo de de su entrada, animan à toda su maldad: porq̃ sin temor de Dios obrã solo à la vista de los hombres; de que se asseguran con su entrada por la falsa, y en ella fian hallar en todo trance salida, y quien les apadrine en la iniquidad. *Et cucurrit vnus ad ostia pomarij, & aperuit.* ver. 25. Que numero tienen las iniquidades que aqui cometen estos envegecidos en la maldad, como Daniel les dize? Alebosos al Principe que los fauorece, ponen assechanças à la honestidad de su muger, en la confiança que haze dellos: Persuaden que no aya temor de Dios, y solo se repare en la vista delos hõbres: Conviencnse caducos para la deshonestidad partida como latrocinio à medias: intentã conseguirla con violencia, amenazã cõ la calumnia, y luego executan, quitando à la mas honesta señora, y à su biẽhechor Ioachin la honra. La ancianidad, el puesto supremo, la confiança, el beneficio, todo lo convierten en veneno contra el que los fauorece. Estos son, y estos seràn quantos en las casas, y fauor de los Principes, entren por la puerta falsa: Todo serà falso en ellos, y nada principal.

No ay maldad a q̃ no se atrebã los que tienen llabe de la puerta falsa.

Estos que entran por la falsa, son los que hazen ilusiones à los Reyes; los que vsurpan su hazienda, y quitar lo del Altar, quierẽ parezca Religiõ. Succediò à el mismo Daniel. Engrandecian lo Babilonios à su Dios Bel: porque comia, y bebia largamente. Estaua Daniel à la mesa del Rey, donde se hablò desto: despreciòlo como ilusion, y passò la disputa à apuesta de la vida, sino hazia demostracion del engaño. Los Sacerdotes de Bel, estauan muy seguros de ganar la apuesta; por que tenian puerta falsa por debaxo del Altar, para sacar del Templo los carneros, pan, y vino, que en gran cantidad ponian cada noche à Bel: Assi dixeron confiados al Rey, que cerrasse las puertas, y sellasse con su anillo, y si à la mañana hallassen algo de lo que en el Altar dexasse, muriessen ellos, y sino muriesse Daniel, que despreciaua a su Dios, diziẽdo ser todo engaño. Executose assi: entraron como solian los setenta Sacerdotes con sus mugeres, y hijos; desparecieron quanto auia quedado en el Altar para alimẽto de Bel: mas quedaron sus guellas en la ceniça, q̃ para cautelar su engaño auia hecho Daniel esparcir por el Tẽplo, siẽdo solo el Rey sabidor. Con esta seña quando él admirado del buẽ estomago de Bel, le aclamò grande, reconviniẽdole Daniel con las guellas, que hombres mugeres, y niños dexaron estampadas en la ceniza, le desengañò de los Autores de aquel costoso embuste, y lo pagaron todos cõ la vida. Mas en q̃ se fiaron para la apuesta, y se asseguraron de que cõ ella quitarian la vida al gran Daniel. *Contemnebant autem quia fecerant sub mensa absconditum introitum, & per illum ingrediebantur semper, & deuorabant ea:* Dan. 14. 12. Hazian burla, del que con tanta razon se les oponia, porque tenian puerta falsa para su entrada, y assi tenian por cierto preualecer cõ lo falso, contra lo verdadero. Estos q̃ entran por la falsa, son los q̃ profanan lo sagrado, y si alguna piedad fingẽ, solo es para que haga espaldas à su latrocinio, y odio con el benemerito. Estos los que hazẽ ilusiones a los Principes, para chuparles su haziẽda. Estos los q̃ del altar lo quitan, y fingen ser religion, ministros de Bel, y Architectos de su Tẽplo, sima del infierno, cueba de ladrones, oficina de engaños: menester es vn Daniel que les siga los passos, y por sus guellas descubra lo que vsurpan las manos: por las ceniças, lo que abrasan sus costumbres, y se verà que como tramoyeros, dàn con todo en al ceniça.

Por las guellas que dexan en la tierra, conocerã el Rey si le engañan sus ministros.

Ladrones del Palacio, y Templo, quieren parezca religion el sacrilegio.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Para estorvar tales entradas Daniel en el Palacio de Nabucodonosor, quando entrò a ser su valido, y Ministro Supremo, se hizo portero. *Constituit eum Principem super omnes Prouincias Babylonis, & praefectum magistratuum super cunctos sapientes Babylonis.* Dan. 2. 48. Lo primero en que Daniel empleò su mano fue en introducir à la gracia de su Rey hombres benemeritos de virtud, y letras: y para que no se entremetiessen sabandijas se hizo guarda de la puerta de Palacio. *Daniel autem postulauit a Rege, & constituit super opera Prouinciae Babylonis Sidrach, Misaeh, & Abdenago: Ipse autem Daniel erat in foribus Regis* v. 49. Quien viò al Valido por puertas? Quien tan à fuera, y en la calle al mas introducido en el secreto del Rey? Por esto es exemplar de Validos Daniel, heredandole cinco Reyes con la Corona: y aun quando esta se les cayò de las sienes a los Assirios, y passò al Persa su Imperio, quedò firme Daniel en su valimiento. Ande el Valido por puertas, y ninguno serà pobre. Sea el primero que encuẽtre el afligido, y hallarà puerta el remedio. Esté en el lumbral para guardar la entrada de gente ruin en Palacio, y hazerla franca al benemerito. Assi no avrà menester puertas que le guarden, siendo interesados todos en su defensa. Si, mas parece segun lo que discurrimos, que no auia de guardar Daniel la puerta principal, sino la falsa, por donde entran los ladrones, por donde todos los ruynes en Palacio. Todo se cautela con estar el Valido en la puerta principal: *Ipse autem Daniel erat in foribus Regis*: Como diziendo, que en aquel Palacio no auia otra entrada para el valimiento: y haziendo la principal franca à los benemeritos, no avrà quien se atreua a entremeterse por la falsa, y si alguno se atreue, hallarà tantos principales, y el supremo Ministro contrario, y en conocimiento de su prepostera entrada, conque tomarà presto por la ventana la salida.

Guardar la puerta para que no entren ruines, y estè a los benemeritos abierta, es satisfacer la obligacion de primer ministro

Assi quando dà Christo las llaues à San Pedro, dize, que no preualeceràn las puertas del infierno: *Et portae inferi non preualebunt adversus eam: & tibi dabo claues Regni Caelorum.* Math. 16. 19. Si le diera las llaues del infierno, parece dexaua mas assegurado, que no preualeciessen: Mas las del Cielo, que estorvan para que se obran ò cierren essotras? Mucho: porque auiendo buen portero, y despacho en la puerta principal, no se manda la falsa: tienen entrada los meritos, y no preualecen los viciosos. Viciar, pues, quiso Herodes à los Sabios Santos, dadoles entrada por donde los malignos necios: *Clam vocatis*: Por la puerta falsa, por dõde siempre entra la falsia. Mas su virtud, y coraçon principal, ni de esse passo se maleò, como suele la agua tomar sabor del mineral por dõde corre. Gran credito de la gracia, que no preualezca tanta malicia.

La prudencia del Principe, y de Ministro Supremo luze en estàr como Daniel à la puerta, alumbrando para que entren los que no temen la luz, y examinando à sus rayos lo que admite à introducion. Dize Christo Señor nuestro à sus Ministros Supremos Mat. 5. 15. *Neque accendunt lucernam, & ponunt eam sub modio, sed super candelabrum, vt luceat omnibus, qui in domo sunt.* No sea luz medrosa la vuestra q̃ se esconda, ni por espantadiza la virtud, euite el lucimiento que conviene al exemplo: ponedla en el candelero para que alumbre à los de casa. Por S. Lucas ordena otra cosa, mandando, que no en las quadras, sino en la entrada de la casa pongan la luz, para que no tropieçen los que entran. *Neque accendit lucernam, & in abscondito ponit, neque sub modio, sed super candelabrum, vt qui ingrediuntur lumen videãt.* Luc. 11. 33. Qual parece mas; alumbrar à los de casa, ò a los que de nueuo entran en ella? ya ponderé t. 1. c. 1. §. 36. la suma dificultad de lucir en su casa; parecer claro entre los suyos à q̃ se puede añadir la nota de S. Iuan, 7. 5. *Neque enim fratres eius credebant in eum.* Quando los estraños, y la misma embidia atonita admiraua sus prodigios, sus hermanos, sus domesticos no creiã en su magestad, y poder, y lo que por sus Euangelistas repite: *Nõ est Propheta sine honore nisi in patria sua, & in cognatione sua*: y en este capitulo de los Reyes, le vemos con estrella para los estraños, y que le falta estrella en su tierra, entre los suyos al dueño de las estrellas. Del que siempre viue con otros, ò sean humos, ò sea luz todo igualmente ofende. Con todo digo aora, que es mas alumbrar à la entrada, que alumbrar en la vivienda. Porque luz que introduce a la gracia del Señor; que dà entrada al que estaua fuera, es luz milagrosa, y no

Si ay farol à la puerta, huyran los que no pueden ver la luz

Qual sea mas, lucir en su casa, ò alũbrar à los que entran?

Digitized by Google

no deste mundo, donde aquel presume tener mas luz, y alcançar mas, que tiene mayor maña para excluir de la entrada al que quierẽ introducirse. Para el que tiene prendas, solo es menester que alumbre para que entre, que despues él se conservarà. La dificultad es llegar à darse a conocer. Siendo tantos los que procuran tener entrada en los Palacios, han menester mucha luz en los zaguanes, para que se retiren los que no pueden ver la luz, que son todos los delinquentes, todos los que obran mal, como dize el Apostol, y en cada linea las Sagradas Letras. El examen riguroso, ha de ser como oimos à Seneca epist. 3. en las primeras entradas; ai el crisol, los rayos, y toda la perspicacia; que despues de estar dentro el ladron llega tarde el remedio. Y en fin, los que vén donde entran, siempre hallan buena salida; triste del que se empeñò à escuras, à que se sigue arrepentimiento sin enmienda. Este, pues, en toda la viuienda la luz Apostolica, mas la mas esforçada, y importante, en la puerta, para que se retiren de la introducion los tenebrosos, para que no se atrevan a entrar sabandijas, y no tropiecen en la entrada hombres lucidos. Los que no temen examen, se halientan viendo luz en el contadero, y los que no son de prueba desmayan. Mas guarda la puerta contra la gente ruin la luz, que los rastrillos, chuzos, y mosquetes. Assi siempre buscan la puerta falsa, y sin farol obscura.

§. V.

Solo para Dios falta lugar, y tiempo.

HERODES, que tumultuariamente con turbacion, y como por curiosidad preguntò el lugar del Nacimiento de Christo: *Sciscitabatur ab eis, vbi Christus nasceretur*: para examinar del tiempo, y de la Estrella, buscò lugar retirado donde espaciosamente, y sin tumulto, con grande diligencia, y atencion, examinò en estos puntos à los Sabios. Naciò Dios con esta estrella en el mundo, de no tener lugar en él, ni darsele los mundanos: *Quia non erat ei locus in diuersorio*. Luc. 2. 7. Iamàs falta tiempo, y lugar para la diuersion; para lo que falta siempre es para las acciones del servicio de Dios: *Vulpes foueas habent, & volucres cœli nidos, filius autem hominis, non habet vbi caput suum reclinet*. Matth. 8. 20. Tienen lugar en lo mas cerrado de la tierra las raposas; viue en su centro la malicia, las aves; las cosas de ayre, anidan con reposo en vuestros pechos, solo para mi falta lugar donde recline la cabeça. Mas necessitada estaua que la de Iuan en la Cena, de tomar algun reposo, cargada de tan immensos cuydados: Mas diò lugar à que en su Pecho los reclinasse el Dicipulo, y quedò hasta su muerte sin esse alibio el Maestro: *Inclinato capite tradidit spiritum*. Ioann. 19. 30. Muriò como viviò, inclinado à la tierra, mas no reclinado en ella. Solo en esta inclinacion pudo hallar reclinacion, descansò en el Pecho, à que se inclina, mirando al coraçon de su Madre, en quien hallò lugar quanto le faltò en el resto del mundo: *Inclinato capite, ad ipsam: filius Matris viscera respiciebat, &c.* Dixo dulcemente Arnol. Carnot. de Verbis Domini in Cruce. Adonde pudo bolverse con inclinacion, a reclinar cõ espiritu la cabeça, sino al pecho de su Madre que la sustentò? Por esto como poco ha notè, se diò por sentido de que la Esposa le preguntasse a donde descansaua la siesta, a donde reclinaua por aquel breue rato la cabeça: *Indica mihi, quem diligit anima mea, vbi pascas, vbi cubes in meridie*. Cant. 1. 6. Diose en esta pregunta por sentido, porque como notè con Del-Rio, debia estar cierta la Esposa, que no tenia en el mundo otro reclinatorio que su pecho. Assi fue la respuesta; embiaria a ver los cuydados de grangerias, las grosserias de brutos en que lo restante del mundo ocupado; para todo halla lugar, sino para Dios: *Egredere, & abi, &c.* Explicacion, que a mi entender llena la que dà en la letra Del-Rio, como citè ya con otros. Ni para esto ha de faltar advertencia de Tacit. Abrasaron el Capitolio los sediciosos en Roma, quando en la campaña estauan vencedoras las Armas de Vespasiano, y solo en la Ciudad tenia sequito Vitelio contra Sabino, hermano de Vespasiano, que se retirò al Capitolio, donde pereciò. Apoderados ya de Roma los Capitanes de Vespasiano, cuydaron luego de acomodarse en los mayores cargos. *Mox Deos respexere: restitui Capitolium placuit*, 4. hist. 4. Despues miraron por sus

Cada vno muere como viue.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Diosesːestablecieron restaurar el Capitolio.

Quitase del altar para dar tiempo a lo que es passado.

El lugar a Dios mas propio en la tierra, es el Altar; pues esse le quitan, y lo quitan del Altar, porque aya tiempo para inutilidades. El relox de Acaz es el mas celebre del mundo; con razon, porque fue el primero en que se descubriò la Arte Gnomonica, de contar por el Sol las horas, como pruebo cap. 5. §. 3. Para mi enseñança bastara que fuesse verdad, lo que Rabinos, y otros Autores refieren, apud Abul. in cap. 20. l. 4. Reg. q. 22. que Achaz hizo su Relox del Altar que quitò del Templo quando introduxo el otro copiado del Damasco: opiniō que eficazmēte impugna el omniscio Abulense, mas para lo moral admito: porque no ay cosa mas comun en los profanos, que hazer tiempo, sacar horas, quitandolas del Altar. El lugar à Dios mas propio, le quitan para hazer lugar à su passatiempo. Pareceles poco el tiempo para el diuertimiento, ò negocios profanos, pues dexar la Missa, sisar las deuociones, quitarlo del Altar. Para todo ha de auer lugar primero que para Dios. Su hijo Ezechias gana tiempo, y à perdido, bolviendose al altar. Esso dize el Abul. fue bolverse à la parared, por estàr à aquella parte el Altar del Templo, y essa es su ansia ir al Templo: *Quod ascensurus sum Templum Domini*, 4. Reg. 20. 8.

Dà el tēplo tiempo al q dà tiēpo al templo.

Lo contrario grande error, pues el priuilegio del Altar, es dar tiempo, horas, años, y siglos al que le da lugar. El primer Altar que en las sagradas letras vemos erigido, fue de Noe. *Ædificauit Noe Altare Domino*. Gen. 8. 20. Agradose Dios en sus olores: *Odoratus que est Dominus odorē suauitatis*; y que concediò à esse Altar priuilegiado? Concediòle la regla de los tiēpos, horas, dias, meses, y años. q̃ todo ande por el Altar regulado, y sobre tiempo para todo v. 23. 22. *Cūctis diebus terræ, sementis, & messis, frigus, & æstas, æstas, & hiemns, nox, & dies, non requiescent.* Quieres vida larga, años felices, y que te sobre tiempo para todo? Pues regula por mi Altar la vida, serà mas q̃ el mouimiento del Sol costante su cōcierto, y podràn todos miraria como relox de Sol, para concertar sus acciones, tiempo, y eternidad assegura quiē dà lugar à Dios como debe. Achaz que del Altar quitò las horas, abreviò su vida, y toda fue infelicidades.

Retroceder haze el tiempo bolverse à Dios.

Ezechias su hijo, que en boluer la cara a la pared: *Conuertit faciem suam ad parietem, & orauit Dominum*, 4. Reg. 20. 2. Fue, como notan los Interpretes, boluer en el modo que pudo, los ojos al Altar del Templo, hizo retroceder el Sol en su carrera, alargò horas en el Relox de Achaz, y quinze años à su agonizante vida. Tanto lugar hallò, por que diò à Dios lugar, y vn instante de oracion, le grangeò tantos años de felicidad.

Mas en ocupaciones inutiles, se sisan los hombres la vida, quando à Dios sisan el tiempo. Doze horas dize Christo que tiene el dia, Ioa. 11. 9. *Nōne duodecim sunt horæ diei?* Pues porq̃ no veintiquatro? De tantas consta el dia natural; mas se conviene con nuestro natural, y parece se contenta con que gastemos bien la mitad del dia; Miren à que reducen las veinte y quatro horas los que obran mal. *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarū*. Luc. 22. 53. Esta es vuestra hora, y la de la potestad de las tinieblas. Pues muchas horas sin perder instante, gastarō essos infernales hombres en atormentarle, y satisfacer à la potestad concedida à las tinieblas, que obscureciēdo el Sol, quitaron tres horas al dia, y todo fue eterna noche para aquellas teas el del infierno: Por esso se abreuian el tiempo, y ni aun vna horà se puede dezir que viven quando la hazen suya para mal empleo. En vn soplo diò la vida Dios al hombre. *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ*. Gen. 2. 7. Pues dadiua tan grande, es vn soplo? Que constancia puede, Señor, tener essa hechura vuestra constando de varro, y vn soplo? Si dà lugar à Dios serà eterno: mas si diuirtido à passatiempos le tuerce el rostro, ni el vidro, serà tan fragil, ni tan incostante el viento. Porque constando la vida de esse haliento que Dios inspira, si el hombre le buelve la respiracion, Dios no se ha de quedar con ella, empeñado queda en bolverla, y assi reciprocarà el hombre vida, y haliento con Dios, mientras le mire à la cara. Assi sucediò à Ezechias, que buelto à Dios en suspiros, le empeñò en que le bolviesse el haliento por tantos años, quando ya era menos que vn soplo su vida. Diole vn in instante, y ganò muchos años. Dirè mejor ganò la eternidad. Este

Haziēdà Dios lugar en el pecho de vn soplo se haze eternidad, negandosele de la eternidad vn soplo.

te es el juego de gana pierde en que Dios se entretiene con los hombres. *Delectabar per singulos dies, ludens coram eo, omni tempore, ludens in orbe terrarum.* Prou. 8. 24. Juega para ganarnos, y dexarse ganar, si trocando passatiẽpos por su entretenimiẽto le gastamos en assistirle. Assi se dexa ganar por dias eternidades: mas si le torcemos el rostro diuirtidos à otros passatiempos, ni vn soplo serà la vida aunque se la lleua toda el viento. *Recogita cum Deus flasset in faciem hominis, flatum il.um per faciem totum vsque interiora transmissum, & per vniuersa corporis spatia diffusum, simulque diuina aspiratione densatum, & velut in forma gelasse.* Dize Tertuliano de anima, capit. 9. Esse soplo de Dios, se condensa, no como vidrio, sino en cristal de roca, haziendose lugar en lo intimo de el pecho à su inspiracion. Mas si le excluyen dél, ni tiempo, ni lugar le queda al hombre en el mundo. Como Cain se lamenta. *Ecce ejicis me hodie à facie terræ, & a facie tua abscondar.* Gen. 4. 14. El desdichado con torcer à Dios el rostro, huir de su presencia, se condena à no tener lugar en el mundo: à viuir mal vn dia. *Hodie*: porque no diò à Dios vn dia. El §. siguiente dirà mas de esto; y vease para el lugar del soplo. to. 1. c. 2. §. 1.

§. VI.

El politico profano, si pregunta de lo eterno, es por curiosidad; solo ponen en lo temporal estudio. Su castigo, y caucion.

LA primera consulta que hizo Herodes con sus Principes, y Letrados, fue tumultuaria con gente turbada, y de priessa, que ni aun diò lugar à que se viesse el Texto de Micheas que citaron, ni aùn à que de memoria le refiriessen enteramente. La segunda consulta con los Magos retirada. *Clã*: atenta, y con diligencia de aprender: *Diligenter didicit ab is.* y espaciosa. *Tempus stellæ.* Esto bueno parece: pues no es sino lo peor. En la primera consulta, es el argumento del Nacimiento de Christo, y su eternidad: *A diebus æternitatis: vbi Christus nasceretur:* Pues esso lo pregunta vn politico Herodiano, solo por curiosidad de passo. La segunda consulta de que fue? del tiempo, y de la buena estrella: *tempus stellæ.* Pues en esso ponen toda la consideracion los que no la conocen en lo eterno: passar buen tiempo con feliz estrella. A esto mira la aduertencia que dize Tac. § precedente: *Mox Deos respexere: Constitui placuit capitolium.* Y el caso de los hermanos de Ioseph, que no los inquieta embidia quando dize que soñò, le adorauan Sol, Luna, y Estrellas: Mas al dezir, que su manojo estaua superior, saltan: *Nunquid Rex noster eris?* Genes. 37. 8. Pues que piensas ser nuestro Rey? Esto, aunque sean pajas, son bienes de tierra: no pueden sufrir ventaja. Essotro cosa del cielo, en que no hazen caudal de la mejora. Aqui la estrella mira Herodes, como pronostico de la felicidad, ò infelicidad de la tierra: *Inter quæ sydus cometes effulsit, de quo vulgi opinio est, tamquam mutationem regis protendat.* Tac. 14. an. 22. Mirala como cometa, y investiga si le amenaça.

Dizen los Phariseos a Pilatos, que se haze Rey Christo; y en oyendo esto haze aprecio de la causa, le lleua a dentro, y con espacio le examina. *Introiuit ergò iterum in prætorium Pilatus, & vocauit Iesum, & dixit ei: tu es Rex Iudæorum?* Ioann. 18. 33. Respondiò el Señor del mundo, que su Reyno no es del mundo: *Regnum meum non est de hoc mundo,* v. 36. En oyendo esto Pilatos, que con prevencion de atento examen se auia retirado a solas, tomò las noticias tan ligeramente, que apenas le preguntò por la verdad, quando sin aguardar respuesta le boluiò las espaldas. *Quid est veritas? & cum hoc dixisset iterum exiuit à Iudæos.* v. 38. Pues dos clausulas antes se auia indignado de que le tuuiessen en algo por Iudio, y ya se và para ellos? En el fuego se echara, antes que oir la verdad. Mas a nuestro intento ya se vé; quando sospecho Reyno temporal, con que estudio tomò la causa: mas en oyendo que no era de este mundo su Reyno, dize: Esto no me haze al caso; porque yo solo atiendo a lo que conduce para passarlo bien en este mundo: Essotra pregunta de la eterna verdad, fue solo curiosidad, y de passo, que no tengo tiempo para esso. Esto hazen los mas: en lo temporal todo el tiempo es corto; alli todo el estudio: si alguna vez preguntan de lo eterno, es por vna libiana curiosidad, tan de passo, que no atienden a la respuesta.

No bueluen las espaldas al mayor enemigo tã apriessa como al desengaño.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Esto se ve aun mas claro en Saul. 1. Reg. 9. Anda montes, y quebradas, y no pocas leguas, y dias à pie por diuersas tierras, en busca de vnos jumentos, y al fin para hallar noticia del bruto mas incapaz, consulta al oraculo del mundo Samuel. Despues agonizante ya la Corona, y la vida para inquirir el sucesso en la vltima batalla, como hombre particular en el trage, y dos criados, repite el afan de los jumentos, por consultar à la Pytonisa passando todo vn dia de jornada sin comer. Mas el que tantas diligencias puso en saber de vn sucesso temporal, aunque Samuel le dixo en aquel vltimo trance: *Cras autem tu, & filij tui mecum eritis*, 1. Reg. 28. 19. Mañana moriràs, y tus hijos contigo: no tuuo vna palabra para preguntar al Propheta que sacò del Sepulchro, algo de la otra vida, y el lugar que tendria en ella. Para hallar dos animalillos que vn pobre labrador desprecia, tãtas bueltas, y consultar Prophetas el que naciò para Rey? Despues con la Corona, para adiuinar el sucesso de vna batalla rebuelue este, y el otro mundo: y para saber de su alma, y eternidad, no pregunta vna palabra al Propheta que viene de allà. Pues tendrà la muerte, y sepulchro del jumento, que dize de los perdidos la Escritura, quedarà en el campo, y ni despues de muerto le perdonaran, ahorcãdole dos vezes, vna antes, otra despues de enterrado: y mas colgado passò la vida pendiente siempre del tiempo. Esso merece, y assi paga quien pone todo su estudio en el tiempo, y todo su olvido en la eternidad.

Colgados viuẽ, y muerẽ los que del tiẽpo pendẽ

Assi se confiessan colgados cõ cordel à la garganta los Phariseos hombres solo del tiempo, y que si preguntaron por Christo fue solo curiosidad. *Quousque animam nostram tollis? Si tu es Christus dic nobis palam*. Ioann. 10. 24. Hasta quando ha de durar este garrote en que nos quitas la vida? Si tu eres Christo, dilo claro. Bien claro es que nada les sonaua peor que sus claridades, y que solo para poner maliciosamente en duda esta claridad, le hizieron tal pregunta: y mirẽ quando: quãdo Christo se andaua passeando para sacudir el frio. *Hiems erat, & ambulabat Iesus in portitu Salomonis*, ver. 23. Pues quando està tan de passo, se haze pregunta en q̃ cõsiste la fe, y reconogimiento del Mesias? Nũca esta gente tẽporal toma esto mas de assiẽto. De sus sermones, y otras occasiones en q̃ se daua à conocer con el espacio que cosa de tanta consideraciõ pide, huya esta gente, que aora llega con la pregunta curiosa, mayor frialdad que la del tiempo *Hiems erat, & frigidi erãt. Non veritatem desiderabant, sed calumniam præparabant*. Dize San Aug. B. tra. 48. Ni trataron de expeler de si esta frialdad, siguiendo à Christo los passos, en su paseo; antes se los atajan cercandole: *Circundederunt ergo eum Iudæi*, v. 24. Yà parece que lo toman despacio. No que esse es mouimiento, y passò de los peruersos, siempre en circulo vicioso. *In circuitu impij ambulãt*. Mouimiento en que ni se adelãta passo, ni expele el frio. Ni vn passo les ha de costar el desentorpecerse de tanta frialdad, y entrar en calor al conocimiento de Christo. Solo ponen calor en sitiarle, y calumniarle hasta tomar piedras. De andar en circulo, y no seguir mas que la que llaman rueda de fortuna, les quedò la cabeça tan mareada, que dementados dan en hechacantos, los que llegaron tan bachilleres à examinar curiosamente à Christo. *Sustulerunt ergo lapides Iudæi, vt lapidarent eum*, v. 31. En esto paran curiosidades de inquirir, sin verdadero desseo de aprender: llegaron bachilleres, y boluieron echacantos. Assi de passo, y por curiosidad inquieren de lo eterno los temporales, que con gran deliberacion, y caso pẽsado buscaron tiempo oportuno para prenderle, y perderse. Enseña Christo S. N. en su paseo el modo de euitar el tiẽpo contrario, no solo porque con el paseo euitaua la injuria del frio, sino con mas mysterio, no ay passo que no sea de enseñança. Es sẽtir de todos, que sea propio Sen. por la breuedad en que lo explicò: *Consilium futurorum de præteritis venit*. De lo passado se toma consejo à lo venidero. Si como el que se passea, repassa la memoria lo que dexò à las espaldas, no ha menester mas libros la prudencia para gouernarse en los tiempos presentes, y futuros.

Los curiosos, llegã bachilleres, y bueluẽ hechacãtos.

El tiempo passado aliciona el futuro, y el presente.

Quando la sabiduria del primer hombre, degenerò à la malicia, quando se hizo temporal el que criò Dios para lo eterno, se valiò de la higuera encubridora, y se escondiò en sus hojas al tiempo que sintiò à Dios passeãdose en el Parayso. *Cõsuerunt folia ficus & fecerunt sibi perizomata, & cũ audissent vocẽ Dei deambulãtis in paradiso ad auram post meridiem, abscondit se Adam*,

&

& vxor eius. Genes. 3. 7. & 8. En el Hebreo el *&*, es dezir; porque como oyeron la voz de Dios que se pesseaua al ayre, despues de mediodia, se escondieron. Que proporcion tienen estas dos cosas? Passearse Dios, es coger el ayre al tiempo: el passeo en que se buelve de vna parte a otra, es como noté, regular, y prevenir lo presente, y futuro, por lo passado: esso es, parecer temporal el eterno. No es sino enseñar a hazer eterno lo temporal, con la providencia. Al tiempo desta grande enseñança, le busca el hombre en la higuera prudente a lo humano. Esso parece buen consejo, pues Christo la da por provida maestra. Mat. 24. 32. *Ab arbore fici discite parabolam: cum iam ramus eius tener fuerit, & folia nata, scitis quia prope est æstas*. Aprended de la higuera cierta mensagera del Verano, q̃ conoceis vezino, quando ella se viste de hojas; por no arriesgar ni vna hoja à las rebueltas de la Primavera: ninguna produce hasta assegurarse del tiempo. Esta enseñança buscò Adan, hecho al tiempo, quando se abrigò en la higuera, echando ya menos, como hombre del mundo, las comodidades del trage, la vanidad del adorno. *Timui eo quod nudus essem, & abscondi me*. v. 10. Como si Dios huuiera de apreciarle por el vestido, dize que teme por hallarse desnudo, y se esconde, y busca en la higuera industrias de abrigo. Pues esso agraua su culpa manifestando quan temporal se hizo, y desatento à lo eterno. Passearse Dios al ayre despues de mediodia, fue dezirle; no te quiero improuido al tiempo, mas toma la enseñança en mi passeo, que euitando el ardor de la siesta goza del viento prospero con la prouidencia que mira lo presente en lo passado, y boluiendo à recorrerlo, previene lo futuro. Mas pensar encubrir con hojas lo mal hecho, y poner todo el cuydado en aprender de esse arbol prudẽte à lo humano, en vestirte, y acomodarte al tiempo, sin reparar en desnudar al arbol mismo, que tomas por maestro, es hazerte del todo temporal, y no preuenir lo eterno. Esta ruin propiedad heredaron los hombres de su padre. Dize San Ambrosio l. de paradi. cap. 13. *Ergo quicunque præuaricator spoliatur, & nudatur, & fit sibi turpis; vult se operire quibusdam ficus folijs; fortasse quibusdam inanibus, vel vmbratilibus sermonibus, quos compositis mendatijs assuens, ad operiendam conscientiam suæ mentis*. Todos los que por servir al tiempo, faltan à su obligacion, desatentos à lo eterno, a si mismos ofenden, y auergonçados de verse en torpe desnudez, se cubren de hojas de higuera, de astucias de siglo, hilvanando vna mentira con otra, que presto descubre hilaza, porque essas hojas que con el tiempo nacen, con el tiempo caen, y basta vn poco de aire, y luz mediana para descubrir todo su artificio. *Ad auram, post meridiem. Tenue est mendaciũ, & si diligentius inspexeris perlucet*. Sen. ep. 80.

La mayor prudencia del siglo, es necedad cotejada a la del cielo.

No es fuera del intento notar aqui que quanto escriuieron los Tacitos Plutarc. Sen. Polybi. Tucidi. Xenophon. Suet. Valer. y Salust. Son hojas de higuera loca si se compara con la mas seca de las sagradas, aun para la enseñança de la prudencia humana. Esta que tiene por luz la astucia humana en cautelarse al tiempo como higuera, es sombra de la muerte, para la Sabiduria diuina. Notò San Aug. tract 7. in Ioa. En Natanael, en quien puso los ojos Chisto, quando el estaua al pie, y abrigo de la higuera, y él creyò la diuinidad de Christo: porque mirò por él, quando el miraua por si à lo humano, tomando licion politica de la cautelosa higuera. *Quia dixi tibi; vidi te sub ficu credis*. Ioa. 1. 50. Pues que motiuo es esse para convertirse el maestro de la Ley Vieja? Doy otro diuerso del que arriba queda: que se esmera la Prouidencia diuina, y dase à conocer, en mirar por el que tanto mira por si à lo humano; y se juzga maestro, porque toma licion, y pone su estudio en la astucia del tiempo, y de la que es sombra de muerte, le passa à la luz de vida prouido para la eterna. Augustin. supra. *Erat autem Nathanael sub arbore fici tanquam sub vmbra mortis. Vidit eum Dominus, de quo dictũ est; qui sedebant in vmbra mortis lumen ortum est eius*. Isa. 9. 2. Es milagro de la eterna luz, que se comunique à los que toman de assiento, y aprenden como de raiz al pie de la higuera, las prouidencias, y cautelas de lo temporal, y escondidos a su sombra se priuan de la luz del Cielo, y puestos al pie parece renuncian à mirarle, y leuantar los ojos. El fruto de esse arbol politico del tiempo, siempre es grossero, y terrestre, dize San Bernardo Serm. 60. in cant. Iugando del bocablo, que en latin llama *grossus*, la breba. *Vere ficus est populus, cuius primi fructus* (*vt in*

El q̃ mira mucho por si a lo humano, alexa los ojos de la prouidencia diuina

Grosserias son de vulgo las que piensa el politico delicadezas.

terim nomini alludamus) grossi vtique, & terreni. Prosigue en explicar la propiedad desta semejança; porque es de hombres grosseros del pueblo, no de grandes cortesanos, atender solo à las conueniencias del tiempo, oluidando lo eterno.

A Natanael sacò Dios del pie de la higuera, mas à Zacheo publicano de la copa. *Zachæe festinans descende; quia hodie in Domo tua oportet me manere.* Luc. 19. 5. Porque tanta priessa à que baxe desse arbol, el que en su altura hallò suplemento de su pequeña estatura para alcançar à ver à Christo? A que subio? A satisfacer vna curiosidad muy loable, mas enfin achacosa en curiosidad la ansia de conocer el mayor hombre del mundo. Y como hombre de negocios, mañoso à lo humano, supliò su pequeñez, y se sobrepuso à los mayores, valiendose astutamente de la higuera arbol politico, aunque por esso mismo notada ay de fatua para Dios. Pues baxe Zacheo à gran priessa, no haga assiento en tal enseñança donde tomarà solo por curiosidad, repasso el conocimiento de Christo: *Quia inde erat transiturus.* Y de proposito las astucias de crecer, sobre ponerse à otros, y cautelarse al tiempo andando con su librea. Essos que tiene por aumento el politico, son las poquedades, que tienen menguado à Zacheo, dixo San Ambrosio con otra razon diuersa de que estè notado de ruin. *Quia statura pusillus erat. Quid sibi vult, quod nullius alterius staturam scriptura, nisi huius expressit? Vide ne forte malitia pusillus, aut adhuc pusillus fide.* Que significa no notar à otro alguno la escritura de pequeño, sino à Zacheo? Que ha de ser, sino ser grande en la malicia politica, que con astucias de higuera, se sobrepone à los mayores, trepa, y se encarama el que por si, es pequeño: Y poniendo aqui todo su cuydado, no conoce à Christo, y solo de passo, y por curiosidad quiere verle, ni tiene fee mas que con lo presente. Baxe, y vayasse à casa, que se quiere Dios seruir dél para viuir de assiento.

El q̃ por astucia trepa à lo sublime, se queda cõ nota de ruin

A los mas entregados en la sabiduria profana, es menos conocido el principio eterno. Athenas maestra del mundo, y su Areopago Maestro de Athenas; Entra Pablo, y toma de su ignorancia de Dios thema para su sermon. *Præteriens enim, & videns simulachra vestra, inueni, & aram in qua scriptum erat: Ignoto Deo.* Act. 17. 23. Passò el Apostol de passo por los simulachros, en que los Athenienses hazian assiento, hizo assiento en la Ara de Dios no conocido, que ellos mirauan de passo. *Quamvis non longe sit ab vnoquoque nostrum; in ipso enim viuimus, mouemur, & sumus,* ver. 28. Pues los Athenienses; y mas los Principes de sus ciencias los Areopagitas, tan grandes inuestigadores de los secretos de naturaleza, que ni en los Astros, Coluro, ni en los abysmos ay angulo que no escudriñen, tan ignorantes de lo que està dentro dellos viuificando, rodeandolos como caxa que los guarda; sustentandolos tambien como coluna. Ni tienen alguna escusa, pues Dios inuisible se dà à conocer en las obras visibles. *Inuisibilia Dei per ea quæ facta sunt intellecta, conspiciuntur.* Ad Rom. 1. 14. Mas que mucho si los que hazẽ assiento en simulachros, en fantasmas de la muerte, engaños de la vida, hablandoles luego Pablo de la eterna, vnos lo toman por cosa de burla; otros quando mas por curiosidad gustan de boluer à oirle, mas que dexe el sermon para otro dia, que les parece và largo. ver. 32. *Cum audissent autem resurrectionem mortuorum, quidam quidem irridebant, quidam vero dixerunt: Audiemus te de hoc iterum.* O si solos los Athenienses fueran supersticiosos en las ilusiones que adoran para passar la vida en sombra, y negligẽtes en lo que importa para hazerla eterna! De la curiosidad al §. siguiente.

Los mas discursiuos en astucias y noticias profanas, mas ignorãtes de lo que importa.

§. VII.

La curiosidad de saber hazè incapaces; El desseo de saber haze sabios.

NO ay exortacion mas repetida en las Sagradas Letras, que la de buscar la sabiduria, ni en las profanas ay menos aprecio. Solo el desseo es tan premiado, que dize le saldrà al primer passo al enquentro para satisfacerle la sabiduria. Mas es de gran re paro que sea igualmente repudiada la curiosidad de saber en sagrados, y profanos. Pues que diferencia ay entre la curiosidad, y el desseo de saber, que por lo menos son muy semejantes. Tã bien son semejantes la hypocresia, y la virtud, y no ay cosa mas contraria; ni mas premiada que la vna, y mas condenada que la otra. Es pues la curiosidad

dad cierta hypocresia de entendidos, que haze necios. Conuiene lo que Arist. dize de los Sophistas: Quieren mas parecer sabios, que serlo. El desseo de saber virtud real. De curiosidad maligna adoleciò Herodes en ambas consultas, como se ve, y assi lo que sacò de conferir con los mayores sabios fue quedar incapaz. Hombre fue de ingenio, y estas curiosas inuestigaciones le boluieron mentecato, atonito, y dementado furioso; como se verà adelante. Al caso San Chrysol. ser. 3. de Ephipha. *Ite, & interrogate: quasi Magos semel interrogare nō sufficiat. Interrogantibus non pie, datum est sine pietate responsum: Salutis nuntius male audientibus conuersus est in ruinam.* Pregunta sin piedad, tēga respuesta cruel: El mensage saludable, conuierte en enfermedad, San Aug. ep. ad Diosc. llamá la curiosidad, imperitissima ciencia. Prou. 25. 27. *Sicut qui mel multum comedit, non est ei bonum: sic qui scrutator est maiestatis opprimetur à gloria.* Passò à su estilo Tac. 6. an. 8. Esta sentencia del Espiritu Santo, y en otra parte di.

Quiē por curiosidad pregunta no pretende saber, y tuerce la enseñança à la parte del error.

Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die, ac nocte, dum dicitur mihi quotidie; vbi est Deus tuus? Psal. 41. 3. Mis lagrimas fueron mi pan dia, y noche, porque me preguntauan cada dia; donde està tu Dios? No reparò en que haga de sus lagrimas, pan, y no bebida siendo agua, el que en los dos versos precedentes, dize se abrasa de sed: El reparo es, que porque le preguntan por su Dios llore? Pues quando no fue lisonja à quien ama preguntarle por su amado? Es que hazen essa pregunta, dize Aug. B. Los Gentiles: Pues por esso mejor, que en su pregunta le abren la puerta para q̄ les dè à conocer à Dios: O si inuestigan curiosos: *Quales sunt Dij, quibusque potissimum gaudeant.* Resp. como Euclides *Cætera quidem ignoro; at curiosos odio habere, certo scio.* Ignoro de mi Dios mucho, que es inexcrutable; habita luz inaccesible; y es merito, no culpa, la ignorancia. Lo que se de cierto es, que aborrece los curiosos. Es el dolor que siendo la pregunta el medio mas proporcionado al saber, su modo de preguntar, lo ha trocado en obstinacion: Porque preguntando por curiosidad donde està mi Dios, no estàn dispuestos à la luz de mi respuesta. Que remedio tendrà los que en el mismo inquirir por Dios hazen diligencia para perderle? Nada mas digno de llanto, que ver de parte de la ignorancia, la mayor industria de la ciencia: El pagano me pregunta por vos, y si yo le repregunto, donde està su Dios, me señala vna estatua; si desta me burlo, señala el Sol con el dedo, y porque yo no puedo presentar à sus sentidos mi Dios, le desprecia, y no està en vos la falta, sino en su vista: En su voluntad, y entendimiento abatidos à lo presente de cuerpo. *Intendit digitum ad aliquem lapidem, & dicit; ecce Deus meus; vbi est Deus tuus? Cum lapidem irrisero, & erubuerit; qui demostrauit, tolit oculum à lapide, suspicit cælum, & forte digitū in solem intendens, iterum dicit; Ecce Deus meus, vbi est Deus tuus? Inuenit ille quod ostenderet oculis carnis; Ego autem non quasi non habeam, quem ostendam, sed non habet ille oculos quibus ostendam.* Como que no tiene ojos? Pues ay otro modo de abrirlos para saber, mas que preguntar? Y preguntar por Dios, es de quien ya tiene su luz. Esso fuera si no adoraran estatuas, y creyeran diuinidades en troncos, porque los hallan de parte de sus sentidos. Es oraculo vn madero en acomodandose à la grosseria de nuestro apetito. Si despues de conformar con él se pregunta al Sabio, es quando menos curiosidad, y lo mas ordinario irrission. Para dezir con burla; miren que resoluiò el Dotor: Para cargarme toda la ley, no es menester estudiar. Fulano si que sabe, que me librò de toda obligacion. O probabilistas mas ignorantes q̄ quien os consulta! Vn ciego alumbra muchos ciegos. Quiso loablemente daros luz vn verdadero Sabio estos dias, mas no es para vulgares tanto ingenio.

Dā estimaciō à tronos porq̄ à su antojo los mudan.

Como con brutos gouiernā los sentidos, y no el discurso.

Los que con esta libiandad de animo preguntan, bueluen peores que llegaron, y caen quando pensarō coger. Assi se ve inumerables vezes en las preguntas que à Christo S. Nuestro hizieron Escribas y Phariseos, y los que se hizieron juezes de su causa. Preguntas le hizieron, que no podiā ser mas à proposito para sacar mas luz que tiene el Sol: El Maestro no podia ser mayor, ni cō mas desseo de participar su sabiduria. Pues se empeoran quando preguntan? Ioan. 10. 24. *Si tu es Christus dic nobis palam?* Quando el Pontifice con sacramento le requiere; *Adiuro te per Deum viuum vt dicas nobis si tu es Christus filius Dei?* Math. 26. 63. Quando Pilatos menos mal dispuesto le pregunta por la verdad: *Quid est veri-*

Los q̄ pregūtan por curiosidad, caen dōde pensaron coger.

ritas? Ioan. 18. 38. Responde San Aug. por todos, tract. 84. in Ioan. *Non veritatem desiderabant, sed calumniam præparabant. Hyems erat, & frigidi erant.* No buscauan la verdad, sino armauan la calumnia, como todos los que con tal intencion de curiosidad preguntan: Quando menos sus consultas son frialdad; auenidas del ibierno para enturbiar la agua, y coger inmundicia. Assi quedaron reprobos echados de su rebaño: *Non estis de ouibus meis.* Ioan. 10. 26. Y Pilatos aunque no assi maleado de intencion, porque preguntò con libiandad curiosa, luego boluiò à Christo las espaldas, y se passò à los Iudios, que poco antes detestaua. Adviertelo con enfasis San Iuan, v. 5. *Dicit ei Pilatus: Quid est veritas? Et cum hoc dixisset, iterũ exiuit ad Iudæos.* Apenas hizo esta gran pregunta, quãdo boluiò à Christo las espaldas, y se fue para los Iudios. Pues inmediatamente se auia indignado Pilatos, por vna leue sospecha que tuuo de que le tuuiessen por Iudio, ni en la sangre, ni en el afecto, v. 35. *Nunquid Iudæus ego sum?* Ay quien de mi pueda pensar tal infamia? Pues como degenera, el Romano en pusilanimidad de Iudio, quando en la generosa pregunta que haze, tiene como ennoblecerse mas que sus Camilos, y Catones? A San Bernardo ser. de diuer. in illud. *Beatus homo qui inuenit sapien.* Que responda. Và tratando de la sed insaciable de la sabiduria, y siendo tan parecida la curiosidad de saber, al desseo de la sabiduria, nota quan diferente es el sucesso: La sed premiada, y satisfecha, la curiosidad castigada, sea el escarmiento Pilatos. *Quid tu Pilate seorsum interrogas Dominum, vt tibi susurret in aure quid sit veritas?* Que piensas que la verdad te ha de rascar el oydo? Entiendes que por retirarte à solas con Christo con esse ademan de confiança, semejante al de Herodes con los Magos. *Clam vocatis*, ha de alagarte el oydo, y dezirte las mentiras que tu piensas ser verdad en tu alabança? Estàs con la mayor luz perdido. *Quare prius fidei gustum, sacietatem intelligentiæ, inter ea ne requiras.* Busca primero el gusto de la fee, para saciarte en la inteligencia. *Meritò fratres reuerberata acie protinus resiliuit, & responsum non sustinens regressus est ad Iudæos, qui ambulabat in magnis, & mirabilibus super se, quid esset veritas per contatus.* Saliò de si en pregunta que excede mucho su capacidad, queriendo escudriñar, no saber, y deslumbrole el relampago de modo que sin poder esperar el trueno de la voz, se arrojò volando afuera.

No halla verdad quiẽ preguta curiosamẽte

Notè tom. 1. cap. 4. § 15. Lo que aora hallo en San Bernardo, serm. 35. in Cant. Que ofreciendose la sabiduria a los que la dessean, y siendo tan semejantes el desseo, y la curiosidad de saber, llegando al arbol de la ciencia el hõbre mas lleno della, quedò hecho bruto: *Comparatus est iumentis, & similis factus est eis.* Psal. 48. Porque llegò con curiosidad por saber de bien, y mal. Saber de mal, probar lo que amarga, solo por curiosidad se haze, q̃ no puede ser objepto del desseo. Notò tambien esto Bernard. de grad. humil. *In primo gradu superuia.* Dize à los primeros curiosos. *Si enim cetera bona sunt, & sapiunt bonum, quid est opus edere de ligno quod sapiet etiam malum? Nõ plus sape quam oportet sapere. Sapere enim malum est desipere.* Mas no para en quedarse para bestia, quien tiene gusto tan estragado; queda inferior à los brutos, y ni ellos le admiten en sus rebaños; dize en el lugar citado de los Cantares. Preguntò la Esposa à su Amado, donde passaua la siesta, para no vaguear tras sus rebaños, quando escusando el ardor, y fatiga del campo, podia gozarle en su retiro. La respuesta à tan dulce pregunta, es tan amarga que no basta a templarla el halago mayor de las damas, graduandola por la mas hermosa de las mugeres. *Si ignoras te, ò pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregum, & pasce hædos tuos iuxta tabernacula pastorum.* Cant. 1. 7. Si no te conoces, ò tu la mas hermosa de las mugeres (no es en tal dama pension de la hermosura la ignorancia, ni ella de animo tan adamado, que sufrirà con gusto qualquier desden, porque la dẽ la palma de la belleza) salte al campo, y sigue las huellas de los rebaños, y apacienta tus cabritos cerca de las cavañas de los Pastores. Lo menos es el desden con que le embia à passear; lo terrible es que la pospone à los rebaños, que vaya despues dellos, y el q̃ ella apaciente, no de corderos, sino de cabritos en que estàn significados los reprobos: *Segregabit oues ab hædis.* Mat. 25. 32. O como San Ambrosio explicò; *Neutri prauos mentis affectus.* Pues tanta culpa fue preguntarle la Esposa, à donde se retiraua la siesta? Que queria? Claridad del medio dia en esta vi-

El desseo de saber haze sabios la curiosidad ignorantes, y brutos.

En la reprehẽsiõ, cõfortar antes el sujeto con alauarle.

Deuen estimar las damas, la discreciõ mas q̃ la hermosura.

vida con Dios? Essa se guarda para la eterna: *Propterea quaeso vt indices mihi vbi pascas vbi cubes in meridie; id est in manifesto.* Explica Bernardo in cant. ser. 33. Pues esso es passar los limites del saber, à lo desterminado de la curiosidad; y como la impertinencia desta, nace de falta de conocimiento propio, que por esso se derrama a lo estraño, la dize: Si no te conoces, anda despues de los brutos, que ni aun con ellos tiene lugar, sino inferior, quien por no se conocer, passa a ser desconocido a quien le favorece, inquiriendole, lo que tiene reseruado. *Propterea minime dixit, egredere cum gregibus, aut egredere ad greges, sed egredere, ait, post greges sodalium tuorum. Ad quid hoc? Sane vt secundam pro inde ignorantiam, priore magis pauendam, pudendamque ostenderet* (habla del conocimiento propio, y antes puso el del Cielo) *quod illa hominem bestijs parem fecisset; ista, & posteriorem.* Serm. 35. *Prope finem.*

Boluer sobre si los ojos corrigè curiosidades.

Por esto el Propheta, que me introduxo el discurso con el v. 3. del Psal. 41. *Dum dicitur mihi quotidie vbi est Deus tuus?* Se congoja con la pregunta, no sea que le haga caer en la que haze curiosamente la alma, que inuestiga el retiro de la siesta: *Vbi pascas in meridie?* Y como se cautela à esta tentacion? Con el conocimiento propio; v. 4. *Haec recordatus sum, & effudi in me animam meam.* Medité este peligro, y derramé mi alma sobre mi. Ella se derrama por todo el mundo, inuestigando el conocimiento, lo que no vé haziendose presente à lo mas distante: Pues ya le doy campo en que derramarse, sin distraerse, quedando mas recogida, quando sale de si, en la reflexion del conocimiento propio. Es metaphora tomada del rio de lagrimas en que dize se inunda. Con las crecientes tempestuosas, el rio sale desi tempestuosamente; recoge quanta inmundicia està lexos dél, arrebata puentes, arranca arboles, y quando se recoge al cauce, ò seno de su corriente, se halla embarazado de troncos, inmundo, turbado, y tal que le desconoce su madre. Esto sucede al animo derramado a inutilidades de inuestigacion curiosa: Quando sale de si bue recoge? Lo que el rio por la calle, varrendero de inmundicias, agua sucia de vidas agenas. Pues meditando esto, bolui sobre mi donde con mas difusion pudo correr el caudal de mi discurso, en las crecidas corrientes de mis lagrimas. Sobrepuseme, y lebanté hasta el Cielo, teniendome a mi mismo por peana. S. August. ibi: *Haec meditatus sum, & effudi super me animam meam. Quando anima mea contingeret, quod super animam meam quaeritur, nisi anima mea super se ipsam effunderetur?* Quando alcançaria mi alma, respuesta tan superior à su caudal, sino le tuuiera para sobreponerme en olas sobre olas, como rio de onda madre, boluiendo sobre mi con reflexua capacidad? *Dicant iam insultantes mihi, vbi est Deus tuus? Dicam ego quandiu non video.* Digan ya los que me insultan; a donde està tu Dios? Respondereles; en no le ver, le conozco; con no le registrar, me da noticias: Con mirarme a mi llegò sin temeridad entremetida, antes con modesto encogimiento, à registrar el retiro de sus secretos. *Meditatus sum tamen inquisitionem Dei mei & per ea quae facta sunt intellecta conspicere, effudi super me animam meam.* Lo inuisible de Dios se conoce por lo visible criado: El hõbre es mundo abreuiado: Luego si se conoce, es el que mas alcança de lo inuisible. *Quasi vero vllius rei mensuram possit agere, qui sui nesciat.* Dixo Plin. 1. hist. 1. Como si fuera possible medir bien cosa alguna, quien no sabe tomarse a si la medida. Porque es necio el que ignora su tamaño, dize Ptolo. in Almagesto. *Insipiens est, qui sui ipsius ignorat quantitatem.* Veis aì la industria de llegar con merito, à las noticias secretas que inuestiga culpada curiosidad. Discurria siempre Socrates en la correcion de las costumbres: Preguntaronle sus oyentes, porque no excitaua como los otros Philosophos, questiones de meteoros, de los Cielos, y otras curiosidades philosophicas? Resp. *Quae supra nos nihil ad nos.* No nos haze al caso lo que nos es superior, y el modo vnico de alcançarlo, es conocerse. Solo sé que aborrecen los Cielos los curiosos, lo demas ignoro. Plutarco los comparò à los vientos recios, que enfadosamente nos desembozan, y quitan la capa quando mas haze al caso: y de Tacito di tambien la censura en el lugar citado. Al superior toca el juyzio; a nosotros solo la gloria del obsequio à ojos cerrados. Inuestigar los motiuos secretos del Principe, ilicito, arriegado inutil, que no se ha de conseguir. Mas la fuente de todo lo bien dicho

Quien se conoce es el q̃ mas alcãça.

el

el Espiritu Santo en los Prouer. dize mucho contra curiosos. En Moyses, y San Pedro di exemplares, que en la mayor gloria de favorecidos, retrocedieron como desdeñados. Porque intentaron passar à lo que era reseruado.

Mas el q̃ sobre todos adelanta esta enseñança es S. Iuan, quando a la feliz nueva de la Resurreccion de su Maestro bolò al Sepulcro, sin poderle alcançar Pedro: tales alas le auia dado el ser singularmente favorecido del Dueño, para que no se adelantasse a todos. *Cucurrerunt autem duo simul, & ille alius Discipulus praecucurrit citius Petro, & venit primus ad monumentũ.* Ioan. 20. 4. Dize de si; Salimos a correr parejas Pedro, y yo, mas tiene muchas alas el amor, y assi le dexé atràs, y llegué primero al Sepulcro. Tened, Iuan, dize S. Greg. hom. 22. in Evag. que en essa precedencia os atrassais tanto, que yà me pareceis à la synagoga repelida, y sin entrada a la Resurreccion de Christo, y Pedro atrassado se os adelanta, como la Iglesia nuevamente fundada a la synagoga. *Quid vero per Ioannem, nisi synagoga: quid per Petrum nisi Ecclesia designatur?* Pues accion en que Iuan buela por llegar a Christo, y Pedro quando mas, corre, es para graduar à Pedro de prudencia tã relevante, quanto và de la Iglesia a la synagoga: y Iuan tan mortificado cõ el segundo papel, que yà no tiene dicho, y solo representa su desprecio? No tiene la culpa S. Gregorio en repartir assi los papeles; S. Iuan discretamente humilde, dize, porque le conviene, ver. 5. *Et cum se inclinasset, vidit posita linteanima non tamen introiuit*: y como me inclinasse al Sepulcro, vi depuestos los lienços de la mortaja, mas no entré. La inclinacion de su amor le durò despues de la muerte, aquella cabeça que se reclinò en el Pecho de Christo, poco antes de morir, quedò con tal inclinacion, que no puede ponerla en otra cosa. Esta, empero, declinacion fue mas que inclinacion; por servir al mysterio, cediò a las valentias de su amor; tomò papel de lacreditado, porque en credito de su dueño, que de la synanoga sin resurreccion en el Sepulcro. Porque esse inclinar la cabeça à ver lo que ay dẽtro, quando no fue accion de la curiosidad? Por esse ademan quedò empañado el mas claro entendimiento, y el que supo distinguir en los mas inaccesibles mis terios, aora nò advierte lo que es palpable. Llegò Pedro a su passo, entrò dentro del Sepulcro, y reconociolo todo; que el sudario estaua a parte de la mortaja, cogido y compuestamente doblado, quando la mortaja estendida descubria los extremos con la impression del cuerpo Santo llagado. Luego recobrado Iuan del deshaliento con que llegò de la carrera, ò el que le causò el Sepulcro, hallò tambien entrada por Pedro: *Venit ergo Simon Petrus sequens eum, & introiuit in monumentum, & vidit linteanima posita, & sudarium quod fuerat super caput eius, non cum linteaminibus positus, sed separatim inuolutum in vnum locum*, v. 6. San Iuan no dize palabra, que no buelva aquel inaccessible mysterio con que entonò su Evangelio, como trueno, assombrando al mundo; como Aguila contando al Sol los rayos. Esso haze aquì, dize San Gregorio, quando parece embaraçarse, y no acabar de desembolverse de la mortaja. Porque el sudario que cubriò la cabeça de Christo, que es la Divinidad, segun San Pablo doblado significa, que no ay principio, ni fin, y quanto mas que doblado excede a la humanidad. Esta se vé en la sabana estendida, presentando a los ojos sus puntas, y extremos, y bien que no huuo separacion entre la Diuinidad, y la Humanidad, ocupan diuersos lugares en el sepulcro los lienços que las figuran; porque aun en las sombras se conozca la distãcia de las dos naturalezas. Pues a la vista del Aguila, al perspicacissimo ingenio de Iuan, que transcendiò, y prescindiò la distincion de las Divinas Personas en vna essencia, se le esconde aora la distincion entre el sudario, y la mortaja? Quien le ha passado al entendimiento los velos? Que empañò tanto cristal? Aquella inclinacion a registrarlo todo, con que le pareciò à la synagoga, toda cortinas, y velos, y obscureciò el solar entendimiento; y retardò en el sepulcro la entrada que siempre tuuo con su dueño: *Quid esse fratres credimus, quod sudarium capitis Domini cum linteaminibus non inuenitur in monumẽto? Nisi quia Paulo attestante, caput Christi Deus, & diuinitatis incomprehensibilia Sacramenta, ab infirmitatis nostra cognitatione disiuncta sunt.* En si estàn Divinidad, y Humanidad indivisiduamente vnidas, mas para nuestro conocimiento distantemente separadas. Y es de notar, que no solo separado, si no

El mas preferido se atrassa, si se adelanta investigando.

En muriendo el Principe queda de tras de otros el valido.

Mereciò serlo el que por servir al mysterio tomò el peor papel

no embuelto estè el Sudario: *Et notandum, quod non solùm separatim, sed, & inuolutum inueniri dicitur in vnum locum. Linteum quippe quod inuoluitur, eius nec initium, nec finis aspicitur, quia celsitudo, diuinitatis, nec cæpit esse, nec desinit: nec per initium nascitur, nec termino coangustatur.* En la mayor claridad se deslumbra, en lo infinito se limira, es todo envolissimo para quê el que curioso investiga: y aun la Aguila de la Iglesia, que anidò en las entrañas del Sol, quando cerrò los ojos, aora, que abre a la curiosidad, no alcança lo que toca con la mano.

Al contrario en la ocasion que Iuan se quedò atràs modestamente encogido, y Pedro se adelantò curiosamente estimulado; Iuan quedò con el nombre de favorecido, y Pedro con la nota de entremeterse demasiado; Ioann. 21. 20. *Conuersus Petrus, vidit illum Discipulum; quem diligebat Iesus sequentem, qui, & recubuit in Cœna super pectus eius; & dixit Domine quis est qui tradet te?* Para què aora todas estas señas de ser el favorecido, y al que se comunicauan las mas retiradas confianças, las importancias de aquel inmenso Pecho? Para desquitarse de lo que en el capitulo precedente dize que perdiò por auerse adelantndo curioso, y aora lo recobra encogido, quando Pedro buelve atràs, adelantandose en inquirir: *Hunc ergo cum vidisset Petrus dixit Iesum. Domine hic autem quid?* La respuesta fue la que merecen los entremetidos curiosos. *Quid ad te?* Quien te mete en esso? Mira, Pedro, que ya otra vez te dixe: *Vade retro*: Hazte atràs; No pienses por verte aora mas que nunca favorecido, puedes adelantarte a saber curiosidades que no te tocan. Sigueme: ve de tràs, si quieres adelantarte, que no gana ventajas lo entremetido, y curioso: antes te lleuaua al lado en el passeo, y ya porque te veo curioso, te mando ir de tràs, y seguir mis guellas, no investigar mis disposiciones. V. tom. 1. cap. 4. §. 15. y 19. al fin otra generosa prueba.

Adelantasse el q se atrassa en investigar; atrassa el que se adelanta.

La segunda parte de que al desseo de saber se concede de contado la sabiduria està en sus libros tantas vezes expressado, que no necessita de prueba, y la del caso vltimo de S. Iuan, tan preferido à todos en ciencia, porque se seguia como quien desseaua la sabiduria, no la investigaua, como quien por curioso se adelanta. A mas de que es assumpto que otros tratan, y no espero mejorar.

Ormaza in Mat. c. 2.

CAPITVLO VI.

Con que Astrologia los Sabios conocen, y mejoran los tiempos, y tienen Estrella, dominando Astros.

LA comun quexa de que tiene poca estrella la sabiduria, y se cautela mal a los temporales adversos el Sabio, procurò satisfacer, hallando en la nueva Astrologia de los magos, arte para conciliar à los Sabios el tiempo, y las Estrellas. Advierte Tertuliano libr. de Idololat. cap. 9. La justa causa con que varias vezes desterraron de la Ciudad, y de Italia a los Astrologos; y encuentrase con los de este Euangelio, que mejoraron con nueva estrella su ciencia. *Primi igitur stellarum interpretes Natum Christum anuntiauerunt, primi muneraueruт. Hoc Nomine Christum (opinor) sibi obligauerunt.* Los primeros Interpretes de las estrellas, fueron primeros en anunciar, y munerar Christo: Grangearianle por cierto con esse odioso, y sospechoso nombre. Mas no si no que les patrocine la Religion de los Magos? *Ideo, & nunc Mathematicis patrocinandum illorum Magorum Religio?* Quita, que es de Christo esta nueua Mathematica, que no mira el aspecto de Marte, ù de Saturno, y por mejor oroscopo, sin pronosticar anuncia: *De Christo scilicet est mathesis hodie, stellas Christi, non Saturni, & Martis, & cuiusque ex eodem ordine mortuorum obseruat.* En essa Mathematica Christiana, hallaremos buena estrella, y la industria de mejorar los aspectos del Cielo, y gouernar los tiempos, corrigiendo el deshorden con que corren contrarios à los Sabios.

Ec Iuve-

Iuvenal, Saty. 13.

At nihil in melius tot rerum proficis vsu
Magna quidem sacris, quæ dat præcepta libellis
Victrix fortuna sapientia.

El Sabio, y gran Rey de Aragon Don Alonso favorecia liberalissimamente todo genero de doctos, entregado a las ciencias, en el mas feliz, y continuo exercicio delas armas: solo desfavorecia Astrologos: preguntando por que quien era assi Mecenas de estudiosos? Respondiò: Las Estrellas rigen à los necios: favorezcan pues Astrologos Principes mentecatos, no los Sabios, que imperan sobre los Astros. Æne. Silvio lib. 4. de rebus Alphon. cap. 3. *Sydera stultos regunt, impelluntque, sapientes vero astris imperant. Stultos ergo Principes honorare Astrologos consequens est, non sapientes.* Enel prologo di el gran juyzio de Tac. 6. an. 22. en esta materia.

§. I.

Domina sobre los Astros el Sabio, y corrige los tiempos.

Tiene estrella el que no se atiene a ella.

Ecce magi: *Vidimus stellam eius.* Sabios, y con estrella, gran prodigio: Sabios, y que los Reyes que solo miran la Astrologia del tiempo, quieren aprender de ellos el modo de governar el tiempo, y buena estrella; mayor prodigio: *Diligenter didicit ab eis tempus stellæ.* Quando Herodes aprende, quien serà excluido de esta enseñança, mayormente siendo natural à todos el desseo de esta noticia, y comun la quexa de que falta a los Sabios estrella. Mas los de verdad sabios, no se quexaran de ella, porque saben està en su mano: *Sapiens dominabitur astris:* dixo con luz Euangelica en su ceguedad el Ethinico. En ninguno mas claro que en estos Sabios servidos, no dominados de la Estrella: Con sus acertados passos cogieron el Cielo con la mano, tuuieron con verdad en ella su estrella, passando lo que finge el Chiromancico, que dize, ay estrellas en la mano: ellos aun a sus pies traen los Astros, siguiendoles los passos. Chrysologo sermon 159 *Vidimus stellam eius: aliquando videt Magus: qui habet stellam, non habetur ab stella: nec ipse agitur cursu stellæ, sed ipse stellæ agit cursum, cuius per cœlum sic cursum dirigit, sic moderatur incessum, sic viam temperat, vt Magorum seruiat, & demittatur ad gressum.* Ven aì executado lo que pareciò phantasia, dezir, que el Sabio domina los Astros. Que criado siguio, y sirviò tan oficioso a su dueño, como la Estrella a los Magos? Ellos dirigen su curso, no el influxo de la Estrella los destina, hasta poder dezir, que andauan sobre los Astros, y los tenian à sus pies, pues la Estrella los seguia las guellas. No es tener estrella, sino estar tenidos de ella, servir a la que llaman fortuna, los favorecidos de ella. Quien la tiene es el que se haze servir de ella, y no da passo en que no la pise. *Nam ambulante Mago stella ambulat, sedente Mago stat stella.* Dan los Sabios mouiento a su Estrella, adelantandose, y quando se sientan, ella queda en pie. En la rueda de la fortuna, no puede adelantarse el que ande a derechas, pues es de noria como noté, tomo 1. cap. 5. §. 38. *In circuitu impij ambulant.* Psalm. 11. 9. Quien puede adelantar andando en circulo vicioso? La sabiduria siempre adelanta. Plat. de rheto. *Peritia enim efficit, vt via nostra per artem incedat: imperitia vero, vt per fortunam temere circumagatur.* La pericia govierna con arte nuestro camino: la ignorancia, se dexa lleuar temerariamente del torbellino, como baxel sin piloto.

Inclina a si las estrellas, el que se inclina a su obligacion

Con que arte, pues, haze el sabio su estrella, y que los Astros se le inclinen? Estos Magos lo enseñan: Con mirar siempre al Cielo, y no parar incansables en servir a su obligacion. Quien solicita menos la que llaman estrella, que vn segador segando en su exercicio, que le inclina abatidamente a la tierra, haziendole perder aquella generosidad, con que Dios le diferenciò de los brutos, para que entre todos lebantasse cabeça? *Os homini sublime dedit cœlumque videre, &c.* 1. Metamorph. Pues en essa fatiga hallò Ioseph su estrella, aun antes que en el Cielo, en los manojos. *Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulum meum, & stare vestros que manipulos circumstantes adorare manipulum meum.* Genes. 37. 7. Soñé, que estando en la siega, mi manojo se descollana erguido, y los vuestros inclinados le adorauan. Luego viò

viò lo mismo en las Estrellas que con inclinacion le reconocen. *Vidi per somnium, quasi Solem, & Lunam, & Stellas vndecim adorare me, ver.9.* Sabido es, que ambos sueños fueron revelacion de lo mismo; esto es, de lo que sucediò despues en la adoracion de Egypto. Pues si le han de dar tan lucido geroglyfico de su fortuna en los astros, para que fue preceder en la grosseria obscura de los manojos? Porque entiendan los que fueren como Ioseph sabios, que para inclinar a si los astros, han de inclinarse a su obligacion. No la desdeñen aunque sea humilde, que en su fatiga los buscara la Estrella. Ni fuera buena estrella felicidad que diò la dicha, y no conquistò el afan. Rapto fue el sueño de Ioseph, mas no le arrebatò al cielo como a Pablo; mas fue traerle a si por inclinacion, y arrebatar Ioseph el cielo. Assi sucede a los Magos, que arrebatan la Estrella, no son de ella arrebados, como soñò el Astrologo, quãdo en su obligacion caminan. *Habet stellam, non habetur ab stella: nec ipse agitur cursu stellæ, sed ipse stellæ agit cursum.* Dize Chrys.s.y S.Aug.y S.Greg. &c. en lugares sabidos, y dados en el parafraste.

Qual mejor rapto, ser eleuado al cielo, ò arrebatarle a su inclinacion?

Aun quando huye el benemerito de su estrella, si en ello satisfaze a su obligacion, se và tràs él. Falta Eldad, y Medad del Senado en que se hizo eleccion de los setenta Consejeros del Synedrin. Pues a la combocatoria de Dios a sus edictos no vienẽ llamados? Todos los Interpretes los escusan que ò por humildes, se retiraren; ò porque como siente el Abulense sus oficios los dierõ que hazer en los Reales. Bien cierto, pues allà los buscò el Divino espiritu, como a los otros escogidos en el Tabernaculo, los ocupò, y inflamò de sus Dones. *Eldad, & Medad prophetant in castris.* Num. 11. 28. Vino luego voz con admiracion, de que Eldad, y Medad profetizauan, como los que estauan en el Santuario. No ay que admirar, que entre soldados ù otras ocupaciones de estruẽdo, se hallen hombres de tanto espiritu, como en los Choros, que para quien cumple con su obligacion, y estado, todo es Santuario. Allà lleuan tràs si la eleccion Divina, que los mas distantes por servir, le caen mas presentes para merecer; y nada inclina mas a si el cielo, que la tarea en que

Sigue la honra como sombra al que huye della.

por satisfazer à la obligacion se inclinan, aunque parezca declinar sus favores.

Su consideracion en las Estrellas, hizo à estos Magos de estrella, y consideracion, como repiten aqui los Padres citados, y San Chrys. hom.6. & 7. y les diò poder para mudar el curso de los Astros, y contrastar los tiẽpos. Fulmina Isaia. La fatal sentencia à Ezechias: *Hæc dicit Dominus Deus: præcipe domui tuæ: morieris enim tu, & non viues.* 4. Regum. 20. 2. Esto decreta Dios: haz testamento, dispon de tu casa, porque moriràs sin remedio, ni apelacion. Con todo apela el Rey, dà memorial con sus lagrimas, y alega el buen coraçon con que executò quãto juzgò conveniente a su servicio. Esto lo dixo buelto à la pared, en que se viò, que las paredes oyen. *Conuertit faciem suam ad parietem, & orauit Dominum*, ibi: Pues antes de salir del patio, boluiò Isaias con la buena nueva de que le prorrogaua Dios quince años la vida. Ofreciole en testimonio de que no era ligereza dezir y a lo cõtrario, el retorceder, ò adelantarse el Sol, como es sabido. Mas era la fé de Ezechias, y para revocar el curso de su vida, que es menester trastornar el Cielo, y trabucar el curso de sus Planetas? Que diràn los Astrologos, que por ellos regulan la vida, si vén, que aun Dios para alargarsela a Ezechias, ha menester hazer violencia a las Estrellas? Antes para expeler estas tinieblas, y alumbrar el mundo contra tal error, dize el omniscio Abulense quest. 12. ibi: Fue tan notable la retrocesion solar. Para assegurar a Ezechias escusada era la demonstracion, pues le sobraua la voz del Profeta: mas era muy importante leer al mũdo esta licion, que puede al albedrio con prudente consideracion, inmutar el curso, y inclinacion de los Planetas; que pueden ellos al estudio de vn hombre considerado, retroceder, antes que arrastrar el albedrio, y las causas que hazen à vn hombre de poca consideracion. *Retrocessio debuit esse magna ad hoc quod notabiliter appareret, vt ab omnibus consideraretur.* Debiò ser grande la retrocesion, para que todos la considerassen. Vale à Dios mucho en que se considere, q̃ Ezechias buelto à la pared, considerãdo, se hizo hombre de consideracion quãdo ya nadie dicra nada por su vida.

En nuestra consideracion consiste, ser hombres de consideracion

Ormaza, in Mat. c. 2.

Que tiempo mas contrario que aquel en que le leyò Isaias sentencia de muerte, dada por Dios, sin mas plazo, que el de hazer testamento? Y luego entra en la Capilla, boluiendole al Altar: Esso dizen fue bolver a la pared, que miraua al Altar del Templo. Pues tiempo tan adverso, trocò en prospero vn punto de consideracion. Para que todos entiendan està en su mano hazerse hombres de consideracion. No lo reparten los Astros, el discurso, y deliberaciõ govierna el albedrio, no las Estrellas; corrigiendo inclinaciones se haze vn hombre de consideracion con estrella. Confirma San Agustin lib. 2. contra Faust. cap. 5. el sentir de que fue contra los Astrologos, no a su favor el prodigio de Ezechias: *Signum igitur in hac re, quod contra Mathematicos esset, accepit Ezechias.*

Diranme, que los Reyes no hizieron suya la Estrella, sino del Reciennacido, con su consideracion, y fatiga en el cumplimiento de sus obligaciones: *Vidimus stellam eius*, dizen, Vimos su estrella, no la nuestra. Tener de su mano las estrellas, es empressa, ò divisa en que se dà à conocer el Autor de ellas. Assi le vio San Iuan Apocalyp. 1. 16. *Et habebat in dextera sua stellas septem.* Que dira el Chiromancico, que busca estrellas en la mano, para el pronostico de la buena ventura? Pues solo es verdad que està en nuestra mano la estrella, con las industrias que he dicho; y por estar en la mano de Christo. Nunca mas propria de los Reyes su estrella, que quando la atribuyen a Christo. Assi otro Sabio, y feliz Rey dixo: *In manibus tuis sortes meæ.* Psalm. 30. 16. En tus manos està mi suerte; no me miren à las manos, mas que en el proceder con limpieza, los que quieran acertar con el pronostico de mi ventura: Mas segura la tengo que en mi mano, repartiendola, las manos de Dios en quien estàn las estrellas. Assi el mismo Christo interprete de su mano, dize, que las siete Estrellas son los siete Sabios, Prelados de la Iglesia: *Septem stellæ Angeli sunt septem Ecclesiarum*, ver. 20. Los Maestros de la Iglesia son Estrellas en su mano, como les puede faltar mano, y estrella? S. Leon serm. 3. de Epiphan. in fine: *Qui enim ea quæ sursum sunt sapit, non quæ super terram, cœlestis quodammodo instar luminis est; & dum ipse vitæ nitorem servat, multis viam ad Dominum, quasi stella demonstrat.* El que sabio se levanta con la consideracion de lo terreno, y la fixa en lo celeste, es lumbrera de allà, y como estrella enseña a muchos el camino, con el resplandor de sus costumbres. No solo para si estrella; mas a otros muchos le dà essa luz de la prudencia.

Està en mi mano la estrella, porque està en las de Christo.

Son estrellas los sabios del firmamento.

La prueba de que nada es mas nuestro, y en propria mano, que lo que està en la de Christo, no debe darse aqui mas que señalando con el dedo. Sapient. 1. 1. dize: *Iustorum animæ in manu Dei sunt.* Las almas de los Justos estàn en la mano de Dios; essas son las Estrellas que lucen en aquel firmamento. Pues justo era Dauid, y de su alma, dize, que la trae en su palma, Psalm. 118. 109. *Anima mea in manibus meis semper.* Pues como el justo la trae en su mano, si las Almas de los justos estàn en manos de Dios? Porque nada para el justo mas a la mano, y mas propio, que lo que està en la mano de Dios: antes bien no estaria en su mano vn hombre, si Dios no le tuuiesse de su mano. El ser señor de si, consiste en no agenarse de el Señor. Tenerse a si, ser dueño de sus passiones, es la mayor possession, sin la qual, ni ser señor del mundo basta para no ser esclavo. Seneca epistola 75. *Se ipsum habere, maxima potestas: inæstimabile bonum est suum fieri.* Con este señorio todo sobra, y sin él nada basta. Este solo se consigue, teniendonos Dios de su mano: Luego nuestra possession consta de dexarnos poseer, y aquello con verdad es nuestro, que està en su mano. Mas prueba di ponderando, supr. aquel *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis*, Ioann. 14. 17. que no llamò suya la paz hasta que la hizo nuestra con la primera donaciõ, y despues de ella se le buelve a la mano, tan crecida, que halla para hazer repetida dadiva de lo que antes diò.

No cuenta por propio lo que no haze nuestro el Señor de todo.

Ven ai yà en mano del quexoso desvalido la felicidad de buena estrella, con que no estraño diga Dauid lleno de este conocimiento: *Quis est homo qui vult vitam, diligit dies videre bonos?* Psalm. 33. 11. Quien es el hombre que dessea vida feliz, y passar buenos dias? Pues en esso ay que preguntar? Claro està que todos: la dificultad fuera hallar alguno, que no quisiera esso. Pues en el hecho nadie

Contradicen las obras a los deseos, y se encuentra consigo el vicioso.

lo

lo dessea, pues no pone las causas que estàn en su mano, para que se siga esse efecto. *Probiue linguam tuam a malo, & labia tua ne loquantur dolum. Diuerte a malo, & fac bonum, inquire pacem, & persequere eam*, ver. 11. & 12. Ves aqui la arte en la mano con que infaliblemente conseguiràs la vida feliz que dizes deseas. Prohibe a tu lengua el mal; tus labios no pronuncien engaño: Escusa el hazer mal, alarga el bien, inquiere la paz, y siguela con la ansia que persigues. En esto consiste la felicidad, y estas son las artes con que la sabiduria la haze suya. En su libro cap. 10. cuenta los milagros que ha hecho con sus liciones, trocando en felicidad los infortunios; en buenos los malos tiempos. A Adan, dize, saqué de la vltima miseria, auiendo por su albedrio caido de su felicidad: *Hæc illum, qui primo formatus est. Custodiuit, & eduxit illum a delicto suo*. Al contrario Cain barbaro rustico, que solo desseò felicidad en la tierra. *Ecce proicis me a facie terræ*. Genes. 4. 7. Como falto de sabiduria viuiò en la tierra desterrado, y de su misma sombra aturdido, v. 3. *Ab hac vt recessit iniustus, in ira sua, per iram homicidii fraterni, deperijt*. Su ira le encontrò consigo mismo: assi se contradizen los necios en sus afectos, y se hazen mas guerra, que al enemigo que matan. Al mundo naufrago, y a Noe en mar sin puerto, vela, ò remo di playa en medio de la agua, ver. 4. *Cumque aqua deleret terram, iterum sanauit sapientia, per contemptibile lignum iustum gubernans*. De vn contentible ataud, mas que nave, le saqué à ser Rey del mundo. De donde San Augustin, y San Chrys. loc. citat. toman argumento, contra la ilusion de los Astrologos, pues a solo Noe, y sus hijos valio su sabiduria para euitar el comun naufragio, y perecieron en él tãtos, que auian nacido con buena estrella.

Refutase el error de los Astrologos, nadando sobre todo solo el que mira al cielo.

Prosigue la Sabiduria, ver. 5. notando en Abrahan discrecion feliz, fortaleza benigna. *Hæc sciuit iustus, & conseruauit sine quærela Deo, & in filij misericordia fortem custodiuit*. La benignidad amorosa, no ha de ser muelle, sino con fortaleza. A Loth saqué ileso del incẽdio, que consumio las Ciudades de su viuiẽda, v. 6. *Hæc iustũ a percuntibus impij liberauit fugientem, descendente igne in Pentapolim*. Intensa luz de sabiduria preserva del incendio lascivo en que tantos arden. A Iacob fugitivo de su hermano, desterrado de su patria, por essos mismos passos le conduxe a gran fortuna, y en los engaños le assisti para que sacasse de ellos ganancia. ve. 10. *Hæc pro fugum ira fratris iustum deduxit per vias rectas, & ostendit illi Regnum Dei* (en Bethel Genes. 28. 5.) *& dedit illi scientiam sanctorum, honestauit illum in laboribus, & compleuit labores illius: in fraude circunuenientium illum affuit illi*. Aun mas ilustre se hizo la sabiduria en los triumphos de Ioseph, trocando la perfidia de sus hermanos, en diligencia para su fortuna, la esclauitud en cetro, la prision en libertad de todo aquel Reyno, ver. 13. *Hæc venditum iustum non dereliquit, sed a peccatoribus liberauit eum; descendit que cum illo in foueam, & in vinculis non dereliquit eum, donec afferret illi sceptrum Regni*. Aun echado en el poço no se hunde, ni està caido el Sabio, descollandose en la profundidad la sabiduria. Porque en fin nadie piense debe la felicidad al nacimiento debaxo de este, ò aquel signo; concluye con poner a los ojos todo el pueblo, que en tanta multitud de nacimientos diuersos, fuerça es huuiesse de todo lo que amenaza, ò favorece, segun los Astrologos. Pues aunq̃ tan contrarios los oroscopos, todos igualmente trocaron en libertad la esclavitud, la pobreza en riqueza, en el mas bravo mar hallaron puerto, y las borrascas le arrojaron a su desseada patria, ver. 15. *Hæc populum iustum liberauit a nationibus*, (Egypcios, y otras Naciones que salieron armadas a estorvarles el passo) *quæ illum deprimebant*.

Las calamidades trueca en felicidad la prudẽcia.

La misericordia sin ternura, y cõ fortaleza.

Aun los Gentiles sintieron tan altamente de la Sabiduria, que como ya oymos a Seneca, ella basta por Mitras, Capelos, y Cetros, y ensalça a tal eminencia, que no alcançan alla nieblas, ò vapores de las grosserias, ò tempestades de la tierra. Iuvenal dize, que si ay prudencia, no ay numen, ni estrella adversa. *Nullum numen abest, si sit prudentia*. Si ay prudente numen, desprecie el de la fortuna. Tulio lib. de finibus, dize, que es la sabiduria custodia, pedagogo, y madre, que mejora el nacimiento. El que naciò obscuro, puede ilustrarse en clari dad sabia, que es mejor genealogia. Bien, dize, llamò alguno Prometheos, porque la doctrina haze verdad lo q̃ fue

Numen de prudencia, burla de el numen de la fortuna.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Ee3

fue fabula, infundiendo aquel animado fuego. *Ignis enim Promethei doctrina, ex homine, truncus, & addita etrunco redditur homo.* Si esta se infunde el tronco es hombre; si falta el hombre es tronco. Ninguno con tan Real animo con mas generosos dichos, y hechos celebrò la sabiduria que el gran Rey D. Alonso de Aragon, que si le quitò el renombre de Sabio el infausto de Castilla, mereciò el de Aragon el de Sabio feliz. Ya hombre, y empeñado en guerras se diò à los estudios: con todo dize dél Eneas Silvio, despues Pentsum, que passò con sus Glossas, y algunos Expositores sobre cinquenta vezes, testamento viejo, y nueuo, y apenas huuo ciencia en que no tuuiesse mas que comunes progressos. Su Palacio era aula de Athenas, llena de hombres excelentes. Assi tuuo por Chronistas, y Domesticos al Panormitano, y Eneas Silvio, y otros grandes. Pues mas Reynos conquistò, que heredò; demas naufragio hizo puerto su prudencia, que entraron puerto sus armadas. Solo Astrologos, como noté, no tuuieron cō él estimacion: porque el Sabio anda sobre las estrellas.

Si falta haze de hōbres troncos; si assiste de troncos hombres.

Prometiò Dios a Abrahan el dominio de la tierra, y como hijas de casa las Estrellas: *Dixitque Dominus ad Abraham, postquam diuisus est à Lot, leua oculos tuos, & vide à loco in quo nunc es* Genes. 13. 14. Notad, dize San Ambrosio, que esta promessa es despues que se diuidiò de Lot Abrahan. Pues quando la diuision, y entre deudos dexò de ser ruyna de las casas? Aqui, empero, la ensalça mejor estrella. Porque Lot significa la deflexion de las costumbres, y en quanto la inclinacion del parentesco, ladeò en Abrahan, por andar con el sobrino algo torcido, ni ay estrellas que le favorezcan en el cielo, ni suerte en la tierra, lib. 2. de Abra. cap. 7. *Abraham quandiu adharebat ei Lot, hoc est deflexio morum, sortem horum non accepit.* Luego que se apartò de essa mala inclinacion de nombre, tuuo nombre, y felicidad en la tierra. *Vbi vero deflexionis ambiguo anfractu absoluto, veras virtutum semitas, continuis anima sua gressibus capit carpere, in omnem terram possessor mittitur, atque dicitur ei: Surge, & perambula terram in longitudinem suam, & latitudinem, quia tibi dabo eam, & semini tuo.* Deflexion solo de nombre, le retardò esto: que espera el que camina siempre en la verdad torcido? La rectitud sabia le dio filiacion de estrellas, y patrimonio del mundo que dexarles. La prudencia en gouernarse haze hijos nobles de la Princesa Sara, sin ella los nobles se prohijan a la esclava Agar mulata; *Ergo qui sapientiam meruerit, & non fuerit peccato seruus, non successionis carnis obnoxius, sed libera, id est, Sara illius non seruientis, sed principatis, hereditatem acquiret vniuersitatis.* Ser señor de si, es ser señor del mundo, y conseguir sin letras la heredad de la vniuersidad, el grado de sabio, y los honores que a esto se consiguen. Al que siempre mira al Cielo, no puede faltar estrella. De los vicios hollados haze escala para su exaltacion. August. serm. 176. de tempore 3. de Ascensione. *Ex ipsis sibi gradum constituit, quo possit ad superiora conscendere. Eleuabunt nos si fuerint infra nos.* Levantarannos si los tuuieremos debaxo de los pies. Aqui se confirman las dos sentencias ya dichas de Seneca, que es señor del mundo, el que se tiene a si, y que puede sin letras llegar al supremo grado de sabiduria. Dixo mejor epist. 98. *Omnia qua fortuna intuetur, ita fructifera, & iucunda sunt, si quis habens illa, se quoque habeat.*

Solo la rectitud assegura la felicidad.

Es señor del mūdo el que està libre de vicios.

Escusaua el juyzio de Tacito, por auer dado su parecer en los prologos, que los menos leen; assi recojo lo esparcido. Pone las opiniones, ya errores, del hado, y predominacion de suerte en las estrellas: *Contra alij, fatum quidem congruere rebus putant, sed non è vagis stellis, verum apud principia, & nexus naturalium causarum: a tamen electionem vita nobis relinquunt: quam vbi elegeris, certum imminentium ordinem: Neque mala, nec bona, qua vulgus putat: multos qui conflictari aduersis videantur, beatos: as plerosque, quamquam magnas per opes, miserrimos: si illi grauem fortunam, constanter tolerent, hi prospera inconsulte vtantur,* 6. an. 22. Con sus rayos de luz entre tinieblas, niega a las estrellas el hado ineuitable, y le admite en nuestra eleccion, de la qual por consequencia, y connexion de las causas, penden los sucessos: Mas no son malos, ni buenos, los que con estos nombres gradua el vulgo: porque muchos zozobrando en los aduersos, son felizes, y los mas en grandes riquezas, desdichados, si estos vsan mal de sus bienes, y aquellos toleran constantes cō

va-

valor sus males. Despues l. 4. Hist. c. 5. alabando dignamente a Helvidio. *Siendo muy mozo entregò su ilustre ingenio à los mas altos estudios. No como los mas para paliar muelle ocio, con nombre magnifico de Philosopho, sino para fortalecer el animo contra los casos fortuytos que en los gouiernos, y puestos podian ocurrir. Siguiò los Doctores de la Sabiduria, q̃ enseñā ser bien solo lo honesto, y mal lo torpe: el poder, la nobleza, y lo demas que cae fuera del animo, no merece entrar en cuenta de bien, ni mal.* Es indiferente, pendiendo su determinacion del bueno, ò mal vso. Vén aqui en sentir de los sabios de aquel tiempo, aun que no conocian, sino muy obscuramente mas bienes que los temporales, reconocian en la sabiduria superioridad à las cōtingencias humanas, y potestad para enmendar con ella la que llaman estrella.

§. II.

No falta hombre al que es hombre.

COMVN quexa de los que se lastiman de su fortuna, dezir estā desdeñados, porque no tienen hombre: Se les adelantan otros de inferiores prendas; porque tienen quien les dé la mano. Assi aquel estropeado de la rueda, que estaua 38. años en el hospital: quando le preguntò Christo, si queria sanar: no respondiò que si: antes dixo, no tengo hombre que me ayude: *Respondit ei languidus: Domine, hominem non habeo, &c.* Ioan. 5. 7. como que fuesse disculpa à sus pocas medras, estādo en la oficina de mejoras la falta de hombre, y no por falta suya, y q̃ le dolia mas que sus males, estàr tan desvalido. Bien le llama San Iuan languido, que si él fuera hombre de brio, se auergonçara mas de echar menos hombre, que de sus envegecidos males. Busque en si lo varonil el desvalido, y no echarà hombre menos. No tengo hombre dezis? y quien le tiene? de que se lastiman todos, sino de que no ay hombre? Si le busco para las armas: *Hominem non habeo:* Si para las letras tampoco hallo hombre: si para el gouierno, menos: ni los que nos beben la sangre, y el oro, discurren en nuestra ruyna, tanto como les damos por nuestra mano. Pues quien podrà dezir, tengo hombre? El que tuuiere en si lo varonil. Al que de verdad es hombre, no puede faltar hombre: él se haze la fortuna, en su mano trae la estrella, independente de que otros le dē mano. Assi en la corte turbada mas que la piscina, tres forasteros Sabios gozan serenidad, y sin valedores, introduccion con el Rey. Ni emulacion de los otros consejeros, ni assechanças del Rey, ni emboscadas de la Corte, les anublan su buena estrella. Nunca mas clara los alegra su influencia, que quando dexando el Rey que los favorece, buscan sin su mano, por su pie, y diligencia, la felicidad perfecta. *Qui cum audissent Regem abierunt: & ecce stella.* Esto es ser sabios, ganar con sus acertados caminos estrella: no dexarla a las contingēcias del fauor humano: *Neque bona, neque mala, quæ vulgus putat.* Es de gente vulgar tener por bien el fauor, y por mal el desden de los Principes. *Solum bona quæ honesta, mala tantum quæ turpia.* No ay mal, sino en lo mal hecho, ni bien, sino el buen proceder: *Potentiam, nobilitatem, cetera quæ extra animum, &c.* Quanto esplendor deslumbra flacos ojos, en la nobleza del mas poderoso, es quando mas vestido rico, que no mejora el animo, ni tiene estimacion, sino con quien es tan necio, que aprecia por los jaezes el cauallo. Todo esso desprecia el cuerdo seguro de que no le faltarà hombre, si en el no falta lo varonil. Fuera grande necedad, buscar fuera, lo que solo puede hallar dentro de si, sean hombres essos quexosos languidos, y no les faltarà hombre, introduccion, y mano.

Como han de hallar hōbre los q̃ buscan fuera de si lo varonil.

En figura de mancebos gallardos entraron en casa de Lot dos Angeles: Los Sodomitas ardiendo en su nefando afecto, cercaron a Loth la casa, amenazando en tumulto, entrarla por assalto, sino les entregaua sus hermosos huespedes. *Viri Ciuitatis Vallauerunt domum, à puero vsque ad senem; omnis populus simul.* Gen. 19. 4. Los ancianos son muchachos en la liuiandad: los muchachos ancianos en la ossadia. Quando este torbellino se lleuara vn Alcaçar, y pudiera Loth darse por mal seguro en la mas pertrechada fortaleza, ni las de sus puertas quietes. Sale fuera, y echa tras si el golpe de la puerta, por no tener recurso à la retirada. *Egressus ad eos Loth, post tergū occludens ostium, ait.* v. 6. Assi haziendo à todos rostro, les hablò varonilmente para reducirlos à razon. No les ha-

Introduccion, mano y hōbre, asegura lo varonil.

hazia fuerça, y esforçando su resolucion Loth dize: estos hombres han entrado à mi sombra: *quia ingressi sunt sub umbra culminibus mei*: v. 8. no cabe en hombre de reputacion desampararlos. Por mi pecho ha de romper passo, quien les intente molestia. Ellos con la razon, mas fuera della, le acometen. *vimque faciebant Lot vehementissime*. v. 9. ya se juzgaua la violencia vencedora, quando los Angeles varoniles, dieron la mano à Lot, le abrieron la puerta, y introduxeron: *& ecce miserunt manum viri, & introduxerunt ad se Lot, clauserumque ostium*: v. 11. Ya tiene hombre: *viri illi*: ya entrada, y quien le abra la puerta, ya introduccion: *Introduxerunt ad se Lot*. Como podia faltar nada desto al que se mostrò tan hombre? Tenia no solo en casa, sino dẽtro de si lo varonil. Si los apocados quexosos, fueran hombres, no los echaran menos, y se pedirian a si mismos prestado, quanto les negasse infeliz suerte.

Del que tenemos por capaz, dezimos: Bien se puede valer por si. Que es valerse por si? Ser valedor de si mismo. Si el hõbre grande vale por muchos, porque no valdrà para si por mas que vn gran valedor? Del hombre por excelencia, del Altissimo, dize su Corte celeste, esse encarecido elogio, despues de los mas gloriosos. *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei*. Psal. 86. 3. Las glorias que dize son de la gran capacidad, cõ que haze lugar a los mas estraños, lucidos a los obscuros Etiopes *Ecce alieni genæ, & Tyrus, & populus Æthiopum, hi fuerunt illic*. 4. Es patria comun la ciudad de Dios, dõde hallan su lugar, quãtos le buscan. Esto por que? *Nunquid Sion dicet: homo, & homo natus est in ea?* v. 5. Nadie duda, que aqui al estilo Hebreo, es afirmatiua la interrogacion. Es dezir: por ventura no puede dezir Sion, que el hombre, y hombre nacido en ella, y el mismo Altissimo la fundò? Que quiere dezir hombre, y y hombre naciò en ella? Nace algun hombre, que no sea hombre? Si: En las plazas llenas, buscaua vn hombre Socrates, y Diogenes dezia à los peynados: *E me tibi virum*. Compra hombre afeminado. Es, pues, la reflexion de hombre, dezir segun San Apollinar apud Lori. *Etenim nobilem, & verum genuit virum*, hombre cabal, perfecto, generoso, y nota aqui Caietan. lo que qualquiera principiante sabe del Hebreo, que repitiendo dos vezes la palabra explica lo que el Latino con superlatiuo: Assi, bueno, bueno: es valde bona: muy buenos, ò bonissimos. *Puteus, puteus*. Muchos, y muy buenos pozos, como la Vulgata vierte, y por ser tan frequente, escuso citas. Dezir, pues, que naciò en Sion hombre, hombre: es dezir es perfectissimo, y tã grande hombre que es el Altissimo. Por esso es nuestro vnico valedor; yale por muchos: vale por todos, y por su mano tenemos entrada en la Corte Celestial, el que pudiere dezir, que naciò hombre, y hombre: no hombre doblado, sino doblado hombre, podrà valerse, y valer, como quien vale por muchos. No buscara fuera hombre, pudiẽdo hallarle en si. Tendrà semejãças del Altissimo, y entrada cierta en su Corte. Nuestra frase como la Hebrea encarece la alabança, con repetir la palabra: Es hombre hombre: bueno, bueno: fuerte, fuerte. Este, pues, recurre à si mismo, y no busca fuera de si hombre.

Es valedor quiẽ vale por muchos

En la primera entrada de Dauid fugitiuo à Geth, para abrigarse à la sombra de su Rey Achis, no solo no se valiò de las comendaciones de los Principes, y validos del Rey, mas afectò locura, para desvanecer los elogios que auian dicho de él al Rey. Pues para quando son los valedores? Estrangero en la Corte; perseguido en su tierra, viene à fauorecerle del estraño, y es la mayor estrañeza, que con descreditos de su juyzio, quiera desmentir los Principes, que tanto se le han alabado al Rey, y enagenar de si los valedores en la ocasion que se vale dellos, y mas necessita de hombre: San Augustin in Psalm. 33. Conc. 2. Lec. *Ferebatur in manibus suis*: Donde la Vulgata: *Collabebatur inter manus eorum*, 1. Reg. 21. 13. Dauid se lleuaua en sus manos, quando parecia dexarse caer en los brazos de los que le assistian. Si preguntamos al Sol de la Iglesia, como puede vn hombre lleuarse à si mismo en sus manos? Respõde con las palabras de la Consagracion, donde Christo se puso en sus propias manos, y si nos consagramos à su imitaciõ, podremos lleuarnos, y sobrelleuarnos, teniendonos de su mano. Como, pues, Dauid es tan hombre tiene consigo mano, està sobre si en los casos de fortuna, sabe sustentarse, y sobreponerse: *Ferebatur in manibus suis*. Venle aì leuantado quando pareciò caido: *Collabebatur*. Que puede despre-

Tener cõsigo mano, es el mejor valimiento.

preciar valedores en Palacio; porque siendo el tan hombre, no busca hom bre fuera de si. Essa de verdad locura. Esse tra lo parece a los que solo saben à lo humano, y les parece que no ay mas que saber, que grangear gran valedor con el poderoso: tener hombre y tener mano. Mas la sabiduria de el mundo, es necedad dize Pablo, para los que participan, lo que él, y Dauid de la Diuina. Assi excediendo mucho à la humana, conoce que no le faltarà hombre, ni aun en essa Corte Barbara de Filisteos, siendo él como siempre varonil. En su mano halla el modo de tener mano, teniendo se de su mano, ò yendose à la mano en lo que pudiera descomponerle: *ferebatur in manibus suis.*

Quien no es hombre para si, para quien lo serà? Quien espera valedor en el que à si no se vale? Dauid como supo hazer por si? Aplicando à si su mano, sustentandose; supo tambien sustentar el Campo, y ponerle la alma en la palma por Saul. Assi le reconcilia Ionatàs *Opera eius bona sunt tibi valde: & possuit animam suam in manu sua.* 1. Re. 19. 5. Mirad Señor, que os son muy importantes las obras de Dauid: aunque sois Rey, y el Vassallo le aueis mucho menester; porque es hombre que tiene mano consigo, tiene imperio en su animo este hombre varonil. Quien à si sabe sustentarse, y sobreponerse importante valedor es; aun para el Rey: mas le aueis menester, que él à vos. Dauid hizo consequencia de la fineza, que por Saul le arriesgò, para hazer por si otro tanto. Por seruir al Rey, puse en la mano el animo; tuue mano con mi animo, y le mostré en las manos: Razon serà hazer por mi otro tanto. *Anima mea, in manibus meis semper.* Psalm. 118. 109. Siempre traygo mi animo en la mano: Tengole à mi mandar, y mientras tuuiere mano cõ migo, no echaré menos la mano de otro favor. *Omnia quæ fortuna intuetur, ita fructifera, & iucunda sunt, si quis habens illa, se quoque habeat.* Quanto tiene por objeto la gran fortuna, en tanto son de gusto, y prouecho, en quanto el que las possee, se possee à si mismo: Sen. ep. 98. Sin este dominio en si, es dominado de los bienes de fortuna: ellos le tienen, que no los tiene él, sino en el sentido que dezimos tener calentura, estando oprimidos della. Aquel varonil Consular Thrasea

Quië no es bueno para si, mal puede valer pára otros.

Quien no tiene u animo en la mano, ni tiene animo, ni mano

Peto, cuya integridad de costumbres, y valor, fue su causa capital con Neró; en el extremo peligro, no admitiò que Rustico Aruleno, Tribuno de el Pueblo, interpusiesse, como denodadamente queria su autoridad, para ir à la mano al Tirano. Guardate para ti, le dize, que à mi nadie puede quitar el tenor de vida, que tantos años he continuado, sin mas ambicion que tener mano conmigo, y en potestad el animo: *Sibi actam ætatem & tot per annos continuum vitæ ordinem, non deserendum: illi initium magistratuum, & integra quæ superfint.* Tac. 16. an. 26. Solo le pide que considere ondamente en q̃ tiempos entraua al manejo de los cargos publicos, de que mal podria dar cuenta sin tenerse à si à cargo.

No contradize ser voz del ladron precito, *Si tu es Christus saluum fac te metipsum, & nos.* Luc. 23. 39. Si eres Christo, salvate, y salvanos. Esperaremos en ti buen valedor, si te vales à ti mismo, que si no eres para ti, que puedes hazer por mi? Si el Señor no huuiera hecho tantas demostraciones de la verdad con que dixo: *Propterea me diligit Pater: quia ergo pono animam meã, vt iterum sumam eam. Nemo tollit eam, à me: sed ego pono eam à me ipso; & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam.* Ioa. 10 17. 18. No expressò con tantas reflexas su potestad en Cielo, y tierra, como la que tiene en su animo, mayor que el vniuerso; cuyo dominio fuera vano, sin el señorio del animo. Tener este en su mano, es cetro de que se gloria el Omnipotente, ya que quiere se reconozca la mano que tiene cõ su Padre. *Propterea me diligit Pater.* No reconociò el mal Ladron, esta superioridad con que por su arbitrio, aunque obediente muere; por esso fue blasfemia, la que sin estas circunstancias ver dad. No contradigo a lo que en otra parte pruebo; porque este modo de ser para si, no es ser de su negocio.

§. III.

No es el Sabio del tiempo, el tiempo es suyo.

HOmbres deste siglo llaman los que andan con el tiempo por coger el ayre de la fortuna, no ay soplo à que no buelvan; puede conocerse en ellos que viento corre, mejor q̃ en los arpones de texados, con vna diferencia, que la veleta està de punta con

con el ayre: estos solo hazen punta adonde no corre prospero viento: tuercense al contrario del ayre: porque falta ayre se tuercen. *Libentius cum fortuna nostra, quam nobiscum*: dixo ya Tac. no al poderoso, sino à su fortuna assistẽ, y en el mismo 4. hist. 52. dize Tac. *Nam amicos tempore fortuna, cupidinibus aliquando, aut erroribus, imminui transferri, desinere.* Destos eran los de la primera junta; contra Dios se bolvieron, por ver el tiempo turbio, con la alteracion de Herodes; mudan librea, faltan, por seguir la ocasion, olvidando la eternidad, y no les duele vengã por su causa los mayores males al bien publico. *Pessimumveri affectus venerum, sua cui que vtilitas.* histor. 1. 15. Pessimo veneno del buen afecto, mirar à su negocio. Por esto cortaron, dize San Chrisostom. hom. 2. op. imperf. en la profecia de Micheas la clausula de la eternidad del Messias, de que resultò la muerte de los Inocentes: *Et egressus eius ab initio, à diebus aeternitatis: sed ipsam prophetiam pracidentes, ex vno consensu omnes, & non exponentes omnem Scripturam Diuinitus aspiratam, interficiendorum paruulorum facti sunt causa.* Como temporales, olvidaron la clausula de la eternidad, y perdieron el tiempo. Herodes su exemplar como su Rey, muy diligente como notamos, al inquirir del tiempo, y de la estrella: de corrida, y turbacion en la pregunta de lo eterno. Los Sabios Magos sin seruir al tiempo, dizen lo que turba al Rey, y à sus Principes, y ganan tiempo, y les sirve de modo, que es la mayor dificultad deste texto, hallar lugar para que en catorze dias quepan tantas cosas grandes como hizieron, para q̃ juzgaron grandes Padres de la Iglesia eran menester dos años.

Obedece el tiẽpo al que no le sirve.

A Ezechias alargò Dios quinze años la vida, y el testimonio del relox, solo cuenta diez lineas de medias horas, segun los mas: ò sean horas enteras en la cuenta de otros. Porque no seràn quinze tambien las lineas que pronostican quinze años? Porque la vida de vn Rey tan perfecto, no sea de el tiempo, sino el tiempo suyo. Si tantas fueran las lineas como los años, no se podia pensar que la cuenta destos auia aumentado en la suma tantas horas, si no q̃ la cuenta dellas, auia determinado la vida. Esso fuera ser la vida de el tiempo, no el tiempo aumentado por la cuenta de la vida. Corre el tiempo para todos, como el rio sin presa. *Sicut aqua dilabimur*, 2. Reg. 14. No le alcança quien le sigue, antes precipita la vida dize Sen. de Breu. vit. c. 7. *Praecipitat quisque vitam suam spe futurorum.* Quien gana tiempo, y le pone presa para que no corra; no el que le sigue, sino el que le buelue las espaldas. Esso hizo Ezequias. *Conuertit Ezechias faciem suam ad parietẽ, & orauit.* 4. Reg. 20. 2. el passatiempo le abreuia; el no servir, sino despedirse del tiempo, y bolverle las espaldas, haze que no se passe, y le detiene à la pared donde ora, como al arroyo la presa. En el relox de su padre Achaz le dan prueba de que se le prorroga el tiempo. Estraña cosa que fuesse como notare Achaz inventor del relox, arte de contar el tiempo; quien quiso el tiempo sin cuẽta: concierto de los pueblos diò el hombre mas desconcertado. Sõ grandes hõbres en concertar à otros los que viuen sin concierto. *Emendari malunt Deos, quam se.* Sen. Achaz hõbre del tiempo, deseòle como todos, y buscò traza para medirle, porque gastarle con cuenta es la industria de alargarle, como noté l. 1. Mas diò a otros cuenta, y quedose sin ella, como suelen los temporales. Dizen, pues, à Ezequias, q̃ cuẽte por el relox de Achaz, gran servidor del tiempo perdiendole, y para que le gane, le tome estrecha cuenta como a criado de su casa, hechura de su padre, no le sirva como el que se le irà por el ayre. No sea del tiempo, y harà suyo el tiempo ageno.

Mas enseñanças desto nos dà el temporal de Saul, quando le faltò el tiempo, y le fue tan contrario en los extremos, que le reduxeron à consultar la Pythonisa de Endor. Pidiola que le resucitasse a Samuel. *Samuelem mihi suscita.* 1. Reg. 28. 11. Cosa cierta, que no podian sus diabolicas artes resucitar muertos; podia el demonio tomar cuerpo fantastico al difunto que le pedian parecido; mas en esta ocasion como Dios preocupò las diabolicas inuocaciones de Balan, y le hizo hablar con su espiritu, Num. 22. assi se adelantò a los encantos de la Phitonisa, y presentò aili la alma de Samuel con cuerpo parecido al que tenia. Mas la hechizera no diò à Saul mas señas del que via leuantar en el sepulcro, sino que via Dioses que se levantauan de la tierra: *& ait mulier Deos video ascendentes de terra.* v. 13.

Pre-

Pregunta luego Saul, v. 14. *Qualis est forma eius?* que cara tiene aquien se pa rece esse hombre? Pues si le dize que vé muchos Dioses, como la repregunta es de vn solo hombre? Porque el busca hombre del otro mundo, que no es del tiempo, y esse vale por muchos aũ que es siempre vno. Al contrario de los del tiempo, siempre diuersos, y doblados, mas no valen por medio hõbre. El que no es del tiempo, no es hombre doblado, mas es doblado hõbre: vale por muchos, y tiene propriedad de diuino leuantandose de lo que a los demàs haze dar en tierra. *Ego dixi dij estis, & filij excelsi omnes.* Ps. 81. 2 No pende del tiempo, que viue à la eternidad. Respondele la Pythonisa: *vir senex ascendit, & ipse amictus est pallio.* v. 14. ya tampoco à ella le parece mas que vn anciano con capa, y sin mas señas conoce Saul, este es Samuel, *& intellexit Saul quod Samuel esset.* Pues en que le conoce siendo comunes à muchos essas señas? y si alguno auia de estàr sin capa, era Samuel; porque se la auia Saul rasgado, 1. Reg. 15. 27. Ni Samuel le paliaua jamàs lo que dezia, ni tomauã rebozo sus desengaños. Porque, pues, le conoce aora por las señas de capa, y canas?

Morir llenos de dias, es propiedad de los justos, como de Samuel, y otros dize el Texto Sacro. Porque no son del tiempo, es el tiempo tan suyo, que aunque mueran de poca edad, van llenos de dias, y años: ya por esto biẽ pue de Saul conocer que es Samuel, ò algun Santo el que se leuanta del sepulcro, que los otros del tiempo mueren sin tiempo, y assi no tienen, ni aun vn dia, adonde solo se cuentan los que se llenan de buenas obras. Luego el verle con capa le determina à que es Samuel: porque quien sino Samuel, viniera en su socorro tan apriessa, que ni à quitar la capa que en el tumolo le seruia de mortaja se detiene? y esta fineza quando el tiempo es tan contrario à Saul, aũ él se falta. *Coarctor nimis*, v. 15 Es lo que notò San Chrisostomo en Lazaro, quando saliò del sepulcro llamado de Christo, atado de pies, y manos con su mortaja. *Et statim prodijt qui fuerat mortuus ligatus pedes, & manus institis.* Ioa. 11. 44. Pues que modo de venir llamado del Señor es esse? de que ha de seruir vn atado de pies, y manos? Po[illegible] viene suelto en forma de ser[illegible]? Por seruir, y obedecer [illegible]mente, que ni à

Quien no es del tiẽpo tiene dias llenos, y vale por muchos.

desatar los lazos se detiene en oyẽdo la voz: Nunca seruirà mejor, que quãdo no tiene las manos sueltas fauorecido, ni pies para adelantar vn passo mas llamado. Bien prueba el nombre de amigo, con que le fauoreciò Christo despues de muerto, y que no es amigo del tiempo, en venir como hombre del otro mundo a viuir en la mortaja, con que se apropia la eternidad, portandose como muerto despues de resucitado. Chris. ibi: *Lazarus exiuit de sepulchro cum linteaminibus, ne mors tarda iussionibus Dei moraretur, si vel breuissimum tempus in soluendis linteaminibus consumeret.* Assi como hõbre que no es del tiẽpo, vino Samuel à la voz de Saul, sin gastar tiempo en la breue detencion de dexar la capa q̃ era su mortaja, quando se hallaua el triste Rey tan necessitado de su socorro: esta, pues, buena seña es de Samuel q̃ le fue en vida amigo, no del tiempo, y siempre fiel como de el otro mundo, para hazer suya la eternidad, y que le siruiesse el tiempo, sin seruirle.

Atadãs las manos sirue mejor el fauorecido, y no es atado el q̃ no se detiene à la obediencia.

Contradize, que està el Rey en cãpaña, y en tal tiempo dexan la capa, y le siguen en cuerpo los que son suyos. Esso fuera andar Samuel con el tiempo, y de campaña: mejor le assiste cõ alma, que en cuerpo. Assi aprouecharà Saul el auiso que le dà. *Cras autem tu, & filij tui mecum eritis*, v. 19. Mañana serà el dia de tu muerte. No vengo del tiempo, sino de la eternidad, pues hablo tan claro, sin temor de perder la capa, que alguna vez me quitaste por esta resolucion en hablar como debo. Quien assi por tu bien la expone al rompimiento, no es amigo del tiempo. Bien, pues, colige Saul, que es Samuel quien sale del sepulcro por las señas de que siendo vno, parece a muchos Dioses, en no mouerle por respectos de tierra, y en equiualer à muchos, por no ser del tiempo: En que sale con canas llenos sus dias de aquel lugar donde no se cuenta la ancianidad por los años, sino por los meritos: en que trae capa auiendose la quitado él quando viuia, en testimonio de que hallò en el otro mundo mejorado lo que por no seruir al tiempo perdiò en este, y lo buelve à poner à riesgo por vn amigo aquien va el tiempo tan contrario, que no le queda mas q̃ vn dia de vida sentenciado por Dios à perderla con el Reyno en sus descendiẽtes dẽtro de veinte y quatro horas. Mas como puede ser señor del tiempo

Vale por muchos el que no es del tiempo.

po el sabio nunca ocioso, siempre ocupado, y del muy ocupado dezimos que no tiene hora suya. Son en todo el exemplar estos Magos que en 14. dias concluyen, lo que para otros parece labor de dos años. El no tener hora suya, es hazer suyas las horas de todos, y el tiempo que pierden otros. Dize San Iuan de su Maestro, que conocio el tiempo, y supo quando llegò su hora. *Sciens Iesus quia venit hora eius*, 13. 1. Pues qual no fue hora del autor de los siglos? Ya pensarà el Astrologo, dize Aug. tract. 7. in Ioa. Que autoriza la fatalidad de sus horas el Euangelista, y que dize huuo aun para Christo hora fatal; aprieta su argumento refiriendo la otra ocasion en que dixo, no auia llegado su hora, Ioa. 2. 5. *Nondum venit hora mea*. Mas esse error bien le ataja, luego añadiendo que todo estaua en su mano. *Sciens quia omnia dedit ei pater in manus*. Y si no tuuiera en su mano el morir, ò viuir, sino fuera dueño de si, poca possession era lo restante, aun en sentir de los Philosophos, que en el §. precedente lo dixeron. Expressalo Christo: *Potestatem habeo ponendi animam meã, & potestatem habeo iterum sumendi eam*. Ioa. 10 18. Porque, pues, dize en la vna ocasion que no llegò su hora, y en la otra que ha llegado? Porque ocupado en la obra de nuestra redempcion, desde el instãte en que encarnò, sin descansar vn punto, bien pudo dezir como el mas ocupado del mũdo: No tengo hora mia, porque todas seã vuestras, y aquella serà mia en que diereis lugar a hazerla vuestra, que como no soy del tiempo, aquel solo quento mio, que logrò en remedio ageno. En las bodas aun no auian sentido la necessidad, y fue dezir en explicacion de San Chrysost. in cant. *Si ne eos sentire necessitatem suam*. Darà para mi la hora, quando ellos sientan el golpe de su necessidad, para que yo dè à tiempo, y me conozcan, en que no soy del tiempo, pues no llamo hora mia la de mi conueniencia, sino la de su remedio. *Sine eos sentire necessitatem suam; nondum ab assidentibus cognitus sum*. Yà està conocido: y quedan conocidos por hombres del tiempo essotros, que para negociar con ellos, andan siempre inquiriendo de los domesticos, si es hora: y responden; no q tuuo vn mal despacho, està de mal humor, vinole vna mala nueua, lleuole otro la plaza que pretendia; esse jamas tendra hora suya, porque todas las quiere para si, y no sabe apropiarse las agenas, en que solo fuera honesta su auaricia, y no afrentoso el ser hombre del tiempo. Hazese assi temporal el eterno diziendo, llegò su hora, quando llegò el tiempo de concluir la redempcion del mundo, auiendo sin tener hora suya satisfecho à su ocupacion à lo preordinado del Padre, y predicho por los Prophetas. Todo es de San Augustin, v. s. *At quando tantum fecit, quantum fieri iudicauit, venit hora non necessitatis sed voluntatis, non conditionis, sed potestatis*. Llegò su hora, no por necessidad suya, sino por su voluntad a remediar la necessidad nuestra, no por condicion, sino por potestad. Si los que en la tierra la tienen, pensaràn que su hora es la del despacho, y de hazer bien à muchos no tuuieran tanta condicion, sobrarales tiẽpo, haziendo suyas las horas de todos, y fuera diuina su potestad. Quien por sus conueniencias mide el tiempo, siẽpre anda falto, porque cae en aquel pozo sin suelo de la auaricia mas sedienta quanto mas bebe. Mas quien por la necessidad de otros cuenta el tiempo, es señor del, y de todos, y nunca le aprieta el tiempo acredor de necessitados.

Del q̃ por la vtilidad publica, no tiene hora suya, todas las horas son.

Qu'el no es del tiẽpo haze suyas las horas de todos.

Aqui se entiende como pueden ser premio de la virtud largos dias, siendo los dias malos. Al justo, dize Psal. 90. 16. *Longitudine dierum replebo eum*; y es frequente en el Sagrado Texto, dezir murieron llenos de dias los Santos. Pues San Pablo ad Eph. 5. 16. Dize que son los dias malos: *Quoniam dies mali sunt*, y Ieremias pone à Dios por testigo de que no desseo vn dia de hombres. *Diem hominis non desideraui, tu scis*, 17. 16 La respuesta es clara por San Bernard. ser. 17. in Psal. *Qui habitat*. Los dias que cuentan por suyos los hombres, son los de su passatiempo, ò vtilidad. Este es mi dia, dize el que negociò à gusto, ò passò entretenido. Pues esse es dia vano, no lleno, como los de los justos, que el passatiempo es industria para que el tiempo sea aun mas veloz, mas sombra imperceptible, mas nada. Luego bien dize quien los conoce, que para èl son malos dias, los que tienen por buenos los temporales; *Dies mali sunt*; y como Ieremias quiere dias llenos, tambien aborrece estos que los dexan vacios. Los justos, que no son del tiempo saben modo con que vn dia llena vn

Como los dias malos se hazen buenos, y los buenos son malos.



vn ſiglo, y eſſos dias llenos tienen por premio, participaciõ de la eternidad. *Alioqui ſi viciſsitudinem ſuſpiciatis* (dize San Bernard. ſ.) *melior eſt dies vna in atrijs Domini ſuper millia*. Pſalm. 83. *Legimus ſanctos adque perfectos viros, etiam ab his diebus noſtris plenos migraſſe dierum: Nec ſane aliud quam virtutum plenos, plenos intelligimus gratiarũ*. Tiene dias llenos, y vno equivale à ſiglos, el que no para llenarſe de riquezas, onores, y regalos, ſino para llenar los dias viue. Eſte los dias malos haze buenos, y el tiempo que otros pierden ſe le apropia ſin paſſatiempo.

§. IV.

Como compra el tiempo, ſiendo malos los dias? Y el temporal que los tiene por buenos los deſperdicia?

SAn Pab. ad Epheſ. 5. 16. *Non vt inſipientes, ſed vt ſapientes, redimentes tempus, quoniam dies mali ſunt*. No como necios deſperdicies el tiẽpo, ſi no como Sabios le reſcatad, porq̃ los dias ſon malos: y maliſſimos nos han cabido: Todos parecen dias de Herodes: *In diebus Herodis* de nueſtro Tex. Eſta malignidad de los dias, mas peſo haze para q̃ no ſe cõpre el tiẽpo, ſino le dexen paſſar como los necios, q̃ para reſcatarle como los Sabios: Porq̃ hõbre prudente no dà ſu caudal por lo q̃ conoce malo. Por vn buen dia eſtà bien q̃ ſe dé la haziẽda; mas por malos dias en que juyzio cabe? Ellos ſe vienen à caſa, ſin que den por ellos nada, y no ſe haze poco en ſufrirlo, y dize Pab. q̃ es ſer Sabio comprar eſſos dias, porq̃ ſon malos? *Quoniam dies mali ſunt*. Crece la dificultad en la palabra redimir; *redimentes tempus*. Reſcatamos el que eſtà cautiuo, y lo que eſtà empeñado: al tiẽpo quien le cautivò, no pudiẽdo ſer preſo? Quien le empeñò, que ſi biẽ no ay coſa que mas deſſeen los del mũdo que la vida, no ay coſa que mas deſpreciẽ q̃ el tiẽpo, nadie por él dara vn quarto. Sen. de breuit. vit. c. 8. *Tempus quaſi nihil petitur, quaſi nihil datur, re omnium pretioſiſsima luditur*. Piden tiẽpo, y eſpera, como quiẽ no pide nada, y ſe dà ſin penſar que ſe haze algo. De la coſa mas precioſa ſe haze burla; el tiẽpo juega cõ todos, y todos ſe juegã, haziẽdo entretenimiẽto de perderle, como en ſu juego de ganapierde: El q̃ pide vn real, es embeſtidor, el que pide tiempo, no, y ſe le dà como coſa ſin

Iuegaſſe el tiẽpo y él juega cõ todos.

precio, y es aſſi que no tiene precio el tiempo. Los que aſſi le deſprecian, ſi llegan al fin dél cõdenados a muerte, ò por ſentencia, ò por enfermedad, daràn quanto tienen, aũque ſea mucho, por vn dia mas: aunque lo vltimo es las hezes de todas las coſas, y mas de la vida humana. Tanta es la diſcordia con que ſe encuentran entre ſi los afectos de los necios.

El vltimo es hezes de la vida.

En los Sabios, que detiene Herodes hurtandoles el tiempo de que pregunta, bien ſe entiende como pueden reſcatar el tiẽpo que les tiene cautivo, con la honeſta priſion de ſus aparẽtes confianças. Reſcataron el tiẽpo quando eſcaparon de aquella priſion dorada, y para ſuplir el que auian perdido, auiuaron el paſſo, y diligencia. *Qui cũ audiſſent regem abierunt. Quid eſt redimere tempus* (dize Aug. hom. 1. ex 50) *niſi cum opus eſt, etiam detrimento temporalium commodorum, ad æterna quærenda, & capeſſenda ſpatia temporis comparare*. Porque no es otra coſa reſcatar el tiempo ſino grangearle para lo eterno, à coſta de lo tẽporal. Explica mas eſta compra, ſer. 24. de verbis apli. *Sicut enim das numos, & panem emis; ita que aliquid amittis, & aliquid acquiris: Sic per de numos vt emas tibi quietem; id eſt tempus vacandi Deo: hoc enim eſt tempus redimere*. En toda compra es meneſter que te deshagas de algo, para adquirir lo que conciertas. Si conciertas el tiempo, no te duela dar dinero, y intereſſes por la quietud de vida concertada. Aſſi cõpraron los Magos enagenandoſe de los halagos perfidos de Herodes, de los diuertimientos de ſu corte, por ganar tiempo à ſu cõcertado viage. Eſto es redimir el tiempo, del qual ſon Argel las cortes, y el tyrano, que le tiene cautivo Herodes, quiẽ no quiera perder algo tẽporal, no puede comprar el tiempo: Seràn ſus dias de Herodes. *In diebus Herodis*; no los cuente por propios.

Redime el tiẽpo el q̃ no repara en perdida: tẽporales por lo eterno.

Aun queda dificil de entender la compra del tiempo: Porque el preſente es vn punto, *in puncto viuimus*, y eſſe eſtà en mi poteſtad, aſſi no puedo comprarle: El paſſado no tiene redepcion por precio alguno: El futuro eſtà en mano de Dios, y ſolo eſſe podre cõprar ſiruiendole, para que no me corte en los principios la tela de la vida, como ſe quexa Ezechias: *Cum adhuc ordirer ſuccidit me*, Iſaias 38. 12. Eſte bien reſcatò el tiempo, que preſo ya de la muerte, ſe ſoltò,

Si no se redime el cẽso del tiẽpo, ò pagan puntuales sus corridos, no ay caudal.

y retrocediendo, hizo retroccession el mouimiento que regula el tiempo. Es el tiempo, vn censo puesto sobre nuestras cabeças, que pagan en plata los reditos, aunque està en bellon el capital. Como dezimos, pues, del censo que se redime, diremos tambien del tiempo: *redimentes tempus*. La redempcion del censo se haze en la especie, y cantidad del capital; y si passò años sin pagarse, coge debaxo, y oprime al hombre de mas caudal, y se forma nuevo censo de los corridos. Estos deuen pagar por horas los dias, mas como malignos escapan echando maliciosamente la carga al que se sigue, *Quoniã dies mali sunt*. O como los llama Christo. Mat. 6. maliciosos. *Sufficit diei malitia sua*. Es la malicia, ò malignidad que notamos en el que passando la aduana, ò saliendo de la varca, dize al que cobra; el compañero que se sigue pagarà; y este hecha la carga al siguiẽte, &c. Assi cada dia maliciosamente hecha la carga de sus reditos, al que se sigue: mañana dexarè esta occasion, harè esta restitucion, &c. Llega mañana, y echa la carga al siguiente, hasta que quiebra el dia vltimo fiador de tãtas obligaciones, sin poder satisfacerlas, y da con todo en tierra. Ya se entiende S. Pablo: redimid como sabios el tiempo, porque los dias son tacaños, y van trampeando de vno en otro la paga desse censo, con que los corridos son mas que el principal, y serà imposible pagarlos el dia vltimo en q̃ es el caudal menos, y estàn embargadas las potencias, y sentidos: Pagad aora sin embargo, y quitad de vuestras cabeças tan pesado censo. *Non vt insipientes sed vt sapientes redimentes tempus, quoniam dies mali sunt*. Vẽn ay razon concluyente en ser malignos los dias, para que el sabio redima el tiempo, y sea necio el que no logra luego la oportunidad de la redempcion: y sea eficacissimo motivo para cõprar el tiempo, ser malos los dias. Favorece mi sentir San Geronimo. b. *Quando tempus in bono consumimus, emimus illud, & proprium facimus, quod malitia dierum, & hominum venditum fuerat; sic que dies malos in bonos vertimus, & facimus eos non præsentis sæculi, sed futuri*. A que se añade, que como en el censo venden las hipotecas, y bienes del q̃ por largo tiempo no le paga; assi en el censo del tiempo si no se redime, ò pagan sus reditos, quedamos sin bienes, y sin la vida hypotecada.

No es aqui escusable adelantar los reparos hechos en el relox de Achaz, que con ser de sol, diò tanta campanada en todo el mundo, como parece por la embaxada de los Babilonios: y se oye donde quiera que se cuenta el milagro de la vida prorogada a Ezechias, este relox testigo. Isa. 38. 8. *Et reuerti faciam vmbrã linearum in horologio Achaz, per quas descenderat, retrorsum, decem lineis*, 4. Regum 20. 11. *Et reduxit vmbram per lineas, quibus iam descenderat in horologio Achaz*. Serà tan celebre este relox por ser el primero que instruyò el mundo, en la arte gnomonica, à contar por el sol las horas, y ser vnico en tiempo de Ezechias. Porque Plinio, l. 2. hist. c. 26. atribuye como los de mas autores profanos la inuencion del relox de sol a Anaximenes Milesio, diciplulo de Anaximãdro, tambien Milesio, el qual segun Laercio, y otros que refiere Saliano in An. Olimp. 42. Naciò en essa olimpiade, y floreciò con los siete Sabios en la Olimp. 50. Achaz empezò à Reynar el año primero de la Olimp. 5. y naciò 4. años antes de la primera, pues era de 20. quando empezo à Reynar 4. Reg 16. 2. De donde se infiere que su inuencion gnomonica, precediò como 200. años a la de Anaximenes; atribuyenla à este los profanos, por auer sido los Griegos astutos ladrones de las sciẽcias, y artes de los Hebreos, cuya lengua menos familiar daua lugar à que los habladores Griegos, con la suya estendida por el mundo, vsurpassen, y vendiessen por propio lo que era ageno Passo à la enseñãça moral. Achaz el peor hombre del mundo, de quien se dize; *Tantum non in ipsum Deũ strinxit ferrum*. Que le faltò poco para sacar la espada contra Dios: Pues quien tan mal gastò la vida, fue el primero que puso en ella cuenta, y concierto de relox? Serà que el relox concierta el pueblo, y son grandes hombres en concertar vidas agenas, los que traen la suya mas perdida: Ponen à otros regla, y dieta, los desreglados glotones: Esto auia de hazer el Governador; aquello el Presidente, y el valido. Y tu que? *Malunt emendari Deos quam se*. Quieren enmendar la prouidencia, y no enmendarse. Y que alcance sacò Achaz en su cuenta? Viuir menos de la mitad de lo que Dios concede à los potentados *Impotentatibus octoginta annorum*. Psal. 89. 10. Y Achaz so-

Achaz inuẽtor del relox de sol.

El q̃ quiere à los demas cõcertado, y no lo anda el, es relox de Achaz.

solos 36. viuiò, 4. Reg. 16. 2. Cumpliose en él la amenaza: *Viri sanguinum, & dolosi non dimidiabant dies suos.* Psal. 54. 24. Perfidos, y sanguinolentos; por su mano, y lengua se cortan el hilo de la vida, no llegan à la mitad de la carrera que les auia concedido Dios, y la naturaleza. Esto porque? Mirelo Achaz en la cuenta de su relox: Que tantas horas pudo señalar la mano bien empleada? Ninguna. Pues con su relox diò instrumento al executor para que como à hombre, que no pagò el censo del tiempo, ni le redimiò, le vendiessen la hipoteca de la vida, y pregonassen los bienes, en el pregon de sus males. Despues concede Dios mas larga vida à su hijo Ezechias, quando pone los ojos en la pared: *Conuersus ad parietem*, 4. Reg. 20. 2. Y esso que haze al caso para retroceder en essa pressa el tiempo? En la pared està el relox de sol, con la cuenta en la mano para cobrar los reditos del tiempo: Mirala Ezechias, y al ajustar la halla que no deue corridos. *Obsecro Domine memento quaeso* (dize 4. Reg. 20. 2. Isa. 38. 3.) *quomodo ambulauerim coram te in veritate, & corde perfecto, & quod bonum est in oculis tuis fecerim.* Pues hombre que ajustando con relox la cuenta de la vida, la halla tan concertada, y satisfecha que puede hazer à Dios cargo de que no deue vn quadrante, no ay duda que por essa cuenta le quedara haziendo alcance de muchos años de vida, y despues de la eternidad. Deselo por el relox, por cuenta, pues él con ella redimiò el censo del tiempo, quitò el capital decreto, y puso desembargo en la hipotecada vida. No diò lugar à que los dias malignos, echassen de vno en otro la carga del censo, que cogiò debaxo à su padre. Assi el relox instrumento para executar al falido dissipador del tiempo Achaz, fue carta de pago del concertado hijo. Por aquel relox para Achaz de hora menguada, se executò Ezechias à rescatar las horas; como nuestros Sabios Reyes, porque los dias eran de Herodes, dias peruersos, se executaron à redimirlos, por no dexar sobre si tan pesado censo. Que en esse relox puso Dios despertador de escarmientos à Ezechias, cō la mala cuenta de su Padre, parece que él lo expressa en su cāciō. Isa. 38. 19. *Viuens, viuens ipse confitebitur tibi, sicut, & ego hodie: Pater filijs suis notam faciet veritatem tuam.* O ad

La cuenta cō el tiēpo, le trueca en eternidad.

Ormaza in Mat. 6. 2.

inuentiones suas. El Padre diò à conocer al hijo con su inuencion gnomonica, el modo de ser viuiēte viuo, aunque él se quedò viniente muerto: diò el mazo del relox en su cabeça, y sonò en la del hijo el escarmiento.

Su industria en comprar el tiempo enseña el modo de sobreviuir vno a si mismo, y tener muchas vidas, quādo essotros perdidos que tanto le dessean, no tienen ni aun vna mala vida. Reparo en el mayor Cortesano de las Sagradas, y profanas letras, Isai. La grosseria que comete en su elegante estilo, quando à Ezechias lee su sentencia de muerte: *Praecipe domui tuae morieris enim tu, & non viues*, 4. Reg. 20. 1. Haz testamento, porque moriràs tu, y no viuiràs. No reparo en el tu por tu, que es menester no dexar lugar a que se piense habla con otro este desengaño del morir, que cada vno echa al vezino: lo notable es, que no añade nada el no viuiràs, al moriràs; y es barbarismo dezir sin nueua energia dos vezes vna misma cosa. Y para saborearse en repetirla, ni en oirla era? sino vna sentēcia de muerte a vn Rey, que el mas ossado dirà en cifra, y entre dientes. Serà que como el que salta vn barranco, por no quedarse en él, retrocede, tomando buelo; esfuerça tanto el arrojo, que passa mucho del termino: Assi Isai. en passo tā peligroso, tomò demasiado buelo; passò los terminos por no quedar en medio del pantano. Ni es groseria en el estilo elegātissimo de Isaias, ni en la vrbanidad de su trato. Antes si alguna cosa pudo endulçar tā aspera sentēcia, fue essa repeticion, moriràs, y no viuiràs. Entenderase por lo q̄ acaba de dezir de si el Rey Ezechias: *Viuens, viuens ipse, &c.* El viuiente viuo: Pues ay viuiēte muerto? Si. El que no anda sobre si, mas anda sobre él el tiempo, cogiēdole debaxo porq̄ no paga los corridos; esse es viuiēte muerto, dixo Sen. *Non diu vixit, sed in vita moratus est.* Es embarazo de la vida, no empleo della, pues ni paga, ni cobra. Mejor el Roma. *Simil*, q̄ auiēdo gastado 77. años en puestos, y ocupaciones del orden Senatorio, ò en passatiēpos de mozo, se retirò los 7. vltimos de su vida para viuir sobre si, y auiēdo muerto de 80. se hizo poner este epitaphio: *Hic situs est Similis, qui octoginta annis fuit, sed septē vixit.* A qui yaze Simil, q̄ fue 80. años, mas solos siete viuiò. Dize, pues con gran viueza Ezechias: *Viuens, viuens ipse:*

Sobre viue à si mismo el q̄ rescata el tiempo.

Ay viuo muerto, y viuo viuo.

Soy viuiente sobre viuiente; tengo ganada superuiuencia en la corona: He ganado tanto el tiempo por la mano de esse relox, que le tengo tan de mi mano como comprado, y tan multiplicadas vidas cada dia, que no bastarà vna muerte para acabarme: Y morire con tanta vida que haga la muerte inmortal. Esto como puede ser? R. *Ego dixi in dimidio dierum meorum, vadam ad portas inferi*, ver. 10. Porque en medio de mis dias, me adelanto al fin dellos, sobrame tiempo, y sobre vẽgo à mis dias boluiendo sobremi. Aora se entiende como es suma discrecion de Isaias, la que parecia groseria de tres suelas. Moriràs, y no viuiràs Ezechias. Cõfiesso en esto que eres doblado viuiente que los demas, por lo que has comprado, y rescatado el tiempo. Poco fuera para ti vna sentencia de muerte, pues tienes vida para muchas muertes; mas à todos los hilos de tu tela, hecha Dios la tixera, moriràs, y moriràs, no culpes el redoble, que sin este no estauas notificado; pues tienes multiplicadas vidas, por la superuiuẽcia sobre ti mismo. Pues aun tengo vida para mas muertes, replica el Rey: *viuens, viuens*: Soy viuo, que no solo no devo nada al tiempo, mas soy su acreedor, y me paga reditos à diez por quince. *Adiciam super dies tuos quindecim annos: in horologio Achaz in sole retrorsum decem lineis*. Redimiò el censo del tiempo, y despues de quitado el capital. Le dà à logro de modo, que le buelue diez por quince, han se visto mas crecidas vsuras? Son del tiempo; *Cuius vnius onesta auaricia est*. Solo es honesta la avaricia del tiempo, y sobre viue, el que viue sobre si, y cobra de sú mano, haziendose acreedor el deudor.

Si le preguntamos mas à Ezechias con que industria multiplicò tantas vidas, responderà por él S. Pablo. *Quotidie morior*, 1. Corin. 15. 31. Pues como rescata assi como nos aconseja el tiempo? Y como morir cada dia puede ser industria para multiplicar vidas? Alcançolò Heraclito Scotion aplaudido de Senec. Epist. 12. *Vnus dies pro omni est*. Vn dia lleno es el todo, iguala à la mas larga vida. *Itaque sic ordinandus est dies omnis tanquam cogat agmen, & consumet, at que expleat vitam*. A se de ordenar cada dia como que cierre el esquadron, y sea extremo de la vida, que pueda dezir alegre; *Vixi, & quem dederat cursum fortuna peregi*. Viui, y lleguè al termino feliz de la carrera. Esso es tener mas vidas que dias. *In nidulo meo moriar, & sicut palma multiplicabo dies meos*: Leen otros, *& sicut phenix*. Iob. 29. 18. Porque vna misma palabra Hebrea significa Palma, y Phenix, porque vna singularidad conuiene à ambos segun Plinio, lib. 13. cap. 4. en renacer Palma, y Phenix de sus ceniças. Con que arte piensa Iob apropiarse esta singularidad de superuiuencia assimismo de la Palma, y el Phenix? Con morir cada dia en su Palacio que llama nido, porque en él renace: y porque careando por instantes el fin con el principio, todo es principio, y nada fin. Como es primor de ingenio dezir mucho en breue: Es primor de vida viuir mucho en corto espacio. *Magni artificis est clausisse totum in exiguo*. Dixo Seneca, grande artifice es el que en vn punto lo encierra todo: En la vña dibuja vn Palacio. En mi nidillo me multiplico, gano tiempo, y lugar, donde otros no hallan lugar, ni tiempo, por mi industria en terminar la vida cada dia, para que nunca se acabe, siendo arte de renacer el morir: el viuir sobre mi para sobreuiuir à mi muerte.

Tiene muchas vidas el q̃ muere cada dia.

Es no solo Christiana industria, mas tambien Etnica, morir cada dia para sobreuiuir al tiempo, y eternizarse.

Omnem crede diem tibi diluxisse supremum. Dixo Horat.
Y Virg. *Vixi, & quem dederat cursum fortuna, peregi*.

Explicalo repetidas vezes Seneca: *Quisquis dixit vixi, quotidie ad lucrum surgit: & qui quotidie vitæ suæ summam manum imposuit, non indiget tempore*. supra, dobla cada dia el caudal, y no se le passa, sino multiplica el tiempo, el que dize cada dia, este es el vltimo, y queda independente del tiempo. Solo deste se puede con propiedad dezir, tiene quarenta, tiene cincuenta años: Los demas podran dezir han passado por ellos, y esse tener es faltarles, como lo que se ha desperdiciado: Solo los tiene el que los emplea poniendolos en el thesoro de la eternidad. Es precisso que sean extremos los hechos consumados, y ni seràn consumados, ni extremos, si no se hazẽ como vltimos. Assi

No necessita de tiẽpo el q̃ ajusta cada dia su suma.

del

del auer muerto Nerua, luego que eligio à Traxano pondera con grande ingenio su panegirista, que conuino fuesse este estremo de su vida para que los venideros dudassen, si ya celeste lo auia executado. *Autorque eius statim cœlo consecrandus erat, vt quandoque inter posteros quæreretur, vtrum hoc iam cœlestis fecisset*. Gentil, y Christiana industria para inmortalizarse, hazer cada accion como vltima: *Viuens, viuēs*, y con tan multiplicada vida, puede dezir cada dia, *moriens moriens*. Soy viuiente viuo, porque soy viuiente muerto: *Ego dixi in dimidio dierum meorum vadam ad portas inferi*. Porque en la mitad del dia, me hago presente al ocaso, y llego assestear à las puertas de la eterna noche, rescato mi vida de las menguas que todos los demas padecen, pues su viuir es acercarse à la muerte, y mi viuir no gasta, sino aumenta la vida, viuiendo para viuir: *Viuens, viuens*, hize medio dia el ocaso, porque me presenté al ocaso al medio dia. En la verdad para hazertar el vltimo dia, no ay otro medio sino repetirse à la muerte, para passarle à la eternidad,

Assi San Pablo, que manda comprar el tiempo, y ser logreros en esta feria, dize *Quotidie morior*, 1. Corint. 15.31. Cada dia muero. Como me cōcierta esto, con lo que dize ad Hebr. 9.27. *Statutum est hominibus semel mori*. Es decreto indispensable morir vna sola vez. Arto se haze en pagar vna vez este tributo. Mas este al contrario de todos los demas, que haze incomportables pagarlos frequentemente; el tributo de morir, pagarle vna sola vez le haze formidable: y no ay otro modo de facilitarle, y lograr su paga con acierto, sino el que toma S. Pabl. muriendo cada dia. En qualquiera oficio, y exercicio, se yerran las primeras acciones: quantos colores, y pinceles echò à mal el pintor antes de sacar vno perfecto? En el oficio mas facil sucede lo mismo: Pues no tener ensaye la accion mas dificil en que consiste, la aprobacion, ò reprobacion de toda la vida: que si se yerra de la primera, no ay prouecho en el escarmiento para quedar auisados en la segunda; quien duda que es lo mas formidable de la muerte: y tanto que si no estuuiera en nuestra mano morir muchas vezes como Pab. baxar al medio dia de la vida, a los lumbrales de la eterna noche, como Ezech fuera indigno de

No se puede hazertar la vltima acciō sin ensaye frequente.

la prouidēcia, y misericordia diuina, no dar primilla, y lugar para que vna vez errado, se recobrasse en segunda, y tercera vez escarmentados. Veasse en Moyses puesto a morir sin que la enfermedad le tuuiesse tronco, embargadas potencias, y sentidos. Viose con el puñal de vn Angel à los pechos, poco despues que tuuo tan familiar trato con Dios, à la primera jornada de su embaxada à Egypto. *Cumque esset in itinere, in diuersorio, occurrit ei Dominus, & volebat occidere eum*. Exod. 4. 24. Pasma el Abulen. en ver à Moyses tan pasmado: Como no dize, y haze mas actos, que Ezechias para aplacar à Dios? Como no le pregunta la causa de su enojo, para euitarla? Como el que supo orar por otros tantas vezes eficaz, y quitar à Dios los rayos de la mano, està para si atonito, y no sabe dezir vna palabra que temple el enojo? Sephora Gentil fue la que discurriò el remedio en este trance, y adiuinando que la causa de la indignacion del Cielo, era por no auer circuncidado el Niño que lleuaua en los brazos, tomò apresuradamente la primera piedra que hallò aguda, y le circuncidò. *Tulit illico Sephora acutissimam petram, & circumcidit præputium filij*, ver. 25. Pues vna muger, y Gentil aduierte en la ley, y pone lo que conuiene à obseruarla, y el legislador Moyses tan enuelesado? Que os espanta, dize el Omniscio? *Quia Moyses repentina præuentus angustia circuncidere non valebat, ideo Sephora circuncidit*. Para esso estaua Moyses con la muerte à los ojos; sus angustias turban demodo el mayor juyzio, que no queda para discurrir en nada. Mal sabe la turbacion de essa agonia, quien admira que discurra mas de afuera della vna muger Gentil, que el hombre Santo, y Sabio. Pues si Moyses de 80. años de vida santa, y los 40 vltimos en el desierto: El mas exercitado en el trato con Dios, en actos de todas las virtudes, y señaladamente las theologales, no acierta con nada, y se queda atonito al espāto de la muerte cercana: que harà el que jamas se ensayò para ella; ni tiene exercicio en actos de contriciō, fee, esperāça, y caridad; ni en aquel trāce memoria, ni apenas entendimiē to, estādo mas de la mitad en el sepulchro? Como pues se puede acertar la acciō mas dificil, y de mas cōsequēcia de la primera vez, en tales circunstancias, sino ha precedido los ensayes

El Sabio mas Santo no està en si, quando la muerte à la vista.

Ormaza, in Mat. 6.2.

de S. Pabl. y Ezech. *Quotidie morior: Ego dixi in dimidio dierum meorum; vadam ad portas inferi.* Si para vna acciõ de tan poca importancia, como vna dança, ò comedia, preceden tantos en sayes, y aun se yerra, que locura es no ensayar cada dia este trance, y pensar sin esso acertarle? *Omnem crede diem tibi diluxisse supremum.* Por esto mueren los mas de repente, aunque precedan muchos dias de enfermedad.

§. V.

Mercader, y taur del tiempo el Sabio.

NOté en la letra, y el §. precedente, quanto tiempo ganaron estos Sabios Reyes, haziendo en pocos dias, lo que parece à grandes Expositores, no cabe en menos de dos años. Fueron mercaderes del tiempo, peregrinando tantas tierras por hazer vn empleo de cõsideraciõ, y ganancia quantiosa. Fueron taures del tiempo en la brujula de su estrella, en q̃ ganarõ grã suerte. Vno, y otro dixo Sen. s. *Re omnium pretiosissima luditur.* Y aunque lo dize por culpa luego veremos como es virtud de la sabiduria. Antes veamos la otra industria mercadera que alaba en este trato. *Quis quis dixit vixi, quotidie ad lucrum surgit.* Quien dize, viui, oy renazco de nuevo, se leuanta à hazer ganancioso empleo del dia, con la codicia de quien empieza trato, y piensa que no ay mas que aquel dia de feria. Esto guia à la mas literal, y graue explicacion del Text. de San Pab. *Redimentes tempus*: Donde nota Corne. à Lap. que el Verbo Griego en que se explicò San Pabl. es propio de la mercancia, y tiene fuerça de *mercantes tempus.* Comprando como en feria el tiempo; cambiarle con vsuras, y logros. Quiza por esto el Padre de la lengua latina Tulio, llamò vsura del tiẽpo, la vida: *vita vsuram.* No viue el q̃ no haze estas vsuras, y estamos en tiẽpo en que son todos mercaderes, y nadie mercader del tiempo. San Gregorio Nazian. in senten. dixo: *Vita nostra est quasi mercatus, cuius dies cum abierit, tempus amplius non erit emendi quod velis.* Nuestra vida es feria franca, y si dexamos passar el dia, no avrà otro para comprar lo que auemos menester. Dà pues San Pablo la avaricia mercadera por maestra en las vsuras del tiempo, que no ay cambio, ò logro,

Es feria la vida, si se passa el dia sin emplear el caudal, se pierde.

q̃ no aprouecche el dia de la feria. *Mercantes tempus.*

Salieron quantiosos mercaderes deste genero, Iob, y Ezechias grandes Reyes, porque grãdes mercaderes del tiempo. Miraron vno, y otro como tela la vida, y pusieron tiendas destos fardos. *Præcisa est velut à texente vita mea, dum adhuc ordirer, succidit me.* Isa. 38. 12. Cortose como tela mi vida quãdo estaua en el telar, dize Ezechias, y Iob. 7. 6. *Dies mei velocius transierunt, quam à texente tela succiditur.* Passaron mis dias con la velocidad, que corta el texedor la tela. En esta tela si se emplea el caudal, es segura la ganancia, mas si se passa el dia de la feria, se buelue tela de araña, la rica tela passada. Oseas, 8. 6 Lo dize: *Quoniam in aranearum telis, erit vitulus Samariæ: Quia ventum seminabunt, & turbinem metent.* El Idolo de Samaria, las delicias de la vida, estàn en telas de araña, porque sembrando viento, que han de coger sino tempestades? Desentrañase la araña en sutilezas para sacar la tela mas delicada, sin mas prouecho que cazar vna mosca, y el primer viento lleua su trabajo. Estas son las mal empleadas sutilezas del trato, solo para cazar la mosca, telas en que mucho se vrde, y poco se texe, porq̃ todo desparece en el ayre, como parto de la vanidad, y para entruenos, y tempestades, esse nublado temporal. Parece desconcertada la razon de Osseas, y que rompe como de araña la tela del discurso Que conexion tiene vrdir essas telas, con sembrar viento? Iob tambien en llamando su vida tela, añade, que es viento. *Ventus est vita mea, s.* Assi consta de la formacion del hombre que su vida es vn soplo, Gen. 2. 7 *Inspirauit infaciem eius spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viuentem.* En esse ayre penden las telas del corazon. Pues viene nacido dezir sembramos viento, quando en telas de araña se emplea, ò desperdicia la vida, que deuia estar como tela de Milan empapelada, no como tela de araña, en enredos esparcida. Hazele cosa de ayre el empleo de mas peso, y quando pudieramos nauegando como mercaderes aprovechar el viento de la vida para doblar las ganancias del trato, es todo tempestades, y naufragios, por ser aun mas modestos, y reposado los vientos, que nuestros afectos, San Ambrosio, cap. 19. *De Elia, & Ieiu. Verecundiores sunt*

Tela es la vida vnos la vrdẽ, y otros texen.

Mas quietos, y modestos sõ los vientos q̃ los afectos humanos.

sunt venti, quam vestra cupiditatis. Merced os hazen en comparar al viẽto vuestra vida, que mas modestos son los vientos que vuestros deseos: ellos alguna vez calman, y nunca sossiega vuestra codicia. *Illi habent otia sua, nunquam vostra quaerendi estudia feriantur, & cum otiosa tempestas est, nunquam vestra otiosa sunt nauigia.* Aun quando mar, y viento reposan, no descansa el vaso del coraçon, y con el remo inquieta las olas, quando las dexa sossegar el viento. *Versatur vnda sub remige, quando quiescit a flamine.* Enseñe, pues, esta codicia merchante, à hazer ganancia del viento, empleando en la tela de la vida para doblar la ganancia, y no sea tela de araña, como las que tegiò Herodes para coger à los Magos con sutil engaño, que burlò su prudencia: rompiò la tela, y el viento que juzgò prospero el maligno astuto, se le bolviò tempestad, y hizo cõ sus telas naufragio. Eran sus telas como de los que vrden, y texen: *Tenue est mendacium, & si diligenter inspexeris per lucet.* Sen. ep. 80. La mentira muy preciada de sutil, es tela de araña que facilmente se trasluzen, si cõ mediana atencion la miran. Los trages notaron muchos de Latinos, y Griegos, que son indize de los animos, y costumbres. Oy como son? *Nostri temporis telas, in quibus vestis nihil celatura conficitur, qua non dico nullum corpori auxilium, sed nullum pudori.* Sen. ep. 19. Las telas de nuestro tiempo, niebla tegida, humo helado de las quales se haze vestido, q̃ no solo no defiende al frio, mas ni aun la honestidad, descubriendo lo mismo que viste. Assi es el trato en humo, niebla, y mentira, sin verguença. Mercaderes de mejores telas nos quiere S. Pablo, y fuerõ essos Sabios Reyes, con tan quantioso, y seguro trato, dando peso a los vientos, y al tiempo precio.

El trage es indize del animo.

En este Real trato pareciò à Senec. ep. 53. consiste la magestad de la Sabiduria, que impera sobre el tiempo independente de los temporales. *Exercet philosophia Regnum suum, dat tempus, non accipit. Non est res subsiciua, ordinaria est, domina est: adest, & iubet.* Exerce en el tiempo Reyno sin baybenes, ò mudanças. Dale como señora, no le mendiga: ni se contenta con segundo lugar, que es potestad ordinaria, no delegada. Los que andan ahogados del tiempo, culpan su capacidad, pidanse assi lo que les falta en las horas, y hallaràn si son capazes ensanche para todo. En la filosofia entendieron los morales la virtud, y gouierno en las passiones, en que consiste la verdera sabiduria. Vsa assi essa voz San Chrisostomo, frequentemente, y mas en estas primeras homilias, sobre San Mateo, y tambien San Nazianzeno. Puede, prosigue Seneca, dezir del tiẽpo la sabiduria, lo que Alexandro dixo del lugar. Ofrecianle los de vna Ciudad de la Assia la mitad de sus cãpos, y haziendas: Respondiò: no vengo al Assia à tomar lo que me deis, sino à que tengais lo que os quisiere dexar. *Eo proposito in Asiam veni, non vt acciperem quod dedissetis, sed vt haberetis, quod reliquissem.* Lo mismo dize la sabiduria en los empleos del tiempo, nunca mas reyna, que quando mercaderà se apodera de todo en buẽ empleo? Dize a las otras ocupaciones, no he de tomar lo que me deis de barato, sino aueis de tener solo el espacio que yo quisiere dexar: *Idem philosophia rebus omnibus: non sum id tempus acceptura, quod vobis superfuerit, sed id habebitis, quod ipsa erogauero.* El que no toma para su principal empleo, lo q̃ sobra de las ocupaciones temporales, y diuirtimientos, impera como Ezequias en el tiempo, y està sobrado. Esse gran Rey por mercadear en la tela de la vida, estendiò su imperio sobre el cielo, obedeciòle el Sol, y retrocedieron à sus ordenes los signos, y curso de los tiempos. Tuuo no solo el relox parado, si à todos los tiempos, y à la sobra deste, se consiguieron las riquezas con que espantò à los Babylonios. Hizose tan gran Rey, porque se hizo mercader del tiempo, de que hizo tanto alcance en la cuenta donde puso su caudal.

La sabiduria no anda al tiẽpo, ni es para ella al quitar.

A los capazes nunca falta tiẽpo.

No se ha de dar lo que sobre de otros negocios al negocio principal.

Mas sino mercaderes: seamos tahures del tiempo, en que cada punto aumenta la suerte. Los necios se juegan por passatiempo: *Re omnium pretiosissima luditur:* Los cuerdos juegan para ganar el tiempo, y que no se passe por punto. Este es el juego en que se dize se entretiene la eterna sabiduria. Pro. 8. 30. *Delectabar per singulos dies, ludẽs coram eo omni tempore, ludens in orbe terrarum.* Deleytome cada dia en singular jugando en todo tiempo. Pues serà esse juego de passatiempo? No sino de que no se passe el tiempo, aprouechando, y ganando cada hora, como sino huuiera otra. *Per singulos dies.* Mas como empleo, y ganancia de

Tahur del tiempo que juega, y consiste la suerte en vn punto.

de tantas veras se puede llamar juego? Porque en el juego, vn punto haze ganancia de gran monta, y en el cõ siste la suerte. *In puncto viuimus*. En el juego se haze desear con la brujula el tahur lo mismo que tiene en la mano para ganar con lo presente lo futuro, y no lo dexar passar. Como pende de cada punto que pinta? Con que suspension atiende, y quando descubre el que desea, con que alborozo le ostenta. Assi brujulearon estos sabios su estrella; no se les dexò ver por algun tiempo, la que tenian como en la mano, para que pendientes de la suerte se despestañassen a mirarla, y quando ya se descubre aquel celeste pũto, no les cabe el coraçon en el pecho. *Grauisi sunt gaudio magno valde*. En el juego se arriesga el dinero que se possee seguro, y desde que se acerca à la contingencia de perderse, despierta el cuydado de aumentarse, y la estimacion en tenerle, q̃ faltaua quando al seguro se posseia: El tiempo siẽpre està à pũto de perderse como el dinero del tahur en la mesa, para picarnos, y que le ganemos, haziendo estimacion de lo que nos puede causar tedio, por ser de cada dia, y tenerlo seguro en casa. El tahur picado; quando le ganan para largo: picandose va el tiẽpo, y a quien le gana para largo: En igualdad de pũto, gana en el juego la mano: siempre tenemos punto igual con el tiempo, y siempre le podemos ganar por mano, con la aplicacion à no perder tiẽpo ociosos. El que se passa queda fuera de la suerte; ni nos dexemos passar, ni q̃ se passe el tiempo, que se impossibilita la ganancia. Pues con todos juega el tiempo, dando yà y quitãdo restos, juguemos para ganarle, echãdo el resto. *Ludens per singulos dies, ludens in orbe terrarum: re omnium preciosissima luditur*. Al descubrir la suerte, como los Magos su Estrella en esta brujula, sera el contento excesivo, quãto es mayor el que se recibe en recobrar lo perdido, ò assegurar lo arriesgado, que en gozar lo que sin contingencia se està en casa. *Gaudio magno valde: quia voluit ostendere quod magis gaudẽt homines, de rebus perditis, quam semper possessis*. Aũ podemos desquitarnos de lo perdido, antes que se leuante el juego.

El tiempo para largo al que la gana y pica.

No se estima el bien hasta perderse.

Parece encontrado el texto de San Iuan 7.6. donde dize Christo: *Tẽpus meum nondum aduenit; tempus autẽ vestrum semper est paratum*. Pues como no ha venido su tiempo al Señor de los tiempos; à la eterna sabiduria, que dize juega cada dia, y todos los instantes con el tiempo? *Delectabar per singulos dies, ludes coram eo omni tempore, ludens in orbe terrarum*. Y sino es su tiempo, como puede ser el nuestro? Explica el mayor Interprete destos siglos Maldonado el texto, advirtiendo precediò à este dicho, la descubierta ambicion de sus deudos, que para hazerse estimados, le exortaron à que con sus milagros se diesse a conocer en el concurso festiuo de Ierusalen, y conquistasse su gloria en el mundo, v. 4. *Si hæc facis, manifesta te ipsum mundo*. Ambiciõ con que merecieron la nota de hombres del mundo, y de poca fé, v. 5. *Neq; enim fratres eius credebant in eum*. Y como temporales, bien quistos cõ el mundo, v. 7. *Nõ potest mũdus odisse vos, me autem odit*. Pues como los mundanos son tahures, y fulleros de la suerte del mundo, sin auer punto en que no bruxulean ganancias tẽporales, echãdo el resto por ellas, les dize Christo, siempre es vuestro tiempo, hombres del siglo, que no perdeis punto en la negociacion de vuestros interesses, en la suerte de vuestra ganancia. Mas por esso mismo no es mi suerte, ni mi tiẽpo, que mi juego es para que me ganeis, y ganeis tiempo, y esto no puede ser sino trocais la solicitud de ganar suerte temporal, en ganarme. No es mi tiempo, sino el de vuestra verdadera suerte, assi mientras pendeis de la q̃ con tan ruynes cartas solicitais, ni ganareis el tiempo, ni dais lugar à que os gane, y me despique con que me ganeis; por esso aun no es mi tiempo, ni llegarà hasta q̃ mudeis baraja, y juego. *Continent igitur hæc verba* (dize la mẽte de los Padres Maldonado) *tacitam quandam reprehensionem: fratres Christum sub reprehendunt, quod Iudæam ire nollet: e Christus contra sub reprehendit, quod tuti ire possent, quod esset argumentum eos homines esse mundanos, quales mundus, Iudæi que diligerent; & quibus semper oportunum est tempus quærendæ humanæ gloria*. La solicitud que en essa vil suerte ponen, no auiẽdo punto en que no se arresten por su ganancia, los haze hombres del tiẽpo, y que les parezca suyo el que les dà oportunidàd para perderle, y perderse. Pues esse no es el tiempo de la Sabiduria infinita, q̃ para nuestra ganancia brujulea la suerte.

Dan los profanos por perdido, quanto no se emplea en ostentaciones.

Tienẽ por tiempo suyo, perder tiempo.

Pierden el pũto teniendole en la mano, y se passan.

Esto lamenta por todos los Euangelista, y algunos Profetas, y era sin esto

co-

cosa de reparo, que omitiendo cada Euangelista algunas graues circunstãcias de su passion, la que todos notan es el juego sobre sus vestidos. *Vt scriptura impleretur dicens: partiti sunt vestimenta mea sibi, & in vestem meam miserunt sortem.* Ioan. 19. 24. Pues no se quexa de que jueguen con su persona soldados sayones, y vil chusma, y haze tanto reparo en que jueguen por sus vestidos? Iugar con su persona, podia tirar à ganarle, y quanto puede hazernos tanta suerte, es facil à su paciẽcia: mas jugar por el vestido, es auaricia de soldados, mas desgarrados en las costumbres que en el trage: Hallasse à punto, en que otro soldado le ganò, y aquellos viles hombres con las cartas, ò dados en la mano, toda la suerte ponen en ganar el vestido, quando mas facilmente podian ganar la persona, el tiempo, y la eternidad, es cosa lamentable à todos los Euangelistas que saben el dolor de su Maestro, y lo que en este punto siente. Aprendio de los Dicipulos grãdes maestros Ter. l. de pac. sub ini. quando passa como en silencio la afrentosa, y atroz muerte de nuestro Redemptor. *Taceo quod figitur, ad hoc enim venerat.* Callo la crucifixion: pues esso busco, à esso vino: Lo que no puedo dexar sin pasmo, es q̃ le sorteassen los vestidos: *Sortem passus in vestimentis.* En esto si que padeciò, porque no era esso lo que buscò, y le malograua el fruto de su passion, ver que solo se buscasse suerte en lo temporal, en el vestido: que solo huuiesse punto para andar vn soldadillo con trage del señor mas principal, y quando se dexaua ganar, y fuera despicarle nuestra ganancia, le pican mas que los clauos, y espinas, los que solo tiran à quitarle la capa, y tahures de lo temporal, no saben brujulear la verdadera suerte: pierden el punto que en la mano tienen como dado, y se passan quando auian de parar largo.

Con menos pũtos se dexa Dios ganar, que essas poquedades en que solo se busca la suerte.

Perdiose todo, quando solo ay punto para traher vn hombre vil trage de señor.

§. VI.

El tiempo culpa, y disculpa de todo, y no son del tiempo, sino de los hombres los vicios.

ES del intento toda la epistola 97. de Seneca, cuyo argumento est *Non temporum, sed hominum sunt vitia.* Porque el tiempo andaua turbio, hablaron obscuro los de la primera consulta: *Turbatus est, & omnis Ierosolyma cum illo:* y porque el tiẽpo iba turbio, hablaron claro los verdaderos Sabios. *Natus est Rex Iudaeorum.* Aquellos pendientes del tiempo, pararõ en lo lubrico. Si les preguntan porq̃ no caminã en busca de su verdadero Rey? Dirân, no es tiempo desso, que con los zelos de Herodes, el camino es lubrico, y porque el passo està lubrico, parais en lo pendiente? *In praecipiti velocitas mora est.* En la cuesta muy pendiente: la velocidad es tardança, quien no baxa corriendo, baxa rodando: por no andar aprissa se despeña. Mas porque si temeis tanto à vn Rey intruso, temeis tampoco al verdadero, de cuya justicia no podeis escapar? Porque si entrais en tanto cuydado, no salis del siguiendo à los que os guian? Teneis ossadia contra el verdadero Rey, porque el tiempo và rebuelto, y no la teneis contra el falso Rey, porque và turbio. Assi echan al tiempo la culpa, y la disculpa de todo, dize S. Chrisostomo homil. 6. *Quamquam enim turbati, nequaquam tamen student videre, quod factum est, neque ad adorandum eos Magos sequuntur, neque in tanta re tanquam mirabili, aliquid curiositatis ostendunt: Ita erant contentiosi pariter ac desides, atque omnibus duriores.* Y luego hom. 7. añade. *In adulationem profecto Regis, vt ad humana gratia lucrum, veritatis damna profiterent.* Hablar obscuro en lo que importa para conocer la diuinidad del Rey nacido, troncando en el texto del Profeta lo que declara su eterno ser, *& egressus eius ab initio, a diebus aeternitatis.* Pues porque hablan tan claro en el lugar donde nace, sabiendo que Herodes para oprimirle recien nacido lo inuestiga? Porque el tiempo es de seguir su antojo. *In adulationem profecto Regis veritatis damna.* Al contrario los verdaderos sabios, ni en la turbacion del tiempo, ni en su breuedad, ni en los halagueños engaños de Herodes, y detencion de sus consultas, hallan escusa para no dezir lo q̃ sienten, ò retardarse en su camino vn punto. *Audito Rege abierunt.*

Ir despacio por lo pendiente, despeña.

Deste perfido gremio de la synagoga, fue geroglifico aquella maldita higuera que hallo en el tiempo la culpa de gastar quanto sacò de la tierra, en ostentoso follage, y la disculpa de no dar fruto, ni el mas ligero socorro al necessitado que se valio della. Marc. 11. 13. *Cumque vidisset a longe ficum habentem folia, venit si quid forte inuenis-*

set

set in ea; & cum venisset ad eam nihil invenit præter folia non enim erat tempus ficorum: Para tener tanta hoja, echò la culpa al tiempo la higuera: es Primauera, el tiempo lo lleua. Para no dar fruto, hallò disculpa en el mismo tiempo: no ha llegado el estio, no es tiempo de mas. Parece legitima escusa, pues dar fuera de tiempo, no es saber dar, sino no saber guardar. Del justo es alabança que guarda para su tiempo el fruto. *Et erit sicut lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo.* Ps. 1. 3. Pues como no vale à la higuera escusa tã legitima, y la castigan? Porque puso en el tiempo su culpa, y su disculpa. Porque tienes tãto follage? Es Primauera, el tiempo lo lleua. Porque no das cosa de prouecho, y socorres al necessitado? No es tiẽpo de esso, harto hago envestirme, y andar al vso. Debia corregir con el discurso de la razon, el discurso del tiempo; como noté en otra parte con el Omniscio Abulense, y viendo que dexò Christo por ella el camino real, y ordinario, por donde venia, y por extraordinarios, y no comunes passos la buscò, salir ella de su passo, y no andar con el tiẽpo, quien tenia al pie el Autor de los siglos. Figura en fin de la synagoga, toda hojas de ceremonias vanas, toda del tiẽpo en el traxe, y en la escaseza para lo demas, sin q̃ la obliguẽ finezas extraordinarias, para no ser comũ en lo obrado. Assi echã muchos al tiẽpo su culpa, y su disculpa: Como tãta ostentacion en el trage vn oficial, en el ajuar, y familia, vn cauallero? El tiẽpo lo lleua, todos andan assi. Porque tanta esterilidad para la limosna? Tãta pusilanimidad en boluer por la razõ? El tiempo es tal, q̃ se haze harto en viuir, no me meto en bolver por nadie, no es tiempo de mirar mas q̃ por si, y quiera Dios baste, &c: escusas de higuera loca de Synagoga vana, no las passa Dios en cuenta, y paran en maldicion.

El discurso del tiẽpo, gouierna los troncos, no à racionales.

Como corrigiò Dios este discurso errado del tiẽpo? Ingiriẽdo en essa loca higuera discurso de razon. Esto como puede ser? Oyganselo à San Amb. l. 8. in Luc. cap. 19. *Zacheus in sycomoro nouum videlicet noui temporis pomum; vt in hoc quoque compleretur illud, arbor fici protulit grossus suos. Adhoc enim Christus advenit, vt ex ligno, non poma, sed homines nascerentur.* Ingiriose Zacheo en la higuera loca q̃ gastaua en follage, quãto sacaua de la tierra, y luego fue tanto de la razõ, q̃ se verificò en ella que daua fruto, quando no era tiẽpo mas q̃ de flores. Vengose biẽ Christo desse arbol, lleuãdo en vez de fruto hombres, corrigiendo el discurso tardo del tiempo, cõ el veloz discurso de la razon madura. Oigãselo a Zaqueo: que dize para agasajar à Christo que se se le và à casa? Que le pone en la mesa para regalarle? *Ecce dimidium bonorum meorum Domine do pauperibus, & si quid aliquem defraudavi reddo quadruplum.* Luc. 19. 8. No dize daré quando este rico, y cargado de bienes, limosna como la higuera, sino luego, y en todo tiempo doy la mitad de lo que tẽgo a pobres, y si alguno defrade, no tiẽpo para el Agosto la restituciõ, ni para quando se vendan a subido precio mis frutos. No quiero probabilistas, ignorãtes, que ay precepto de pagar, y no de andar en carroza. Luego le bueluo quatro doblado. Este si que es arbol racional, que con maduro juyzio, corrige el loco discurso del tiempo, al discurso de la razon. Assi hallò tambien Dios luego sazõ de entrarsele por las puertas, y llenarle de bendiciones. Este es el modo de sobreponerse en bienes de sobreponerse à todos como hõbre eminente, y sobreponerse al tiempo; el que sin esto era menor q̃ todos. *Non poterat, præturba, quia statura pusillus erat, & ascendit in arborem sycomorum, vt videret eum* v. 4. Sobrepusose à si mismo, y à todos eminente, con discurso muy superior à lo que comunmente juzgan los del pueblo, y pueblo son tambien muchos de los que consultan, para que no llegue el tiẽpo del *reddo*, y dure el de su enredo. Ambr. s. *Ascẽdit, & vidit hoc est pleueiam transgressus inscitiam, meruit quem desiderarat aspicere.* Euitò la necedad plebeya, porque si le dizẽ, porque no pagas? porque no restituyes? no responde como los demas; el año es trabajoso, vale todo tan caro, &c. Mas nada desto haze estoruo para el juego, y otros gastos, ilicitos, ò por lo menos superfluos. Si no responde, *reddo quadruplum.* De cõtado buelvo al punto quatro doblado de lo que de fraude. Si le dizen porq̃ no hazes limosnas? Responde: que siẽpre dà à los pobres la mitad de su hazienda. No como otros que dizen, el tiempo và de manera, el año tal, &c. y por limosna dàn reportorio, quando en el mismo tiempo hallan disculpa para superfluidades vanas, y ostentacio-

Quanto importa el discurso de la razon al del tiempo.

Es hombre vulgar, y necio, el q̃ sin estar sobre si quiere sobreponerse à los demas.

nes

nes locas: esto hazen todos, sino es el apocado de cuerpo, y magmanimo Zaqueo; del estrecharse en si, recambian intereses para tantos. Con el discurso de la razon. *Pleveiam transgressus inscitiam.* Corrigiò el mal discurso del tiempo, y se introduxo à la eternidad, viendo à Dios de presente; porque no librò el bien para lo futuro: *Meruit quem desideraverat aspicere.*

A la higuera que vimos escusada con el tiempo, se contraponga la otra que en tres años no diò fruto, y con todo se le concediò mas termino para que fuesse agradecida à la cultura. Parece accepcion de higueras como de personas, sentenciar luego à la primera; porque no diò fruto sin tiẽpo, y perdonar à la segunda, quando han passado tres Agostos sin fruto. Todos los Padres que se pueden ver en la Catena, atribuyen esta misericordia à la prudencia del hortelano; que impetrò del Señor mas plaço para cabarla, podarla, y hazer los demas beneficios de la agricultura, y q̃ si no bastaren entonces se execute la sentencia. *Domine dimitte illam, & hoc anno usque dum fodiam circa illam, & mittam stercora, & siquidem fecerit fructum, sin autem in futurum succides eam.* Luc. 13. 8. ya por escusar al arbol, se culpa à si el hortelano: pues dà à conocer ha faltado en las diligencias que ofrece hazer aora en cultivarla. No estava mas à la mano la escusa en los años frios, y secos? Un cierço que abrasò, un temporal que arrebatò? y aun porque no busca en el tiempo la disculpa el hortelano, y antes quiere notarse culpado, que andar con el tiempo, fue tan prudente, y bien despachada su intercession: yo tengo la culpa, no el tiempo, que siempre le hazen complice, ya de tener la culpa, y la disculpa de todo; quando los deshordenes son de los hombres, no de los tiempos: este prudente hortelano nos abre gran puerta para discurrir por su huerta lo que passa en la Republica; porque no se puede negar, ay siglos felizes de sujetos, y siglos esteriles en que gastaré el cap. siguiente, descubriẽdo sus causas, y ninguna del tiempo.

Mejor negocia quien se echa la culpa, que quien se disculpa con frialdad del tiempo.

Noto antes la consequencia de los que escusan sus defectos, ò sea con el tiempo, ò sea con otros, deviendo bolverse contra si para enmendarlos. Poco ha adverti con San Ambrosio, que Adan cõ las hojas de la higuera vistiò las propriedades de esse arbol del tiẽpo. En que las mostrò? En la escusa que diò de su pecado. *Mulier quam dedisti mihi sociam dedit mihi de ligno, & comedi.* Gen. 3. 12. essa buena muger que me distes por compañera tiene la culpa: Que no harà una mala compañia? Diome de la fruta prohibida, no pude resistir à la golosina de essa fruta temprana, de essa golosina del tiempo, probada ya, y aprobada por mi compañera. En esto notan San Ambrosio, y comunmente otros, se descartò Adan con Dios, y le quiso echar la culpa por la mala compañia que le diò. Mirara quien me ponia al lado, que cada uno es, como el sujeto con quien frequentemente trata. Yo reparo en que aora llama à Eva compañera, nombre de igualdad, y familiaridad, y poco antes la llamò guesso, y carne no mas. *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Gen. 2. 23. Pues como ya socia, y participante en los consejos, influencias en las resoluciones, la que poco antes le pareciò tã material, que no merece mas nõbre, que de carne, y guesso? Noten lo que dize el Texto, inmediata mente al primer nombre de guesso, y dos versos antes del segundo, de socia en llamandola carne, y guesso suyo: Añade: *erat autem uterque nudus: Adam scilicet, & uxor eius, & non erubescebant.* v. 25. Estavã ambos desnudos sin empacho, Quando empeçaron à avergõçarse de de la desnudez, y echaron menos el asseo, y abrigo del trage? Quando por su culpa se hizieron temporales *Vocem tuam audivi in Paradiso, & timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* Gen. 3. 10. ya quiere vestir al tiempo Adan, y le toma de las hojas de una higuera temporal. Pues ven al porque segun el tiẽpo muda nombre, y oficio à su muger. Antes quando nada echava menos, ni tenia que encubrir, no es mas que guesso, de que se sirve, y lleve el peso, ò sea contrapeso, ya que tiene que encubrir, y le saca su culpa à la verguença, si no se escusa con el tiempo, es del tiempo su escusa. Es muger, disteis-mela por igual participante en mis cõsejos, colega en el Imperio, votò en en mis resoluciones, persuasiva en mis determinaciones: que avia de hazer? Con mano, labios, y ratorica de su hermosura me inclinava? Assi para servir al tiempo, y servirse de el oy, es tratado como como guesso, y como grossera parte, sin mas nombre que de carne, el que maña; porque ha-

El sobreguesso es gran sujeto, si haz: al caso guardarle.

ze al caso, para escusar vn yerro, ò cũplir el antojo graduan de asessor, colega en el gouierno, y gran cabeça Todo es de quien piensa vestir con hojas de higuera la vergonçosa desnudez, cõ que aũ à sus ojos es ofensiuo: Dixo en breue Cornel. Alap. ibi: Las sentencias de muchos Padres jũtos: *Instas in principio accusatur est sui: nobis Adam iam post peccatum concupiscientia, super Eua, & amore sui plenus, prait quærere excusationes in peccatis. De inde culpam in vxorem sepellicientẽ quin, & in ipsum Deum, qui talem dedit vxorem, deribat.* Quien huuiere leido no mirara como de Cornel. la autoridad, sino como de los Santos, pues no ay palabra que no sea dellos.

§. VII.

No causa el tiempo la exterilidad, ò fecundidad de sujetos los Reyes: coraçon del Reyno, los hazen ò los deshazen.

EN la epistola 97. donde Senec. prueba que los vicios no son de los tiẽpos, sino de los hombres, añade: No niego que produxeron todas las edades Clodios, y pocas Catones. La question es aueriguar la causa. Dizen es constelaciõ, por cuya posicion miran los Astros mas beniguos estas, ò aquellas tierras: de q̃ resulta criarse en vnas perlas, y diamantes animados, en sugetos de gran fondo, y precio: En otras solo sapos, y culebras. No niego a los climas sus influencias: que empero en vno mismo se veà en cinquenta años, tanta diferencia de hombres a hõbres en armas, y letras, no puede ser por la diuersa posicion del Cielo. Tac. 3. an. 54. & 55. duda, si como dan buelta en frio, y calor los tiempos, alternãn tambien sus Iuiernos, y Verano las costumbres. *Nisi forte rebus cunctis in est quidam velut orbis, vt quemadmodum temporum vices, ita morum vertantur.* Mas notando alli, que auiendo Tiberio, y el Senado esforzado en vano, la forma en trages, y delicias, del pueblo, y que sin cuydado lo consiguiò Vespasiano de costumbres, en trage, y mesa a lo antiguo, haziendo su exẽplo prematica obedecida, para lo que antes la prematica fue desprecio; concluye, q̃ la imitacion de los Principes, es regla de las costumbres. *Sed præcipuus ad strictimoris Autor Vespasianus fuit, anti quo ipse cultu victuque, obsequium inde in Princip, & æmulandi amor, validior quam pæna ex legibus, & metus.* No tienen fuerza las leyes, pierden el miedo à sus penas, sin el exemplo del Principe. Este es regla, y ley viua à los vassallos.

El exemplo del Principe lleua, sin el las leyes matan, y no corrigen.

═ Lucano. *Non sic in flectere sensus.*
Humanos, edictanant, quam vita regentis.
Scilicet in vulgus manant exempla regentium.

Consuena Claud. repetido el verso: *Regis ad exemplum totus componitur orbis;* Y Plinio in panegy. *Mensura est vita Principis, ea que perpetua, ad hanc dirigimur, ad hanc conuertimur omnes.* El Rey es modelo del Orbe: Exemplar, y espejo en que todos componen las costumbres. Solon dixo (apud Laer. in vita) que los vassallos son sombra de sus Principes. Quien harà crecida, ò derecha la sombra del cuerpo menguado, ò torcido? No ay mas constelacion para criar sujetos eminentes, que el aspecto, influencia de los Principes: Su inclinacion infunde inclinaciones: sus habitos dan costumbres. No introducen los vsos en el trage, con la facilidad que los buenos, ò malos habitos en el animo.

Los vassallos sombra del Rey en todo proporcionada al sugeto.

Oygamos à los Astrologos Santos: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum: vidimus enim stellam eius.* Que fuerza tiene aquel *enim*? Es dar razon, y dezir: No porque ay estrella, ay buen Rey, sino porque ay buen Rey ay estrella. Esta es judiciaria de los q̃ mejor conocieron el cielo, y sus influencias. A la inclinacion dél, y no à la inclinacion de le estrella, dirigieron su camino, y vida: y como Reyes participaron tãbien su inclinacion al mundo. Predixolo Dauid: *Reges Tharsis, & insulæ munera offerent. Reges Arabum, & Sabba dona adducent.* Psalm. 71. 10. Los Reyes de Tarsis, Arabia, y Sabeo, se inclinaron en adoraracion, y ofrenda: y luego añade: *Omnes gentes seruient ei.* Reyes le adoran; seguirà el mundo su exemplo, y seruiranle todas las gentes. La inclinacion de los Reyes, es de tanta consequencia, que arrastra tras si las inclinaciones de los pueblos sin resistencia. *Da Trayanum, & accipe Plininum.* Dize Casiodoro, l. 8. vari. 13. Dame vn Principe como Trajano, y te daré muchos Plinios. Dicho que otros dàn à Tertuliano, mas no le hallo. De modo, que aun para las valentias del ingenio juzgan poderosa influencia vn Principe que haze co

Si ay buen Rey, ay buena estrella.

las

cosas dignas de escriuirse.

En sentimiento cõforme de Santos, y profanos, podia escusar alegatos; mas porque à nuestra relaxacion persuaden mas los dichos de los profanos que como menos obligados, y noticiosos de la virtud, explicaron el dictamen de la naturaleza, insto en los que me lleuan à sagrado. Buelve Tac. 1. hist. 5. Estragado el pueblo, dize, à las costumbres de Neron se congoxaua con la entereza de Galva de fama militar, y seuera diciplina: Porque de las costumbres disolutas de Neron, se le pegò amor à los vicicios, mas que antes con buenos Principes veneraua la virtud. *Laudata olim, & celebrata militari fama seueritas eius, angebat coaspernantes veterem disciplinam, atque ita XIV. annos à Nerone assuefactos, vt haud minus vitia Principum amarent, quam olim virtutes verebantur.* Este mal habito fue la herencia de Neron en el Pueblo: q̃ sus donaciones alli dize, que se hallaron tan pobres los que enriqueciò, como los que robò. Tulio l. 3. de legi. *Vt cupiditatibus Principum, & vitijs infici solet tota ciuitas* (Para los Romanos, su Vrbe, era el Orb.) *Sic emendari, ac corrigi continentia.* Los vicios, y depranados afectos de los Principes, como peste inficionan mas en ellos es tambien contagiosa la salud, y à su exemplar continencia, todos se contienen. Prosigue: *Non tantum mali est peccare Principes, quamquam magnum per se ipsum malum, quantum illud quod per multi etiam imitatores Principum existunt.* Aunque por si mismo es gran mal el Principe vicioso: lo peor es, que todos visten sus habitos, y les parece impunidad sn imitacion. *Nam licet videre, si velis refricare memoriam temporum, qualescumque summi ciuitatis viri fuere, talem ciuitatem fuisse: quaecumque mutatio morum in principibus extiterit, eam dem in populo secutam.* Porque si repassas la memoria de los tiempos, hallaràs q̃ todo el mundo se vistiò al trage de sus Principes, y qualquiera variedad de costumbres, se intraduxo por sus habitos. *Id quod haud Paulo est verius, quam quod Platoni nostro placet, qui musicorum cantibus, ait mutatis, mutari ciuitatis status.* Platon leydo en los sagrados libros, en la metaphora de musicos explicò la armania que haze el Principe acordado, ò destemplado, en sus pueblos que hazen mudanças, y como explica nuestro vulgar, todos le baylan al son: dan punto alto, ò baxo, no solo sus vozes; mas el mouimiento de la

Mas que los vicios en el strage, le introducẽ en los habitos del animo.

mano, como Maestro de Capilla en el pũto de las costũbres. Gouernando la mano cõ destreza, corregirà la otra musica de fallas, q̃ en su lugar notamos, es tã perjudicial al buẽ oydo del Principe q debe estàr cerrado a estas vezes, y no pueda dezirse como del Bruto Vitelio: *Breui auditu, quãuis grauia transibat im parturis grauioribus.* Tac. 2. hist. 59. de passo oia lo importante, por su poco caudal.

Luego harè esta excursion, que Tulio pide, por las memorias de los siglos. Antes se ajuste el Texto, y funde la escritura. A la turbacion de Herodes se inmutò el Reyno, y si se oyò la voz de vn Profeta, fue trizada en el pecho al sobresalto. *Turbatus est, & omnis Ierosolyma cum illo* Era Herodes como Rey, coraçon de su Reyno: mal coraçon como tyrano: Consiguiente fue, que todos palpitassen, el turbado. Las quatro celebradas Monarquias del mũdo, Assiria, Persa, Griega, y Romana puso Dios à los ojos cerrados de Nabucodonosor, en vna estatua de figura humana. Daniel. 2. Estas mismas, y sucesiua variacion con que rodò de vnas à otras naciones el Imperio demonstrò Dios à Daniel, cap. 7. en quatro fieras, Leona, Osso, Leopardo, y la quarta bestia mostruosa compuesta de todas las fieras, sin nombre. Porque esta diuersidad en la representacion de vna misma cosa? Responden dos graues Interpretes Maldonado, y Pereira. Para instruir al Rey a quien llama cabeça de oro, que su dilatada Monarquia, es como el cuerpo humano, que tãta diuersidad de miembros, rige vna cabeça, anima vn coraçon, y flaqueando la cabeça, ò coraçõ, todos los miẽbros torpes titubean: assi en los Reynos, de quien es cabeça, y coraçon, avrà vigor, en pechos, pies, y manos, segun los rija, y dé su coraçon influẽcia. Si esta falta, todo serà flaqueza de estatua inanimada, cõtra quiẽ se bueluan las piedras, y vna guija sin manos, triunfa de su grandeza. A mas de que essa humana imagen le dize, que el ser de la Monarquia, consiste en hombres: Sin ellos tantas Prouincias, plata, y oro, volaran como cosa de ayre: *Quae rapta sunt vento, redacta quasi in fauillam aestiuae aereae.* 2. 25. Fuego, y ayre recio, son menos para consumir vn Reyno, y transferir de vnas à otras Naciones los cetros, que la falta de sujetos, yanimados, yanimosos. De todo eres Alma, si les faltas todo queda desalmado, y darà en tierra: *Propterea*

La constancia, y esplendor de los Reynos son hõbres, no muralla, ni riquezas.

(dize Pere. ibi:) *sub similitudinem statua hominis est figuratum; quia significabat conuersiones regnorum: ratio autem regni, potissimum in hominibus consistit: Quin commutatio Regnorum, & Imperij: ex vna gente in alliam maxime fiere solet ob deffectum hominum.*

Quando empero en visiones de fieras se representaron à Daniel las Monarquias: Reynaua Baltasar, hombre sin coraçon, ni cabeça, como del c. 5. consta: con tal Rey como podia tener especie humana el Reyno? como dexar la fiereza sus habitadores? La gran cabeça de Nabucodonosor hizo de las fieras racionales: *Bestias agri volucres quoque cæli dedit in manu tua: tu es ergo caput aureum.* Le dize Daniel. 2. 38. Con buena logica infiere, que es gran cabeza, que excede à las otras, como el oro à los demàs metales: *Tu es ergo caput aureũ.* Porq̃ su prudencia ha domesticado las fieras, hizo auisadas las bestias, y de peso las aues. No ay mas graduacion de gran cabeza. Enseñole Dios a sacar esta consequencia de que dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinẽ nostram: & præsit piscibus maris, volatibus cæli & bestijs, &c.* Gen. 1. 26. Hagamos al hombre viua imagẽ de nuestra prouidẽcia, que presida à los pezes, à las aues, a las bestias. Que territorio de su Imperio la infidelidad de la agua, y la libertad del ayre? Que vassallos le da en pezes lubricos, aues, por su pluma essentas, y bestias por su fiereza? Pues no es cosa de ayre, ni hablar de la mar, que con estos subditos sea el señor mas soberano, si copia de la Imagen de Dios, no desfigura la Simetria de cabeça. En ella se le puso vn rayo de la eterna mente, con que puede la prudencia hazer Republica concertada, de pezes, aues, y fieras No son menos contrarios los humores de que se cõponen los Reynos. Mas si ay cabeza, es racional todo esse vassallage de escamas, plumas, y bestias. Si falta esto seràn los mas cultos pueblos. Assi con cabeça de tantos quilates. *Tu es ergo caput aureum.* Forman vn cuerpo humano, las que con el descabeçado Baltasar son fieras.

Si el Rey no es cabeça, los vassallos sõ mõstruos fieros.

En Moyses vemos como se domestican, y habilitan al gouierno, por la capacidad del de la cabeça, y halientos de su pecho. Pudiera contentarse con el gran numero de sugetos que criò por el sabio consejo de su suegro Ietro, para que expertos en manejo de negocios, se habilitassen à mayor empleo. *Et electis viris strenuis de cuncto Israel. Constituit eos Principes populi, tibunos, & Centuriones, & quinquagenarios, & decanos, qui iudicabant plebem omni tempore.* Exod. 18. 25. Quan crecido fuesse este numero de ministros, conocerà quien aduierta los numeros, y pie de lista con que en el capit. 36. Numer. es recontado este Pueblo, y ni diez auia sin decurion: Este subordinado al cabo de cinquenta. El quinquagenario al Centurion; los Centuriones à los Tribunos, ò Maesses de Campo: estos a los Generales; los Generales al supremo Gouernador. No contento con tanta escuela de hõbres habiles, pide à Dios mas que le ayudẽ a lleuar la carga del govierno, ligera para quiẽ no aplica como debe, y Moyses paga, el ombro al peso. Concedeselos Dios con condicion que su espiritu haga el gasto repartido en los que elige. *Congrega mihi septuaginta viros de senioribus Israel, quos tu nosti, quod senes populi sint, ac magistri, & duces eos ad ostiũ tabernaculi, facies que ibi stare tecum, vt descendam, & loquar tibi, & auferam de spiritu tuo, tradam que eis vt sustentent tecum onus populi, & non solus graueris.* Numer. 11. 16. Donde ay mucho que notar al intento. Quien como Dios conoce los sujetos capaces? Y remite à Moyses la eleccion, y escrutinio. Entienda el Principe, que su conocimiento de los vassallos, es el que los haze benemeritos: que se habilitaran muchos, si saben que llega à su noticia el proceder de cada vno, y no dà el cargo al caso, ò la vẽtura. Segundo. Si el Principe no elige por su discreciõ, si dexa à otros las elecciones, à estos serviremos, y no al Rey, que siendo el premio el estimulo à servir, àquel serà servido como Rey, en cuya mano està la pena, ò premio. Hazen esta nota al Texto, Phil. l. de Abraham: Siue de leg. non scrip. y San Ambrosio Sermon 2. in Psalm. 118. Octon. 1. y añaden ha de discernir entre ancianos, y ancianos: *Quos tu nosti, quod senes sint:* q̃ ay viejos passados, y no maduros: y ay mozos en prudẽcia canos. Adelãta advertir luego, q̃ los lleue cõsigo a la puerta del tabernaculo. *Duces eos ad ostium tabernaculi facies q; ibi stare tecum, vt descẽdam, & loquar tibi.* No porque tengan entrada, y sean de los llamados, hagas empeño en q̃ han de

Cria sujetos el exercio, y premio proporcionado.

Y saber que el Rey conoce buenos, y malos.

Si otro dà los premios, es servido como Rey, y del Rey no se hace caso.

Transforma bestias en hõbres y hombres en bestias, segun es.

de ser de los escogidos. No tendràs hõbres, si las elecciones son por empeño. Lo que concluye el intento que Moy les participe su espiritu, y à tanto gasto de espiritus vitales, aya de quedar mas vigoroso, y descansado: *Auferam de spiritu tuo, &c.*

Sabido es que los actos vitales, que llaman inmanentes, no pueden passar de vn sujeto à otro. Ni quando pudiera ser, fue alibio quitar de fuerças tãto como de carga. Mas para significarlo que el Principe es haliento, coraçon, y espiritus vitales de su puublo, quiere que se entienda haze à todos su espiritu el gasto. Si ay hombres de haliẽto, à tu corazon se debe: *Auferam de spiritu tuo.* Si prudentes Gouernadores, tu prudencia influye: si hombres, militares, tuyos son los espiritus gallardos, &c. Theodor. hic q. 18. y San Aug. tambien q. 18. & l. 5. de Trinit. c. 14. dizen como vna luz enciende otras, y no le hurtan, ò menoscaban la llama que participan: Assi el haliento de de Moyses, Principe del Pueblo, encendiò tantos sujetos lucidos, diò espiritus generosos à los coraçones populares: *Nam spiritus in Moyse erat quasi in lucerna, & fonte; indeque in alios septuaginta deribatus est.* En Moyses como Principe, corazon del pueblo, arde valor para encender los de apagado espiritu, que no menoscaban sacando, mas aumentan su lucimiento. Como es impossible que donde no ay coraçon, tengan espiritus los miembros: y que sin vna centella se encienda luz, assi es facil que de vna luz se enciendan innumerables. Luz del Reyno, es el Rey: si es de apagado espiritu, quien se encẽderà? Mas si es de espiritu ardiẽte, en todos arderà el valor, rayos son suyos quantos lucẽ en su Reyno. El esplendor de otros sea como se enciende en otras vna bugia, q̃ no la quitan lo q̃ sacan. Bueno fuera que para encender à las armas, ò las letras huuiera de disminuirse quien nos impera. Sin tocar en su patrimonio, tiene mas q̃ todos los Principes del mũdo, para premiar el valor: En Encomiẽdas, Bastones, Gouiernos, Mitras, Pẽsiones, Garnachas, Presidencias, q̃ bien disttribuydo, encẽderàn sujetos mas q̃ tiene el Cielo estrellas. Los q̃ lucen cõ lo que le quitã abrasan, no alũbran. Enciendense con las cenizas del Reyno. *Quoniam si per ambitionem exhauserimus, per scelera supplendum erit.* Tac. 2. an. 38. dixo Tiber. esculandose de hazer larguezas prodigas del patrimonio, y erario publico. Si por ambicion de generoso doy lo que es mio, fuerça es suplirlo cõ maldad vsurpãdo lo ageno: esto dixo el q̃ no tuuo con verdad otra virtud, sino ser desinteresado, y liberal perfecto: *Satis firmus, vt sepè memoraui aduersus pecuniam*: 3. an. 18. Sacase con delicto lo que se desperdicia por vanidad: Si dà su hazienda à vnos, la quita à todos. Luz es, que se participe à otras sin menoscabo.

Si es luz enciende sujetos lucidos, sin menoscabarle lo que dà.

El prodigio de lo suyo, codicioso de lo ageno.

Explica mas la oracion de Moy. cercano à su muerte. *Prouideat Dominus Deus spirituum omnis carnis hominẽ, qui sit super multitudinem hanc.* Num. 27. 16. Para mi cargo prouea Dios de hõbre que tenga espiritus de todo hõbre (q̃ ya he notado se explica en *omnis carro*, todos los hõbres) para ser qual cõuiene el q̃ rija el pueblo, no basta q̃ sea de espiritu, sino de espiritus para animar tantos cuerpos: es corazon, es alma de inumerables, ha de tener tanta alma q̃ parezca ay millares de almas en vn cuerpo, y vna alma en millares de cuerpos. Si él haze en todos oficio de alma, todos le amarà como à su vida, y coraçon, y le guardarã en el pechos: *Super multitudinẽ hãc.* Nada mas hermoso q̃ vn cuerpo humano animado, y nada mas horrible en passãdo a cadauer: tal es el cuerpo de la Rep. animado de Rey alma, hermoso, valiẽte, sabio, cõstãte. De quãtos espiritus ha de ser el Monarca, q̃ aliẽta dos mundos, para q̃ no le digã es pequeña alma para tãto cuerpo, ni estẽ iertas Prouincias tã distãtes, por no alcãçar el calor. *Spirituũ omnis carnis hominẽ.* Conozca es carne flaca la que anima, que no todo puede ser vizarrias de espiritu, y poco achaque na curado a tiempo, harà asqueroso codauer tãto cuerpo. Ni solo para la cõmiseracion, sino para la cautela los reconozca de carne: si vé q̃ todo es parientes, y mas parientes, que ha menester mas pruebas de que no miran a satisfazer su cargo. Negarles la confiança, pues malogran el aliento.

El Reyno concertado es, muchas almas en vn cuerpo, y en muchos cuerpos vna alma.

Como pues del coraçon dimanan a los miembros espiritus vitales, ardiẽtes generosos, y cõstãtes, assi del Rey, que es nuestro coraçõ à todos los vassallos. Passemos à saber como se entra en los pechos. Ningun Rey criò tãtos hõbres heroycos, como Christo S.N. y quanto huuo insigne en los que sin error celebrò el Mundo, se derriuò de esta mano. Con todo se diò por ofendido, quando los de su cara as-

piraron à hazerse señalados, ò pidiendo mano a los Zebedeos, Math. 20. O esforçandose todos à ser mayores. *Facta est autē contentio inter eos, quis corū videretur esse maior*. Luc. 22. 24. Generosa emulacion, en que el defecto es vizarria aspirando todos à la eminencia. *Sapè bonam indolem etiam in malis tuis ostendam*, dezia Senec. Aun en los vicios se descubre el natural capaz de virtud heroyca. Mas siendo el intento en este desorden, la eminencia à que los ordenaua el maestro, los araja: y lo que es de mas reparo, que quando les da aliento, los auiua con essa mano, y lado que ocasionò discencion, y ya es paz. *Erant discipulo congregati propter metum Iudaorum: Venit Iesus, & stetit in medio, & dixit eis: Pax vobis: & cū hoc dixisset ostendit eis manus, & latus*. Io. 20. 19. y luego dandoles paz: *Hac cū dixisset insufflauit*. v. 20. Que significa este soplo halentado, en los que estauā en la prision del miedo? Y que mostrarles las manos para que tengan paz los que por coger essas manos, y lado la perdieron? Es facil de dezir viendole como coraçon de todos en el medio: *Stetit in medio*. Como el coraçon reparte esse haliento espiritus animosos à todos los miembros, con q̄ cobran brio los que tenia el miedo desmayados. Ni aun con esto fueran hombres de manos, si el Señor no les mostrara su lado, y manos desembaraçadas: *Ostendit eis manus, & latus*. Veā que no me ha cogido nadie la mano, ni el lado, y aprouecharàn bien el haliento que les doy de corazon. Basta q̄ sospechen que pueden coger el lado, y tener mano para halentarse à servir, viendo que de nadie està el Principe preocupado. Como al contrario bastò la sospecha de que los Zebedeos la podian coger, para desmayar los otros en servir. *Indignati sunt decem*. Si de doze que sirven, diez se amotinan, que queda? Pues para que todos sean de espiritu, vean la indiferencia desse pecho, la libertad de esse coraçon, que con igualdad reparte al pie, como à la mano mouientos. *Insufflauit*. Este es el modo de tener hombres de haliento, sugetos grandes. Influir en todos con igualdad como coraçō sano: Assi no ay miembro valdado. Pasmase la mano mas actiua, como Marta, si vé q̄ el coraçon, el Principe inclina mas à otra parte: y culpa la prouidēcia de su gouierno, desamparādo su ministerio el que mas oficioso trabajaua. *Marta autē satagebat, circa frequens ministeriū qua stetit, & ait: Domine non est tibi cura*. Luc. 10. 40. Si la solicitud no premian, si el que parla entretenido alcança mas que el que suda en el campo, no se quexe la humana prouidencia, pues aun se atreuiò este cargo à la diuina: Quiera ella que no sea con mas razon en la humana. Porque no vàn tantos ociosos à la guerra? Porque los que la professan, parecen licenciados, y aun damas? Porq̄ estan tomadas como las armas las letras? Todos responden: no nos halientan: trocarasse en brio tanto desmayo en començando à sentir en el pecho al Rey de nuestro coraçon, al coraçon del Reyno, con las manos sueltas, sin mal de costado, inspirando paraque por el respiremos. *Ostendit eis manus, & latus stetit in medio: & insufflauit*: Assi el valor perdido, bolvera; serà hazañoso, y criarà hombres de coraçon puesto en el de todos.

Tendrà hōbres de haliento el Principe, q̄ como coraçon està en medio.

Maxima cierta: Buen amo haze buen criado. Buen Rey, buen vassallo. Math. 8. El Centurion haze todo empeño por la salud de su page, y luego dize la puntualidad, y esfuerço con que todos sus soldados executan sus ordenes. 1. Reg. 9. 8. Se lastima Saul deque no tiene que ofrecer al santo; y luego brota essa generosidad en el criado de su pobre racion, sisa para ser agradecido. Ya Saul en estas influencias con que ennoblece el coraçon del criado, descubre la proporcion con que se destinan Rey; sin aguardar à mas lances, es luego vngido de Samuel.

A vna dama dixo el Rey, que le pusiesse en el coraçon: *Pone me vt signaculum super cor tuum*. Cant. 8. 6. Y luego su flaqueza se hallò inexpugnable fortaleza. *Ego murus & vbera mea sicut turris*. v. 10. Estas murallas de los pechos con que los Lacedemonios, sin admitir las de piedra se conservaron siglos, acometidos de tantos emulos. Estas, digo, sustentan las Monarquias, sin estas fortalezas del pecho, son de vidrio los Alcaçares. Estas se erigen, fortifican; municionan, y presidian con tener al Rey en el coraçon. *Pone me, vt signaculum*. Esto haze de las Damas fortalezas, y en faltando de la fortaleza, harà flaqueza, y todo darà en tierra. No pueden de otra suerte fundarse los Imperios. Aun el de la sabiduria incontrastable, se

La flaqueza es fortaleza, si como es razon se toma a pechos, vn Rey niño al pecho.

se afirma en muchas columnas, enseñando, que sin apoyos, ni el Rey, ni el particular pueden conservarse. *Sapientia ædificauit sibi Domum, excidit columnas septem.* Prouerb. 9. 1. La sabiduria enseña a edificar de muchos modos, cortando siete, esto es columnas sin numero: (Todos saben, que el siete en la Escritura es numero indeterminado, que significa gran multitud) y es tambien claro que la sabiduria, no da corte en marmoles, y postes, ni son estos aptos para los patios de su escuela. Pues que columnas son estas que labra. Respondo con San Naz. or. in Laud. Mag. Basil. *Sub initium animatæ columnæ, viui Martyres, tacitique præcones.* Columnas viuas, y que en halientos generosos leuantauan los caydos. En nada luce la sabiduria, como en sacar de sus minas estas columnas, labrarlas, dar buen corte, para que no se queden por falta de mano, y Artifice, que las ponga en su merecida vasa, como piedra cayda, que solo sirva al tropiezo. Si el que por sus servicios, y talento puede ser columna, està caydo, tropiezan, ò se retiran todos de sustentar. Si aquella columna animada la dexan como muerta sepultada, que puedo esperar yo? Si en postes, y no en columnas animadas se sustenta el palacio, retiranse los hombres de valor, y talento. Desta buena eleccion de la sabiduria en cortar columnas, que no quedasse desaprouechadamẽte perdida la materia capaz de pulimento: *Sæpe bona materia cessat, sine artifice*: que resultò? Que se transformò en Alcaçar, la que delineò en su pianta pobre casa. *Misit ancillas suas vt vocarent adarcem, & ad mænia ciuitatis.* v. 3. Si acaba de dezir edifica solo casa de la sabiduria. Como es ya Alcaçar? Tomaria parecer de algun secretario, q̃ de vn dia para otro haze Alcaçar la pobre casa: mucho merece la sabiduria, y si como ella saca de la tierra colunas animadas hombres, que en rectitud, fortaleza, constancia, y haliento sustẽtan, sin pegarse mas que vna piedra à las comodides de su casa: con esta edificacion la casa es incontrastable Alcaçar. Sin ella el Alcaçar no serà casa. No queda en esso la trasformacion de la casa. Passò à los habitadores, por ser los que sustentan columnas animadas, que à otros participan haliento. *Excidit columnas septem. Columnæ animatæ.* Ya no tiene inconveniente dar las conductas de guerra à basquiñas. *Missit ancillas suas, &c.* Ni que a vn niño se encomiende el Alcaçar: *Siquis est paruulus veniat ad me:* ibi: Que haziendole la sabiduria lado, y no auiendo en palacio mas que columnas animadas. Vn niño podrà regir, y vna dama militar. *Vbera mea sicut turris.* Tomarle el pecho, y tomarlo a pechos, haze estas valientes transformaciones de flaqueza en fortaleza: sea ya clarin la trompa de este niño.

Leuantar sobre colunas, y derribar postes, es edificacion de sabiduria.

Mas que vista de Aguila alcançarà à ver si esta caida, ni la abultada columna? Quanto menos reconocer en las entrañas de la mina la que serà apta para el palacio de la sabiduria? En el puesto sublime, y a la luz, el polvo es sobresaliente: Los rayos del Sol, no sé si favorecen, ò infaman los atamos. Fauor es sacarlos à luz, que no se queden en el rincon olvidados: desgracia, que a todos conste su libiandad inmunda. Esto haze el resplandor del Principe con los que saca a luz, si no son para lucirle; si son atomos, burla del ayre: No luce en estos su vista de Aguila. Alcançar a distinguir en aquel rincon obscuro, el polvo, del oro, y sacarle del olvido en que està sepultado, essa es perspicacia de Principe a quien baten sus alas por vanderas las Aguilas Romanas. Es obligacion de excelso. *Quoniam excelsus Dominus, & humilia respicit, & alta a longe cognoscit.* Psalm. 137. 6. Porque es excelso Señor, mira al humilde, y conoce de lexos el alto. A este quieren mirar todos de cerca, del otro solo les parecen bien los lexos. Dios al contrario en credito de su celsitud dize que de los grandes los lexos; esso es conocerlos: En los abatidos pone los ojos: Esso es leuantarlos: Essa grandeza de vista, y corazon. Alto en rigor latino es lo profundo: muestra su perspicacia en que de muy lexos ve al que se fue apique. Mas en el sentido a nuestra lẽgua familiar, haze el otro sonido del cariño con que le lleua los ojos, quien està entre el polvo, y el desden, con que mira al que viene de lexos lo leuantado. Que vista ha menester el Principe para descubrir los que yazen entre el polvo: y ruynas de su Monarquia? Si en las de vn Palacio caido, hallan columnas enteras: estatuas, que con bolverlas à sus vasas,

La buena vista se acredita en q̃ se la lleuen los caydos.

Como pueden andar bien las conductas en las damas, y en los soldados las cintas.

De los grandes los lexos.

Ormaza in Mat. c. 2.

sas, pueden honrar otro edificio Real, q̃ se hallarà de esto entre el polvo de tanta maquina? Acudid Señor à sacar essas columnas espirantes, que dize Naz. hasta que en polvo se ahoguen. Sacadlos de esse sepulcro para que sobreviniendo a si mismos, viuais sobre ellos. *Alij vsque ad mortem dimicantes, actenus videlicet relicti, vt victoria sua essent superstites, nec in ipso certamine animam efflarent, sed alij virtutis alipta, vel ut martyres, columna spirantes.* Naz. vbi sup. es lo que dize Tacit. in vita Agricol. init. De los que escaparon viuos de los tiempos calamitosos, de Neron, y los disturbios consiguientes. *Pauci, & vt ita dixerim, non modo aliorum, sed etiam nostri superstites sumus, exemptis emedia vita tot annis,* Locucion que ya antes he vsado, y estimo hallar aora en Tacito: sobreuiuimos à nosotros mismos, auiendo hecho hueco de tantos años en nuestra vida. Parentesis fue della lo que estuuimos en sombras. Para aprouechar destos lo que ha quedado, es menester la priessa que da Iob, enterrado, en si mismo, conociendo auia de sobreuenir à su ruina: *Ecce nunc in puluere dormiam, & si mane me quasieris non subsistam.* 7. 21. Dad Señor priessa a sacar del polvo essas colunas anhelantes, q̃ si lo diferis para mañana, no hallareis de quien echar mano. Ahoganse en poco polvo, los que no en poca agua. Tomanse los ingenios, como el yerro que resplandece vsado, y passa de orin puesto al rincon. *Si mane me quasieris, non subsistam:* Lo que oy es estar caydo, serà mañana no poderse tener.

Dar prisa à sacudir el polvo.

Fue aforismo de la antiguedad, que el fauor saca à luz los talentos, y alimẽra los ingenios. *Cum ingenia fauor hominum ostendat fauor alat, quantam vim esse oportet, qua inter obstantia erumpat.* Sen. in præf. ad. 6. & 10. l. de clam. Para que en la opresion el desvalido salga à luz, es menester que con violencia de mina rebiente, volando lo que resiste. Pocas vezes sucede esto, por lo qual, es obligacion del poder, mirar por los ingenios desvalidos. Como prodigio, dize Sen. ibi: De Labieno, que pobre y odiado, se descollò en fama de ingenio confessandoselo à su pesar los hõbres. *Per multa impedimenta eluctatus, ad famam ingenij confitẽtibus magis quã volentibus hominibus peruenerat. Magna autem debet esse eloquentia, qua inuitis placeat.* Mas quanta ha de ser la eloquencia, en que guardò el ingenio q̃ agrade a los forçados? Que les haga confessar como en tormẽto lo que desean hazer noche? Quitar estos impedimentos con que bracean agua arriba los hombres del talento, es obligacion de Principes, y supremos Ministros. Para esto noté se hizo Daniel su portero. El modo de adelantarlos, y mejorar con experiencias, enseña el Euangelio, ya en los talentos que repartiò el Señor, mas, ò menos, segun la suficiencia de los criados. Luego por la fidelidad prouada en lo poco mejorò en puestos, promouiò en confianças. *Quia super pauca fuisti fidelis, supra multa te constituam.* Mat. 25. 23. Lo mismo enseñò en los mas, y en las Ciudades, y gouiernos, repitiendo en tantos Geroglificos la misma enseñança, por ser la importãcia de los Reynos: para que no se vean como en los dias de Herodes, sin hombre que sea para poner el ombro quando se viene la Republica al suelo. Si parece poco el empleo de los talentos, se advierta lo que alguna vez dixe, desaprouechadamente, siendo el fauor alimento del ingenio, *Fauor alit ingenia:* el alimento, ni parco, ni excessiuo conviene al vigor del cuerpo, assi ni al animo habilita demasia de fortuna. La falta de fauor racional alimẽto del ingenio, le enflaqueze, y no adelgaza: La sobra le engruessa, y no robustece. Si con el desden, y pobreza se caen las alas, donde quedarà la pluma? Ni congoxa de oprimido, ni estruendo de afortunado, dexan serenidad al estudioso. Todas las varias de Casiodoro, estàn llenas de atenciones de aquellos sus grandes Principes Teodorico, y Atalarico, para descubrir sugetos, halentar, y estimular los capaces, acreditando en ellos su juyzio. Precisso es para ser bien servidos que traygan à su mano toda la depẽdẽcia en eleccionesiporque sin esso se sirve al que promueue, no al Rey.

No se ahogã en poca agua, sino en poco polvo los hombres de baliento.

Alimento del ingenio el fauor.

Ganar fama confessandoselo mal querido, es valentia de ingenio.

Ninguna demasia de la fortuna conviene para los ingenios.

La prueba real, y clara de todo el discurso, es dixo ya Tul. supr. Desplegar las memorias de los tiempos. *Licet videre, si velis replicare memoriam temporum; quoti cumque summi Ciuitatis viri fuerint, talem ciuitatem fuisse.* Roma epilogo del mundo, hallaràs q̃ en todas edades fue en los miembros del todo semejante à su cabeça. En tiempo de Poblicola, ò Pleuicola, Valerio, huuo muchos zelosos del bien publico. Gouernando Camilos, y Catones, muchos que en valor, y prudẽcia

En el pueblo Romano los Principes fuerō verano, ò inbierno.

cia les parecieron. Con Tullio, Pompeyo, y Cesar, florecieron las armas, y letras en tantos hombres insignes, q̃ que ni aun sus nombres caben en el septimo libro de la Historia de Plinio compendioso elogio de aquellos tiẽpos. Con Aug. prudente, y pacifico, sin ociosidad, ni ostentacion, huuo muchos modestos como Agripa, y Tiberio, que aũ declinando à otros vicios Emperador, conseruò estas virtudes: *Satis firmus, vt sapè memoraui, aduersus pecuniã.* Tac. 3. an. 18. 1. an. 52. *Princeps antiquæ parsimoniæ.* Y lib. 4. 7. *Rari per Italiam Cæsaris agri, modesta seruitia, intra paucos libertos domus, ac si quando cum priuatis disceptaret, forum, & ius.* Impenetrable à la codicia; principe de antigua parsimonia: que no aumentò en Italia possessiones, modestos, y pocos criados en su palacio, y en las diferencias con los vassallos, estaua a derecho como particular. La paz no ociosa del discreto Aug. criò los mas insignes Letrados, Historiadores, y Poetas. Como fueron degenerando los Emperadores, se enuilecieron en armas, y letras los vassallos, hasta que en Trajano, boluiò a tomar espiritus por breue tiempo el imperio; fue despues mas, y mas esteril de sujetos, segũ fueron los Principes, reflorecienda aquellos con estos. En el Imperio Griego, que hombres no florecieron en armas, y letras con Alexandro, Philosopho, y soldado? Su mas noble, y modesta vanidad, fue auer criado muchos Alexãdros. Deuiò à su padre Philipo estos espiritus, y auer hallado por su aplicacion sujetos habiles para ambos empleos. Mas enfaltando aquellos primeros, que como coraçon dauan à todos los miembros vigor, que fue el Reyno de los Griegos? Que el de Egypto?

Lo mismo en el Griego.

En la Republica Hebrea, cuya Historia no dà lugar à lisonja, ò engaño, se ve mas claro: En tiempo de Moys. eran Prophetas hasta los Soldados. *Eldad, & Medad prophetant in castris.* Num. 11. 26. En tiempo de Iosue aun los decrepitos eran briosos soldados, como vemos en Caleb, y Othoniel. Quando sus caudillos, ò juezes fueron apocados, lo fueron todos, tanto que siruieron à los Cananeos que Dios les diò por Esclavos. Con Heli apocado todos fueron para poco, como se ve en las infames rotas que refiere el 1. Reg. 4. Muelles los animos, con gouernador tan muelle, Con Saul perfido huuo mucho Doegues alevosos. Con Dauid esforçado los muchos valientes que refiere el cap. 23. 2. Reg. Con el Sabio Salom. florecen Sabios, y Prophetas. Despues degenerando los Reyes, no vemos sino vassallos menguados, y algunos Prophetas que Dios enuiaua à justificar su causa. Los de Israel todos malos, fueron primero muchas vezes hollados de los Reyes de Syria, y al fin esclavos del Assyrio Salmanasar. Enuilecieronse años despues los de Iudà, y fueron tambien esclavos del Babylonio, auiendo retardado esta infamia, sus valerosos Reyes Ezechias, y Iosias. Despues como faltaron los Reyes, les faltò el coraçon hasta que los Machabeos tomaron el govierno, y con su valor hizieron muchos valientes. Desmayò este valor en el vltimo Hircano, por cuya poquedad Reynò Herodes. En los dias de Herodes, cõ tanto nombre de Principes, y Sacerdotes, ni ay Sacerdote, ni Principe, porque el Rey es tyrano. Forasteros huuieron de venir à enseñarles en su patria el camino real; en su consejo las leyes, en sus consultas el valor para hablar por la razon.

Mas constante en el Hebreo.

Si desdoblamos las hojas de nuestras antiguallas: *Si velis replicare memoriam temporum*: Hallaremos en las Historias, que con los Reyes bellicosos, no cabian en la tierra los Soldados; con los Mecenas de los estudiosos los Letrados; como ni los olgazanes con los que amaron la inercia; y flogedad, pusilanimes todos, con el de coraçon cuytado. Conferir los tiempos continuados, del Infante Don Fernando, despues Rey de Aragon, con los inmediatos de su sobrino D. Iuan el II. Y luego los de su infausto hijo Henrique IV. con los de su hermana, muger sin igual, mas q̃ su gran marido Don Fernando; Estos cotejos digo hazen demostracion de que no ay mas constelacion para el valor, y virtud de los vassallos, que el coraçon de sus Reyes: Porque los mismos numero Españoles, que con el Infante Don Fernando exemplar de fidelidad, valor, y desinteres, fueron en todas estas virtudes eminentes: En faltandoles este coraçon, de vn dia para otro, fueron suma de la ambicion, infidelidad, y aun cobardia en los tiempos desmayados de Don Iuan, y Don Henrique. Bien, que diò la grande inclinacion à las letras, de Don Iuan el II. Grandes Letrados en el Omnisciо Abulense, Alf.

En España mas claros exemplares.

Tostado: Pero Gonç. del Castillo de quien Zurita dize con buen conocimiento, fue tan gran Cavallero, como Letrado, y le encomendaron por esto los duelos entre los Reyes. Pudiera dezir lo mesmo de Iuan Rez. de Villa-Fuerte; aumentaron sus casas, ilustres siglos antes, no las dieron principio, como pensò vn ignorante. Que perderà la casa de San Gregorio, porque oy su gran possessor con sus letras, servicios, y virtud la adelante? Iuan de Mena, Mosen Diego, fueron tambien parto de aquel Rey inclinado à las letras. Mas donde estàn los soldados que vn año antes tenia su tio Don Fernando, Rui Lopez Davalos Condestable, El Conde Don Fadrique, El Conde Vazquez, Don Aluaro de Roxas, Iuan Carrillo de Toledo, y Iuan Carrillo de Ormaza su primo hermano, à quien Zurita concede la prision de Basilio, General de los Ingleses, y le nombra como hombre particular. Otro auerigue; porque trasladando en lo que de aquel tiempo escriue la Historia que anda en nõbre del Guzman, Señor de Batres, se dà por desentendido à los elogios con que este repetidas vezes le ensalça, quien es de su natural largo como Zurita en honrar benemeritos. Es pasion, ò pension del apellido. Estos, y otros esfuerços desmayaron, con el deshaliento de los Reyes sujetos à sus vassallos Don Albaro de Luna, y D. Iuã Pacheco. Entran en tiempos tan estragados Fernando, y Isabel, Isabel, y Fernando nacidos para imperar; que solo obedecieron à la razon, dos en vno por el juyzio, mas que por el amor; vno en dos por las manos, assistencia, y corazon: Ella la muger fuerte q̃ buscò Salomon, con consejo de manos, y tanta mano en el cõsejo, q̃ nota Lipsio, y cit. ni el Rey, ni los Capitanes, y Ministros, se atreuian à obrar contra su parecer, por las experiencias de que salia mal en apartandose; y todo felizmente con su buen parecer, aunque no hermosa. *Consilio manuum suarum.* Prov. 31. 14. Y el valiente, prudente, y noble varon, digno de presidir à los Catones. *Nobilis in portis vir eius, quando sederit cum senatoribus terra*, v. 23. La influencia destos Astros, que sujetos diò à Castilla, y al mundo en paz, y guerra? Aunque no tienen numero, por consolar la pobreza deste tiempo, boluiendo la memoria à la abundancia, he de exceder la licẽcia.

Como eran corazon, y cabeça de su Reyno, sacaron prodigios de valor, y prudencia en los dos hermanos ambos mayores, y sin segundo, Don Alõso de Aguilar, y Gonçalo Hernandez de Cordoua, conocido en el mundo por gran Capitan de quien se duda, si fue mayor en prudencia politica, y discrecion cortesana, que en valor militar, y fue menor que Don Alonso este magno. Otro par admirò el mundo en el mismo tiempo en Garcilaso de la Vega, y Lorenço Suarez de Figueroa hermanos: Embajador el vno en Roma, el segundo en Venecia largos años, y en los tiempos de mayor consequencia. Vna razon suya vencio aquel Senado, y le espantò mas que los vencedores exercitos del Catholico. Honrose Venecia con hazerle su patricio, y aprouechò su prudencia, dandole como à Senador parte en lo mas reservado de su gouierno. En estos dos hermanos, viò Italia juntos los dos Catones, que no auian antes cabido sin gran distancia. El otro Embajador Fonseca reprimiò à Carlos VIII. y su exercito triunfante, con vna hoja de papel rasgada. Hizo mas el admirado poder del Senado Romano, y valor de su Legado C. Popilio Lena quando occurriò à Antioco Epiphanes, que con exercito vencedor marchaua à Alexandria, y el Legado tirò con la varilla que lleuaua raya à su passo, que le reprimiò como muralla? Mas hizo con vna hoja de papel Fonseca, pavor de tantos esquadrones. No fueron menos hazañosas que los exercitos las embajadas de D. Iuan Manuel en Alemania, y Flandes, dél Silva despues Conde de Fuentes, en Francia. Con que disculpa tardò en nombrar al Marques de Cadiz, q̃ pareciò tan dueño de los sucessos de la guerra, como de la rienda de su cavallo: Raro en valor, desinteres, y prudencia militar. Entre tan grandes Señores como el Marques, los de Comares, y Alcaydes de los Donceles, tan insignes en armas, que pudieran por sus personas leuantar à la grandeza q̃ tienen tan merecida sus casas, si ya no la huieran hallado en ella; entre tantos Cedros, digo, se descollò Iuan de Merlo, cuya militar, y ciuil prudencia, tuuo primer lugar con los Reyes Catholicos, sin auersele ganado como à los dichos, sus passados.

Andaua assi la guerra, porque paraua mejor la paz. Los validos de la Rey-

Reyna eran los benemeritos; La eleccion de Confessor, por auer hallado en el gran Ximenez de Cisneros con quien se confessò casualmente libertad para negarla la absolucion, sino le asseguraua pondria remedio, en tales, y tales dessordenes, que la Reyna ignoraua. Este valor le ensalçò à la mayor cumbre, del grado mas comũ de pobre frayle: Con otra Reyna derriuara, lo que con esta ensalçò. La porfia con su Secretario, Lazarraga, y valido Don Iuan de Cardenas, era su. A. por hazerlos ricos, y ellos por quedarse pobres. Vacò la encomienda mayor de Leon, y dixo al Secretario: aora aunque os pese os haré rico, que os doy esta encomienda; *Y el aduersus pecuniam satis firmus*: Incontrastable aũ contra dinero tambien adquirido, respugnò hasta vencer, diziendo era demasiado para vn Secretario, y se la hizo proueer en el Cardenas. Si esto hizieran las plumas, aquello hizieran las armas. Adelantaron estos grandes Reyes la instrucciõ que dà Sen. Epist. 47. A los señores particulares para hazer criados fieles, y desvelados en sus ministerios. *Non ministerijs illos æstimabo, sed moribus*. No hazian concepto de sus criados por los oficios q̃ exercian, sino por las costumbres, y modo en que satisfacian. *Sibi quisque dat mores, ministeria casus assignat*. Cada qual escoge costumbres, mas los oficios le escogen à él, ò llega por vn acaso. Para que se criassẽ benemeritos, favorecian con premios, y agrados à los que lo merecian; y con agassajo solo algunas vezes, à los que no le merecian, para que lo mereciessen: *Quidam canent tecum quia digni sunt, quidam vt sint*. Assi sentò à su mesa en Soma al gran Capitan, bien que la discrecion, con puntas de malicia, tuerce à la declinacion de su fortuna, este assiento. En los que conocian natural generoso, mal aplicado hazian que el empeño de los empleos, le embargasse. Assi se hazia digno, el que entrò sin dignidad; a los nobles naturales son freno, y espuela, los puestos de reputacion, en que la pierden los otros. Sus grandes juyzios conocian como el Escultor en la selva, aquel que parece tronco, con pulimento serà animada estatua de Marte; El otro del rincon, vn Santo Obispo: El de la corteza, vn grã ministro con desinteres, y entereza. *Sapè bona materia cessat sine artifice: tenta, & experire*. Assi en la grossera concha de Colon, tentò, experimentò, y hallò la Reyna tantas perlas, que perdiessemos. Lo que parecia solo vn madero, por excelso genio, y conocimiẽto desta diuina muger, fue muchas flotas: aumentò muchos Reynos, que si se huuieran tratado con el amor, y zelo de madre que les tuuo, no nos hiziera Dios Indios de Europa. No por falta de maestra mano, se quedaua tronco inutil el que por ser Ebano podia honrar el Palacio en Escritorios: O por Marmol en estatuas: Muchos se quedan para troncos por falta de artificio: En essos luce la maestria de la mano que los conoce: *Tenta, & experire*. Iban con las experiencias reconociendo, y mejorando la suficiencia, cõ la suficiencia la confiança, con la confiança el amor. Assi llenauan todos sus lugares, como ahora se los quitan, ò despueblan al Rey. Tener lugar con los Reyes, no era para quitarselos, sino para dar lugar à benemeritos; Assi con sus prudentes eleciones, de los estados que hallaron tan disipados, que apenas hazian Reyno, propagaron Monarchia: Excelencia de la sabiduria, hazer de la casa Alcazar: como de la imprudencia boluer el Alcazar cauaña.

Los ministros de la paz son el valor de la guerra.

Saber conocer sujetos, es el numẽ de gouierno

Enquadernò en vn cuerpo estos dos grandes tomos de Politica Christiana, ciuil, y militar, su inuicto nieto Carlos V. No repito sus memorias, porque nos las ponga à todos à los ojos el segundo Carlos que en los ojos tenemos. Los Clarines en que resuena la fama del Quinto primero, halientan la delicada edad del sin Segundo, en valentias, que restauren quanto en lo que tarda en mandar el mundo perdemos. Quando las noticias, y eloquencia pudieran igualar la simple narracion de las hazañas del V. excedieran la fee, aunque atestiguã las Prouincias de Europa atonitas: Diga su pasmo lo que no cabe en Historias. No basta la ignorancia à que no se reconozca el corazon de Carlos, faltando en los pechos de sus grandes Soldados. El Pescara, Leiva, Vrbina, Doria, Alva; y los inumerables que dexò à su Sabio hijo Phelipe II. con quien sin cubrir polvo las armas, resplandecieron mas que nunca las letras. Su ingenio, aunque tan prudente, era aun mas del genio de escuelas, y assi florecieron en su tiẽpo los mayores Theologos, y Iuristas del mundo, en las Artes liberales, los mas perfectos, y en los Goviernos, y Mi-

Edad de Carlos V. y Phelipe II.

Mitras los mas mirados. Para suprema comendacion de la Iurisprudencia, bastara su Presidente, el Illustrissimo Covarrubias, de quien seràn dicipulos quantos merezcan nombre de Maestros, son inumerables los Iurisconsultos, que lucieron, y dexaron escritos de aquel tiempo. En los Theologos salieron el parto de muchos siglos, Suarez, Dotor eximiò, cuya sabiduria, mas que humana confiessa igualmente el Theologo, y el Iurista: Agotando quantas questiones trata de ambas facultades (y qual ay que no trate?) las dictaua à tres plumas que volauan parejas. Pareciò prodigio dictase cartas Cesar, à tres; quanto es mas, sondar las profundidades de las ciencias, de modo, q̃ aunq̃ se siguieron despues escritores hõbres grandes, aq̃l es mayor, que es mejor estudiante de Suarez: y quanto es lo que adelantan? Quedando en linea de natural, mostruo fue Vazquez; raro ingenio, y saber el de Molina: Toledo, y Maldonado acreditaron la nacion, tenida por dessaprouechada en escritura, auiendo tenido el Principe en ella Abul. No tienen numero, y todos saben los nombres, y elogios de otros muchos Autores que cõ la prudencia del Seg. florecierõ. Mas Melchor Cano Quintiliano de los Theologos, juyzio de los ingenios, peso de las delicadezas, que en él aprenden à no ser aristas las sutilezas, por su misma agudeza, inutiles para herir, y vencer, como las de la arista. Prefierole al Docto Soto, y su grã Maestro Vitoria, precede por auer sido quien lebantò de punto en España, la sutileza Scholastica. Para reputaciõ de sus armas, bastaràn el Duque de Alva, y Sancho Davila: Tan grandes exemplares de la Diciplina militar, sacaron muchas copias en Iulian Romero, el Coronel Verdugo, y otros. La prudencia armada se coronò en el Principe Farnesio: Chapin Vitelio con animo Español, cautela de Italia. En todos se confirmò, que el Rey como corazon, repartia espiritus à los miembros.

Phillipe IV. porque tã buẽ coraçon no diò espiritus à los miembros.

Parece desuaratar mi intento, y pruebas, el desmayo en que nos vemos, auiendo tenido en el gran Phelipe IV. Nuestro Señor que de Dios goza, (sus Reynos, el mejor corazõ. Su entendimiento, religion, clemencia, valor, y zelo, bastauan para hazerle Señor del mundo, si huuiera nacido Cavallero particular. Como, pues, con tales espiritus la nacion belicosa, sin haliento; la entendida, sin govierno; la Señora de las riquezas del mundo, mẽdiga; todas las naciones ricas con sus desgoviernos; sin reputacion, la que diò punto al pundonor; viniendo de merced al arbitrio de sus rebeldes, la que poco antes arbitro del mundo? En el cuerpo ciuil embargan las influencias del corazon sano, y valiente, los obices que en el cuerpo humano obstruyen las vias à los espiritus vitales. Bebidas nociuas, turban, ò pasman el corazon sano, y vigoroso: Arrebatados sobresaltos, atraen al corazon mas sangre que le conuiene, dexando valdos los miembros: Otros por su mal vso, y vicioso humor, obstruyen venas, y arterias, por dõde auiã de participar sus influencias, y quedã sin el calor vital valdados. Quanto desto huuo en el cuerpo desta Monarchia, no admite explicacion, y le sobra. La raiz infecta naciò antes en la paz muelle, opulencia, y ociosidad, q̃ al descuydo, con la excesiua bondad del Señor Rey Phelipe Tercero, relaxaron los animos. Adultos estos vicios, fue mas reputacion, no intentar lo que no se auia de cõseguir, que dar à conocer à que flaqueza somos desiguales. Allà tuuo principio mirar solo a passar en paz sus dias, sin reparo en que no es segura la paz poco decorosa. *Intuta, quæ in decora*, Tac. 1. hist. 33. Maxima indubitable de los Reynos, mantenidos de la reputaciõ, mas que de las armas. Perdida aquella en vnos pactos, se leuantan otros a pedir semejantes demasias, y con lo que se asentò vna paz desautorizada, se encienden muchas guerras. Quien no se atreuerà si ve honrado con premio el latrocinio? La desconfiança de si, ò poca satisfaccion propia, virtud loable en vn particular, hizo fiar demasiado a otros: Si estos vsaron mal de tanta confiança, fuesse ambicion, ò falta de talento, en mirar por la grandeza de su Monarcha, fue infelicidad de la eleccion, no culpa, sino prudencia partir los cuydados del Imperio, cuya mole es desigual à vnos ombros. Mas solo en los de Ioseph, y Daniel, se reclina sin riesgo, dexando à su arbitrio el governalle. Los demas si vsurpan el Rey vsurpan el Reyno, como Antipatro, y Herodes con Hircano. Lo que con subdola modestia dixo Tiberio, deue sentir sin artificio el mas cabal talento. *Solam Diui Augusti mentem tanta mo-*

Treguas primeras q̃ el descãsado goviern del Duque de Lerma assentò.

No puedẽ vnos ombros con la mole del Imperio, y si del todo se reclina en otro, es mayor el peso.

molis capacem. Se in partem curarum ab illo vocatum, experiendo didicisse, quam arduum, quam subiectum fortunæ, regendi cuncta onus: Proinde inciuitate tot illustribus viris subnixa, non ad vnum omnia deferrent; plures facilius munia Reip. sociatis laboribus executuros. Tac. 1. an. 11. Esto es deferir à los cõsejos lo que les pertenece, quedando el Principe no por esso en descuydo, sino en atalaya hecho Argos mirando à todos à las manos. De otra suerte prevalecen en los congresos, las emulaciones, y las coligaciones: Los interesses privados, y la omision. Y lo que peor està al Principe, que ni es amado, ni temido remitiendo a otra mano bienes, y males: y nadie le dize lo que le cõuiene, quando ha de ser ofensiuo à los que manejan las dependencias; porque les importa mas su agrado. Quando no ambicion mañosa, sino electiõ diuina puso al ombro del Rey esta machina, deue sin presunciõ, fiar de quien le puso en el cargo, le darà quanto ha menester para satisfacer le. No es presidente, no consejero, ò ministro supremo; es todo; y como à tal se le imputa quanto yerran todos; y cargandole la imbidia, quiere cada vno parasi solo la alabança del acierto. *Mihi autem neque honestum silere, neque pro loqui expeditum; quia non ædilis, aut prætoris, aut consulis partes sustineo: Maius aliquid, & excelsius à principe postulatur; & cum rectè factorum sibi quisque gratiam trahant, vnius inuidia ab omnibus peccatur.* Tiber. apud Tac. 3. an. 53. Triste cosa que pequen todos, y echen à vno la culpa; que le atribuyan las desgracias, y se atribuyã las gracias, por no auer dominado cõ la soberania que se pide en el Principe, arbitro excelso de todo. Dexando à los vassallos el gouernalle, sucederà lo que lamento de España siglos ha Saluiano, libr. 4. de prouid. *Quid est aliud dignitas sublimium, quam proscriptio ciuitatum? Aut quid aliud quorumdam, quos taceo, præfectura, quam præda? Ad hoc honor à paucis emitur, vt cũctorum vastatione soluatur. Sciunt hoc Hispania, quibus solum nomen relictum est.* Que es la digni[illegible]d de lo sublimes, sino confiscacion de las Ciudades? Que es la prefectura de algunos, que no nombro, sino pressa? Comprase el honor por pocos, para que lo paguen todos? Saben por su desdicha esto las Españas, à las quales solo ha quedado el nombre, sin hombre.

No se dirà esto quando en renovada juuentud arde en su corazon Carlos II. el valor del V. En esta compendiosa centella de tanta lumbre, que la diuina prouidencia sacò casi de las cenizas, nos diò prendas de boluer a encender aquel fuego que alumbrò, y no consumiò, antes aumentò el mundo que tragaua. No enfria nuestras esperanças, ni los resueltos ardores con que palpitando nos socorre de espiritus vitales, la criança entre tales basquiñas. De otras notales saliò rayo Achiles. Lexos los exemplos profanos quando en Castilla tenemos los Alfõsos, en sus menorias Gigantes con la educacion de sus madres. Vn Henrique III. llamado el Enfermo, mas con sano consejo de 16. años recobrò en vna hora, quanto en su menoria perdiò: se hizo Rey por su mano, y debiò mas à su resolucion, que al dichoso nacimiento: En Aragon Don Iayme el Conquistador de diez años dando calor à los assaltos, y vitoria à las batallas. Nuestro gran Don Fernando, el Catholico por excelencia, de trece años entrò armado en la batalla de Prades que ganò. Mas cerca à los ojos, y dentro de casa tiene la Magestad niña, emulacion virtuosa, sin zelos, ni oposicion, en su primo, y hermano el Rey de Francia, que en su niñez con las tocas de su Españolamadre, aprendiò la prudencia de la toga, y en las faxas vistiò las valentias de la malla, dilatò su Reyno à la mayor grandeza, y esplendor que jamàs tuuo, y en la mocedad es arbitro, y temor de Europa. Dexò por menos real, exemplar mas presente de vna muger q̃ se supo hazer Reyna, y hazer Rey vn hijo, que ni quando crecido pareciò capaz de gouernar vna casa. Quanto mejor esperamos, quanto haliento ha menester nuestro desmayo, en la educacion de quien dize el Espiritu Santo. *Gratia super gratiam mulier sancta, & pudorata.* Eccl. 26. 19. Es gracia sobre gracia el pudor honesto en la muger santa. Ninguna ponderacion iguala à la continencia. *Omnis autem ponderatio non est digna continentis animæ*, ver. 20. Luego como efecto propio le assegura el esplẽdor de su casa con vn sol domestico, q̃ haziendo zodiaco el Palacio, alumbre el mundo, ver. 21. *Sicut sol oriens mundo in Altissimis Dei, sic mulieris bonæ species in ornamentum domus eius.* Si con la virtud haze Cielo el Palacio, no le puede faltar, Sol, y Estrellas. A

Carlos II.

La sabiduria haze las damas y niños capaces del gouierno de las armas.

màs

màs de que es blason de la sabiduria hazer damas militares, y vn niño suficiente al baston, Marte en la guerra. *Misit ancillas suas vt vocarent ad arcē, & ad mœnia ciuitatis: si quis est paruulus veniat ad me*. Prou. 9. 4. Quando para la enseñança, Dios ha dado ramos del arbol de la ciencia, quiē no se promete estos efectos de la sabiduria? Señas dan yà dellos los niños que parecen soldados, si los soldados parecieron niños.

Viuid, creced, lucid compendiosa centella, corazon, y alma de tantos Reynos, dando à todos calor vital, espiritus briosos, con que parezca cuerpo digno de tanta alma. Como està la alma en el todo, y toda en qual quiera parte, sin que la extension la habilite, ni la apoque con tenerse en vna vña: soys contenido, y contento de vuestra Monarchia, quando en animarla consiste la vida alegre, y constante contento. El de las diuersiones comun es à los hombres particulares, en los Reyes es tomar respiracion para dar haliēto. *Maius aliquid, & excelsius a principe postulatur*. Bueno no fuera que el Principe, como vno del pueblo parasse en la recreacion de toros, ò comedias.

— *Vires instigat alit que.*
Tempestiua qui es, maior postlotia virtus.
Talis cantata Briseide venit Achiles.
Acrior, & positis erupit in Hectora plectris.

A qui dezia à su Magestad los obices, las obstrucciones de venas, y arterias; que nos impiden, la comunicaciō de espiritus teniendole por corazon. Pēsaua ser obligacion de quien solo à Dios, y à su Rey ama, y teme, dezir lo q̄ le importa para ser el mayor, y mas reuerenciado Monarcha. No soy arbitrista; basta ser Theologo, que ni teme, ni debe, ni espera; porque sin mas arbitrios que lo que se debe à la conciencia en rigurosa Theologia, y Iurisprudencia, serà nuestro Rey el mas poderoso del mundo, y su Reyno el mas opulento. Que se estire la Theologia para hazer lugar à lo que es vtilidad, y gusto del Principe, no me espanto: Mas que se rompa para destruirle, pensaua no ser prudencia, sino pusilanimidad callarlo; y querer mas àlos que le pierden, que à su Magestad. Dizen que no es à tiempo: Pues quando mas à tiempo que quando, ni en la tolerancia, ni en otro modo es complice en la dessolacion? Serà à tiempo quando los enemigos, y amigos falsos lo ayan vsurpado todo? En la priessa con que và todo à la ruyna. *Celeritas mora est:* La celeridad es tarda; ni ay remedio sino en la presteza, segura quādo el hecho, y no el consejo es necessario. *Nihil celeritate tutius, quando facto, non consulto opus est.* Confiessan los mismos que me borran (y no lo podrà negar hombre de entendimiento) q̄ con solos los puntos de conciencia q̄ tocaua, bolueria el Rey, y Reyno à su antiguo lustre, y le excederia en dos años: Rindome à su gran juyzio, en dexar lo que aqui ponia, para darlo en memorial à su Magestad quando mādare, y si alguna vez pidiere para mi, ò para cosa mia, tengase por sospechoso mi zelo, y mi estudio notado de ignorancia. Quita à mi cortedad recelos, no ofrecer cosa de mi capricho; sino el sentir de los doctos desinteressados, fundado en cōstantes principios de Theologia, y Iurisprudencia. Para los Sabios basta insinuar: Patrimonio real inenagenable: Nulidades muchas en lo vendido, y donado por 50. años: bulas, y subsidio ilicito en otro fin su gasto, y en él hazen à su Magestad Señor del mundo admitiendo el medio de las Iglesias para que no se le pierda vn quarto. Su real, real en todo el mundo, como se dize desde la pag. 60. à la 64. Satisfacer la conciencia, todos los arbitrios de la mayor dominacion, y conueniencia.

Aqui, solo dirè la culpa, y disculpa de nuestro desmayo, sin que tener tan sano, y gran corazon, nos pueda hazer magnanimos. Adan con la vileza de su desnudez, escusa el miedo villano, y fuga. *Timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* Genes. 3. 10. Noe condena à esclauitud à su nieto Chanaā, por experimentar en el seruiles indignidades. Si preguntamos à San Chrysost. como persona de tan gran linage, tomò tan ruynes resabios, degenerò en soeces propiedades? Responde: Porque fue concebido en la arca entre brutos: y en el cōgojado assombro del diluuio. *Quia in tanta turbatione, procuranda proli vacauit pater.* hom. in Genes. Engendrado en turbacion, que claridad podia participar de su nobleza solar? Si oy casi todos se conciben en turbacion, en cuydados de la arca, sin tener que guardar? Si el que naciò con mas obligaciones, gasta dia, noche, en pensar como ha de mātenerlas, ingeniandose quando mejor,

en

en medios abatidos, y las mas vezes indignos, que generosidades, que espiritus han de nacer de aqui para armas, ni letras? La esterilidad de hombres, es la mayor que padecimos: tanta que abundando de locos, no ay poetas. No es donayre, sino verdad q̃ explica nuestro estado. Tan desiertas las escuelas, como las campañas. Que pensamientos de sustentar el nombre de la naciõ han de tener lugar con el que no se basta à sustentar? Son prueba real desto las naciones de España, que no padecẽ las cargas de Castilla, Vizcainos, Navarros, Aragoneses, en quienes para armas, y letras, dura el vigor de los passados siglos: Luego faltar en Castilla, no es constelacion, sino por lo que les quita el haliento, ahogada la respiracion. Nuestro animo pende del cuerpo: Es chimera pensar puede auer Rey sin Reyno; ni Reynar sin amor de los vassallos; ni que estos le tendran al que no conocen, sino por lo que les falta; ni que ha de ser vno mas poderoso para quitar à todos, que todos para quitar à vno. Mi intento es en el papel q̃ ofrezco, dar à su Magestad mucho mas que tiene, en forma que no puedã defraudarle; y dexar à sus vassallos tan ricos que le puedan dar mas, y en estado, que ni en el fuero de la conciencia pueda tener escusa quien le hurte. Assi amado de los suyos, sera temido de los estraños. Tẽdremos todos alma, y coraçõ generoso. Cessen interesses propios, y ambicion de criaturas, y dependientes, que todos diremos lo mismo, sin temer ofension de los ruynes, en lo que no puede dexar de ser grato à los buenos. Lleue digo otra vez à su mano toda la dependencia su Magestad, pues Dios se la ha dado, y nadie temerà disgustar à otros, y le diràn lo que le conuiene. El discurso deste, §. No contradice al que prueba, son para governar mas ineptos los bonissimos, que los malissimos. Porque aquellos inertes, no tienen corazon, no tienen alma, y assi dexan el cuerpo de la Rep. muerto. Es vida de quanto en cifra insinué, en seruicio de su Magestad, y publico, la sentencia del mayor consulto Cassio; que debe estar à los ojos para toda reforma importante: *Habet*, dize, *aliquid ex iniquo omne magnum exemplũ, quod contra singulos, vtilitate publica rependitur.* Tacito 14. an. 44. Toda exemplar reforma, tiene alguna especie de iniquidad; mas el agrauio de algunos singulares, recompensa la publica vtilidad. En todas las Leyes ay respecto de algun particular dureza; si por esto se huuiera de dispensar, viuieramos sin ley. Vltra que ay muchos modos de recompensa, para el que pareciera necessaria. La pestilente maxima, q̃ enseñò à destruir los Reynos, pensando enriquecer los Reyes, es tan dessacordada, como persuadir al Señor, que abrase su casa, y estado para hazerle rico. Ni lo que en las Cortes parece de opulencia engañe los ojos de su Magestad: Porq̃ alli los mas gastan dela Real haziẽda. Lo q̃ passa en essas fuentes publicas, q̃ corrẽ gota à gota despues q̃ viene à Madrid mucha mas agua; antes cõ poca inũdabã: Sabido es porq̃: Todos tienẽ yà fuente en casa, y en la Corte todos sabẽ lleuar el agua. Mas claro que lagua pone esto à los ojos de su Magestad lo que passa.

§. VIII.

El prudente tiene, en los anales de su vida, viua historia; y se aconseja con las circũstãcias presentes y passadas: La diligẽcia haze oportunas las futuras.

DEsseo acabar con tiempo, y no acierto a salir dél: El nos dexa quando no le dexamos. Para no le perder es la aduertencia de Clement. Alexand. en el Texto que haze el gasto, 5. strom. 5. El Sabio, dize, aunque en nada temporal, logra el tiempo, notando oportunidades para prender la ocasion del copete, y ni quando buelue las espaldas la halla feamente calva. *Quos nam ergo voco sapientes? Primum quidem eos, qui recte vtuntur his rebus, quæ quotidie accidunt: & quorum est eiusmodi opinio, vt temporum opportunitates facile assequantur, & magna ex parte coniectent id quod est vtile.* Dize con Isocrates. La primera licion toma el Sabio en la obseruacion de los sucessos passados, para que su experiencia guarde en escarmientos el conocimiento de la oportunidad. En los lances mal jugados haze ganancia la perdida quien reserua direccion para las circunstancias presentes, de las passadas. Este fue el primer passo con que los Reyes se acreditaron en el camino de Sabios. Por su frequente obseruacion en los Astros, congeturan quãdo es la oportunidad de buscar estrella. De la turbacion en que estuuieron apique de hazer naufragio en tierra, alborotada la Corte, y Charibdis Herodes, se cautelan para el secreto congresso en que solo del tiempo, y Estrella hablan, y no

no repiten el nombre de Rey nueuo, que tanto sobresalto auia causado. De la malicia, y doblez que en sus inuestigaciones reconocieron, sacan pies à fuera, à gran priessa: *Cum audissent regem abierunt*; sin dar palabra, ni hazer algun empeño de boluer a las redes. Con diligencia siguen su camino, en que està su estrella, felizmente crinita, para què prendan la ocasion por el cabello, y no otra vez se esquive, con el diuertimiento, aunque cõ tan honestas causas inculpado. Esto es tomar la pruedncia consejo con las obseruaciones, y experiencias, en el frangente de la resolucion; en el concurso, ò enquentro de circunstancias. Aquellos paseos que segui, pagin. 306. & seq. de Christo Señor en el portico de Salomon; y de Dios en el Paraiso, enseñan à adelantar los passos, y euitar los quebrados, instruyendo los presentes en el repasso de los passados. Boluer los ojos como quien se passea, à lo que ha passado de la vida, es hallar el portico de Salomon, mejor General de los Peripateticos. Mal saldràn de otra suerte del que llaman frangente, los galanes de la ocasion.

En temporal rebuelto, embiò Tiberio à Druso al exercito amotinado con buenos Consejeros, sin ningun consejo; porque naciesse allà de las circunstancias vistas. *Nullis satis certis mandatis, ex re consulturum*. Tacit. 1. an. 24. Consejo antes de la ocasion tomado, no puede venir nacido. Aquella resolucion del gran Don Alonso de Aguilar, Marte Español, digno de tener por hermano menor al gran Capitan, ambos tan discretos como esforçados; Quando viendose cortado en la Alpujarra, de tantos Moros, le pidieron Consejo los demas Capitanes, inclinados a solo hallar escape; y respondiò: Mi consejo en Cordoba le di, y allà se quedò: Ahora solo es tiempo de pelear, y morir como valientes. Este fue arriscamiento del valor, que consultò con el corazon, y no con la cabeça. Aunque la deste gran varon, comprehendiò antes de la ocasion el sucesso, y propuso que iban à perderse, pudiera como cabeça de la faccion, ceder à las circunstancias, y mirar como nacido en ellas, y no en Cordoba, el parecer que disuadiò la empressa, y persuadia al presente la retirada. El consejo que de lexos viene, llega tarde, y no se ajusta à las oportunidades. *Ceterum ex distantibus terrarum spatijs consilia post res afferuntur*. 3. hist. 8. *Idem*. Es lo que dize el vulgar; à cõnexo ido, &c. Y dizen del auxilio Hispano las naciones, que llega despues de la guerra.

No llegã à tiẽpo los consejos de los q̃ no estã presentes.

Mas que presteza, serenidad, reportacion, y juyzio, ha de tener quien en las occurrencias vrgentes, haga reflexa repassando quanto le ha sucedido, leyendose assimismo como historia viua, para tomar consejo. Enseñan los Magnanimos Reyes. *Reiecto rege abierunt*. Les pareciò perder la jornada, si se detenian en cortesias: vna clausula vrbana en la despedida, conocieron arriesgaua la importancia. Assi la diligencia hallò el camino de la buena estrella, y logrò las lineas que tirò al punto la prudencia. Los que con morosidades inutiles, cõtemplando con muchos, gastan el tiempo que es de obrar, en consultar, con nada cumplen, y se les và de las manos la ocasion. *Nihil celeritate tutius quando facto, non consultò opus est*. Dixo ya Tacito. No ay cosa mas segura que la celeridad, quando no ay en que dudar, y es tiempo de executar, y no de consultar. Faltò à Valente el valor, y la prudencia, dize Tacito 3. histor. 40. Quando diò lugar à la perplegidad, y con inutil detencion perdiò en conferir el tiempo de pelear. *Ipse inutili cunctatione, agendi tẽpora, consultando consumpsit*: No ay cosa mas precissa para el sucesso, que el consejo; mas todo tiene su tiempo: Si en el de executar, paramos à consultar, es dar honesto nombre à la floxedad, y dexarnos sin mouer las manos, sin assistir al timon, al arbitrio del viento. Como esto se puede llamar consejo? Que resolucion dessacordada puede hazer mas daño. Tendrà para las ocurrencias andados muchos espacios, el que à lo menos tenga en pronto la historia de su vida, dõde en lo passado leera obseruaciones con que tome expedicion para lo presente. *Consilium futurorum de prateritis venit*, digo repetidamente con Seneca.

No ay mayor yerro q̃ parar à cõsultar, quãdo sólo es tiẽpo de obrar.

Combidado de vn Phariseo se sentò Christo, sustento de todos, à la mesa; donde vna muger oportunamente importuna entrò à seruir el primer plato: Mas porq̃ todo sea estraño se le firuiò à los pies, y por las espaldas. *Et ecce mulier, qua erat in ciuitate peccatrix, vt cognouit, &c*. Luc. 7. 37. vna muger dis-

fa

famada se entra en combite tã graue, sin llamar, ni ser llamada? Turba con suspiros el placer; anubla con llantos, ansias, dolor confession la serenidad del combite, y llena de confusion la sala, todo es sin sazon, y pone à los pies, y no en la mesa las fuentes, y busca la ocasion por las espaldas; por donde todos la pierden. Que la notan, quando el Euangelista la alaba de entẽdida: *Vt cognouit*: Y Christo de amante: *Dilexit multum*. No ay mayor entendimiento, ni mejor voluntad. Llena de luz se entrò como rayo del Sol sin reparos, ni potreros, con la que Augustino llama modesta procacidad, pia impudencia, descaro vergonçoso, compuesta desenvoltura. *Ecce mulier*, como *ecce Magi*. Este si que es exemplar para tener à los ojos, y muger por excelencia, à quien el dedo de la eterna diestra sirue de indice, para citarnos la enseñança en pagina señalada. Con tantos accidentes de lo necio en importunidad, y entremetimiento, como luce su capacidad? Responde San Gregorio homil. 33. in Euangel. En que alicionandose de lo passado, gouernò lo presente con tal arte, que puso de su cabeça cabellos à la ocasion calva por las espaldas. Su escarmiento la diò obseruaciones, con que hizo la importunidad oportuna, la necedad discreta, recogimiento lo derramado. *Considerauit quid fecerat, & noluit moderare quid faceret*. Considerò lo passado, para gouernarse en lo presente, y futuro. Era muger de historia, y repassando su historia se hizo muger. *Ecce mulier Consilium futurorum, de præteritis venit*. En los anales de su vida passada, notò obseruaciones con que aconsejarse en el lance presente. *Sapientes voco eos qui recte vtuntur his, quæ quotidie accidunt*. Lee Madalena repassando sus anales; perdime en las visitas desmesuradas; pues sinverguença entrò en la visita que me saca colores. No tengo cara para ponerme delante, ya el descaro es vergonçoso: *stans retro*. Passandose de largo la ocasion de perderme, la tiré de la capa; hize el descuydo ocasionado; y en lazos de mi pelo di enredos à su calva: Pues lo que eché al trançado la hizo frente, bien llego ahora por las espaldas à cogerla por mis cabellos, poniendo de mi cabeça el discurso, lo que à la ocasion falta. Haré el placer lloroso, el escandaloso

La obseruacion del ingenio pone de su cabeça a la ocasion los cabellos.

El yerro sirue al acierto con memoria de escarmiento.

Ormaza, in Mat. 6. 2.

lo exemplar, la soberuia humilde, la vanidad de peso, la codicia esplendida, el derramamiento recogido, el alagueño engaño de los labios, confesion verdadera, en mis lagrimas, cabellos, ojos, pomos, halagos, hermosura, arrojados à estos pies. Con este ingenio puso de su cabeça Madalena à la ocasion los cabellos, y la hizo oportuna buscada por las espaldas. Tanto importa estudiar en las memorias de lo passado, para gouernarse en lo presente, que recobra el tiempo que volò perdido, y sirue el yerro al acierto, dando con su escarmiento consejo en los casos repentinos. En llegando el juyzio al justo peso, no ha de perder punto en partir à la execucion. *Vt cognouit*. Lenta, y duramente conoce, quien despues de auer tirado la linea de quanto alcança, queda pasmado, sin passar à la execucion importante, perdiendo la ocasion. *Inutili cunctatione, agendi tempora consultando consumsit*. Consumidos estamos, y nada començado, con tantas consultas, en materias que ni vn instante piden à la deliberacion. El hecho falta, y sobra el consejo, en lo que està tan claro. La celeridad sin riesgo, y la tardanza impossibilita el remedio. Si no es malicia del medico, querer que dure la enfermedad, es poca obseruacion, con que ni muchos años de tomar el pulso, le ganan experiencia. Ay sapiencias de enuejeso, y quieren que le adoremos por mysterio!

En pesando las razones, no se pierde punto en las execuciones.

La suma de su enseñança, escribiò Dios en el corazon de su madre: No puede estàr mas clara, mas dulce, y mas copiosa, (dize San Ambrosio en lugar comun a todos), que en este volumen compendiosamente difuso. *Maria autem conseruabat omnia verba hæc conferens in corde suo*. Luc. 2. 19. Que palabras son estas que en archiuo de su corazon obserua, y confiere la madre de la sabiduria? Inmediatamente dixo el Euangelista. *De his quæ dicta erant à pastoribus*. Los dichos, y hechos de pastores, merecen tanta obseruacion? La aula de la sabiduria, se ocupa en esta conferencia? Si: Tan dignamente como à su capacidad conuiene. Dizen: *Videntes autem cognouerunt de verbo quod dictũ erat illis de puero hoc*, v. 17. Cõ especie de visiõ beatifica conocierõ del Verbo lo que les auian dicho del niño. Pues lo q̃ les dixo el Angel fue solo,

La buena diligẽcia madre de la buena dicha, haze oportuna la importunidad.

que hallarian al niño en vn Pesebre empañado. Como yà en el espejo de la diuinidad, el Verbo, ven con tanta claridad mucho mas de lo que cabe en el tiempo de viadores, y solo en el termino de la bien aventurança cabe? Fuera poco hallar satisfecha la promessa del Angel, sin passar à tanta vista del Verbo donde los ojos no alcançan? Adelantò muchos passos su diligencia: *Venerunt festinantes*. ver. 16. Luego que rayò aquella luz en su conocimiento, partieron como rayos en su alcance. Essa aceleracion acordada en el estado de viadores, les anticipa el termino de la bienaventurança, en la vision del Verbo. No estorua, que no es tiempo, que su buena diligencia compendiò tiempos, y oportunidades, trayendo lo futuro à lo presente. Poco fuera que la diligencia les condugesse à la buena ventura: Passolos à la bienaventurança del Cielo, y Tierra. De obseruar, pues, Maria Santissima, estos efectos de la presta diligencia, tomò buelo en las mayores acciones, demonstrando el estudio desta conferencia: *Conferens in corde suo*, y que no tenia como en archiuo muertas las obseruaciones.

Noten los casos en que toma resolucion por el diario de su pecho. Mueuela su hijo en las bodas de Chana, à que pida en la falta remedio: Y luego la responde el desden: *Quid mihi, & tibi est mulier? Nondum venit hora mea*. Ioan. 2. 4. Que tienes muger conmigo? No me dexaràs; que me importunas sin tiempo? No es hora. Si la auia de responder este desayre, para que fue la interior mocion al ruego? Para dar à conocer la capacidad inmensa de su madre, su reportacion en llamar à consejo en el caso mas impẽsado, las memorias que guardaua en los anales del pecho. Como se portò desdeñada en aquel concurso, en lance que à los demas con razon despulsa? *Dicit mater eius ministris, quodcumque dixerit vobis facite*, ver. 5. Dixo como madre de tal hijo, à los ministros, hazed quanto os ordenare, miradle à la cara para obedecer à la menor seña. Esta fue la desazon que en su dulce corazon causò esquivez tan amargo. Con que gouernò la acciõ? Con la conferencia de sus obseruaciones. *Maria conseruabat omnia verba hac, conferens in corde suo*. Regida por estas se acuerda de que la pronta diligencia, negociò à los pastores, anticipacion en su felicidad, participando, quando aun no era tiempo de la vision del Verbo. *Venerunt festinantes: & videntes cognouerunt de verbo, &c.* Aprendan, pues, los Ciudadanos de los pastores solicitud, y haràn tiempo oportuno, el importuno: haràn presente la hora que no ha llegado, y serà la dichosa de su despacho. En la viua historia de sus obseruaciones; *Conferens in corde suo*; tiene notado que el negocio mas arduo, ò mas perdido, restaura la actiuidad diligente. Assi enseñò à hazer tiempo, no perdiendole; y hazer suyo el que aun no ha venido criando, y no aguardando la ocasion. *Nondum venit hora mea*. Y a es hora, porque andan como reloxes.

En si tuuo antes la experiencia de los efectos que haze la aceleracion bien meditada, *Exurgens Maria abijt in montana cum festinatione*. Luc. 1. 39. Desta prestissima actiuidad con que por los cerros buela, que resultò? *Et factum est vt audiuit salutationem Maria Elisabeth, exultauit infans in vtero eius*, ver. 41. Luego el precursor partiò à la carrera, sin estoruo en el vientre de su madre, rompiò las cadenas de la culpa, ilustrò el calavozo con las luzes del Espiritu Santo, y espiritu prophetico, explicandose por los labios de su madre. El los mueue, él la enseña à hablar, aunque aun no ha nacido; dize San Ambrosio, ibi: *Prophetant matres spiritu paruulorum, &c.* Que anticipaciones, tan preocupadas al tiempo! Son debidas à la opronta diligencia, con que venciò montañas inaccesibles, la que en ellas abre camino, con su solicitud, à nuestra felicidad. Enseña que el camino real de hallarla, es seguir su ardiente diligencia. *Abijt in montana cum festinatione*. Que montañas de dificultades hallan en todo los que no saben dar passo. Nunca hallaron oportunidad, ni hora suya, afectando parecer ocupados para no hazer nada. Aunque no sea hora, se reboluerà el tiempo, y el mundo, à la viueza solicita, dixo al caso de las bodas, San Chrysostomo, *Sine consentire necessitatem*. Dà lugar à que les duela, y pique su necessidad, para que con sus estimulos, como el cavallo aceleren. Pongan de su parte el cuidado, y estarà de su parte lo oportuno.

Todo anda al passo de la diligencia.

De

Fiar de la prouidécia como si no hizieramos nada: hazer de nuestra parte, como sino huuiera prouidencia.

De Dauid aprendiò S. Francisco de Borja su celebrada maxima: Hazer de nuestra parte como sino huuiera prouidencia; fiar de la prouidencia, como sino hizieramos nada. *Expecta Dominũ viriliter age, & confortetur cortuũ, & sustine Dominum.* Psal. 26. 14. Toda la esperança en Dios, con varonil agẽcia: Esfuerça el corazon, y sino surte efecto, paciencia. Procurarlo mejor, y hazer el animo a lo peor. Dos vezes pide solicitud, y otras dos resignaciõ. No den este nombre à su dexamiento, los Iuanes de espera en Dios. Por la propia actiuidad, cõcurre su remedio: para esso diò voluntad, y entendimiento con libertad; que ni en lo natural, ni en lo sobre natural es su auxilio causa vnica, y total: No es *tota ratio agendi*, dizen los Scholasticos. Achitophel oraculo de su tiempo, embebiò la execucion en el buen consejo. *Dixit ergo Achitophel ad Absalom: Eligam mihi duodecim millia virorum, & consurgens persequar Dauid hac nocte.* 2. Reg. 17. 1. Aquel ergo, es consequẽcia legitima; de lo que inmediatamente al fin del cap. 16. Dixo de su prudencia. Tomarè, pues, dize 12. mil hombres escogidos, y esta noche acabarè la guerra.

Consejo de manos.

Esto que dize, y haze; que cà consejo con manos merece tener mano en el consejo. *Operata est cõsilio manuum suarum.* Prou. 31. 13. Ciencia sin diligencia, es ocio de escuelas; inepta para el gouierno. Absalon mozo arrojado, quando debia ser detenido; detenido quando conuenia lo acelarado, gastò en consultas, y deliberaciones, el tiẽpo que era de execuciones: Siguiò el consejo medio, pessimo en los grandes riesgos; ni se arriesga para vencer, ni se cautela para no ser vencido. Como si le mirasse dixo en caso semejante, Tac. 3 hist. 40 *Quod inter ancipitia deterrimum est, dum media sequitur, nec ausus est satis nec prouidit.* Ni es audaz, ni prouido el que no es actiuo. No supo obseruar, como Achitophel, experiencias, y perdiose.

En los riesgos el camino medio es el peor.

Prende como à delinquente el tiẽpo quien del passado saca escarmiento. A lo humano, no sintiò mal quien dixo, que la sabiduria, y prudencia sin fortuna, era vn gran piloto sin viento: Que no puede exercer su destreza, ni le importa la aguja, y carta de marear comprehendida. Mas como el remo suple la falta de viento, puede el trabaxo industrioso, suplir la falta de ocasion, y fortuna. El piloto no puede clauar el viento, prenderle, y soltarle à su albedrio. Mas el Sabio puede prender el tiempo, como Madalena por los cabellos, y soltarle para que corra, y llegue presto, como estos de las bodas, que con su diligencia adelantaron la hora, que sin ella tardaria años. Assi vimos que Ezechias parò el tiẽpo, y le hizo retroceder como rio en la pressa, oponiendole vna pared. *Conuertit Ezechias faciem suam ad parietem, & orauit.* Isa. 38. 2. Passada la ocasion, la hizo boluer atras: Assi toma otra luz el rescatar los dias malos, que dixo San Pablo, como malos, como malechores, estan pressos, y es menester redimirlos. Nuestra diligencia es el precio que rescata estos cautiuos. Por no auerla puesto, dize Christo Señor Nuestro, que no hà llegado su tiempo: Mas quando mirò yà su Cruz presente, dize que llegò su hora. *Sciens Iesus quia venit hora eius,* Ioan. 13. 1. Porque? Porque llegò el tiempo de redimir el tiempo mismo, y clauarle à su Cruz; para que podamos cogerle, y no se passe facilmente la ocasion.

La prudẽcia sin fortuna, piloto sin viẽto. Suplela afã del remo

Orgaza, in Mat. c. 2.

Prẽder los dias como delinquentes.

Llama San Pablo ad Ephes. 2. 2. *Princeps potestatis aeris, à Lucifer:* Principe cuyo poder està en el ayre. Pues de belar poder que es cosa de ayre, serà facil empressa. No sino triunfo de que haze ostentacion la omnipotencia: Ad Colos. 2. 15 *Principatus, & potestates traduxit confidenter, palã triumphans illos in semetipso.* Como otros grandes tropheos para perpetuarlos en la memoria los clauan en las paredes de los Palacios, ò en los Templos, Christo clauò en si mismo estas potestades del ayre, triunfando ostentosamente dellas S. Ped. Dam. ser. 48. & 1. de Cruce, lee: *Debellauit aereas potestates & affixit Cruci suae.* Debelo las potestades del ayre, y clauolas à su Cruz. Quien puede clauar el ayre? Quien puede prender, y rescatar el tiempo. Con el clauo rige el piloto el tiempo, y en las velas prende el ayre. Pues que es la Cruz, dize Tert. sino vna antena de naue donde con clauo, y velas de sus brazos, claua, y rige el tiempo Christo. Miren si le clauò parado el relox del Cielo, y atado que no corre mas que vna hora, en tan largo espacio. *Venit hora.* Pues nuestra industria con su prouidencia puede ser supplemento del tiempo, y ocasion; ponerle clauo, gouernarle como pilotos; largar, ò recoger velas: Co-

Es cosa de ayre el imperio de la fortuna, y puede clauarse el viento.

Ad ver. Iu. tit. Patriarch. ostedunt figuram Crucis.

ger el viento de la oportunidad, y prender la occasion por el cabello triunfando de la potestad del ayre; des preciar como cosa de ayre el imperio de la que llaman fortuna.

Parece oponerse à esto, el sueño de Christo en la nave, dexando correr el tiempo al arbitrio de l'ayre, sin que el afan de los Apostoles al remo, bastasse a mejorar la ocasion, y contrastar el temporal contrario. *Ecce motus magnus factus est in mare, ita ut navicu la operiretur fluctibus; ipse vero dormie bat*, Math. 8. 24. Tambien duerme, y dà escusas del tiempo, quando el amigo necessitado llama à su puerta, pidiendole socorro en vn apretado lance. Yà que à los golpes despierta, dize, que no es ocasion, que es importunidad molestarle en tales circunstācias: cerrò de golpe, diole con la puerta en los ojos. *Noli mihi molestus esse; iam ostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili; non possum surgere, & dare tibi*. Luc. 11. 7. A buena ocasion por cierto: no me faltaua otra cosa sino inquietar mi gente ahora, y rebol ner la casa. Pues vno y otro lāce acreditan lo que puede la importunidad oportuna; el discurso en la ocasion, para traerla à la melena, aun quando no parece ser su tiempo. Veo en ambos lances, que la necessidad abre los ojos à vnos, y los cierra à otros. Abre los ojos al necessitado, y cierra los ojos à quien toca remediar la necessidad: Este haze, como dizen, la vista gorda, quando la necessidad adelgaza: diuierte a otra parte la atencion, fingesse diuertido, y muda platica. *Properantes necessitates elusit*, dixo Sen. La necessidad aunque obscura, tiene propiedad de sol, que con vna qualidad misma endurece el barro, y derrite la cera. Como la blandura del necessitado repitiendo gota à gota como nieue que se distila, ablandò el pecho del que se le mostrò endurecido, para enseñarle à discurrir industrias en la ocasion importuna? *Propter improbitatem tamen eius surget, & dabit illi quot quot habet necessarios*, ver. 8. Como abriò los ojos, quando todos dormiā, y viò mas à media noche, que à la luz del medio dia? Pues por maestra de nuestro discurso, y diligencia, licenciò Dios la necessidad, en ambos casos. No porq se entretenga en vernos congojados, sino en vernos aduerdidos, y q nuestra industria haga oportuno, el tiēpo mas importuno; prevalezca el discurso de la razō, al discurso del tiēpo, y trayga nuestro ingenio la ocasion que faltaua à la melena. Pues dichosa necessidad si abre los ojos al discurso, y despierta actiuidades al descuydado: Por esto dize Aug. ser 19. *De verbis Domini*, induce Christo en esse lance el ex. del q pide à quien no le quiere mal vn guebo, y no le dà escorpiō. Porq mas guebo q otra cosa, siendo lo menos familiar para la cōseruaciō? Porq el guebo es simbolo de la esperāça, q al calor de la pluma, à la cōtinua assistencia, al cuydado en guardarle, haze la aue q sea hijo, lo q estaua tan legos de parecerlo. Los demas animales paren sus hijos, la ave solo esperança hijos pare. Mas por esso tiene pluma, con q trueca en possession la esperança, y da vida a lo muerto. *Restat spes, quae oue comparatur. Quadrupedes enim pariūt filios; aues spem filiorum*. La pluma, y ave geroglifico son de los Sabios: Fomenten, assistan, empleen la pluma, en dar calor à sus esperāças, cō oportuna diligencia, daràn vida à lo muerto, y deberá à su solicitud, y no al tiēpo la ocasiō. Assi dizen los mañosos, q empollan tal pretensiō: Mejor es deuerla à su pluma, y que buele mas q la ocasion: Mejor deber a su discurso que al del tiempo.

La necessidad abre los ojos à vnos, y los cierra a otros.

Cautelandose, empero, à las astucias de los temporales, no sea q con el pretexto de hazer lo que es de su parte, se entremeta la malicia del tiēpo cō quiē se han de aconsejar, no seruirle. Por auerlo hecho al cōtrario los de aquel Concilio *Conciliabulo*, q S. Iua. 11. refiere, perdierō el tiēpo que seruian, y no hallarō el cōsejo q buscauā. Aug. ser. 43. *ad fratres in erem*. (ò el autor dellos ser. sea otro) lo notò. *Iudaei iā incipiunt esse pauentes ne forte veniant Romani, & tollant eorum locum, & gentem. Erubescite, ò perfidi Iudaei! Erubescite quia venit tempus, quando lapis super lapidem nō remanet, eo quod non noueritis tēpus visitationis vestrae*. Muy cō tiēpo les entrò a los Iudios el miedo de q los Romanos assolarian su lugar: Pues como no lo cautelan siendo del suelo su primer cuydado? Porque no entendierō el tiēpo de su visita. Auian de poner su estudio en conocer la hora de la visita, y aplicarōle à seruir sin cōsejo, ni lugar al tiēpo. Auerguēcēse los perfidos, que no buscādo sino la ocasiō de su vētura quādo la tienē en la mano, la tiran piedras. Ninguna dexan de mouer por tener lugar, y todas se bueluē cōtra ellos

ypierden el lugar comouiendo contra si los mismos que con malignas politicas solicitan tener gratos.

CAPIT. VII.

De la constancia con que en los baybenes està sobre si superior à todo el Sabio; y vacila en lo firme el que no tiene en si assiento; y apoya en politica profana.

EL quarto grado de consumada Sabiduria, queda Clemente Alexandrino, con Isocrates, ya citado, es hallarse sobre si, y con assiento de hombre eminente, en las olas de fortuna prospera, ò aduersa. *Quartum, quod quidem est maximum, qui non vincuntur rebus aduersis, sed in eis se extrenue gerunt, pro dignitate natura. Nec eos corrumpunt res secunda, nec ab eis ad immoderationem traducuntur, & insolentiam.* Ni en la mas aduersa suerte, decaen abatidos de animo, ni en la prospera ensoberuecidos se envanecen. Todo lo contrario sucede à los que en si no tienen assiento: Salen de si arrogantes, quando se le dà alguna ceguedad de la fortuna, y en ninguna sossiegan; su caida es de animo, mas que del lugar, y envilecidos no se hallan en el mundo.

§. I.

Si grande es el caido, grande iaze.

QVando à nuestros sabios Reyes faltò en la Corte estrella sacaron à luz su constante animo, preguntando ossadamente por nueuo Rey a vista del tirano. Fauorecelos él con secretos, confianças, y no los corrompe tan cõtagioso halago. Despues, ò en esta missma liga, les pone lazos, y quedan libres, quando essotros sabios solo de nombre quedan prisioneros. Ataronse al Rey, no à la razon; que cadena aũque la doren mas pesada? Todo es turbacion en estos, quando aquellos gozan serenidad en el mar de la Corte alborotado, tienen en si lugar, y assiento, que importa se trastorne el mundo si ellos quedan sobre si? *Multos qui conflictari videntur aduersis, beatos; ac plerosque quamquam magnas per opes, miserrimos: si illi grauem fortunam, constanter tolerent; hi prospera inconsulte vtantur* Tac. 6. an. 22. Muchos zoçobrando en aduersidades, son bienauenturados, y los mas en grandes riquezas miserrimos; si aquellos tolerã cõstantes la fortuna aduersa, y estos incõsiderados la prospera. No ay mayor altura que estàr sobre si vn hombre arrojado de la fortuna. A las ruinas se dà veneracion aun mas que al edificio como antigualla. Aun mas los acredita la ruina que el ensalçamiento: *Humilis, & abiectus animus, fit contumeliæ opportunus.* Dize Senec. in consol. ad Helvi. c. 13. el animo abatido, descubre el costado à la afrenta: mas el generoso se leuanta contra los casos aduersos, y oprime los males que à los otros oprimen, y de las missmas desdichas se corona, y autoriza como insignias de su dignidad. *Qui vero aduersus sæuissimos casus se extollit, & ea mala quibus alij opprimuntur euertit, ipsas miserias infularum loco habet:* Porque todos nos templamos al afecto, cõ que nada nos arrebata mas que vn hombre esforçada mente desdichado. *Quando ita affecti sumus, vt nihil æque magnam apud nos admirationem occupet, quam homo fortiter miser.* Si grande es el caido, grande iaze, y aun en quien le pisa infunde aquel respeto, que las ruinas de vn gran santuario, el qual con igual reuerencia guella el animo religioso, q̃ quando estaua en pie el edificio. *Cum ædium sacrarum ruina calcantur, quas religiosi æque ac stantes adorant.* Assi mezclada en llanto la alegria de los que cõ Zorobabel reedificaron el Templo, no se podia discernir dize Esdras, si el clamor era reuerencia a las ruinas, ò alegria à la restauracion empezada. *Nec poterat quisquam agnoscere vocem clamoris lætantium, & vocem fletus populi.* 1. Esdr. 3. 13.

El colosso es grande, y sobresale eminente, arrojado en vn poço: el enano parece menor sobre vna torre. No se han de medir con las basas, sino fuera dellas las estaturas. Fuera del puesto leuantado se conoce quien no es de animo caydo, quien apocado. Postrado Iob en el lugar mas abatido, se halla tan superior à los Reyes que le visitan, que para humillarle toma Dios el argumento, y gasta todo el capitulo 38. en preguntarle los inapeables secretos de su sabiduria. Pues no està bien humillado en tãtos infortunios?

An-

Antes essos le ensalçã de modo por la cõsciẽcia cõq̃ està superior à todos: por estar sobre si en las vltimas calamidades, q̃ en ellas mas que la fortuna sublime, es necessario el lastre que Dios le pone concluyendole en sus argumẽtos, para q̃ no peligre sin mucho peso vaso tan valeroso. Dixo S.Gregorio, l. 28. mor. cap. 1. *Interrogatur, vt cognoscat quia ista non potest, quatenus vir, qui tam immensis virtutibus creuit, & nullius hominis exemplo vinceretur, ne extolli debeat, Dei comparatione superetur.* Ha crecido Iob tanto en sus ruinas: iaze tan eminente, que para que no sea incõparable, es menester que Dios mida con él la espada para dexarle vencido. Mas peligra en la jactancia, que en abatimiẽto de animo, quando està en las vltimas miserias: en ellas, y no en la purpura cuida Dios de cautelarle a la soberuia. *Sed ò quam potenter erigitur, qui tam sublimiter humiliatur!* Mas ò q̃ poderosamente ensalça, al que tan excelsamente humilla! Quanta vitoria es de vn hombre, mostrar Dios su poder en arrebatarsela de la mano! *Quãta est hominis victoria, hanc ex Dei comparatione perdidisse! O quãto hominibus maior est, qui testimonijs cõuincitur Deo minor* O quanto mayor es, que los hombres, el que a fuerça de argumentos, se cõuence ser menor que Dios! Grande hõbre Iob antes de su ruina, tãto mayor iaze, que para que no le tengan por diuino, le humilla Dios a argumẽtos de incomprehensible ciencia.

Leuantase tãto el que està sobre si en las calamidades, que entra en zelos Dios de su grandeza.

Assi engrãdece Iacob los elogios de su Ioseph, poniẽdole por corona de sus felicidades, sus infortunios. *Sed exasperauerũt illũ, & iurgati sunt, inuiderũtq; illi habẽtes iacula. Sedit in forti arcus eius & dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius, per manus potentis Iacob.* Genes. 49. 24. ya noté capit. 2. §. 4. Quãto acredita esta igualdad de animo en lo prospero, y aduerso, sin que esto le envilezca abatido, ni aquello le envanezca à engreimiento. Añado, que la mano del Omnipotente reconoce Iacob, no en la mano de Ioseph cõ cetro, sino en prisiones: No quãdo todos los Hebreos tienen por él en la Corte braços, sino quando el no los tiene aprisionado, vendido, y despreciado. *Santispagni.* Lee. *Vt ramus crescens Ioseph, vt ramus crescens iuxta fontem.* Como ramo que crece junto à la fuente. Porque no arbol, pues del justo se dize crece como frutal junto à las aguas? Psal. 1. Porque vn ramo, y mas si es de vid como Ioseph, atado el braço multiplica otros muchos con que leuantarse abrazandolo todo, cerca la casa, ciñe en prisiõ apacible el palacio. Assi al copero de Faraon, pronosticò Ioseph en su sueño, feliz soltura de la prision, porque le viò en vid aprisionado. *Videbam coram me vitem, in qua erãt tres propagines.* Gen. 40. 9. Gran Geroglifico del Sabio oprimido, que como vid se leuanta aprisionado, y por vn brazo que le cogen, se propaga en otros muchos con que coge mucho mas que suelto, y libre: su fruto debaxo de los pies, se apodera de las cabeças, y no fuera precioso, sino fuera pisado. Aug. in Psalm. 55. *Vba in vite pressuram non sentit, integra videtur, sed nihil inde manat.* El racimo en la vid no està oprimido, sino entero: mas que sacamos desso? Nada de sustancia. *Mittitur in torcular, calcatur, premitur: iniuria videtur fieri Vba, sed ista iniuria fecunda est.* Echanle en el lagar pisan, y prensan: Parece se le haze injuria; mas esta injuria es fecunda, es vtil tanto que le haze precioso, y pone en las mas nobles mesas, al que sin essa injuria anduuiera en las manos de rapaces. *Imò si nulla iniuria accederet, sterilis maneret.* Fuera esteril el sabio como el racimo, sino le oprimiera algun vltrage. Mas aquel razimo que viò el Copero, ni en la vid se escapò de la prensa; porque para exprimir es mas que el lagar la mano de vn Ministro Real. Si Ioseph que à este Ministro diò soltura tã breue de su sueño, que pareciò cosa de sueño la prision, se quedo en ella, fue porque se atò él à vn hombre: Essa es carcel que dura, no la que por agena violẽcia prẽde como à la vid. *Tantum memento mei* (dize) *cum bene tibi fuerit, & facias mihi misericordiam.* v. 14. Conseruaua en la prision libertad, y perdiò la como sueño en su soltura. Atados en la cadena como vid sus brazos, no solo tiene braços para hazer à otros felizes, mas tiene mano Omnipotente; *Per manus potentis Iacob.* Atose à vn hõbre, como los dependientes de Herodes: essa si es prision dura, en que estarà sin libertad, hasta que se desprenda. Buelve à su entereza independente, olvida los brazos del fauor humano que le olvida: ya su prision es libertad de vid, que atada sube; quando le cogen vn braço, renacen ciento que prenden mas que es presa. Bien, pues corona las bendiciones de Iacob, esta opresion, en que sn excelso animo, ni ça

Es vid que en prision se leuanta, y tiene braços.

Quales son para exprimir las manos de los ministros.

La mas dura prision es la dependencia.



caido degenera en abatimiento; ni sublimado se engrie en arrogancia. Debe como à la fuente el ramo, como à la opresion el racimo, à sus injurias Ioseph estar sobre las cabeças. Excelso iaze el que en la prision decreta libertad à vn gran ministro, y fulmina sentencia de muerte à otro. Pudo mas quando absoluto Gouernador de Egipto? Leuantò el animo en los casos aduersos: contrastolos su constãcia, y de las ruinas en que otros iazen, leuantò su edificio. Grande es puesto en la cũbre, pero mayor en el abatimiento se haze eminente, y estando sobre si, se sobrepone à quantos en los puestos sublimes se descuellan. Tomè por insignias de su dignidad, no el Cetro, y la Corona, y el Tuson Real que le dà Faraon, sino las esposas, y cadenas de su esclauitud aherrojada. *Vincula brachiorum, & manuum illius. Ipsas miserias infularum loco babet.*

Haze insignias de su dignidad las cadenas.

El esfuerço en los vltrages, no solo trueca en insignias de la dignidad los destroços, mas executa à la fortuna à que le buelva apacible rostro, y restituya mas q̃ le vsurpo. En el estrecho de sus infortunios hallò Dauid à su enemigo Rey, Profeta de su felicidad, y rendido à humildes pactos para q̃ no destruyesse su familia. *Et nunc quia scio, quod certissime regnaturus sis, & habiturus in manu tua regnum Israel; iura mibi in Domino, ne deleas semen meum post me neque auferas nomen meum de Domo patris mei.* 1. Rey. 24. 22. Quando con mas encono trata de quitarle la vida, le anuncia la corona, y no por congeturas, sino diziendo que con toda la certeza lo sabe. Con que estrellas cõsultò Saul este pronostico? No se le pasò ya aquel furor diuino que le arrebatò quando por breue tiempo se hallò entre los Profetas? Dauid le dize que persigue vn perro muerto, que emplea sus iras con vna pulga. *Canem mortuum persequeris, & pulicem vnum.* v. 15. El estado en q̃ se halla es de Gitano, su palacio vna gruta, su acompañamiento de gente que viue de lo que roba; solo esso, y vn andraxo de Purpura que trae en la mano, dà alguna indicacion de Rey. Mas porque ha de llegar à esso quien corta à otro la ropa? Quando no fue esto despojarse a si mismo la dignidad? Pues que aparatos de Reynar son estos? Con todo dize Saul, que su profecia es certissima: *Scio quod certissime regnaturus sis.* En q̃ lo funda? Que mas que en verle tan superior en los infortunios, que teniẽdo en su mano acabarlos, da la vida al enemigo q̃ se los cõtinua. Està tan sobre si, que al consejo de sus enemigos, al juyzio humano prudente, a la instigacion de que le quite la vida, pues es mas facil, y menos arresgado, que cortarle la ropa: él se reporta, y su reportaciõ los modera, y reprime en sus intentos. No se dexa lleuar de los que le assistẽ; el los lleua, y gouierna: ni se arroja, ni se dexa arrojar. Pues en tu mano tienes el Reyno, dize Saul: esse andrajo de Purpura que traes, es mas segura insignia que la que a mi me viste; hazes de los destroços de tu fortuna infulas de la suprema. Ya conozco q̃ en vano te persigo; pues estas sobre ti en las ruinas con que te sobrepones a los mas eminentes edificios. Tienes en tu mano la purpura a que estàs por Dios jurado, y la estimas tã poco que la rasgas, con tanta reportacion en lance extremo de morir, ò vencer, que sabes dar vn corte tan prudente. En el encuentro de viuir como fiera entre las fieras ò en el palacio, tiñendo en la sangre de tu emulo la purpura, eliges la mãsedumbre, quando quieres quedar entre las fieras, y con magnanimidad inaudita desprecias medios poco justos, y decorosos para la Corona, quieres mas viuir entre las fieras humano, que en el palacio fiero Pues quien assi iaze, mas es que Rey, bien puedo pactear con el sin indecencia, que conserve mi linage. En su mano tiene el Cetro, no esta él en mano de nadie, pues assi con consejo, reprime malos consejeros. Digno es de la eleccion Diuina; no ay poder que le cõtraste. *Scio quod certissime regnaturus sis: Ipsas miserias infularum loco babet.* Aquien tan altamente iaze, las calamidades le coronan: Animo, que està en pie en las ruinas; sobre si quando nada en su lugar, señor es del mundo, y mayor que él. Fundolo el Omniscio Abulense. hic. q. 26. cuya sentencia epilogada dize *Manifeste cognouit Saul Dauidem regnaturum, quia manus Domini erat cum illo; tum eum eripiens ab inimicis; tum in manibus eius tradens inimicum, & in omnibus æquo animo se gerens*: Manifiestamẽte conociò que auia de reynar, porque viò la mano de Dios en él: en que luziò essa mano Omnipotente? En la igualdad de animo con que se reporta quando le entregan à su enemigo, y quando le tiene en su mano. Esta reportacion es de quien tiene tanta ma-

Executa por restitucion à la frotuna.

Quiẽ corta à otros la ropa anda desnudo.

Politicos no miran en los midios como se cõsiga el fin.

Tiene en su mano el cetro, el q̃ reprime malos consejeros, y aduladores.

no

no con Dios, que es impossible quitar le corona de la cabeça, aunque se trastorne el mundo. Executando esta à la fortuna para que con vsuras le restitu. y a quanto le ha vsurpado. Mas le ensalça quien le persigue, que quien le fauorece. Su reportacion en el abatimiento le ensalça, en el ensalçamiento le humilla, y estando sobre si, es superior à todo. Aqui miro à otra luz la q̃ diuersas vezes me alumbrò cõ Augustino, Dauid: ensayò esta reportacion, en sobreponerse, y estar en si, quando mas pareciò fuera de si como loco, 1. Reg. 21. 13. *Collabebatur inter manus eorum*: parece que se dexa caer despreciado como loco. *Vidistis hominem insanum*. v. 15. Nunca mas eminente, y sobrepuesto, porque se reporta assi: *Ferebatur in manibus suis*. Lee San Augustin como otras vezes noté. Pues en sus manos se leuanta por su reportacion quando parece caido.

Por esto dixo Dauid Psalm. 128. 3. *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores*. Quando mis emulos cargaron tantas piedras sobre mi para oprimirme, no me causaron ruina, sino fabricaron edificio. No dexaron piedra por mouer para destruir, y fueron arquitectos de valde, no demoledores. Porque me doblé en arco que fortalece el peso con que le cargan; no me empiné piramide engreida. *Arauerunt peccatores*: Leen Aquila, y Thedot. Los q̃ maltratando al sabio le labran, son labradores, que fecundan lo que groseramente surcan. Cultiuan lo que vltrajan. *Mali sunt bonorum agricolæ*. Dize San Chrisostomo hom. 4. ad pop. Anthiochen. Rusticos son los que los persiguen, mas de su rusticidad hazen cosecha en los surcos, y como las semillas, baxando suben, enterradas nacen, oprimidas se leuantan: assi el sabio oprimido. *Semina non nisi corrupta, & dissoluta facundius surgunt*. Dize al intento Tertuliano, in Apolog. cap. 50. prouocando la injuria de los tiranos, desafiando las persecuciones. Tãbien como las semillas en su flor, y su fruto leuantadas, se inclinan con peso à la tierra; por esso suben baxando, por q̃ baxan subiendo. Assi à Ioseph pronosticò ensalçamiẽto, el manojo de espigas inclinado. La espiga vana, y sin grano, se engrie al ayre, no se inclina al suelo, mas la que le enriqueze llena de granos de oro, en su demission, y buena inclinacon acredita el peso de la cabeça, y dà respeto à la caña. Vanos, y solo aristas, y caña el que se engrie. Ioseph como cabeça de tanto peso, mostrò mas demision de animo, mejor inclinacion quando crecido en los honores de Egipto, y le enriqueciò de graneros, resguardò à la calamidad el tiempo prospero. No bastan las estrellas al pronostico de sus felicidades Expliquense mejor en las espigas que nacieron de los surcos con q̃ le labrò la embidia. *Supra dorsum meum arauerunt peccatores*: Reconocerle tierra es la mejor heredad del patrimonio, que dà mas fruto apedreada, y la cultiua villana la embidia. *Ipsas miserias insularum loco habet*.

El que no buelue las piedras, haze dellas edificio, y al enemigo Arebitecto.

La inuidia villana que cultiua lo que labra.

§. II.

Poder que no se inclina, declina: pretende asiento el que no le tiene. la ambicion anda de pie quebrado.

LOS Estadistas de Ierusalen, politicos presumidos, cuya prudencia es solida necedad, segun San Pablo, aũ que propẽsos à inclinaciones seruiles, *ex libidine seruitij*. Tac. 1. hist. in fine. como descubren en su lisonja à Herodes, no tienen inclinacion generosa. Assi se niega à la adoracion noble à q̃ los guian las coronas de los Reyes sabios, y se rinden à la de vn tyrano. Las cabeças de gran peso, como espigas ricas se inclinaron; las otras vanas, y solo paja, no conocen inclinacion buena. No vian en el nueuo Rey los aparatos de la Magestad que los deslumbrò en el tyrano, y como los brutos se gouernaron por los sentidos, sin dar parte a la razon. En esta terquedad pierden como ya noté, la gracia que desean, y no buscan la que con vna inclinacion grangearàn. Herodes fementidamente dize tiene inclinacion a adorarle. *Vt & ego veniens adorem eum*. Mas su intenciõ opuesta a todo honesto rendimiendo, està bien descubierta en su mismo fingimiento. Por no se inclinar como debe, declinò su poder. El que por breue tiempo le quedò, fue para acabar su casa en la muerte, que dio a Antipatro su heredero, enseñando antes a ser verdugo en otros dos hijos suyos, Alexandro, y Aristobulo. Assi en su casa se instruyò a la crueldad, conque passo a cuchillo los inocẽtes; para acabar consigo el Reyno, y mostrar su debilitado, y caduco poder, armado cõtra niños de dos años. Iamàs cortò bien, sino en su carne, matando à Antipatro,

La

La nueua astrologia, que en su estrella, y mojaradas inclinaciones enseñaron los Magos, fue la Iudiciaria, por dõde se gouernò el prudẽte mayordomo de Abrahan, para escoger acertadamẽte esposa a Isac. Su alçar figura fue dezir; la doncella que à mi ruego se incline à darme agua, essa es la que Dios destina para esposa del mayorazgo de Abrahan. *Igitur puella cui dixero: Inclina hydriam tuam vt bibam: & illa responderit bibe; quin, & camelis tuis dabò potum, ipsa est quam præparasti seruo tuo Isaac.* Gen. 24. 14. No he menester mas reuelaciones para conocer la q̃ destinais para tantas coronas, y progenitora vuestra q̃ ver la demissiõ con q̃ alguna oficiosa se me incline, y ni aun los brutos desdeñe para exercicio de su humanidad. *Nullam aliam coniecturam inquirit, sed characterem virginitatis, animi vult demissione colligere.* Dize S. Chisost. hom. 48. in Gen. Caracter no solo de Virgen, sino de escogida para la corona, es la demision de animo inclinado à lo humilde. Essos soberuios Principes, que de Herodes participaron como la turbaron, la inclinacion torcida, sin querer inclinarse donde fuera el postrarse ensalçamiento, pronostico fatal hazen à su ruina.

La buena inclinacion, pronostico de buena estrella.

A estos mirò Dauid, quando dixo Psalm. 35. 12. y 13. *Non veniat mihi pes superbiæ, & manus peccatoris, non moueat me. Ibi ceciderunt, qui operantur iniquitatem, expulsi sunt, nec potuerunt stare.* Notò lo primero, que pida à Dios le libre del pie, y no de la cabeça de la soberuia, siendo esse el lugar de sus humos, y ella mostruo de muchas cabeças. Veasе en el consejo de Herodes. *Congregans omnes Principes,* donde ay tantas cabeças con la vanidad de Principes, porq̃ no ay ninguna. Ni tienen pies, sino pie, y pie quebrado, qual se vé en su dicho troncando las palabras del Profeta. No mas q̃ vn pie, porque en nada afirma la soberuia, y desse cogea con hinchazon sin fundamẽto. Traerlos en vn pie sin parar por tener mano, y en locucion que tomò el Castellano, dize, y solo en lo licencioso, se passan del pie à la mano. *Manus peccatoris non moueat me.* O no ande yo Señor en tales passos, ni me mueua por tal mano! Que presto los cogeràn à las manos. *Ibi ceciderunt, qui operantur iniquitatem, expulsi sunt, nec potuerunt stare:* Los que no tienen pies, ni cabeça, se inquietan por tener mano: no pueden estar, buscan assiento, porque en si no le tienen. Mas su despeño solicita quien no teniẽdo mas que vn pie, y esse debil, con el tumor de la soberuia, sube a los chapiteles. Siendo el afecto de subir, se encuentran consigo, y propenden à caer. Mas se impelen por su pie, y mano que solicitan, que por los contrarios que les dàn del pie. Quieres acautelarte à la ruina? dize Bern. Serm. 85. in cantic. Pues no tomes pie de la soberuia, ni mano delinquente. *Non veniat tibi pes superbiæ, & manus peccatoris, non moueat te, si vis non timere impulsorem.* Con esto estaràs seguro enlos embates de tus contrarios; sin esto no estaràs de ti seguro, y te encontraràs contigo. *Impulsus, euersus sum, vt caderem.* Psal. 117. *quæris qui iste impulsor? Non est vnus: impulsor diabolus, impulsor mundus; impulsor homo. Quis iste homo sit quæris? Quisque sui. Noli mirari: vsque adeo homo impulsor sibi est, & sui met præcipitator.* Impelen para derribar, el demonio, y el mundo, y el hombre que instiga à subir. Preguntas q̃ hombre? Cada qual à si mismo. No lo estrañes, porque es cada vno cõtra si tan fuerte impulso, tan propenso à despeñarse, que pudiera darse por seguro de todos los demàs enemigos: si de si se viera libre. Por esso quando Luzifer inuestigò si Christo era solo hombre, puso todas sus artes, y poder en que subiesse en alto por su mano, y su pie de la soberuia, y luego le dexò à su arbitrio el arrojo, y despeñarse. *Mitte te deorsum.* Math. 4. 5. y à los que llegarõ à tener mano para prẽder à Dios les dize: *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum.* Luc. 22. 53. Llegò vuestra hora deseada, y es para vuestra ruina: vuestra potestad es de las tinieblas, en que no dais passo que no sea para encõtraros con vosotros mismos, y despeñaros. Ningun enemigo os pudo desear tãto mal, como èl que os tomais por vuestra mano, en la que teneis por hora feliz de vuestra potestad. Ya Tacito lo dixo, 3. ann. 66. de los que por adelantarse a todos le atrasan por no ir al passo de sus iguales, se despeñan: anticipando à sus proprias esperanças, se desesperan, y despreciã, do la madurez segura, arrebatã lo mal sazonado para su muerte. *Dum æquales, dein superiores, postremo suas met spes anteire parant; quod multos etiam bonos pessum dedit, qui spretis, quæ tarda cum securitate, præmatura vel cum exitio properant.* Antes llega al termino deseado

La soberuia sin pies ni cabeça, vn solo pie, y esse tumor sin fundamento.

Cada vno es para si el mayor cõtrario.

no el que camina lento, que el que se despeña: es contraria a sus fines la ambicion.

San Augustin en la explicacion desse Psalm. y verso: *Non veniat mihi pes superbiæ*: Nota que la serpiente haze punte al pie, la muger à la cabeça. *Ipsa conteret caput tuũ, & tu insidiaueris calcaneo eius*. Gen. 3, 13. Parece que la muger, es peor para enemigo q el demonio, y que no entiende este tan bien las artes de la guerra, como ella que tira a la cabeça. Mas si se advierte Luzifer tirãdo al fundamento, và à destruirlo todo, y si cõsigue que el cimiẽto falsee tirãdo al pie dexa sin pies, ni cabeça. *Ideo enim cautam faceret Dominus Ecclesiam, ait illa tuum observabit calcaneum, & tu eius caput. Serpens obseruat tuum calcaneum, quãdo tibi veniat pes superbiæ, quo labaris, & deiiciat*. Para hazer Dios cauta à su Iglesia, la advierte el enemigo q̃ la seguirà los passos, hasta q̃ cogee del pie de la soberuia, y no tiene otra cautela, sino tirarle à la cabeça, y destruir la trama de sus pẽsamiẽtos: el como de experiẽcia sabe, q̃ ni en el firmamẽto hizo pie: por no auer fũdado en los pies su firmeza, y q̃ por no tener en si cõstãcia, y assiento, le buscò en ambicion, y trocò en humos sus resplandores; en cosa de ayre la gloria eterna. *Sedebo in monte testamenti; in lateribus aquilonis*, Isai. 14. 13. Intenta que con su mal pie flaqueando al tumor de la soberuia, falte a los hõbres assiẽto, que en no le teniẽdo en si, no pararan por buscarle como el en el ayre, y haràn cierta su ruina q̃ la ambiciosa vanidad mas vezes passa de la mano al pie, q̃ del pie à la mano. *Expretis quæ tarda cum securitate, præmatura vel cũ exitio properat*. Con esse tumor quiere la serpiente emponçoñar el pie, con que pierde las cabeças. *Ideo fortasse sedere voluit, quia stare non valebat*. Dize San Bernard. supr. Por si discurre, que por no tener en si reposo, por no tener en si assiento: por no estar sobre si, anhelò a tener assiento sublime, en que buscò su despeño. Assi sucede à quantos no reposan en si mismos como hombres de assiento: y en lo sublime se arrojan con la confiança de que tienen Angel de guarda, que los sacarà bien de todo, el que les da la mano. *Angelis suis Deus mandauit de te, &c.* Dize el demonio. supra. para persuadir arrojos, y para cautelarse à ellos el Profeta: *Manus peccatoris non moueat me*. No me mueua el, que otro me darà mano: que me sucederà justamente lo que à Simon Mago, que por tomar alas, perdiò los pies: *Et qui paulo ante volare tentauerat, subito ambulare non potest, & qui pennas assumpsit, plantas amittit*. Aunde como Luzifer arrastrado, y coma tierra quien tales a las toma. *Super pectus tuum gradieris, & terram comedes*. Gen. 3. 12. Todo dà en tierra, en no teniendo en si mismo bien fundado el assiento, y la firmeza. Buelva à mirarse en polvo, y cosa de aire, todo el poder del mundo fundado en la estatua de Nabucodonosor, por faltarle cimientos; ni ser de barro, cautelò el pie de la sobervia. Vease cap. 3. §. 2. con la luz de Theod. Basta tomar mucha mano para que pensemos no ay pies, ni cabeça. La adulacion del Senado, se la persuadiò a Tiberio; la potestad absoluta, ponia en su arbitrio tomarla, aunque no se la dieran. Era ambiciosissimo, mas tenia cabeça, y no quiso perderla vsurpando mano. Absteniendose, dize: *Satis onerũ principibus, satis etiam potentiæ. Minui iura quoties gliscit potestas; nec vtendum imperio, vbi legibus agi possit*. Tac. 3. an. 69. A faz carga, y a faz poder tienen los Principes: no quiero destermínarle. Enflaqueze el derecho, si engruessa la autoridad: ni es bien vsar del imperio, quando para la execucion bastan las leyes. Poner ley a la ambicion de mandar, es afirmarla, y quitarle lo odioso de las penas, dexando su vigor a las leyes. No mirà por si, los que todo quiẽ penda de su arbitrio: erraràn mucho; serà el gouierno odioso, violento, y nada violento perpetuo, dize el Filosofo.

La ambicion mas vezes passa dela mano al pie, que del pie a la mano.

La ambicion a ocupar puestos sublimes, los que no pueden sustentarse en si, ni andar sin arrimo, y presumen con menos fundamento, es fatal a ellos, y a la Republica. No huuo alcaçar mas inexpugnable que el de Sion. Conseruole el Iebuseo muchos siglos, despues de estar la ciudad, y la tierra por los Israelitas. Dauid dio nombre a sus armas, emprendiendo su conquista luego que se coronò por las doze tribus. Gritauã le con mofa los que guarnecian las almenas, repitiendo: *Nõ ingredieris huc, nisi abstuleris cæcos, & claudos, dicentes, non ingredietur Dauid huc*. 2. Reg. 5. 6. Lyra en la explicacion refiere delirios de sus Hebreos. La comun es, que assegurado el Iebuseo de su inexpugnable alcaçar, puso por jactancia, y desprecio del assedio, ciegos, y tullidos en las almenas, como que ellos bastassen a la defensa, aunque la opugnacion fuesse por

Menguados en puesto, pronostico dela ruina del Reyno.

por tan militar exercito. Abulense. ibi: quest. 7. *Isti claudi, & caci positi erant super murum ad illudendum Dauid. Ideo clamabant sapè eum irrisione, & strepitu: non ingredietur Dauid, non ingredietur.* Esta gente menguada, mas jactanciosa. Tacito. 1. historia. an. 35. *Ignauissimus quisque (vt res docuit) in periculo non ausurus, nimij verbis, linguæ feroces; nemo scire & omnes affirmare.* Es debilidad la arrogancia: mofana à Dauid insultādo; no entraràs acà, no entraràs, sino quitas de las almenas ciegos, y tullidos. Estos bastan à frustrar tus maquinas militares. Assi se engrien en puesto sublime ciegos, y tullidos: gente menguada sin luz, ni fundamento presumidos. Mas no ay mas fatal cometa de la ruyna del Reyno, que estàr tales pies, y cabeças en la altura; hombres que no se puedē sustentar por si, ni subir sino de la mano como ciegos, y tullidos. Assi este Alcaçar inexpugnable, fue luego presa del enemigo, y arrojò Dauid dél, no solo los ciegos, y valdados, sino los robustos Iesubeos. No tanto le expugnaron sus armas; como el deslumbramiento de los defensores, que pusieron en lo alto hombres menguados, y desuanecidos: con pie de la sobervia, cabeças ciegas. Aunque temia Tiberio los eminentes, no daua puesto a los ruynes, por ver en esso la publica ruina. *Ex optimis periculum sibi; à pessimis dedecus publicum metuebat*, 1. an. 8. Este mal pie sobervio, es dize San Augustin, los pies, y manos de Luzifer, para seruirse en quanto intenta. No ay Alcaçar que con esto no rinda. *Non veniat mihi pes superbiæ, & manus peccatoris, non moueat me.*

La arrogancia nace de debilidad.

A estos menguados en puesto alto crecidos, mirò Dauid quando dixo: *Deiecisti eos dum alleuarentur.* Psalm. 72. 18. Las alas con que se ensalçan, los abaten; no han menester mas contrario que su elacion para la ruina: explicalo San Gregorio. 1. Regis. cp. 1. *Eleuatio ipsa, ruina est, quia dum gloria falsa subnixi sunt, à gloria vera euacuātur.* La mayor fortaleza diò en tierra, no minada con polvora, sino coronada con tales humos. Describe en vno destos las propiedades de todos. Tac. 1. hist. *Is diu sordidus, repente diues mutationem fortunæ male tegebat accensis egestate longa cupidinibus, immoderatus, & inopi iuuenta senex prodigus.* Mucho tiempo soez de repente rico, occultaua mal la mudança de fortuna encendida con prolixa pobreza la codicia, inmoderado, y de jubentud pobre, viejo prodigo. Acabaràn como este Fabio Valiente, que en las marchas cōcertaua los alojamientos, robaua las Prouincias, y perdiò à Vitelio que seruia. Acrecienta el caso del Iebusco Ozias vencedor de Philisteos, Arabes, y Amonitas. Leuantò sus trofeos, no como Saul en arcos que solo sustentan viento, ni como Absalon en piramide, que haze punta al cielo, sino fundando ciudades fuertes, fortificando de mas torres, y baluartes à Ierusalen. Volò en alas de piedra, mas que con plumas su fama. *Egressumq; est nomen eius procul, eo quod auxiliaretur ei Dominus, & corroborasset illum.* 2. Paral. 26. 15. Tan superior auxilio, y fortaleza, cayò sin otras maquinas, ni minas, que el humo de vn incensario, que le saliò en contagioso ollin à la cara. *Sed cum roboratus esset, eleuatum est cor eius in interitum suum.* Dize el v. siguiente. Su valentia tomò las armas para destruirle, y que valas disparò? Que rayos? No se que humos: *Ingressus que templum Domini adolere voluit incensum*, v. 16. Estos humos le tiznaron la frente de lepra, y cayò en desprecio de menos que hombre particular vn gran Rey. Arrojado del Templo, y del Palacio passò en vna casa de campo, depuesto lo que le quedò de vida. Su culpa fue la que los Sacerdotes le aduierten; vsurparse oficio que no le tocaua. Pues si a vn hombre tan grande envilece tanto la elacion ambiciosa, la dignidad, en que es intruso; los humos que le suben à la cabeça; en que desprecio que ruyna suya, y de la Republica no causan los que como humo sin luz se leuantan? *Deficientes sicut fumum deficient*, Psalm. 36. 20. Estos defectuosos desvanecidos como humo acabaràn: el humo se consume ensalçandose: haziēdo punta al cielo la atenua, y su crecimiento es su menoscabo: assi como humo se desvanece, el q̄ cō humos se envanece: los humos jactanciosos mas vorazes que el fuego le consumen. S. Greg. *Fumus ascēdo deficit, & sese dilatādo euanescit. Sic videlicet fit cū peccatoris vitā præsens felicitas comitatur, quia vnde ostēditur vt altiꝰ sit, inde agitur vt nō sit.* Si su ser le quita el ser q̄ tiene? quien podrà dar firmeza al desvanecimiento? Fuego es en consumirse, y humo en que si bien haze llorar, no dexa lagrimas por su fin, antes las enxuga su muerte.

Mas destroçàn los humos q̄ los rayos.

Ormaza in Mat. c. 2.

Con buen acuerdo cautelò Eliu à su amigo Iob, para quando boluiesse à la grandeza. *Non te superet ira, vt aliquem oprimas: nec multitudo donorum inclinet te.* 33. 18. No te vença la ira, llama de muchos humos, que quando arrebata la opression de otro, dexa al Autor como el edificio, que coge alguno debaxo, y él queda arruinado. *Ruinis simillima, quæ super id quod opresſere, franguntur.* Seneca. Ni te incline el peso de los honores, y dones. Pues la vanidad de los honores, engrien, no inclinan: estiran, no agouian, y aun essa es la causa de que vaya en declinacion el crecimiento. Quando la elacion engrie, inclina mal, como edificio que en sus cimientos falsea. No hazen inclinacion cortés, sino ruinosa. La inclinacion con que otros se le ponen à los pies, es para el desvanecido, mina que le buela: es quando menos segar la raiz del arbol de Nabuco, por su misma grandeza destrozado. Muy frios, y helados quedaron aquellos primogenitos de Luzbel, que en su dignidad desvanecidos, quisierõ ser por Dioses adorados. En Caligula, y otros lo notamos. Cierre essa negra legion Diocleciano, envanecido con la vitoria de los Persas, quiso tener por hermanos al Sol, y Luna, de su influencia fue tanta locura: èn ella terminò su felicidad, y vida, causando su vanidad tal tumor en el cuerpo, que rebentò por todas partes, y seca en las fauces su lengua, arrojaua gusanos como blasfemias, tan pestilentes, que apestaua su olor viuo, de perro muerto rabiando como viuio, acabò. Niceph. l.7. c.20. Sigo. l.1. de occid. imp. an. 297. Sin desemejãça al del sobervio Antiocno. 2. Mach. 9. 8. Mas quantos asciendẽ à lo q̃ no merecẽ estàn menos satisfechos. Declaranse ingratos, dixo Seneca, y indignos pidiendo mas: *præcandam post hæc modestiam, vt contentus esset.* Dize Tacito, 4. ann. 7. Del indigno Sciano en puesto soberano: Rogar que le den modestia, para que se contente con lo sumo.

§. III.

El sabio inmutable, y docil: sin docilidad no ay constantes, sino tercos: sin constacia no ay dociles sino mudables.

LA cõstãcia puede coronarse destos tres Reyes, que no solo no se mudan à la turbacion del tyrano, y su corte; mas intrepidos causan en todos à vna voz espanto, ni el enojo, ni el halago de Herodes labra en ellos la menor mudança. Prosiguen constantemente, por encuentros su viage. Hallaron dẽtro de si aquella region superior à la la luna, vecina del firmamento, que le fingian los Estoycos. Fue su docilidad igual à su constancia, pues la sombra de vn sueño fue tan poderosa à hazerles mudar camino, como la luz de la estrella à sacarlos de su casa. *Responso accepto in somnis, per aliam viam reuerſi sunt.* Sin docilidad lo inmutable no seria constancia, sino terquedad: sin constancia seria libiandad la mudãça: En el 1. t. c. 4. §. 20. dezia quanto acredita la cabeçá de juizio, y el coraçõ de noble, la docilidad en q̃ cõprehẽdio Salomon todas las artes de Reynar que abreuio en esta peticion: *Cor docile.*

Prudencia de serpientes, y candor de palomas, diò Christo por diuisa à los de su Escuela. Astuta es la serpiente, y no son sus astucias grado de tal Escuela. Mas en lo flexible de la serpiente, se instruye la docilidad, y esso basta, para que sea geroglifico à la prudencia. Contradize, que aquellas suauidades de sus bueltas con que dissimula designios de herir, en remedos de halagar, mas parecen dobles de la malicia, que docilidad de la prudencia. A mas de que el docil peligra en inconstancia, y no sé qual es peor, ser mudables, ò tercos. El terco tiene vn mal cierto, el mudable todos, y es virtud tan estimable la cõstancia, que solo por remedarla se haze respetarla pertinacia. *Adeo magna res est constantia, & in proposito perseuerantia, vt habeat authoritatem inertia quoque pertinax.* Dize Seneca, epist. 55. De Vacia porfiadamente retirrado al ocio de su quinta: Corrige Dios la facilidad de la serpiente, vaciandola en metal, y diosela por estandarte al terco, y inconstante Pueblo que capitaneò. A sus complicados humores, diò complicado remedio. La dureza del metal, con lo flexible hondeado de la serpiente. *Fac serpentem æneum, & pones eum pro signo; qui percussus aspexerit eum viuet.* Numer. 21. 8. No padece la triaca los achaques del veneno, mas para encontrarle ha menester tomar punta de la viuora, con que dispararse al coraçon. Adereça, pues Dios, la dureza del metal, con lo flexible de la serpiente, la facilidad de la serpiente, con lo firme del metal. Cede

Corregir lo flexible de serpientes, con firmeza de metal, y aderezar el metal con lo flexible de serpiente.

de este al ingenio, y arte, no al artificio: Afirmese aquello no à la terquedad, sino à la inconstancia. Este es Gerogliphico digno de la prudencia, y sanidad del pueblo. *Pones eum pro signo.* Dureza de metal en lo que pide constancia, docilidad de serpiente en doblar à la razon.

Con los lazos de su astucia prende al enemigo su soberuia.

Esta voz *Signo*, que igualmente significa milagro, y vandera, adelanta la enseñança. Griegos, Romanos, y Egipcios, tomaron dragones por signos, ò vanderas, y nuestros pendones hondeãdo, y rugiendo al ayre las puntas del tafetan, remedan silvos, y mouientos de Dragon. Mas como dà Dios à su pueblo vn Dragon por Estandarte quãdo vemos essa empressa en las vanderas de Luzifer? *Visum est aliud signum in cælo; & ecce draco magnus, & rufus, &c.* Apocalip. 12. 3. Viose en el cielo otro estandarte, con la diuisa de vn Dragon fiero, y roxo, que hondeando, y rugiendo al ayre, se disparaua arco, y flecha: Porque, pues, en los pendones de su pueblo, pone Dios esse Dragon? Noto con San Pablo ad Colos. 2. 15. *Principatus, & potestates, traduxit cõfidenter, palam triamphans illos in se metipso.* Que quiere dezir que traduxo los Principados, y Potestades en si mismo triumphando dellos? S. Ambrosio traduce: *Ostentauit*, y es dezir: *Dæmones a se victus in triumphum duxit, Deo que & Angelis ostentauit.* Lleuò en triunfo los Demonios vencidos, ostentandolos à Dios, y sus Angeles. San Augustin Epist. 59. ad Paul. en la respuesta a la question 7. lee. *Exemplauit diabolicas potestates; id est exemplum de illis dedit.* Puso al Dragon por escarmiento perpetuo, clauado en su estandarte. Esto es traducirle en si ossadadamente: *Traduxit confidenter.* Embiaron los Sabinos à desafiar à los Romanos, poniendo en su vandera esta cifra. S. P. Q. R. Que à su modo descifrada dezia. *Sabinis Populis, quis resistet?* Quien resistirà al pueblo Sabino? El Romano traduxo ossada, y confiadamente à su intento la cifra, explicando en la S. Senatus, la P. Populus, la Q. que, la R. Romanus. Assi con las mismas letras que fueron jactanciosamente prouocados, traducidas à su modo, respondieron ossadamente, reprimiendo la soberuia con su mismo mote morejada: Resistirà el Senado, y Pueblo Romano. Espantò el Mundo Luzbel con el Dragon, tremolando en el arbol de la ciencia. Prouocò à Dios, que poniendo en otro arbol essa empressa, la traduxo confiadamente, para triumphar del enemigo: *Traduxit confidenter palam triumphans in se metipso.* Y como el Romano en credito de su tradicion, y ostentacion del triunfo del Sabino, perpetuò en sus Pendones essa cifra, ò empressa. S. P. Q. R. Assi Christo en los Pendones Catolicos Romanos, perpetuò el Gerogliphico del Dragon. *Sicut Moyses exultauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis.* Ioann. 3. 14. Toma de los despojos del vencido lo vtil, destruye lo nociuo: La docilidad, y prudencia de la serpiente, sin doblez venenoso. Flexible como Estandarte, blando como de seda à la razon, con docilidad constante, como el brõce al ingenio vaciado. Quando en el estandarte se despliega el dragon al ayre, queda en la asta firme, y sirve el mouimiento para exemplar de que se afirman inconstancias, y docilmente doblan terquedades: sin doblez lo flexible, la suauidad sin lo lubrico. Essa es la Empressa de la Christiana Milicia. *Prudentes, sicut serpentes; simplices sicut Columbæ.* Math. 10. 16. Traduxo assi confiadamente la cifra del pendon Sabino, a la Vandera Catholica Romana. *Fac serpentem æneum, & pones eum pro signo. Sicut Moyses exlatauit serpentem, &c. Exemplauit fiducialiter triumphans eos in semetipso.* S. Aug. v. s.

Milagro es, q̃ pise firme, quiẽ vna vez torciò el pie.

A sola esta Vandera conviene en ambas significaciones la voz signo. Milagro prodigio, y estandante. En q̃ està el milagro? *Qui percursus respexe-rit eũ vivet.* En que pise firme el q̃ vna vez torciò el pie. En que tenga constancia, el que antes à vna, y otra parte claudicaua: que se afirme como bronce, el que deslizaua como serpiente. Pone esta al pie desde el Parayso, los insidiosos lazos de su veneno. Y en aquel desierto ocupado de aspides, no les dizen que miren à donde ponen los pies, sino que leuanten los ojos arriba. Arriba generosos pensamientos. Esto serà caer en los venenosos lazos, y dar con todo en tierra. No sino con todo en Cielo. Cayò Thales Milesio (Astrogolo, y Principe de los siete Sabios.) Cayò digo en vna oya, por lleuar los ojos clauados en el Cielo. Violo no sé que vieja fisgona, y le dixo; lo que està à tus pies no

Ormaza in Mat. 6. 2.

no vés, y quieres registrar los secretos del Cielo? *Quod ante pedes est non spectas, cæli scrutaris plagas?* Tienen à sus pies las plagas los Israelitas, y se les mandà, no que miren à donde assientan el pie, sino al Cielo: Al signo del Dragon pendiente al ayre, si, y responderan mejor que Thales: quiẽ solo mira à la tierra, no haze ruydo cõ su cayda, porque siempre està en ella. La cautela à la inconstancia de los passos consiste en mirar à lo alto; à esse signo en que doblan firmezas de bronce, y se afirman inconstancias de serpiente, su prudencia es la guia con que no falseara el pie, ni peligrarà en los lazos a que le cercan.

Con esta vandera hizo la sabiduria sus levas, alistò milicia de damas, y recluto con niños sus compañias. Prou. 9. 3. *Missit ancillas suas vt vocarent ad arcem, & ad mœnia ciuitatis: Siquis est paruulus veniat ad me.* Que sabiduria es esta militar? Mas no sino vistiera solo Toga? O pudiera pensar el soldado, que puede algo el coraçon sin la cabeça? Entiendase, que sin saber leer puede auer sabios. *Quid est quare existimem nõ futurum sapientem eum, qui litteras nescit, cum sapientia non sit in litteris.* Dize Sen. cit. in prol. huius: La sabiduria solida no consiste en las delicadezas de las letras, sino en la prudencia de las acciones, en el acierto de las costumbres. *Quis autem sapiens nisi fidelis seruus, & prudens? stultus enim vt luna mutatur: Sapiens autem immobilis fide permanet.* Dize S. Amb. l. 2. de Abraham. c. 7. Mas ni aun assi parecen niños, y damas, sequito de la sabiduria, por ser como essencia desse sexo, y edad mudarse por instantes. *Mutator in horas.* Da Horacio por seña dessa gente. Mas esse es el milagro de la sabiduria, tomando la serpiente por vandera, la docilidad flexible de las damas, y niños, tomarà firmeza de metal con la enseñança del dragon de brõce, constancia de murallas, aspereça de soldados para resistir encuentros, fũda la sabiduria en los mas dociles genios. La variedad es natural de la guerra. *Varij sunt euentus belli.* Pues que si la milicia es de niños, y damas? Ea que mudanças, mouimientos ay que excluyen lo mudable. Que mouido està fulano, dezimos del que constante persevera en buen proposito. No estuuiera mouido sin ser docil: No tendria duracion sin ser constante. Aquella Dama, supra, que dixo: *Ego murus, & vbera mea sicut turris, ex quo facta sum quasi paci reperiens.* Cât. 8. 11. Dama baluarte? su pecho fortaleza? Pues donde esta la flaqueza? Serà el Alçar mouible, la fortaleza mudable, lleuarla en su pecho. Essa es verdadera constancia, que no la ay sino en el pecho mouido. Esse es firme como docil, y sin docilidad no seria constante, sino terco, no fuerte, sino pertinaz: pues como en la blandura desse Virginal pecho, y aquella edad pueril, ay mas disposicion para dexarse mouer dociles, cimienta al su fortaleza levadiza la sabiduaia. Este es el milagro de su signo, corregir inclinaciones, enmendar naturales. Algo de esto afectan las vanderas militares, dando firmeza à la inconstancia de vn esquadron volante: Dando inconstancia, y haziendo volar las fortalezas firmes. Vna frente de vanras haze el tafetan mas firme que las murallas, y las murallas mas mouedizas que el tafetan. Assi la sabiduria militar se haze en niños, y doncellas vencedora.

Sin saber leer ay Sabios.

El mas mouido mas firme.

Vease què quenta diò vna dama de la parte de muralla que la tocò defender, sin mas armas que vn tafetan, ò liston de su tocado. Cayeron las murallas de Iericò, batidas solo de los clarines del Iubileo. (La indulgencia, y la esperança della, haze caer à muchos.) *Vox sonitus que increpuit, muri illico corruerunt.* Iosf. 6. 20. Mucho conquista vn esforçado haliento. Aunque sea de reparo que la trompeta del Iubileo, la voz promulgadora de la misericordia Diuina, causasse tal estrago, es mas de mi intento saber si comprehendiò la casa de Raab, puesta en la muralla, y con ventanas en ella, como del capit. 2. consta, pruebase con claridad del Texto, que la casa de Raab quedò en pie, aunque fundada en la muralla que del todo cayò? Quien por si lo alcance, vea la demostracion en el Omniscio Abulense. ibi: quæstion 48. y 49. y bastele ver quedar en su ventana el liston despues de desmantelada la muralla, y Iosue dize à los que auian sido sus huespedes. *Ingredimini domum mulieris meretricis, & producite eam, &c. v. 22.* Ocurre vna replica literal, que nunca en lo moral pierdo de vista. Para q̃ era menester la seña del liston, ò vanda roxa, que diesse à conocer la casa, si la distinguiò Dios de todas con tan singu-

A muchos haze caer la indulgencia.

La docilidad haze de seda las mayores asperezas, y queda en pie, quando caè las murallas.

La docilidad haze de seda las mayores asperezas: y queda en pie, quando caë las murallas.

gular reserva quedãdo ella sola en pie, quando el resto de la muralla, y casas adiacentes caen? Respondo con San Amb. libr. 5. de fide, cap. 3. Para que se entendiesse debia à su docilidad el auer mitigado la asperezadel caso mas terrible; y que por auerse alistado esta dama con tanto credito en la vandera de la sabiduria, que la hizo su Alferez, trocò el comun estrago en priuilegio, hizo de seda el caso aspero, y fue para ella de tafetan la calamidad, que a los otros oprimiò lienço de muralla que los coge debaxo. No vén la docilidad con que en todo el c. 2. se mostro mas que de seda à la fe? Pues essa haze, que quando el baluarte tiene inconstãcias, y ruinas de ramera, la ramera tenga firmeza de baluarte. *Vidit hoc meretrix, & quæ excidio ciuitatis, remedia desperarat salutis, quia fides vicerat, signa fidei, atque vexilla Dominicæ Passionis attolens, coccum in fenestra ligauit, vt species cruoris mystici, quæ foret mundum redemptura, vernaret.* Vencedora la fé en esta ramera, afirmò mas que derriuò la idolatria en sus vezinos. Cautelose ella al comun estrago, tomando por diuisa vn tafetan carmesi, en que enarbolò el Estandarte de la Passion, como diziendo sabia con su docilidad hazer la cruz de seda, la mayor aspereza, de tafetan, y la incõstãcia firme, quando dauan en tierra las firmezas de la muralla. Mudada docil la terquedad de la ramera, toma por geroglifico, el Estãdarte de la Passion, en que vn tafetan afirma incõstancias, mueue terquedades, y haze la docil seda incõtrastable. Assi la que libiana en malos passos torcio el pie, es exẽplar de cõstãcia. La fragilidad mouida, tuuo su casa en pie, quando cayò la muralla en que se sustentaua. Docilidad de seda en la fé, firmeza de muralla para no recaer en deslealtad, hazen estos prodigios. *Signum fuerit funiculus iste coccineus, & ligabis eum ad fenestram.* Ios. 2. 18. Assi la fragilidad es muralla el lienço de la muralla, tafetan, y el tafetan baluarte.

Como se haze la Cruz de seda.

Mayor transformacion halla aqui Orig. hom. 3. *Vides illam quæ aliquando fuerat meretrix, iam Propheta.* Mira Propheta ya la que fue ramera. Llena del Espiritu Sãto retrata la mala vida passada, cree lo presente, y adiuina lo futuro. *Spiritu Sancto repleta, de præteritis confitetur, præsentibus credit, & Prophetat de futuris.* Por estas virtudes, por la caridad con q̃ hospedò, y diò escape à los peregrinos; por el generoso consejo con que los guiò, aduirtiendo les que siguiessen el camino aspero, y arduo, y euitassen bajezas, mereciò hallar la cruz de seda, y suaue la mayor aspereza. En vn liston carmesi, rompiò los antiguos lazos que vergonçosamente la aprisionauan. Nota mas, su hazendosidad en las caserias de lana, y lino, pues en las aristas del que auia rastrillado pudo esconder dos hombres. *Operuit que eos sti pula lini, quæ ibi erat* 2. 6. Y si como los Rabinos, apud Abulense. ibi: Dizen fue madexa de lana carmesi la que puso à la ventana, no falta ya à la muger, flaca insignia alguna de la muger fuerte, que dà a conocer Salomon por essas señas. Proberu. 31. 13. *Quæsiuit lanam, & linum, & operata est consilio manuum suarum.* Consejo de manos, resolucion constante, y acertada, tomò de lana, y lino, vno, y otro docil, facil de torcer, pero torcido maroma, que sin romper tira, y arrastra lo mas firme. La rueca insignia mugeril de la flaqueza: La lana, y lino, mas blandos que sus manos, trueca la docilidad en valentia constante. Con vna hebra de seda, con vna cuerda de lana, le lleuaràn, dezimos del que es docil, y essa docilidad torcida, haze cadena mas fuerte que los metales. Por esto essa feliz Ramera halla para su saluacion la Cruz de seda. La aspereza suaue à su docilidad. *Vnde coccineum signum posuit in Domo sua, per quod saluaretur, &c.* Concluye Origenes.

Consta de Sagradas, y prophanas letras, que el carmesi era gala, y diuisa de insignes rameras. *Coccina famosæ donas adiantbina mechæ.* Dize Marcial, y Plauto repetidas vezes, de donde San Gregorio nota llama el Euangelico Prophet. a Babilonia ramera purpurata. Apocal. 17. 4. *Meretrix purpurata.* Colgar luego Raab a la ventana la diuisa, y gala purpurea de ramera, es colgar los malos habitos del vicio, que llaman colorado. Poco fuera a su feruor que la sacara colores al rostro la verguença; sacoselos a la ventana; hizo confession publica la cara corrida de su afrenta: echò por la ventana los señuelos de sus torpes atractiuos: hizo tan publica su confession, y mudança, como fue su libiandad. O muger fuerte, quando mas de seda! Firme inmutable, quando mas mouida. Colores te ha sacado la verguença, torcedor docil de

El color postizo, testimonio de falta de verguẽça.

Si essa saca colores, es docil torcedor de la razõ

Ormaza in Mat. 6. 2.

Sea la satisfació tan publica como el delito.

de la razon, que haze de tus fragilidades constancia. Para arguir a Dios, y conuencerle has tomado el argumento q̃ el inspirò Isai 1.18. *Venite arguite me dicit Dominus. Si fuerint peccata vestra vt coccinum, quasi nix dealbabuntur: et si fuerint rubra, quasi vermiculus, velut lana alba erunt.* Sustentar quiero conclusiones, dize Dios: Venid a arguirme; y por lo que deseo que me concluyais, os doy el medio del argumento. Si fueren como el carmin vuestros pecados quedaràn como la nieue; si fueren como el murice que enciende la purpura, quedaràn como lana blanca. Assi dà Dios armas a la razon, para q̃ le aprieten, que no es contra su inmutabilidad, mudarse a ella, ni desautoriza la magestad, como ya en otra parte notè de Sen. *Quasi diminutio sit maiestatis, & confessio erroris mutanda fecisse:* Dize despreciando a los que dizen obedece Dios a los hados, que el vna vez dispuso, y despues sigue, *Semel iussit semper paret.* Cosa que puede tener buen sentido en la explicacion Teologica de los diuinos decretos, que para nuestra inteligencia distingue en signos, aunque para Dios todo es vno; en decretos libres, absolutos, y condicionados. Boluamos al argumento. Que fuerça haze el ser los pecados colorados, y flacos, para inferir consequencia de que se bueluan nieue? Dar colores a la culpa, no es candor, ni la desata como nieue, sino la aprieta como lazo, y hielo. Mas sino son colores para la escusa, sino los colores q̃ la verguença saca a la cara para la acusaciò, essos grã de argumento hazen, gran persuasiua tienẽ, para que Dios derrita como nieue el coraçon, y nos lleue a si cò la suauidad, como con cuerda de lana. Aun no esta endurecido el animo, que se pone colorado a la culpa: aũ no es de genio blando como lana. y essa docilidad aprieta a Dios, como argumento fuerte para que mude sentencia, y fauorezca èl inmutable la mudança. *Nouit Dominus mutare sententiam si noueris emẽdare delictum,* dize S. Ambros. lib. 2. in Luc. cap. 2. A esse color retorico de la verguença, quiere el supremo Iuez se deba la mudança en su sentencia. Haga el informe el semblante, rubricado à la verguença, y serà el descaro de bueñ parecer mudado. Aun Plaut. notando el trage de las rameras purpureo, les dize, que le pareceràn biẽ, si passan a la cara el color, no con mas artificio que el natural de la verguença. *Meretricem pudorem gerere magis decet, quàm purpuram.* Raab assi desnudò la purpura, colgò à la ventana los malos habitos de la liuiandad, y se cubriò la cara de verguença en publica cõfession de su culpa: trocò en candor de nieue, la mancha; en docilidad, y abrigo de lana, la desnudez infame. Dize Salomon 17. 24. *In facie sapientis lucet sapientia.* Reuerberarà en la cara del sabio, el resplàdor de su sabiduria. De muchos modos sale el vicio a la cara; la virtud solo de vna, auergonçandose de lo mal hecho. Assi fue mas eficaz alegato para doblar la entereza del Areopago, el aspecto elegante de aquella dama, (en que ya hablè) rubricado a los colores de la verguença, que todas las rubricas del derecho, alegadas por sus cõtrarios, y saliò absuelta. Dize, pues, Dios a su pueblo el argumento con q̃ le ha de apretar: Si vuestras vergonçosas culpas os ponen colorados, preualecerà el candor del animo: si el gusano de vuestras conciencias es como el q̃ tiñe la grana, quedareis como lana cãdida, y docil. Si estrañas que sea el murice causa del candor, oye. *Hi sunt qui lauerunt stollas suas, & dealbauerunt eas in sanguine agni,* Apoc. 7. 14. Estos son los que labaron, y blanquearon sus estolas en la sangre del Cordero. La blãda, y docil condicion del Cordero infundiò cãdor en la sangre, con que no carmesi, sino blanquea la estola. Participa sus calidades a la verguença, y mas candor que rubor descubre, en su mudança constante. A este color retorico quiere el Supremo Iuez, se atribuya a la reuocacion de su sentencia.

Es oracion tuda, sin tropos, y sin figuras el ilblante.

Su rubor es cãdor.

La rectitud, y entereza de Iuez, no se dessluce en la docilidad con que muda parecer, y se acredita la discrecion. Al caso de la adultera, Ioan. 8. Presentanla al Supremo Iuez para que la sentencie, y su Magestad inclinado a la tierra, inclinado a la misericordia, y compadecido de aquella fragilidad vergonçosamente afrentada, se pone a escriuir en el poluo la sentencia. Deseo tiene de que la borre con vn suspiro, de que con vna lagrima la confunda; y de echar tierra en esse delito publico: *Iesus autem inclinans se deorsum digito scribebat in terra.* Ioan. 8. 6. Ya alguna vez notè con San August. quanta rectitud enseña a los Iuezes, este doblar Iesus, inclinado a la tierra. Mas al intento Alcuino, ibi: *Per terram cor humanum ostenditur, quod bonarum, siue malarum actionum solet reaere fru-*

Mudarse a la razon es constãcia.

Mudar sentencia a las razones de misericordia, no es contra la entereza de Iuez.

La docilidad es lo mas sublime de la discrecion.

fructus. Per digitum quæ articulorum cũ positione flexibilis est, sublimitas discretionis. El papel en que escriue es nuestro coraçon representado en la tierra por la q̃ auemos cogido en el pecho, y lo que se le parece en producir malezas, ò frutos, segun la labor, y sementera. La pluma con que escribe, es el dedo flexible en tantos artejos, para enseñar lo sublime de la discrecion. Luego el mas delicado punto della consiste en docilidad. Por esto en las diuinas letras, como en este Text. y otros, notan los Padres, es renõbre del Espiritu Santo, dedo de Dios. Don suyo, y como compendio, ù disposicion de todos, es la docilidad flexible. Donde se hallare, diremos mejor que los encantadores de Pharaon, quando vieron su terquedad mouida: *Digitus Dei est hic.*

Concluyo con notar que la docilidad, no haze mudables, inconstantes, sino la terquedad. Aduiertelo San Ambrosio in Psal. 118. octona. 15. En aquellos obstinados de que dize S. Mat. 27. 39. *Prætereuntes blasphemabant eum mouentes capita sua.* Los que passauan mouibles, y no mouidos à la vista del Redemptor del mundo en vna Cruz, que mouiò, y enternecio las piedras, le blasphemauan mouiendo la cabeça. Veis ai los hombres mas tercos, sin constancia en pies, ni cabeça: Mudables quãdo auian de estar mouidos, inconstantes, y pertinaces. No lo estrañeis, dize Ambrosio, porque essa es gẽte que siempre va fuera de camino, irreducible à la razon, y sin camino por despeñaderos no pueden assentar el pie firme: Obstinacion, mas no cõstancia, tienen los precipitados. Van tan fuera de camino, como de Christo que dize, es camino, verdad, y vida. Pues veis ai, porque no pueden estar firmes, sino rodar, y caer, y aũque muenã como los pies la cabeça, no sabeis qual es pie, y que cabeça, por estar todo fuera de su lugar deslocados. *Et ideo transibant viam, qui in via stare debuerant. Non stabant ergo quasi constantes, sed transibant quasi mobiles.* No se jacte su obstinacion de cõstancia, porque no se dexa mouer de lo que debe, que de pies à cabeça son mouedizos, y la misma inconstancia. Los justos, los sabios (en estilo sagrado, son lo mismo) mouidos estàn firmes, y jamas salen de camino, ò tuercen el pie. *Iusti autem pedes stabant in atrijs Ierusalem, in quibus perfidi stare non poterant, &* ideo præteribant, sicut Marcus significauit. Assientan en piedra viua, donde los perfidos no hazen pie, y assi passan no solo de corrida, sino precipitados.

Los tercos son inconstantes, no los dociles.

Esta complicacion de obstinacion inconstante es del Demonio, q̃ dixo: *Sedebo in monte testamenti, in lateribus aquilonis.* Isai. 14. 13. Sentareme en el monte del testamento, en las alas del Aquilon. El monte funda firmeza, el ayre inconstancia. Que enquentro es este de afectos? El que nace de su diabolica obstinacion, y padecen todos los tercos. Asperos, escabrosos, inmobles montes, para dexarse cultiuar, y mouer de la razon: obstinados en la inconstancia, boluiendose à qualquiera viento, por no fundarse en razon. En el ayre los verân dexar como Saul, y Herodes, qualquiera primer mouimiento justo: *Vt & ego veniens adorem eum.* Y el otro: *Quærite mihi mulierem habentem Pythonem,* 1. Reg. 28. 7. Auiẽdo vn vero antes escrito el edicto de su muerte. Destos dize Christo, que sõ hijos del diablo, obstinado, y inconstante. *Vos ex patre diabolo estis, & desideria patris vestri vultis facere. Ill. homic da erat ab initio, & in veritate non stetit.* Ioan. 8. 44. Sus afectos teneis hijos del diablo, en monte, y viento. En el homicidio, y toda iniquidad contumaces: En la verdad, y razon cosa de ayre, mas inconstantes que el Aquilon. Por esso ni estais, ni os sentais, sino os precipitais de la cumbre del monte con gran viento: Ber. ser. 85. in cant. *Deniquè in veritate non stetit, qui non innixus est verbo, qui in sua virtute confixus est. Ideo sedere voluit, quia stare non valebat. Ceterum nec stetit, nec sedit, sed cecidit; dicente Domino. Videbam satanam sicut fulgur de cœlo cadentem.* No pueden estar, ni tener assiento sino en el vicio, con q̃ ni se sientan, ni estàn en pie, sino se precipitan como rayos, obstinados, y inconstantes. Quiẽ, pues, podra subir a este monte del testamẽto, tener verdadera firmeza, sin riesgo de los embates del ayre en la eminencia? *Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco sancto eius?* Psal. 23. 3. Solo el inocente de manos, y limpio de coraçon. *Innocens manibus, & mundo corde, qui non accepit in vano animam suam.* ver. 4. Sustenta en pie la mano limpia que no se sustenta de lo ageno: La que lo vsurpa despeña. Este no recibiò en vano su alma, traela en las manos, y por esso son inocentes, y no se alargan à coger otras joyas, como las

La cõplicacion de obstinado inconstante es diabolica.

In cant. 85.

Los vanos son odre, y fuelles, no hombres.

las de aquellos que en vano recibieron alma, pues en quanto à ella pertenece, passan como en cosa de ayre. Essos no tienen alma, y su espiritu es viẽto, como han de afirmarse en el mõte? De los tales dixo Timon, que no eran hombres, sino odres llenos de ayre. *Ambitionis homo, est vane plenissimus vter.* No respirã como hombres, sino reciprocan como fuelles de aquella eterna fragua, con Lucifer su haliento. *Ex patre diabolo estis.* Constantemente inconstantes: Obstinado viẽto en vanidad, y en vano pertinaces. Son de ingenio espantadizo, y temien do de todo, lo presente los descontenta mas. *Mobilitate ingenij, qua natura pauoris est, cum omnia metuenti, praesentia maxime displicerent.* Tac. 3. histor. 85. En este estado tenia el pauor à Saul mouible.

Frustransele intentos, y todo les sale en vano

En ellos como en su progenitor Lucifer son frustrados los intentos, como forjados en complicacion de encontrados afectos. O Lucifer (dize S. Ber. de grad. hum. grad. 1.) *imò iam noctifer, aut etiam mortifer.* O Lucifer, diré mejor el que trae las tinieblas, y la muerte. Tu curso recto deuia ser de Oriente à Medio dia: Yà estrella errãte tiras al Aquilon: Quanto apresuras subir, es despeñarte al occaso. *Rectus tuus cursus erat ab oriente ad meridiẽ, & tu prae postero ordine, tendis ad Aquilonem: quanto ad alta festinas, tanto celerius ad occasum declinas.* Este ayre arrebata à quantos le siguen, y no hazen cosa à derechas, y se deshazen en sus mismos intentos de aumentarse. *Nimirum Aquilo hic frigidus sunt reprobi: Sedes tua potestas in illis.* El Aquilon son los obstinados reprobos, assiento de Lucifer, en que ellos abrasados quedan muy frios, como el que frustrò sus intentos No he salido del titulo que puse al §. Porque *Contrariorum eadem est ratio, & disciplina:* Y *opposita iuxta se posita magis elucescũt.* Son maximas del Philosopho.

CAPITVLO VIII.

Despide Herodes à los Sabios Reyes con buenas palabras, y ellos no le dan alguna, ni bueluen à los lazos de su halago.

DEspues de la secreta confiança en que inuestigò Herodes del tiẽpo, y estrella, despidiò à los Magos, cõ fingida inclinacion de seguir sus passos. Biẽ, que en el mayor artificio del fingimiento, se le descuydaron dos palabras, que indicaron su imperiosa soberuia, y dañado animo. *Ite, interrogate diligenter de puero, & cum inueneritis, renunciate mihi, vt & ego veniens adorem eum.* Andad (voz imperiosa) preguntad con diligencia del rapaz (soberuia voz) Quien le ha de creer con animo de adorar, al que con este desprecio nombra? Ni en el mayor politico profano, es mas consiguiente el artificio. Yà desto he dicho tanto, en este libro, y el tom. 1 que seguire al presente otros discursos: Biẽ, que ninguno me basta para hallarme cautelado al fingimiento. Los Magos oyeron como mandato, el id: *ite*, y sin hablar palabra caminaron. No dexaron prenda, ni empeño de boluer prometiendo à Herodes. Porque no auiã de burlar vn engaño con otro. En saliendo de la Corte, boluieron à ver su estrella: siguieronla con alborozo, hasta llegar al termino desseado.

§. I.

Toman la religion por pretexto los politicos, y es lo que hazen sacrilegio.

EL mal que no se siente, es el mas peligroso, segun leyes de Galeno: *Periculosiores sunt morbi, qui sui sensu carent, qualis lethargus.* Son como letargo, que no solo amenaza muerte, mas ya casi la tiene executada, estando insensible tronco el enfermo. Los malos que se fingẽ buenos, son pessimos, dize Publ. Mimo. De males que parecen bienes, y malo que parece bueno, ay muchos en esta visita. Los agassajos, las consultas, las confianças del Rey, parecen bienes, y son grandes males, por los peligros que en todo este libro, y mas en los primeros capitulos notamos. De malo que parece bueno ay mas en Herodes, pues sobre consultar a los verdaderos sabios, se muestra aprouechado de su enseñança, y resuelto a dar a Dios encarnado adoracion, y al verdadero Rey obediencia: *Vt & ego veniens adorem eũ.* Antigua tela de politico atheista, tomar capa religiosa, y paliar sacrilegios, quañdo el buen habito instruye en andar con la cara descubierta. *Nihil inspecie fallacius* dize Liuio l. 1. Dec.) *quam praua religio, vbi Deorum numen praetenditur*

sce-

sceleribus. Y poco despues *Veritas prætenditur falsitas in causa est*. Esto faltaua a la falsia, hazer que Dios, la Religiō, y verdad la siruan. Aduirtionos ya Tacit. 16. an. 22. contra esse artificio en Publ. Egnacio Stoico de hypocresia, perfido amigo del fiel Sorano. *Ad opprimendum amicum authoritatem Stoicæ sectæ præferebat, habitu, & ore, ad exprimendam imaginem honesti exercitus. Ceterum animo perfidiosus, ac subdolus.* Dio escarmiento, para que nos guardemos mas de los que con exterioridades parecen buenos, que de los que descaradamente malos. Absalon criò el rebelion mas perfido, y parricidio, con nombre de cumplir votos, y hazer sacrificio: *Cumque immolaret victimas, facta est coniuratio valida*. 2. Reg. 15. 12. Volò su mina la conjuracion entre las victimas, meditando hazer victima a su padre. Engañò al pueblo cō especie de Religiō, y que pensasse auia concebido como inspiracion entre los votos la alebosia. Solicitò los corazones, lamentando falta de justicia en los tribunales de su padre, que remediaria si tuuiesse mano. La mayor maldad toma mas espaciosos pretextos, v. Tac. 4. hist. 73.

Al prudentissimo Iosue engañaron los Gabaonitas, vistiendose de andrajos, y con çapatos tales, que parecian descalços. Las palabras mas remendadas que el habito, suenan religion, y es conueniencias de tierra. *De terra longinqua valde venerunt serui cui in nomine Domini Dei tui*. Ios. 9. 9. Pactearon con estos paz jurada Iosue, y los demas Principes: y guardandola aun despues de conocer el engaño, dieron a todos exemplo de lo que ha de concederse a la religion del juramento. Condenolos, empero, Iosue a ser perpetuos leñadores, y aguadores del Templo. *Itaque sub maledictione eritis, & non deficiet de stirpe vestra ligna cædens, aquas que comportans in domo Dei mei*, v. 23. Porque les dà estos viles exercicios? Primero, porque los que con hazañerias religiosas en habito, y palabras, engañan, son la gente mas soez. Segundo, pues su exercicio es poner fuego, lleuen leña; y pues su astucia quiere que parezca apagado, lleuen agua. Tercero, lleuen la carga de su pecado; tomenle a peso, para que escusen sernos mas pesados. Quarto, pues a los hipocritas les llueue aquestas, traigan agua; ni les bastarà toda para labarse: porque no piensen que es sutileza el engaño, anden cargados de troncos, y teman los palos, mal guardadas las escalpas. En fin, su ruin inclinaciō los hizo bestias de carga, quando mas pensaron sutilizar la tela del engaño con habito religioso. *Dorsum eorum semper incurua*: à ellos que tuercen el cuello, y es la intencion mas torcida. Pues su deuocion al Templo, y parecer q̄ dan culto a Dios, es solo por su conueniencia, los cargos que pretenden, sean su carga: anden assi, notados de poco claros en la agua; de muy tercos en los troncos. Pudo mirar a esto dezir luego c. 10. 12. *Sol contra Gabaon ne mouearis*: Sol, para enfrente de Gabaon Cara a cara, y linea recta miraua el Sol aquella hora a las demas ciudades de aquel emisferio, como podrà ver, q. 16. t. 17. en el Abul. quien por si no lo alcance. Mas a quien ha de hazer rostro, y sacarà luz sus sombras, es al que con aparencias religiosas pretexta conueniencias, y emboça intenciones. Herodes quinta essencia del infierno, no solo dize, que quiere buscar y adorar a Christo, sino exorta a otros que le sigan y les dà priessa para que executen su buen proposito. Puede ser cosa mas santa? Si se mira en la superficie, no: mas en la realidad nunca pensò mayor maldad el diablo: y de Herodes aprendiz serà el Antechristo.

S. Chrys. hom. 7. in Matt. sigue este discurso, descubriendo calidades de Herodes, en algunos Comulgadores, y que tienen su Herodes que les dā priessa a que frequenten el buscar à Christo Sacramentado, y no es mocion de Dios, sino del diablo. *Sed caue ne Herodi efficiaris similis, & dicas: vt & ego veniens adorem eum: Cumque veneris interimere coneris. Huius enim similes sunt, qui abutuntur communione mysterij. Reus est enim corporis, & sanguinis Domini*. 2. Corint. 11. Porque quien comulga indignamēte, no dexa en amago, el deicidio. Asesino es del Cuerpo, y sangre del Señor: *Habent in se tyrannum, Herode illo nequiorem: Mammonā scilicet*. Impelidos van de vn tyrano, q̄ dentro de si tienen, peor que Herodes: Quien? el interes. *Mammonam*. Todo genero de logros, y auaricia. Pues ardiendo en esse infierno, tanta frequencia de comuniones, no es consejo de padre de espiritu, ni mocion del Espiritu Santo, sino impulso del diablo, dize S. Chrys. *Hic enim in homines tenere imperium gestit, suos que cultores simulat, & mittit ad Christum specie quidem*

Ay Herodes q̄ encaminan a Christo, y es menester otra guia

dem vt adorare videantur; quantum vero in ipsis est interimunt eum, quem adorare se simulant. Quien pensarà puede auer espiritu diabolico, que instigue a adorar, y recibir a Dios Sacramentado? Pues aun essa cristalina fuẽte de su pecho sabe enturbiar, y embia a los que tiene cogidos en las cadenas del interès (son estas las menos perceptibles a la conciencia, por las ilusiones que la haze la codicia: que el deshonesto, el iracundo, &c. en passando el furor de su passion conoce su pecado. Mas el interés no es passion, que passa como relampago, sino se entraña como tela del corazon.) Echa, pues, estos como espias dobles, a que con especie de adorar, quanto es de su parte bueluan a crucificar. Temamos, dize Chrys. ser destos, y para reconocernos, miremonos a la manos. Si aun se pega à ellas el interes, la codicia, y ambicion desordenados: sino sabemos soltar lo que debemos, somos de aquellos que adorando crucifican, y se quitan la vida: *Igitur adoraturi Christum cuncta proiiciamus e manibus. Si habuerimus aurum offeramus ipsi, non terræ defodiamus.* Si para adorarle en verdad es necessario arrojar como estos Reyes a sus pies lo propio: que será lo ageno? Si es menester dar de su hazienda; como llega el que la tiene vsurpada, y mal auida del Rey, y del vassallo? y quiere con la frequencia deste mayor habito de religion, paliar su insaciable codicia, y los priuados, y deprauados fines con que obra. Porque en estos tiẽpos vemos como vso introducida la frequencia de la comunion, en personas a quien ni estruendo de los negocios profanos, tratando con mas mira à su interés, que al publico: y otras a quien no haze estoruo para todo genero de delicias, que juzgan indiferẽtes, y ardiendo mas que otras, en la ambiciõ, vanidad, regalo, y propia vtilidad, llegan tres, y mas vezes, en la semana a esta sagrada Mesa, y que sé yo si esta hipocresia tiene algun respeto a la pretensiõ; no es fuera de proposito, pedir se lea. S. Chrys. cit. y en las hom. à la 1. ep. ad Corint. y los demas PP. en el grã Suarez to. 3. in 3. p. d. 69. sec. 4. Donde con todo el peso de su piedad, sabiduria, y prudencia, mas que humana, inclina, y exorta a la frequente Comunion: y aunque en particular dize, ha de pender del prudente Confessor, el mas, ò menos; la regla general que puede darse, segun dotrina de los PP. estilo de la Iglesia, y TT. y es, que rara vez se puede al segiar conceder, que comulgue de tabla mas que vna vez a la semana. *Vt autem in re morali rationem aliquam insinuemus ad ferendum prudẽs iudicium, videtur sane raro esse alicui cõsulendum, vt ordinaria consuetudine frequentius quam octauo quoque die communicet. Ita significãt Doctores citati, &c. Ratio autem est, quia hoc modo sufficienter subuenitur fructui animarum, & ratio etiam habetur reuerentiæ debitæ Sacramento. Nam regulariter loquendo, tot sunt humanæ vitæ negotia, &c.* Assi, dize, se acude al fruto, y alimento de las almas, y se atiende a la reuerencia debida a este Sacramento Altissimo. Este fue el sentir de los Patriarcas de las Religiones, que a los mas retirados, y desprendidos del mundo, tã perfectos como a sus hijos quisieron, no les dan regla de comulgar sino vna vez, ù dos en la semana. Seràn mas doctos, mas pios, de mas espiritu, y prudencia, vnos Theologos de rua, y estrados, que tomando el parecer de sus beatas, las cõceden comulgar cada dia, ò poco menos, dando a esto vn breue rato, y lo demas del dia, en paseo, visitas entremetidas, juegos, y bureo: ò en la conuersacion, chança, mentira, y engaños de vna tienda? No es paridad que el Sacerdote, aunque no se eleue diga Missa cada dia, por el fruto de la Iglesia en su sacrificio: y porque consagrado a esto, es como los corporales, que annque poco limpios, son mas dignos de poner en ellos la Eucharistia sin indecencia, que la salvilla de oro, ò el azafate de flores, que no se consagrò à tal ministerio. Assi se lo explicò el Salvador à la santa, y venerable Señora Doña Marina de Escobar. Mirense, pues, los fines, los prouechos, el desprendimiento de interesses, y negocios, el reposo, y sesso del sujeto a quien se concede mucha frequencia; no se ayude a que sirua lo mas sagrado al pretexto, a la ambicion, y pretensiones, que será consejo de Herodes. A esto mira lo que c. 5. §. 3. oimos a Chrisol. de la zarça cubierta de Dios, y conseruando todas sus ruines propiedades: y las cautelas de Christo Señor N. contra los Pseudo Xptos, ibi.

El interès vicio enmáscarado; por esso mas formidable.

Quien puede frequentar la comunion, y q̃ Teologos son los que sin discrecion la baxã quotidiana.

Destos dixo S. Greg. Nazian. *Theologi sancti per manus impositionem.*

A la estimacion propia quiso Saul que siruiesse su confession, y sacar della, no la reconciliacion con Dios; sino que el pueblo pensasse auia tomado prudente, y sano consejo en reseruar lo mas precioso de la presa de

Ama-

Amalech. Dixo como vn Dauid verdadero penitente *pecaui*. Mas añadir como Saul: *Sed nunc honora me coram senioribus populi mei, & coram Israel*, 1. Reg. 15. 30. Cō tal atriciō mejor fuera no se confessar, y porque se entiendan quan superficial es todo esse artificio penitente, en su confession se escusa, echando al pueblo con quien pretende estimacion, la culpa. *Peccaui* (dize antes, v. 24.) *quia prauaricaui sermonem Domini, & vocem tuam, timens populum & obediens voci eorum*. Pues eres Rey, y tienes por disculpa en lo mal hecho auer obedecido a tus vassallos? Quando te estimas en tan poco, estàs tan ambicioso de la estimaciō de todos? Que cierto es, que los mas vanos, y puntosos de la estimaciō que se haze dellos, se hazen assi los mayores desprecios. Su escusa es su acusacion. *Culpam suā retorsit in populum, & ideo plus peccauit*. Dize Hugo Card. ibi: Dà otro indicio de su hypocresia, echando mano a la capa de Samuel, hasta romperla: *Et ait Samuel ad eum, scidit Dominus Regnum Israel à te hodie*, v. 28. Essa capa q̄ me rasgas por paliar tu culpa, descubre el rompimiento en que estàs con Dios: Assi rasga oy tu Reyno. Todas las palliaciones son de capa rota, que por muchas partes descubre lo que cubre. *Tenue est mendatium, etsi introspexeris perlucet*. Dixo ya Sen. Siempre la atencion perspicaz, penetrarà el fingimiento, que es de tela que se trasluce, aunque estè bien vrdida: La mas peligrosa es quando se viste de religion, y quiere como Saul, que la confession, y penitencia, negocien su estimacion: ò como Herodes, que el buscar, y adorar a Christo, encamine sus diabolicos fines: Menester es vn Samuel q̄ los dexe burlados; vnos Sabios Reyes que frustren sus solapadas hazañerias. San Bern. apud Glos. ibi. *Saul, inquit, honora me, vel coram populo: Ad quid tibi hac honoratio miser? Haccine erat tota illa supplicatio: peccaui ora Dominum pro me? Indignus sane cœlesti benedictione cō uincitur, &c.* Desde este lance quedò Saul degradado de la dignidad de Rey, reprobado de Dios, aborrecido de los hombres, y tyrano administrador del Reyno. No puede ser mas, quien de lo sagrado, y religioso se vale para la ambicion, como Saul, y Herodes. Lo que me apura la paciencia, que hombres tales, entregados a su ambicion, regalo, y interés, y vanidad, se atreban a hazer gestos, y hazañerias, pensando engañarnos, y que solo porque no estàn amancebados presumā de beatos. Disculpa tengo, pues en ningun otro vicio veo a Dios mal sufrido, y la paciēcia de Christo, mansedumbre por essēcia, alterada: todos sus sermones estā llenos de indignacion contra hypocritas, singularmente el c. 11. de S. Lucas, y nada ay mas frequente en sus Euāgelios. Quien podra sufrir ver golpes de pechos en Saules? torcer la cabeça en adoraciones Herodes? Atiendase a la consequencia en sus palabras, y obras, y les conoceràn el artificio, y burlarà como los santos Magos su fingimiento, que siempre escupe a los labios el interior dañado, v. to. 1. c. 1. §. 22. Obseruēles si son, como sucede los mas tenaces del marauedi, diligentes solo para su negocio; de pedernal para el proximo: Entienden solo para la necessidad extrema en que vean morir de hambre (porque es caso impossible, que registren estomagos, y rincones) el text. *Qui habuerit substantiā huius mundi, & viderit fratrem suum necessitatem habere, & clauserit viscera sua ab eo, quomodo caritas Dei manet in eo?* Ioan. 1. 3. 17. Con tantas cerraduras en las entrañas como en la arca, ponē el caso en terminos impossibles: por no llegarse a estos extremos. *Filioli nō dilagamus verbo, neque lingua, sed opere, & veritate*, les dize luego. No engañareis a Dios, ni aun al proximo con palabras: veamos las obras; miremosle a las manos. Como cumplis luego el precepto de amar al proximo como àvos mismo, si viendole en graue necessidad de que podeis sacarle, sin dificultad, sin riesgo, sin perdida vuestra, no hazeis cosa por él? No aueis oido al q̄ vé los corazones, sino amais al proximo que veis, no me podeis amar a mi, que no me veis. *Fideli creatori commendent animas suas in benefactis*, 1. Pet. 4. 19. Sin estas buenas obras, llenos de ambicion, codicia, presuncion, comodidad, solo porque no son concubinarios, y rezan cabeceando, juzgan a todos, y se juzgan dignissimas custodias para comulgar cada hora. No quiera Dios que ellos, y los Confessores, por el camino del cielo vayan al infierno. Lo que tambien experimentamos en esta gente, es mucha mentira. Dios es verdad: Luego donde esta falta, no ay Dios.

(.?.)

El mas pūtoso, se haze a'si desaires: su estimarse en mucho, es su desprecio.

La trama del fingimiento se trasluce.

§. II.

§. II.

No se ha de burlar vn fingimiento con otro: sino con no dar palabra a palabreros.

AVnque fue adagio de la antigu edad: *Vulpinandum cum vulpe.* Cõ las raposas vsar de raposeria: No lo admite la politica Christiana, que funda en solidez sus maximas. Escusar el trato, no dar, ni palabra a los que solo dã palabras. Assi lo enseñan estos Sabios Reyes: *Qui cum audissent regẽ, abierunt.* En oyendo al Rey, marcharon. Oyerõ le alagueño, haziendo dellos confiança, ofreciendo seguir sus pisadas, y adorar tambien a Christo, y no pide mas correspondencia, que el que bueluan a ser sus huespedes, para tomar entera noticia. Ellos sabiamente cautos, no le dan palabra alguna de boluer, ni en accion, ni seña indican alguna correspondencia. Parecen poco vrbanos, y son maestros de la mas sabia, y segura vrbanidad. Oyen, callan, y caminan. No ha de cogernos prenda el embustero: No ha de poder dezir que le engañamos, y tomamos su estilo en dar palabra para no cumplirla. Escapar, poner tierra en medio, es la verdadera industria de euitar sin engaño sus engaños.

Pondera S. Bern. ser. de quadruplici debito, que teniendo Lucifer por nõbre, el homicida desde que nació: *Homicida ab initio*, contra los primeros q̃ mató, no armó leones, y tigres, sino vna serpiente entonces sin veneno, q̃ solo con astucias, halagos, y sumisiones, poniendoseles à los pies los destruyò: *Ille insaciabilis homicida primis parentibus, non vrsos, non leones, non fortia terræ animalia delegauit; sed tortuosum, & callidum serpentem, qui per sinuosa volumina, nunc caput cauda, nunc capite caudam tegere consueuit.* No se coligò con los animales fieros, sino con la astucia en insinuarse alagueña. Ya oimos a S. Agust. cap. preced. §. 2. que Dios cauteló a su Iglesia deste perfido enemigo, diziendo que le tirasse a la cabeza: *Ipsa conteret caput tuum.* Genes. 3. 11. Pues no fuera mas destreza herirla por sus mismos filos? al cabiloso con cabilaciones: al que pone assechanças, con emboscadas: al que con halagos dissimula el veneno, dar sele en vaso dorado. No vale nada esso: no se ha de frustrar vn engaño con otro: la verdad es la mejor cautela. Tirarle descubiertamente a la cabeça, quando como serpiente se insinua en lazos a los pies. La razon principal desto es: porque el impulso mismo cõ que nos quiere derribar por el pie el embusteo, buelue contra su cabeça; ayuda, y guia la punteria de nuestro tiro a essa principal parte. Assi para herirle con sus armas, no se han de imitar sus insidiosos lazos, sino tirarle cõ juyzio a la cabeza. Dizelo expressamente Dauid, hablando del que con perfidia haze la guerra. Psal. 7. 16. y 17. *Lacum aperuit, & effodit eum, & incidit in foueam quam fecit. Conuertetur dolor eius in caput eius, & in verticem ipsius iniquitas eius descendet.* Para que no falte piedra que tirarle, ni acierto en la punteria a la cabeza, él lo pone todo, y su misma iniquidad nos haze el gasto, no imitando sus lazos, sino vsando dellos como de cuerda para el arco con que sele ha de hazer publica guerra. S. Chrys. in Psal. 90. Sigue este discurso. *Improbo homine nihil imbecillius: proprijs armis capitur: quemadmodum ferrum a rubigine, & lana a tinea.* No ay que ponerle mas lazos que él se pone: con gran diferencia, que nos los pone a los pies, y le disparan a la cabeça. *Conuersi sunt in arcum prauum*, Psal. 77. 57. *Arcus autem prauus ille est* (dize S. Geron.) *qui quidem sagittas putatur iacere, sauciat tenentem.* Arco, y flechas contra su cabeça nos dan los lazos, y engañosas sumissiones con que a nuestros pies, coruos arqueã. Aqui recibe nueua luz aquel v. Psal. 68. 24. *Dorsum eorum semper in curua.* Que pedis Profeta? Pues essas encoruadas de los malignos, no son adoraciones de Herodes para matar? No son arcos de la serpiente para herir? No son tropiezo, y lazo a los buenos passos? Si; mas no he menester para destruirlos mas arco, que el que forma su fingimiento. Esse les apunta cierto a la cabeça, quãdo ellos apuntan falso a los pies.

Los lazos que el engañoso nos pone al pie, disparan flechas a su cabeza.

No engañar a nadie, es dize S. Aug. l. octog. 3. quæst. en la 53. n. 5. la reyna de las virtudes, y el vltimo de los vicios, engañar a vno, aunque él sea embustero. *Maxima, & prope diuina virtus, neminem decipere: vltimum vitium quemlibet decipere.* No se han de armar lazos contra lazos, la mayor defensa es no vsar con nadie engaño. Bastanme por defensa los mismos que me ponen embusteros, que ellos caẽ en ellos, no en los que yo les ponga. Que lazos no puso

puso à Ioseph la embidia de sus hermanos, y amor torpe de la Egipcia? cõtraminolos con otros? Disipò engaños con engaños, ò artificiosos? Nada menos: Todo es verdad, y candor. Pues todos cayeron en los que le pusieron, y à él le leuantaron à la Corona. Chrys. hom. 61. in Gen. *Consultant, & attentant, & suam declarant malitiam, at sapientia, & omnipotens Deus, insidiatores ministrare etiam inuitos fecit dispensationi futurorum.* Quantas maquinas forja fraudulenta la malicia, trocò la sabiduria, no el artificio en ingenios para leuantar à las estrellas al candido, y abatir la malicia. Verificò en si lo que dixo Eliphaz Iob, 5. 13. *Qui aprendit sapientes in astucia eorum, & consilium prauorum dissipat.* Nunca està desarmada la sencillez prudente; pues militan por ella los lazos, y arcos con que la hazen guerra. Esto se confirma en Moyses, expuesto en la cestilla à la corriente del rio, que siruiò à Pharaon de lazo para ahogar con sus bueltas à los Inocentes Hebreos. De lazos, y nudos se formò la cestilla, y en ellos, y las bueltas del Rio, hallò no solo defensa, mas puso al mismo Pharaon en empeño de su generosa educaciõ, y le prẽdiò cõ sus mismos lazos. Discurre en esto largo Lipom. ibi: Basta me su conclusion. *Sic Solent studia impiorum, velint nolint conuerti contra quã intendũt.* No los dexa indefensos Pab. ad Rom. 16. 19. *Volo vos sapientes esse in bono, & simplices in malo:* Sabios en hazer bien, sencillos, y aũ simples para hazer mal, y reboluerle al que os le causa. Bien podeis descuydar, que essa mansa sencillez, buelve contra ellos los tiros, mas que si dieran en peñas.

No ay cosa mas vil que engañar a vno, ni mas que no engañar a nadie.

Cae en sus lazos el embustero, y leuanta al que con ellos quiere coger.

Los labios de Iudas, fueron la mas infernal oficina del fingimiento: Saludò, y diò paz en el rostro al Diuino Maestro, al mismo tiempo que le entregò, y era la contraseña de acometer. Su osculo. *Didit eis signum, quẽ cũque osculatus fuero, ipse est, tenete eum: & confestim accedens ad Iesum, dixit: Aue Rabbi, & obsculatus est eum* Mat. 26. 48. 49. Recibele con mansedumbre infinita; Pues quando ha de alcançar aquella imprecaciõ del Profeta al perfido? *Gladius eorum intret in corda ipsorum.* Ps. 36. 15. El puñal: poco dixe, todas las armas de aquella negra legiõ, eran los labios de Iudas, que los sacò de la bayna. Pues como no le atrauiessan el coraçon? No tardan: mirenle luego ahorcado por su mano, y que arroja las entrañas. *Suspensus crepuit medius, & diffusa sunt viscera eius.* Act. 1. 18 Pues quien viò que el dogal à la garganta hiziesse rebentar, y echar las entrañas? Otra causa, otro verdugo mas tiene essa muerte, dize S. Ambr. sobre el v. cit. del Ps. 36. Boluiosele a Iudas al coraçon como puñal la paz perfida q̃ diò: aquellos labios aljaua de tãtas flechas en su fingimiẽto perfido, todas las dispararon contra si, y la mansedũbre q̃ las esperò, la reboluiò cõtra él; còmo dize q̃ rebota la verdadera paz mal recibida, y se buelue al q̃ la dà: la falsa rebota como puñal cõtra el coraçõ fraudulento, y essas puntas rasgan el cuerpo de Iudas, y arroja sus dañadas entrañas. *Gladius eorum intret in corda ipsorũ. Vt quemadmodum reuertitur pax in Dei seruulos, ab eis qui non receperint benedictionem; ita etiam malitia peccatorũ, qua iusto nocere conatur.* Assi sucediò tambiẽ à Herodes, q̃ en podredũbre, y gusanos arrojò las entrañas dañadas, de la perfida paz que diò à sus huespedes: Boluieronse cõtra él los puñales, q̃ para ellos y el niño a quien fingia adoracion afilò. No queda sin defensa, y sin vengãça el cãdor q̃ euita los insidiosos halagos, sin boluer engaños cõtra engaños, pues ellos por si se bueluen contra sus autores. Poco fuera que los perfidos fuessẽ aborrecidos, no solo del ofendido, sino del que assi quieren conciliar. *Proditores etiam his, quos anteponunt inuisi sunt.* Tat. 4. an. 58. Comunmente tienẽ esta remuneracion, como Iudas, y aborrecidos como el de los que siruiò, se desesperã. Nadie gusta de tener a los ojos el testigo de su ruindad, y les parece enmienda de la primera, despechar, ò despachar al ministro con la segunda. Assi sucediò a Aniceto, perfido ministro de la muerte de Agripina, madre de Nerõ, y despues de Octauia su muger: *Leuipost admissũ scelus gratia, dein grauiori odio, quia grauiorum facinorum ministri, quasi exprobrantes aspiciuntur.* Tacit. 14. an. 62.

No està indefenso el candor: los labios perfidos son aljaua de flechas contra si.

La industria prudẽte para euitarles, enseñan estos sabios, apartãdose luego que pueden del perfido: *Cum audissent regem abieron.* Pone espuelas a su jornada oirle tan alagueño, y fraudulento. Poner tierra en medio, es la mejor diligencia de euitar palabreros, y escusar con ellos comercio, y palabra. Assi en las dos ocasiones en que pareciò Saul compungido, de la persecucion, que contra el fiel Dauid mouia: aunque le llenò de bendiciones, y profetizò

Huir desta gente, y no les dar palabra, es la mejor traza

grandes felicidades. Dauid puso mas cautela en guardarse dél, y poner tierra en medio 1. R. 24. 23. *Dauid, & viri eius ascenderunt ad tutiora loca.* Dize inmediatamẽte à los pactos cō q̃ Saul le pide que no destruya su casa, porque sabe de cierto sera Rey: luego c. 26. 25. le llama Saul hijo, y le dize es hombre de hecho, y poderosamente poderoso, mas todo pone espuelas a Dauid, para q̃ se alege del que assi habla, y al contrario obra. *Benedictus tu fili mi Dauid: & quidem faciens facies, & potens poteris: Abijt autem Dauid in viam suam.* Esto es ser hombre, como dize de hecho, y digno del poder q̃ no vsa desapoderadamẽte: antes viendo caido en sus mismos lazos à superfido enemigo, no le haze hostilidad, ni mas reuite que apartarse del, quādo le vé en palabras halagueñas: mayor enseñança desto, nos da Christo Señor nuestro en su Euangelio, quando aquellos sus domesticos, que recibiendo beneficios murmurauan, los apartò de si, como que no puede auer paz de otra suerte con gente perfida. *Accipientes murmurabãt, &c.* Math. 20. 12. y luego, amigo la puerta afuera. *Tolle quod tuum est, & vade.* v. 14. Toma lo que te toca, y anda con Dios: ni te doy palabra, ni te quito lo ques tuyo, solo cuido de guardarme apartandome de ti. Este es el *Renunciate mihi* de Herodes, entendido al sentido de S. Chrisol. en que sin querer dize lo que se ha de hazer con él, renunciale como al diablo.

§. III.

No es arte de fingir la de reinar, sino de dissimular. el fingimiento haze ficticia la dignidad y despreciable.

NO fue solo de Tiberio esta nociua maxima, de que la arte de reinar, es de fingir, sino de Platon, que fundò por ella sobre falso su Republica. Biẽ q̃ cōfiessa: *Licet res mala sit mendacium, eo tamen aliquando vtendum, tanquã helleboro.* Aunque malo el fingimiento, se ha de tomar como medicina, arriesgada en caso extremo. No lo tolera la Filosofia Christiana. Oimos a Tac. que la virtud mas apreciada de Tib. fue la dissimulacion: mas viciosa simulaciō, dōde la perdio. Siguiò Herodes, y fue el mayor maestro desta secta, como se demuestra en toda su vida, y se cōprueba deste Euang. Mas sus artes le destruyẽ: Dize que quiere adorar, al que llama rapaz: y aun su mismo fingimiento le enuilece. Dize que renuncien los que embia delante, en que enseña le traten como al demonio: y en fin su fingimiẽto, haze ficticia; y como cosa de sueño su corona, que luego pierde, y armãdose contra niños de dos años, embrabecido en ellos, muestra ser menos q̃ niñerias todas las maximas, y maquinas con que apũtala su Reyno. Todo el caso referido, l. §. 1. de Saul, afectando penitente, y religioso, sacrificio, y cubrirse con la capa de Saul para ser estimado del pueblo; y contenerle en su obediencia, prueba el intẽto. Mas esso mismo le desautoriza, y quita el Reyno, diziendo Samuel a romperle la capa: *Scidit Dominus Regnum Israel a te hodie, & tradidit illum proximo tuo meliori te.* 1. Reg. 15. 28. Ni él se honra mas, pues dize de si que temiò, y obedeciò a su pueblo: *Timens populũ, & obediẽs voci eorũ* v. 24. Quando con todas las maximas del artificio, quiere cōseruarse Rey, se quita la corona por su mano: él dize q̃ es menos que vassallo, pues teme, y obedece al pueblo. Su fingimiento haze ficticia la Corona Real, y quando piensa llegar al grado politico de las artes de reinar, se degrada de Rey. Por los passos que piensa adelantar su estimaciō, se atrassa a todos, y queda inferior a la vil chusma de su pueblo.

Hazese inferior al pueblo el Rey que intenta cōseruarse con engaños.

Aqui passò a Dauid el derecho del Reyno. Ninguno dissimulò mas q̃ Dauid, ninguno fingiò menos. Su dissimulacion comprueban los lanus inmediatamente referidos en que se apartò de Saul sin ofrecimientos, y le librò de las assechanças, y celadas en que cayò. No quiso en palabra, ni en obra el engaño por agente de su Reyno: mas quiso la dissimulacion callada, por protector. Toda su vida en las persecuciones de Saul, y despues de Absalō; y en las prosperidades de su Reino, fue dissimulaciō sin fingimiẽto, la carta de marear que le gouernò. Esta daxò a Salomon vinculada, quãdo le hizo coronar en Ghiō fuente conocida, y clara. Donde Expositores obseruã el estilo de coronar los Reyes junto a fuentes: en q̃ la hondura es clara; no se vé todo; pero es profundidad, no fingimiento. No se enturbia ni tuerce en ambiciosas bueltas, como el arroyo à la legua de la agua instruian à sus Reyes claridades, y en ellas vian reprobado todo fingimiento. Por auer dicho desto, y bastar insignuar abreuio.

Pareciò hombre particular el Principe de la Iglesia, quando su dissimulacion, declinò à simulacion, retirandole

dole

dosę de comer con los Gentiles lo prohibido en la Vieja Ley, por no ocasionar escandalo en los Iudios que vinieron à Antioquia. Opusosele S. Pablo, y le reprehendiò en publico. *Cum autem venisset Caphas Antiochiam, in faciem ei restiti, quia reprehensibilis erat,* ad Galath. 2. 11. y luego v. 14. *Sed cũ vidissem, quod non rectè ambularet ad veritatem Euangelij, dixi Caphe coram omnibus, &c.* Como pudo ser reprehensible Pedro confirmado en gracia? Y como pudo Pablo subdito suyo reprehenderle? son questiones que por algunos años fatigarõ los mayores Doctores de la Iglesia, Augu. y Geroni. como se vé tom. 2. Aug. desde la ep. 8. à la 19. Mas su disputa nos facilitò tan ardua controuersia. Aqui baste dezir que el confirmado en gracia, no euita todos los pecados veniales, ni passa de esto subtraerse Pedro de los legales; por no enagenar sus Iudios, plantas nueuas. La reprehension modesta, humilde, y caritatiua, no desdize del subdito, como S. Aug. ep. 19. enseña. Mas como va tanto de Pedro à Pedro, y de Pablo à Pablo, rara vez sale bien la reprehension del subdito al Superior. Lo que al intento noto, es que en quãto à la prudencia alguna superioridad tiene en este caso Pablo, q̃ justamente reprehende, y como escusandole el nobre de Pedro, porquien se explica ser cabeça de la Iglesia, en esta ocasion le llama Cephas por donde es menos conocido, y mas obscuramente explicado, ser piedra fundamental: todo esto, porque? v. 13. *& simulationi eius consenserunt ceteri Iudæi.* Porque aunque cõ muy razonables motiuos diò lugar a no sé que especie de simulacion. Tanto decae en ella la suprema dignidad, sujeta al subdito en justa reprehensiõ. Grande error tomarla por insignia de los cargos, y pensar conseruar su potestad con ella.

Ser tenido por de poca fè, haze aborrecible la mayor dignidad

No es humildad en Ionàs, dize San Basil. de Sel. or. 12. Reusar tanto la dignidad de Embaxador de Dios à Niniue, Corte de la mayor Monarchia de aquel siglo, que elige antes el mar, el naufragio, y el vientre de la Ballena. Preuino en su discurso, que no tenia Dios gana de castigar à los Niniuitas, pues los preuenia con la amenaza: no quiere herir la caza el que la espanta. Si el trueno preuiene al rayo, nadie caerà à sus iras. *Nam cur euersionem denuntiat, si veram vult animaduersionẽ?* Si quisiera executar el castigo, no embiara mensageros para q̃ se pongan en salvo. *Si punire vult, cur admonet periturum? li.* No tiene gana de prender el reo, el Iuez q̃ le dà antes soplo de q̃ le và à coger. Conozco biẽ las artes de Dios amãte de los hõbres, ingenia librarlos de la pena, antes del escarmiento, y que el trueno sin rayo compugidos no los hiera, con que yo que les denuncio la sentẽcia, serè tenido, por embustero, y ellos se quedaràn riyendo. Pues aũque la dignidad de la embaxada sea tãta, antes me arrojaré al mar que tomar dignidad, en que he de parecer mẽtiroso. *Ego verò euersionem proclamans: mendax vates inveniar; ex duobus bisu malis mærore conficiar, & mendax videbor, & inimicam vrbem ab infortunio servatam videbo.* Estareme trizando en la confussion de ser tenido pòr falso, y que se queden riyendo los que tienen tan merecido el castigo: Que hare? *Inopiã consilij fugiẽs leuabo.* Supliré con la fuga la falta de consejo. Mas quiero andar desterrado, y fugitiuo, naufrago, que estàr en la mayor Corte, con la autoridad de Embaxador de Rey supremo, mas desautorizado en lo veridico. Si para mantener essas dignidades, es menester artificiosos fingimientos, todas me parecen peor que el naufragio. *Nunquid non hoc est verbum meum cũ adhuc essem in terra mea, &c.* Ioa. 4. 2. *Hæc est occasio fugæ meæ. Tua humanitate cogitata, prophetæ partes recusabam. Sciebam quod paucis peccatorum lachrymis, indignari desinas, commoto no credebam, innatam tibi commiserationem animò reputans. & nunc ego falsidicus æstimabor, &c.* Ya yo lo dixe en mi tierra. Por esto me desterré voluntario: porque conociendo señor vuestra clemencia, que con vna lagrima extingue la mayor ira, via que auia de quedàr en quenta de fementido, por estar vos en la de misericordioso.

Mejor es ser naufrago, q̃ embaxador engañoso.

Ya con esto parece carga à Dios el artificio de dezir vno, y executar otro, con que van seguros en èl los que desean acertar en el gouierno. Satisfaceaun à la mas leue sospecha desto à Ionas, con lo que luego le passa. Retirose à vna eminencia vezina à Niniue, para ver en que paraua el sucesso. Dispusole Dios tienda de campaña en aquella que llama hyedra el Texto. Voz que encendiò en tanta controversia las dos mayores luzes de la Iglesia Geronim. y August. aquien ep. 12. se escusa el Expositor Max. diziendo, que ni fue hiedra, ni colocynta, ò ca-

Presto se aprẽde el artificio, y el mas veridico aprueba el enredo; que le està à quento.

Ormaza in Mat. c. 2.

calabaça cameraria, como vierten los Griegos con los 70. sino cocceia, yerva por esta voz poco conocida, y es la que llaman en los Iardines enredadera, que prestamente trepa por las rejas: y corredores, ù otro qualquier arrimo, texe con sus ojas al Sol defensa. Esta formò la cabaña de Ionas. *Nox erat media* (dize Bas. sel. s.) *& virescens colocyntha in faciem tecti explicata, jonã circumtegebat:::proiectumq; e solis radiũ vice muri frangebat.* Con esta enramada, como con muralla hazia encuentro à los rayos del Sol. Gustoso estaua el Profeta con el abrigo que le diò el enredo: ya le parece bien la planta q̃ con arrimo, y enredos trepa, y se opone impenetrable à la claridad del Sol. Mas luego vio la debilidad de tal defẽsa. *Vt ergo Deus Ionam colocyntha latitia capi vidit, mittit vermem, & e vestigio siccatur planta, citius peryt, quam germinauerat.* Como viò Dios à Ionàs cautiuo en la lisonja de la enredadera, diò lugar a que el gusano que se cria en el enredo, carcomiesse el coraçon, y al instante secò la planta audazmẽte entremetida, y sublimada: pereciò mas aprisa que floreciò. Assi veràs Ionàs lo que dura el artificio: en el Geroglifico de la planta enredadera conoceràs el gusàno que carcome, y corta sus crecimientos, si ya te hallauas halagado de sus ojas, y contento con lo que estorvaua la claridad del Sol, y se oponia à sus rayos, mira que en destruirlo tan breuemente declaro mi oposicion à los artificiosos enredos. No es fauorecerlos amenazar castigos, quando dispongo misericordias, que mudar la sentencia, quando el delinquente se muda, no es engaño, sino razon. Si tu tã opuesto al enredo, quando te estuuo bien le cobraste aficion, y querrias que durasse sin ser tu hechura, no quieres q̃ me duela destruir tãtas echuras mias? Acaba de conocer, que mis industrias fulminantes para espantarlas, no son engaños, sino desengaños para reducirlas, y reducidas conseruarlas. *Si te planta, qua vltra virere nequeat cõtristat: quo modo tã iem ex hominũ exitio me affictũ iri putas. Tu quidem solũ nõ excolueras, nec seueras: hi verò mea cultura plantæ sũt, meæ fructus dexteræ.* Mas los que en halagos gastã artificiosos fingimiẽtos, no saben dissimular el odio como de los casos de Saul te infiere, y notò Tac. 6. an. 44. de vn Rey viejo: *Sensit vetus regnandi falsos in amore, odia non fingere.* En Herodes el amor a los Magos, y al niño fingido, el odio verdadero. Tan dissimulado fue Tib. como notè §. 6. c. 3. Mas los vicios le franquearon. *Sauitiam, ac libidinem cum factis promeret, locis occultantem.* 4. an. 57. Si ay vicios leuantan llama, que ni retiro, ni arte oculta.

Presto suben, y crecẽ los que cõ artificio tienen arrimo: pero mas presto caẽ.

§. IV.

Es buen ingenio el que no solo en la cabeça, sino en pies, y manos luze.

INgenioso parece Herodes al profano politico, y poco astutos los verdaderos Sabios. Mas aquel abusando de las noticias que tomò en las cõsultas publica, y secreta, no diò vn passo al acierto, aunque aconsejò à otros buen camino. *Ite interrogate diligenter de puero, &c.* Los sabios aun de sus tinieblas sacan luz, y en acertados passos, en acciones generosas, dàn a conocer, que no se queda en discursos especulatiuos, la luz que alũbran sus entẽdimientos. Esta se retirò mientras pararon; mas luego que puestos en camino, dieron passo à la execucion de sus intentos, bolviò à brillar sobre sus cabeças. *Cum audissent Regem abierunt, & ecce stella, &c.* En el prol. del cap. 1. deste 2. lib. di el sentir de Tac. y Plat. acerca de lo especulatiuo. *Intellectus bonus omnibus facientibus eum: laudatio eius manet in sæculum sæculi.* Psal. 110. 10. Tiene buen entendimiento, el q̃ haze lo que dicta; su alabança serà eterna. No ay ambicion mas racional, y à todos inata, que ser alabados de buen entẽdimiento. Mas no conseguirà esta alabança, sino el que aplique su luz à la execucion practica. *Bonus est intellectus: quis neget? Sed facientibus iuxta eũ At non facientibus periculosum peruersũ.* Dize S. Aug. ibi. Bueno es el entẽdimiẽto; quiẽ lo duda? Yo nò dudo q̃ es bueno en el que le aprouecha para obrar biẽ: mas al q̃ le dexa ocioso, es peruerso Quedarà como Herodes, contado entre los malignos, no entre los entendidos, si su luz no la encamina a sus passos; sino la traslada de la cabeza à las manos con acciones generosas como los Magos: *apertis thesauris suis obtulerunt, &c. Lucerna pedibus meis verbũ tuum, &c.* De pies à cabeça luze la participacion del Verbo fuente de entendimiẽto. No como los bachilleres de que dixo Tac. *græcis disciplinis ore tantum exercitus.* Entendimientos de lengua, sin lengua de entendimiento. A Moyses de las manos en la Ley subiò à la cabeça la ilustracion: y quãdo la quebrò à raiz del monte, no

No ay buen entendimiento, cõ mala voluntad.

resplandeciò la frente.

Bien sagazes se mostraron las virgenes necias en las que tienen por agudezas los del mundo. Dizen à sus compañeras, que les presten con que alimentar sus lamparas, y quieren como astutas luzir a costa agena. *Date nobis de oleo vestro, quia lampades nostræ extinguuntur.* Math. 25. 8. Luego frustrado este intento, salen à comprar cõ que suplir su falta, y siendo su defecto en la honestidad, como siente Clem. Alexand. 5. strom. mas cautelosas, y advertidas parecen las que apagan su luz para que no se vea su defecto; que las que la conservan en la mano: ya que no sean castas, son cautas. *Lampades earum semper sunt accensæ, etiam in densis tenebris castitatis.* Esta sencillez parece, no prudencia. Y al fin ya cerrada la puerta, no pueden aplicar mejor llaue que las suplicas repetidas, con q̃ llaman al Señor, Domine, Domine, Señor, Señor. Dos vezes Señor nuestro: vna por el dominio general con que sois Señor de todos; otra por el especial con que os apropiais nuestro dominio en la misericordia con que nos perdonais. *Exinde Dominus, qui retro Deus tantum, es quo habuit cuius esset.* Nos dixo ya cit. Tert. Pues tantas sagacidades ingeniosas, no les merecieron nombre de prudentes; mas se quedaron en la nota de necias, y solo conocidas por las fatuas. *Fatuæ autem sapientibus dixerunt, &c.* Aquellas son sabias, porque en las manos, en las acciones probaron la luz, que en sus entendimientos arde. Essotras necias, que si bien en las bachillerias del siglo parecen sagaces, en las acciones obscuras desmienten su entendimiento, sino es practico, infama el especulatiuo. *Intellectus bonus omnibus facientibus, non facientibus peruersum.* Añade el mismo Aug. in Cat. que embiar las prudentes a las necias a cõprar, no fue tanto cõsejo, como motejarlas q̃ de su habilidad era comprar, y vẽder en el trato, como personas que emplean el ingenio en la falsia: *Vel non sunt putandæ dedisse consilium, sed crimen earum ex obliquo notasse, vendunt enim adulatores oleum.* Con suauidades venden, con la conuersaciõ manchan: este es su trato: vayan que ya estàn conocidas, aunque se escondã en sus tinieblas.

Los sagazes, y malignos, mas cerca estan de necios, que de prudentes.

Quien vende al olio.

Esto aclara Christo Señor en lo parabola de los talentos, el siervo de dos talentos, es el que con entendimiento, y volũtad sirve S. Amb. S. Greg. y otros: el de vn talento, y esse enterrado, es el que tiene entendimiento mal empleado. La luz para este es peor que las tinieblas, y como el que camina ascuras dà con todo en tierra. *Abscondi talentum meum in terra.* Math. 25. 25. Lo enterrado se quenta con la nada: El cõfiessa ser su talento muerte, quando en escusas friuolas se esfuerça à parecer ingenioso; mas que destinado: *Domine scio quia homo durus es, metis vbi non seminasti, &c.* 24. Señor, yo os conozco bien, sois duro, y quereis segar, donde no sembrais. Ahora moteja de tacaño al que ofendiò, y puede castigarle, esta es la agudeza espinosa de los Bachilleres, que no son para otra cosa. Por dezir vn dicho picante, no reparan en que los alanceen: ni que quanto mas aguda, y con mas especie de verdad la mordacidad, oyendose cõ risa se guarda el escoçor. Este es eterno, y el donayre buela. *Sapè asperis facetijs illusus, quæ vbi multum ex verò traxere, acrem sui memoriã relinquunt.* Tacit. 15. an. 68. Por esto trocò Vestino en odio el fauor de Neron; y este mal siervo pensando dezir sentencias, diò sentencia contra si: *Ex ore tuo te iudico serve nequam.* Por tu dicho te juzgo malvado: si tienes de mi codicia tal concepto, porque conforme à esse conocimiento, no negociaste con mi dinero? Ves como solo para perder, y perderte, aprouechaste essa malignidad de ingenio que tienes por agudeza diziendo de todo mal. Piensas con lo falso parecer ingenioso, como si no fueran falsas las mulas. Quieres con lastimar, parecer agudo: tãbiẽ assi lastimã las espinas: dellas es tal agudeza, y la presũciõ del calar naturales de los q̃ gouiernan, toda la sapiencia de los cortesanos, con que desprecian à los que no hazen caudal desse estudio empleados en los q̃ con verdad lo son. *Senatusque, & optimatum ingenia, qui maxime peraidicerant, callidi temporum, & sapientes credebantur.* Tac. 4. an. 33. Aunq̃ tan lexos de penetrarlos, como este malicioso fieruo del conocimiẽto de su amo. *Vere,* dize del S. Greg. ibi, *hoc quod scriptum est, ad excusandas excusationes in peccatis: etiam huic seruo contegit, vt ad pigritiam, & negligentiam, superbia quoque crimen accederet.* Esto le faltaua, soberuio sobre no ser para nada; y toda su bachilleria bueluę acusacion la escusa: a sõbra, y se queda ascuras. No pudo ser mas discreta, modesta y templada la ironia con q̃ Dauid mo

Sales mordazes dexan caracter.

Ormaza in Mat. c. 2.

tejò à Abner el descuydo en la guardia de su Rey. 1. Reg. 26. con todo se la guardò, y le costò siete años de guerra la ofension que en el quedò.

Alumbra para que le euiten, y le tiren quiẽ lle ua luz mal apro uechada.

Guiò Herodes para buscar à Dios, y para que a él le dexassen como al diablo: *Et cum inueneritis renunciate mihi:* Todo su ingenio fue para fulminar cõtra si justa sentencia, como el del contumaz sieruo que aora vimos. *Permanet in honore Dominus, seruus remansit in crimine: & ad pœnam trahitur, qui ad præmium venire contempsit: capitur ad sententiam, qui ad gratiam noluit peruenire.* Dize de Herodes S. Chrys. ser. 158. & 3. de Epiph. Quedò en su culpa contumaz, por no dar vn passo a la gracia: cae en sus mismos lazos, y lo q̃ solo pone de su cabeça es su capital sentencia, diziendo le renuncien como al diablo, y se aparten. *Christianus uturus, cum à Sacerdote audit, renuncias diabolo? Respondet: renuncio.* Quando baptizan al que se haze Christiano, le preguntan: renuncias al diablo? y él responde, renũcio. Esto dize Herodes hagan cõ él los Magos: Luego en quenta de diablo se tiene, y como tal confiessa ha de ser tratado. *Proprie ergo Herodes à Magis sibi renunciare debere dicit, qui se diaboli sciebat tenere locum, Satanæ nouerat implere personam.* Vean su ingenio solo cõtra si acertado. Es luz en mano de Malco, que solo alumbra para que le corten las orejas: Da acierto a quantos le tiran a la cabeça: alũbra para quedarse ascuras. Desto sirue luz que solo va en la cabeça. Cautelose el que dixo: *Lucerna pedibus meis Verbum tuum, & lumen semitis meis.* Psal. 118. 105. Tu palabra, tu sabiduria, Señor, es linterna de mis pies, y luz de mis caminos. Como la joya de mas estimacion no la pone sobre su cabeça, sino a los pies lugar de infimo desprecio? Assi declara mas su estimaciõ. La linterna puesta sobre la cabeça alumbra a los contrapuestos, para que le tiren, y acierten. Mas el que alli la lleue, no vẽdõde pone los pies, ni puede dar passo concertado, ni hazer accion lucida. Pues no es lisonja a la luz de la sabiduria lleuarla en la cabeça, que es dexarla especulatiua. Baxe a los pies, cõcierte los passos, guie las acciones, alũbre los caminos, que mas hõrada està a los pies encaminando aciertos, que en la cabeça ideando discursos, solo especulatiuos. No desluce a la infinita luz del Verbo, hazer oficio de linterna a nuestros pies, dize S. Amb. ibi, octon. 14. Assi porque la lucerna es lamparilla, que pende del cuydado de quiẽ la lleua su alimento, cõ que haze mas practica, que especulatiua su luz: como tambien porque guiando los passos, assentando el pie firme, passa la sabiduria a dezir, y hazer lo que Dauid en el siguiente verso: *Iuraui, & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ.* Iuré, y estableci guardar el juyzio de vuestra justicia. *Nonne hoc erat verbum illuminãs omnem hominem venientem in hunc mũdum? Quomodo ergo lucerna est?* Responde: es gran lumbre para los Angeles, y para los que tienen su gran vista. Para mi mejor me esta lucerna, luz templada, y que segũ mi diligencia alumbre. *Mitte oleum, ne deficiat tibi lucem lucernæ.* Y no temas que te falte, pues en su nombre tienes el oleo con que se ceba: *Oleum effusum nomen tuum:* Y por esso el mismo Profeta experimentado, dixo: *Illumiuans lucernam meam.* Psal. 17. 29. Vois sois el olio de mi lampara, el que alumbrais mi linterna. Pues si los pies tropiezan, y vacilan ascuras, (cõcluye S. Amb. al fin del octon. 14.) y las manos hazen arto en reparar la cabeça, q̃ necessidad tienen todas nuestras acciones desta luz, cuyo esplẽdor consiste, no en la delicadeza de los discursos, sino en el acierto de las operaciones. Vease en el Santo, que son largas sus palabras.

Luz solo en la cabeça, dexa ascuras al que la lleua.

No ay estimacion de la luz, como hazerla seruir y q̃ sea nuestros pies, y manos.

Achitophel la mayor cabeça de su tiempo: *Consilium Achitophel, quod dabat in diebus illis, quasi si quis consuleret Deum.* 2. Reg. 16. 23. Este que a todos daua en sus dudas soltura, para si fue lazo, y dogal cõ que murio por su mano ahorcado. *Suspendio interijt*, c. 17. 23. Mirenle a las manos, y verán que es dogal la sabiduria, que para otros soltura, porque no obra como discurre.

Es lazo para el docto la resolucion, sino es de mejor resoluciõ.

La zarça que Dios hizo tronco, y catreda, dando a ver a Moyses en ella su Magestad, y explicandole su Diuina essencia en tres Personas, y los atributos de su sabiduria, poder, inmensidad, justicia, y misericordia: a que añadiò la materia de Encarnacion, y Redenciõ del mundo, como yà oimos a Clem. Alex. l. 2. pedag. c. 8. Esta catreda, digo, dõde enseñò Dios la mas sublime Teologia, parece à S. Chrysol. ser. 164. Geroglifico del pueblo Hebreo, quãdo rebelde, y ingrato se boluiò contra Dios, y le diò afrentosa muerte. Pues como da catreda de la sabiduria de Dios, solio de su magestad, puede ser idea del mas vil, mas ignorante, mas del-

La catreda y el que della enseña se quedã madero sino mejoran propiedades con lo que enseñan.

desconocido pueblo? Porque no aprouecha tanta luz: si tiene agudezas son para herir, y ensangrentarse: su ingenio es desplumar la aue que se le fia, repelar el Cordero que se le llega, quitar la capa, y sacar hasta la sangre al q̃ prende. Pues si hecha Catreda de la diuina sciencia, aun queda con sus malas propriedades, escabrosa arisca, codiciosa, inutil, no se quexe de que se diga, es imagen del mas infame, y desconocido pueblo; comparacion del que ni con las fieras crueles, y rudas se pudiera comparar, sin quedar ellas afrentadas de la semejança *Rubus portauit, non concepit incendium, iam tunc ingratum illum populum aculeis infidelitatis plenum præfigurans.* Esto son los ingenios que llevan, no conciben la luz, y llama de la sabiduria. Si se quedan cõ sus espinas, y demas achaques de la zarça. Seràn como ella catredra, que se queda tronco aunque mucho enseñe. Seràn figuras de la gente mas vil y despreciable del mundo, los Hebreos, en quienes depositò Dios los tesoros de su ciencia en las diuinas letras, y pegandoseles tanto los tesoros, deste no les quedò mas que a la arca en que se ponen por poco tiempo las piezas de plata, y oro, zarças en que Moyses queda enseñado, y ella sin mejora. Dios preso, anticipando à su passion lo espinado. Achones que alumbran, y alegran el lugar viendolos publicamente quemados. Aun esse farol celeste que tuuo vn Angel por pauilo, luciò mientras conduxo, y fue delante à los sabios: mas en parando ocioso se desvaneciò exalacion. *Euanuit, quia iam non vltra habebat quid faceret*: Dize Simon de Casi. hic. No quiso ser luz solo especulatiua, en faltandole la practica de las operaciones, quiso mas desparecer, que luzir. Mas baxas, y mas propias comparaciones dàn Isaias, y Ieremias, y los Padres de la Iglesia à los que saben, y no lo lucen en sus obras. Llamandolos mulas de carro, q̃ portean la ceuada, y no la comen. Arcaduces de noria, que sacan agua para otros, y se quedan sin nada por irle todo por su barreno, &c. Vease tom. 1. capit. 1. §. 43. y 50. y todo lo adelanta aquella sabia muger, que atajò la mas encendida guerra con vn dicho discreto, y vn hecho que calificò el dicho.

Llevar luz, y no arder, es ser achon de pez.

Amotinò (dize 2. Reg. 20.) vn hijo del diablo, llamado Seba, las Tribus contra Dauid. Diole mas cuydado que el rebelion de Absalon; porque con mucho sequito se apoderò Seba de Abela, Athenas, ò Salamanca, de aquel pueblo, como nota el Abulense. ibi: Mas el abuso del solar de las ciencias fue su ruyna. Sitiele alli Ioab. Para atajar las hostilidades del assedio, se asomò à la muralla vna muger prudente que dixo à Ioab. No sabes que es prober uio entre nosotros, quien tiene alguna dificultad consulte en Abela, y saldrà bien? Pues como quieres destruir esta Vniuersidad madre de Israel? *Dicebatur in veteri proberuio: qui interrogat, interroget in Abela, & sic proficiebant; & tu quæris subuertere Ciuitatem, & euertere matrem in Israel?* v. 19. Atajò assi el furor belico de Ioab, y luego en el hecho mostrò no paraua su discrecion en el dicho, arrojando por el muro la cabeça de Seba, cõ q̃ quedò en paz. Aqui se vè, quanto mas poderosas son las letras para defender Ciudades, que las armas para expugnarlas: Mas se buelven como saetas contra el que como Seba vsa mal de las plumas, y Vniuersidad. Para que esta sea siempre vencedora, es menester, que como en esta gran muger, passe à los hechos la discrecion de los dichos, y se vea en las manos la cabeça: *Consilio manuum suarum.* Librò la Ciudad, y el Reyno de tanta guerra ciuil; hablo bien, y obrò mejor cortando à la sedicion la cabeça.

§. V.

Ni hazer tema de no seguir à otro, ni continuarse en seguir à vno.

Veasé al intento lo que de Cecina, y Valente, Capitanes de Vitelio, entre si opuestos nota Tacit. en llegando a votar lo importante al negocio publico, y digo §. 7. al fin. Bueluen los sabios à continuar su viage: buelue la estrella à guiar, y ellos con alegria la siguieron: *& ecce stella quam viderant in oriente antecedebat eos, &c.* Erã Astrologos, y dexando ya de guiarse por los Astros antiguos, en que antes estudiauan, se dexaron gouernar por vn Astro nuevo: Mas no tan cautiuos de su luz, que no buscassen mas en la inuestigacion de sus preguntas. *Vbi est qui natus est?* y en el regresso à su tierra dexaron el camino que les diò essa celeste guia, por nueuas noticias que tomaron de mas segura vereda. No desdeñan seguir luz nueua, ni se juramentan en no admitir otra. En no dexando esta indiferencia al ingenio, no ha-

halla, si no se enquentra con el acierto. La presuncion de no ir detras de otro en la sentencia, es necedad, y querer mas ser primero de los que yerrã, que segundo de los que aciertan. Contra estos dixe no poco tom. 1. ca. 1. §. 50. y mas c. 2. §. 9. Y quanto en este libro queda dicho à favor de la docilidad, prueba el intento, y el caso de Hobab Num. 10. 31. que yà en este libro queda à otro intento ponderado, y notado el viso que haze à este; pues para que se dexe guiar la presuncion de aquel Gentil, le concede Moyses la hõra de guia suya: *Eris ductor noster, &c.* Y condeciende con su vanidad en no seguir à otros, cediendo Moyses à su direccion aunque tenia la de vn Angel visible.

No quierã mas ser primeros entre los q̃ yerrã, q̃ segũdos de los que aciertan.

La segunda parte aconsejan todos los hombres Sabios, no solo para los cõsejos, y resoluciones politicas, mas para el acierto en las opiniones de escuelas. El Omniscio Abul. en todo su defensorio trabaja en esta demostracion con razon, y autoridad; principalmente en la parte 2. c. 82. El gran juyzio Cano, Quintiliano entre los Theolog. en su sabia obra de Locis, por toda ella esparce esta doctrina, y que cierra la puerta al conocimiento de la verdad, quien se juramenta à vna escuela, sea Nominal, Thomista, ò Escotista. Principalmẽte en el proemio del libro doze, cap. 1. donde entre otras razones, dize, que S. Thom. enseñò à que algunas vezes le dexassen, no solo porque él se dexò, y retratò, sino porque a vezes dexa à S. Aug. *Et caue ne aliquem parem Augustino dixeris.* Lo que el Doctor Angelico haze con Augustino sin errar, acertadamente se puede hazer con él por su mismo exemplo, y serà seguirle; Porque te guarda de dezir que es alguno igual à Augustino. Caiet. in Gen. init. Passo de aqui tan adelante que no pude referirse, y le dà censura Theologica el misco Cano, de loc. l. 7. c. 3. à n. 10. Sen. dize mucho contra los que se mancipan à vn autor en todas sus obras, singularmente en la Epist. 33. y en la 12. se haze cargo de que siendo de la escuela de Zenon, cita, y aprueba muchas sentencias de Epicuro, y satisfaze: *Epicurus, inquis dixit: quid tibi cum alieno?* Responde: *Quod verum est, meum est. Perseuerabo Epicurum tibi ingerere: Vt isti qui in verba iurant, nec quid dicatur æstimant, sed à quo, sciant, quæ optima sunt esse communia.* Perseuerarè aunque Zenonista, en citar, y seguir sentencias de la escuela contraria de Epicuro, pues lo que es verdadero, es mio: y entiẽdan los que se juramentan à vn Maestro, ni reparã en lo que se dize, si no en el Autor que lo dize, y no pesan como deuen el Autor por la sentencia, si no la sentencia por el Autor, que quanto es bueno, es comun: no he de mirar como ageno, sino como propio todo lo bien dicho. Desta suerte, ni se le hara oposicion como à estraño, ni se cerrarã los ojos à seguir sin conocimiento el propio.

Lo biẽ dicho, no se mire como ageno: alabese como propio, y se lo apropiara.

En las resoluciones politicas tiene mayor inconueniente que en las de escuelas atarse al sentir de alguno: Oir à todos, consultar los Sabios con indiferencia para seguirlo mejor, mas ni porque lo dixo el amigo, seguir, ni porque es parecer del poco grato, oponerse, que esso es hazer seruir el entendimiento à la voluntad, y debe ser al contrario, pues aunque libre ella, al entendimiento toca el imperio, como las escuelas enseñan: De Asuero nota la Escritura, que quando al septimo dia de su combite, està menos en si del vino, hizo llamar a la Reyna Vasthi, y en su desobediencia consultò à los Sabios, que de costumbre le assistian, la resolucion, que deuia tomar. *Et illorum faciebat cuncta consilio, scientium leges, & iura maiorum.* Ester. 1. 13. Y es de notar que estos Sabios consejeros, no eran Letrados, si no grandes Capitanes: *Septem duces Persarum, atque Medorum.* ver. 14. Mas aunque tan sujeto à su parecer el Rey Asuero, tomò resolucion cuerda: y parece oponerse al modo de imperar no solo en aforismos de Tacito, sino diuinos, tanta sugeccion al parecer del consejo. Assi Jetro le diò à su yerno, diziendo criase el grã consejo, que despues perficionò en el Synedrin: que esse le difiriesse los negocios graues, y Moyses por si los resoluiese: y assi satisfaria al Imperio de Dios. *Si hoc feceris implebis imperium Dei, & præcepta eius poteris sustentare.* Exo. 18. 23. Tomò Moyses este consejo, en que firmò ser diuino. Pues como en negocio tan graue como repudiar à la Reyna, defiere Asuero al consejo, y le sale bien? Ni se ha de atar a él, ni hazer tema de echar por la contraria. Oir à todos, y tomar el parecer del mas infimo, en el lance que acierte. Assi lo haze esse grã Rey, porque como del Texto consta entre sus siete consejeros tenia el vltimo lugar

La volũtad sirua al entẽdimiẽto, no le haga seruir a su antojo.

No por el puesto q̃ tiene, sino por la razõ q̃ dize ha de hazerse lugar el consejero.

gar Mamucha, y sin reparar en esso, tomò su parecer como mas acertado y dexò el de essotros mas graduados. Mostrò assi su indiferencia, y libertad, en que no se sujeta al parecer del mas favorecido, y graduado en puestos, ni desdeña el del inferior lugar. Esto haze eleccion de juyzio, y no por la passion, ò autoridad. No podia errar la resolucion, quien con tal peso valançò las sentencias, sin inclinacion propia en las balanças. No le haran peso falso sus consejeros.

En atandose a alguno, và perdido. Zara con tan glorioso nombre como Oriente, aunque con mano, y brazos se adelantaua a su hermano Phares, y tenia la gracia de la que disponia en el parto las mayorias, perdiò la casa, y principado, sacosela de las manos la diuision: Esta es Phares. Como no auia de nacer la diuision antes que la grandeza de Zara, si se dexò coger, en el primer assomo? Si se dexò atar del agrado propicio, y lisongero de la que le graduo de mayor? Trocò en vinculos de seda, los de el mayorazgo. Quedò Phares, la diuision, principe de la real casa de Iuda; esse es el parto nacido de que el primogenito, el destinado para Principe se cautiue, y dexe coger de otra mano. Engañose en dezir: *Iste egredietur prior.* Gen. 38. 28. No nacerà sino la diuision primero, que la dominacion en el que se dexa coger, y ata à otro. Dexaranle por atado; no tendrà mano, ni aun para lo que tiene en su mano, por retirarla de todo. *Illo vero retrahente manum, egressus est alter,* ver. 29. Por dexarse assi cautiuar, y atar à otro Ionathas, aunque primogenito del Rey; y Principe de excelsas prendas, no fue escogido para la Corona, y se la lleuò vn pastorcillo. Dize del 1. Reg. 18. 1. *Anima Ionathae conglutinata est animae Dauid.* La alma de Ionathas, se vniò tan estrechamente con la de Dauid, que mas en el pecho deste, que en el suyo viuia. Con buena ley correspondiò Dauid a esta fina amistad en reciprocos pactos, establecida; mas nunca tan suaue herido, que pareciesse no podia por razon alguna desprenderse. Nunca llegò a dezir como Ionathas: *Quodcumque dixerit mihi anima tua, faciam tibi,* 20. 4. Harè por ti quanto imaginares: Echate à pensar lo que quisieres, que no hare otra cosa. Estos generosos ardimientos de amistad son agenos de las personas publicas; porque se cautiuan al

Nace la diuisiõ de atarse a otro el que deue mãdar.

Las prẽdas mas excelsas no son de principe si se pegan à alguno

parecer, y gusto de otro. No se negò à ellos Dauid por poco fino en la correspondencia, sino por muy real corazon. Eran cõ juramento estos pactos, y vna persona publica, no se ha de juramentar à seguir el parecer de otro, que aun en las priuadas es causa de torpes yerros. Dios que via los naturales, y corazon de los dos, dexo à Ionathas, aunque incomparable Principe, y eligiò à Dauid para la Corona, porque le hallò desta independencia en las mayores obligaciones: que no auia de pagar las finezas que a Ionathas deuia en votar à su antojo quanto el gustasse, fuesse, ò no de razon. Ni es generosidad, sino ruindad, pagar las finezas del amigo, en vn voto sin razõ. Poco caudal, y mẽguado animo tiene, el q̃ con indignidades se quiere dessempeñar. Aunque piensa que paga à costa agena en lo que vota contra el bien publico, nada le sale mas caro.

No se pagã biẽ beneficios particulares, con el caudal publico.

Ponerse en cautiuerio de no poder seguir su sentencia, sino firmar la de otro, es mineral de injusticias. En el caso de Thamar, y Iudas està la prueba. Como juez de aquella mouible Rep. Hebrea, diò sentencia de muerte contra su nuera preñada, y adultera por desposada con Sela. *Producite eam vt comburatur,* c. 38. 24. Que sentencia tan precipitada, sin oir à Thamar: Sin dar la espera para que parà estando de tres meses preñada; contra el derecho de las gentes, y natural. Que ha turbado el gran juyzio de Iudas, à quien como aqui notan los Interpretes, por superior caudal, y valor, le fiò Iacob la judicatura de aquella su Republica? Consta que diò à Thamar en prendas el anillo signatorio, que era entonces firma, y sello, y consiguientemente le entregò la vara de su gouierno; *Annulum tuum & armillam, & baculum, quem manu portas.* Concedioselo, y luego le interpreta su animo arrepentido Cornel. à Lap. *Ridebunt quidem homines meam leuitatem; quod annulum meum signatorium, meretrici dederim, vt litteras quas voluerit meo nomine fingere, meo que sigillo obsignare possit.* Porque como Caiet. aduierte: *Iuxta Hebraeum habetur, sigillum tuum.* Donde la Vulgata *annulum.* Descubre Thamar las prendas, y revoca necessariamente el Iuez su sentencia, diziendo: *Iustior me est,* ver. 26 Como dize, que es mas justa que èl la que cometiò tã incestuoso adulterio; que ella conocia à su suegro, y èl solo pensò era mu ger

Es mina de injusticias; necessitarse à subscriuir sentencia de otro.

ger libre, y assi solo incurriò en simple fornicacion, por estar ya él viudo. Con todo es ella mas justa, pues no ay injusticia mayor, que sujetarse vna cabeça de la Republica, afirmar lo q̃ à otro se le antoge. No dio su firma à la que le enamorò? No sujetò à su voluntad su entendimiento, y sentencia? Mas justa que él es la adultera incestuosa. Algun recelo de ser tenido en poco, salteò à Pharaon quando dixo: *Ego sum Pharao: absque imperio tuo, nõ mouebit quisquam pedem, &c.* Gen. 41. 44. Auia dicho dos ver. antes: *tulitque annulum de manu sua, deditque eum in manu eius.* Auia dado à Ioseph el anillo signatorio: la estampilla de su firma. Pues menester ha mucho, para q̃ se entienda que aun es Rey Pharaon, estando necessitado à subscriuir à otro.

A lo q̃ rinde, y embilece el amor torpe.

No hallò Ieremias geroglyphyco mas apto para explicar la ruyna de Babylonia que vn libro atado à vna piedra que se iba por su peso afondo. *Cumque compleueris legere librum istũ, ligabis ad eum lapidem, & proijcies eum in medium Euphratem, & dices: sic submergetur Babylon.* Iere. 51. 63. Encarga à su Dicipulo Saraya, que en leyendo les la sentencia que contenia aquel libro, le arroge atado à vna piedra en el Euphrates, y diga: Assi serà Babylonia sumergida. El libro geroglyphyco de la sabiduria, thesoro della, y escrito por tan grande Autor, por si mismo se và à la profundidad; essa es su centro. Assi no le vnde, sino le ensalça, lo que tira del para lo hondo. Luego no parece explicacion proporcionada de la sumersion de Babylonia, por su libiandad, y soberuia arruynada. Es que yà essas letras, no por su peso, sino por el de la piedra aque se atã, buscan la profundidad, y es tã nocivo al Sabio atarse à otro, que aun la propension a su centro, se le trueca en naufragio. Si se fuera por si, essa profundidad es su ensalçamiento, mas arrastrado de otro es irreparable naufragio. Nada mejor explica la fatal ruyna de Babylonia que por el inmenso peso de su grandeza, por su soberuio ensalçamiento se fue apique, y lo que la leuanta, la destruye. La ruyna de Ierusalen explicò Dios à Ieremias por otra sumersion de vn cingulo, ò faxa en el Euphrates: Y parece contradize à la explicacion del libro, pues quedar sin lo que aprieta, y ata al Sabio es significacion de asolamiento. Notese lo que Dios le dize, quando assi le quiere ceñido. *Posside tibi lumbare lineum, & pones illud super lumbos tuos* Ierem. 13. 1. Ceñido te quiero, y ajustado, mas con possession, y superioridad à lo que aprieta; que essa es la diferencia del ceñido, al atado. El ceñido tiene dominio, y libertad: Està en su mano el aprieto. Mas el atado no es libre; està en possession del que assi le tiene preso. Por esso ceñirle, ajustarse, y buscar lo que aprieta, no le opone, antes favorece la sabiduria. Mas dexarse coger, lleuar, ò apretar de otro la destruye. Luego le manda Dios, q̃ ponga en el Euphrates essa faxa hasta que la pudra la agua, y quando està assi la saque. *Et ecce computruerat lumbare, ita vt nulli vsui aptum esset*, ver. 7 Yà con esto perdiò Ieremias la possession de su cingulo. Pues ahora es significacion de las desdichas, que estàn amenazando à Ierusalen. *Hæc dicit Dominus: Sic putrescere faciam superbiam Iuda, & superbiam Ierusalẽ multã*, v. 9. Assi dexarè pudrir la soberuia de Iudà, y Ierusalen, que no sufre lo que la aprieta, y ciñe ajustandose à lo que debe. Pues no quiso cingulo, padecerà cadenas, yà no serà el aprieto voluntario, sino forçado: No tendrà possession como en cingulo, sino estarà cautiua como en lazo. Otro la prenderà, porque no supo ceñirse à la razon. Pero Cesenio presumido cortesano, y Capitan medroso, se perdiò con gran de exercito; por no parecer necessitaua de la direccion de hombres militares: Oia sus consejos para obrar contra todos por capricho. *Vbi a viris militaribus aduersus vrgentes casus firmatus erat, rursus ne aliena sententiæ indigens videretur, in diuersa, ac deteriora transibat*, Tacit. 15. an. 10.

Al ensa entre estàn oprefiõ, y vndido el q̃ se ata à otro.

El q̃ se ciñe haze su possession desmedida; el q̃ se ata ninguna.

Ni por amigo he de ir tras él en la sentencia; ni por enemigo oponerme à la bien acordada. Que mas amigo que Iosue de Moy.? Como le ajò: Como se le opuso en el lance donde le faltò razon? Num. 11. 29. Quien mas contrario que el que leuanta el grito, y murmura? Pues de su vanda se puso Dios, quando la murmuracion, si biẽ injusta, tuuo algun color en la flaqueza. *Dabit vobis Dominus vespere carnes edere, & mane panes in saturitate. Eo quod audierit murmurationes vestras, quibus murmurati estis contra eum.* Exod. 16. 8. Mudando parecer el inmutable, tapò la boca à los que le murmurauan, atandolos de lo que su gro-

grosera condicion apetecia. Muy can sado, y ofendido estaua Dauid del Ioab, como se conoce, 2. Reg. 19. 13. & c. 3. 39. & lib. 3. c. 2. 5. Con todo no pocas vezes depuso su parecer el Rey, por el de Ioab, como del cap. 19. citado, y otros consta.

Si en los consejos no dexan fuera las emulaciones particulares, siempre serà el voto contra la salud publica: y sucederà lo que à Absalon; porque huuo vn consejero que iba de tema à oponerle a Achitophel. Lo que dize Tac. 14. an. 38. Del Caton solo en el nombre, y en el seso Catilina. *Cato Suetonio discors, bonum publicum priuatis simultatibus impediebat.* Las temas, y odios particulares, peste de la salud publica. Por no quebrar de su pertinaz emulacion desprecian su ruyna, quanto mas la publica. Esto perdiò à Galba: Estauan encontrados sus dos primeros ministros. T. Vinio, y Lacō. Este era igualmente ignorante, y presumido, como acontece, oponiase à los expertos, declarado enemigo de qualquier parecer, que no fuesse suyo; porfiado contra los que sabian mas, Tac. 1. hist. 26. *Ignarus militarium artium, & consilij quamvis egregij, quod non ipse afferret, inimicus, & aduersus peritos peruicax.* Destos humores, que podia resultar sino su muerte, y la del Principe: Porque llegando à conferir la vltima resolucion contra Othon, aconsejando bien Vinio, que dexassen resfriar el motin; que las maldades tienen su fuerça en el impetu; los buenos consejos en espacio: Lacon se opuso dando parecer en lo que no entendia: persuadiò el arriscamiento, saliē do à buscar el peligro, y repugnando Vinio, Lacon passò de las razones a las amenazas: *Priuati odij pertinacia, in publicum exitium.* Militò la pertinacia del odio particular, como suele, para ruyna de todos.

Donde noto: que los que por tema se oponen, son comunmente atreuidos contra los modestos, pusilanimes con los que hazen rostro. A. *Vitellius optimum quemque iurgio lacessens, & respondenti reticens, vt pauida ingenia solent.* 14. an. 49. En la cumbre del Monte Garizin pone Moy. tribunal à las 6. mas nobles tribus para q̄ bendigan el pueblo: y enfrente las otras 6. descendientes de las esclauas, Vela, y Zelpha, para que maldigan. Deut. 27. 12. & 13. da razon Theodor. q. 34. Quien sino essos, que en esclauos degeneran, auia de maldecir, y arrojar palabras probrosas, estàn por tribunal. *Notandum benedicendi facultatem concessisse tribubus ex liberis oriundis pro tribunali in monte constitutis: Ad maledicendum vero semi seruos constituit.* No huuo Iuez mas remisso que Heli, sin valor para corregir à sus indomitos hijos, que sin verguença le harian rostro: Esta à la modestissima Ana la trata de embriagada quando ora, y la quiere arrojar del templo hasta que digiera el vino. 1. Reg. 1. 14. La modestia del q̄ oye, dà osadia al pusilanime. Mas quādo se desvoca, confiessa estar falto de razon, y quedar vencido de la contraria. Assi quando prouocò Christo S. N. los arguyentes contra su proceder: *Quis ex vobis arguet me, &c.?* Ioan. 8. 46. Ellos faltos de toda razon, se le oponen con blasfemias: *Turpiter erubescunt:* Dixo yà citado à otro intento Tertu. Si tuuieran razon valiente en ellas se despicaràn: por faltarles, abundan de pesares.

§. VI.

A lejan de la Corte hombres grandes con titulos onorificos.

ANtes de entrar con los Reyes en el Establo superior à los Palacios, miremos el de Herodes, y su Corte, alegres con auer echado de si estos grandes hombres que los pusieron en cuydado, y turbacion. Herodes les manda acelerar su partida con el honorifico pretexto de Directores suyos, cuyos passos seguirà, en boluiendo la noticia de su desseado termino. Mas à la verdad, si los queria otra vez en su Corte, era para cogerlos en el lazo; y ahora los aleja de si con gusto, porq̄ basta auer mostrado saber mas él, para aborrecerlos. *Diligenter didicit ab eis, &c.* Perdido es el hombre de quien piensa el Rey que sabe mas q̄ él. Sabido para esto el caso del Silueyra Porugues, que se puso en cobro, siē do valido de su Rey, luego que à este pareciò, auia escrito mejor en vn negocio graue su valido. Si él no se fuera, le echaran. *Penes regem noli velle videri sapiens.* Eccles. 7. 5. Con el Rey, no quieras parecer Sabio: Mas lugar te haràs à lo bobo. No pueden sufrir ventajas en cosa alguna, ni aun esta en q̄ son interessados. A los hermanos de Ioseph con esso, sin que la nobleza de Iudas bastase à defenderle, solo por la

Esse por perdido aquel de quiē piēsa el Princi pe q̄ sabe mas q̄ él.

som-

sombra de vn cetro que auia de auer en su casa de alli à mas de 600. años.

Pagolò despues Dauid su heredero, y primer Rey de Estirpe de Iuda. Valiẽte, sabio, generoso, noble, ingenuo, diestro en las armas, como en la musica, manejandolas con la alegria que la arpa, tuuo por premio quando alibiò à su Rey endemoniado con la armonia, lançadas. Frustrado Saul en sus primeros intentos, temiò, y no amò las excelsas prendas de Dauid. *Et timuit Saul Dauid, eo quod Dominus esset cum eo, & à se recessisset*, 1. Reg. 18. 12. Entrò en temores de sujeto que tenia tanto Dios, como a él le faltaua. Hombre sin Dios, por esso le aborreces? Y que hizo entonces menos declarado en su persecucion? Apartole de si con pretexto honorifico: hizole Maese de Campo para que la Campaña le arriesgasse, y por lo menos, saliesse della Corte. *Amouit ergo eum à se Saul, & fecit eum tribunum super mille viros*, ver. 13. Este es el primer corte q̃ dan hombres sin Dios, para atajar los progressos de hõbres grandes. Por no confessar su imbidia, los echan de la presencia del Rey con algun cargo honroso, aũque en la verdad encaminado à quitarles hõra, y vida. Embiò Nerõ al gouierno de Lusita. à Otõ para quitarle la muger: Autoriçole para deshonrarle. El alabò à su muger Sab. Popea, para que se la quitasse: Ella luego adultera alabò a su marido, para que con algun honorifico titulo le alexasse Neron. *Deijcitur familiaritate sueta, post congressu, & comitatu Otho: Postremo, ne in vrbe æmulatus ageret, Prouincia Lusitaniæ præficitur*. Tacit. 13. an. 46. No ay menos zelos en los riuales de puestos. A estas costosas experiencias escarmentado Dauid, sacò el guardarse, y retirarse mas quando se viò de su Rey mas engrandecido. Dizele despues obligado al auerle guardado la vida quando en la gruta la tuuo mas en su mano, que el giron que le cortò de la clamyde. *Iustior tu es, quam ego*. 1. Reg. 24. 18. Mejor eres que yo. Bueno estaua Dauid si huuiera comparacion. Despues de muchos elogios de la generosidad de Dauid, concluye, cõ que sabe de cierto ha de Reynar, que le haga juramento de no destruir su casa. Lo que sacò Dauid de tanta alabãça, y reconocerle su Rey ventajas, fue que si antes se abrigaua de asperos desiertos, luego los buscò mucho mas enriscados, impenetrables à diligencia humana. *Abijt ergo Saul in domum suã, & Dauid, & viri eius ascenderunt ad tutiora loca*, ver. 23. Reconociò aumẽtado su peligro, en el reconocimiento que el Rey hizo à sus prendas. Tomò por eleccion el destierro, y retirò, que le auian de decretar, quando menos mal le hiziessen, sus reconocidas ventajas. Esto imitò Seneca, quando viò ingrata à Neron su sabiduria; Retirose. Y Tigelino lograua sus malas Artes, en apartar los eminentes, contra los quales se interpreta todo siniestramente con el Principe, como ya dixe de Tac. y repite el exemplo de Tigelino valido por infame, y Rufo mal visto por famoso. *Validior Tigellinus in animo principis ex intimis libidinibus assumptus. Prospera populi, & militum fama Rufus, quod apud Neronem aduersũ experiebatur*. Tac. 14. an. 51. Assi el Tigelino cada dia mas poderoso, con hazer complice al Principe en apartar, y perseguir hombres grandes, passò a quitar la vida à los desterrados Plauto, y Syla, sin mas delito que ser insignes. *Validior in dies Tigellinus, & malas artes, quibus solis pollebat, gratiores ratus si principem societate scelerum obstringeret, metus eius rimatur: Compertoque Plautum, & Syllam maxime timeri, &c.* 57. Los que solo malas Artes saben, discurren en apartarlos verdaderos sabios.

Hombres sin Dios, los q̃ apartã del Principe à los buenos.

Si encienden estos zelos en los Reyes, que serà en sus ministros, quando ven à otro sobresaliente? Experimentolo el mismo Dauid, quando los Philisteos con todo su poder salieron cõtra Saul en Campaña. Guarnecia à su Rey Achis en la retaguardia, Dauid con su vencedor tercio de soldados viejos, que exercitados en derrotar exercitos enteros, aunque ellos solo 600, eran el neruio de la armada, y mas segura prenda de la vitoria. Con todo los Satrapas quisieron mas auẽturarla, que hazerla cierta por mano de tan ventajosos ausiliares. Pusieron al Rey sospechas de que en la ocasion se passarian al enemigo, y peleariã por sus hermanos, y no por los Philisteos hereditarios enemigos. Mas no bastãdo este fundado recelo, añaden amotinados los Satrapas: *Non ne iste est Dauid, cui cantabant in choris, dicentes: percussit Saul in millibus suis, & Dauid in decem millibus suis?* 1. Reg. 29. 5. Por ventura no es este Dauid de quien cãtauan las damas en sus choros: Saul hiriò en sus mil; Dauid en diez mil? Pues

Destruyẽ con alabanças, mas q̃ con calumnias.

Pues del q̃ quierẽ aparte de si el Rey, refierẽ alabāças, y las acciones mas generosas? Mas guerra le hazen assi q̃ cõ calũnias: mejor le destruyẽ cõ sus alabāças, q̃ quãdo en el Rey no enciẽdã zelos, à lo menos enciẽdẽ mas el motin de sus Satrapas, y avrà de ceder, quãdo no a su cuydado, al q̃ le causan tantos mal cõtẽtos. Donde es mas de notar q̃ todos miẽtẽ en alabāça del q̃ arrojan de si. Mintiò Achis, q̃ para calificar la probada Fé de Dauid, dize: *Est apud me multis diebus, vel annis, & nõ inueni in eo quidquã, ex die qua trãsfugit ad me* v.3. Ni cõ disjũciõ, sino en sẽtido ridiculo, puede dezir Achis q̃ à estado cõ él Dauid, muchos dias, ò años, como nota el Abul. q.5. y cõsta del ca. 27.7. Dõde dize q̃ Dauid habitò quatro meses en tierra de Philisteos. *Fuit autem numerus dierũ, quibus habitauit Dauid in regione Philisthinorum, quatuor mensiũ.* El Abul. en la q. cit. resuelve q̃ mintiò, ò se engañò Achis; y aunq̃ puede muy comodamẽte. Salvarse su dicho, cõtãdo el tiẽpo desde la 1. vez, q̃ passò Dauid à tierra de Philisteos, tomò para el intẽto el sẽtir de tã grãde Expositor: Muchos dias, y años le parecian à Achis los q̃ auia estado Dauid en su cõpañia; porq̃ si biẽ le parecia, como luego confiessa, Angel de Dios en su guarda, ni aũ vtilidades propias puede sufrir vẽtajas agenas. Mirãdo à Dauid como vtil por los daños q̃ juzgò cap. 27. hazer à sus cõtrarios, le parecia el mejor hõbre del mũdo; mas mirando le como hõbre de tãtas prendas, cada dia de su cõpañia le parecia vn año; cada mes vn siglo. Assi dize que muchos dias, ò años le ha tenido cõsigo, sin q̃ baste la vtilidad, para contrapesar lo grauoso de la imbidia, *vir bonus molesta sarcina*. Es carga muy pesada vn hõbre grãde al pequeño. Los Satrapas sino miẽtẽ, dizẽ otra dudosa troba de la cãciõ de las damas, q̃ antes refirierõ sẽcillamẽte como se cantò, y yà haze otro sẽtido. Pues en su original dize: Saul matò mil; Dauid diez mil; y ahora dizẽ: Saul hiriò en mil suyos, y Dauid en diez mil suyos: q̃ haze sentido, como el Abul. nota en la q̃ 6. de q̃ tenia mas sequito, se le agregauã mas q̃ Saul, à Dauid los Soldados. Biẽ, q̃ menos violẽto sẽtido tiene, dezir, q̃ hiriò Saul en mil, mas Dauid como hõbre para mas, le tomò cõ 10U. y los vẽciò. Sea mintiẽdo, como suele en las calũnias, ò sea cõ verdad alabãdo, esfuerçã vnos, y otros la expulsion de Dauid

Ni aũ la conueniencia propia contrapesa à lo grauoso de ver junto assi al q̃ le excede

de la presẽcia del Rey, y la cõsiguen. Nada mas aborrecible à los Satrapas, q̃ los sujetos ventajosos: Y el primer cuydado de sus ministros, quitarselos del lado: y lo consiguẽ à vezes mejor con excessiuas alabanças, que con calũnias: de que yà trate diuersas vezes, con morales exemplos politicos.

A esta luz mirò el cargo que Dauid diò à Ioab, quando le embiò à passar muestra del Reyno: *Dixitq; rex ad Ioab princepẽ exercitus sui: per ambula omnes tribus a Dã vsq; Bersabee, & numera populũ*, 2. Reg. 24.2. grã cargo; mas si se atiẽde à lo yà notado, de q̃ si bien gran sujeto Ioab, y sobrino del Rey, le tenia enfadado, y varias vezes dispuso reformarle, y exautorarle, mas parece pretexto para arrojarle cõ especie de honra. Ioab assi debiò de interpretar lo, pues sin rebẽtar de justo, cõtradize al Rey el intẽto, à Dios ingrato. Hombres tales, ni lo q̃ dizen en seruicio de Dios, dexa de lleuar fõdo en Diablo. Aquel Hirco Emissario q̃ en la espiaciõ del tẽplo, y pueblo arrojauã al desierto. *Emittat eũ in solitudinẽ*. Leu. 16 10. En lo allegorico significa la diuinidad de Christo ofrecido por todos, dize S. Cyr. l. 9. cõt. Iul. y otros apud Corn. Procopio entiẽde por la alma; lo diuino; lo q̃ mas alma tiene expelẽ de la Ciud. al desierto, con especioso nõbre de espiaciõ. Esto fue el Ostracismo de Athenas cõ q̃ sorteaban como al Hirco Emissario, la expulsion del hõbre grãde. Assi arrojarõ à Aristides, y otros eminẽtes. Esta suerte de arojado cupo tãbiẽ a Ion. clarò esta q̃ era el mejor de la nave. En començando à declinar alguno en la gracia del señor, todos ayudã cõ el empellõ à su cayda. Assi lo hizo Sabi. cõ su amigo Dolabel. aũque de genio blãdo: tuuo por mas seguro ayudarle à caer, que sustentarle. Tacit. 2. Histor. 63. Todos los tẽporales se gouiernan por la carta de marear de los marineros de Ion. mal entẽdida. Plut. l. *de discrimine adulatoris ab amico*: Era, dize, estilo en Athen. poner las pinturas nuevas en publico, para q̃ todos las cẽsurassẽ, y el artifice enmendasse seg n la juyziosa cẽsura. Pintò vno mal vnos gallos, y porq̃ el examẽ le hazia careãdo lo viuo cõ lo pintado, para q̃ no llegassen gallos q̃ en lo viuo desmintiessen lo pintado, puso en las entradas de la calle quien los aojasse, y estoruasse el careo. Esto haze el falso amigo, cõ el verdadero, para que no se conozca la mẽ

Sabinus suopte ingenio mitis, vbi formido incessisset, facilis mutatu, & in alieno discrimine sibi pauẽs, ne alleuasse videretur, impulit ruitem.

Ormaza in Mat. 6. 2.

tira que pinta, con el cotejo de lo vivo: dize Plut. toda su industria aojarle, estoruarle le entrada, y si la tiene echarle della. Crece mucho mas este cuydado en los ministros infieles de Principes, aquienes pintã las cosas de modo q̃ les hazẽ tener la paloma por gallo. Para q̃ no les saque colores el descubierto engaño, gastan mucho en él, y mucho mas en apartarles el sujeto vivo, y de prendas, cuyo cotejo descubra, la imperfeciõ de lo pintado. El Principe no se curarà desta peste, si no buscando por si lo vivo, y colgando lo pintado, y sus artifices.

Echan con razon menos en el Concilio de los Phariseos Io. 11. à Nicodemus Principe dellos, como del mismo S. Iuan cõsta c. 3. y q̃ cõ valor defendia contra todos la razõ, como se vé, Io. 7. 50. Y Gamaliel tambien principal voto, y ministro. Respõdese, que aquellos señores de la junta grande en que condenaron à muerte al Autor de la vida, los abrian embiado à alguna comision, y con pretexto honorifico, echado por entonces de la Corte. No les està mal esto à las Ciudades particulares, que gozan de hombres grandes, porque con su talento, y entereza estoruarian ruindades: ò à lo menos con su seueridad, y proceder calladamente las reprueban, y reprehenden. Assi los aduladores de la tyrania, no pudiendo sufrir la entereza del grã varon Trasea Peto, dezian à Nerõ le desterrasse: y que sufririã mejor, q̃ reprobasse qualquiera cosa que se propusiesse en el Senado, q̃ el silencio con que lo condenaua todo. *Facilius perlaturos singula increpantem, quam nunc silentiũ perferrent omnia damnantis*, - *Qui minitaretur exilium suum; ambitionis praua compotem facerent*. Taci. 16. an. 28. Donde tambien parece q̃ es objeto de ambiciõ, ser expulso de tal Corte y Palacio. Mas si los excluyẽ de Palacio hõbres obscuros, el Astro mas lucido introduce en mayor casa a los Sabios. *Vsque dum staret supra vbi erat puer, & intrantes domum, &c.* Ya esto pide discurso separado.

Especiosos destierros, son à vezes los cargos.

§ VII.

Dar entrada à hombres grãdes, dà firmeza à la inconstancia del valimiento.

Essa Estrella q̃ acertadamente errante condujo à los Magos, diò Estrella à los Sabios, y de errãte se hizo firme quãdo los introduxo con el mayor Monarcha. *Vsque dũ staret supra vbi erat puer*, Està en el firmamẽto alguna Estrella en lugar superior al mismo Dios? Pudo hallar, ni el primer lucero firmeza quando afectò lugar igual? *Sedebo in mõte testamẽti*, Isa. 14. Pues como se tiene firme essa Estrella de Angel, ò esse Angel de Estrella, en lugar eminẽte, y haze de vn portalillo de paja mejorado firmamẽto? Porque no en ambiciosos lucimiẽtos, como Luzbel, quiso para su lustre la preeminẽcia, gozãdo a solas el puesto soberano. Introdujo à seruir à su dueño, à gozar de su Estrella, los hõbres eminentes. *Et intrãtes domũ inuenerũt puerum cum Maria matre eius*. Pues vẽ ai Estrella firme la errãte, cõstante la incõstãcia, el lugar sublime firmamẽto; él sobreponerse à su Señor mismo, sin humos desvanecidos, trocado en mas rẽdidos obsequios. No tema incõstãcias sublimado, quiẽ no por las viles artes de excluir grãdes sujetos, sino por las nobles de introducirlos cõ el Principe, apoya su coseruaciõ. El mayor edificio sin lados, se rinde al cõtinuo cõbate de los tiempos, à q̃ resiste el mediano q̃ cõtiguò cõ otros se guarnece. Fallea si se fũda en tã falsos cimiẽtos como excluir sillares, y poner ripios: mal le apũtalã palillos. Mas fundado en colunas, cercado de baluartes animados (esso sõ grãdes sujetos) se eterniza. Aũq̃ Nerõ inclinaua à los peores, y aborrecia los eminẽtes miẽtras Sen. y Burro, sujetos grãdes, se pudierõ dar la mano, tuuo en ambos cõstãcia el valimiẽto: Mas en faltando el vno, diò el otro en tierra. *Mors Burrhi infregit Senecæ potẽtiã* (no piẽse heredarla cõ la muerte del benemerito, el cõpañero) *quia nec bonis artibus idem virium erat, altero velut duce amoto, & Nero ad deteriores inclinabat*. Tac. 14. an. 52. Tãbiẽ sabẽ coligarse los buenos, y hazẽ cordon mas firme q̃ la soga de los ruines. Mutuamẽte se sustẽtan, assi no desean que alguno cayga, mirando como propia su ruyna.

Ni aũ sobreponerse à su señor es ambicion, ni riesgo, en el que introduce benemeritos.

Daniel exẽplar de validos, mentis de la incõstãcia de la fortuna, se cõseruò primer ministro de 5. señores del mũdo, y algunos quetã 7. No solo se heredaua con el Imperio el valido, mas rodãdo aquel, quedò sin mudança este. Dios que como cõ pelota juega con el Imperio. *Ludens in orbe terrarum*. Passò el de los Assirios, y Babilonios, en vna noche à los Persas, y Medos. Hallauase à la sazon Daniel declarado por supremo ministro de Balthasar, despues del Rey, y Reyna, la 1. perso-

Dios juega como pelota los Imperios.

sona del Imperio: Da. 5. 29. Quitosele Dario, y Daniel queda con el enemigo en el mismo lugar que con el amigo. *Porro rex cogitabat constituere eum super omne regnum.* 6. 4. Guerras, tiempos, indignacion de Dios, trabucò el Imperio, y bastãdo vn soplo para derriuar vn valido, se quedò Daniel en las inconstancias firme: falsearon firmezas, y afirmaronse inconstancias. Quiso Dios, que no pareciesse milagrosa prouidencia, para que tuuiesse en que exercitarse la Christiana politica. Miren con que maxima diò Daniel el primer passo en su ensalçamiento. Intentò adorarle Nabucho Donosor, y yà que él no lo permite; cõstituyole Principe de todas sus Prouincias, Vicario de todos sus Vireyes, Presidente à todos los magistrados. *Constituit eum Principem super omnes Prouincias Babylonis, & prefectum magistratuum.* Dan. 2. 48. El primer memorial que diò luego Daniel à su Monarca, fue por tres hombres grandes: porque no se dude que no le motivò amor nacional, sino meritos de los propuestos, él se queda à las puertas de Palacio. Tan à fuera la viuienda del primer ministro: mucho lugar dexa à que los zelos del valimiento logren sus puntas, y le hieran el lado: facil es coger al Rey el oydo, y echar fuera el que yà tiene vn pie en la calle. No ay que temer: Està en la puerta para dar entrada à otros muchos si los halla como los tres primeros. *Daniel autem postulauit a rege, & constituit super opera Prouinciæ Babylonis, Sidrach, Misach, & Abdenago; Ipse autem Daniel erat in foribus regis:* ver. 49. Esto es coger la puerta de la fortaleza: hazer la tenga la inconstancia del valimiento, quando la entrada con el Rey aprouecha para darla à benemeritos. No tema introduciendo estos, perder el lado del Rey, que los ruynes son los que dàn traspie, polillas de la purpura, carcoma del artesonado de oro. Con esta maxima se perpetuò Daniel en tantos valimientos: cayeron sus Reyes, y no el valido.

El q̃ gana la entrada para darla à benemeritos, al visto dà constancia.

Dixo Tac. 13. an. 19. Lo que otros muchos algo mejor; *Nihil rerum mortalium tàm instabile, quàm fama potentiæ, non sua vi nixa.* No ay en las cosas caducas alguna mas instable, q̃ la fama del poder, el valimiento que no estriba en fuerça propia, sino en voluntad agena: y yà en otra parte le oymos que en llegando los Reyes à dar quanto pueden al valido, se cansan dél, ò él se cansa de seruir, quãdo no tiene mas à que aspirar. Todas essas maximas de la discrecion aconsejada con la experiencia, no tienen lugar en él, que como Daniel afiança con benemeritos su firmeza: Porque este no en virtud agena, sino propia, funda; pues no ay propiedad de mas virtud, q̃ hazer lugar à los benos. Quanto dà en ellos al bien publico, se apropia. Agripa amigo, aun mas que valido de Augusto, cõ admirable moderacion imitò à Daniel, diziendo deber constancia en su valimiento à la maxima Christiana; *Concordia res paruæ crescunt; discordia maxime dillabuntur.* Suet. in Aug. concordia crece lo poco à ser mucho: discordia mengua lo mucho à nada. Sea el fruto del poder vnir los benemeritos, que hazen cordon de seda, como los ruynes soga, que su introduccion pondra la ancora con que esté segura en las olas, la nave del valimiento. Cõfirma lo q̃ yà vimos en Afranio Burro, y Seneca vnidos en el favor, y en faltando el vno destos pillares cayò el otro, y preualeciò la ruyndad de Tigellino, para ruyna suya, y de su Principe, excluyendo benemeritos. Assi cayò Seyano, auiendo ganado la entrada de Tiber. como Daniel la puerta de Palacio, mas muy contrario el vso de la llaue. *Ad quem* (Tiber.) *nõ nisi per Seianum aditus; neque Seiani voluntas, nisi scelere parabatur.* Tacit. 4. an. 68. No auia entrada sino por Seiano, y la gracia de Seiano solo cõ maldades se grangeaua. Si esto imitan, acabaràn como él; vacilaràn como él à qualquier viento. Echen como Daniel ancoras con hõbres de peso, y no temeran los vientos, seguros siempre en el puerto. Conozcan la ilusion de sus zelos, que toman por industria à su conseruaciõ, minar el baluarte, con quiẽ solo podia tener cõstancia, su libiandad. Piensen mejor de si, y no temeràn que se acerquen las prendas relebantes. Mas si sus apocados corazones hazen tan ruin cõcepto de si mismos, de quien pensaràn bien? Si se dã por perdidos en que los grandes sean comunicados, que puedẽ introducir, si no ruyndades? Sobre tales cimientos que fabrica puede con firmeza leuantarse?

No pende de baxo su estrella.

Siẽpre està en el puerto cõ firmes ancoras.

Piẽsa ruinmẽtè de si, el q̃ teme buenos lados.

En la salida que Ioseph hizo en la entrada de su valimiento para visitar à Egypto, enseña mas; que no solo no se ha de cerrar la puerta al buen sujeto, mas se ha de buscar aunque sea dã-

Ormaza in Mat. c. 2.

do bueltas al mundo. Porque los benemeritos son tã retirados, como los ruynes entremetidos: Estos solo de la maña fian, y se inguieren como aquella sebandija; *Senecius liberto Cæsaris patre genitus, ignara matre, deinfrustra obnitente, penitus irrepserat per luxum, & ambigua secreta.* Tac, 13. an. 12. Insinuose à la gracia de Neron este ruin hombre, por delicias, y secretos ambiguos, sin entenderlo su madre, q̃ quando cayò en la quenta frustrò su desseo de arrojarle. Especie de hombres serpentinos, siempre entremetidos serpiendo para inficionar los Principes. *Irrepentibus dominationis magistris, superbior, & atrocior.* Dize de Vitel. f. Los benemeritos al contrario, ponen su estudio en la suficiencia, no en conseguir entrada; assi debe el primer ministro poner por ellos cuydado: Entren los que estudian en merecer; dé con la puerta en los ojos à los que solo estudian en conseguir. Notolo 1. que en diziendo el Text. que entrò Ioseph en valimiento, dize, que saliò à visitar el Reyno, y diziendo que saliò à la visita nota la poca hedad que tenia para el gran cargo, de solos 30. años. *Egressus est, itaque Ioseph in terram Ægypti (triginta autem annorum erat, quando stetit in conspectu Regis,) & circuiuit omnes Regiones Ægypti.* Genes. 41. 46. Bien parece la accion de moço, incauto, no de anciano astuto. Como oy entrado en Palacio al supremo grado de primer ministro, sale mañana por lo remoto del Reyno? Aunque huuiera echado hondas rayzes en la gracia del Rey, descubria en esta jornada todo el lado para que le hiziessen tiro. Bien cierto, que el astuto por ninguna conueniencia publica, se expusiera a este riesgo. No ay ausente sin culpa: como no teme Ioseph la calumnia en su ausencia, ò que otros medios le quiten el Rey, cuyo corazon se entibia, con el que no le calienta el lado. Gran sesso de Ioseph en pocos años; mas se cautela en esta ausencia, que el astuto en escusarla: todos hazen buenas ausencias, al que emplea su mano en introducir buenas presencias, sujetos Reales. No tanto sale por el Reyno, a recoger granos, como sujetos granados. Destos hizo eleccion para perfectos: no se contentò con los de la Corte donde hallaria los mas entremetidos, no los mejores: Ni quiso deber à la relacion lo que podian reconocer sus ojos. Infriò de ser el mas favorecido que deuia ser en esta solicitud mas fatigado: que ausente por seruir, que daua mas presente à merecer: que empleada su mano en introducir buenos, no auia que temer. *Egressus est ita que.* Gran consequencia de primer ministro: no son incautos sus 30. años canos con tanto senso de prudencia. Consta desse mismo capit. huuo en aquel Palacio grandes que asseguraron su gracia con el Rey, introduciendo al gran Ioseph. No decaera por él essa real arte de valer. Prefecto sale à buscar perfectos; despues si introduce à sus Hebreos, no fue parcialidad nacional, sino premio de su examen. Por esso antes les hizo tan rigurosas pruebas, en la Fé, caridad, paciencia, templança, y fortaleza. En el combite examinò como yà noté, aun mas que en la prision, si yà estauan libres de la imbidia con que le persiguieron, y auian repuesto en vnion fraterna, quanto contra él la desunion, mal vnida, la concorde discordia de la emulacion, auia arruynado. Con estas pruebas entran, no por hermanos: Assi en prudẽcia, y justicia funda bien Ioseph la gracia.

Hazen buenas ausẽcias al que haze buenas presencias.

Nueva luz en el repetido caso de San Pedro: No podia recelar de otro que Iuan se le adelantasse en la gracia de su dueño: Con todo en el supremo cargo, dà el primer memorial; porque no quede atrassado tan gran sujeto. *Conuersus Petrus vidit illum discipulũ quem diligebat Iesus sequentem.* -*Hunc ergo cum vidisset Petrus, dixit Iesu: Domine hic autem quid?* Ioa. 21. 20. & 21. Notese, que ni ser Iuan el amado, le haze entremetido, mas quiere ir atrassado: Y notese otra vez la consequencia del supremo cargo, *hunc ergo*: Como infiere Pedro de ser primer ministro, introducir luego el hombre grande, boluerse à buscarle; *conuersus Petrus*; que no se ponen ellos delante; debe à su cargo Pedro hazer diligencia para hallarlos. No sabre dezir si en esta generosidad de animo, mirò mas Pedro por si, que por el amigo. Sujeto tan eminente que se arrebatò el amor infinito: *Quem diligebat Iesus*, haziase temer al lado: mas con juyzio no menor que el animo, reconoce Pedro que no puede poner à su Iglesia anteriores mas firmes, cimientos mas constantes, como introducir a los cargos, sujetos releuantes, el favor à que ha llegado de primer ministro, ni le merecie-

Los sujetos grãdes no sõ entremetidos; mas quierẽ ir atrassados.

ciera, ni le perpetuara sino tuuiera esse zelo de dar mano à los mejores. Esta fue otra peña viua de sus cimientos. Iamàs harà ruyna su ensalçamiento. Al intento siruen los §. 19. y 20. del capit. 5. tom. 1. Ni se eche menos, que en explicaciones tan genuinas en la letra, no autorize con Padres. No echò fiador, quando por si està segura la capa. Tambien c. 5. §. 4. deste lib. ay al intento.

Quanto aprouechе la comunicacion con sujetos grandes, dixo Senec. Epist. 94. *Ocursus me hercule ipse sapientium iuuat, & est aliquid quod de magno viro, vel tacente proficiat. Nec tibi facile dixerim quemadmodum prosit, sicut illum intelligam profuisse. Minuta quædam animalia, vt ait Pædon, cum mordent non sentiuntur; adeo tenuis illis, & fallens in periculo vis est. Tumor indicat morsum, & in ipso tumore, nullum vulnus apparet. Idem tibi in conuersatione virorum sapientium eueniet. Non deprehendes quemadmodum, aut quando tibi prosit; profuisse deprehendes.* Solo rozarse con Sabios aprouecha. Del hombre grande aun quando calla, se percibe prouecho. No dirè facilmente como lo entiendo su aprouechamiento. Dixo Pedon, que como algunos menudos animalejos, no son sentidos quando pican; por tener tan sutil punta que la disimulan falaz en el peligro: Despues que volaron, el tumor, ò roncha descubren su hecho. Esto te sucederà en el trato de hombres grandes: No reconoceràs quando, y de que modo te mejoran; experimentaràs que te han aprouechado. No solo los malignos susurrones, se aplican sin ser sentidos, como cinifes, ò mosquitos à la oreja, y antes que los conozcan hazen roncha, y tumor, disimulando falazes la sutil punta del chisme. Tambien el Sabio en mejoradas sutilezas, sin ser sentido hiere para sanar: Dexa sin tumor, señal que cōduce à nuestro aprouechamiento: Estimen, y soliciten Principes, y validos, las vtilidades de su trato; no los euiten como contrarios; busquenlos por amigos. Y los q̃ se hallan en superiores puestos, aunque tengan como particulares emulaciones, en tocando al decoro publico las depongan, reconociendo consiste su conseruacion en ir conformes. Los dos Generales de Vitelio, Cecina, y Valente, no se podian ver; mas en lo q̃ tocaua al bien comun, y administracion de sus cargos, escondian el odio, y muy conformes fomentauan la misma vtilidad. En el sequito, y prendas militares, ardiā sus emulaciones: mas en los progressos de las armas, tirauā à vn mismo fin como hermanos. *Hinc æmulatio ducum. Cecina, vt fœdum, & maculosum: Ille vt vanum, ac tumidum irridebant. Sed condito odio, eandem vtilitatem fouerē.* Tac. 2. hist. 30. l. 6. de benef. c. 30. prueua largamente Sen. que la mayor fortuna; *Eget multis, & fidis manibus.* Necessita para sustentarse de muchas fieles manos.

Quanto sin sentirse pega del bueno, como del mal lado.

§. VIII.

Toman los hombres eminentes por pretexto, no por consejo.

OTra vltima malicia descubro en Herodes, ya en la junta de sus Letrados; yà en la secreta de los verdaderos Sabios. Turbado, y dudoso en la resolucion: *Mouilitate ingenij, & quæ natura pauoris est, cum omnia metuenti, præsentia maxime displicerent:* Tac. 3. hist. 85. Vacilando su natural mudable, con la propiedad del miedo; q̃ recelosо de todo, le desagrada mas lo presente: Busca à su herrada resoluciō escusa en los congressos. No consulta los Sabios para tomar su consejo, sino para echarles la culpa de lo que salga mal en su execucion. Para esto es el secreto: quede à su arbitrio fingir, lo que le dixeron; ò en mysterio impenetrable, para que se atribuya à lo que en aquella inuestigacion rastreò, lo que en la resolucion disuene. Desta malicia ay muchos dicipulos: Tienen por familiares hombres grandes, no para tomar su parecer en lo q̃ les sepa mal, sino para que el pueblo les achaque sus yerros. Esto hizo Ticiano hermano de Oton: Gouernauase en todo por su errado capricho, y tomò por cabos del exercito dos prudentissimos, y expertos Capitanes, Celso, y Paulino, para que a su direccion se atribuyessen los yerros, mas nunca tomaua su consejo. *Celsus, & Paullinus, cum prudentia eorum nemo vteretur, inani nomine ducum, alienæ culpæ prætendebantur.* 2. Historia 39. Hazen testa ferrea, al hombre de mas testa, para que en él dé el golpe de la murmuracion, como si contrataran algo con su prudencia. Lleuanlos solo como Gigantones para el espanto, y respeto, mas el moui-

miento es de vn esportillero; las determinaciones de la bageza.

Quien vé à Saul tan assido à Samuel, que quando se le quiere apartar le tira de la capa hasta romperla, pensarà que es vn santo, y que no se apartarà vn punto de su consejo; Mas quãto hizo en esse mismo lance del c. 15. l. 1. Reg. Y despues en el resto de su vida, todo fue contra el parecer de Samuel. Pues para que le tiene tan assido? Yà él lo dize: *Sed nunc honora me coram senioribus populi mei, & coram Israel, & reuertere mecum*, ver. 30. Todo quãto me dizes del enojo de Dios, me haze poca fuerça, lo que sentirè mucho, que te apartes de mi: honrame haora cõ los ancianos del pueblo, y todo el Reyno de Israel. Con que ha de honrarle? Con seruirle de escudo à lo mal hecho. Pensaràn viendo à Samuel al lado de Saul, tan venerado, y tenido, que no se aparta vn punto de su dictamen, y veneraràn sus dessatinos, como si fueran dictados de Samuel. Mas Saul no le quiere por consejo, sino por pretexto. Hazele su testa ferrea; y por no dar lugar el Santo Propheta à tal inconueniente, haze tantos esfuerços por desasirse, hasta rõper la capa, y en ella le dexa la significacion del rompimiento, con que Dios le quita el Reyno. Que pensaua Saul paliar con capa de Samuel lo q̃ yerra? Que se le atribuya a su commensal lo que el delyra! Desprenderse, dexarle vn andrajo, que por muchas partes descubra la malicia que en essa palicion se emboza. Assi deben desprenderse de los Principes; aunque pierdan la capa, los varones eminentes, quando reconocen, que su lado no le quieren para dirigir sus acciones, sino para pretexto, y que les eche el pueblo la culpa del mal gouierno.

Parã echarles la culpa, y q̃ recayga en ellos odio, y imbidia.

Saul, empero, que assi queria escudarse con Samuel de lo notoriamente errado, ni cõ él, ni con otro partia la gloria de lo que juzgaua acierto. Venia de la vitoria de Amalec, muy vano, y leuantò arco triunfal en el Carmelo, donde se perpetuasse la memoria de su nombre. *Nunciatum est Samueli, eo quod venisset Saul in Carmelum, & erexisset sibi fornicem triumphalem*, 1. Reg. 15. 12. Solo de si se acuerda en la triunfal memoria del sucesso. Esto hazen casi todos; atribuyense quanto sale bien; sino fuera por mi; yo hize; yo dixe; Luego se salen à fuera, y echan la culpa à otro del mal sucesso. *Cum recte factorum, quisque sibi gratiam trahat; vnius inuidia ab omnibus peccatur*. Dixo ya Tiberio, 3. an. 52. Y poco despues: *Simultates faciunt, & mihi relinquunt*. Lo odioso todo sin partir con otro me lo prohijan. Causan ellos las quexas, y carganme las maldiciones: en lo grato, ò placesible, vsurpa cada qual para si la gloria, como se vé en esse monumento que *Brexit sibi*: Solo para si la gloria; para Samuel la quexa: En su Agricola repitiò el mismo esta aduertencia. *Prospera omnes sibi vendicant, aduersa vni imputatur*. De los buenos sucessos todos quieren ser Autores; los aduersos à solo vno se imputan; al valido, ò al Principe. Aqui descubro otra disculpa al Dogal de Achitopel, oraculo de su siglo. Con tenerle à su lado, asegurò Absalon al pueblo, de que no era temerario su empeño: Luego dexa su parecer: no es mucho se desespere quien se vé al lado para el pretexto, y sin mano para el cõsejo, y el Principe holgazan como Vitelio: *Breui auditu, quamvis magna transibat, impar curis grauioribus*, 2. hist. 59. Oìa de passo los negocios graues, desigual à su peso.

Los buenos sucessos no se repartẽ; los malos enteramente se atribuyẽ à otro

Adelantan otros la malicia, dando ordenes ambiguos, y entre dos luzes, que miran al si, y al no. Como Herodes encarga a los Magos le renuncien lo que hallaren, para que él venga, y adore; mas si le quisieran sus escribas notar de ligero, tenia salida con que llamarle rapaz, y el termino de renunciarle, indicaua bien lo falso de su adoracion. Ellos en su respuesta, vsaron mas esta amphibologia: Porq̃ si Herodes hazia ofensa de que pensassen auia otro Rey en su tierra; tenian salida con que solo Dux le llaman: Y en las demas quiebras con que notamos troncaron la prophecia. Assi daua Muciano primer moble del Impulso de Vespasiano al imperio, los ordenes à los Capitanes que yà tenian en Italia exercito, posseyendo aun à Roma Vitelio, y dudoso el sucesso: Escriuia quanto importaua instar en la empresa, seguir los passos à la buena fortuna, y juntamente las maximas de la reportacion, y prudente lentitud. Desta suerte miraua à salirse à fuera del mal sucesso, y atribuir à su direccion el bueno. *Ad Primum & Varum media scriptitabat, instandum cœptis, aut rursus cunctandi vtilitates edisserens,*

La ambiguedad cõ q̃ hablã para poder hazerse à fuera, ò apropiarse el sucesso

rens, atque ita compositus, vt exeuntu rerum aduersa abnuerit, vel prospera agnosceret. 3. hist. 52. Hazia diuersos visos la direccion que daua, aguardando el sucesso, para atribuir a su consejo lo feliz: yo lo dispuse, al calor que di se debe: y si salia mal, torcer al lado con q̃ inclinaua a la espera. Con tiempo preuine yo la madurez, que pide la prudẽcia q̃ adelanta espaciosa. Estos llama Dauid enuejecidos en artificioso engaño, hijos del diablo, claudicando a todos lados, sin seguir camino real, sino por sendas torcidas. *Filij alieni mentiti sunt mihi, filij alieni inueterati sunt, & claudicauerunt à semitis suis.* Psalm. 17. 46. Explica S. Aug. ibi: *Filij non mei dicendi, sed potius alieni, quibus rectè dicitur; vos ex patre diabolo estis.* Ioan. 8. Tan mal parece a la suma ingenuidad de Agustino esse artificioso embuste.

Haziase fuerte el Iebuseo en el alcaçar inexpugnable, llamado despues Sion: pusole Dauid sitio, y dizenle insultandole desde la muralla: *Nõ ingredieris huc Dauid, nisi abstuleris cecos, & claudos.* 2. Reg. 5. 6. No entraras acà Dauid: sino excluyes ciegos, y coxos. De aquí nació el proberuio, añade el Texto ciegos, y coxos no entrarán en el Tẽplo. *Id circo dicitur in prouerbio; cecus, & claudus non intrabunt in Templum:* v. 8. Mucho antes fue la exclusion de ciegos, y tullidos de entrar en el santuario: Consta Leuit. 21. 18. Aqui empero la primera vez tuuo autoridad de prouerbio, dize el Abul. ibi: quest. 8. porque en el sitio de aquel Alcaçar se edifico el Templo. Bien: mas que haze al caso para estoruar el passo à Dauid, ni para que en aquel sitio dexe disputa la fundacion del Tẽplo, essa exclusion de coxos, y ciegos? La mas literal exposiciõ di ya en este libro, la que ahora haze al caso, es que no excluyen como ni del templo los del todo priuados de la vista, ni los tullidos que por si no pueden mouerse: Estos por su impossibilidad, sin otra prohibicion exclusos: Los que la Ley del Leu. apartaua, eran los tuertos, vizcos, y lagañosos, y los que claudicauan, como del Texto parece: y si preguntan porque son tan aborrecidos tales hombres, y en su auersion cõuienen voluntades tan contrarias, quales son las de Dios, y el Iebuseo? Se responde, que claudicando no assientan firme el pie en nada, mas ladean a vna y otra parte, como los que por mirar torcido, ù otro vicio de la vista, ponẽ diuersos visos en los objeptos, son comunmente à Dios, y a los hombres aborrecibles. Porque cómo la experiẽcia tiene obseruado, rara vez dexa de passar al animo este defecto del cuerpo. No solo cledicaua el que claudica ua notado de Ciceron: es vicio mas comun: *claudicare in semitis suis,* no ir por camino real, y torcer a muchos lados viciando el trato humano en q̃ cogean muchos mas por desencongimiento de animo, que por encogimiẽto de neruios. A los idolatras de Isr. ael exprobò Elias su infidelidad con dezirles cogeauan: *Vsque quo cladicatis in vtramque partem.* 3. Reg. 18. 21. Y por demonstracion de su poderosa gracia, dize Dios Michææ 4. 6. *in die illa congregaue claudicantem.* Dia vendrà en q̃ la eficacia de mi vocaciõ aun à los coxos conuierta. Luego v. 7. *& ponam claudicantem in reliquias.* Que es poner reliquias del que pisa torcido? Seràn para relicario pies quebrados? Aun en el verso entraron para la malignidad satirica. *Archilocum proprio rabies armauit Iambo.* Horat. in art. Explica S. Hier. *Non dixit ponam claudicantẽ totam salvam, sed eius reliquias.* Reliquias llamamos las migajas del banquete, &c. Assi el Poeta. *Reliquias Danaum.* llama aquellos pocos Troyanos, que pereciendo todos, se salvaron. Tan pocos se salvaràn, y tendràn fé de los muchos que ay claudicantes, explica el Maximo, y con él los demàs. Sin fé à Dios, ni a los hombres a todos aborrecibles, ladeando a diuersas partes, por coger mas lo pierden todo: como andan hablan vizcos de entendimiento.

Nada es firme, por los que miran atrauessado, ò pisan torcido.

Miran attauessado, hablan entre dos luces, y no se percibe adonde hazen punteria, para quedar siempre indiferentes para aplicarse el acierto, y echar a otro el hierro. Estos no entran en el Templo, pensando tener en su astucia sagrado; ni en la fortaleza de Sion, porque no son esforçados, y flaqueará por ellos los baluartes *Et hac, illaue defensuro, praut inualuissent.* Tac. 2 hist. 98. Segun preualece esta, ò aquella parte, se passan a defenderla, torciẽdo, ò haziendo visos a todo su anbiguedad, Los que hablan como les haze al caso no dexã que hazer al diablo. Porque este quando echa el resto de sus tẽtaciones, propone a Christo S. que cõ su dicho haga de las piedras pan? *Dic vt lapides isti panes fiant,* Matth. 4. 3. Y tu diablo que has de hazer? Estar ma-

no sobre mano, que si este es hombre de los que con sus dichos hazen pan; q̃ no hablan sino el interès, no dexa q̃ hazer al diablo. Assi, en el caso referido de la hechizera, no hizo nada la arte magica. Que auia de hazer, si la hechizera à las promessas de Saul, dize lo que pide, porque él dé quanto le pidan? No, harà mas todo el infierno. Balan hechizero, y quando consulta al diablo, es Dios quien le responde, Num. 22. Porque? Tiene Balan por oficio dezir mal, ò bien, segun le pagan. Parece testigo de informaciones en este ruin tiempo. Assi los que le preguntan. *Perrexerunt seniores Moab, & maiores natu Madian, habentes diuinationis pretium in manibus.* 7. Los que assi quieren corromper al hombre de autoridad que consultan, clara cosa que le toman por pretexto, y no por consejo. Y pues él de su dicho haze dinero, y habla por precio, y no por aprecio, no ha menester diablo que le instruya. No tiene este que hazer, ni que dezir con tal gente. Todo lo remite a su mano mas diabolica. Ni aprouecha q̃ Dios le hable. *Dixitque Deus ad Balaam: noli ire cum eis.* 12. Este tiene el Rey por hombre grande: *Noui quod benedictus sit cui benedixeris, & maledictus in quem maledicta congesseris.* 6. A tales ingenios la burra de Balan sea maestro.

CAPITVLO IX.

De la adoracion, y ofrenda de los Magos.

SV introducion a adorar fue empeño para ofrecer: no como ordinariamente el adorar, fue para pedir: *Adorans, & petens aliquid ab eo.* Matth. 20. 18. Los sabios de mas real coraçon por su entendimiento, q̃ por su nacimiento coronados, franqueã sus tesoros, y los ponen al pie de vn niño aquien vian en vn establo, siruiendo el oro solo de saluilla para seruir el coraçon. *Et intrantes domum inuenerunt puerum cum Maria matre eius.* No puede tener mayor aparato la Magestad en braços de su madre. En el establo està mas autorizada que en el impireo. Es Maria, Cielo, Trono, Assiẽto, Respeto, Luz, q̃ dà à conocer a Dios; puerta vnica de su entrada; llaue no solo de su coraçon, sino de los mas reclusos de los hombres: assi, *apertis thesauris suis obtulerunt ei, &c.* De lo primero dixe lo que pude to. 1. a este toca dezir de lo segundo, recogiendo los discursos de Politica Christiana.

§ I.

Con el que entra à Reynar, es sospechoso ofrecer, que sera pedir.

COnocen bien los sabios Reyes, q̃ adoran al Señor de Cielo, y tierra: para que le ofrecen dones al que todo sobra? En el mundo assi se estila, q̃ no al necessitado, sino al rico se presenta: No ay liberalidad, sino negociacion; no es caridad, sino vsura del trato humano. En estos Reyes es todo Diuino. Dan señas del coraçon en el testimonio de las manos: no tãto el oro, como la alma trae en la palma. Al desinterés con que dàn, hazen fé con el lugar en que adoran: vn establo escogiò para esta gran funcion el Rey que juran, siendo Señor del Vniuerso: con tales lugares honrara à sus mas fauorecidos, quien para su mayor gloria los elige. Han dicho q̃ es Rey nueuo, Niño poco antes nacido: *Vbi est, qui natus est Rex:* Pues para quitar sospechas de ambicion, y codicias en las dadiuas que se hazen al Rey que entra de nueuo, son menester todas essas circunstancias, con que el establo limpia de tal paja la ofrenda. Las que hazen à los Principes, mayormente en sus entradas, los ambiciosos de la tierra, parecen obsequio, y son vsura: no van a llenar la mano al Principe, sino a quitarle lo que tiene en ella, a llenar las manos en sus bienes, con males de la Republica. Assi Muciano en las entradas de Vespasiano al Imperio, diò largos socorros para la guerra, esperãdo doblar los interesses su codicia, cõ la mano q̃ tomaua para robar el mundo. *Proprijs quoque opibus Mucianus bellum iuuit, largitus priuatim, quod auidius de Rep. sumeret.* Tac. 2. hist. 84. Destas vsurarias larguezas, tropezamos cada hora.

Los donatiuos de los q̃ tienen mano, no llenan la del Rey, sino la roban.

Muy oficioso el Amalecita, cogiò de la ruyna de Saul grandes materiales para leuantar su casa, arrebatando de la cabeça del Rey difunto la Diadema, y el brazalete, que lleuò a Dauid volando por testigos, y instrumentos con que tomasse possession del Reyno. *Tuli diadema quod erat in capite eius, & armillã de brachio illius, & attuli ad te dominum meum huc.* 2. Reg. 1. 10. Sobre el precio de la dadiua, era mas la esti-

ma

macion por insignias del Imperio. La paga fue hazerle matar luego. *Vocansque David vnum de pueris suis, ait: accedens irrue in eum: qui percussit illum, & mortuus est. v. 15.* Aunque la accion dà tantas señas de ingratitud, y atrocidad, nadie culpa en ella à David: obrò dize el Abulense quest. 11 como Rey, y Iuez. Bastaria à mi entender para justificar el hecho, ver que èstas oficiosidades, si bien parezcã generosas con los Reyes, son muy sospechosas. Este que al Rey difunto quitò la corona de la cabeça, y me la ofrece, en el brazalete indica, que me quiere coger la mano: Su dadiua es para tener mano en mi reynado, con que sacar muchomas que ofrece. Menester es en los Principes de mi Reyno, dar à conocer al mũdo, que no me dexò obligar de semejantes donatiuos: Que no por lo que me presenta el que hurtò, he de dissimalar sus insultos, y darle mano para que hurte mas. Ni tantas conveniencias como me trae en esse don, han de templar mi enojo para la justa vengança. Mira por si qualquiera que sucede en la corona, en vengar la ofensa del que precede. *Nec priores, & futuri Principes terruere, quo minus facerent scelus cuius vltor est quisquis successit, 1. hist. 40.* Dize el tumulto popular desenfrenado, sin q̃ le tuuiesse el miedo con q̃ passados, y futuros Principes mitan por si en dexar escarmiento, tomando por su quenta la vengança del que se atreuio à la Corona Real, aunque fuesse al sucessor conveniencia. Assi aunque Vitelio subleuò las legiones contra Galva hallandole muerto por los del sequito de Othon, hizo matar à quantos se señalaron en la sedicion. *Omnes conquiri, & interfici iussit, non honore Galba, sed tradito principibus more, munimentum ad præsens; in posterum vltionem ibidem 44.* Es maxima de Principes defender su autoridad castigando desacatos à sus predecessores. El que se atreuio à quitar la corona à Saul de la cabeça, lo mismo harà conmigo, dize David prouido, si piensa ganar con otro gracia. No me obligan, sino me ofenden sus dadiuas: justicia es, y no ingratitud, como prueba el Abulense, quest. cit. dar la muerte al que le haze tal presente. Grande entrada haze en el Reyno, el que castiga al que piensa con lo que hurtò grangearle, y descubre el malicioso designio en tales dadiuas.

Guardarse del que soborna con lo que hurta.

No le paliaron con sus capas aquellos amigos à Iehu, que formaron dellas sitial a su coronacion. *Festinauerunt itaque, & vnusquisque tollens pallium suum posuerunt sub pedibus eius. 4. Reg. 9. 13.* Cada qual quiere ser el primero à dar su capa al nueuo Rey: à ponerse como soldado en cuerpo para seruirle cõ el alma. Soldados eran del Rey Ioran, mas estragada cõ tan mal Rey la milicia, los soldados debian de parecer de los que solo en mirar por su capa tenian pericia, con que la militar iba perdida Quieren con el nueuo Rey enmendar este deforden: mas mucho dà que pensar en su generosa resolucion, dezir la Glossa Marginal con el Caldeo Paraphrastes, que era relox de Sol la piedra lebantada, que cubrieron cõ sus capas, para formar trono al nueuo Rey. Ya porque le dieron la capa le quieren sin quenta, ni cõcierto; le hurtan el Sol, y ni el tiempo quieren que veà regulado. Estos son los donatiuos dessos ministros del nueuo Rey. *Largitus priuatim, quod auidius de Rep. sumeret.* Dan parà coger doblado, adorã para que el Rey haga lo que ellos quierẽ, con alargar la capa palian quitarla a muchos; parece largueza, y es vsura; cobraràn de su mano mucho mas que al Rey dieron. Perderase Iehu sino se a cautela contra ellos. Assi le sucediò, como se vè en el progresso, leyendo el text. Baxaua de Alemania a coronarse en Roma Vitelio en trage de su pobreza antigua, hasta q̃ llegado a Leon su Gouernador Iun. Bleso, de animo generoso, igual a sus riquezas, le puso casa con esplendor de Principe, y le acõpañò con largueza. *Eo ipso ingratus, quamuis odium Vitellius, vernilibus blanditiis velaret.* Por esto mismo enfadoso al Emperador (dize Tac. 2. hist. 59.) aunque dissimulaua el odio en vrbanidades alagueñas. Al fin le quitò la vida: si la capacidad de Vitelio fuera alguna, pensaria que le irritò el que le quiso cazar con cebo, y liga: y como la fiera, si pudiera, le embrabeciera mas, con el que sobornando su apetito la metiò en el lazo; assi el racional Principe ha de mirar como fraude, el soborno de gusto, interés, ò regalo con que se quieren cazar, y boluerse como fiera contra los cazadores; y mas si cõ diuirtimientos le distraen de su obligacion.

Si tan sospechoso es ofrecer a los Reyes en sus entradas, que serà pedirles, y mas siendo el Rey que adoran niño? Verase en la peticion que Betsabe hizo a su hijo Salomon, luego que se

sen-

sentò en su trono, leuantose dél en vieñdo entrar a su madre, y no se boluiò a sentar hasta que à su diestra pusierō otro sitial à Bersabé. Empezò ella, diziendo, vna niñeria tengo hijo que te pedir, no me saques colores al rostro, negandola. *Petitionem vnam parvulam ego deprecor a te, ne confundas faciẽ meā.* 3. Reg. 2. 20. Pide madre mia, respōde Salomon, que a buen seguro, que no te tuerça el rostro, ni dexe desayrada. Pues concede por muger à Adonias tu hermano mayor, aquella doncella Abisag Sunamite, que en sus vltimos dias fue abrigo, y no incentiuo en el lecho de tu padre. Sabes madre lo que pides: essa te parece niñeria? Es quitarme la corona de la cabeça. El despacho de la peticiō, fue decretar luego sentencia de muerte contra Adonias, y cōtra Ioab, y muerte ciuil cōtra Abiatar priuandole del Pōtificado, y arrojādole en destierro, porque estos dos fueron consejeros de Adonias en este pensamiento. Bien parece resolucion precipitada, de quien entrò en el Reyno niño, fulminar assi contra las cabeças mas sobresalientes: Adonias su hermano mayor con gran faccion para coronarse: Ioab su primo hermano. General de las armas de Dauid con gran reputacion treinta años: Abiatar Pontifice, aquien mas deuiò, y venerò Dauid en todas sus fortunas: Pues no era buen partido contentarse con Abisag, quien aspiraua con tan podorosas assistēcias à la Corona? *In tuta quæ indecora:* mejor lo mirò el Rey, q̃ llama muchacho el Text. No es seguro lo indecente, mal fundan paz pactos poco decorosos. Si mas entrar en el Reyno cō resolucion tan ruidosa, como acreditarà que suple los años pocos con canas de prudencia? Importa mucho en los principios la fama de resolucion. *Propior vt famæ inseruiret, quæ in nouis captis validissima est.* Tac. 13. an. 8. Pues por sosegar Principe de tantos, y tan poderosos aliados, no fuera buen consejo cōcederle lo que al nueuo Rey no era de vtilidad, y quādo mas podia ser desatencion al padre difunto? Pazes feas no pueden dar contento. *Lætabimur in pulchritudine pacis.* Isa. 18. Contētese el vencido con las vtilidades de la paz: yo vencedor vtil, y de buen parecer he de gozarla. *Pacem, & concordiam victis tantum vtilem, victoribus pulchram.* 3. hist. 70. Acabemos de entender à Salomon, era como dize el Texto *puer*, muchacho quando se sentò en el trono, no tan niño como dizē sus Hebreos de nueue, ù diez años: entraua en diez y nueue, segun la mas ajustada Chronologia: lo que le pedian era, que la honestissima Abisag, que significa la Fé, intacta Virgen, en tiempo de Dauid, fuesse violada con pretexto de Matrimonio. Para esto se valen de la incauta Reyna madre, y de la menor edad del Rey. *Abisag*, dize Rupert. ibi: *Significat fidem, quæ calefacit Dauid, & operibus legis non placatur.* Pues hombres que para violar la Fè toman pretextos honestos, y se atreuen confiados en los braços de mī madre, y poca edad mia, aunque se amparen del cornualtar como Ioab, aunque sirva en él como Pontifice Abiatar, mueran, que ellos me enseñan a quitarlo del Altar. No les valga acogerse à Sagrado essos traydores: tratados, y peticiones en la menor edad del Rey, son muy sospechosas.

No es seguro à los Reyes lo poco decoroso en las cōcordias.

La paz es vtil dad fea para el vencido: hermosa al vēcedor.

Enseñò el Pontifice Ioiada la generosidad con que se deben portar en tales tiempos los que gozā puestos mas sublimes. Por Reynar en Ierusalen Athalia, monstruo de la naturaleza, legitimo parto de Iezabel, y furia del infierno, quitò la vida à sus nietos, y a quantos podian heredar la corona: Hurtò Iosaba à Ioas deste torbellino: Escondiole de seis meses, consigo en el Templo, donde ella, y Ioyada, Pontifice, y marido le criaron como à legitimo Rey hijo de Ochocias. En llegando Ioas à los siete años, el Pontifice asegurò la milicia, diòle à conocer à los Principes, hizo que le jurassen, y le vngiò Rey con solemnidad en el Templo. Estando ya en la funcion, llegò la noticia à Athalia, vino echādo rayos al Templo por estorvarla: viendole ya coronado, con gran concurso, y aclamacion, rasgo sus vestiduras facilmente, la que en los nietos rasgò las telas del corazon: Exclamò: traycion, traycion, conjuracion. Assi truecan los nombres los tyranos: Eran ya: *inanes sine viribus iræ*, iras vanas de muger sin fuerças las suyas. Hizola sacar el Pontifice del Templo, à quitarla la vida a fuera. Que pedirà Ioyada al niño Rey, que le debe la vida, la educacion, la corona, y todo el Reyno debe mirarle como padre, auiendo guardado como tal à su Rey, y rescatadolos de la tirania de aquella infernal furia? Sobre tantos meritos, era su tio: hermana de Ochozias Iosaba, ò Iosabeta; y vengaron en la muerte de Ata-

Que pactos son decorosos entre el Rey niño, y el q̃ le mātuuo la corona.

lia,

lia, la ſangre Real que auia bebido de ſus hermanos, y primos. Gran ocaſion de acrecentar Ioiada ſu caſa, en eſtados, y encomiendas, y quedar la primera del Reyno. Que no le darà el ſobrino Rey niño, y por tantos titulos hijo, mas que ſobrino? Poco es la mitad del Reyno para remunerar tan exclarecidos meritos. Pues atiendan los que ſirven à Reyes niños la peticion de Ioiada, y ſus pactos. *Pepigit ergo Ioiada fœdus inter Dominũ, & inter Regẽ, & inter populum, vt eſſet populus Domini, & inter Regẽ, & populũ*, 4. Reg. 11. 17. Pacteò Ioiada entre Dios, y el Rey, cõcertole en ſu obidiencia, tãbien concertò paz entre Dios, y el Pueblo, y ſiẽdo eſte de Dios, le aſſegurò en la obediencia de ſu Rey: Hizole deteſtar la idolatria: y que ſin dilacion demolieſſe el Templo de Baal, que erigiò Atalia. Concertò en fin, q̃ el Rey no lleuaſſe de ſus vaſſallos mas que lo juſto, y el pueblo le pagaſſe fielmente lo que debia: Con q̃ le hizo mas rico que pensò ſerlo Athalia vſurpandolo todo, y para ſi no pacteò Ioyada ſi quiera vna encomiẽda? Si eſte gran hombre aplicara ſu talento à los aumentos proprios, y de los ſuyos no fuera reſtaurador del Reyno, ſino quando mas paſſaria de vnos tyranos à otros el gouierno: *Alij homines, non alij mores*: Dixo Tacito: otros, y otros entran en el manejo, mas las coſtumbres las miſmas: la ambicion, codicia, y malicia, predomina, que importa que ſe llame Iuan, ò Pedro? Ioyada hõbre cabal, no ſe vale de la menoria del Rey, mas que para ſer ſu padre, y tutor. No es tiempo eſſe de pedirle mas de que ſe entregue à Dios, y ſe crie en ſu temor, y obediencia. Sabe que fuera el mas feo latrocinio pedir otra coſa en eſtas circunſtancias. Aſſi conſiguiò, que fueſſe buen Rey Ioas, en quanto le durò al lado tan grã Miniſtro. *Fecitque Ioas rectum coram Domino, cunctis diebus, quibus docuit eum Ioiada Sacerdos*. 4. Reg. 12. 2. No pudiera irle à la mano en los deshordenes, ſi quiera ſacar algo de ſu mano. Vean los que ſirven ſi tienen eſtos meritos con el Rey, y vea el Rey con que meritos le han ſacado de la mano lo q̃ debe bolver à ella. *Nam ſi per ambitionem exhauxerimus, per ſcelera ſupplendũ erit*. Si aun por reſtaurarle Reynos juzga Ioiada indecẽte pedir al Rey niño; que ſerà ſacarle? y por auerſelos perdido? Que ſi ſe hizieſſe feria de la reputacion del Rey, ò Reyno? ò tiempos! ò intereſes!

La riqueza del Rey cõſta de no lleuar mas que lo juſto.

Suſpiran por mudãça en pueſtos grãdes, y entrando otros, no no ſon otras las coſtumbres.

Reſponderàn: Ioiada era Pontifice: que mas podia deſear? Si: mas como lleuaua aquel Sacerdocio, muger, y hijos tenia. Los que aſſiſten inmediatos à los Reyes, aunque ſean Principes ſeculares, han de portarſe como Sacerdotes. No podian tomar eſſe eſtado, los de la Tribu de Iudà, mas por ſer de la caſa del Rey, y de ſu ſangre, manejando los principales negocios, ſon llamados Sacerdotes, 2. Reg. 8. 18. *Filij autem Dauid Sacerdotes erant*. Los Setenta, y Santiſpag. vierten: *Principes aulæ*: el Paral. 1. 18. 17. recopilãdo lo dicho del 2. Reg. los llama *primi ad manum Regis*. Porque han de ſer Synonomos, Sacerdote, y Principes q̃ tienen con el Rey mano? Que ſimilitud ay con el palacio al Templo? con ofrecer à Dios ſacrificios, y pedir al Rey pueſtos? Porque entiendan es linage de Simonia venderlos, que ſu oficio como en el Sacerdote el Culto Diuino ofreciendo, en ellos el culto del Rey tambien con ofrendas, y ſacrificios. Eſtàr à ſu mano, ha de ſer para ponerlo todo en ella, y al Rey niño en las de Dios, como Ioiada, y nueſtros ſabios Reyes, que por tan ſingulares obſequios, no quieren mas premios, q̃ ſer admitidas ſus ofrẽdas, en q̃ repreſentã el coraçon. Aſſi dize San Ambroſio entrando Reyes, ſalen Sacerdotes, deſta mayor Aula en eſtablo. Eſtén à la mano del Rey: *primi ad manum regis*: y ſe equiuocaràn los nombres de Principe, y Sacerdote: mas ſi quieren que el Rey eſtè à ſu mano, ſeràn Synonomos los nombres de Principe, y vandolero.

Haganle eſcolta vigilantes, porque en auiendo Rey niño, avrà muchos q̃ ſe atreuan. Aqui vemos à San Gabriel Alferez mayor del Cielo, alliſtar ſus milicias, y ponerlas en batalla. *Subito facta eſt cum Angelo multitudo militiæ cæleſtis*. Luc. 2. 13. Si cantores como Soldados? Para que toman los Coros de los Angeles nõbre aqui de milicia? Para eſpantar a vnos pobres Paſtores, forman exercito? Mucho menos baſta: No veis que ay Rey niño, y Reyna Madre: *Adorauerunt puerum cum Maria matre eius*. Pues avrà muchos Herodes que ſe atreuan: vean que no eſtà deſarmado, y que los que parecẽ diuertimiẽto muſicos, ſon invencibles ſoldados. Que ſi cantan leuantãdo la voz por el Rey niño, ſaben ſuſtentar lo que dizen. Ni con tan poderoſa defenſa, llamaron mas que ſencillos paſtores à la ado-

El Rey niño ha meneſter q̃ ſea militar ſu entretenimiento.

dos

doracion; porque estos quando adorã ofrecen: Los cortesanos quando adoran piden. *Adorans, & petens aliquid ab eo.* Math. 20. y aun quando dan estafan. Contra estos se arma la milicia celeste, dãdo à conocer el niño, y Reyna Madre Soldadesca luzida de respeto, porque en auiendo Rey niño, descubren la cabeça coronada dragones con designio de tragarle, Vease Apoc. 12. que tiene mas aplicacion de la q̃ pudo explicar.

De Dauid en sus primeros años, nos dize el Ecclesiast. 47. 3. *Cum leonibus lusit, quasi cum agnis: & vrsibus similiter fecit sicut in agnis ouium in iuuentute sua.* Jugò con los Leones, como con corderillos, y en el mismo juguete trauesèò con los ossos. Esto refiere Dauid, sin arrogancia à Saul, para q̃ le conceda salir con Goliat al desafio. 1. Reg. 17. 34. Quando saliò à este combate, tenia Dauid diez y siete años, ò poco mas, como se prueba de la edad en que muriò, su Reynado, y el de Saul: con que el desquixarar Leones como por juego de niños, ha de ser de quinze años, ò poco mas. Tan peligrosa contienda llama juego de la primera edad? Esso es criarse para el cetro elegido por Dios. Desde el nacimiento dan à conocer la grandeza que han de adquirir los rios celebrados en caudal, reposo, y no sé que magestad en las playas, y madre. Assi los sugetos, que hã de ser mucho, desde los primeros passos dàn señas como Rios de caudal, fondo, y reposo. De sus Heroes fingieron los Poetas estos juguetes de Dauid en la infancia, como de Hercules las serpientes en la cuna. Sidonio su Heroe. *Ludus erat puero raptas ex hoste sagittas.*

—— Festina tentare manu.

Y Claud. ojala con verdad de Honor.

Flectere ludus equos.

—— Regumque feroces.

Excubiæ tibi ludus erant. Las trauesuras de sus niñezes, los juegos de los primeros años, erã manejar las flechas y armas quitadas de la mano al enemigo, hazer mal à los cauallos, y en la destreza en manejar la brida, instruirse en moderar las riendas del Imperio. Como llamamos juego de armas donde se toma licion de la espada, llama el Latino juego literario, las Escuelas, y Aulas; juego equestre el picadero. Dà razon Tulio; porque la enseñança no ha de tenerla por trabajo el dicipulo, sino por entretenimiento: assi estan bien llamados juegos essos exercicios

Las inclinaciones en la primera bedad descubren los que hã de ser grandes.

de aprender: como, pues, domar fieras, sugetar rebeldes, castigar atreuidos, es diciplina real, llama el Eccl. juego de Dauid la lucha con ossos, y leones: *Lusit quasi cum agnis.* Esta educacion merece el cetro por eleccion diuina, quien en los primeros años no haliente tales espiritus, pocas esperanças dà de que arderà en ellos, quando edad los apaga, aun en el que los encẽdiò el natural. La desdicha es, que ay muchos maestros del vicio, y ocio, q̃ por si se aprende, y como de la ociosidad de los Reyes, resulta à los inmediatos, ser con mas realidad Reyes, mandando, y disponiendo à su albedrio, es menester que baxe del Cielo milicia celeste, que desde que nace le incline à la campaña, como ha menester su estado. Ni les faltan nombres honestos para todos los sobornos del apetito: *& facilem adsensum, sub nominibus honestis, confessio vitiorum, & similitudo audientium dedit.* Tac. 2. an. 33. Confiessan ser todos vnos, viciosos, y viciados de muchos modos, los que sin cõtradicion dan asenso à tales inducciones. Mirarlos digo mil vezes, como à cazadores de la persona Real, y cazarlos à ellos. Sean estos los ossos, y leones que desquixare por entrenimiẽtos que mas fieros, y formidables son, quãto mas halagueños. *Nemrod: ipse cæpit esse potens in terra, & erat robustus venator coram Domino.* Gen. 10. 8. Nemrod, fue el primero q̃ estableciò Reyno en la tierra: las artes de su ereccion fueron ser gran caçador. Los Expositores conuienen, fue en caçar hombres su destreza, engañando, y cogiendo en el lazo con ceuos, y atractiuos, los incautos. Caçar tales caçadores: boluer contra ellos sus artes, serà establecer Reynos delante de Dios, coram Domino: Despreciar sus dones, sus festejos, y hechizos: que mejor se les dà aũ sin metafora tal nõbre. Oir à Athalar. Cassiod. 9. var. 9. *Disciplina videlicet, imperandi est amare quod multis expedit.* Entonces con verdad, y merito, mira el Rey por sus intereses, quãdo mira por los de todos: como el señor que mira por su casa, y estado, haze loablemente su negocio. El Reyno es la casa, y estado del Rey: impossible es ser rico su Magestad, y el Reyno pobre.

Por hazerse Reyes los bolgazanes, procurã hazer bolgazã al Rey.

(✝)

§. II.

Ni para dar, ni para recibir alargue la mano el Rey niño, que se la cogeràn, y nacera la discordia.

AL ofrecer sus dones los Reyes, dixo no sé que piedad necia, que alargò la mano el Niño Dios, por fauorecer con este agrado su ofrenda. Indigna justamente esta consideraciõ de beata que à su contemplacion sueña, à Simon de Casia, l. 1. c. 15. *Sed nec Christus suis manibus ista suscepit, prout multorum erronea pietas credit: Potius fuisset trahendum ad vitium quam ad aliquid honestum, si puer tredecim dierum manus extendisset ad munera.* Si el niño de treze dias alargasse la mano à los dones, fuera indicaciõ viciosa, todos los cuerdos la interpretarian à mal: solo erronea piedad pudo pensar tal desatino. Que mas quisiera la codicia de los Principes, que ver en la idea de los perfectos anticipada inclinacion à coger los tesoros de los subditos? Si, para esso le soltaria los brazos la muger diuina que pisò desde su cõcepcio los bienes tẽporales en la luna. Apreciaron madre, y hijo el afecto de los Magos: mas tienẽ modos de significar su agrado con mas demonstracion, con señas del coraçon: esso, y no el oro los obliga; assi con esse calladamente se explican. No contradize que en la ofrẽda de Abel, diò publica demonstraciõ de su agrado. *Inflãmauit super munera Abel:* Lee Thedotion, y aplaude San Hieronim. Baxò del Cielo vna lengua de fuego que deuorò el Sacrificio de Abel, como despues el de Elias. En esso conociò Cain la diferencia q̃ Dios hizo de los sacrificios, y en el fue humos lo que en su hermano luzimiento. Pues Dios humanado, mas señas q̃ antes dà de su humanidad à los hombres: Luego mayores que las de Abel percibiò. No es argumẽto: recibiò alla con lengua de fuego: luego aqui alargo la mano: porque la llama recibe para no quedarse con nada. Està bien que dõde luze el desinterés, signifique Dios su agrado en lo que le ofrecen terrestre, sin pegarsele algo, ni quedar mas rico que la llama, quando la aplican la estopa. Las manos quedan ocupadas en lo que reciben, y pocas vezes dexa de pegarseles algo. Assi no son significacion diuina como el fuego de su agrado. Mostròle Dios à los Reyes en hablas interiores; entendiòse con ellos à consequencias: dize S. Hieronym. *Hi qui munera obtulerunt, consequenter, non per Angelum, sed per ipsum Dominũ, responsum acceperunt.* No les respondiò por Angel, sino por si, consiguiente al agrado con que recibe el coraçon en sus dones. Todo fue intimidades, y tan claras en su secreto, que no han menester Angel por Interprete, y menos llama, ò estrella, que aclare significaciones. Arde en su interior fuego, que sin ostentaciõ inflama, sin estruendo guia; sin humo saca lagrimas.

Pia cõsideraciõ impia.

Aduertido que no alargò el niño las manos à los dones, quedan aduertidos aun los niños Principes, que ni à vna nineria alarguen la mano, porque la perderan, y nacerà la discordia. Alargò la mano Zara al salir del vientre de su madre, y la muger que dirigia el parto, le quiso sobornar como à Principe de Iudà, con vna galilla. En ganandole la mano con aquella niñeria, que llama nuestro vulgar gaiteria en essas cintillas de colores; y dizen engaitan à los q̃ assi grangean: le aclamò la vieja Principe. *Vnus protulit manum, in qua ligauit obstetrix coccinum, dicens: iste egredietur prior.* Gen. 38. 28. Por juzgarle primero hizo el soborno, y el con alargar la mano, perdiò el Principado q̃ tenia en ella, la purpura fue verguẽça, perdiẽ lo por el donecillo à q̃ alargo la mano la herencia, y la libertad. Naciò antes Fares, que es la diuision. *Illo vero retrahẽte manũ egressus est alter. Dixitque mulier: quare per te diuisa est maceria? & ob hãc causam vocauit nomem eius Phares.* v. 29. Como atado, retirò Zara de la ocupacion la mano, y saliò causando diuisiõ el otro, que llamò Phares por esto. Assi perdiò la casa Zara, y diò ocasion à la discordia. *Frustra*, dize Lipom. ibi *Coccinum tenebat ad manum, qui primogenituræ notam protendebat, sed non gloriam.* No lleua para su gloria, sino para su afrẽta la insignia purpurea de Principe, el que emplea la mano, alargando la à recibir dones. Aunque sea niñeria le ha de costar tan caro, para escarmiẽto de los venideros. Ni es menester que pierda la herencia el Principe que se dexa ocupar la mano para quedar sin ella: porque siempre de ai nace la diuision, como en este caso, y en el de los Zebedeos noto. Enagenãdose los otros de su assistencia, no puede mas que vn hõbre particular. No piensen q̃ nacer Principes, es para q̃ este en su mano, lo que

Loq̃ pierde vna cintilla: lo q̃ ata qualquier recibo.

En intimidades se paga mas largo q̃ exteriorida des.

Ormaza, in Mat. c. 2.

que toca à otros: ni para dexarse obligar con presentes, ni dexarse coger la mano, de quiẽ los engaita como niños con galillas. Conozcan que son lazos de mugeres embusteras, que solo enredos saben, y partear diuisiones tales comadres. *Primogenituræ notam in coccino protendebat, sed non gloriã.* Quando para su nota se gloriã de auer nacido Principes, tomandose licẽcia para la soltura en que se enlazan, y pierden; la purpura les puede sacar colores de verguença. Essos seràn Domicianos. *Nomen, sedemque Cæsaris Domitianus acceperat, nondum ad curas intẽtus, sed stupris, & adulterijs filium principis agebat* Tac. 4. hist. 2. El nombre, y lugar de Cesar tomò, no para el cuydado, sino para desfrutar en disoluciones el ser hijo del Emperador. Su padre Vespasiano en los principios moderado, porque en poquedades alargò la mano a la codicia, despues ossado se desfrenò con la indulugencia del poder, y la enseñança de malos ministros, que solo para esto reconocen maestros: *Ipso Vespasiano inter initia imperij ad optinendas iniquitates haud perinde obstinato: donec indulgentia fortunæ, & prauis magistris, didicit, aususque est*, 2. hist. 84.

De Moyses, dize Ioseph l. 2. c. 9. antiquit, que quãdo le criaua Thamnutis hija de Faraon, le tomò este en los brazos, y puso la corona, que como si fuera de espinas arrojò luego el niño, y pisò, pronosticando como despues hollaria aquel Reyno. Esta generosa indignacion debe mostrar el que merece el imperio, con el que le pone en la cabeza, que la corona es para la vanidad, y halagos, no para el peso, a que ha de poner el ombro. Indignese como contra quien le pone lazos para cazarle. Llegado a mayor edad, despreciò ser tenido por hijo de la Infanta Thamnutis, y heredero de aquel Reyno, y eligiò antes padecer afliccion con el pueblo de Dios. *Moyses grandis factus* (esto es hazerse grande) *negauit se esse filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere iucunditatem: maiores diuitias æstimãs thesauro Ægyptiorum, improperium Christi*, ad Hebr. 11. 24. Del ensayarse niño à despreciar sobornos pueriles, creciò a la grandeza superior al Reyno de Egypto. Poco es para quien en la niñez prefiere el trabajo a la corona ser Rey: Serà Dios de Reyes: *Ecce constitui te Deum Pharaonis: Aaron frater tuus, erit propheta tuus.* Exod. 7. 1. Ves aqui te

El q̃ en su niñez prefiere el trabajo ala corona serà Dios de Reyes.

constituyo Rey de Faraon: sobre él, y su Reyno, te participo la potestad que tengo en cielo, y tierra: porque no eches menos los ministros que en ella autorizan mas mi dominio, Aron tu hermano serà tu Propheta: no para que él te diga mi voluntad, pues no ha de hablar mas de lo que tu le dictes: *Tu loqueris ei omnia, quæ mandabo tibi*, v. 2. Sino para que como yo tengo Prophetas, y los Reyes Ministros, por quien intimar sus ordenes, (que no es decente hablar con todos immediatamente la Magestad) assi tẽgas por quien intimar a Pharaon, indigno de tu voz, lo que ordenares; *Quoniam non est dignus Pharao* (esplica Ruperto) *tecum, ò Moyses, qui Deus eius es constitutus, loqui, Aaron erit tuus propheta.* No puede llegar a mas que ser no solo Rey de Reyes, sino Dios de Reyes, con tanta Magestad que juzgue Dios poco decoroso à Moyses hablar immediatamente con el Rey, y le dà interlocutor, por quien le intime sus decretos. A esta superioridad sobre la corona, y sus ministros, llega el Principe, que ni en la edad pueril dexa sobornarse de doncellos, ni en la juuentud del vicio. Los Egypcios, y la Gentilidad, le adorò por Dios, con nombre de Mercurio, por su gran sabiduria: el caduceo, vara trepada de la serpiente hondeada, es la vara de Moyses, tragãdose las serpientes: los talares de pluma, significaciõ de lo q̃ volò en los mẽsages de Dios, por mar, y tierra. Otros por su sabiduria diuina, le adoraron cõ el nombre de Museo. Es noticia que con claridad funda en los prophanos, Eusebio lib. 9. de præparat. Euang. circa finem. Guia desde los primeros años a los Principes, para alcançar aquella diuinidad, participada de la eterna, que les concede Plutarco, ya citado, c. 7. §. 6. ilustrando el proberuio antiguo: *Princeps probus, animata Dei in terris imago.* El buen Principe es en la tierra animada imagen de Dios. Mas no a la labor de Phidias, ni al sincel de Policleto, sino de su propia mano recibe pulimento. Corta superfluidades, forma facciones, entalla valentias, con mas despego que el marmol, a los atractiuos de la blandura. Esté como Moyses de piedra a los halagos de Thamnutis, a los intereses de la Corona, a las inconstancias del mas seguro gouierno, hallarà solidez en los mares, y en la infidelidad camino seguro. *Ego dixi Dij estis.* Psalm. 81. 6. Que cito a

Por su mano se forma con mas valentia q̃ por la de Fidias un Principe adorado.

Plu-

Plutarc. teniendo Autor el Espiritu Sãto? Yo dixe q̃ sois Dioses, hijos todos del Excelso. Reuerencia la diuinidad en vuestras personas; si las virtudes reales clemencia, justicia, mansedumbre, y religion, generosidad, valor resplandece. Si el *Sol*, y Luna, porque sus luzimientos emplean en la tierra, sin sacar della mas que vapores, imperceptiblemente les tributa, y luego se halla dellos enriquecida en lluuias, y benignas influencias, son espejo de Dios, quanto mejor el Rey, que con la suauidad del sol, enxuga la tierra para bolverla quãto suauemente sacò della. Chupa superfluidades, en publica, y no priuada conveniencia.

Si dizen: mas es pedir à vn niño, que no reciba niñerias, que pedirle Reynes. El Rey niño exemplar de todo acierto, sino alargò la mano à recibir los dones de los Magos, muy aceptos le fueron, y los depositò en su Reyna Madre. Es muy diuerso el recibir en Dios, y en los hombres. Estos dàn para pedir, Dios recibe para enriquecer. Quanto se le dà, no es solo à guardar, sino à logro, assi recibe para conquistarse su liberalidad, y que parezca paga su largueza. No ay punto mas inbido de generosidad, que hazerla cõ modo, que parezca conveniencia del que fauorece; interès suyo, el bien ageno. Prouelo tom. 1. cap. 2. §. 43. A mas de que si dixessemos lo que de San Epifanio referi al fin de las questiones deste texto, que los dones ofrecidos por los Magos, los auia dexado Abraham para este fin en deposito de los hijos de Cethura, y eran de los despojos que quitò à Chodoorlamor, quando le derrotò junto à Sodoma, con los otros quatro Reyes: Ya no seria dadiua, sino restitucion. Mas tambien dixe alli, quato me descontentan estas consejas de Hebreos, de que estàn llenos los Rabinos, honrandolas con nombre de tradiciones, y fuera mas proprio el de sueños. Son menos tolerables en la sinceridad del Testamento Nueuo. Bueluo à pedir desprecien estas que tienen por curiosidades, y erudicion recõdita, los que se engolosinan en lo q̃ parece mas prodigioso, y increible. *Peto ab his, quorum in manus cura nostra venerit, ne diuulgata, atque incredibilia auide accepta, ueris, neque in miraculum corruptis, antehabeat.* Tac. 4. 11. Suplico à quantos leen, que no prefieran lo admirable à la verdad sincera, que vulgares son los que dizen estas consejas no vulgares.

Son vulgo los q̃ prefieren lo admirable a lo creible

Ormaza, in Mat. 2. 21

Buelvo al intento de lo que desdize de Principe en qualquiera edad, mostrar inclinacion à la auaricia. El nombre de Principe, nota Mendoça in 4. Reg. c. 2. v. 8. en la exposit. lit. se deduce de la raiz Hebrea, *Nadab*, que significa dadiua espontanea, y en los mas lugares donde nuestra Vulgata dize Principe, en el Hebreo està *Nedebim*, esto es, beneficio liberal. Assi Christo dà por synonomos los nombres de benefico, y de Principe: *Et qui potestatem habent inter vos, benefici vocãtur.* Luc. 22. 25. Assi establecio Ioseph su potestad en beneficio de todos, y aun en tan publicas experiencias, de que solo al bien publico miraua, cautelò la mas remota sospecha de incliacion a la codicia, no tocando el dinero que de su prouidencia en los granos procedia, sino que le pusiesse en el erario. *Omnem pecuniam congregauit pro venditione frumenti, & intulit eam in ærarium regis.* Gen 47. 14. Donde S. Aug. q. 159. aduierte, fue prouidencia dela sagrada pluma, no dexar a la mas leue sospecha el desinteres, de Ioseph, aunque por tãtas larguezas recomendado: *Pertinuit ad scripturam, in hac etiam recommendare fidem famuli Dei.* Es raro a quien no le pega el dinero comprando, y vendiendo, y manejandole. No basta que no tẽgan este vicio, es menester que le tengan auersiõ. *Prouide viros sapientes & timentes Deum, in quibus sit veritas, & qui oderint auaritiam*, dize Ietro en su aprobado consejo, Exod. 18. 21. Donde Caiet. aduierte, que si bien basta a vn particular no ser auaro, en el Principe se pide mas: q̃ tenga auersion, y opocicion con la auaricia: *Quamuis sufficit homini nõ esse auarum, non sufficit tamen principi, sed oportet tam alienum esse ab auaritia, vt oderit ipsam.* Pendiendo, pues, de la niñez y educacion de aquella edad, las costũbres de la adulta, se conoce quãto importa criar al Principe, sin estimulos, ni atractiuos de doncellos en que se cebe esse plebeyo afecto. En assunto vulgar escuso pruebas, y espero podran dezir del que en todos se nos promete grande mejor que de Tiberio. *Satis firmus aduersus pecuniam, vt sæpe memoraui.* Es repetida commemoracion, que sea el Principe impenetrable a la codicia, y poner su cara en la moneda, sea para hazerla rostro firme a firme.

§.III. *Socorro real, ò ninguno: en los mediaños se pierden socorro socorrido, y reputacion del protector.*

SIN reserva, ò escaseza, franquaron sus tesoros los Reyes, y abiertamente socorren con todo su poder, al niño Señor, que vẽ tan desamparado como verdadero. *Apertis thesauris suis, obtulerunt Magi Domino.* Esto es obrar como Reyes, y sabios. Guardaron para derramar en la ocasion: no sabe dar, quien no sabe guardar. Essotros derraman, no socorren; y son cosas muy diuersas, saber dar, y no saber guardar, como probé ya t. 1. c. 1. §. 38. Assi aora passo à notar, como hã de ser los socorros. Hallase vn Rey amigo (y lo mismo es del pobre priuado) combatido de contrarios: pide fuerças auxiliares, si se las dàn limitadas, pierdese el socorro, y el socorrido, y la reputacion del protector. O assistirle poderosamente con el resto, para que seguramente quede vencedor, ò dexarle perder por su quenta: pierdase vno, y no se pierdan todos. *Quam indecorum ad trectare, quod non obtineretur.* Tac. 3. an. 52. Dezia Tiberio, es desayrada cosa intentar lo q̃ no ha de cõseguir: solo saca, que sea notorio, a que poder es inferior. *Hoc ad sequi, vt palam fieret, quibus impares essemus.* Assi destruyò à su confidente cõplice Cn. Pison, dandole tibiamẽte auxilio, y si no lo escusara la justicia, perdia la reputacion. Trata con gran juizio este punto el Ilustrissimo Señor Don Geronimo Mascareñas, Obispo de Segovia en la elegante, y discreta Historia, que ha dado a esta Impreta de Ligas, y Empresas de Europa, q̃ cõ gran perdida publica ha calmado, por enfermedades de su Autor. En estos puntos se lee no solo su juizio, sino el coraçon Mascareño, rebentando de generosa fidelidad, valor, y zelo, con que ha seruido tantos años a su Magestad, y a Dios con ambos braços, militar, y Eclesiastico: por los dos hermanos pudieramos cantar. *Eduxisti populum tuũ in manu Moysi, & Aaron*, si tuuieran mano, como zelo. Alli, pues, hallò esta maxima de Christiana politica: Socorro mediano, pierde al socorrido, que en confiança dél hizo su empeño, y la reputacion del protector, que no es para sacar de ahogo al que patrocina; fuera mejor dexarle perder por si, que perderlo todo. Esto enseñaron antes los Sabios Reyes, echando el resto en seruicio del Señor, *Apertis thesauris suis*, declarandose abiertamente suyos, y acreditando la reserua prouida de sus tesoros, con la profusion q̃ dellos hazen en la ocasiõ.

Por su ingratitud, y idolatria se viò el pueblo de Israel en tantas calamidades, que todas sus labores en la sementera, y guarda de sus ganados, eran para el Madianita, y Amalecita, que venia a su tiempo a esquilmarlo, y el desdichado Hebreo apenas cõseruaua la vida en las cueuas, que abriò en asperos montes, dexando tambiẽ al enemigo las casas. Abrieron los ojos cõ las desdichas, leuantaronlos al cielo, pidiẽdo su auxilio, y embiò Dios vn Angel a Gedeon para que tomasse el Bastõ de General. El se escusa cõ su poco poder y deshaliento, y el Angel le dize: *Vade, in hac fortitudine tua liberabis Israel de manu Madian.* Iudic. 6. 14. Marcha, en esta tu fortaleza libraràs à Israel de la opresion de Madian. Qual es la fortaleza que Gedeon entonces descubria, para dezirle que en ella conseguiria de tan poderoso enemigo vitoria? El exercicio en que le hallò el Angel era de muger acchando trigo, y tan medrosamente que escondido en vn lagar, limpiaua el pan como vino, para recoger algunos granos con que sustentarse a si, y a su padre en las grutas para dõde aprestauãsu fuga, antes que los cogiesse el Madianita. Essa es ocupacion que merezca le salude el Angel quando le halla en ella, llamandole el mas valiente los hombres. *Dominus tecum virorũ fortissime.* v. 2. y luego que en esse valor, y fortaleza q̃ muestra rescatarà al oprimido? *In hac fortitudine tua.* Gedeõ en este trãce echaua el resto de sus fuerças, y industria para sustẽtar su familia en el monte, sin desdeñar, ni los oficios humildes, y trabajo, ni la industria y secreto, q̃ para ponerlos en saluo dizẽ los Heb. apud Ab. h. q. 11. Embiò delãte à los lugares enriscados, y él se quedò à todo riesgo, para cõducirles sustento de las miesses q̃ se anticipò à coger quãdo ya el Madian. baxaua. A este prouido socorro, cõcurre el Angel cõ el suyo, y se apropia de modo à Gedeõ q̃ pueda llamar suya la fortaleza del Angel, vsãdo della su a arbitrio, cõ q̃ haze cierta la vitoria del Madi. *In hac fortudine tua liberabis Israel*: Biẽ te puedes atribuir mi fortaleza q̃ en tu nõbre, y con mis braços has de pelear. Ni el miedo con q̃ estàs, ni el exercicio mugeril te deshaliẽte, q̃ las fuerças auxiliares que encorporo con las tuyas, no son de calidad que puedan ceder à la violencia ene-

No ay valentia sino se pone la fuerça en cũplir la obligacion.

Dar socorros à desvalidos haze los hombres Angeles.

enemiga, ni faltar, ò debilitarse en la ocasion. Assi lo explica Lyra: *primo mittit eis reprehensorem, vt vere pæniteant: secundo adiutorem, vt vincant.* Donde Caiet. advierte, que para reprehender al Pueblo, vino antes que el Angel vn Profeta, mas para ayudar le vn Angel. Porque para castigar basta vn hombre: para dar socorro Real al oprimido, es menester Angel. Entienda el poderoso empeño que Dios haze, y que ni perderà el socorro, ni el socorrido, y su reputacion con apocadas fuerças auxiliares, y porque estas muy crecidas, son formidables al mismo que defienden, se las pone a Gedeon en la mano, y dà tal dominio en ellas q̃ se pueda dudar si son suyas, ù del Angel. *In hac fortitudine tua:* y porque se entienda quã to conduce aun su mecanico exercicio de àechar trigo, para el socorro q̃ Dios ofrece en el pronostico que precediò à la batalla, viò el Madianita vn pan, que hazia cayendo como rayo, destroço en sus tiendas, y el Interprete explica: *Non est hoc aliud nisi gladius Gedeonis.* Iud. 7. 14. Pues quando el pan fue cuchillo, ò puñal? Quando el General le haze sustento de su gente: lo que sustenta al soldado, deguella al enemigo. Pues entienda el General Gedeon, que la fatiga con que se ocupò en limpiar trigo para sustentar los suyos, serà la que sustente el cã po, y dè la vitoria, haziendo el pan mas destrozo que los rayos. Serà poderosamente assistido, por que se entregò todo a dar socorro. *In hac fortitudine tua liberabis Israel.* No te ayudarè de cumplimiento; pues hazes quanto puedes entregado al socorro de los tuyos. *Quorum fauorem, vt ambitione, & ambitu male acquiri, per bonas artes haud spernendum.* Tac. 1. hist. 17. El fauor de la milicia importante bien grangeado, por malas artes nociuo. Confirma la exposiciõ la voz Hebrea, *Lechc,* que significa pan, y guerra, y jugando del bocablo el Soldado interprete dixo: no es sino la espada, al modo que si diziendonos, vieron caer vn pan farreo en los Reales, dixessemos, noes sino ferreo: dà azeros al soldado ver el sustento como llouido, el socorro como caido del Cielo.

Gedeon cauto, y no incredulo, para assegurarse si era el Angel de Dios, y el socorro Real, haze la celebre experiencia del Bellocino; diziendo, si este recoge todo el rocio de la tierra, conoceré que Dios me elige para dar la libertad. *Si ros in solo vellere fuerit, & in omni terra siccitas, sciam quod per manum meam, sicut locutus est, liberabis Israel.* v. 37. Que proporcion ay en esto para certificarse Gedeon de la vitoria? Suauidades de lana en su vellon, y rocio, q̃ representaciõ hazẽ de la violẽcia, y fortaleza que pide tanta empresa? y coger la sustancia de la tierra, dexarla con sequedad, malas señas son de General de las armas de Dios. Noto lo que luego hizo. *De nocte consurgens expresso vellere concham rore impleuit.* No aguardò à la mañana para restituir à la tierra lo que auia chupado el Bellocino, exprimiòle, hizo prensa de las manos, y llenò la concha del rocio, ya esta es buena expression del que oportuna, y poderosamente socorre la tierra oprimida: con el silencio, y secreto de la noche: con presteza sin emperezar para otro dia. Fuerça es, que en los principios el auxiliar sea costoso à la tierra, y beba el poco jugo que le queda, sacando contribucion, y sustento. Mas si luego en el aprieto lo restituye, y quanto ha recogido, es para apretar las manos en la ocasion, y llenar enteramente el vacio. *Concham rore impleuit.* Trueca en perlas el rocio, restituye en margaritas lo que tomò al sereno en sudor de las estrellas. Esse socorro Real; protector de quien no pue de dudarse, que sacara del aprieto con reputacion vitoriosa à su aliado, y trocara el llanto de la tierra en alegria.

Despues zelando Dios no se pensasse que al numeroso exercito que siguiò las vanderas de Gedeon, se debia la vitoria, fue descartando tropas à millares hasta quedar con 300. solos, y estos sin otras armas que clarin en vna mano, y cantaro que servia de linterna en la otra, acometieron tocando arma, y el choque solo fue de vnos cantaros con otros. *Ceperunt buccinis clangere, & complodere inter se lagenas.* Iud. 7. 19. Que ruydoso socorro! Y es ley de quien acertada, y eficazmente quiera socorrer, q̃ no sepa la vna mano lo q̃ dà la otra: mas quãdo no por la vanidad, sino por la reputacion del q̃ socorre haze todo esse ruydo, y publicaciõ de su fauor el socorrido, empẽña al patrõ en q̃ haga mayores q̃ el ruido las assistẽcias q̃ exccdã al estruẽdo los los auxilios. Por esto pudo dexar Dauid las armas de Saul, y bolverse à su

Ocmaga in Mat. c. 2.

honda que sabia con estallido grande, hazer mayor el acierto. No era para su vanidad el trueno, sino para la reputacion del Señor empeñado en assistir le. Toma luego cinco piedras, y el espiritu que le regia, le dictaua, que vna sola bastaua, pues auia de acertar al Gigante de la primera. Mas como eligiò Dios medios de estallido, y estruendo, se empeñò en que los socorros, no solo fuessẽ bastãtes, sino cinco vezes mas de lo necessario. No bastaua à la reputacion del patron la vitoria, quando las preuenciones eran ruidosas; era menester superabundancia, y ventajas tan crecidas, que dexassen repuesto à otras empresas.

Mayor enseñança nos dà el mismo Dauid en esse trance de armas dexando las de Saul, y su vestido, que vno, y otro dize el text. 1. Reg. 17. 38. se diò Luego en el cap. siguiente toma las armas, y vestido de Ionatàs, sin dar escusa para dexarlos, que no està acostumbrado, y se acomoda mal aquel trage. Ni podia ser la razon que algunos piẽsan de no venirle las armas, y vestido de Saul, por ser este de estatura tan crecida, que el mas alto del pueblo le llegaua solo al ombro, y se descollaua con la cabeça entre todos. Assi no podian venir sus armas a Dauid mediano de estatura. Es entender muy superficialmente, dize Saliano con el Omnil cio, y los mayores Interpretes, pensar que Saul le puso sus propias armas, y vestido, que la desproporcion de los talles, hazia euidente que fueran embaraço, y no defensa. Para verificar le diò sus armas, basta que fuessen de su armeria, y de su guardaropa los vestidos: Lo demàs tiene improporcion notoria. No quedando pues por esta, qual serà la razon de que luego se vista las galas, y armas de Ionatàs, el que dize no se aliña con las de Saul? Parece ser que Ionatàs, y Dauid pactearon primero confederaciõ inviolable de ayudarse, y socorrerse en todo trance. *Inierunt autem Dauid, & Ionathas fœdus diligebat enim eum quasi animam suam.* 1. Reg. 18. 3. y porque amores de tanta ley, no se quedan en palabras, y hazẽ fè en obras, y larguezas, dize luego, que le diò desde la camisa, hasta la espada, y tahali. v. 4. *Nam expoliauit se Ionathas tunica, quā erat indutus, & dedit eam Dauid, & reliqua vestimenta sua, vsque ad gladium, & arcum suum, & vsque ad balteum.* Que en rigor literal, es dezir que le diò la clamide, ropa telar de Principes soldados, con los demàs vestidos, y armas hasta el cinto militar, que significaua como el Omn. Abulens. quest. 9. aduierte dignidad militar. Pues quando Ionatàs en prendas de su confederacion con Dauid, empeña la dignidad militar, sus armas, y su hazienda hasta la tunica en assistirle, no ay porque rehuse el tomar tal patron, que no dexa cosa por hazer en su assistencia. No se perderà el socorro, ni el socorrido, ni la reputacion del patron, que sin reserva echa el resto, y expone su dignidad, por satisfacer à la confederacion. *Vsque ad balteum.* Ciñe este, y es insignia de dignidad. Exagera, pues, la fidelidad del pacto, q̃ en el aprieto exponga la dignidad por el ambigo, y sin ceñirse, ò limitar los socorros, desnudamente se declare en su assistencia. No buscara pretextos, ò vestirà razones à su escusa, quien con esta realidad pactea. Por esto Dauid se dexa ceñir, y apretar de las obligaciones à su correspondẽcia. Mas Saul le socorriò cõ reserva. Diòle lo q̃ hazia ruido, y embarazo de armas, y no lo que era menester para la vitoria. Pues cuerdamente Dauid desembaraza de tal padrino. Mejor và solo con su honda à la batalla, que con armas auxiliares que no le asseguran la vitoria, y le cortan los passos en la dependencia. *Non possũ sic incedere.* Poco adelantarà, y mas cierto es que se pierda el que a si va presidiado.

Poco se puede fiar de quien patrocina sin intimidad.

El Principe quã do socorre, no ha de parecer estã desmas ha de auerlo sido.

Mas los auxilios humanos, las mas vezes desluzen, y no aprouechan. La proteccion del poderoso, llamamos viuir a su sombra, confessando que obscureze, y que como la sombra lo que siempre ocupa esteriliza, y es idea de la vanidad inutil, poco fruto se pueden prometer dessas sombras. Dizelo expressamente Isaias lamentandose de sus Hebreos quando oprimidos del Assirio, buscaron protector en el Egipcio. *Erit vobis fortitudo Pharaonis in confusionem, & fiducia vmbra Ægypti in ignominiam.* cap. 30. 3. Los Setenta viertẽ el *Vmbra Ægypti: vt pretegamini ab Ægyptijs.* En esse capit. de Isai. pudiera notar muchas metaphoras, alusiones, y juegos de vocablo como de Castellanos, de que està lleno este Propheta Principe, y Principe de los Profetas, que se explicò en su cortesana elegãcia el Espiritu Santo, sus Expositores, y mas Cornel. Alap. lo aduierten frequẽtemente, con que podian quedar canonizados nuestros equiuocos vsados sin

pue;

rilidad. Despues de auer notado à los que fiauan en tal sombra; los trata de brutos, y que les pesarà la sombra tan to, que ni bestias de carga, ni camellos podran con ella. v. 6 *Onus iumentorum Austri.* Prosigue como nota San Geron. la misma profecia, y llama à los Iudios que à tal sombra se acogieron, jumentos del Austro, porque Iudea estaua al medio dia respecto de Egypto, y buscar sombra quien viue al medio dia; huir de la luz à las tinieblas, es lo sumo de la rudeza; no merecen mas nombre que jumentos de carga. y carga tan pesada la dessa sombra, que los haze dar de ojos, v. 7. *Ægyptus enim frustra, & vanè auxiliatur: Ideo clamaui super hoc: superbia tantum est, quiesce.* Egypto en vano, y desvanecidamente darà auxilio. Por esso doy vozes cõtra esto: Sosiega, que no es mas que soberuia. Por la vanidad de parecer protectores, y que tienen mano para ayudar, y arbitrar, toman muchos como los Egypcios, à su sombra el desvalido, y como no es mas q̃ vanidad, y soberuia, todo para en sombra vana, confusion del que se acoge à ella, y del que la dà. Sucede lo que al Egypcio, que se perdiò con el Iudio debastãdo vnos, y otros Nabuchodonosor, porq̃ no diò al ahijado socorro real, sino sombra vana. *Falleris qui speras in Ægypto, vbi nihil est nisi superbia, inanis opum, & roboris ostentatio, ac vana sine viribus ira.* Dize con San Geronimo Cornelio a Lap. ibi: Deuieran descartar essa oficiosidad, como el prudente: *Remissum id munus, ne inter discordias, externa molirentur; aut maiori ex diuerso mercede, ius fasque exuerunt.* Tac. 3. hist. 5. Cobran exorbitantes de su mano.

Para desacreditar la Diuinidad del Redemptor, fue diabolica traza interpretarle que imploraua à Elias quando inuocò al Eterno Padre. *Eli Eli lamma sabacthani? Hoc est; Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me? Quidam autẽ illic stantes, & audientes dicebant, Eliam vocat iste.* Math. 27. 47. Piẽsan vnos que los soldados Romanos ignorantes de la lengua Hebrea, seriã los que por las pocas silauas, y cadencia semejante entendieron que dezir Eli, era llamar à Elias. Mas S. Geron. diestro en penetrar la malicia Hebrea, juzga afectada ignorancia del Iudio, que para disfamar al Omnipotente interpretò que pedia su auxilio à Elias. *Si Iudæos qui hoc dixerunt intelligere voluerimus, hoc more sibi solito fecisse, vt Dominum imbecillitatis infament, qui Eliæ auxilium deprecetur.* Aũ mas malicia encubre el socorro con que en la ocasion le acudiò vno que se mostrò caritatiuo. *Et continuo currens vnus ex eis acceptam spongiam, impleuit aceto, & imposuit arundini, & dabat ei bibere*, v. 48. Nota el gran Interprete Mald. que S. Matheo, y S. Marcos desuerte enlazan el socorro de la caña, y esponja con vinagre, con la maligna sospecha de que llamò à Elias, q̃ parece ser esta la causa de tal socorro; mas, dize, que no alcança la conexiõ. Yo pẽsara que no solo para la moral, mas aun para la literal explicacion, podia hazer al caso, el modo con que socorren los no muy finos al que ven en desamparo. Quieren la vanidad de protectores à poca costa: Mucho ruydo de que buelan al socorro, y es de caña debil, y vna espõja con vinagre. *Cum gustasset, noluit bibere:* Quien puede gustar, ni poder tragar essos protectores vanos, y esponjados? No le entrã de los dientes adentro aun al que se entregò sediento à toda amargura. Mas si como S. Remig. y Orig. sienten, la caña significa la Escritura, no pudieron causarla mas descredito, que imponerla, socorria menguadamente, dando vinagre por vino: *Qui autem* (dize Orig hom. 35. in Math.) *alienas à veritate sententias applicant Christo, quasi eas dicenti, hi spongiam implentes aceto, imponunt calamo scripturæ, & offerunt ori eius.* No ay traza mas diabolica para quitarle la reputacion, aun al archiuo de la sabiduria infinita, Escritura Sagrada, como imponerla que socorre debil, fragil, y vanamente; con que perece el socorrido, se frustra el socorro, y la reputacion del protector.

Socorros de caña, mucho ruido y ninguna fuerça, dan ruines protectores.

En los Machabeos es de notar la desigualdad con que capitulan, y pactean con los Romanos. Aquellos expressan los auxilios que han de dar al Romano siempre que tenga guerra, 1. Machab. 8. 2. 25 & 12. 17. Quando renueva Ionathas los pactos q̃ con ellos hizo su hermano Iudas; y despues ca. 14. quando Simon Machabeo los rebalida. Mas el Romano lentamẽte se obliga. *Adiuuabunt Romani ex animo, pro vt eis tempus permiserit*, 1. Machab. 9. 27. No mas: Parece podria bastar, pues, por su reputacion la grandeza Romana auia de hazer todo el esfuerço posible para manutener sus con-

Enagena auxilios diuinos, quien fia demasido en los humanos.

Menos amargo es morir, q̃ parecer necessitado de hombres.

cõfederados: mas apenas leemos estos pactos establecidos por Iudas, quãdo se pierde: quiere cõrenouarlos Ionathas, establecerse, y le sõ fatales; luego tãbiẽ cae en manos de sus enemigos. Ni con esto escarmentado Simon prudẽtissimo, los renueva, y luego la traycion le acaba. Notan todos fuerõ castigos estos de auer buscado en Gentiles los auxilios, que Dios les tenia prohibidos, y quando su poderosa mano estaua en su proteccion tan empeñada, no deuian por prouidencia humana buscar otro patrocinio. Mas quando no huuiera mas razon para perderse que essas mismas humanas con que se gouernaron, sobrauan, pues capitulan con los que libianamente ofrecen, y mas friamente socorren, mirando à su interes en la perdida del confederado, leuantando su edificio con las ruynas del que llaman amigo. *Inter discordias, externa moliebantur, maiori ex diverso mercede, ius, fasque exuentes:* Dixo yà Tacit. y mas del caso, 2. hist. 63 *Faciles mutatu, & in alieno discrimine sibi pauentes, ne alleuasse viderentur, impulere ruentem:* Con esta infidelidad dàn los socorros recelosos del successo; estàn à la mira, para cõgraciarse con el que preualece, haziẽdo cargo, de que les dieron traspie, con el pretexto de protectores. Assi con mas fea disculpa, que fue la rota, se escusaron con Vitelio los Generales de Oton, a quien castigò mas creyendo la perfida, que negandoles la Fé. *Credidit de perfidia, & fidem absoluit*, 2. hist. 60.

§. IV.

El oro haze los siglos de hierro: El hierro, haze el siglo de oro.

EN oro ofrecen los Reyes su socorro al que no quiso tuuiesse nombre el oro en su Genesis donde hizo las hieruezuelas, y sabãdijas nombradas. Al que quando ensoberbecidos los imperios se ostentaron con firmeza de hierro, porque con pechos de plata, hizieron de oro la cabeça, descendiò como piedra disparada; y hizo poluo plata, y oro. Dan. 2. De aquessas Monarchias en estatua vanamente ricas con lo vsurpado, y verdaderamente pobres dando en tierra, dixo Senec. ep. 90. *Irrupit in res optime positas auaritia, & dum se ducere aliquid cupit; atque in suum vertere, omnia fuit aliena, & in angustum ex immenso redacta, paupertatem intulit, & multa concupiscendo, omnia amisit.* Turbò la felicidad del siglo de oro la auaricia de oro, y quando quiso apropiarse algo, lo enagenò todo; estrechose apocadamente à guardar, y metiose en vn abugero el que era señor del mũdo, Tac. 2. hist. 69. *Vires luxu corrumpebantur contra veterem disciplinam, & instituta maiorum, apud quos virtute, quam pecuniares Romana melius stetit.* Eneruan el valor las riquezas; relaxan cõtra la diciplina, y costumbres de nuestros passados, los quales con la virtud mejor que con el dinero, mantuuierõ la reputacion. Ya vimos que el esplendor, y firmeza de los Reynos, son hõbres, no riquezas. En esse mismo geroglyphico de las Monarchias, la mayor, y de mayor duracion se simboliza en el hierro, con que la Romana sujeto las naciones, y metales. El oro, y plata de los Assirios, y Persas, hizo su siglo de hierro: El hierro laborioso infatigable del Romano, hizo sus siglos de oro. Mas este mismo los deshizo en su opulencia, y solo es eterno, y feliz el Reyno que se fundò en la piedra y se leuantò mõte despues de destruir plata, oro, hierro, y bronce. Es Christo la piedra angular, *qui fecit vtraque vnum.* Ad Ephe. 2. 14. Como todos explican, y singularmente demuestra en el golpe cõ que de todas essas Monarchias; de esse monton de metales, hechos poluos se hizo monte que llena el mundo, y se leuanta al Cielo. *Nonne* (dize S. Ber. ser. 3. de Natiuit.) *ipse est qui* (Psal. 49) *dicit; meus est orbis terræ, & plenitudo eius? Quare ergo stabulum elegit? Plane vt reprobet gloriam mundi, damnet sæculi vanitatem.* Mas como dize, que es suya la plenitud de la tierra, la felicidad, y riqueza del mũdo, quando la descubre vana, y la deshaze en poluo? Porque no puede ser llena de otra suerte que en este desengaño de su vazio. Recibe, pues, el oro de los Magos el que hizo polvo el de las Monarchias, porque ellos se le ofrecen con la superioridad de quien le pisa, y su Magestad le recibe para enseñar à vsar dél en el socorro de pobres, como aqui obseruan los literales; y no tamos en las questiones de la letra. *Solo es posesiõ llena la q̃ se reconoce vacia.*

Mejorò Iacob à su amado hijo Ioseph, y por él al nieto Ephrain de modo, que dize sera el hiperbole de las bendiciones dezir; Dios te haga tan dichoso como à Ephrain. *Atque dicetur fac at tibi Deus sicut Ephrain.* Gen. 48. *Como se cõquista lo q̃ se hereda*

48.21. En que estuuieron estas mejoras? Luego lo dize Iacob, v. 22: *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quã tuli de manu Amorrhei, in gladio, & arcu meo.* Mejorote en aquella parte que quité al Amorreo por mis puños con las armas en la mano. Haze dificultad esta conquista, porque consta del cap. 33. v. 19. y del cap. vltim. de Iosue, v. 32, que comprò Iacob essa tierra à los hijos de Hemor. Como, pues, dize, que la conquistò por armas? Respõde mejor que otros Cornel. que Iacob despues de auer comprado essa possession, se retirò de la tierra por el estrago de Sichen, y el tumulto que en los paisanos causò el desorden de sus hijos Simon, y Leui. En esta ausencia ocuparon los Amorreos el campo que auia comprado Iacob, con que para recobrarle quando boluio, huue menester fuerça de armas. Assi esta possession se le hizo tan estimable, costandole primero su hazienda, y despues los combates de la guerra, al que mejora, y promete felicidad tanta que sea encarecimiento de las bendiciones; *Faciat tibi Deus sicut Ephraim*, no quedaria bien con heredad comprada, en que solo tiene parte el oro: Ni con heredad solo conquistada en que haze el gasto el sudor; sino comprada, y conquistada; porque en la compra se desposSea del oro, y en la conquista tome possession el hierro, que esse perpetuarà felicidades en essa tierra haziendo los siglos de oro. Despues el mayor heredero de Ephrain Iosue, auiendo conquistado la tierra prometida, no toma como pudiera de su mano, sino pide à las tribus el q̃ era Principe, y cabeça de todos, la Ciudad de Thamnat, en el monte Ephrain. Iof. 19. Tierra esteril, montuosa, y como nota el nombre arida, y de mal olor. Y San Geron. Ep. 27. ad Eustochi. dize, que visitando Paula la tierra Santa, hizo grande admiracion de que el conquistador, y distribuidor de aquellas Prouincias, tomasse lo peor para si. *Satis mirata est, quod distributor possessionum, sibi montana, & aspera delegisset.* Esto es no solo enseñar como notò Theodor. q. 17. *Docens eos qui in aliquo magistratu sunt constituti, non suis commodis, sed vtilitati subditorum inseruire*: Que los que tienen el mando, no le han de aprouechar para sus vtilidades, sino para el bien publico, y tambien enseña que las felicidades de su casa prometidas à Ephrain, no padeceràn las mudanças del valle, sino firmeza de monte, porque no en las delicias, sino en las asperezas; no en el oro, sino en el hierro tienen sus cimientos.

Poco autoriza lo q̃ se cõpra; mucho lo q̃ se conquista.

Perpetua alteza en su casa, quien en la potestad no la leuanta, con lo q̃ otros desean.

La razon de todo es; porque la fuente de las felicidades en los Reynos, y Prouincias, es la obseruancia de las leyes, y estas sino oluidadas, estã pospuestas, y en infimo lugar donde le tiene supremo el oro. Extraordinaria congoja assaltò al Santo Rey Iosias, quãdo le dixeron que al sacar el dinero de la arca del Templo, auian encontrado en el fondo, ò suelo de la arca, el libro de la ley. Rasgò el Rey sus vestiduras, vltima demostracion de sentimiento: Embiò luego à consultar sobre el caso à la Profetisa celebre Olda. De que se assusta vn Rey Sãto? Que mas hiziera el q̃ no guardara la ley? Y de verla tan guardada en la arca, no se que mal aguero pronostica: mas la Profetisa declara quan fundados eran los recelos de Iosias. *Hæc dicit Dominus: Ecce ego inducam mala super locum istum, & super habitatores eius, cunčta que maledicta, quæ scripta sunt in libro hoc*, 2. Paral. 34. 24. Los males que de aqui con certeza pronosticò, que dize Dios anegarà en desdichas este lugar, y sus habitadores, y caeran sobre ellos las maldiciones, que en este libro estàn amenazadas. De donde S. Geron. infiere, que el libro que se hallò al ondon de la arca al sacar el dinero, era el Deuteronomio, compendio de la ley, y en que al fin escriuiò Moyses grandes cominaciones à los transgressores. Mas estas si en algun tiempo auian de suspenderse, era en el tiempo de Iosias, con quien floreciò la obseruancia, y del todo extirpò la idolatria. Por su respeto, añade la Profetisa, no fulminarà Dios en sus dias la sentencia, mas en faltando él, soltarà a su indignacion la presa. Que esto se recelarà, y pronosticarà de la disolucion passada, no fuera de admiracion: Mas porque se hallò la ley, casi perdida? Hagase admiracion, y buẽ presagio, de que se hallen ley, y dinero juntos: De que se guarde la ley como el dinero? Mas las desdichas que anuncia, que por guardar el dinero, la ley no parecia: que estuuiesse la ley à lo vltimo; en el infimo lugar, con el dinero; pues como dà a entender el Text. y nota Saliano in An. anno 18. Iosiæ, al trastornar la arca para sacudir hasta el vltimo maravedi, pareciò en

Con el dinero, si no se và apique la ley, està en lo vltimo.

No ay moneda de ley; como avrà ley y moneda?

en el suelo el libro de la ley, siempre por el suelo donde es guardado el dinero. La ley guarda los thesoros, y los thesoros no guardan, sino desparecen la ley: ay dinero de ley, mas no ley, y dinero: Reserua la ley el dinero de la Iglesia, y el Ecclesiastico no obserua la ley, ni aun sabe della. Mal pronostico de que padeceremos las vltimas calamidades, dize Iosias: y confirma su prudente rezelo la profetisa. Assi el oro guardado, hizo el siglo de hierro, quando el hierro hiziera el siglo de oro enmendado por el Rey Santo.

Al cap. 10. Reg. 3. Donde refiere las riquezas de Salomon, y su pueblo tan lleno de oro que no se hazia caso de la plata: y luego como por consequencia desta causa, dize sus malos efectos dando principio al cap. siguiente. *Rex autem Salomon adamauit mulieres alienigenas multas, &c.* Donde el Abul. q. 1. aduierte la conexion deste capit. de aduersidades de Salom. con el passado de sus riquezas. Estas le dieron por enemigo à Razon que turbò la paz de su Imperio: anda casi siempre el oro opuesto à la razon. Preuirtiendole la riqueza à la sensualidad, la sensualidad à la idolatria, la idolatria à la auaricia, y yà exaustas las riquezas, robando con intolerables tributos a su pueblo. En breue donde no se hazia caso de la plata, faltò el cobre, y fue todo hierro. Assi degenerò aquel siglo feliz por el oro; auiendo sido de oro el siglo de su padre por el hierro. Cerca estuuo Ezechias de lo mismo envanecido con los thesoros que juntò del despojo, y vitoria del Asirio. *Sed non iuxta beneficia, quæ acceperat retribuit, quia eleuatum est cor eius: & facta est contra eum ira, & contra Iudam, & Ierusalem.* 2. Paralip. 32. 25. Si preguntamos en que pecò ingratamente Ezechias? Se halla la culpa, 4. Reg. 20. y en Isaias, c. 39. que le reprehende asperamente la ostentacion que hizo de sus thesoros, à los Embaxadores de Babylonia, y en castigo le amenaza que todas sus riquezas guarda para el Babylonio; ni solas estas lleuarà, mas tambien à sus nietos, que le seruiràn como criados en su Palacio. *Ecce dies venient, & auferentur omnia quæ in domo tua sunt, & quæ thesaurizauerunt patres tui, vsque ad diem hanc, in Babylonem: Non relinquetur quidquam, dicit Dominus.* Isa. 39. 6. *& de filijs tuis qui exibunt de te, quos genueris, tollent, & erunt Eunuchi in Palatio Regis Babylonis.* Tantas calamidades cōprò Ezechias para su casa, y Reyno con el oro: y si las suspendiò por sus dias, fue como notan San Geronimo, y San Ambrosio in Psalm. 118. *ad illa verba: humiliatus sum nimis*: Con su conformidad, y humillacion reconocido.

Las riquezas captiuerio.

Crian ratones, de que no se libra la arca.

Destruyeron ratones las tierras del Philisteo el tiempo que tuuo cautiua la arca, y para aplacarla les dizen sus Sacerdotes la ofrezcan cinco ratones de oro conforme al numero de sus Prouincias. Que semejança de ratones en oro? Como essa sabandija hija de la corrupcion, y causa della, en quanto entra, y roe, se pone en el metal incorruptible? Mas no ha menester en la figura la semejança, para ratonar la arca misma que le guarda, y ser causa de la corrupcion en todo. Si de la deidad que la arca representaua, pensaron tan baxamente, como de la que en sus Dioses experimentaron, podia dissimular intencion de vengança la ofrenda, simbolizando el raton el oro en los efectos, y el oro à essa sabādija en la figura. Llenos estàn los Ethnicos de inuectiuas cōtra el oro, que aun sin saber los consejos euangelicos reconocieron sus halagueños males. Dezia vno de sus Vaticinios: *Vel in mare abijciendum, vel vni Deo consecrandum*; O arrojarle al mar, porque nos cause naufragio: O consagrarle à Dios, como lo hazē nuestros Magos, Horat. 3. carm. 24.

—— Vel nos in Capitolium.
Quo clamor vocat, & turba fauentium:
Vel nos in mare proximum
Gemmas, & lapides, aurum & inutile,
Summi materiam mali
Mittamus, scelerum si bene pænitet.

No en vano escondiò los metales la naturaleza en las entrañas de la tierra, porque sin ponerse de lodo, no se adquieren: el fuego que las acrisola, llena de humo, y tizne. Senec. Ep. 95. buscandole el nacimiento persuade a su desprecio: y al fin concluye: *Non erubescimus summa apud nos esse, quæ fuerunt ima terrarum?* Afrenta es poner sobre las cabeças lo que la naturaleza nos puso debaxo de los pies. En las minas se inuestiga camino del infierno, porque no duden son para allà camino real de la plata, y oro. En el fuego resplandecen; en las fraguas hazen sudar sus artifices, y al color conque los tiznan marcan antes que à la moneda por esclavos. Sus oficinas, como

mo sus inclinaciones, en humo, fuego, y llanto, son del infierno noviciado. Assi llamaron Pluto, la plata, y thesoro: Pluton al Diablo.

§. V.

Vanidad mezquina, intolerable: vanidad liberal se tolera.

Escusa el nombre de Reyes el Euangelista, y solo da el de Sabios, à los que en generosidades de gran precio comprueban su real sangre. Serà que nada mas discrecion pide, que la liberalidad: por ser cosas tan diuersas, saber dar, ò no saber guardar. *Inerat tamen simplicitas, & liberalitas:* (dize de Vitelio. Tac. 3. hist. 86.) *quæ, ni ad sit modus, in exitium vertuntur.* Entre tantos defectos, tenia algo bueno, candor, y liberalidad, que gouernadas sin modo, destruyen. *Amicitias dum magnitudine munerum, non constantia morū continere putat, meruit magis, quam habuit.* Queriendo con larguezas, no cō la constancia en las costumbres, mantener las amistades, las mereciò mas que consiguiò: Pierde lo que dà, y al q̄ lo recibe, quien sin discreciō enriquece, al que sin ella lo gasta. Sembrar en tierra que no sabe boluer sino espinas, es comprar con afan ingratitudes. Sabios, pues, mas que Principes, quieren parecer nuestros Reyes, en la generosidad con que ofrecen. Amàs de que porque no se dude, que en las liberalidades, no tiene algun respeto su grandeza, sino la del Señor que adoran, en gracia suya les escusa el nombre de Reyes el Euangelista. Dasele repetidas vezes à Herodes Rey, y no parece se acuerda él deste nōbre mas que para la altiuez, con que llama rapaz a Dios Niño; llama, y despide à su antojo los Magos, mandales con imperio hazer diligencia, y que bueluan despues a darle quenta de todo. Donde estàn los agassajos esplendidos à Reyes forasteros? Los presētes, el recibimiēto, y despedida honorifica? Esso de frāquear thesoros, es para los Reyes Santos: Los Principes como Herodes tienen para lo pesado de la vanidad, muchas Coronas en la cabeça; mas para la vtilidad de otros, no se acuerdan de quien son. Pues quien puede sufrir vn desvanecido escaso? Aunque diera vn Reyno porque le escucharan sus soñadas genealogias, no pagara la atenciō, alabando con tristeza, y mostrando agrado en lo que dessazona, y melācoliza. *Marens Burrhus, & laudans.* Tacit. 14. an. 15. Aun si son liberales; si los estimula en generosidades la vanidad, seràn bien quistos: Mas auariento, mezquino, y vano, no ay quien lo pueda sufrir.

Para saber dar es menester el primor de la discrecion.

En vna cabeça de oro, y en vn arbol de gran pompa, ideò Dios à Nabuchodonosor. Que està significado en la cabeça de oro de la estatua, expressalo Daniel: *Tu es ergo caput aureum,* 2. 28. Ni expressa menos, que él es aquel arbol sublime, que cogiendo la tierra en las rayzes, toca con la capa el Cielo, confundiendo las hojas con las estrellas. *Arborem quam vidisti tu es rex, qui magnificatus es & inualuisti: & magnitudo tua creuit, & peruenit vsque ad cœlum,* 4. 17. & 19. Los successos en vna, y otra imagen fueron muy diuersos; porque en estatua no solo le cortaron la cabeça de oro; mas hecha poluo se la lleuò el viento. En el arbol se tomò corte mas benigno, dexando le en las rayzes, promesa de boluer à crecer en su antigua sublimidad, como lo explicò Daniel, y confirmò el efecto. Pues la cabeça de oro, no era vaciada, mucha solidez tenia; parece que merecia tan buena cabeça mas atenciones, que vn arbol con tanto follage enuanecido, que cogia el ambito del ayre con las ramas, y viuia en su region la copa. Esto perece la vanidad premiada, y la solidez en estatua punida. Qual serà la razon de que en tan diuersos similes, sean mas diuersos los successos? La cabeça de oro, es esteril de conceptos, como en metal infecūdo; tiene vn cuerpo formado de las riquezas del mundo, ediento el pecho de plata, alarga por ella los brazos. Sobre auer cogido tanto, à nadie reparte; toda es para si, porque los metales de que se compone son infecundos, à nadie aprouechen presos en essa estatua. Pues, que cabeça de oro tan pesàda, y tan vana, con mucha ostentaciō de sus riquezas, de las grandezas, y estatuas de sus passados, sin alargar mas q̄ à coger la mano? No puede la tierra sufrir essa vanidad pesada. *Redacta quasi in fauillam æstiuæ areæ, quæ rapta sūt vento, nullus que locus inuentus est eis,* 2. 35. Lleuoselo todo el viento, y no le quedò lugar en el mundo. A estos vanos con estatuas de sus passados con el oro se les pone en la cabeça la estimacion propia, y la estimacion del interes: Si gastan es solo en vanas os-

No es credito de cabeça saber adquirir riquezas.

Si se les pone en la cabeça la estimacion del interes, no se estimā.

ostentaciones, que lleua el viento, mas no en prouecho de otros. No puede con ellos la tierra, y se los lleua el ayre: No tiene mas cuebas Eolo, que vna de tales cabeças. Della saliò el abrego que lo arrebatò todo. Vanidad interessada, nadie la puede sufrir, pierda el lugar de estimacion que pretende. *Non est inuentus locus eis*, todos los echan de si. Que lastima que algunas buenas cabeças; cabeças de oro, padezcan este achaque cō que pierden lo que guardan! *Quo magis mirum habeatur, gnarum meliorum, & quæ famæ sequantur, tristia male. Neque enim socordia peccabat: Nec occultum est, quando ex veritate, quando adumbrata lætitia, facta imperatorum celebrentur*, Ta. 4. an. 31. Es mas lastima que teniendo buena cabeça, con que alcança lo mejor, que no peca de necio, ò menguado, conociendo la fama *qua* consigue la clemencia, y liberalidad, elija la tristeza miserable. Ni se esconde quando de corazon, quando con artificioso halago, alaban à los Emperadores Si sō cuitados, podra el miedo, y la lisonja, condecender con su vanidad: Mas à la sequedad de los labios; à la tristeza del semblante, sale la fuerça que se hazen para aplaudirlos.

El arbol aunque con tantas ostentaciones de vanidad, era liberalissimo: Las aues, los brutos, los hōbres, tenian en su largueza, copiosos alimētos. *Esca in vniuersorum in ea*, 49. Pues aunque en otras cosas peque, essa vanidad vtil à tantos, que le haze ser esplēdido con los necessitados: A los doctos significados en la pluma de las aues, dà lugar sublime, y largos gages; à los hombres sustento, y hasta las fieras alcançan de lo que cae, ha de tener aun en la ruyna ensalçamiento: Templò lo ofensiuo de tanta pompa, con la vtilidad, de tanto fruto. Mucho diò al viento en oja, y rama; diò, empero, mas al prouecho de los que viuian à su sombra. Mereciò en esto, que aun la segur vengatiua, cortase con piedad el arbol, dexando promesas ciertas, de boluer à su antiguo ensalçamiēto. Mas obligò vn tronco vano, gastando liberal, q̄ vna cabeça de oro, guardando con pretextos de prudencia, sin hazer socorro al necessitado. No se puedē sufrir vanos escasos; son tolerables los que en la vanidad se estimulan à vizarrias generosas. Todo el discurso se halla mas difuso en la oracion 3. y 4. de Theodoreto sobre Dan. de la vanidad de la estatua, dize en la 3. *Vsurpauit infelix, vt opinatus est, diuinum honorem, neque satis ipsi fuit à subiectis populis adorari, quin etiam eodem adorationis cultu imaginem colli, lege sanciuit, &c.* Y siendo esta imagen de 60. codos tanto mayor que su estatura, le conuiene la sentencia de Ptolomeo in Almagesto: *Insipiens est, qui sui ipsius quantitatem nescit*: Necio es el que ignora su tamaño; el q̄ preciado de tomar à otros la medida, se la toma assi desproporcionada y vaciada. En essa vanidad con q̄ se halaga complaciendose en si, tema venga sobre el gran castigo de Dios, (prosigue el mismo) qual se viò en essa estatua. *Cum aliquis sibi placet, ad hoc deductus est, vt ira Dei sit super ipsum*. Es fatal essa elacion de animo. *Qui in dignitate sua multum ex tollitur, in amissione cito deprimitur.* La segunda parte del arbol tolerado por benefico, comprueba Or. 4 explicādo Theo. *Esca vniuersorum in ea: si quidem, & agricolæ ipsius procuratione pace fruentes, è terra fructus participabant, & milites ab ipso commeatus accipientes.* Poco fuera alargarse los brazos de sus ramas, al regalo de los del Palacio, y Corte; El pobre labrador se regalaua en los frutos de su paz: y el soldado en los estipendios de la guerra. Dispensen mucho en la vanidad del benefico, y no se toleren los que solo con arboles de genealogias, mas que la estatua esteriles, quieren hazernos el gasto. Estos para lo pesado lleuan en la cabeça muchos Reynos; para lo vtil à otros, son menos que mendigos.

Aun la vanidad tiene firmes rayces, si es benefica.

Con poca diferencia de la estatua, y el arbol de Nabuco, se halla la misma enseñança en las dos higueras nōbradas del Euangelio. La de San Mathe. 21. Fue por vna maldicion cortada, sin espera: Sentenciania en frutos, y rayces, quando la otra de San Luc. 13. Despues del largo plazo de tres años en que fue ingrata à la agricultura, se le concediò nueva espera. Si pēsamos en ello hallaremos que la primera de gran follage, gastaua en ostentaciones, y nada tuuo para socorrer necessidades. Geroglyphico de los desvanecidos, y miserables. La segunda si biē infructuosa, no gastò en pompa de verdores, y follage. Alguna disculpa tiene su escasez, pues no cāia en vanidades. Essotra si se las sufren las pague, ò dexarla con la maldicion para tronco. Passando à la higuera loca Sycomorò à donde trepò Zacheo buscando como

Quien gasta en vanidades, y no socorre, se destruye.

mo chiquillo ensalzamiento, Luc. 19. Veo que le manda baxar Christo, para que vaya luego à preuenirle aposento en su casa. *Zazbaæ festinas descende, quia hodie in domo tua oportet me manere*, vers.5. Buena consequencia del generoso corazon, que descubriò en Zazheo. Esse arbol es el de las genealogias vanagloriosas, dize San Ambrosio, ibi: *Vanitatem proterens Iudaorum, &c.* Pues te ensalçaste en tal arbol, debes hazer desso empeño para las gentilezas en el hospedage, en la restitucion, en la limosna. Assi lo hizo Zacheo, y Dios canonizò su pundonor llamandole hijo de Abrahan, quando el del arbol genealogico sacò empeño para ser muy generoso. Està cerca de conuertirse à la virtud, la vanidad que estimula à liberalidades. No es de higuera loca, sino espiritu gallardo, que passarà à ser en la conuersion discreto. *Eo quod ipse sit filius Abraha.*

Si la vanidad empeña en magnificencia, facilmẽte se conuierte en virtud excelsa.

Tenian emulacion Cecina, y Valente, Generales de dos exercitos de Vitelio: Cecina notaua de Soez, y manchado à Valente; este le notaua de inchado, y vano: mas la inclinacion de los soldados, estaua por èl vano porq era liberal, y tenian auersion à Valẽte codicioso, aunque en lo demas cõ grandes prendas militares. *Hinc æmulatio ducibus; Cæcina, vt fædum, & maculosũ: Ille vt vanum, ac tumidum irridebant.* Tac.2.hist.30. Ni fue parte para conciliar Valẽte los animos, que por hurtar él, dissimulaua à los demas insultos Militares. *Minus auaritia in Cæcina, plena ambitionis: Valens ob lucra, & quæstus infamis, eo que alienæ etiam culpa dissimulator*, 5.6. Cecina con menos auaricia, mas ambicion: Essotro sobornado, condecendia con los que eran reos en su misma culpa. Ni esto grangeaua las voluntades, ni las enagenaua en Cecina el demasiado esplẽdor con que se portaua, mas ofensiuo en el que poco antes vieron en igual fortuna, y de ningunos pedimos mas moderacion en ella, q ue de los que estauan en baxa esphera. *Ornatum ipsius, municipia, & colonia, in superbiam trahebant: Quod versicolore Sagulo, bracbas tegmen barbarum indutus, togatos, alloqueretur. Vxorem quoque eius Saloniam, quamquam in nullius iniuriam, insigni equo, ostroque veheretur. Insita mortalibus natura, recentem aliorum felicitatem ægris oculis introspiciẽs, modum que fortunæ à nullis magìs exigere, quam quos in æquo videre.* Ni la ogeriza con que miramos à los Caualleros nueuos; ni el aparato de su familia, y porte de su muger inmoderado, bastò para enagenarle los animos; porque si bien era vano, era generoso, y se dispensa mucho de aquel vicio, en esta virtud.

Es bien quisto el ambicioso sin codicia.

Tiene aqui nueua luz el caso repetido de Absalon, 2. Regum 18.18. donde se dà por razon de las piedras que le tirò el pueblo, no quedando quien no tuuiesse para su ofensa, mano, porque él la ostentò quando viuia en erigir à su vanidad coluna en el campo, donde solo ayre sustentaua. *Etenim Absalon cum adhuc viueret erexerat sibi titulum, &c.* Grauò alli la figura, ò efigie de su mano, como de San Hieronimo notamos: *Figuram manus suæ expressit.* Retrato de la mano de vn desvanecido que la emplea en sustentar solo viento, de que podia ser sino de piedra? Duros como ella para socorrer: y muy largos en las obras inutiles de su vanidad. Pues no se quexẽ de que los apedree el pueblo. Quien podra sufrir hombres tan vanos, que quieren como Absalon que apreciemos como cosa de peso la liuiandad de sus cabellos; la maraña de sus pensamientos: y tienen mano de piedra, son mas duros que ella para socorrer necessidades. Mueren como Absalon en el ayre, region propia suya, y tendran por sepulchro la vengança de la comun ofensa.

Contra el vano duro, se bueluen las piedras y no le sustẽtan las colunas.

En estas entra el viento de vanagloria.

Si con juyzio consideran, mas han menester los Principes las manos del necessitado, que el necessitado la del poderoso. Vease en esse arbol de Nabuco, mas sustentado de los que sustentò, que ellos de sus frutos. La estatua recogiendo toda la plata, y oro del mundo, se desparece en humo al toque de vna piedra sin manos. Para que auia de llegar con manos, a quien està de metal, para dar de mano a quien pida? Si la piedra truxera manos, y se las llenarà de oro esse mineral vaciado, no importarà que falsearan los pies; sobrara à mantenerla la mano que llenaua. Quieres saber en que puedes siendo pobre, ser bien hechor del poderoso? Persuadele à q no fie de su felicidad, y entienda que no puede mantenerla sino por muchas fieles manos en

Mas sustẽta el pobre al rico, q el rico al pobre.

Nn que

que la reparta, dize Senec. 6. de Benefic.30. *Quaeris quid felici praestare possis? Effice ne felicitati suae credat, ut sciat illam multis, & fidis manibus continendam.* Assi aquella idea de la prudẽcia, quando abre vna mano para socorrer al pobre, dize, que à dos manos recibe. *Manum suam aperuit inopo, & palmas suas extendit ad pauperem.* Pro. 31.20. El manojo de Ioseph arrancado de la tierra, sin rayces haze pie: *quasi consurgere manipulum meum, & stare.* Gen.37.7. Porque como con Theod. dizen todos, fue representacion esse manojo, de la largueza cõ que Ioseph sustentò el mundo con trigo. Manojo que assi se emplea, cortado haze pie firme, porque las manos que llena le mantienen; los que sustenta le sustentan.

Ni en esta ventaja se encendieron los zelos de sus hermanos, ò se contristò Iacob, como luego en el siguiente emblema del Sol, Luna, y Estrellas. Ambos significauan las glorias de Ioseph; mas en las espigas la vtilidad que todos percebian, hizo mas bien vistas las ventajas, que no el Sol, Luna, y Estrellas. Dexan de ser odiosas las elaciones, si saben ser à los que las oyen prouechosas. La vtilidad comun, abona, ò dispensa mucho, en lo que sin ella, juzgaria la emulacion vanidad. Tome exemplo de aqui lo mas granado. Y en el caso de Ezechias escarmiẽto. Hago nuevo reparo, que indignè tanto à Dios auer enseñado à los Embaxadores Extrangeros sus tesoros. Què importa esso? Noto que si el capit.20. lib.4. Reg. dize solo que les mostrò sus riquezas: El 32. del 2. Paralip. v. 31. dize: *Dereliquit eum Deus ut tentaretur, & nota fierent omnia, quae erant in corde eius.* Dexole Dios de su mano para que descubriesse quanto tenia en el corazon. Pues descubriò mas que el tesoro? Desto se infiere que tenia en él su corazon: pues son sinonomos, mostroles el tesoro; mostroles el corazon: *Ibi cor tuum erit.* Esto ya es codicia; y ostentacion: Codicia, pues, tiene el corazon en el tesoro: ostentacion la que haze vanamente de sus riquezas, sin dar nada, que fuera arrancarle el corazon. Pues esso es insufrible. Por tal lo castiga Dios en tan gran Rey, y amigo.

La generosidad haze biẽ vistas las ventajas.

§ VI.

Sola es riqueza la que tiene por arca el corazon.

Hizo estimable el oro de los Reyes, al Señor de todo: *Deus meus es tu quoniam bonorum meorum no eges;* los quilates que le diò su corazon generoso; que no tuuieron el corazõ en el tesoro, sino el tesoro en el corazon. Las finezas de su voluntad, el resplãdor de sus entendimientos, hallaron en sus venas las ricas minas, con que pudieron dexar obligado al acreedor de todos. Por esso al oro acõpañò el incienso en exhalaciones afectuosas, y la mirra en preuencion prudente a lo mortal, entẽdidamẽte cautela el tesoro de los cielos; la piedra preciosa de la omnipotẽcia, se diò à conocer vẽtajosa a todo lo estimable criado, q̃ auia recogido en la estatua la fantasia auarienta, ò la auaricia fãtastica: Desparecio todo aquello en vn instãte, y solo se eternizò la preciosa piedra q̃ descẽdiò de las entrañas del mõte. PP. y Expositores entender aqui cõ rigor literal, por el monte, las entrañas de la Virgen à donde por su peso baxò el Verbo, y por si mismo saliò: *In uterum Virginis illapsus, & ex eodem elapsus:* dize Proclo Cizino hom. de Christo Nat. diò credito à sus fõdos la piedra, poniẽdo en el corazõ la riqueza: Entrañose en su madre, como en el pecho del padre, para q̃ las vẽtajas q̃ haze à todo lo precioso por naturaleza, sepamos como podremos adquirirlas por gracia. Estè en el corazõ el tesoro, no en el tesoro el corazon, y no gozaremos en estatua, y como cosa de sueño lo precioso, sino en la perpetuidad de la piedra vniõ que excede las peregrinas. N. Elegãtissimo Erudito, y S. Caussino, l.11.c.53. Parabol. Hist. Nota de S. Epif. l.12. de gemmis, esta similitud, y enseñãça en la encarnaciõ *Sicut Saphiri visceribus nascitur lapis sane pretiosus, & ipso qui genuit pretiosior, lucidus, & splendens carbunculus: Ita ex Virginis gemma Maria, natus est ille lapis angularis excisus de monte sine manibus, matre nobilior, & matri totius nobilitatis autor.* Es el carbũco piedra de precio incõparable, porq̃ naciẽdo en las entrañas del Saphiro, sabe poner en el corazõ la riqueza, no en la riqueza el corazõ: merece ser geroglíphico de la piedra en q̃ consisten los tesoros de

Baxò el Verbo à las entrañas de la Virgẽ por inclinacion, como la piedra al centro.

Perpetuase riqueza si està el tesoro en el corazon, y no el corazon en el tesoro.

de la omnipotencia,q̃ no como en la concha la perla,sino como vna perla suele estar preñada de otra mas preciosa.como el saphiro conciue en sus entrañas el carbũco,naciò de las entrañas de su madre,entrañandola el tesoro,depositãdosele en el coraçon;q̃ no seria precioso para los mortales, si no huuiera hecho arca de sus riquezas nuestros corazones.

Las cõdiciones,los examenes, los recelos cõ q̃ el sãto viejo Isac procediò en la bẽdiciõ de Iacob,no se fiãdo de sus propias manos! Mas quando la vista le falta,el tacto le engaña,y el oido le turba,diò el gouierno de acciõ tã grãde al olfato.Luego q̃ este le informò en aromaticas exhalaciones, sin dudar mas le diò la bẽdiciõ.*Statim que vt sensit vestimentorũ illius fragrantiam,benedicẽs illi,ait:Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni,cui benedixit Dominus.Det tibi Dominus de rore cœli,&c.* Gen.27.v.27.Estrañeza haze q̃ auiendo estado tan irresoluto, atribuya el tex. su determinaciõ al informe mas debil,qual es el de los olores,q̃ aũ entre los mas profanos Gentiles,infamauã de libiano al q̃ los traia.Biẽ q̃ los q̃ espirò Iacob,no erã artificiales de ambar,almizcle,y algalia en cõfeccion aromatica tẽplados,q̃ aũ à Horatio le oliò mal quiẽ los traia,y todos los satyricos Marcial, Iuuenal, Perseo los quemã no para deleitarlos con su humo, sino para darles humo à narizes cõ sus mismos humos;no era digo este el color q̃ Iacob exhalaua,sino el natural de vn cãpo lleno de flores,y frutos. Mas ni esso parece motiuo para las bẽdiciones q̃ le echa:sino es q̃ como erã estas de la abũdãcia de frutos, y bienes de la tierra,y en ella no se dà sino al q̃ tiene;*habẽti dabitur*.El oler Iacob à cãpo fertil,y rico, le negocia la mejora en los frutos de la tierra;mas si oliera à pobre;le enuiarà solo al campo.Mejor lo pẽsò S. Amb.l 2.de Iac. c.1.q̃ en el corazõ del Patriarc.descubriò cãpo sin termino,y sin dependencia al tiẽpo,en todos lleno de flores, y frutos nũca marchitas,sus virtudes,siẽpre sazonados agostos,y otoños. Aqui,dize,se halla cõ tanta plenitud, y mejora quanto estima la tierra en sus diuersos frutos,q̃ se hõra Dios cõ dezir tiene cõ este cãpo semejãça.*Hic nãque est ager de quo,& Dominus ait; species agri mecũ est.In hoc agro vba illa reperitur,&c.* Prosigue en alegoria de todos los frutos de la tierra. En mi pecho tẽgo especie de cãpo;porq̃ este nada guarda,y por mucho q̃ dé,le queda en sus entrañas mas q̃ dar. Naceie del corazõ la largueza,y es en él inagotable la fecũdidad. La arca del cãpo fertil,quãto mas auierta,mas inagotable porq̃ no es otra q̃ sus entrañas, y essas quiẽ las rõpe las fecũda,quãto mas le desfrutã le fertilizã. Luego,pues , q̃ à Isac le oliò Iac.à cãpo fertil, no tuuo q̃ dudar el buẽ empleo de su herẽcia; aqui cae biẽ la bẽdiciõ de los bienes mayores de Cielo,y tierra;porq̃ el haliẽto deste mozo,me asegura la sanidad,y generosidad de sus entrañas,q̃ como cãpo auiertas,tienẽ inagotable arca,y en su animo principio vital para q̃ seã perenes corriẽdo para todos sus riquezas. Perdiolas Esau q̃ era hõbre q̃ las guardaua en la arca, como deste mismo c.v.15.cõsta. *Et vestibus Esau valde bonis, quas apud se habebat domi, induit eũ.* Abriò Reueca los baules de Esau,y vistiò de las galas q̃ guardaua à Iac. La persona mas propia se buelue contra el que guarda, le abre la arca, y sirue su guardada riqueza para enriquecer à otros. La que reserua la llaue de muchos modos se pierde. Solo es perpetua la q̃ se deposita en el corazon fuente vital en derramarla.

Poco es q̃ el corazõ generoso sea especie de cãpo fertil:mas le hõrò Dios haziẽdo el Cielo semejante à essa tierra viuiente *Simile est regnum cœlorum thesauro abscondito in agro,quẽ qui inuenit homo,vadit & vendit vniuersa quæ habuit,& emit agrũ illũ.* Mat.13.44. El Cielo es semejãte al tesoro escõdido en el cãpo;hallolevn hõbre dichoso, y luego vẽdiò quãto tenia por cõprar el campo. Si la codicia es del tesoro, porque luego que le halla no le recoge? Para que alarga y se deshaze de su haziẽda encõtrandose consigo misma la auaricia? Para que compra el campo? Porque importa poco tesoro en la arca,si no ay cãpo à donde derramado,se fecũde,y multiplique. Es el cãpo el corazõ,dize S. Ger. b. y S. Gre. hom. 11. in Euang. pues bien emplea el hombre su caudal,por tener corazon, que assi tẽdra tesoro;y porque se vea q̃ no puso el corazon en el tesoro, sino el tesoro en el corazon,su empleo haze en el campo,à cuya fecundidad,y possession se consigue tener tesoro inagotable. *Abscondit in corde,quem pristinis prætulit facultatibus*: dize S. Geronim. Prefiriò sabiamẽte esse hõbre la possessiõ de su corazõ,à todas las demas

Huele mal todo artificio.

Solo al q̃ tiene seda.

Las minas del corazon inagotables.

Contra el muy guardoso,se buelue basta su madre.

Sin corazõ, no ay caudal;emplese en cõprarle.

Ormaza,in Mat.c.2.

possessiones. Deshizose dellas, por hazerse hombre de corazõ, y en el deposito el tesoro incõparable con quantos produce el suelo, y solo comparable con el Cielo. Biẽ puede con estas minas q̃ tiene en sus venas, arrojar la hazienda, q̃ siempre hallarà dentro de si campo à mas largueza: y quando en los demas la auaricia llena el corazõ de tierra esteril, en él la tierra parece Cielo, tierra de los viuientes donde sõ inagotables los bienes. Venas de oro, corazon con minas tenia aquel pobre criado de Saul, quãdo no tenia él mas familia que la de su labrança, y andaua estropeado por montes, y quebradas en busca de vnas jumẽtillas. Echò menos algun doncillo con que mostrarse agradecido al Propheta, y dicele su mozo. *Ecce inuenta est in manu mea quarta pars stateris argenti; demus homini Dei*. 1. Reg. 9. 8. Si les miran à las manos a los que siruen aunque no sean ministros de Reyes, mucha moneda se hallarà en ellas; sino es que en tales manos todo se pierde. Mirose à ellas esse pobre mozo, mas era rico de corazõ, como se ve en la generosidad de su afecto: Pues no ay que preguntarle de donde sacò esse dinero? No ay q̃ maliciar seria de la sisa; que con boluerse a si mismo, en la fecundidad de su animo hallaria el oro.

Nunca falta q̃ dar al q̃ tiene corazon.

Deste, y otros muchos pobres generosos, q̃ en su corazon hallan con que hazer larguezas, quando nada se halla en los que guardan tesoros, dize S. Aug. in Ps. 49. *Ad me redeã vbi inueniã quod immolem*. Bolucreme a mi mismo y dentro de mi hallaré que ofrecer. Esto enseña à hazer el Euang. mas supo dezirlo el Gentil. Maxima fue de Caton: *à te mutuum sume*. En que discurre mucho Sen. Ep. 119. Si quieres tener quanto huuieres menester, y hallar atajò para ser presto rico, y en ninguna ocasion auer menester à los vsureros, ò asentistas; pidete a ti mismo prestado: Si tienes el corazon en el tesoro, todo te faltarà; mas si tienes el thesoro en el corazon, en la grandeza de animo, en el pecho mas dilatado, y sin puertas q̃ el campo, hallaràs dentro de ti quanto quisieres. *Ad me redeam, vbi inueniam quod immolem. A te mutuum sume babebat hoc* (prosigue Aug.) *Zachaeus in patrimonio suo: habebat vidua in sacello suo: habebat nescio quis pauper in dolio suo*. Hallaron mucho que dar Zacheo en su patrimonio; mas sino fuera mucho mayor el corazon, y si le tuuiera en las riquezas, y no al contrario las riquezas en el corazon, no hiziera tantas limosnas, ni al quatro doble las restituciones. Sobraua para tãtas difusiones, y quedar rico, tener tal corazon. Assi la pobre viuda hallò en su trapillo, dire mejor en las telas de su noble corazon, mas que ofrecer q̃ los ricos. Marc. 12. 43. *Alius nec in patrimonio, nec in sacello, nec in dolio aliquid habebat; totũ habebat in animo suo*. No tiene menos, sino mas, todo lo tiene, el q̃ ni en el patrimonio, ni en el talego, ni en parte alguna tiene cosa suya, porq̃ lo tiene todo en el animo: desse extremamente pobre, dezimos, no tiene sobre q̃ caer. Luego ser ricos à lo profano es tener mucho en que caer. Pues esso peor es q̃ tener calentura, ò tabardillo. *Habent diuitias sicut febrim*. Esse es tenido, mas no tiene. Es mal de corazõ, y consisten en el buen corazon los tesoros. Assi apenas, dize Christo que demos liberalmente los bienes, quãdo añade: *facite vobis sacculos qui non veterascunt, thesaurũ non deficientem in caelis*. Luc. 12. 33. hazed talegos grandes q̃ no ronpã, capaces del tesoro q̃ solo en el Cielo cabe: Que es esto? Dize Chrys. b. *Ecce docet auaritiã, qui coeperat suadere contemptũ*. Entrò en el serm õ enseñãdo desprecio de las riquezas, persuadiẽdo la pobreza euãgelica, y yà muda parecer, y estimula a la auaricia, à tener talegos, y amontonar tesoros. Si dize S. Chrys. q̃ quando nos mãda ser liberales cõ pobres, no tira à robarnos, sino à enriquecernos; à q̃ guardemos mejor el oro passandole de la arca al corazõ: en aquella la llaue le pierde; en este no tener llaue le aumẽta. *Nõ de pauperari nos vult, sed ditare, cũ dicit; vendite quae possidetis, & date:* La riqueza, nobleza, y poder, y quãto cae fuera del animo, no lo quẽtã entre bienes, ni males. El vso los aplica à vno de sos inuentarios.

Ser ricos es tener sobre que caer, y mal de corazon, ò el corazon del mal.

Quien sabe pedirse assimismo prestado, no ha menester à nadie.

Mas como dize hagamos sacos q̃ no se enuegezcan, el Señor q̃ puso el precio, y tesoro infinito en saco roto? *Cõscidisti saccum meum, & circundedisti me laetitia*. Ps. 29 12. y si como S. Aug. explica este saco del tesoro es su cuerpo y tambien lo deben ser los nuestros, pues està dentro del corazon el oro; como pueden dexar de enuegecerse, y romper tales talegos? *Suspensus est saccus* (dize Aug. ser. 256. de tẽp.) *& quasi laetatus est impius. Conscidit lane eũ saccum perfecutor, & fudit pretiũ nostrum redemptor*. Alegrose el impio, viendo

Como aumenta las riquezas, echarlas en saco roto.

col:

colgado el saco del eterno thesoro. Rompiole con la lança, y derramò el precio de nuestro rescate. Gime Iudas que le vendiò, auerguencesse el Iudio que le comprò, y canta el Redemptor el aprouechamiẽto del saco roto. *Cantet Christus Redemptor; concidisti saccum meum, & accinxisti me lætitia. Id est conscidisti immortalitatẽ meã, & accinxisti me immortalitate, & incorruptione.* Como estaua en el corazõ el tesoro, dase los parabienes quando rasgado el cuerpo ve sus riquezas en saco roto. Porq̃ como el que rompe el cãpo, le fecũda, el que abre en la peña el manantial de la fuẽte le haze perene; assi el que rasga esse saco del tesoro, le haze inmortal; no le agota, sino le dà corriente perene: de ai coligiò Th. q̃ aun despues de resucitado, auia de cõseruar rasgado el pecho. Essa es sanidad, y entereza de tal corazõ, mineral de todos los bienes. Assi es inagotable la riqueza del Sabio, y la aumentã los mismos que la roban, porque puso en el c orazon su tesoro: triste, y mengua la del auariento, y profano, q̃ puso en el tesoro el corazõ. Assi le tuuo Herodes; rompiò el saco su codicia lacerado de cãcer el cuerpo; mas el precio que derramò fueron gusanos, y hediondez. No pudo dezir; *conscidisti saccum meum, & accinxisti me lætitia*: cercado de tan mortal tristeza, que se quiso dar la muerte, juzgando menos atroz la punta del puñal, que las de sus rabiosas entrañas, q̃ podridas se boluian contra él, y atrauesauan con desesperado despecho. Si reynar bien, es morir, como dezia, to. 1. c. 2. §. 35. què serà reynar mal, y como peste? El poder diabolico del Antechristo de quiẽ fue Herodes imagen, nos pone Zach. 5. à los ojos en vn cantaro con ojos. *Hæc est amphora egrediens: hæc est oculus eorum in vniuersa terra?* Ojo al cantaro? Pues quanto se echa en cantaro con ojo, le dexa vacio como arcaduz de noria. Vereis como se llena: v. 7. *& ecce talentum plumbi portabatur, & ecce mulier vna sedens in medio amphoræ, & dixit hæc est impietas, & proiecit eã in medio amphoræ, & misit massam plumbeam in os eius.* Lo que no le sale desse cantaro, solo es la impiedad. Su talento no es de oro, sino de plomo. Veisle al pesado, y vacio, y como ni el cãtaro quebrado tiene tanta boca, y tan abierta como vna ramera (es la del cãtaro) y nada recoge tanta maldad como essa boca abierta. Explica admirablemente el Proph. lo que sucede à la codicia diabolica para quiẽ es pesado plomo el talento, q̃ para los de talento es de oro: Lleua lo pesado como bestia de cargã, y no lo goza. Cantaro roto quãto mas cerrado, no vale vn quarto; ni de lo que recoge le queda mas que la maldad de auerlo cogido, por esto aquella discreta ramera conuertida, no quebrò el cantaro, como Madalena el pomo, sino le dexo: *reliquit ergo hydriam mulier.* Ioa. 4. 28. Gran consequencia de su resulta conuersion. No ay que quebrar, que sobradas experiẽcias tengo de que està roto esse cantaro de las pocas comodidades en que me hallo, despues de tantos instrumẽtos de coger. Dexoie como cosa perdida, cantaro quebrado. Al contrario, à los hombres de talento, dize el Señor. *Intra in gaudium Domini tui.* Mat. 25. 21. El gozo entra en el corazon, no el corazon en el gozo. Es dize Caiet. tãto el gozo de los verdaderos bienes, que despues de llenar à vn hombre de gran vaso, y talento, no cabiendo en él todo, se entra en ellos como la esponja en el mar llena, y rodeada, q̃ sin perder gota, reuierte. *Tam magnum est gaudium cœleste, vt non possit concludi in homine, & ideo homo intrat in gaudium illud.* Entran ellos en el gozo, aun mas q̃ entra el gozo en su gran capacidad. Porque son de mucho vaso, no recogen lo que pueda irse, y los recoge à ellos la grandeza del bien que aumentan. Assi las virgenes necias, por mas diligencias que hazen no tienen oilo en los vasos. Math. 25. 3. a la viuda de Eliseo faltan vasos, y sobra olio: Mas en su vecindad hallo como es ordinario, muchos vases vacios. *Vade, pete mutuo vasa vacua non pauca, ab omnibus vicinis tuis.* 4. Reg. 4. 3. Pues bien cierto, que no eran las vecinas tan generosas como la viuda: Mas el vaso del corazon, solo se llena con lo que da, no con lo que recoge la auaricia: Esso le dexa vano, y pesado con talento de plomo. *Diligitis vanitatem, & quæritis mendacium*: Y los llamò antes *graui corde*: Gente pesada: Hugo Vict. lib. 1. Miscell. cap. 51. *Habet oleum Deus; habet oleum mundus. Ad oleum Dei vasa deficiunt: Oleum mundi deficit in vassis. Illud restuit; istud deficit.*

No ay mas minas, que corazon de mucho vaso, que no se rezuma, ni guarda con escaseza.

Ormaza, in Mat. c. 2.

No §. VII.

§. VII.

Ni larguezas de lo ageno, ni gastos sin que se sepan de donde salen, y en que se emplean.

A*Pertis thesauris suis.* Conste de donde sale tanto gasto, y que su liberalidad no es a costa agena. De otra suerte fuera el don à los hombres sospechoso, à Dios ingrato. Sō los thesoros que ofrecen suyos, no solo por Reyes aquien toca la potestad, por el derecho ciuil, quedando la propriedad en el vassallo, y en la misma forma dize Sen. l. de benef. c. 14. es todo el mūdo del Sabio, en quāto à la potestad, no en quanto à la propiedad. Assi estos sabios Reyes con duplicado derecho hazen suyos los thesoros. Mas ni en esso bastaua para donarlos, sino tuuieran el tercer derecho de la propiedad, con q̄ aquello que dàn es perfecta mente suyo, bien auido de sus rentas, y bien reseruado para los gastos occurrētes. No es materia que merezca disputa si conuiene tengan los Reyes tesoros? sin é l como podràn prontamente, ocurrir à la inuasion improuisa del enemigo comarcano? reparar lo que el tēporal en los mares, ò la hostilidad en mar, y tierra derrotò en armadas, y exercitos? Si tiene repuesto, todo es facil: ni despertarà tanto la codicia à robarle quā to espantarà la ossadia para que todos teman al que en su erario tiene el nerniò de la guerra. Ni el caso de Ezequias, 4. Reg. 20. Contradize, pues, lo que à Dios ofendiò fue la ostentaciō de su tesoro, y que en èl pusiesse el coraçon. Siendo vno franquearles este y aquel, como ya noté del 2. Paralip. 32. 31. y en esse capitulo es alabado, de la prouidencia con que juntò Erario No es menester notar el cuydado q̄ en el puso la prudencia Romana, reconociendo consistir en él su conseruaciō. v. Tac. 13. an. 28. Mayor enseñança leemos en estos Sabios, y santos Reyes con tesoro.

Conuiene à los Reyes tener tesoro.

De lo que de justicia es suyo, y tienen sobrado, hazen con gran juyzio largueza: sin esto aun el q̄ gasta siete libros en poner estimulos a la liberalidad la reprueba. Encargando el juyzio en las bizarrias de la voluntad, dize l. 1. c. 14. *Adsit tamen iudicium: neque enim cordi esse cui quam possunt forte, & temere data* Luego añade, que nadie piense estrecha en esto los limites de la largueza a que exorta: porque la prodigalidad anda de la mano con el latrocinio: dar de lo ageno, como puede no ser vltimo vicio? *Cum sit nulla recta vis animi, etiam si à recta voluntate incæpit, nisi quam virtutem modus fecit, veto liberalitatem nepotari.* Sin el gouierno de la prudencia, aun el afecto que encendiò virtud, degenera en vicio. Assi vedo que la liberalidad sea sin modo con la profusion de nepotear: esto es lo desmedido con q̄ se da a nepotes. Puso el Señor de todos los ojos en la necessidad de los que le seguian por el desierto, como suelen cerrarlos otros poderosos, para no ver necessidades, que los executen al remedio. Luego aplicandole dize a vn principal ministro. *Vnde ememus panes vt manducēt hi?* Ioa. 6. 5. Porque ha de ser comprado el pā, quando determina hazer el gasto la Omnipotencia? No puede hazer Dios larguezas de lo ageno, pues todo es suyo: Con todo quiere que le cueste su dinero, aun quando ha de socorrer de milagro: para enseñar à no hazer larguezas, sino de lo q̄ por muchos titulos sea propio. Essotro *de hæc omnia tibi dabo*, Mat. 4. 6. Dar de lo que no es suyo, es cosa del diablo: parece liberal, y es ladron. Que dificultad tiene enagenar lo que no es mio? pagase en perder lo propio.

Liberalidad sin juizio despreciable.

De lo ageno latrocinio.

Apenas Dauid hizo a Siba iniqua recompensa, donandole la hazienda de Isboseth: *Fixū est, quod locutus sum: tu, & Siba, diuidite possessionē*, 2. R. 19 29 Quando le desconocen las Tribus, y amotinadas niegan la obediencia. *Nō est nobis pars in Dauid, neque hereditas in filio* Isai. 20. 2. *Merito*, dize el Abul. *sic punitur amittens propria, qui donauit aliena.* Al que donò lo ageno como propio, con razon los mas propios le enagenan. Nadie le quedò obligado, y todos se amotinan mal contentos. Iacob al contrario, ni de su patrimonio mejora al hijo querido Ioseph, sino de los bienes conquistados, que ganò a punta de lança. *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi in gladio, & arcu meo*, Gen. 48. 22. Desto que resultò? poder luego vincular bendiciones en sus hijos, incontrastables a la variedad del tiempo. *Congregamini, vt annuntiem, quæ ventura sunt vobis in diebus nouissimis*, 49. 2. Recogedos hermanablemente vnidos: no pudiera ser esto, si la mejora de Ioseph fuera del patrimonio comun. Os dirè la buenauentura hasta la fin del mun-

Pierde lo propio.

El que da con juyzio vincula en su casa bendiciones.

mundo. Si yo enagenara el patrimonio desta mi Republica, mal fundara su perpetuidad. Ni aun al hijo mas benemerito hago donació de lo que pertenece al patrimonio, sino de lo que aumenté por las armas con buen derecho. Fuera mi donacion nula, si constara del patrimonio necessario para la conseruacion deste nueuo imperio. Conste a todos de donde sale la mejora que hago en mi Ioseph; que no por mejorar al que amo, tengo de empeorarme.

Conste a todos de donde salen estos gastos: *Apertis thesauris suis*; que serán sospechosos, y de mal espiritu, sino ay efectos visibles de donde salgan. Porq no tuuiessen por fantastico el milagro de los panes, dize S. Thom, ibi: No quiso el Criador hazerle de nada, sino que con presupuesta materia de donde visiblemente saliesse la multiplicacion. Gastos, lucimientos, fabricas sin verse de que, son del que en el desierto quiso le boluiessen pan las piedras. Las mugeres que buscaron el sepulco como suelen damas la recreacion, y passeo; sin q tininblas de la noche, sombras de la muerte, horrores de sepulcro, y soldadesca disoluta las espante, se retiran assombradas en viendo vn mozo hermoso como vn Angel, con vestido joyante, y toda gala aparente. *In veste fulgenti*, dize S. Luc. 24. 4. S. Marc. 16. 5. *Viderunt iuuenem sedentem in dextris, coopertum stola candida, & obstupuerunt*: de que es este estupor? Ni socorrer las el Angel con el haliento del nombre de Iesvs basta para que se recobren: *Nolite expauescere: Iesum quæritis Nazarenum* 6. No es la verdadera virtud espantadiza: que importa ver vn mancebo galan, mugeres tan fundadas en el amor, y temor de Dios. A las que falta, fuera atractiuo el sugeto que las haze torcer el rostro, y salvarse con la fuga. *At illa exeuntes fugerunt de monumento: inuaserat enim eas timor* 8. Si algun temor gouierna el juyzio es este. Pasman, y se rezelan del jouen que vé tanta gala en el traje, sin mas afan que estar sentado: *Iuuenem sedentem in veste fulgenti.* Malas señas de Angel bueno tanta gala en ocio. Holgazanes, y bien vestidos, menester han hazer assiento en el sepulcro; meditar los vltimos desengaños para ser Angeles. Y aun assi las mugeres santas se rezelan, y bueluen las espaldas, quando ven tanta gala, y no alcançan de donde sale el gasto.

Gastos sin saber de donde salen, muy sospechosos.

Al copero pronosticò Ioseph, que dentro de tres dias se acordaria el Rey dél, y le bolueria a su gracia: al maestre sala al contrario, que dentro del mismo termino saldria de la prision para el cadahalso. Por conjetura prudente podia hazerse pronostico de lo que cada vno quenta de su modo en seruir. Dize el copero: *Tuli ergo vbas, & expressi in calicem quem tenebam, & tradidi Pharaoni poculum*, Genes. 40. 11. Con industria, y trabajo dize de donde sale lo que gasta: que lo que dà à su dueño, no es de lo que hurta, aunque es de lo que exprime. Que si bien aplicò la mano a sacar con aprieto, fue en beneficio publico, dexando mejorado en vino el razimo que apretò. El maestre sala dize, que ha puesto mucho sobre su cabeça, y no parece de donde saliò: *Ego vidi somnium, quod tria canistria farinæ haberem super caput meum, &c.* v. 16. No haze buena harina ministro de tanto cesto, y golosinas. No aplicò mano al trabajo, como en el otro se exprime, y con todo ay mucho repuesto para el regalo. Holgazan, y con abundancia, ni por sueños puede passar sin castigo: la interpretacion del sueño, es leer le la sentencia de que muera como ladron ahorcado, y las aues de rapiña, ceben con las vñ s, lo que vsurpo. *Hæc est interpretatio somnij: tria canistria tres adhuc dies sunt, post quos auferet Pharao caput tuum, ac suspendet te in cruce, & lacerabunt volucres carnes tuas.* v. 19. Despareżca en el ayre, no solo quanto pusiste en cabeza tuya, sino tu persona alimento de aues vandoleras: traguense alguna vez las plumas hambrientas, à los que han tragado los estipendios de las letras, y sin mas meritos, y trabajos que cestos: *tria canistria*: desfrutan los regalos de la tierra. Para que se justifique la sentencia, no son menester testigos, no processo: la cabeza de processo, pone, y probança plena auer él puesto tanto en cabeça suya, sin trabajo: nada es suyo: derecho tienen a lleuarselo: vease como se lo quitan, pues no se vé cómo lo adquiriò con tanto cesto en la cabeça. Dóde es de reparar que dos vezes se vengaron las aues de los cestos: la primera quando los lleua el soñador sobre su cabeça: *Aues que comedere ex eo*, 18. La segunda quando colgado el gloton, reparten entre si el cuerpo. Tanto deben los cestos a las plumas, a los estudiosos, que ni repetidas execuciones bastarán a dar entera satisfacion, sino entrando aquel nue-

Poner mucho en su cabeça el ministro, es no tener cabeça, y pronostico de q se la cortarán.

uo gouierno de Ioseph, de que fue exordio, tragar los Letrados à los holgazanes, y los flacos à los gruessos, en las bacas que luego viò Pharaon.

Para perficionar la ofrenda a los sabios Reyes, no solo demuestran ser de lo bien adquerido propio suyo, sino el acertado empleo: *Obtulerunt Magi Domino.* Al Señor de todo, y falto de todo; à la riqueza necessitada le ofrecen. Yà aunque fuera cargando a sus vassallos, lleuarian con gusto el grauamen, viendo su contribucion tan bien empleada. Para que fue quitarle a vn muchacho el pan en el desierto? No llorara como suelen? No, q̃ vé como se emplea en socorro de la comun necessidad. Es muy vtil, y del caso lo q̃ otro dixo (no le nõbre porq̃ no sé quiẽ, y ni assi le quiero quitar la gloria de lo bien dicho) al caso de Abachuc, quando por los cabellos le lleuò el Angel al lago de los Leones, en que Daniel estaua, para que le socorriesse con la comida que à los segadores lleuaua. Daniel. 14. 35. Mas facil era lleuar la cesta el Angel, y mandar a Abachuc bolviesse por otra para su gente. Mas como era quitar del sustento a labradores necessitados, convenia que viesse Abachuc otra necessidad mayor, en que mejor se expendia. Fuera cosa aspera que quando le quitan el pan de la boca quedasse à la congetura, en que se expendia. Vealo, y le serà facil la contribucion al mas necessitado. En el cueruo que sustentò à Elias, se vén estas atenciones racionales, absteniendose su voracidad, y soltando sus vñas la presa, porque vian el buen logro de lo que sisaua: Quanto mas en la pobre viuda, q̃ se quitò el bocado vltimo para sustento, y dexò asi de ser vltimo, multiplicandole indefectiblemente el buen empleo. 3. Reg. 17. 12.

Ver que se gasta bien facilita al pobre la contribucion.

En fin en este abrir los Reyes sus thesoros: tener la llaue de su administracion, consiste el auer para tantos gastos, y quedar repuesto thesoro. No es contra la Magestad que corran por su mano, y sepa muy inmediatamente, como se gasta su hazienda. En el caso de los panes, lo enseña el Supremo Señor, y Maestro. *Accepit ergo Iesus panes: & cum gratias egisset, distribuit, discumbentibus.* Ioann. 6. 11. Por su mano lo reparte: no desdeña esse exercicio, y le subdelega sus ministros, aunque Apostoles. A estos solo ocupò en recoger las sobras. *Colligite quæ superauerunt fracmenta.* 13 Las manos de los mejores ministros, no son para repartir tan buenas como para recoger. Essa dixo Theodoreto, ya por otros aduertido, fue la causa de que sobrasse aqui tanto de cinco panes, y del Mana que llouia el Cielo, cubriendo los campos no sobraua. De este eran Angeles administradores: por su mano se distribuia: Pues ni siendo Angel el Ministro que reparte, y los thesoros del Cielo derramado, ha de sobrar nada, no interviniendo la mano del Señor: ser Angel, es que no falte. En que confirmo la importante obseruacion de quanto importa à los Reyes; que corran inmediatamente por su mano las mercedes. *Destribuit discumbentibus*: Porque si por mano de los Apostoles, recibieran los pueblos el beneficio, à ellos besaran las manos, y no se acordarian del Señor: Aquel miramos, y seruimos, de quien recibimos. Aun el q̃ tiene en su mano los coraçones, para assegurarlos, reseruò à su mano los beneficios. De que resultò que luego los pueblos le quisieron alçar Rey. No ay mas Rey para los pueblos, que la mano de quien penden, recibiendo por ella lo que esperan. Aun Dios se vale de la dependencia, para que sus criaturas le atiendan. *Deus est mortali iuuare mortalem.* Concluye Plin. lib. 1. c. 7. Despues de auer hecho con gran juyzio burla de la multitud de Dioses, que sus Gentiles venerauan. En el que nos haze bien adoramos diuinidad. A mas q̃ lo que no distribuye la mano del Señor le desaparece. En el Manà se diò facultad à las cabeças de las familias, para que recogiessen lo que era menester para su casa: señalosseles medida: *Gomor per singula capita*, Exod. 16. 16. Mas ni ser de Dios la tassa; ni experimentar que no les aprouechava lo que cogian mas desmedidos, bastò para que estando en su mano alargarla a coger, se moderassen. Ni la maldicion con que en breue desparece lo mal habido, basta para que no llene la mano el que tiene en ella vsurpacion. *Attamen grande gaudium, quod tam pauperes forent, quibus donasset Nero, quam quibus abstulisset.* Tac. 1. hist. 20. Mal dado, y mal habido empobrece. Solo Faraõ pudo gloriarse de auer perficionado su potestad: *ego sũ Pharao.* Gen. 41. 44. Quãdo defiriò la admistracion à ministro tan cabal q̃ repartiendo à todos alcançaua, por no se le pegar nada a las manos: como el otro criado de Saul. 1. Reg. 9. 8.

Si por mano del Señor se distribuye sobrarà para todos

Sino los Señores seràn aquellos de quiẽ pẽdemos

Y es el caso que miran à las manos à

los

Mirã à las manos al q̃ no tiene q̃ comer y no a las q̃ hã robado el mundo.

los que no tienẽ que comer, y no se las mirã al q̃ lo vsurpò todo. Assi los Fariseos de manos tan poco limpias, como luego los nota el que vé las conciencias, hazen cargo a los Apostoles, de que no labã las manos para comer vn pedazo de pan: *Non enim lauant manus suas cum panem manducant*. Mat. 15. 2. Repiten el cargo. Luc. 6. 1. *Factum est autem Sabbato secundo primo, cum transiret per sata, vellebãt, discipuli eius spicas, & manducabant confricantes, manibus, Quidam autem Pharisaeorum dicebant illis: Quid facitis quod non licet in Sabbato?* Las semanas que corrian desde Pasqua a Pentecostes, eran con singularidad, contadas de los Hebreos; que llaman Sabado toda la semana: assi dezia el Fariseo, ayunaua dos vezes cada Sabado. Luego *prima Sabbati, secunda Sabbati*, era como en nosotros Feria primera, Feria segunda. Assi dezir, *Sabbato secundo primo*, es, el primer dia de la semana segũda de entre Pasqua, y Pasqua: clara la letra, passo a la enseñaça, queda ver mirẽ las manos a persona tã pobres, q̃ para sustẽtarse no tienen mas molino, ni panaderia que las palmas de las manos, en que desgranan quatro espigas verdes. Luego cinco versos adelante, tropiezan con vn hombre de mano arida: rico, y seco de manos, en ellas es donde se descubre la sequedad, y no le haze cargo alguno el Fariseo, que anda mirando a todos a las manos. Si preguntamos a S. Chrysol. de que enfermò aquella mano? Responde, ser. 31. *Tetigerat vetita, inconcessa praesumpserat*. Alargose à lo vedado: cogiò lo ilicito: y no ay manos tan secas como las que vsurpan lo agèno: q̃ encogidos luego los nervios, no pueden despues alargarse a dar, ni à restituir: *Tenacitas aegrotum constringebat*. La tenacidad aprieta la mano mas que la perlesia. Assi la cura fue, v. 10. *Extende manum tuam, & extendit: & restituta est manus eius*. Alarga hõbre essa mano, no la cierres: hizolo assi, y luego se hallò con mano. Restituir lo que la mano arida apretaua, y restituirle la mano, fue vno. Quantos presumen de mano no alargarla mas que a coger, y apretandola luego con encogimiento de nervios, son valdados, mancos, perlaticos, y aridos. No tienen cura, sino en abrir la mano: restituirselas, quando restituyan. Mas no les miran a las manos, porque ay mucho que mirar en ellas: miranselas al pobre que no tiene que comer. Aquellas que lo limpiaron todo son las inmundas. Estas no tienen de que labarse y bien cierto que no estén como aquellas encogidas: que son mas liberales las de los pobres.

Pierda la mano quiẽ à lo injusto la estiende.

§. VIII.

Quando no es de ceremonia la ceremonia; coge fruto en los afectos.

NO fue ceremonia la adoracion de los Reyes: hizieron sẽ las manos, y aun que tan liberales, quedaron cortas en las significaciones del coraçon, que se explicò en mas quilates de afecto. No fue adoracion vrbana, que quando mas inclina el cuerpo, tuerce a lo contrario el animo. Assi en este mejorado con informe del Angel que les habla en sueño, donde calma toda la retorica del artificio, se halla correspondida su verdad sin ceremonia.

Es de animos Fariseos poner estudio en ceremonias, sin hazer dellas empeño para mejorar el interior. Es para estos ley la ceremonia, y cumplimiento, sin cũplimiẽto la ley. Assi aquellos que hizieron cargo al Señor, de que sus ministros no se labauan las manos antes de comer, Math. 15. 2. Porque era assi estilo vrbano, vén luego descubierta la inmundicia de su pecho transgressor de los preceptos diuinos: *Quare vos transgredimini mandatum Dei, propter traditionem vestram?* 3. Aunque tan auerso Pilatos a los Iudios, se le pegò esta inmunda limpieza, y con la ceremonia de labar las manos, quiso honestar en sangrẽtarse en la muerte del inocẽte. No ay gente que menos repare en limpieza interior, en obseruãcia de los preceptos, que la muy dada a obseruacion de ceremonias. Achaque de Adan quando perdido. Para huir de Dios dà escusa, en que no està en habito decente, y no que està en pecado indigno de parecer a tales ojos, *Timui eo quod nudus essem, & abscondi me*, Gen. 3. 10.

El cumplimiento tiene fuerça de ley, y en la ley ni cumplimiẽto

Aquella muger derramada con cãtaro, antes que echasse sus pecados en el pozo de Samaria, dize muy escrupulosa, *Quomodo tu Iudaeus cum sis, bibere a me petis, quae sum mulier Samaritana? Non enim coutuntur Iudaei Samaritanis*, Ioa. 4. 9. Como siẽdo Iudio, pides agua a vna Samaritana? que no ay comercio; està vedado el trato entre Iudios, y Samaritanos, como entre Hereges, y Catolicos. Mas fuesse ley, ò tradicion

esta,

esta, yà como S.Chrysol. enseña no obligaua, y menos si como S.Amb.Th. y otros sientē, no la agua del poço, sino la de su coraçō, y ojos pedia Christo à la Samaritana. Ni en fin aūq todo esso faltara, era cōtrauencion, pedir en necessidad al Gentil, ò Cismatico vn jarro de agua. Mas quien haze estas hazañerias de que se falta à la ceremonia en pedir junto al poço agua? La que se bebia como agua cinco amancebamientos. Esto son los supersticiosos en obseruācias de ceremonia: mucha agua para limpieça de manos, ninguna para la del animo. Assi la notan luego de adoraciones necias. *Vos adoratis quod nescitis*, ver. 22. Tales son quantas no hazen empeño de lo q̄ con la exterior ceremonia protestan, para que sea maior el mental obsequio.

Mas quando del coraçon con verdad mouido, nace la demostracion con q̄ dexa de ser ceremonia la ceremonia, y haze fé el cūplimiento, arrebata los afectos, ageno de afectacion. No podiā estàr mas helados los animos, y muertos, que quando el Amonita Naas tuuo atreuimiento para no admitir por tributarios los de Iaues Galaad, sino se sugetauā à que les sacasse à todos el ojo derecho, para hazerlos irrision de Israel. Como tocò à arma Saul la primera vez para encender tanto hielo? Venia del campo, sin auer dexado el exercicio de labrador despues de su eleccion al Reyno: viò llorando como mugeres los del pueblo: supo ser causa la triste nueua de los Iauesitas, y haziendo pedaços los bueyes con que venia de su labor, embio los fragmentos por todos los lugares de su Reyno. De tan singular ceremonia fue el efectos. *Inuasit ergo timor Domini populum, & egressi sunt quasi vir vnus: fueruntque filiorum Israel trecenta millia: virorum autem Iuda, triginta millia*. 1. Reg. 11. 8. llenos de temor de Dios, bien cierto, sin temor de hombres en vn punto se juntaron trecientos mil hombres, como vno, y treinta mil de Iudà. Tantos cō vn coraçon, con vnion, y resoluciō tan denodada, lastima es que no emprendan la conquista del mundo, y se contenten con destrozar el Amonita. Estos afectos capta; estos efectos haze la ceremonia de embiar taraçones de buey por todo el Reyno: quando à los clarines, y caxas de guerra se hazian sordos? Miren el animo con que Saul acompaña la externa demōstracion: *& insiliuit Spiritus Domini in Saul cum audisset verba hæc & iratus est furor eius nimis, & assumens vtrumque bouem concidit in frusta, &c.* 6. si de tanto espiritu anima la exterioridad, quien duda ha de animar desmayos, encender afectos, tocar arma al corazon, y dar cumplimiento à las mayores execuciones, porque no de cumplimiento, sino en verdad diò alma à la ceremonia. Irā todos à la guerra despreciando que los hagan pedaços, como los que corriēdo sangre, los llaman à las vanderas: y en la indissoluble vnion de los afectos: *Quasi vir vnus*: hazen inuencible esquadron. Execute assi la ceremonia à la cōsonācia del animo, harà en los afectos, y efectos cōcorde armonia, y rōperà la guerra mas sangrienta que pareciò en el geroglyfico de sus destrozados bueyes, quedādo libre el yugo para ponerle al Amonita. Del buen sucesso que ganò esta ceremonia, parece quedò Saul inclinado à ellas, como parece en lo siguiente de su hist. y mas c. 15. No empero acompañò la ceremonia, como en esta ocasion con espiritu, assi fueron muy diuersos los efectos.

Afrentan los Niniuitas nuestra ceremonia en ceniza, Ionæ 3. haziendola con tanto espiritu, q̄ enmendò sus costumbres; rebocò la sentencia fulminada, y les dexò juyzio para formarle en tribunal contra los mas obligados à dar alma à sus significaciones. *Viri Niniuitæ surgent in iudicio, &c.*

§. IX.

Son los Principes tan inclinados à singularidades, que aun verdaderamente Santos las tienen en la virtud.

PER *aliam viam reuersi sunt in regionem suam.* Bolvieron nuestros Reyes à sus tierras por diuerso camino, y tā extraordinario, como algunos dixerō en las questiones de la letra. No fue poco, si su estrella los conduxo por el camino comun. Es cierto los guio por el mas breue, con atajos. Y en la retirada continuādo la gracia, el templarse à la naturaleza, por euitar los lazos de Herodes, los conduce por caminos no hollados: puede parecer mas q̄ cautela lisonja à la inclinacion de los Principes, q̄ ni la luz quieren comū, como notamos t. 1. c. 1. §. 26. Ni santos se purificā del todo deste afecto, mas le eleuā con virtud extraordinaria. Al Rey Ezequias dà opciō Isaias, en el testimonio q̄ quisiere del cielo, fiador de la salud q̄ le

se promete. *Vis vt ascendat vmbra decem lineis, an vt reuertatur totidem gradibus?* 4. Reg. 20.9. Quieres q̃ el sol se adelãte 10. horas en su curso, ò q̃ retroceda otras tantas? R. Ezequias. *Et ait Ezechias: facile est vmbram crescere decem lineis; nec hoc volo vt fiat; sed vt reuertatur retrorsum decem gradibus.* v. 10. Esso de crecer sombras, cosa facil en palacio de esse relox esta: no quiero esso, sino lo nũca visto, que retroceda el Sol; y la luz dure con aumentos, dõde mas presto se acaba. Santo Rey, tambien vos quereis que ni el Sol ande para vos como para los otros? Quereis como los profanos ser antipoda en la corte; y que salga Sol en Palacio, quando para los demas se pone? Santo es; mas el afecto de singularidades, es ser Principe: no lo puede dexar, mejorarle pude, conuirtiendole a la virtud, y haziẽdole singular en la luz que recibe del cielo; en los fauores que le merece. Para su seguridad, lo mismo fuera correr el Sol precipitadamente, abreuiando las horas, que retroceder; mas es esto mas violento, mas singular, y no visto. Assi venga esso, que no por Santo pierde pũto de Rey, mas le realça. Fũdolo el Abul. q. 28. *Quia quotidie fiebat istud, quod Sol declinaret ad Occidentem, dixit Ezechias facile esse descendere vmbram; non peto istud.*

Los Principes aun en la virtud quieren extrauagancias.

Santo es tambien Nicodemus, mas es Principe, y assi le veràn hazer de la noche dia, y ni el seguir a Christo quiere en su nouiciado sin extrauagancia: *Erat autem homo ex Pharisæis, Nicodemus nomine, Princeps Iudæorum. Hic venit Iesum nocte.* Ioan. 3. 1. Si fuera hõbre particular, pensaramos que venir de noche a buscar a Christo, era por temer los Phariseos, mas que las tinieblas. Mas viendo que es su Principe, no se puede pensar que las horas cautas, las buscò por temor de ser visto, sino por amor a lo singular. Ni la luz quiere comun: virtud busca, pero extraordinaria, que no desnudò ser Principe con querer ser buen Christiano. El Diuino Maestro, templado a la inclinacion del nueuo dicipulo, le enseña cosas extrauagantes, y quanto mayor estrañeza hazẽ al Principe Nicodemus las proposiciones, con mas aplicacion se despertaria para instruirse en ellas. La admiracion del Principe dizen sus repreguntas, y Christo le sossiega, ò le estimula con multiplicar enigmas en el Geroglyfico de la serpiente ensalçada por Moyses en el desierto: ni le dize palabra que no aya menester, el no te marauilles. *Non mireris quia dixi tibi: oportet vos nasci denuo,* v. 7. Como a vn dicipulo nouel, lee el maestro puntos tan reconditos, y en cifras que serà mucho entiendan los mas veteranos de su escuela? No dize en toda esta licion cosa que no sea profundo mysterio, y dicho con terminos que le hazen inexcrutable. Esso es conocer la capacidad, y inclinacion del nueuo dicipulo. Es Principe, despertarale el apetito de saber, lo extraordinario de la enseñança. No ha de tomar licion como los otros; sea todo como su venida de noche, en mysteriosas obscuridades. Tiene por Principe inclinaciõ à la singularidad: pues no quede por esso; quanto le digo serà singular, y explicado por ambages no pensados. Sã Agustin, y Beda, ò Beda de San Agustin, alude à todo esto. Ya dizen con el mismo San Iuan, por los milagros q̃ auia visto comunes a todos; era creyente Nicodemus: mas como Principe solicita noticias singulares. *Superius dixerat, quod cum esset Hierosolymis multi crediderunt in nomine eius, videntes signa: Ex his erat Nicodemus cuius etiam dignitatis officium ostendit cũ subdit: Princeps Iudæorum. Deinde quid egerit, cum subiecit: hic venit ad Iesum nocte, cupiens scilicet secreta eius allocutione plenius discere mysteria fidei, cuius aperta ostensione, iam rudimenta perceperat.* Proporcionese Dios al natural de Principe; que no contento con lo comun à todos, en horas extraordinarias, buscò noticias singulares, y las hallò en enigmas, que con mysteriosa obscuridad, hizieron la noche dia, informandole en lo mas secreto. Como nouicio en la virtud, aun tendria aquel resabio de Principes, que Sen. discretissimamente muerde en toda la ep. 122. cuya maxima es: *Res sordida est, trita ac vulgari via viuere.* Es de vulgo soez, ir en alguna accion por el camino trillado. Llama a estos Principes: *Lychnobios:* esto es encandilados, porq̃ no a la luz del Sol, sino a la de sus belones viuen, antipodas de su ciudad, q̃ se acuestan quando los demàs se lebãtan, se lebantan quando los demas se acuestan. En todas sus acciones le descubre andar encandilados. *Nolunt solita peccare, quibus peccandi præmium infamia est.* Sus pecados enormes, teniẽdo por premio dellos la infamia del escandalo. Es lo que Tacito notò de Mesalina; y en otra parte dixe, Con-

Lo que pocos entienden, despierta el apetito de saber.

uiertese a la virtud el Principe Nicodemus,y conuierte essas extrauagancias profanas, en extremos de finezas con Dios.

En los malos Principes notan lo irregular de sus antojos, regularmente los Historiadores, y con ingenioso agrio Iuuenal Perseo,y los demas en sus satiras:aun la suauidad de Plin. l.3. ep. 12.se exasperò con ellos. Tac.en el 15 y.16.de sus an.maximè,c.19. El desseo de acabar se desahoga con citas. Es al caso la causa que dan los Rabinos, apud omnosc. Abul. in c.28.l.1. Reg. del sobresalto de la hechizera, que a peticion de Saul sacò del sepulcro a Samul. Dizen que la congoxa naciò de que no salia como otros que excitaua su nigromancia,con los pies arriba,y cabeza abaxo. Pues essa que razon es de turbarse? Quiere dar gusto al Rey Saul,y no le parece podrà cōseguirlo,si queda algo en su natural colocacion. Todo ande al rebés, violento,cabeza abaxo, si ha de ser de agrado al Principe perdidos por extrauagancias. Assi Absalon sino hizo de la noche dia,hizo del dia noche, quando al Sol de mediodia,en lugar donde todo el pueblo lo viesse, cometiò incesto con las mugeres de su padre. *Tetenderunt ergo Absalon tabernaculū in solario,ingressus que est ad concubinas patri sui coram vniuerso Israel.* 2. Reg. 16.22.Quando le diò Achitophel tan disoluto consejo,como extrauagante, no confiriò con otro. Bastole la infamia de la nouedad por persuasiua. Diole luego el gran consejo de oprimir despreuenida aquella noche la gente de su padre:mas como era de ardid frequente en la guerra, aunque le estaua tan bien no le executò. No contradize lo que con Seneca obserué, de no atarnos a seguir mas que a la razon: los que precedieron son guias, no señores nuestros, a quien de necessidad debamos seguir. Lo comun sea seguir el camino trillado; mas si otro seguramente mejor se hallasse, tomarle. Confirma Tac.3.an.55: *Non omnia apud priores meliora, sed nostra quoque ætas multa laudis, & artiū imitanda posteris tulit:Verum hæc nobis maiores certamina ex honesto maneant.* No todo fue mejor en los antiguos: tambien nuestra hedad lleua mucho digno de imitar al que aspira a la alabança, ò la perfeccion de las artes. De los mayores se conseruen los exemplares,que estimulan a excederlos en lo honesto.

Lexos desto iràn quantos por condicion, ò capricho affecten singularidades. Aunque fueron grandes ingenios, su presunciō los necessita à errar. Porque como es atributo diuino: *Meum est consilium,& æquitas.* Esta es la causa de verse por los mas entēdidos mas torpes hierros. No se espanten si son altiuos.

Apendice de otras maximas de Christiano politico, sacadas deste caso de los Reyes,probadas,to.1.

EL Manantial de enseñança es tan copioso en el Euangelio, que ni vn periodo puede agotar el discurso humano. Para abreuiar los que aqui me ocurren, remito à los yà hechos, to.1.de que pondre aqui solo las maximas con sus citas, que conducen à este Euangelio. Entran preguntando los Sabios:*Vbi est,&c.* No es para Maestro,ni grande ingenio,quiē siēpre quiere ostentarlo,c.1.§.30.Ponen en duda su noticia cierta,para que sin dudar la sigan los de la Corte de Ierusalen: Para enseñar presumidos no se ha de ir con la luz delante,que mas gustan de ser primeros de los que yerran, que segundos de los que haziertan; sino dar el parecer tan confuso que se le puedā ellos apropiar, y gloriarse de que son los Autores,c.2.§.9.No trauan contienda los Reyes con los Escribas,y Legisperitos,que troncando Text.Dixeron su sentencia con adulacion: Porq̄ quien contiende con el ruin, assi mismo se vltraxa,pues se mide, y iguala con el c.1.§.33.y cap. 2.§.13.y 14.No se dando por entendidos à la oposiciō, consiguen vitoria,sin riesgos, y dessayres de batalla:ibidem.En Iudea dexaron de ver la estrella de Christo: aun al dueño de las estrellas faltò estrella en su patria: Los grandes sujetos mejoran como él vino lejos de donde naciò,c.1.§.37.Mas es cosa mas gloriosa poner à otros estatuas en el campo Marcio,que tenerla:apropiase,y copia en si las ventajas,el que las reconoce en su vezino,c.1.§.36.Por esto se engrandecieron tanto los Magos, y por no reconocer al benemerito Herodes, y los de su Corte,quedaron embilecidos:ibi.§.47.Herodes,dize,que le irà à adorar,y haze todo lo contrario: Los Reyes no lo dizen,y lo hazen. No ha-

ze lo que dize, quien dize lo que ha de hazer: El silencio es la execucion, y eficacia de las acciones grandes, c. 1. §. 25. Herodes, y los de su Corte como necios, no vieron mas de lo que quisieron; los Magos como Sabios quisierō lo que vieron, b. §. 34. tuuieron estos como la prudencia ojos en las espaldas: aquellos como la ignorācia, espaldas en los ojos, §. 35. quanto ilustraron los Sabios Reyes su entendimiento con el candor, y quāto essotros le obscurecieron con la malicia, se ha tratado en este libro, y se acrecienta v. f. c. 1 desde el §. 41. hasta el 44.

En oyendo llamar Rey à Christo Herodes, y sus doctos le buscaron alguna poquedad en el nacimiento, y origen: *Paruulus es in millibus Iuda*. Michææ, 5. 1. Al que sobresale en prendas busca la imbidia alguna pequeñez en los principios con que deslucirle, ca. 2. §. 36. Para esto aprouecharō sus libros, y noticias; y con el mal vso las letras sō maldicion, c. 1. §. 28. y c. 2. §. 33. y 34. y mas en obseruacion de genealogias, ibidem. Entre Sabios Vanales està el Principe vendido, c. 5. §. 33. assi quedò Herodes con los suyos, y lo estuuieron los 3. Reyes en Ierusalen, y ni el nueuo Rey Dios se librò desto. Mas los Sabios euitaron quedar vēdidos, porque ni persuasiō, y mal exēplo de los Theologos cortesanos, ni halagos, ò espantos de Herodes, les hizieron mudar de opinion: que si se dexaran calçar de alguno, no serian para cabeças, sino pies, c. 5. §. 36. Ellos fueron fauorecidos con Estrella, quando allà en la distancia de su tierra se empleauan en cōtemplacion del Cielo, y para los paisanos, y deudos del nueuo Rey, no huuo estrella: Los ausentes por seruir han de estàr mas presentes para merecer con el buen Principe, c. 5. 31. El qual no dà los premios del valor al valimiento, c. 3. §. 39. Su credito consiste en los Ministros, c. 5. §. 3. 4. y 5. Y porq̄ à todos conste que es de la razon, no del antojo la eleccion que haze destos Sabios, los haze ver estrellas, quando vna se les escōde en Ierusalen, y por votos de Cielo, y tierra los escoge, que lēgua del Cielo llama S. Leon, ser. 6. de Ephiph. y otros, à esta estrella, c. 5. §. 16. y 17. Recibe dellos dones: Porq̄ en la eleccion de Ministros, es recomendacion del Principe parecer interesal, ibi. §. 21. Ellos no se llaman ya Reyes, sino Magos, porque el buen ministro conuierte el oficio en naturaleza, b. §. 13. quā do en Ierusalē parān, estàn en brassas; y la estrella en parando sobre el portalillo se deshaze: Buenos ministros q̄ en la fatiga descansan, y en el ocio se deshazen, b. §. 12. y deshazerse, y gastarse estos, es el verdadero aumento, §. 11. y en llegādo à donde està la estrella de Iacob, se desuaneciò exhalacion la q̄ guiaua: El ministro ha de ser copia dexando al Señor ventajas de original; ibi, §. 7.

Cupieron: hizieronse lugar tres coronas con el nueuo Rey: no cupo vn niño con Herodes: con el que mucho llena, todos caben, y nadie cabe con el que llena, cap. 5. §. 20. Herodes cauteloso, y auariento guarda la corona; los Magos Coronas, y tesoros, arrojādo a los pies del niño, assi los guardan, y el otro la pierde: Vnos guardando desperdician; otros derramando guardan, c. 1. §. 40. Mas quien dà sin discrecion, no solo pierde la dadiua, sino al q̄ la recibe: son cosas muy diuersas saber dar, ò no saber guardar; ibi, §. 39. preceda con el los Magos el conocimiento, y no como en Herodes en las muchas larguezas que hizo cō Antonio, y despues mucho mayores con Augusto, la ambicion: en que aumentò su peligro, que lo es grande hazer deudores a los Principes del mundo, c. 1. §. 38. y c. 2. §. 38. Retirandose Herodes de la adoracion, y oferta a que estaua obligado, sus hijos conjuraron varias vezes contra su vida: primero Alexādro, y Aristobulo, y ya nacido Christo Antipatro; mas reseruole Dios para mas cruel tirano: muriò à las puntas de sus malas entrañas luego, quatro meses despues del Nacimiento, como Saliano prueba an. 40. & vlt. Hero. in Anna. Assi pierde lo que tiene en la mano quien mucho la aprieta, y quiē la retira de su obligacion, cap. 2 §. 43. 44. y 45. No solo fue auariento de dones, mas aū de palabras, y cortesia, pues honrādole a èl con el nombre de Rey, èl nūca dà mas nombre q̄ de rapaz al verdadero Señor de todo. Los Principes que no son corteses, no saben aprouechar su mayor regalia, y tesoro, que es poder pagar con palabras, y cuñar moneda de viento con que compran à los que los tratan, c. 5. §. 32.

Siendo de los Reyes la visita, no dize el Euangelista que hablaron mas q̄ vna breue clausula, y que oyeron muchas, y callaron: *Audito Rege*: y luego en lisonja de su silencio el Angel les hablò en sueños: el secreto, y silēcio es la me-

medida de la capacidad de vn gran sujeto,c.3.§.6.9.y 10.cap.4.§.16.y les hablò en sueño; porque los hombres grã des dissimulan los cuydados,c.3.§.10. y quando mas actiuos affectan ocio: quando mas desvelados,sueño, c.4.§. 17.Herodes con mucho ruydo de repetidas juntas,hierra con grãde afan, y dando a entender que haze,deshaze; los Magos sin parecer que hazen mas que dormir,hazen,y aciertan en todo c.5.§.26.y c.4.§.18.Herodes se despeña,quando debia ser quanto mas absoluto,mas reportado, ibi, §.21. Los Sabios Reyes mostraron su valor en ser humildes,sin pusilanimidad; magnanimos sin arrogancia,ibi,22. O les hablò en sueños,porque hombres tan capaces,ni a sus sentidos fian sus secretos,ni parten con el cuerpo los cuydados del animo,sup.y cap.4.§.26.ò porque siendo el auiso del Angel para q̃ dexassen a Herodes, conuino el sueño para que se conociesse no dauan a su cuydado,lo que tocaua a su desprecio c.2.§.14.y c.1.§.32.y 33.No se les hazia soñar Herodes, mas es bien que los hombres grandes se hagan a vencer las machinas soñadas, las batallas de su fantasia;que mas es vencer lo soñado que lo viuo: mas contrastar sueños que exercitos Reales,cap.4.§.29. Por no cansar, y cansarme escuso otras muchas aduertencias de Politica Christiana,esparcidas en el primer tomo,y faciles de recoger,y hazer nacidas deste Euangelio.

LIBRO III
DEL SABIO
DICHOSO; Y POLITICO
INFELIZ.



POR Acabar con Herodes, y Politicos del Atheismo, sigo los passos à Christo Señor Nuestro, por el orden que los escrive San Matheo; mas nadie puede dudar medio entre la Adoracion de los Reyes, y fuga à Egypto la Presentacion en el Templo; donde las vozes de Simeon, y Ana hizieron eco en el Palacio de Herodes, por donde conociò que no auer buelto los Magos, no fue quedar burlados de su jornada, sino burlar sus intentos.

EL CIELO PEREGRINO, Y DESTERRADO.

YA sabe Egipto de dõde su Nilo nace, ya le vé descẽdiẽte del distello de la Aurora, repartido sin diuisiõ en mas braços. Menor es la afluẽcia de sus bocas, q̃ la influencia de vna sola: callado corre por la profundidad de la mas capaz madre. Sin salir della fecunda mejor sus campos que en su inũdaciõ el Nilo. Ioseph buelue à preuenir remedio à los malos años en la fertilidad de los mejores. Mas no en graneros cerrados deposita la abundancia, que el grano que guarda, solo no le comer le menoscaua: ni solo à los Sacerdotes; à todos se dà de gracia: mas quien le tiene desprecia heredades de tierra, heredero ya del Cielo.

Finxere ab stillicidijs auroræ Nilum diriuari.

Septem flui ora Nili Ouid.

Altissima quæquè flumina minimo sono labi. Curt. l. 9.

Gen. 47.19. Nos, & terra nostra tui erimus.

No llegò el mejor Ioseph à esta potestad en Egipto, por hazer fuga de la Esposa del Señor, como el otro Ioseph: bastò vn reuerẽte impulso fugitiuo para adelãtar la semejança. Mas como executarla fuera huir de la pureza, fue tã impossible, como apartarse Ioseph de si mismo. En no dexar la muger de su Señor, mirò por el recato, y respeto de los tres, que hizierõ visible la Trinidad. Huye en Egipto, y no buelve las espaldas, que lleua à Dios, y à su Madre de cara. Nunca el valor mas acreditado, q̃ quãdo torciẽdo el rostro al enemigo, sin darle lugar à medir el brazo, le desbarata: quiẽ se mide con el, y à dà a su presunciõ altiuezes de igualdad. Ay enemigos tan viles, que aun pisarlos haze asco, y se han de declinar como Herodes, quando se juzgò de los Magos, y Ioseph indeclinable, y ambiguo. Facil fuera deshazer, el que puede reparar las plagas de Egipto, siẽdo tanto mas facil herir, que sanar: sacar sangre que restañarla.

Mat. 1.22. Voluit occulte dimittere eam.

Quisquis contendit sibi ipsi contrarius est nam vt vincat, par fit. Sen. sup.

Con mas mano q̃ue Moyses; no Dios de Faraon, sino Dios de Dios, entrà en Egipto en su Plenipotenciario Ioseph, obedeciẽdo Dios la voz del hõbre q̃ mejor supo obedecer la voz de Dios. No le fiò como à Moyses el dedo, sino toda la mano; porque no auia de emplearla en fulminar plagas, sino en reparar las q̃ hizo el dedo. O quanto mas poder se descubre en hazer bien, que en mal! Mano superior como ventajosa vara. No tiene cõparaciõ la uara de Moyses en la vara de Iesé. Aquella quãdo mas sacò de las piedras agua: esta trocò las piedras en hijos de Abrahã. Si aquella tragò serpiẽtes, esta digiriò todo el veneno del mũdo, y le dexò sano, y arrojada en la tierra nos leuãtò al cielo: siẽpre en flor hizo de todo tiẽpo, eterno el fruto. Cõpẽdiò Primauera, y Otoño en las flores, y frutos de los inocẽtes. Si en ellos tambiẽ corrierõ sangre los rios, y en mas braços el Nilo sanguino turbò la madre, venas son de mas puros christales; que en la sangre del Cordero, no se tiñẽ, si se laban las estolas, y es mayor el candor, donde el ruber virgineo rubrica la inocẽcia. La gracia como la naturaleza, hizo en ellos claueles rajados equibocos leche, y sangre. Ojas de la flor de Iesé no repelada, sino desojada en ella la prouidẽcia. El tyrano que las corta, poda, no destroça, trasplanta, no arranca: Nunca extingue enemigos la crueldad: como del arbol cortado, nace vna selva, assi fecunda, y cultiua adversidades, quiẽ con el hierro las roza. Desta cosecha cogiò Herodes las furias, que en tãtas muertes le despedaçaron. Sembrò puñales, que auia de segar sino puñaladas.

Digitus Dei est hic. Exod. 8, 19.

Lauerunt stolas suas in sanguine agni, Apoc. 17.

Quando al lamento de las madres respondẽ ecos enternecidos los montes, y repite Rachel tantos siglos difunta los dolores de su parto, que pagò con la vida sin admitir consuelo; porque no son los que mas merecẽ ser. Lloran esto los montes, y las cortes que lo padecen no lo sienten. Es su mal incurable, especie de letargo. Baste al q̃ no tiene lo que merece, que las montañas ennoblezen su soledad en hazerle en el llanto compañia: sentir lo que padecen los que no son en el mũdo, solo es de quien como Rachel difunto, està fuera de sus intereses, y del solitario que estima meritos desnudos de poder, y autoridad. Huuo llãto por los que no tienen ser, y no le huuo por el que se le quita siendo este el lamentable y el llanto solo remedia la culpa; todos los otros males agraua. Muy humana esta Raquel en el sepulcro: sino fuera porque es menester buscar en el otro mundo quien se duela del agrauio, que en este padece el que no supone, y tiene meritos, desperdiciadas nos parecieran sus lagrimas, sobrando siempre para los males que no remedian, faltando para el que solo curan.

Periculosiores sunt morbi, qui sui sensu carent, qualis lethargus. Galeno.

Ormaza, in Mat. 2.

Ira eius, nihil est nisi auersio eius, Aug. in illud. Psal. 26. 9. Ne auertas faciem tuam a me; ne declines in ira a seruo tuo.

Ps. 30. 16. In manibus tuis sortes mea.

Mejor Rachel; la luz de aquella sombra el original de aquel retrato, la peregrina, y gitana, que siempre firme parece estrella errante, por buscar perdidos errantes, y dar ser a los que no le tienen, parteando al cielo los Infantes, que ganan quando pierden el ser, es à todos consuelo. Pecho tiene para oponerse a la tyrania de Herodes, lo que tiene para sustentar a Dios: mas su implacable ira, es boluer las espaldas. No me torçais el rostro en quien viuo, y por quien muero, pues no como Herodes quiero reinar sin vos, degollãdo la inocencia. Gitana os aueis hecho para que os entreguemos las manos, y ponernos en ella nuestra ventura. No mireis a las rayas, y rugas de la mia en que todo es indicaciõ de desgracias. No tengo, ni quiero mas mano que la vuestra en q̃ todo es buena estrella. Quanto poneis en mi mano pierdo, solo en la vuestra està mi felicidad guardada. Essos caminos de Egipto, que por mi tomais con vuestro Hijo, es por salir como Gitana a mis descaminos. En dexarme robar de vos estàn mis thesoros: y pues en verdad Diuina, que el corazon està donde el thesoro, no se falsifique en mi, faltando mi corazon de vos en quiẽ estàn mis tesoros. Diuinas Gitanerias a quiẽ no robaràn! O caminos de Dios siempre secretos, y ya por mi franqueado este secreto: publicos sus caminos, por contarme los passos, quando me pone en camino. Sea este destierro vuestro, como pretendeis, para que yo sea peregrino en la tierra, y solo el cielo por patria. Para que quando andeis sin lugar en el mundo, os haga lugar yo, haziendome lugar con vos. Entrar assi en Egipto, siguiendo vuestras huellas, serà salir de la tyrania de Egipto, dexar la esclauitud del mundo, en que por libertarnos pareceis vos preso como Gitano.

Ya empero alça el Padre el destierro, intimando a Ioseph la buelta à la tierra de Israel con el Niño, y su Madre; porque han muerto los que alli ponian assechanças à su vida. Estos sin alma, dizen, que buscauan el alma del Niño. Buscar à otro su vida, es no tenerla. Boluionos el alma al cuerpo este regresso, al feliz territorio de la Iglesia. Vendrà à ella Egipto, vendrà el Paganismo, auiendo antes salido a buscarle Dios en brazos de su Madre, por quien echa los braços à los que se reducen: y aun su Magestad quiere ser por aquestos braços reducido. Buelue el Sol por este Zodiaco a ilustrar las tierras que con su ausencia quedaron en obscuridad fria. En circulo perfecto, corrige el circulo vicioso en que anda el impio. Ponele cerco, busca con rodeos su rectitud, y porque està mouida nuestra inconstancia con mocion firme, anda el inmutable en continuo mouimiento. Esfera deste, y de su actiuidad haze à su Madre, y sin salir della obra como inmenso. Assi quando desterrado, ò en limitados terminos de Galilea, y Israel, le prescriben la viuienda, se desencoge sin limites, en el encogimiento de la Virgẽ Madre. Solo puedẽ estrecharle nuestros ruines terminos, desahogados en los mayores aprietos; perdidos, y biẽ hallados, mirãdo como patria el destierro.

In circuitu impij ambulant. Psalm. 11. 9.

TEXT. *Mat. 2. 13.*

Qui cũ recensisset, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, dicens: Surge, & accipe puerum, & matrem eius & fuge in Ægyptũ, & esto ibi vsque dũ dicam tibi. Futurũ est enim, vt Herodes quærat puerũ ad perdendũ eũ. Qui consurgens accepit puerum, & matrem eius nocte, & secessit in Ægyptũ, & erat ibi vsque ad obitũ Herodis: Vt adimpleretur quod dictũ est à Dño per Prophetã dicentẽ: Ex Ægypto vocaui filium meũ. Tũc Herodis, vidẽs quoniã illusus esset à Magis, iratus est valde, & mittẽs occidit omnes pueros, qui erãt in Bethlehẽ, & omnibus finibus eius, à bimatu, & infra, secũdũ tẽpus, quod exquisierat à Magis. tũc adimpletũ est, quod dictũ est per Ieremiã Prophet. dicentẽ: Vox in Rama audita est, ploratus, & vlulatus multus: Ra-

Osse. 11. 2.

Ier. 31. 15.

chel phoràs filios suos, & noluit cõsolari, quia nõ sũt: Defuncto autẽ Herode, ecce Angelus Dñi apparuit in somnis Ioseph in Ægypto dicẽs: Surge, & accipe puerum, & matrẽ eius, & vade in terrã Israel: defuncti sunt enim, qui quærebant animam pueri.

Paraphrastes al Text.

COmo se alexaron los Reyes, se acercò el Angel; cobro Ioseph con vsuras en obsequios celestiales, lo que abreuiò los humanos. 1. bien nos està su retiro, pues llama à nuestra comunicacion el cielo. Solos nos quiere, porque solo le quieran. No se cõtentò el Angel con el silencio en q Ioseph quedò ida la Corte, y visitas, para hablarle; buscole en el silencio del sueño: porq en hõbre tã grãde aũ el q parece descãso, es cuydado, no inquieta, si mejora su reposo. 2. la ocupaciõ de su cargo; y en los mayores afanes afecta ocio, para encubrir el cuydado. Caber. 3. en si en las supremas confianças, es prueba de merecerlas, y capacidad mas que humana hazer distincion en si, para reservar de los sentidos los mas altos sentimientos. Dize el Angel à Ioseph dormido: Leuantate, toma el Niño, y su Madre, y huye à Egipto. Son prendas essas para encomendar à vn dormido? Si, que no toma el cargo para el descanso, sino el descanso para el cargo. 5. Ninguno mas despierto: q si cierra los ojos, recoge la atencion; si duerme, preuie el desvelo: y no es ocio, sino recoger el haliento, requerir la actiuidad, el reposo que preuiene la carrera al partir en el estadio. Es Ioseph exemplar de padres de familias, y Gouernadores, y aunque en la que regia todo era para mirado, y admirado, como no puede auer par, aliciona para otras en cerrar los ojos à tiempo, no todo se ha de explorar, y es perspicacia hazerse alguna vez ciegos, ò dormidos. La diuina vigilancia afectò en la naue sueño, y serenò la tormenta. Quantas borrascas excitò. 6. no saber darse por desentendido! Cuydar como al descuydo, desvelarse con sueño, es imitar la diuina prouidencia q lo dispone todo sin parecer que haze nada.

Leuanta surge. Al leuantarse cõcede recibir al Hijo, y Madre de Dios, y ay quien se quede en el suelo? No està Ioseph caydo, sino echado, que no puede caer hombre que està tan sobre si, y siendo el mas sublime, sobre todos està. No ay grado, ò puesto. 7. de tan reconocida eminencia, como estar sobre si, aun en sobresaltos tan repẽtinos, como los que dispiertã à Ioseph en este trance. Por esso le dà razon el Angel: si el desacuerdo del sueño, ò el susto de tal peligro, le huuieran despauorido, no quedara para la razon acuerdo. Turbose el cielo, inquietaronse los Angeles, y se està tan en si la capacidad de Ioseph. 8. q sin perder el sueño entra cõ el Angel en consejo. Mas porque le dà razon? que el estilo de Dios con Profetas, y Santos, es: *Hæc dicit Dominus:* Assi lo mando yo: Dar el Señor razõ de lo que manda al sieruo, ò es notar su proteruia, ò desautorizar 9. la soberania. Para obedecer Ioseph basta vna seña del Señor; mas para tratarle como colega en el imperio, como à Supremo ministro, y valido que lleua el peso del gouierno, es menester participarle los motiuos, y razon en los acuerdos, y hombre, que aũ recibido al retrete de Dios, con toda la confiança de sus mayores secretos. 10. es tan templado en saberlos, que cierra los ojos quãdo los abriera la curiosidad, porque no parezca inuestigacion su desvelo, es el q merece la llaue del secreto. Guardale quiẽ no le busca, pierdele quiẽ con diligencia le halla. Mejores son dormidos que curiosos para la confiança.

1.
Remig. hic. Per hoc quod semper Angelus Ioseph in somnis apparuit, mystice designatur, quia illi, qui a curis terrenis, & sæcularibus negotijs quiescunt, perfrui angelica visione merentur.

2.
Tac. 4. an. 13. At Tiberius nihil intermissa rerum cura, negotia pro solatijs accipiens, ius ciuium, preces sociorum tractabat.

3.
Idem, 3. an. 30. Suberat vigor animi ingentibus negotijs par, eo acrior, quo somnium, & inertiam magis ostentabat.

4.
Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua. Mat. 6.

5.
Orig. hom. 8. in Mat. c. 3. Dormiebat corpore, sed vigilabat deitate.

6.
Tac. 13. an. 13. Quantoque fœdiora exprobrabat, acrius accendere: donec vi amoris subactus, exueret obsequium in matrem.

7.
Iere. Thren. 4. leuabit se supra se, &c. Senec. Ipsæ miseriæ infularum loco sunt. ad Helui. 13

8.
Chris. Ser. 151. Mandatur fuga, mandatur cælitus, mandatur per Angelum, vt videatur cælum timor ante tenuisse, quam terram.

9.
Tac. 1. an. 7. eam imperandi esse conditionẽ, vt non aliter ratio constet, quam si vni reddatur

10.
Sen. 6. de benef. 30. Multis, & fidis manibus indiget, &c.

Chris. hom. 8 Hic iam nõ dicitur cõiugẽ tuã, sed matrẽ eius; quia absoluta per signum partus, & explosa suspitio est.

Toma el Niño, y su Madre, y la fuga para Egypto. Pues con la fortaleza de cielo, y tierra; con el valor, y haliento de Hijo, y Madre, que puede temer vn hombre? Como ha de bolver las espaldas, quien tiene à Dios à la cara? La fuga en el valiente, es militar estratagema. Mas valor ha menester en la retirada que en el encuentro de batalla: para este basta el ardor arriscado; para aquella es menester la reportacion en lo arriesgado, supremo esfuerço de la valentia. Huye: porque no ay valor como euitar las ocasiones de reñir. Huye de Herodes: que mayor vengança, que bolverle Dios las espaldas. Es honrar al enemigo, sacar con él la espada: es igualarse con el hombre baxo: La mas diestra vitoria, huir del ocasionado. Egipto ha de ser el refugio? Pues tābiē les fue en Egipto à sus padres? No avrà vna casa de vna viuda honrada en Iudea donde le escondan como en Israel Elias? No avrà como para Dauid en essa tierra grutas, y desiertos que con fidelidad los abriguen? Falta tierra à los señores del cielo; sabràs quien tiene mas deste, en lo que halles menos desta. A Egipto, no porque los sueños deste Ioseph le pronostiquen como al otro allà fortunas, que no las quiere en el mundo, ni por sueños: essa tierra es la patria de los vicios, como Babylonia su Metropoli, y quando dexā su casa por huir de vn enemigo, vàn à buscarlos à todos en su casa. El pueblo que llamò Dios hijo, vino de Egipto, à Iudea; el verdadero hijo và de Iudea à Egipto. ¡Tan peruertido està todo, que serà concertarlo bolverlo al rebés. Moyses con su ley vino de Egipto para Iudea: Christo que abroga essa ley, và de Iudea à Egipto, ambos huyendo de Reyes tyranos; porque el desautorizar la ley escrita, con la de Gracia, se entienda, que no es emulacion, sino mejora, pues admite semejança, y el examen que debe preceder para repudiar lo recibido; y que la buena ley se prueba como oro al crisol, en la tyrania, y la desarma su guarda. En Moyses reconocieron el dedo de Dios los Egipcios, y el que solo empleo vn dedo en el castigo, todos los miembros los empeña en fauorecerlos. Viene à conquistar el mundo, y huye no para los amigos, sino para el esquadron mas cerrado, y rebelde de enemigos, al domicilio de la idolatria, à la oficina de los vicios, al alcaçar del escandalo, al Egipto del mundo, para conquistarle los Reales, y expugnar sus fortalezas. Ni los primeros dias de su vida en braços de su madre passa ociosos, enseña en ellos à sufrir, huir, pelear, y conquistar; y que por estos braços ha de derramarse al mundo: ni Egipto, ni el mas rebelde desconfie su remedio por esta mano: ni le espere por otra.

Et esto ibi vsque dum dicam tibi. Pues oluidariasele à Ioseph el tiēpo: Si ahora le dixera San Gabriel de aqui tantos meses, ò años daràs la buelta? Claro està que no, mas quiere el Angel dexar oja doblada para bolver à su casa, y tener titulo cō q̄ repetir visitas en aquel nueuo cielo en tierra. Aūq̄ sea vn Angel, no es tan bien recibido, el que frequenta visitas sin causa: entiendase, que no por ambicion, ò diuertimiento, sino porque la ocasion lo pide se continua a la casa de mayor estimacion. Esso es mirar por el decoro della, y del que la frequenta. Quede en suspenso el gouernador de la mayor familia, para que se deba mucho à su discurso, y prouidencia: que si precediera reuelacion, que en todo lo futuro desde luego le instruyesse, poco exercicio tendria su cuydado: Estè siempre en preparacion de animo para obedecer, el que con blandura, y acierto ha de mandar. Serà facil que Dios, y su Madre, miren à Ioseph a la cara para obedecerle, si el siempre mirando al cielo suspēso, por atender à su direccion: Trae à su voluntad el cielo, el que no tiene mas voluntad que obedecerle. Ni và, ni perseuera en Egipto por su antojo: no tema riesgos en la mas estragada viuienda, quien por disposicion superior esta en ella: mas quien por si busca el riesgo, en el perece. Por obediencia Egipto es Santuario, sin ella el Santuario es Egipto.

Virg. in Georg. Fidemque fuga Parthum versis sagittis.

Chrysol ser. 150. Bellicosus, quod in bello fugit, artis est, non timoris: Deus quando fugit hominem sacramenti est, non pauoris.

Aug. in Ps. 26. Ira eius, nihil est nisi auersio eius.

Sen. Quisquis contendit sibi ipsi contrarius est, nam vt vincat parsit.

Chrysol s. Christus fugit nobis, non sibi: fugit vt dispensata temporibus sacramenta seruaret: & Ser. seq. Domine refugium factus est nobis. Ps. 89. Et Deus noster refugium, & virtus. Ps. 45. Si refugium fugit, si timet virtus, si præsidium migrat, quæ vita, quæ spes, quæ securitas, quod munimen? &c.

Chrys. in Cat. Sed quare in Ægyptum? recordatus est Dominus, qui non in finem irascitur, quanta mala fecerit super Ægyptū, ideo mittit in eam magnæ recōciliationis signum, vt 10. plagas vna medicina sanet.

Orig. hom. 2. in diuer. Fuge in Ægyptum, vt hi qui persecutionem patiuntur, fortiter stent, & viriliter prælientur.

Chrysol. fuge à templo tuo, ad dæmonū fana, ad idolorum patriam è regione sanctorum.

Chrys. hom. 8. Quia enim Babylon, atque Ægyptus præ omnibus terris flamma impietatis ardebant, ab ipsis statim initij ostēdit, quia vtramque emendaturus esset, &c.

Amb. de instit. Virg. Nubes dicitur, quia per eam Deus pluit in terras gratiam Christi: leuis, quia virili semine prægrauita non est.

Chrysol. hom. 8. Cerne igitur ab ipsis Christi cunabulis istud effectum quod ab ipsis, vitæ initijs ad tentationes atque insidias præparari debeamus.

Chrys. ser. 150. In dicit Angelus latentem peregrinationem, non liberem commentum, vt via que est per se molesta, molestior sit per timorem.

Euseb. Emis. Siue in certi, expos. in hoc euāg. Nubes lucis, nullius corruptionis pōdere grauis, est B. Virgo, quia in Ægyp. Christū portauit, vt lux tenebris luceret, & populus, qui sedebat in tenebris lucem magnam videret.

Chrysol. ser. 151. Christus totam causam nostræ salutis occiderat: si se paruulum permisisset occidi.

Futurum est enim, &c. Porque has de saber que Herodes buscarà el Niño para perderle. O los que buscan para perder! Buscar por auer perdido, restuara, y dà aprecio en la conseruacion. Buscar para perder, y malvaratar frustra el trabajo, infama el juyzio, y enuilece en latrocinios. Esta es la adoracion q̃ prometia à los Magos, y estan ya descubiertos sus fingimientos, aun sin que los reuele el Angel. No puede la perfidia texer tan cerrado el velo, que no se trasluzga aunque en tinieblas vrde: y para el inocente desacautelado, el cielo se desvela, y Egipto, esto es los peores, salen à la defensa. Pone al enemigo en lance, que sin dificultad le reconcilie; porque aun las fieras se inclinarian à defender vn Niño en braços de su Angelica Madre, fugitiuo de vn tyrano; con poco gasto se dexa obligar el Niño. Para la fuga, y persecucion, no fuera razon q̃ el Angel se ofreciesse a hazer escolta? No; porque se entienda, que no el miedo, sino la sabiduria y poder dictò la fuga. En el que huye, lleua Ioseph mas defensa, que en las legiones del Cielo. Aun en las baxezas que tomò Dios por nuestra vtilidad, se dà à ver la Magestad: es gran talento saber ser sin pusilanimidad humildes, y que aun cediendo luzga lo magnanimo.

Qui consurgens, &c. Sin emperezar al sueño, ni dar lugar à las dudas, que afecta mas que discurre, el que se desacomoda en la obediencia, se leuantò Ioseph, y intrepido cogiò a la media noche las prendas, las joyas del cielo, y tierra, Madre, y Hijo, y caminò. No fuera mucho que no temiera solo, y es mucho que no tema acompañado de Hijo, y Madre. El pobre camina solo seguro; mas el que aumenta su peligro, y enflaquece su defensa con la hermosura de su Esposa al lado, con la delicadeza embaraçosa del Niño al pecho, no puede despreciar los riesgos, fuera impiedad, no magnanimidad, no sobresaltarse à todos los peligros, mostrãdo tiene en su coraçon Niño, y Esposa en las zozobras del miedo. Mas sin faltar Ioseph à las mas finas atenciones del afecto, no diò lugar à que como en el passado lance le diga el Angel no tema, que en su coraçõ Madre, y Hijo, dàn mas crecido aliento; pues ni ay algo en el pueril, ni en ella debilidad del sexo. Quando marcha à Egipto, nota el Euangelista, q̃ es de noche; quando bueluen ni del dia se acuerda, no nota tiempo. Siempre es a deshora echar a Dios de casa: ni puede ser, sino estãdo en tinieblas: ni dexar dè salirnos el Sol quando buelue. Quien no sabe agradecer, haze noche sus felicidades. Assi quedò Iudea en tinieblas, en luz Egipto trocadas las suertes, porq̃ se trocaron los animos. No ay mas constelacion para las felicidades que Dios reparte. No tomò las tinieblas por encubridoras de la fuga, sino para lucir la retirada. Quien como Ioseph lleua Sol, y Luna en Madre, y Hijo, como puede caminar de noche? Prouo que las tinieblas sean naturales, ù del Gentilismo, lleua lumbre para que sea reuelacion, la que antes rebelion de las gentes. Fuga la llama el Angel, y Euangelista, q̃ dize loq̃ fue retirada: *Secessit.* Parece a Chrys. que està el Angel mas sobresaltado que Ioseph: èl pudo enmendar el orden; executòle cõ la priesa de fuga, y cõ el cõcierto de retirada. No aguardò a la mañana, porque lo que se difiere, pocas vezes se executa; y quando la deliberacion no tiene mas que preuenir, es imprudente la detencion: *Deum sequi*, tuuo Thales Mile. Principe entre los siete Sabios, por cõpendio de la sabiduria: Qual fue la de Ioseph, pues no solo sigue sin tardança a Dios, mas Dios le sigue. No aguarda al dia para despedirse de amigos, ajustar quentas, y dexar orden en las cosas de su casa. Si debiera, temiera: si hiziera caso de hazienda, sobrecargaria al temor lo pesado en la obediencia: si huuiera de dar razõ à los deudos, y amigos del viage, diuulgaria el secreto. Mejor es queden diziendo dél, que auer él dicho lo que le confian. Aquellos dichos desprecia como leues, y es de gran peso, que no puedã dezir lo fue en la cõfiança. Cõ secreto puede vn desvalido burlar el poder de Herodes: sin secreto, no ay poder que lo-

Tac. an. 2. Nam si per ambitionem exhauserimus per scelera supplendum erit.

Salust. de bel. iugur. Immodicæ largitiones rapinis aluntur.

Haymo. Per hoc quod in somnis Angelus apparuit ei, signatur quod illi qui seruiũt Deo, merentur habere Angelorum custodiam, & possunt dicere cum Ecclesia: ego dormio ab actione huius sæculi, & cor meum vigilat in Deum.

Sen. Tenue est mendatium, & si introspexeris perlucet.

Chrys. Ægyptus recipit, ac tuetur, cui tenduntur insidiæ.

Idem, ibi: Nequaquam se socium itineris pollicetur, proculdubio designans maximo ipsius, propter quem fugiebat, paruulo, esse munitos comitatu.

Virg. 2. Æneid. Et me quem dudum nõ vlla iniecta mouebant tella: nunc omnes terrent auræ, sonus excitat omnis suspensum, & pariter comitique onerique timentem.

Hiero. hic. Quando tollit puerum, & matrẽ eius, vt in Ægyptum transeat, noctẽ tollit, & in tenebris: quando vero reuertitur in Iudæam, nec nox, nec tenebræ ponuntur in Euangelio.

Chrys. Omnis enim persecutionis angustia, nox est: refrigerium autem dies. Vel quia vera luce occidenti vsores in tenebris remanserunt; ipsa vero redeunte illuminantur.

Aug. ser. de Epiph. Moyses aliquando in Ægypto perfidis clauserat diem: illuc sedentibus in tenebris reddit lucem. Fugit vt illuminaret, non fugit vt lateret.

Luc. 2. Lumen ad reuelationem gentium.

Chrisol. ser. 150. Persequente homine, Deus fugit; seuitte terra cælum trepidat, & volitante puluere pauore turbantur Angeli: nec pauor patris filio fugiente monstratur.

Tac. 1. an 7. Iuxta periculosum ficta, sẽ vera promeret, monuit ( ) ne arcana domus, ne cõsilia amicorum, ministeria militum vulgaret. turne ve Tiberius vim principatus resoluerei, cuncta ad Senatum vocando. Eam conditionem esse imperandi, non aliter ratio cõstet, quam si vni reddatur.

Chrysol. ser. 151. Reuerentius diceret; vade in Ægyp. vt esset profectio, non fuga; voluntas, non necessitas, iudicium, non metus. Humanam saltem, si non diuinum. At mandatur fuga, mãdatur cælitus, mãdatur per Angelum, vt videatur cælum timor ante tenuisse quam terram.

Idem ibid. Christus venerat, vt quos præceptis docuerat, firmaret exemplo, & ipse faceret, quæ facienda mandauit.

gre execucion. Todo lo lleua Ioseph consigo, quāto està fuera de-
no lo quenta por suyo; assi camina intrepido, que del medroso di-
zen; no las tiene todas consigo: y es la mayor causa del miedo, no
despreciar como ageno quanto no lleue consigo.

Et erat ibi usque ad obitum Herodis, ut adimpleretur, &c. Como sino tuuiera en su mano la vida, y muerte, aguarda à que ella venga por su passo à Herodes: para que fiemos mas en la disposicion suaue de la prouidencia, que en la pronta de la violencia: O para reprobar la muerte del tyrano que en paz possee. Bien que aqui es invasor Herodes, y assi licito repeler violencia con violencia: mas viene à darnos mayores armas en la paciencia, y fundar mejor esperança, imitando su moderacion, y remitiendole nuestra vengança. Mayor molestia es esperar, y en la incomodidad de peregrino entre desconocido, que padecer la inquietud de la jornada, donde satisface al ardor activo el mouimiento. Parar el Sol Iosue, fue hazerle mas violencia, que cejarle Ezechias, porque este le dexò mouimiento, aquel le tuuo ocioso. La fatiga de Dios, es calmar su actiuidad, en la indisposicion de Egypto; tenerle en ocio por no hazer lugar à sus operaciones. Esta es la fatiga que aumentò la del camino sentado à la fuente de Samaria. Porque no arguyan de falso à su Propheta quiere le arguyan de flaco, y costear con tantas indecencias de la Magestad, la reputacion de vn amigo; no cortò tan largamente por verificar la prophecia de Ionas. Auia de ser esto à costa de los hombres que en Niniue pereciessen, y duelese de otros mucho, quien de si menos se duele. El que à sus expensas de incomodidad, y reputacion favorece, es verdadero amigo; el que à costa agena, compra amigos con enemistades. Hasta la muerte de Herodes, està Cristo en Egypto: Vn mal hōbre no echa Dios de la tierra; y como por las injusticias, transfiere de gente en gente los Reynos, mucho mas el de la gracia. No la Mereciò Iudea hasta que le faltò Herodes; que el Rey es el corazon de su Reyno, y no puede estàr sano, si aquel maleado. Egypto es no solo region de las tinieblas, sino lo mas denso dellas: con todo pudo alli lucir el Sol, quedando impenetrables los corazones que halentauan con los espiritus de su depravado Rey. Aqui dize se cumpliò el dicho: De Egypto llamé à mi hijo: y se cumpliò tambien quando sacò de Egypto el pueblo de Israel, honrado tambien con el nombre de hijo de Dios. Ahora echa de si al hijo natural de Dios, y presto le echarà del mundo. A esta insolencia passa vn desvanecido quando con gloriosos titulos se vé honrado: y siempre paga en mal lo que recibe, el que recibe bien que no merece.

Tunc Herodes videns, &c. Nunca mas ciego Herodes que ahora iluso, y le parece que vé, porque se conoce burlado. Conuiertese en furor la simulacion quando se vé cautelada, y quiere con la violencia llegar à donde no alcançò la astucia. Como las artificiosas suauidades del engaño, son veneno detenido en el pecho, reuienta como mina, quando no basta la respiracion para el efecto: y como esta buela sin distincion quanto enquentra, assi el furor quando rōpe la presa del fingimiento. Fue el de Herodes mas violento, y menos noble, que el de la polvora: Esta se indigna contra la mayor resistencia, y este contra la inocencia que no le haze oposicion. Exercito embia contra los niños que no tienen mas brazos que los de sus madres, mas pecho que el que los alimenta, mas haliento que el que reciprocan con sus labios. Medrosos, cobardes se ensangriētan en los que no resisten. La ira medrosa aumēta su peligro, y por vno que estingue, enciende el odio de muchos. Como el arbol podado, brota mas ramos, y le espesan las matas segadas, assi la crueldad aumenta los enemigos matando. Es tan cruel Herodes, porque no tiene misericordia el que mas la ha menester; no sabe perdonar, el que necessita de perdon en todo. Necio si piensa ofende al seguro, porque no ay en el ofendido fuerças. Ninguno mas formidable que

Ibid. Orate pro persequentibus vos, inquit. Orandum est, fugiendū est, vt & ille qui per ignorantiam fuerit, sanetur; & ille qui patitur, de patientia palmam subeat, non subeat de temeritate discrimen.

Bas. Sel. or. 24. O desideriū passione maius! O desiderium in se iam futuri cogitatione intentam, dize de quien espera, &c.

Ioa. 4. Fatigatus ex itinere sedebat sic: Mal. h. sic fatigatus vt venerat.

Rem. Consuetudo fuit huius Euangelistæ omnia, quæ dixit confirmare; & hoc ideo quia Iudæis scribebat.

Seleu. or. 12. Noui Dei hominum amantissimum artes, iram simulat, studet eos ante exoluere pœna, quam experiantur. Ego v. euersionem proclamans, mendax vates inueniar.

Claud. Regis ad exemplum totus componitur orbis.

Plin. in paneg. mensura est vita principis ea que perpetua, ad hanc dirigimur omnes.

Hier. hic. Per fugam Ioseph in Ægyptum, designatur transitus prædicatorum ad gentes. Ægyptus enim tenebræ interpretatur. Per tempus autem, quo fuit in Ægypto spacium temporis ab ascensione Domini vsque ad aduentum Antichristi. Per obitum Herodis, extinctio inuidiæ in cordibus Iudæorū.

Euthym. Quare Christus non mansit Nazaret, sic vt occidi non posset? quia si hoc factū esset, aliqui affirmassent humanitatem iuxta phantasiam tantum assumptam fuisse, humanis non subiectam affectibus.

Gen. 19. 11. ita vt ostiū inuenire non possent. Lip. h. poterāt omnes percutere cæcitate, sed seruabantur grauiori pœnæ, ita vt alia viderent, sed ostium inuenire non possent.

Sen. 1. de Clem. 7 Crudele regnum, turbidū, tenebrisque obscurum est: cogitare vtrū mūdi status gratior oculis pulchriorque sit sereno, & puro die, an cū fragoribus crebris omnia quatiuntur, & ignes hinc, atque illinc micant... Leues inter paria ictus sunt: regi vociferatio quoque, verborūque intemperātia, nō ex maiestate est. Cui vltio in facili est omissa, certam laudem mansuetudinis meretur, & 2. de Ira. 13. ruinis simillima, quæ super id quod oppressere franguntur.

Bas. Sel. or. 37. Tātis proprij regni stirpibus excisis, altos capiebat spiritus (Herod) & se quantauis securitate defrui putabat: ignorans homo vecordissimus fabricam illā, euanuisse. Quem enim ad cedem conquisierat, tē diculis concludere minime valuit; quos vero sobrius nunquam voluisset affectos iniuria, fœde perdidit sibi ipsi iniurius.

Sen. 1. de Clem. 6. Nemo ad dandam veniam difficilior, quam qui illam petere sæpius meretur.

que el inocente sin resistécia. No es de temer el exercito enemigo, sino ay quexas en vassallo: mas si este viue con razon quexoso, caera sin enemigos el Rey. A la defensa de los flacos heridos se leuantaran los muertos, la mansedumbre de Rachel dà bramidos de Leona, las sombras, los cuerpos, la vida, la muerte, los sepulchros, las piedras se bueluen contra el agressor del que no haze resistencia. Si la mansedumbre inconsolable en Rachel llora, mas destrozo hazen sus lágrimas, que valas con la ardiente impaciencia de la colera.

Defuncto autem Herode, &c. Poco durò à Herodes la vida, y Reyno, que pensò defender con tanta muerte. Mal se establece con la ruyna de otros la firmeza, porque la vida humana es edificio en arco, donde vnas à otras piedras se sustentan: la ira, y la crueldad llama que consume el sujeto en que se ceua. Matarõ à Herodes sus mas las entrañas, con tan atroces tormentos, que por huir de si intentò matarse, y le matò su venenoso pecho, en que escondia fiscal, verdugo, y todo el recado de dar tormento. Cortan los velos del pecho, à los que vsan mal de la mayor fortuna; acerquen el oido, y les oirã tantas quexas, y sonar en lo intimo tantos cuidados, q̃ baste al desengaño, lo q̃ mirado de lejos es para la ilusion imbidiosa. Mas destrozo haze en el animo la crueldad lasciva, y mal cõsejo, que en el cuerpo el reuenque, y los bastones. Del rabioso despecho con q̃ acabò Herodes, fulminò la inocente mansedumbre de los inocentes que arrancò del pecho de sus madres. Ninguno es pequeño para enemigo, y los menores son aun mas nocivos.

Volò luego el Angel con la nueva de la muerte de Herodes à Egypto; si fuera mala nueva, sobrarãle alas; las buenas hã menester las del Angel. Repite à Ioseph q̃ se leuãte, y buelua à su tierra, por que ya han muerto los enemigos de la vida de todos. Assi vela la diuina prouidencia, por el que reclinado en ella duerme. Bien, que gusta de que coopere nuestra diligencia, y para esso dize à Ioseph se leuãte. Hazer de nuestra parte como sino huuiera prouidencia, fiar de la prouidencia como sino hizieramos nada. Aqui otra vez le dà razon el Angel de las disposiciones diuinas; y quanto mas à la obediencia que al sueño, cierra Ioseph los ojos, tanto mas luz le ilustra el conocimiento sin dexarle Dios cosa reseruada como à su coadjutor en el gouierno. Aunque instruido de Dios Ioseph con tã intima comunicacion, conocimiento, y sciencia infusa, no quiso le faltase la adquirida en las peregrinaciones con que los sujetos generosos se mejoran como él vino lejos de donde naciò: y los accidentes que se passan en las tierras estrañas, hazen hombres de sustancia y con la industria, y talento las regiones remotas hazen patria. Mas poco aprouecha en ellas, quien por natural bullicio peregrina: Essos que por no saber viuir consigo, quieren viuir cõ otros; por no poder sufrirse, quieren que los sufrámos, ni tienen merito, ni aprouechamiento; aunque dan bien en que merecer à los que toleran sus orgullosas mudanças. Si quieres que la peregrinacion te mejore, aligera como Ioseph carga de afectos; mas pesados quanto mas libianos: dexate à ti, corrige tu compañia. Lo de mas, nõ es peregrinar, sino andar errante.

Bas. v. s. Christus vero vniversi Dominus, tam immiti impiorum facinorum artifici pœnam celerrimam intulit. At infãtium in fontium animas, in patris Abrahami sinum recondens, impietatis arcem statuit expugnare.

Henri. 3. Castel. Rex aiebat: Non hostium timere exercitus, sed pupillorum, & pauperum clamores. Ita nunc sine hoste cadimus quia insontium suspiria cælum quatiunt.

Sen. ep. Societas nostra, lapidum fornici simillima est, casura nisi inuicem obstaret.

Tac. 6. an. 6. Adeo facinora, atque flagitia sua, ipsi quoque in supplicium verterant. Neque frustra præstantissimus sapientiæ firmare solitus est, si recludantur tyrannorũ mentes, posse aspici laniatus, & ictus, quãdo vt corpora verberibus, ita sæuitia, libidine, malis consultis animus dilaceretur. Quippe Tiberium (Herodem potius) non fortuna, non solitudines protegebant, quin tormenta pectoris, suasque ipse pœnas fateretur.

Sen. 2. de Irae. 34. Iracundissimi sunt senes, pueri, & ægri, & inualidũ quodq; natura aquarulũ. Imbecilla se lædi putant si tangãtur. Mures, & formicæ si manum admoueris statim ora conuertunt.

Iacta cogitatum tuum in Domino, & ipse te enutriet. Psal.

Expecta Dominum, viriliter age, & confortetur cor tuum, & sustine Dominũ. Psal.

Tac. 6. an. 8. Tibi summum rerum iudicium Dij dedere, nobis obsequij gloria relicta est. Abditos principis sensus, & si quid occultius parat exquirere inlicitum, anceps; nec ideo ad se quare.

Mald. hic videtur Ægyptus schola esse filiorum Dei, quia adolere non possunt nisi vexati.

Homer. Sæpe in ore habuit versum Pyrrhonis Phil. Tale quidem genus est hominũ, quale est foliorum.

Sen. Ep. 104. Peregrinatio notitiam Dabit gentium, nouas tibi montium, & flumin. inũ formas ostendet, &c. quãdiu nescieris quid honestum sit, non erit hoc peregrinare, sed errare. Nullum tibi opem feret iste discursus peregrinaris enim cum affectibus tuis... Si vis peregrinationem iuuandam, tuum comis tem sana.

QVES-

QVÆSTIONES LITERALES.



Vestion, 1. Quando hizo Ioseph la retirada à Egypto? Es cierto, que despues de la purificaciō en el Templo, para la qual aguardò en Belen, vezina a Ierusalen, los 40. dias de la ley; ni embaraza dezir S. Matheo inmediatamente à la adoracion de los Reyes, que en ausentandose; veis aqui el Angel dize à Ioseph, leuantate, y huye à Egypto. *Qui cum recessissent, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, dicens; surge, & accipe puerum, & matrem eius, &c.* Como San Matheo omitiò la purificacion, y lo demas conexo à ella, en continuacion de su historia, enlaza los sucessos, como se encargò escriuirlos: Mas no de ai se infiere, que esta embajada de San Gabriel fuesse inmediatamente à la ida de los Magos. Es estilo de la Sagrada Historia, dezir como continuado, lo distante, quando se omite lo que media; Assi dize, *concepit, & peperit*, quando no refiere lo que mediò en el tiempo del preñado, aunque el concebir, y parir, no son inmediatamente sucesiuos. El mismo San Matheo, c. 3. Auiendo dexado à Christo en Nazaret recien llegado de Egypto, continua. *In diebus autem illis, venit Ioannes Baptista, &c.* Y nō se puede dudar mediarō mas de 20. años, entre la venida de Egypto, y la predicacion del Baptistà; mas para su historia, que omite quanto passò en esse tiempo medio, es como sino fuera, y passa como à sucesso inmediato à lo referido, lo que determina contar. Ni el *ecce*, pide mas que atencion à nouedad, aunque no sea tan de contado presente: Como Isa. 7. dize; *Ecce virgo concipiet, &c.* Aunque fue muchos años despues esse prodigio que señalò con el dedo. *Sic* Abulen. q. 58. hic.

Constando, pues, del Euangelio, que luego que Ioseph recibiò el orden, sin aguardar à la mañana, partiò: *Qui consurgens, accepit puerum, & matrem eius nocte, & secessit in Ægyptum*: Y constando de San Lucas que antes cumplieron la ley de la presentacion en el Templo à los 40. dias; se infiere con la misma certeza que fuè despues dellos, la instruccion del Angel, y la partida à Egypto. Mas que tanto despues de la purificacion fuesse, admite muchas oposiciones. Muchos sientē que à dos años despues del nacimiento: y que esto diga San Epiphan. es consiguiente a su sentir en la venida de los Magos, en que ya vimos recibiò hierro. Lo que mas es, que los que en esso le impugnan como el Abul. diga, q. 58. in ca. 2. Math. que passaron dos años antes que Herodes executasse la crueldad en los inocentes, y assi pudieron estàr en Nazaret los Señores largo tiēpo despues de la purificacion, aunque para euitar sospechas era precisso que tābien fuesse la fuga mucho antes, q se dixesse el intento de Herodes: y assi dize puede afirmar que fue el destrozo dos años despues; por auer muerto los que no passauan de dos años computados desde la consulta de los Magos: Mas no puede determinar quando partiò Ioseph para Egypto, por ser necessario à la cautela precediesse algunos meses al rumor de la diligencia de Herodes. Otros muchos sientē que passò vn año, fundados en que la Iglesia celebra la muerte de los Inocētes à 28. de Dizīembre, y para que en aquel dia sucediesse, es precisso dexar correr à lo menos vn año. Citalos Barra., y se inclina à su opinion.

Si les preguntan, como Herodes que entrò en tanto cuydado, y turbacion, à la voz del nuevo Rey, que como clarin le tocò al arma, y en su conseruacion, no dilataua las diligēcias, retardò tanto la del infanticidio; mayormente aduirtiendo el Euangelio, tomò la resolucion, quando se conociò burlado de los Magos, y este conocimiento poco despues de reconocer se le escaparon, sin boluer con respuesta auia de ser? Responden Lyra, Dyon. Carth. &c. que por auer sido llamado Herodes à Roma en la causa que tenia ante el Cesar contra sus hijos Aristobulo, y Alexandro, acusados de intentado parricidio, en que gastò vno, ù dos años. Rupert. l. 21. de Vict. verbi, cap. 2. da otra razon: que Herodes dependiente en todo de Aug. Cesar, y en causa comun à los dos, qual era estinguir el nuevo Rey, no le atrebiò a proceder sin consu[...]

primero al Emperador:y en esto passò tiempo de vno ù dos años.

Descubrir el debil fundamento destas opiniones, darà firmeza à la que sigo. Al del Abul. responden los mas, q̃ como para mayor seguridad ampliò Herodes el lugar, no se contentò con matar los Niños de Belen, sino los de su comarca; assi ampliò el tiempo, y para esso era mayor el motivo, por no constarle de la noticia de los Magos, quando auia nacido el nuevo Rey, sino que no auia mucho les diò su luz la Estrella: El miedo, y la ambicion, juzgan prudente cautela, cortar no solo lo que es, mas quanto puede serle inconueniente.

La muerte de Aristobulo, y Alex. hijos de Herodes, precediò al nacimiento de Christo por lo menos dos años, y otro el venir Herodes de Roma, como de Iosepho, l.16. antiq. ca. 16. y 17. se infiere, y los 10. primeros capitulos del libro 17. que tratan de las Artes de Antipatro, para mejorarse con la muerte de sus hermanos, y hazer lo que en ellos fue sospecha vsurpando el Reyno, y constar que poco despues que hizo matar Herodes à este mal hijo, muriò él: Lib.17. ca.10. Y notar Macrob. lib.2. Saturnal, c. 4. y cō él muchos, que la muerte de Antipatro concurriò con la de los Niños de menos de dos años: todo esto digo, para quien aya notado algo de Histor. haze del todo despreciable el yerro q̃ cometen los que dizen, estuuo en essos litigios distraido Herodes, y por esso difirio dos años, ò al menos vno despues de idos los Magos, la muerte de los Inocentes. El dicho de Rupert. de que en ella consultò à Aug. Es tambien contrario à quanto de su clemēcia dizen los Autores, y sin ningun fundamento. Mayormente auiendo los q̃ trae Baro. an.1. para creer la reuerencia que aun en confuso conocido, causò Christo en August. la ara que le erigiò, y el nombre de Señor que reusò por su respuesta. Antes nota muy biē el Omniscio Abul. que no auer castigado August. la excerable crueldad de Herodes, prueba que muriò poco despues de su impia execuciō, como luego constara, y la grandeza Rom. quando no la magnanimidad de Augusto, bastaua para no se turbar con Herod. A los que dizen medio año cabal para que concurra la muerte con el dia en que la celebra la Iglesia, responde Maldonad. y Suar. b. Es de poco peso, por ser tantas las festiuidades que por justos motivos celebra fuera de sus dias. Ni tantos Niños parece murierō en vn dia.

Hago la impugnacion destas sentēcias, como el fundamento de la que escogeré, independente de la obseruacion de los años de Herodes, en que ay tanta variedad, como numero de Autores: y el que principalmente auia de guiar que es Iosepho, dà mayor ocasion à confusiones. Nacen de que vnos quentan el Reynado de Herodes, desde que en Roma le dieron la enuestidura Aug. y Anton. entonces reconciliados, y arbitros del Imperio. Otros quentan desde que cōquistando el Reyno, se le quitò à Antigono, que fue tres años despues de la eleccion de Roma. Otros no quieren se quente el Reynar Herodes, hasta despues de la Vitoria Actiaca, en que le confirmò Aug. auiendo seguido à Ant. en sus competencias, conque retrocede la quenta 10. años. De que resulta en los Autores la variedad que se puede ver en la designacion de año de Herodes, en que ponen el nacimiento de Christo Señor Nuestro.

Naciò Xpo año del Reyno de Herodes.
- 30. Segū el Abul. hic.
- 31. Beda de *Sex mundi ætibus.*
- 32. Euseb. in Chron.
- 33. Seuer. Sulp. l. 2. y S. Epiph. hæresi, 51.
- 29. Baron in appar. n. 124.
- 34. Torn. *in tabul cum Iosepho*, l.17. c.10.
- 36. Scalig. l. 6. emend. tit. de Nat. Xpi. mas sobre Euse. n. 2019.
- 39. Dize 39.

Despreciando, pues, los años de Herodes, porque ni para guiar como numero Chronologico, son de prouecho, nos guia el Euangel. Lo primero en el, *cum recessissent*: que indica, fue poco despues de la partida de los Magos, la venida del Angel. Lo segundo con el, *Tunc Herodes videns quod illusus esset à Magis*. Quando fue el *tunc?* Acaso vn año, ù dos despues que dierō los Magos buelta? Tan lerdo estaua el mas astuto politico Herodes, que auiendole tocado arma con que auia otro Rey en su Reyno, descuidaria tan largo tiempo, el que en este mismo capitulo de tantos modos descubre, viuo, violento, y ardiente cuidado? pudo diuertirle pocos dias, esperando bol-

boluiessen los Magos à darle quenta de su inuestigacion; y faltando haze juyzio de que corridos de no auer hallado lo que buscaron, por no padecer en la Corte nota de la ligereza cõ que se mouieron, no se atreuieron à parecer. Mas todo esto desmintiò la voz que saliò del Templo el dia que presentò en èl la Virgen al que Simeõ aclamò luz de las gentes. Y Ana con vozes no menos halentadas, hablò à todos los que esperauan su redencion diziendo estaua presente. *Et loquebatur de illo omnibus, qui expectabant redemptionem Israel.* Luc. 2.38. Quando no huuiera esto passado en publico, volaria el rumor, al Rey interessado; mayormente, que tyranos como Herodes, tienen sembradas espias en los principales puestos. Assi quando por las consideraciones primeras sosegò la espina que le dexaron los Magos, yà con estas vltimas noticias, que no podian esconderse à hombre tan vigilante en su cautela, es claro dierõ fuego à su polvora, y encendieron el furor con que volò los Inocentes.

Es discurso en parte de Maldonad. y Saliano Principes de Expositores modernos, y en todo de S. Aug. l. 2. de cõsen. Euang. c. 11. *Omitto dicere quot, & quantis occupationibus regia cura distendi potuerit, & per plures dies ab illa intentione, vel auerti omnino, vel impediri. Illud dico postea quam Herodi Magi nihil renunciauerunt, eum credere potuisse, illos fallaci stella visione deceptos, postea quam non inuenerunt, quem natum putauerant, erubuisse ad se redire; atque ita eum timore depulso ab inquirendo, & persequendo puero quieuisse. Deinde vulgatis rebus, quæ in templo facta, dicta que fuerant, Herodes se à Magis sensit elusum, & infantes occidit.* Esto traslada Beda venerable. En este discurso sosiega el animo, y no en los otros, ni padece sus impugnaciones; y esta es la seña que dà Arist. de auer hallado la verdad. Della se infiere que poco despues de la purificacion, y oblacion en el Tẽplo, fue la venida del Angel, y partida de Ioseph para Egypto. Lo que en esta, q. he alargado, harà breues las siguientes, por deducir de lo dicho su resolucion: y las palabras, cit. de Aug. no estàn assi continuadas en el Text. mas son todas suyas, y esta su mente.

Quest. 2. Donde haziã noche el dia del dia; El Verbo encarnado, quando el Angel diò este orden à Ioseph? R. con el mismo Aug. v. s. c. 5. que camino de Nazaret donde boluian despues de los mysterios precedentes, en el lugar donde hazian noche, tuuo Ioseph el auiso de passar à Egypto. Ni obsta, dize Aug. que diga S. Lucas, que despues de la oblacion en el Templo, boluieron à Galilea à su Ciudad de Nazaret. *Et vt perfecerunt omnia secundum legẽ Domini, reuersi sunt in Galilæam in ciuitatem suam Nazareth.* 2. 40. Porq̃ los dos Euangelistas, Math. y Luc. hazen vn contexto de hist. y como suponiendo Math. de Lucas la Circuncision, y Presentacion en el templo, continua con la adoraciõ de los Magos la fuga à Egypto; assi S. Lucas que omite esta suponiendola de Matth. Continua la estancia en Nazareth, donde boluierõ de Egypto. Mas sin tan Augustiniana sutileza explica Sal. y Cayet. el *reuersi sunt, idest, iter susceperunt*: tomaron el camino para Nazareth, desde Ierusalen; no es necessario que llegassen, y tiene las conueniencias que dirè, el q̃ los cogiesse en el camino este nueuo rumbo. Porque si apenas llegados à su Ciudad, despues de ausencia de casi dos meses, tomassen otro viage, auiẽdo yà corrido rumores mysteriosos de aquella Sagrada Familia, y los de la turbacion de Herodes, y cuydados en inuestigarla, dieran mucho lugar à los discursitas, y à que cotejando auisos, los persiguiera Herodes en Egypto; donde mal podrian hallar fidelidad en su custodia, y Herodes por su autoridad, ruegos, dineros, y amigos, y malos ministros, podria tirar à ventana señalada, y lograr mejor el tiro, que en la confusion de su distrito. Acrecienta considerar que Ioseph luego la noche que recibiò el orden parte, y si ya no se hallara en camino, mal podia persona tan pobre estàr tan preuenido de vagage, y los reparos que su cuydado, y reuerencia preuendria para las inclemencias del tiempo, y camino al delicadissimo Infante, y su Madre, y q̃ reparo causaria en Nazareth Ciudad pequeña, si se dixesse que sin despedirse de amigos, ni deudos, personas que por su grauissimo porte, y real sangre, era fuerça fuessen muy señaladas, aunque pobres, se auian desparecido? quãto preuino Dios, que ningun leue rumor desacreditasse à su Madre, yà se ha notado, y todos lo saben. Luego escusandose essos inconuenientes, y siẽdo menos sospechosa la fuga, quanto mas se anticipase à la borrasca de Herodes, y cõstando yà que este nublado

Sal. in an. 1. Xpi. Aug. 43. n. 32.

se acabò de fraguar con los rumores de lo sucedido en el templo, parece consiguiente, recibir en el camino el nuevo orden instruccion de su viage: mayormente si desde Ierusalen à Nazaret ay tres dias de viage, como parece por las Tablas de Adrichomio, aun para los que hazen jornadas enteras; que no hariala Ioseph atento à la delicadeza de hijo, y madre. Bastaràn las Autores citados para dar peso à mi leue discurso: Y tiene otros mas antiguo. Amonios Alexandro Maestro de Origenes, capitul. 1. concord. Euang. dize: *Ioseph rediens Nazareth, oraculo admonetur, vt fuga in Ægyptum infantis vitæ consulat, id que in tempore.* Y casi lo mismo repite, capit. 12. San Buenauentur. in meditac. de Vita Christi, capit. 12. siente esto mismo: tienenlo por muy probable Salian. vbi sup. y Iansen. &c.

Question 3. Quanto se detuuieron en Egypto? En esto ay la variedad de opiniones, que en la quenta de los años de Herodes, que yà aqui hazen al caso, diziendo el Euangelista que muerto Herodes, el Angel boluiò con el auiso à Ioseph para que se viniesse à Israel, pues auian muerto los que perseguian la vida. Saliano exactissimo Chronologico ajustando los años de Herodes por los Consules, por los sucessos, y por los de Aug. saca treinta y siete años de possession en su Reyno, y entrado los quarenta, quando muere, si se toma la quenta desde su eleccion en Roma: y lo que mas haze al caso, constar de Iosepho, lib. 17. antiq. cap. 10, y 11. que muriò cerca de la Pasqua, y que entonces sucediò el disturbio de los dicipulos de Iudas, y Matias, que contra Archelao, luego que hizo las exequias de su padre, excitaron el motin que sus maestros antes mouieron contra Herodes, por la Aguila que puso en el templo. Eusebio, libr. 1 cap. 1. hist. concuerda, y añade, que de contado pagò Herodes con la vida, la muerte que diò à los Inocentes; y fue su enfermedad preambulo de su infierno, encancerado, y hiruiendo en gusanos parte de su cuerpo, podridas las entrañas, con rauiosos dolores, tanto que por huir de si, intento matarse: y su hediondez intolerable, alejaua no menos que su crueldad a los que le asistian. Matò medicos, y à su hijo Antipatro, cinco dias antes de morir, y dexò dispuesto celebrassen sus exequias cō la muerte de los principales de su Reyno, porque en él huuiesse llanto, quando podia auer tan gran contento libres de tal tyrano. Refierelo Euseb. v. s. Con palabras de Iosepho, lib. 17. capit. vli. Las que nos hazē al caso son. *Verum quæ merces deinceps crudele Herodis facinus contra Christum, & pueros eius æquales admissum, subsecuta sit; & quo pacto statim post, nulla vel minima quidem dillatione interposita, diuina vltio illum, dum adhuc in vita manebat, exagitauerit, & quasi proæmia rerum ei post discessum evita, obuenturarū euidenter ostenderit, operæpretium est inuestigare.* Y luego prosigue con palabras de Iosepho explicādo la enfermedad cō que le hiriò la vengança diuina, haziendo en sus desapiadados accidentes, proemiò à los tormentos del infierno, tan merecido; y esta fatal, y triste prenda de su condenacion, padeciò luego sin dilacion en executando la execrable maldad de martirizar los Inocentes, y a sus madres en ellos. La enfermedad durò como tres meses segun Iosepho, con que sale cerca de la Pasqua su muerte. Es sētit comun de los Padres Griegos, que muriò Herodes poco despues del destrozo de los Inocentes, S. Chrisost. hic. San Bas. de Selor. 37. Orig. Haymo. y otros que se pueden ver en la Biblioth. hom. y en mas numero en la de Combefis. Con cuerda Macrobio de los profanos, libr. 2. Saturnal, cap. 4. Aunque recibe gran yerro, que por auer quitado la vida Herodes à su hijo Antipatro, por el mismo tiempo que à los inocentes, penso Macrobio que tambien era de dos años Antipatro, que nada tuuo de inocente, y fue nocētissimo: hijo de Herodes igual.

Desto se infiere que contra la autoridad de mas peso, en esta materia, quales son Iosepho, y Eusebio, y Macrobio casi contemporaneo, y contra la razon que està clamando al Cielo por vengança en aquella sangre de tanto Abel, en que se explican los alaridos de Raquel pidiendo justicia como allà cōtra Cain: *& laborasset prouidentia apud imperitos*, si no huuiera sido tan executiua en fulminar la sentencia contra Herodes, precediendo como en Cain à la eterna, señales en el cuerpo de tanto temblor en su desesperacion, y enfermedad horrenda. Todo esto digo echa à mal vn graue autor concediendo à Herod. 8. años de vida despues del nacimiento de Christo, sin mas fundamento q̄ errar la quēta en los años de su reynado, començando contra todos los antiguos, à contarselos desde la Vitoria Actiaca. Ni para esta novedad es de algun peso la razon que dà, de auer seguido la parte de Antonio, antes prueba lo contrario. Y pues se guia por Iosepho en darle

37.años de Reynado, que razon ay para no se guiar por él en contarsele desde que expeliò à Antigono, y entrò en possession del Reyno? Caen con este mismo impulso quantos conceden algunos años à Herodes despues del nacimiento de Christo, pues de lo dicho cõsta q̃ solos quatro meses conviviò.

O pondrame: Luego Christo no hizo mas que ir, y venir à Egypto; pruebase: Porque en muriendo Herodes, buelue con otro recado el Angel, y dize à Ioseph dé buelta à su tierra. *Defuncto autem Herode, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph in Ægypto, dicens: Surge, & accipe puerum, & matrem eius, & vade in terram Israel: defuncti sunt enim qui querebant animam pueri*, ver.20. Pues si solos tres meses viuiò Herodes despues que partieron à Egypto, y en muriendo les dize el Angel que bueluan, que tiempo pudieron estàr alla? Seria arto auer llegado por ser la distancia de Iudea à Egypto por el camino mas breue de 30.jornadas segũ Adrichomio, y otras Tablas, y no poderlas hazer enteras con vn Niño al pecho muger tan delicada.

A esto se responde con lo que yà noté de San Augustin, y el Abulens, que no se infiere auer sido luego lo que en continuacion de su historia enlaza el Euangelista; aunque engace con ellos aduerbios demostratiuos, que indican poca distancia de vnos sucessos à otros. Mas lo que me satisface enteramente, es constar desse mismo Texto, que no solo dà el Angel auiso de la muerte de Herodes, sino de los demas enemigos de la vida, cosa que pide mas espacio que el que viuiò Herodes. Notalo assi San Geronimo en el text. Para complemento, noto; que Ioseph supo luego que reynaua Archelao en Iudea, y este no entrò à reynar luego que muriò su padre Herodes. Porque consta de Iosepho, y otros profanos, que sin tomar possession del Reyno, en sosegando la sedicion que se encendiò por Pasqua, partiò para Roma con su madre Malthace, y su tia Salome, y en Cesarea los detuuo Sabino Procurador del Cesar. Con esta de mora, y la que en los viages ponen las mugeres, no seria mucho tardasen cerca de vn año en llegar a Roma. En ella tuuo muchos cõtrarios à su coronacion, cartas de la Siria, y otros enemigos que August examinò en el Senado, y no tomò resolucion, remitiendola à otro tiempo. En el repitiò cartas la Siria contra Archelao, dàdolas peso con vn nueuo reuelion de los Iudios. Todo pedia en la madurez de August. espaciosa deliberacion, y espera hasta saber en que paraua la sublebacion de Iudea. Della vinieron en este tiempo cinquenta Legados pidiendo Rey, à quienes diò audiencia en el templo de Apolo. Todo demuestra que espaciosamente corrieron en Roma los negocios de Archelao, y examen del testamento de Herodes, en que parte se alterò, y al fin Archelao alcançò de August. la Enarchia de Iudea. De la experiencia con que sabemos quan espaciosamente caminan en las Cortes negocios tan arduos, de la que todos tienen en viages con mugeres, de quiens el prodize; *Dum moliuntur, dum comuntur annus est*. Mientras se leuantan, guisan, y aderezan, passa el año: y mas personas reales en viage tan largo, no me parece mucho que en ida, y buelta, y pretension en Roma gastasse como dos años Archelao. Assi haze el computo Torniel. an. Mund. 4053.n.1. Salian. an. 4055.a.n.5. Y con Autores sagrados, y profanos, passa de cõgetura à discurso muy fundado.

Boluiendo, pues, de Egypto Ioseph a 7 de Henero, como los mas conuienen con el Martyrolog. Rom. y nota Baro.b. y en el n.13. del año 8. de Christo, y hallando yà en Iudea reynando à Archelao, es precisoque se detuuiesse en Egypto, por lo menos dos años, y por lo mas tres. Ni es conueniente mas dilacion, dize Iansen. siguiendo al Abulens. hic. q. 75. Porque si Christo no tuuiera desde su infancia la educacion entre los Iudios, se le estrañaràn como à forastero, siendo aquella nacion, y mas en aquel tiempo, tan supersticiosa en euitar alienigenas, que ni con los Samaritanos comerciauan, por vn escrupulo desto. Ioa.4. Quanto mas se enagenaran, si le miraràn como Egypcio, nacion desdeñada, y por muchas causas aborrecida del Hebreo.

Definir mas determinado plazo de la estancia en Egypto, juzgan los cuerdos cõ el grã Sua. t.2.in 3.p.d.17.sec.2. temeridad: ni inuestigarlo mas q̃ por cõgeturas prudẽtes. Las propuestas me parecẽ de mas peso, en la grã variedad q̃ ay de opiniones: en q̃ puede la libertad vsar de su elecciõ sin riesgo, como antes de los 9.años vẽgã à Nazar. para q̃ se verifiq̃ lo q̃ S. Luc. dize à los 12. q̃ teniã costũbre de ir todos los años en la festiuidad q̃ obligaua à ofrecer en el templo por Pasqua. Lu.2.41. *& ibãt parẽtes ei9 per omnes annos in Ierus. in die solemni Pasch.* ... *& ascẽdentibus illis secundum consuetudinem diei festi.*

festi: Todo me confirma en que no passò de dos,ò à lo sumo 3.años la detenciõ en Egypto. Estàn deste sentir los mas autores,que se pueden ver en Sua. Salia. lo cit. y Barradas hic.

Quanto Dios quiso mas secreto el tiẽpo,y obras que hizo en Egypto,mas largamente hablan dellas los hombres. Dizen con algun fundamento que cayeron en su entrada los Idolos de sus templos;q̃ vn excelso arbol que en la Ciudad de Heliopolis donde entrò la Virgen con su Hijo en los brazos,y dizen habitò,se inclinò al passar el arbol hasta el suelo, y se conserua aun esta tradicion entre los Moros,que en las cortezas,y hojas desse arbol hallan remedio à sus enfermedades. El fundamento es dezir Isa. 19.1. *Ecce Dominus ascendet super nubem leuem, & ingredietur Ægyptum,& commouebuntur simulacra Ægyptia facie eius.* Lugar que literalmente explicã los Padres de la ida de Christo à Egypto,apud Sua. f. sec. 1 Mas su gran juyzio entiende que su mẽte,y la de Isa. no es de la comocion exterior,sino de la interior con que le temblò el infierno,y se cumpliò la letra de Isa. en la predicacion del Euangelio entendiendose por Egypto el Gentilismo, como aqui,y en otras partes interpretã los Padres. Assi solo se fundan essos milagros en historias,cuya fe debilita dezirlos el Alcoran,y muchos mas que ninguna historia, S. Iuan,dize,que el primero de los milagros de Christo fue el de las bodas de Cana:y aunque se puede entender 1. despues que començò à manifestarse por su predicacion, no parece q̃ los de tanto estruendo como caer todos los Idolos de Egypto,era proporcionado al secreto con que quiso en tinieblas esta fuga. Pues la quiso de noche,no se la registren;que *intemperãtiæ genus est plus scire vele,quam sit satis: & occupari insuper vacua litterarum supellectili.* Dixo Sen. ep. 89. Es linage de destẽplança,querer saber lo que Dios quiso esconder. Aduierten los dos mayores juyzios, Suar. y Maldona. que como seriá ligereza creer quãto destos milagros se refiere en el Alcoran,y historias de poco peso:seria terquedad no creer à alguno autorizado, de muchos,y graues Escritores.

Que. 4. Para que fue necessario huir à Egypto,puesto que Herodes,no mandò matar mas que los Niños de Belen, y su comarca,de que dista Nazaret, como 30. leguas: assi en su casa estaria seguro el Niño? Aumenta la duda, y es replica contra lo que dixe en la breue muerte de Herodes; que para el tiempo de tres meses escasos, facil fuera esconderse en la tierra,y mas indicacion desparecerse. Assi Elias sin salir de la tierra de Israel, se escondiò en casa de vna viuda,y euitò el furor de otro Rey,y Reyna tales como Herodes. Ni Dauid para librarse de Saul dexò en mucho tiempo su tierra. Ni satisface la voluntaria imaginacion de Caietano, que sin fundamento alguno dize,determinauan Ioseph, y la Virgen no boluer à Nazareth, sino quedarse à viuir en Belen santificado con el nacimiento,ò en Ierusalen con el Templo. Porq̃ quando se concediesse esto,que se niega con mas facilidad que se dize, bastaua que el Angel les dixesse boluiessen à su casa,sin desacomodarlos en tantos viages.

Cõfiesso q̃ sin recurrir à mysterio,me pareciera debil la primaria razon que todos dã, por la seguridad del Niño,que de tantos modos podia en Israel assegurarse. Bien,q̃ la prudencia dicta mayor estudio en guardar lo mas precioso:y siendo el sujeto que Ioseph guardaua incomparablemente de mas precio que todos los del mundo,à essa proporcion debiò crecer en su prudencia el cuydado de cautelar aun los peligros remotos de perderle. Esto confirma la segunda,y principal causa q̃ dà el Euan. *vt adimpleretur, quod dictum est à Domino per prophetam, dicentem: ex Ægypto vocaui filium meum.* Por lo que al posponiẽdo S. Chrysol. La razon dize ser esta la concluyente, ser 150. *Non de periculi metu sed de prophetiæ venisse mysterio.* Esta fuga no fue miedo del peligro,sino execucion del mysterio. *Si enim in Ægyptum non fugisset, ex Ægypto vocari non potuisset.* Dize Enim. O quiẽ es el Autor desta hom. que anda en su nomẽre,sobre este tex. Porq̃ entendiẽdo concordemente los Padres que se vea en Suar. f. sec. 1. el lugar de Oseas,que San Math. cita,de Christo,mal podia verificarse,auer venido de Egypto, sin auerido. Los altos fines que Dios tuuo,en q̃ su hijo empezase la vida por destierros, para dar principio à la cõuersion del Gẽtilismo,expugnar en su alcazar la idolatria;confirmar los flacos, y que ceder al tiempo, no es miedo, sino prudencia, quando para mejor ocasion se reserua la animosidad. *Nam quis quis in Christo manens interim cedit, non fidem negat, sed tempus expectat*: Dize elegante San Cypriano, libro de Lapsis ad principio. No ay que añadir en esto à lo que el Omniscio Suar. recoge,y explica, s.

Q. 5. Como dize el Euan. se cumpliò aqui

Ormaza, in Mat. 2. Pp 2

aqui la prophecia de Osseas; *ex Ægypto vocaui filium meum*, pues esto se dixo, y cumplio à la letra en la salida, y rescate del pueblo de Dios de Egypto? A su pueblo llama Dios Ex.4.22. *Filius meus primogenitus Israel.* Desse habla Osseas como se puede ver en todos los Expositores, y singularmente en nuestro Riuera, en quien hablan los Santos. Ya en otra parte noté con los mayores Expositores, que vn mismo tex. puede tener diuersos sentidos literales, vno principal, y mas sublime, otros menos principalmente pretẽdidos. Tomase desto firme argumẽto todas las vezes q̃ vn lugar de la Escritura es explicado por ella misma à diuerso intento. Assi lo q̃ Dan. dize de Antio. en sentido literal; en el sublime, y literal se entiẽde del Antechr. cuya imagẽ fue, y lo explica S. Iu. en el Apo. De Sal. 2.R. 7.14. dize Dios: *Ego ero illi in patrem, & ipse erit mihi in filium*, q̃ S. Pab. ad Hebr. 1.5. Explica en mas sublime, y principal intẽto, de Christo: Como el: *Os ex eo ne minuetis ex eo.* Ex.12.46. S. Iuã 19.36. Y desto es facil traer seis mil exemplos. En el tex. presente los induce S. Chr. hom. 8. *Si vero de prophetia Iudai ambigerent, dicentes; ex Ægypto vocaui filium meum, de se dictum potius quam de Christo praedictum: Responderemus profecto esse hunc quoque prophetia morem, vt multa sæpe in alijs dicantur quidem, sed in alijs impleantur. vt*
Gen.49. *illud quod de Symeone, & Leui dicitur: Diuidam eos in Iacob, & dispergam eos in Is-*
Ge.9. Ios.9. *rael, hoc enim non ipsis, sed in eis etiã factũ est, qui de illorũ stirpe processerunt, & quod in Cham à Noe dictum est, in Gabaonitis*
Gen.27. & 37. *posteris eius impletur. De Iacob quoque similiter accidisse intelligitur; siquidem benedictio illa, qua dicit; esto Dominus fratrũ tuorum, & adorent te filij patris tui, non in ipso habuit effectum, qui potius timuit fratrem; sed vtique in eis qui de eius stirpe processerant: puta Ioseph. Hoc igitur etiam potest in præsenti quæstione defẽdi. Quis enim magis, ac proprie Dei filius esse dicitur? Ille ne populus, qui adorabat vitulum, qui idolis initiabatur, quique filios suos Dæmonibus immolabat; an vero Dominus Iesus Xpt⁹, qui natura filius Dei est, & toto patrem honore veneratur?* Donde se vé que lo que se dize de vno, se entiende mas propria, y principalmente de otro. Ni puede auer en esto controuersia mas que de nõbre, como aduierte el grã Suar. y en este mismo lugar Mal. los 4. sẽtidos en q̃ se dize en la Escr. cũplirse vna profecia. Veãse en el, q̃ no traslado: y la justa cẽsura q̃ dan á Iansenio, porque contra todos los Padres entiende en sentido acomodaticio el cumplimiẽto desta profecia.

Q.6. En que conociò Herodes que le burlaron los Magos? ya queda en la q.1. respondido con palabras de Aug. q̃ compendié, no escriui continuadas con las demas del cap.11.l.2. de cons. Euang. y es comun sentir de todos, y discurso en gran razon fundado.

Q.7. Como pudo Herod. asegurarse de q̃ no se le escondiessen algunos niños de Belẽ, y su comarca? S. Anton. 1.p. tit. 5.c.1.§.4. dize que Herod. cõ pretexto de alguna liberalidad hizo junter en vn lugar las mugeres q̃ criaban niños que no passassen de dos años, como para repartirles donatiuo; y alli como en coso recogidas embiò sus soldados à la execuciõ de su carniceria. Es dexado de todos, como en otras muchas cosas en q̃ luce su gran bondad. Otros, dize Saliano, sin fundamento afirmaron, q̃ como Herod. antes de su muerte recogiò en vn coso los principales Iudios de su Reyno, para q̃ en espirando, le hiziessen las exequias quitãdoles la vida, assi acosò las mugeres de Belen, y su comarca, q̃ traian al pecho niños menores de dos años. El Abul. q. 71. dize que Herod. antes de su execuciõ mandò en aquel distrito hazer matricula de niños, y constandole quales no passauan de dos años, embiò con el rolde à sus ministros que los degollasen. Ni parece que de otra suerte podria constar quales eran de dos años abaxo. Assi me conformo con su sentir, aunq̃ le veo poco seguido, pero menos impugnado. Era assi cõueniẽte para saber el numero, y hedad y que ni escapase el q̃ no podia ser peligro, ni pereciesse el que no era de cuydado. Mas no por esto assiẽto al Abu. en la explicacion del; *ab bimatu & infra secundũ tempus quod exquisierat à Magis.* En que justamente le dexan; y es la explicacion menos aspera, y que parece nacida: que Herodes para cautelarse bien, como los Magos no le pudieron dezir quãdo auia nacido el nuevo Rey, sino quando auiã visto su Estrella, contando desde su aparicion retrogadamente el tiempo, hizo matar los infantes hasta dos años. No à los nacidos despues de la Estrella; porque ella indicaua, seria nacido el Rey que anunciò: Y assi dixeron instruidos de su luz los Magos: *Vbi est qui natus est?* No de mas hedad que dos años, porque la indicacion era de auer nacido poco antes, y la cautela arto se alargaua estinguiendo quantos en aquellos dos años nacieron. Es de Maldo. la explicacion q̃ basta.

Q.8. Como se cũpliò en la muerte de

los

los inocētes lo que dixo Iere.31.del llāto de Rachel? De la quest.5. se tome la explicacion, à que se añade, que hablando Ierem. del cautiuerio de las dos tribus, quando abrasada Ierusalen, debastado el Reyno, fueron servilmente conducidas de Nabuzardan à Babilonia, vsa de dos metonimias para explicar la desolacion de la tierra, que fue teatro de tanta calamidad, y transito de aquel jerrado rebaño. En la vna metonimia por la persona de Rachel enterrada en Belē, ò alli cerca, entiende esse lugar, y tierra: y la segunda metonimia, por vn lugar explica todo el territorio de las dos tribus cautiuas. No pudo Orador, y Poeta explicar cō mas elegāte tropo, el sentimiēto de la tierra, q̄ llamandola Rachel amante tierna de sus hijos, de quien fue Benjamin hijo de su llanto, y por quien son llamados Benjamines los hijos mas tiernamente amados. Que fue la crueldad tanta, que aun lo insensible, aū los muertos pudieran hazer demonstracion de llanto inconsolable. Figura vsada en Poetas, que en el nombre de Vates, toman locuciones de los Vaticinios, inducir los que llaman manes de los difuntos, ò sombras de las Ciudades, y Reynos, lamentando sus ruynas. Dize, pues, San Matheo; que con mas propiedad, como en caso mas acervo, y propio de Belen, se cumpliò lo que dixo Ieremias del tiempo, en que las dos tribus fueron cautiuas, quando fue aquella triste tierra, lamētable teatro en que las madres, padres, y abuelos; los niños, su sangre, y tierra leuantaua al cielo gritos, cuyos ecos repetia la eminencia de Rama, promontorio en que està sita essa Ciudad vezina como tres leguas de Belen: y en los collados resuenan los ecos. Casi todo esto es de Maldonado, con que no ha menester fiador. Si los quisieren los hallaràn en Barrad.h. y en Saliano, que explica con poca diferencia, y con mas alegacion.

Quest.9. Como los Inocentes consiguieron palma de martirio? No puede auer question mas que en el modo, siēdo la sustancia indubitable, por enseñança de la Iglesia, y cōcorde sentir de los PP. Cyp.ep.56.ad Thibarit. Aug. l.de Baptis. & ser.3. de Innocent. Chrysol. serm. 150.& sequ. Fulg.ser.de Epiph. Orig.ho.3.in diuers. D.Th.2.2.q.124.donde a.1. refiere algunos, que juzgarō auia Dios acelerado a estos niños el vso de la razon, para que con volūtaria oferta mereciessē la corona del martirio. Desprecia como voluntaria esta consideracion, y dize suplió la gracia por Christo, lo que pone en otros martires la propia volūtad. Porque derramar por Christo la sangre, haze vezes de baptismo, y como en los infantes baptizados la gracia baptismal, por los meritos de Christo es eficaz para alcançar la gloria; assi en los que por Christo murieron, obra para alcançar la corona del martirio la aplicacion de sus meritos, y S.Ber.ser.de Innocent. *Ille pro Christo trucidatos infantes dubitet inter martyres coronari, qui regeneratos in Christo, non credit inter adoptionis filios numerari.* Y S.Cypr.dize: *Cruore lacteo loti primitias baptismi martyrio consecrarunt.* Labados cō sangre lactea, consagrarō las primicias del Baptismo cō su martirio.

Quest.10. Como de accion tan ruidosa, no ay mencion en las historias Romanas, ni en la de Iosepho, exacto Historiador de Herodes? Iosepho gran lisonjero, no pocas vezes calla la verdad, si es fea à su nacion, ò puede à los Romanos ser ofensiua: y de vno, y otro ay en esta. Macrobio Gentil, y vezino dessos tiempos, l.2. Saturnal.cap.4. supone como muy sabido el caso, y siendo tan poco el que hazian los Romanos de los Iudios, en sus historias, como se vé en Suet. Tacit. &c. que negligentemente, y sin noticia, passan, si alguna vez tropiezan en los Hebreos, queda esto como lo demas omitido sin reparo. Las palabras de Macrobio dizen: *Cum audisset Aug. Cæsar inter pueros, quos in Syria Herodes Rex Iudæorum intra bimatum iussit interfici, filium quoque eius occisum* (yà notè, que por el mismo tiempo hizo matar à su hijo Antipatro, aunque no era del mismo tiēpo, sino ya hombre crecido en grandes atreuimientos) ait: *Melius est Herodis porcū esse, quam filium; porcum enim Herodes non occidebat, Iudæorum ritus obseruans, &c.* Mas quando del todo en silencio passen este caso los Historiadores Ethnicos, le aumenta veneracion, yà que no pueda autēticar mas su fé. Assi parece cuidò la prouidencia de que el edicto de Augusto para la descripcion del Orbe faltasse en los Autores en sus obras, haziēdo en todos quiebra la historia en aquel tiempo. Alcançase facilmente razon, para q̄ escape Dios de aquellas plumas, lo que escriue la del Espiritu Santo. Y quantas vezes las profanas se entremetierō a cōtar lo que sabemos por la Sagrada, deitan las mejores cabeças, y dizen mas mētiras que palabras: como se vé en Tacit. l.5.hist. y 15.an. que mereciò por ello le llamasse Tertuliano, *mendatiorum loquatissimus.* Iustino l.36.a que niño no se ha

de despreciable por entremeterse a historiar lo Sagrado. En Paul. Orosio, se podrà ver larga induccion de los delirios, en que pierden todos los profanos el seso, en tocando a lo Sagrado: que no poco debilita su fè en todas sus historias, pues cotejadas con la verdad infalible, son tan fabulosas. Quales seràn en los de mas, v. Aug. l.18. de ciui. c.40.

CAPITVLO I.

El primer Ministro Atlante.

SI conviene que le tengan los Reyes, tratè en el 1. tom. y en breue repito, conviene, si es qual conviene. Mas en tal eleccion el acierto pide mas perspicacia, y luz del cielo, que gouernar por si solo muchos Reinos. El que dixo, *accipiat in partem curarum, quam arduum, quam subiectum fortunæ regendi cuncta onus.* Dixo tambien al Principe Soberano: *Solus arbiter rerum, iure ac nomine regio.* Sea arbitro con resolucion real, no se rija por arbitrio del valido. No se mire como de Tac. Esta aduertencia, que es mas antigua, y del mejor Autor. Dixolo Dios por Ietro a Moyses, como ya notè. *Si hoc feceris implebis imperium Dei.* Exod.18.26 de que hablè lib.2.c.8 §.5. y en muchas ocasiones de la mayor obligacion a seruir, en el que tiene mas mano: su cuydado en las entradas, con los exemplos de Ioseph, y Daniel con ver el verbo valido, se recogerà quanto le toca por el libro esparcido. Que a lo menos en la niñez aya menester el Principe ayo que le gouierne, ensayalo tomandole el que no necessita de enseñança principio vnico de la sabiduria el Verbo encarnado. A S. Ioseph llaman los Padres de la Iglesia, que ya di, to.1.c.4. ayo, nutricio, pedago de Dios Niño, y tuuo la mejor, y mas sabia Madre. Es decoro de ambos, dar a la prudēcia cana de Ioseph esse oficio, y al mundo esta enseñança. En todo el cap. 4. citado, notè las excelsas prendas con que mereciò S. Ioseph tanto cargo. Ahora entra en Egypto, donde el otro Ioseph fue sombra suya, quãdo luciò con aquel Rey tanto cargo: *Non vestro consilio, sed Dei voluntate huc missus sum, qui me fecit quasi patrem Pharaonis.* Genes.45.8. Assi para no repetir lo que allà dixe, le miro solo con este imperio mouible al hombro: *Surge, & accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Ægyptum, & esto ibi vsq; dum dicam tibi.* Atlante mejor del cielo dudo:

§. I.

S. lleua el imperio al hombro, ò es lleuado del imperio y Rey que sustenta?

NInguno con la propiedad que San Ioseph, despues de su Esposa pudo dezir: *Paruulus enim natus est nobis, & filius datus est nobis, & factus est principatus super humerum eius.* Isai.9.6. El Niño de verdad nos ha nacido, y nos ha sido dado el Hijo, cuyo imperio es hecho al hombro. Es poco el mundo para territorio: formado en su hombro, es sin limites: portatil es mas firme que las rocas. Si el Niño lleua su imperio al hombro, y Ioseph lleua al hombro el Niño: *Surge accipe puerum*: mas lleua Ioseph. Bien que siendo despues de su Madre, la mejor Prouincia del Diuino Imperio Ioseph: *Pars autem Domini populus eius; Iacob funiculus hereditatis eius.* Deut.32. 9. Siendo este mejor que Iacob medida del territorio de Dios; porcion mejor de su heredad, que el resto del pueblo; se sigue, que pues el Hijo lleua al hombro su Imperio, en él lleua a Ioseph. No quiso quedasse en disputa, pues tanto antes predixo: *Qui Regis Israel intende, qui deducis velut ouem Ioseph.* Psal.79.2. O tu q̃ riges a Israel aumenta intencion vigorosa, que lleuas como oueja al hombro à Ioseph, hombre de mas peso que el resto del mundo. Esta dize Drog. Card. de Sacra. Dom. Pass. es la oueja del pastor del Euang. Luc.15. que le aligerò el peso de todas las demàs, quando cō alboroço la echò al hombro: *Imponit in humeros suos gaudens*, v.5. Aqui lo yà dicho de Elias carro, y carretero, no coche, y cochero, l.1. c.4. §.1. y las valentias en que se exercita el Niño, porque en essa hedad le incumbe lleuar el Imperio; à que diuirtiera los discursos esta apresurada emprē- *La mayor Prouincia del Reyno, es el Ministro capaz.* sa de Egypto, si yà en los libros precedētes no huuiera dicho lo que puedo de las exercitaciones de la primera hedad, en los que en ella heredā Reynos. Mas v. l. 1. c.5. §.4. l.2. c.9. §.1.

La carroça en que viò Ezequiel a Dios encarnado, como S. Gregor. explica, no falta en esta jornada a Egypto. Dize de las ruedas que tienē espiritu vital; *spiritus vitæ erat in rotis*, 1.20. que su clauaçon es de ojos: *Totum corpus oculis plenū in circuitu ipsarum quatuor*, 18. Ojos en las ruedas, es echar à rodar los ojos por la obediencia ciega, con que Ioseph à ojos cerrados executa lo que le intiman dormido. Ojos en las ruedas, es seruir de ojos al que lleua: es echarse tierra en los ojos para dexar su tierra, contra lo que

vé el discurso humano: Es hazerse Argos en el cuido de las joyas que le mandan lleuar: *accipe puerū, & matrem eius.* Ojos en las ruedas es sembrar ojos para coger ceguedades despiertas, y perspicaces de fé, y obediēcia. Lo que mas haze al caso: *& aspectus earum, & opera quasi sit rota in medio rotæ* 16. Su aspecto, y formacion de tal arte, que parece estàr vna rueda dentro de otra. Como puede esto ser, si las ruedas del todo semejantes? Sō iguales: pues como puede ser vna rueda caxa de otra? Entēderase en el caso de S. Pablo Act. 9. 3. *Subito circumfulsit eū lux de cælo.* Cercole de repente luz del Cielo sitiandole Iesvs, que aū no hallaua en su interior entrada, como yà nos dixo S. Ber. ser. 1. conuer. Pau. Al circulo vicioso en que Saulo rodaua, contrapuso el circulo virtuoso su amor diuino. *Diuinꝰ amor est quidam æternus circulus, in enarrabili se conuersione circumiens*, dize San Diony. c. 15. de diu. no. Es el diuino amor eterno circulo q̄ cō inexplicable cōuersion torneado contiene, y es contento del que cerca. Luego del que cogiò en este perfecto circulo dize: *Vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum coram gentibus*, v. 15. Este que assi rodeo, y recojo, es vaso de eleccion mio, para que me lleue por el mundo. El vaso dentro de si lleua lo que à su capacidad fian: Pablo està como vaso en la vasera cercado de Iesvs que le conquista: *Circumfulsit*. Como, pues, recoge al que le contiene; es continente, y contenido? Tanta capacidad le diò la luz que le rodea; ser de Iesvs cōtenido, y su contento. Mas visible, y eficazmente rodeo con sus brazos; cogiò dentro de si a Ioseph quando le lleua en ellos: De ninguno con igual propiedad, y admiracion se dize es continēte, y cōtēto de Dios, y su Madre: A ninguno participò tanta semejança: Diré mejor, que tomò semejāça Dios de Ioseph, por parecer hijo suyo, como en el lugar cit. probé. Pues, *aspectus earum, & opera, quasi sit rota in medio rotæ.* Pues sus aspectos, y obras son de vna rueda dentro de otra: De vn inexplicable circulo del amor perfecto que contiene, y es contento, lleuando en mejor carroza que la q̄ Ezechiel vio, à Egypto hijo, y madre, y siendo lleuado deste mismo hijo que lleua su imperio al hombro. El imperio de Dios le lleua à Egypto, y el lleua este mismo imperio, *rota in medio rotæ.* No ay que temer en tanto rodar.

El amor perfecto es circulo sin rodeo.

Vn hombre tal es la mayor propagacion del imperio: El del vniuerso estaria defectuoso, estrecho, apocado, si el señor no tuuiesse otra persona de su satisfaciō en quiē su animo se dilatase explicado. La grandeza de su espiritu, es tal que no puede tener viuienda igual, sino en la capacidad de otro sujeto en quien con satisfacion se desahoge. Assi Augusto solo hallò irreparable la perdida de su valido, y amigo Agripa. Y Dario quando pensò auer perdido à Daniel arrojado à los Leones, en nada halla satisfacion, aunque tenia por suyo como Augusto, el mundo. *Et abÿt rex in Domum suam* (ya no Palacio, sino pobre casa) *& dormiuit incænatus, cibi que non sunt allati coram eo, insuper somnum recessit ab eo.* Dan. 6. 18. No cena, no reposa, en nada halla descanso, porque le falta el sujeto de su confiança. En amaneciendo dexa su quarto, y se và à la Leonera: Alli lo hallò todo, porque hallò à Daniel. *Tunc rex primo diluculo consurgens, festinus ad lacum Leonem perrexit*, & c. 19. Ni el imperio del mundo da contento, sin ser contenido de otro sujeto capaz: ni los Palacios dā la habitacion que se halla en la persona que merece descāsemos en su pecho los cuydados. Gran prueba en la bendicion de Noe à Iaphet. Dize obligado à los dos hijos que cubrieron su desnudez, y viste con su descuydo: *Dilatet Deus Iapheth, & habitet in tabernaculis Sem.* Gen. 9. 27. Dilate Dios à Iaphet, y habite en los tabernaculos de Sem. Si dilataciō, como en la estrechez de vna barraca, ò tienda agena? Hallase Noe vnico Señor del mūdo, que ha de partir en sus tres hijos, mejorando à los dos de quien està muy obligado, y quando pensé que à Iaphet le diera la Europa, y Asia, pues le quiere bien dilatado, le estrecha à viuir con su hermano en vn tabernaculo. Esto es saber lo que es vn hombre grande para otro. Solo en la capacidad de su pecho puede dilatarse el animo generoso. No ay viuienda que le desahogue, sino la q̄ dà vn amigo à otro en el pecho. El mundo es rincon estrecho, sino le dàn estos ensanches, como lo experimentaron, quantos con excelso espiritu le posseyeron, y es repetido en Alexandro. Assi Iaphet te dexò imperio sin terminos (dize Noe) habitando en tu generoso hermano, suplemento del apocado mundo en que os heredò.

No cabe el animo en el mūdo: solo se dilata viuiendo en el pecho de vn buen amigo.

Tabernaculo mayor, que hallò Iaphet en Sem, se preparò Dios para habitar en el mundo con la dilatacion de quien llena el vniuerso, en su primer ministro, tutor, ayo, y padre legitimo Ioseph. Dentro de su pecho se despliega la inmensidad quando mas recogida, sin limi-

mites,sin las menguas que halla en el resto del mundo. Este es el Imperio que lleua al hombro, y este el hombro que lleua su Imperio. *Qui portas, & Regis, sustines, & gauernas*, que dixo Drog. supra. Quãdo en la captiuidad del otro Ioseph, sombra deste hallò el Rey de Egypto en quien habitar y dilatar francamente el animo, dixo: *Ego sum Pharao*, Genes.41. 44. Ahora soy con verdad Rey: ahora puedo tomar nombre Imperial, (yà noté con S. Aug. significa esto) pues tengo confidente en cuyo pecho es sin limites mi imperio. De hombres mas que de Ciudades, y Prouincias consta, como ya noté, y Dios aun mas que los hombres estima en estos la possession de su Reyno sin limites. Aqui tiene otra luz mas propia lo que dixe de Tertul. Que no se llamò Dios Señor mientras imperò en cielo, y tierra sin hombre: mas luego que formò hombre à su medida, se llamò Señor Dios: *Ex inde Dominus, qui retro Deus tantum ex quo habuit cuius esset*. Desde q̃ tuuo hombre a quien entregarse, pecho en que dilatarse en confianças, tomò titulo de Señor. Tanto engrandece su dominio vn hombre à su semejança, à quiẽ puede sin reserua comunicarse. Quanto excediò Ioseph en esto à Adan, dixe en el lugar citado, tomo 1.

§. II.

Esphera de su mouimiento, cẽtro de su quietud, tiene en su primer ministro el Principe de la paz.

CON mouimiento rapido de fuga le mandan a Ioseph lleue el Niño, y su Madre à tierras estrañas: *Et fuge in Ægyptum*. Ha de exceder las tareas del Sol en perpetuo mouimiento: *A summo cælo egressio eius, & occursus eius vsque ad summum eius*: y Ioseph el Angel que mueue estos cielos. Bien, que aunque parasse el Sol mirando à la Virgen de quien està enamorado, no le dirian q̃ faltaua à su obligacion en mirar por el mundo, como allà hizieron cargo à su Apolo, quando puso los ojos en Leuchotoe. Ouid.4. Metamor. *Quique omnia cernere debes*.

Los que tienen grãdes cargos, no se pueden diuertir.

Leucothoẽ spectas, & Virgine figis in vna, Quos mundo debes oculos.

Nunca mas desojada en mirar por el mũdo la prouidencia, que quando la Virgen le lleua los ojos: Esto no es parar ocioso el Sol, sino apresurar ardiente la carrera por su Zodiaco. Ni el mouimiẽto por tal esfera fatiga su viuacidad, cuya quietud consiste en el mouimiento. Los Mathematicos no conocen quietud, y mouimiento en vna accion, los Filosofos si, que de las vitales dizẽ son mouimiẽto intrinseco, y en las solas facciõ del apetito inato, està la quietud del cõpuesto. Por significacion desto se dà à Ioseph orden de caminar durmiendo, y sin despertarle. No es la agitacion de su cargo contraria al reposo; no el mouimiẽto opuesto à su quietud: el ocio le fatigara, y descansa en la fatiga de su ocupaciõ este primer ministro. Dize el Niño que lleua camino de Egypto: *Ego sum via*, Ioan.14.6. Y es tambien el termino de los viadores; el punto centrico dõde paran todas las lineas rectas de nuestros caminos. *In vijs iustitiæ ambulo, in medio semitarum iudicij, vt ditem diligentes me*. Prou.8 21. Lleua Ioseph el camino al camino; veis ai el mouimiento: ponese como punto a donde paran todas las lineas bien encaminadas del juyzio: *In medio semitarum iudicij*; ven ai el centro, y descanso: el termino en la carrera.

Gyrum cæli circuiui sola, Eccles.24.8. aplicado por la Iglesia a la zona mayor del cielo, esfera de la actiuidad de Dios en prouecho nuestro, su Madre Santissima, y quando tan perfecto circulo del cielo, es tambien punto centro de la tierra por su humildad, y porque como en centro descansa todas las lineas de nuestro mouimiento, que si toca el punto es recto. Quando assi ciñe el cielo; *gyrum cæli*, dize que es coluna su assiento, *& tronus meus in columna nubis.b*. Si perfecto circulo, como coluna? Y si girando dà buelta al cielo su mouimiento, como en trono haze assiento mas que en su vasa la coluna? *tronus meus in columna nubis*. Sobre vna colunilla ponen comunmente la esfera, y en ella como en quicio dà bueltas. La coluna que sustenta este cielo portatil es Ioseph: *Accipe puerum, & Matrem eius*: la Virgen nube lebe, cielo abreuiado en que Dios camina à Egypto. *Ascendet super nubem leuem, vt ingrediatur Ægyptum*, Isai.19.1. que explicaron los Padres en la letra de esta entrada en Egypto. La coluna que sustẽta la esfera inmoble como el quicio de la puerta, y la dà mouimiẽto, y quietud. Quanto mejor que de la esfera de Archimedes diria aqui Casiod.1. var.45. *Parua machina, grauida mundo, cælum gestabile, compendium rerum, speculum naturæ ad speciem ætheris incomprehensibili mobilitate volutatur*. Ioseph polo del mouimiento destos cielos, abreuiada machina, preñez del mundo, compẽdio de quanto ay en él, cielo portatil, espejo de la naturaleza, al modo de los celestes orbes

Camino, y termino.

bes con incomprehensible mobilidad dà bueltas. Assi mouiendo firmezas, sustentando mouimientos mejor que el polo es quietud imocion; es descanso, y fatiga infatigable en el vital mouimiento.

Parece contradicion, dezir Dan. 2. 34. *Abscissus est lapis de monte, sine manibus.* Desprendiose la piedra Christo del monte, sin manos. Sea el monte el Cielo, y seno del Padre, ò en mas comun explicacion, su excelsa madre, no ay opinion en que dezir sin manos, es significar que no huuo cooperacion, ò cōcurso de hombre en su encarnacion: y que en ella nos vino caido como la piedra al centro, cuyo mouimiento no es violento, sino natural propension à su descā so. Como, pues, aqui para su mouimiento se vale de manos de hombre? *Accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Ægyptum.* Y que hombros estos que cargan con el monte, y con la piedra, que llenò el mundo, y subiò hasta el firmamento. Si dezimos que la piedra no ha menester manos, no impulso para descender; basta que no la detengan: mas para subir ha menester muchas manos: y la fuga a Egypto se llama ascenso. *Ascendet super nubem leuem, & ingredietur Ægyptum.* Embaraza lo primero el que se llame la fuga ascenso, y descenso lo que es tanto mas decoroso à la piedra que puso el mundo à sus pies. Lo segundo, porque ha de auer menester manos para huir, y no para acometer? Las manos sō para la lid que trabò con el mundo en estatua; y por esso mas dificil de vencer: Porque lo formidable, y valiente del mundo, no està en lo que es, sino en lo q̃ parece. Mas para huir no son menester manos, sino pies. Los que menos manos tienen, son los que mejor huyen. Sea la respuesta hasta que otro me enseñe la mejor, que aquel descendet fue acto de la encarnacion, en que no pudo admitir concurso, ò mano de hombre. Este ascender es yà despues de hecho hōbre, y para enseñança de los hombres, q̃ quāto mas poderosos, mas necessitan de la mano de otros hombres, y de hombres de manos: *Multis, & fidis manibus indigere*; deziamos con Sen. Que deuen dar mano al que pone el hombro, como Ioseph: que el tenerla es para que ni por sueño dexe vn punto el cuydado de su oficio, tan lejos de aprouechar la mano para el descanso, que no tenga descanso, ni en el sueño, sin que tenga mayor parte la ocupacion. Ministro tal es descanso, y mouimiento del Señor. Mouimiento como nube leue, volante: descanso, porque quien và en vna nube, mejor q̃ quien và en la naue, se puede hechar à dormir: Este ensalça al Señor. Assi llama ascenso su fuga, y destierro à Egypto: *Ascendet super nubem leuem*; caminando en brazos de su madre, al hōbro de Ioseph: *Innixa super dilectum suū.* Despues mostraré que es mas valiente, y decorosa esta fuga, que ninguna inuasion.

Vaxò el Verbo à la Virgē como la piedra al centro.

El mūdo es imaginado, mucho mas q̃ en su original.

El mayor Rey, mas necessita de hōbres de manos.

Son su descanso do mouimiento.

Ni el mouimiento es violento, sino natural en el Principe de la paz que lleua al hombro el imperio. Aunde los q̃ de verdad, ò por lisonja juzgaron participantes de su espiritu, dixeron sus Panegyristas: *Inspecta penitus veritate cognouimus, quæ causa faciat, vt numquā otio acquiescere velitis. Profecto enim non patitur hoc cœlestis ille vestri generis cōditor: Quid quid immortale est, stare nescit, sempiterno que motu se seruat æternitas.* Dixo à Constan. Bien pensada la razon, conocemos la causa de que los grandes Principes, nunca se den al ocio ni esse pueda no cansarlos, mas que ninguna fatiga. No lo sufre el natural que les diò el celeste Progenitor de su linage. Quanto es inmortal, no sabe parar, y con sempiterno mouimiento se mantiene la eternidad. A Thedosio dixo otro: *Gaudent profecto diuina perpetuo motu, & iugi agitatione se vegetat æternitas, & quid quid homines vocamus laborem, vestra natura est. Vt indefessa vertigo cœlum rotat, vt maria æstibus inquieta sunt, & stare sol nescit: Ita tu imperator, continuatis negotijs, & in se quodam orbe redeuntibus, semper exercitus es.* Gozasse lo diuino en perpetuo mouimiento, en continua agitacion se vigoriza la eternidad: quanto llamamos fatiga los hombres, es natural inclinacion vuestra. Como en incansables bueltas giran los Cielos, y los Mares inquietos en fluxos, y refluxos, y el Sol no puede estar quedo: Assi tu Emperador, en continuadas tareas, que en cierto Orbe dan buelta en circulo perfecto, sin termino te exercitas. Deuiendo, pues, ser en los Principes el mouimiento inato como vital, en el està su descanso: la violencia, y trabaxo serà parar ociosos. Assi estos supremos Principes de la tierra: *Puer, & mater eius*: Se disponen desde los primeros dias empresas de infatigable agitacion: Con esta se cria, viuifica, y vigoriza el Niño. La inquietud de nuestro animo, dize Sen. consol. ad Helu. c. 6. No es libiandandad culpable, sino generosidad en que prueba su deriuaciō celeste, y el natural celeste, siempre esta en mouimiento. *Quod non miraueris si primam eius originem adspexeris. Non est* ex

En los Principes es natural el mouimiēto q̃ para los demas violento.

ex terno, & graui concreta corpore: ex illo cœlesti spiritu descendit: cœlestium autem natura semper in motu est. Fugit, & velocissimo cursu agitur. Los que en el ocio descansan, no tienen animo, no participacion de aquel celeste espiritu, mas parecen como brutos engendrados de los terrones: pesados, y cargosos al mundo. El que criò nuestras almas centellas de su participacion, huye, y con velocissimo curso se exercita: *Fugit, & velocissimo cursu agitur.* Qual serà en todo la expedicion del Principe de la paz, que aũ no de dos meses toma por descanso esta agitacion?

A Ioseph, bueluo a dezir, dà tanta mano, porque pone todo el hombro. Darla ò tomarla los que no ponen el hombro para que en el mouimiento descanse el Señor; es temeridad. Recalcitaron los bueyes, que tirauan el carro dõde iba la Arca, alargò Oza la mano para reparar el buelco, y pareciò sustentarla: *Extendit Oza manum ad arcam Dei, & tenuit eam: quoniam calcitrabãt bobes, & declinauerunt eam*, 2. Reg. 6. 6. Parece muy a tiempo, y meritorio el reparo. Mas quien premia, ò castiga las acciones con perfecto conocimiento, le castigò con soberana indignacion. *Iratus que est indignatione Dominus contra Ozam, & percussit eum super temeritate: qui mortuus est ibi iuxta arcam Dei*, v. 7. Por la temeridad le arrojò Dios vn rayo de su indignacion con que muriò alli de repente. En que estuuo la temeridad? Aduierte el Abulense, que à Oza por principal Sacerdote incumbia lleuar al hombro la Arca: desembarazose del peso, echole al carro, y él se fue al lado de respeto, y luego al fracasar, quiso ostentar tenia mano, como ministro inmediato, para enderezar lo torcido, y reparar el bayben. Pues que cosa es, que ministro, que no pone el hombro al peso para que el Señor tenga mouimiento descãsado, quiera tener mano? quiera que se piense debemos a su mano, que no dé en tierra la Magestad? Essa es temeridad que merece tanta indignacion del Señor, que en castigo visible escarmiente a quãtos sin poner el hombro, quieran tener mano. Adelanta el reparo ver que recalcitren los bueyes hechos al yugo quando en esta ocasion lleuan la Arca: y aquellas bacas indomitas, que jamàs sufrieron yugo, y para embrauecerlas mas, les quitan los bezerrillos, q̃ en sus bramidos alterasẽ su mal sufrecido exercicio, caminaron, bien que bramando, muy derechas, sin recalcitrar, sin poner al menor riesgo de buelco la Arca, 1. Reg. 6. 7. & 12. Qual serà la causa de que las bacas indomitas, parezcan hechas al yugo, y los bueyes exercitados en él, pacientes, y laboriosos, parezcan bacas indomitas? La razõ es, porque las bacas de los Filisteos lleuan la carga, quando no ay otros, que obligados a ella, substraen el hombro. Pues la bestia mas braua, se pondrà en razon para tirar con todo en esse caso. Al contrario el buey manso se embrauece mal sufrido, quando debiendo lleuar otros el peso, se le echan al que ven mas sufrido. En la reducion de la Arca por Dauid, auia Sacerdotes, a quien tocaua lleuarla en hombros: pues ni la paciencia de vn buey enuejecido al yugo puede sufrirlo. Mas en la reducion hecha por el Filisteo, no auia Sacerdotes, y assi ni quien echasse a las bacas la carga, a q̃ era obligado. Pues *pergentes, & mugientes.* Tirar, aunque sea bramando, que no nos hazen agrauio. Los que substrayendose de su obligacion, quieren que remen los que estàn sin ella, hazen al Señor mal seruido, embrauecen los mansos, y encenderàn motin entre corderos. Deste linage son quantos por tener mano, persuaden al Principe, que reynar es holgarse, y desfrutar delicias: y ellos hazen lo mismo en llegando a tener mano. Digo otra vez, que por hazerse Reyes los holgazanes, quieren holgazanes a los Reyes. Tomen la enseñaça del Rey de los Reyes, que pudiendo gouernar el mundo durmiendo, despierta a Ioseph para que le ponga en camino; para que exercite en expediciones al Rey del vniuerso, y esta fatiga ponga en camino a quantos piensan que la dominacion es ociosidad; que el ser Principes, es passar buena vida. Que necedad: *Quidquid hominis laborem vocamus, vestra natura est.* Si tiene natural de Principe, le serà connatural el mouimiento. Lo violento, la fatiga serà parar ocioso. Esso es para aquellas *pigras, & curuas animas.* Almas perezosas, y coruas de pesadas bestias inclinadas como grossera tierra a la tierra, degenerando perdida aquella deriuacion celeste. Al intento sirue el §. 28. c. 3. tom. 1.

Quien no pone el hombro, no merece mano.

La mayor paciencia brama, quando le echan carga agena.

Quando la mano es solo para tomar descanso.

§. III.

Otras razones de hazer fuga a Egypto, pudiendo esconderse en Iudea.

CAP. 6. §. 8. noté, que en los peligros graues, se han de elegir los extremos, y es pernicioso el consejo medio. *Quod inter ancipitia deterrimum est, dum media sequitur, nec ausus est satis, nec prauiis,*

En los peligros graues, es el peor consejo el medio

nidit. Tac.1. de otra suerte, ni se toma lo bastante de la audacia, ni lo vtil de la prouidencia. En casa del Salvador clara cosa que se tomò el consejo mas saludable, y prouido. Enseña à tomar resoluciones extremas en lances apretados. La que Dauid tomò para que le arrojassen de Palacio, fingiendose loco delante de Achis, confirma esto. Otro tomaria mas remisos medios para templar la inuidia a los palaciegos. Otra razon se dà con lo q̃ dixe to.1.c.2.1.3. que Dios no puede esconderse en brezos de su Madre, que le saca à luz, y dà a conocer. Ni en Egypto estuuo por sus brazos desconocido, como en las questiones vimos. Con esta luz le conocieron los Magos. Otras razones ocurren adelante. Aqui sigo la q̃ dà el Euangelista: *Vt impleretur, quod dictum est per Prophetam dicentem, ex Ægypto vocaui filium meum.* Por sacar verdadero al Propheta, que dixo: de Egypto llamé à mi hijo. Pues si porque vno predice que se ha de hazer vna accion, nos mouemos a executar, no es menester ser Propheta para acertar el pronostico de lo futuro. Los Prophetas dizen lo que preuen futuro, mas no es futuro porque ellos lo vieron. A mas de que para verificar Oseas su dicho, bastò la salida que hizo de Egypto el pueblo de Israel, a quiẽ Dios llama su primogenito. Exod.4.22. *Hac dicit Dominus: filius meus primogenitus Israel.* Desto les haze cargo Oseas, porque en tiempo de su vltimo Rey, llamado tambien Oseas, irritò Israel la ira de Dios con su idolatria, para que quien los sacò como hijos de la esclauitud de Egypto, los entregasse como esclauos a la seruidumbre del Assirio Salmanasar. Verificado assi el Propheta en el sentido historial del pretendido, ningun riesgo corria el credito. Con todo dize Matheo, que en este lance del destierro a Egypto se verificò: porque como noté en la letra con Maldonado, y los Padres, es estilo Sacro, que quando mas, y mas se confirman, y perficionan las predicciones, dezir toman complemento. Induce exemplares muchos Salme. Prolog.15. regul.30. Cumpliose, pues, con toda perfeccion el dicho de Oseas, quando no en el hijo adoptiuo, sino en el natural de Dios, se verifica el llamamiẽto de Egypto.

A la enseñança polit. Christiana instruye, que el vassallo con la razon impera sobre el buen Rey, gustando el que le intimen lo aspero, y no que por hablarle al gusto le dexen perder. Dize mi Propheta Oseas, que me llamaràn de Egypto; pues aunque tenga tantas incomodidades en tal hedad el camino, y parezca poco decorosa la fuga, esto cõuiene. Ha de ser mi cuna catreda para instruir a todos. Sepan hazer lo que no les es gusto, por la verdad, y razon. Preualecian las armas de Vespasiaco contra Vitelio: para euitar su ruina, auia de salir a campaña. Querianselo dezir los Capitanes; desuiaronlo los intimos de Vitelio, conociendo el oydo de Principe, de suerte formado, que le exasperaua lo vtil, y solo tenia entrada lo gustoso, y lo nociuo. *Arcuere eos intimi amicorum Vitellij, ita formatis Principis auribus, vt aspera, quæ vtilia, nec quidquam nisi iucundum, & læsurum accipere.* Tac.3. hist.56. Diuirtiendo los aulicos los pesares hablando entretenimientos, aceleran los males, impossibilitan los remedios. *Nuntia cladis occultans, stulta dissimulatione, remedia potius malorum, quam mala differebãt.* b. Si conociendo su estado consultara, y probeyera, sobrauan fuerças, y esperanças; mas con necia dissimulacion dexarse creer, de que todo estaua para passarlo alegremente se condenò à la mas triste suerte: *Cum è contrario læta omnia fingebantur, malis ingraues cedebat.* Propheta amigo es el que predice se verá en necessidad de huir de su Reyno: Angel el q̃ trae la mala nueua de que es menester ponerse en cobro en la mas triste noche del ibierno: son bien oidos, y Dios haze lo que dizen. Si guardaran al Principe del vniuerso el sueño, ò hablaran à Ioseph solo en su descanso, y entretenimiẽto, no fueran Angel, ni Propheta, sino Ministro de Herodes con mascara alagueña. No trabajo ya en dezir mas contra aduladores, linage de hombres de quien todos dizen mal, y todos gustã dellos: como Astrologos, que esconden en sus retretes, los mismos que los destierran: peste que no solo se pega, pero se paga. Passo a la autoridad que dà sobre los Reyes la razõ, no deslucida de super cilio imperioso, mas gouernada cõ moderacion.

Impossibilitan remedios, aceleran males, los q̃ solo hablan en lo que puede alegrar

En la muerte de Absalon hizo Dauid tales extremos, que se puso a mas riesgo de perder la corona, llorando por el rebelde, que tolerando la subleuacion. Hablole Ioab con valor de soldado, con libertad de sobrino. Has oy afrentado, dize, à quantos con fidelidad siruen: amas al que te aborrece, aborreces, a quien te ama: en desonor de los que pusimos vidas, y haziendas por seruirte, lloras por el que te quitò honra, mugeres, estados, y tirò a quitarte la corona, y vida. Bien

rece que estimauas mas la vida del rebelde, que la de los fieles, y que estariàs contento, si quedando nosotros en el campo, el saliera vitorioso. Ahora, pues te le uanta del desmayo en que yazes, y saliẽdo en publico con semblante alegre, y agradecido, dà satisfacion à los que tan lealmente se arriscaron por seruirte. Si no lo hazes, por Dios te juro, que no te quedara esta noche vn vassallo: Quando apagamos vn incendio, enciendes otro, que excederà en desdichas, à quantas en tu vida has padecido. *Nũc igitur surge, & procede, & alloquens satisfac seruis tuis: Iuro enim tibi per Dominum, quod si non exieris, nec vnum quidem remansurus sit tecum nocte hac, &c.* 2. Reg. 19. 7. Quien diò à Ioab tanto imperio sobre su Rey, que le obliga à dar satisfacion à sus vassallos; le toca en el proceder cõ el trueno militar de vn viue Dios? Quien sino la razon que dà esta autoridad al que la sirue, y aunque con algun destemple, es al buen Rey mas grato que quien se templa al gusto. *Nec temperamento egebat, cũ aequabili autoritate, & gratia apud principem viguerit.* Dixo ya Tac. 4. an. 20. *Surrexit ergo rex, & sedit in porta,* v. 7. Muestra yà el semblante alegre, y risueño, sale à la puerta à recibir el soldado raso, dando à todos satisfacion con mostrarse agradecido, sin juzgar poco decoroso, lo que es puesto en razon, aunque tã contrario al destemple en que se hallaba. Perdierõse Absalõ, Roboan, Achaz, y los demas que no admitierõ en el vassallo, este imperio de le razon. Perdierõ se con los mayores exercitos que viò el mundo Xerges, y Dario: Aquel porque no se sujetò al buen parecer de Damarato, Este porque le castigò en Charidemo. Curtio, libr. 3. Agusto rodeado de lisongeros, dezia en los malos sucessos: *Horum nihil mihi accidisset, si Agrippa aut Maecenas vixisset.* Senec. 6. de benefi. 30. Porque les daua sobre si imperio con la razon.

En los decretos de Dios, cõdiciõ tacita; sino acuerda otra cosa su madre.

Adelanta mucho mas S. Ber. ser. 3. in Pasc. y 19. in Cant. Que aun el mejor parecer se ha de dexar, por seguir el del inferior, quando la razon deste es à los demas palpable, y la del Principe incomprehensible à nuestra capacidad. Quedose Christo en Ierusalen, quando Niño pareciò perdido: Hazele cargo su afectuosa madre: *Fili quid fecisti nobis sic?* Luc. 2. 48. Hijo mio como nos as traido assi estos dias, en la congoja de pensar te auiamos perdido tu padre, y yo? R. *nesciebatis quia in his quae patris mei sunt oportet me esse?* 49. Pues no sabeis que conuiene exercitarme, en lo que mi padre gusta? Enquentranse quererle el padre en Ierusalen, y querer su madre lleuarle à Nazaret: Que executa? *Descendit cum eis Nazareth, & erat subditus illis,* 51. Fuesse con su madre a Nazaret, y les era subdito. Pues es mejor consejo el de la Madre q̃ el del Padre Eterno? Será que es consejo de apelaciones Maria, y en los decretos de Dios ay condicion tacita; si la Virgen Madre no acuerda otra cosa. Mas al caso San Bernardo. *Bonum erat illud consilium, in his quae patris mei sunt oportet me esse; sed quia illi non intellixerunt, mutauit consilium, vt nos mundaret a lepra proprij consilij. Exemplũ dedi vobis, vt & vos ita faciatis. Quis iam non erubescat obstinatus esse in consilio suo, quando suum sapientia ipsa deseruit.* Buen consejo el de la sabiduria infinita, mas no le alcanço la limitada, aunque grande, y lo que no entienden hombres grandes, no es para ellos. Assi dexa aquel consejo infinito Christo, y se acomoda à la capacidad humana; para curar la lepra del propio juyzio que tãto se pega. Quiẽ no se auergueņça de ser obstinado en su parecer, viendo à la sabiduria infinita dexar su parecer, y acomodarse al que parece mas proporcionado à la razon humana. A esta se sujeta, *& erat subditus illis*: Y no quiere que le valgan tantas excepciones; para dar à los Principes exemplo de que hagan autoridad de ser subditos de la razon: Auassallen su gusto al parecer cuerdo del vassallo. *Esto ibi vsque dum dicam tibi.* Assi se dexa lleuar de Ioseph a Egypto, sin reparar en incomodidades.

Lo que acredita la docilidad sabiduria.

§. IV.

El Principe supremo haze autoridad de parecer necessita de vn hombre y à los demas preuiene que dista poco la infima fortuna de la suprema.

Dios encarnado dà à entender que no solo de Angeles ministros, sino de Ioseph dormido, y mas despierto necessita: Poco es esso, aun de el barbaro Egypcio se vale. Fuerõ asilo en sus trabaxos al pueblo Hebreo desde Abrahan, Isac, y Iacob, que en Egypto se socorrieron: Y hasta en los tiempos de Herodes Mariamne, y su madre recurrieron, por auxilio à Cleopatra continuando lo que auia sido frequente en sus progenitores Reyes. Ezechias, los hijos de

Iosias. Todo se lo paga Dios siruiendose dellos en esta retirada. Enseña con las obras, lo q̃ dixo con buenas palabras Sen. *Effice ne felicitati suæ credat; vt sciat illam multis, & fidis manibus continendam: mobilia esse, quæ didit casus, & maiori cursu fugere quam veniunt. Sæpè inter fortunam maximam, & vltimam nihil interesse*, de benef. 6.30. Si quieres saber en que puedes seruir mucho à los Monarchas; persuadeles, que no fien de su felicidad: que no puede constar sin muchas, y fieles manos que la sostengan: que huye mas veloz, q̃ viene: y que entre la mayor, y la infima no ay distancia. En Señor del Vniuerso se sujeta a estos baybenes. Ayer adorado de Reyes, oy huyendo de vn tyrano, necessitando del Gentil, y en las manos de Ioseph, supliendo las q̃ de todo el mundo le faltan: porque eres de muchas manos: *Accipe puerum, & matrem eius*. Buen juyzio hizo de estos rebeses hizo Tiberio, quando no admitiò el don que ahora toman los oficiales, ni que le llamassen padre de la patria; porque dize, quanto gozan los mortales, està proximo al desliz: *Nomen patris patriæ Tiberius sæpè à populo ingestum, repudiauit; neque in acta sua iurare quamquam censente senatu, permisit. Cuncta mortalium incerta; quanto que plus adeptus foret, tanto se magis in lubrico dictitans*, 1. an. 72. El que juega con los imperios, quiso jugar con el suyo en la cuna: *Fugit vt illuminaret, non fugit, vt lateret*. Dize August. serm. 2. de Epiphan. No huyò para esconderse; huyò para alumbrar: y la primera luz que dà à los Principes, para que no se desvanezcan a pensar, que de nadie necessitan, pues en la verdad ningunos mas han menester fieles manos. Assi el gran consejo de Ioseph à Pharaon en que consistiò la conseruacion del Reino: *Nunc ergo prouideat rex virum sapientem, & industrium, et præficiat eum terra Ægypti*. Genes. 41. 33. El Rey cuerdamente se congoja. Donde estàn tales hombres? *Num inuenire poterimus talem virum, qui spiritu Dei plenus sit?* 38. Y quando le halla exclama modestamente jactancioso, juyziosa vanidad: *Ego sum Pharao*, 44. Ahora me puedo llamar Rey. Ahora mi dignidad no es nombre. Doy mano a vn hombre de espiritu, y manos; tengo quanto constituye, y afirma la Magestad. Si aun Dios con dificultad halla tales hombres, que haràn los Reyes? *Quem mittam? Et quis ibit nobis?* Isa. 6. 8. A quien embiaré que no vaya a su negocio, sino al mio? Donde hallaremos ministro, que sustente este trono en que me vés, y no aprouече el poder para sustentarse a si? En hallando hombre desta data cessa el temblor con que se estremeciò el trono, y Dios nombrado Rey de los exercitos: *Et regem Dominum exercituum vidi oculis meis*. Y pẽsarà la vanidad humana, que no ha menester à nadie; que todos hã menester al Rey, y él no ha menester a nadie. Aqui se vale Dios de Ioseph, y por él se sustẽta.

Tanto es el Rey quãto su primer ministro.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Mas ser hombre de manos como oficial, no parece buen exemplar de la suerte de hombre, que han menester los Reyes, y de que han de echar mano: porque los dessa humilde esfera, en llegãdo a tener mano son insolentes. Assi se vé en Herodes, sin linage, y llegando à la cumbre, desapoderadamente poderoso, de los mas puede dezirse: *Nam egens, ignotus, inquies, dum occultis libellis, sæuitiæ Principis adrepit, mox clarissimo cuique periculũ facessit, potentiam apud vnum, odium apud omnes adeptus, dedit exemplum, quod secuti ex pauperibus diuites, ex contemptis metuẽdi, perniciem aliis, ac postremum sibi inuenere*. Tac. 1. an. 74. Mendigo, desconocido, inquieto, se insinuò cõ libelos a la crueldad del Principe; luego amenazò estrago a los mejores, alcançando gracia con vno, odio con todos: dexò escarmiento, que los q̃ passã de pobres à ricos; de despreciados, a temidos, son perniciosos a muchos, y al fin a si mismos. Cõtra esto preuino el Euangelista estas confianças, con advertir, que Ioseph es hijo de Dauid, no solo en sangre, sino mucho mas en las virtudes del animo: y yà dexamos probado, son para las cõfianças, y mano, mejores los verdaderamente nobles, sin los grandes aparatos de la vanidad, que estos, a quien parece se les debe todo, y quieren los premios de la virtud, con las licencias del vicio.

Hombre baxo en fortuna, amado de vno y aborrecido de todos.

Que necessiten de muchos los Reyes de la tierra, mas claro es q̃ ninguna prueba. El caso de Dauid en el §. preced. lo cõprueba, y mas en las palabras con q̃ concilia los animos enagenados: *Fratres mei vos, os meum, & caro mea vos, quare nouissimi reducitis regem?* 2. Reg. 19. 12. Sois mis hermanos, mi gueso y carne vosotros, como venis los vltimos a restituir al Rey en su Palacio? Que firmeza tẽdrà el cuerpo sin guesos: q̃ vigor los guesos sin carne? Esso es el Rey sin vassallos, que cõ fidelidad le assistan. Aprendan à conciliarles de Dauid con amorosas palabras, con facil entrada: que la mas estimable potestad de los Principes, es obligar con palabras, a que nos arrisquemos en las gene-

De quantos necessitan los Reyes.

Qq rosas

Su mayor felicidad poder obligar cō palabras a heroicas obras

rosas obras. Si aun de esse viento son escasos, quien los seruirà con ley? Y no sean sin ley essas palabras, moneda de Principes. Den a entender, que llamarlos como Dauid hermanos, carne, y guesso, es porque les duele cortar en ellos, como en su propio cuerpo, y solo en caso que sea para la conseruacion preciso, aplicarà el hierro, con todas las reglas, y destreza de la cirugia ciuil, menos carnicera que la medica. Los casos de Iehu, 4. Reg. 9. de Roboan, 3. Reg. 12. y la parabola de Ioathan, Iudic 9. son entre muchas confirmaciones, de lo que es tan euidente, que de ninguna necessita. Lo que adelanta es, que aun quando tienen por Rey temporal a Christo, quiere se entienda necessita de otros. Assi permitiò que al pedir mano, y manos los Zebedeos, en el Reyno, que imperfectos, juzgaron entonces temporal, como los mas Expositores, y singularmente San Chrysost. explican, se le inquietassen descontentos los otros diez Dicipulos, Math. 20. 24. Pues si de doze, los diez se enagenā, que poder le queda al Principe? Ya lo dize: *Non est meum dare vobis*, 23. No ay cosa mas propia suya que dar: *Deus est cuius natura est dare*, dixe con S. August. y aunque lo alcançò el Gentil Plinio: *Deus est mortalem iubare mortali*. Y esto dize que le falta, quando solos dos, con presuncion de validos, dizen que lo pueden todo. *Possumus*. En pudiendo mucho, algunos de los del lado del Principe, no puede él nada: porque cōstando su poder como las fuerças del cuerpo, de que todos los miembros entre si sanos, y vnidos, concurran a las operaciones, si estàn todos mal humorados, valdados, ò hiertos, menos la mano, esta no puede nada. Assi se quedò hierto el braço de Ieroboan, quando desapoderamente estendiò su potestad al Altar, al Profeta, a lo sagrado, 3. Reg. 13. 5. Quiso cortar en lo viuo, y quedò muerto.

Por los infimos de la Republica han de mirar como por sus pies, que sin ellos cae a cabeza.

Aguadores, y leñadores del pueblo de Dios eran ya los Gabaonitas, quando por socorrerlos hizo Iosue hasta el vltimo esfuerço, arriscandose con todo el exercito: Y lo que es mas, que solo en esta ocasion siruio debaxo de su mano el Sol, y Dios parecio a su orden soldado. *Obediente Domino voci hominis, & pugnante pro Israel* Ios. 10. 14. Que estos milagros se hizieran por librar de vn assedio al pueblo de Dios, no admirara: Mas por los Gabaonitas embusteros, que quatro dias antes engaña-ron a Iosue con hypocresias de vestidos viejos, zapatos rotos, y mendrugos duros, es lo admirable. Pues no porque con este Principe, se insinuassen como es con otros familiar, los embusteros. Serà, que como notamos, lib. 2. cap. 5. Socorro Real, ò ninguno; porque en los medianos se pierde el socorro, y el socorrido, y la reputacion del protector. Bien: mas al intento basta que sea parte ya, aunque tan baxa del pueblo, para que por conseruarla se arreste el Emperador. Nada es poco, si es parte del cuerpo: los pies de la Republica, el aguador, y leñador ha menester el Principe, como ellos la cabeza. Darà esta en tierra sino mira por los pies. La estatua de Nabucodonosor sea escarmiento. De que le seruia la cabeza de oro, ni los pechos de plata, falseando los pies? Assi dezia el buen Rey: *Lucerna pedibus nuis verbum tuum*. Psalm. 118. El Sol Principe de la naturaleza, parò desatendiendo a toda ella por mirar por los pies. Mayor enseñança dà este caso. Derrotado el exercito de los cinco Reyes, que expugnauan a Gabaon, ellos se escondieron en vna cueua, de la qual los hizo sacar Iosue, despues de auer corrido la campaña. Hizo que postrados, pisassen las ceruices de los cinco Reyes los Principes del pueblo de Israel: *Ite, & ponite pedes super colla regum istorum*, ver. 24. Parece poca moderacion en el vso de la vitoria, hollar assi a los Reyes rendidos: y son mas alabados los grandes Capitanes por la humanidad con los vencidos, que por el corage en pelear; ni este acredita el valor tanto como la moderacion con el rendido. Fuera assi, a no atender Iosue solo a la enseñança con que corregir en los Principes de su pueblo la sobervia: tan lexos està deste pisar los cuellos la jactancia. Si por esta, ò vano argullo de vencedor hiziera pisar la ceruiz de los Reyes, daria la execucion à los gastadores, o gente de la chusma: hazer andar los Principes sobre los sobervios cuellos, fue hazer tocar el escarmiento; lleuarlos por sus passos, al desengaño de lo poco que dista de la infima fortuna la suprema. *Quanto plus adeptus fuerit, tanto magis in lubrico*. Aquellas cabezas coronadas, poco antes con exercitos tan poderosos, que fue menester armarle el Cielo de tempestades en piedras, y rayos: y luego saliendo el Sol, hazerse soldado de Iosue para vencerlos: ya estàn por tierra, y sus ceruices siruen a vues-

Socorro real, ò ninguno.

Los que andan sobre los cuellos no dan passo sin bracero y no basta en tan lubrico paso

vuestras plantas de peana. Mas que peana tan lubrica el cuello de vn Rey soberuio? Cautelad bien los pies, y guardad la cabeza con esta memoria de la breuedad en que passa de vno a otro extremo la fortuna. Tan lexos de enuanecerse estuuieron los Principes de Israel pisando Reyes, que fue menester acudir luego al socorro Iosue; porque no passasse el desengaño a desmayo: *Rursum ait ad eos: nolite timere, neque paueatis: Confortamini, & estote robusti*, vers. 25. No temais; no os pasmeis: confortaos, y estad con brio. Pues a hora que tienen à los pies sus enemigos sin poder, ni aun atreuerse à mirarlos, les reconuiene el valor, no auiendo dudado dél en la batalla, ni requeridoseles, con alguna exortacion militar al acometer? O que les presentò ahora campo mas formidable a los Principes! los que pocas horas ha eran mas que ellos, y tenian su grandeza mas murada, iazen: son desprecio del pie, los que poco antes dauan con la cabeza en el Cielo. Que Principe no tiembla? Que grandeza se assegura? Que corazon no desmaya? Que ceruiz no se humilla? *Nolite timere*::: *Sic enim faciet Dominus cunctis hostibus vestris*. Sacad de aqui desengaño, para reprimir la soberuia; y fiar solo de Dios la consistencia, sin pensar son de importancia vuestras fuerças, aunque coligadas con amigos confederados, maña, resolucion, valor, y exercitos, como las destos Reyes, à quien pisais los cuellos: *Effice ne felicitati suæ credant: vt sciant illam multis, & fidis manibus continendam*. Haz que no fien de su felicidad, dixo mejor su espiritu a Iosue; que entiendan essos Principes no pueden conseruarla sin muchas fieles manos. Para andar sobre los cuellos lubricos de los cinco Reyes, claro es que auian menester braceros, y aun assi torcerian el pie, y no darian passo sin gran susto en el desliz. No por estar sobre las cabezas van mas seguros: aun desde el suelo caen de muy alto los que pisan a otros. *Mobilia esse quæ dedit casus: & maiori cursu fugere quam veniunt*. Son bienes muebles, y en perpetuo mouimiento, quantos da el caso, y con mas presteza se van que vienen. Los años que afanan por la riqueza, por la dignidad, que buela en vn instante, al torcer el cuello: *Sapè inter fortunam maximam, & vltimam nihil interesse*. Muchas vezes no media distancia alguna entre la mayor, y la menor fortuna. Estos Reyes dos horas ha los primeros, ya debaxo de los pies son los infimos. Las eminencias son tema de los rayos. El humilde; *procul a Ioue, & fulmine*. Lexos de la corona, y del rayo. Duerme seguro, y dize:

Poco dista la suprema de la infima fortuna: assi es de temer aquella.

Stet quicumque volet potens
Aulæ culmine lubrico,
Ne dulcis saturet quies obscuro positus loco;
Leni perfruar otio. Sen. y Thyest.

Ormaza, in Mat. 2.

§. V.

Visitar sus Reynos, y saber mucho de los agenos, y mas de los vezinos.

SEA razon sexta de la jornada à Egypto, y no quedar escondido en Iudea, que *Domini est terra, & plenitudo eius, orbis terrarum, & vniuersi qui habitant in eo*. Psalm. 23. 1. No es Rey de sola Iudea, sino de todo el mundo, y aunque le tiene presente en el mayor retiro, quiere enseñar a los Principes, cuya presencia no alcança como la de Dios à todas las tierras, à mirar por ellas, visitandolas; que la influencia de su vista haze a los vassallos, mas operacion que la del Sol en los viuientes. Por ser este Principe de la naturaleza, jamàs para en su visita. Si las de los Reyes pudieran hazerse à tan poca costa, ù de rebozo, como la jornada del Redemptor à Egypto, ninguno dudaria ser conuenientes. Mas los aparatos, los recibimientos, los hospedajes de los muchos que siguen al Rey, truecan en grauamen de los pueblos, lo que pensò para su alibio. Esfuerçan esta parte de no salir los Principes de la Corte, las maximas de Tiberio: *Maior è longinquo reuerentia*, 1. an. 31. Es mayor la reuerencia, en lo que no se familiariza, mas se haze venerar con la distantia: *Autoritatem absentia tueare*: y lo que mas es, que las autoriza la Magestad suprema, Ierem. 23. 23. *Putas ne Deus è vecino. Ego sum, & non Deus de longe, dicit Dominus?* Pensais que soy Dios del varrio, y no Dios de lexos dize el Señor? Tan peligroso es nuestro trato, que en familiarizandose, aun a Dios pierde el respeto, y concilia su veneracion con la distancia, porque aunque assiste en todo su presencia, es con reserua, y comendacion de lo que viue, y viene de muy lexos. Libio con muy discreta razon, notò el astio que causan aun los sujetos grandes,

Defiende la distancia la autoridad.

 das-

dando lugar con la frequencia a que se harten dellos: la mucha comunicaciõ, pierde el aprecio. *Per decem annos continuos, in oculis omnium fuerat* (dize de Scipion) *quod magnos etiam viros ipsa satietate sui minus verendos facit*. Esto empero, mas prueba contra la continuacion de los Principes en vn lugar, donde pueden temer tedio, y falta de veneracion, en los que pueden saciarse de su vista, quando no de su trato. Los Reyes no se dexan manosear de suerte, que pueda la comunicacion bajar el respeto. Assi por essa circunspeccion, no pueden temer, ni la assistencia en vn lugar continua, ni que serà menor la veneracion en los distantes, si como el Sol rodean sus tierras: pues aun quando mas vezino, queda en su superioridad muy distante. Los inconuenientes del grauamen, piden solo atencion. Si estos se euitan, no se puede dudàr la conueniencia en que le conozcã, y conocer sus vassallos.

Enastia lo mejor muy frequentado.

Enseñolo el Rey mas Sabio, Prouer. 27.32. *Diligenter agnosce uultum pecoris tui, tuos que greges considera*. Con diligencia has de conocer de cara a tus subditos, y considerar con atencion tu rebaño. Practicolo el que por ser eterna sabiduria no podia ignorar, mas hecha temporal, dize lo que los demas deben procurar: *Ego sum pastor bonus, & cognosco oues meas, & cognoscunt me meæ*. Ioann. 10. 8. Como buen Pastor conozco mis ouejas, y ellas me conocen. Mas sabido es, que pueda repetirse, que el oficio de Rey, no solo se compara, sino se dà por vno con el de pastor, en Sagradas, y profanas letras. De Cyro se dize por alabança, no de su memoria, sino de su voluntad, que conocia los soldados por su nombre. Quanto importe llamar el Principe por su nombre al vassallo, para que sin otro estimulo se arroje a las acciones mas arriscadas, notamos en él lib. 1. y experimentan todos, tocandoles al arma el coraçon, siempre que se oyen nombrados de su Principe. Assi reconuenido, reconuenia Moyses à Dios: *Præsertim cum dixeris, noui te ex nomine*. Exod. 33. 12. Para esto vsaron los nomenclatores los Principes, teniendo por desayre no saludar a todos por su nombre en los Romanos. Al conocer los subditos de cara, y nombre, se consigue el saber sus naturales, precisa noticia para no hazer a ciegas las elecciones, ni limitarlas a las que las rodean en Palacio, pues las mas vezes estàn en el retiro los sujetos grandes, como diuersas vezes he probado, y consta a todos, que entretenimiento, y gran capacidad andan encontrados. Esto dize Salon pretende Salomon en el consejo de conocer el Principe semblantes; miranle todos al suyo, pendientes de su ceño; mire él à todos a la cara, y les penetrarà el animo: *Ne omnium oculis vultum eorum scrutantibus, falsi deprehenderentur*. Tacit. 3. an. 3. Que se retiraron Tiberio, y Libia de salir en publico, porque escudriñando los ojos de todos su semblante, les conocerian el fingimiento. Quando no fuera de tanta vtilidad conocer el Principe de cara à sus vassallos, bastara ser desquite de las inuestigaciones, que por el suyo hezen, y mas en la Corte sagaz en estos escrutinios. *In vrbe rimandis offensionibus sagax*, 4. hist. 11.

Conocer de nõbre los vassallos, los haze dignos de nombre.

Por el semblante se escudriña el animo.

Sin el amor de los vassallos, ya vimos lo que es el Rey; pues que para el amor sea preciso el conocimiento, es Philosophia indubitable. Mas diràn que informa mejor la fama, por que llegado a tocar, aun el sujeto grande no la iguala. Mas pueden temerla los que dominan, que es siempre atroz en torcer sus intenciones, y fines: *Atrocior semper fama erga dominantium exitus*, 4. an. 11. Mas concilia vn agrado de semblante del Rey, que muchas mercedes, como vimos en Dauid quando ganò la puerta al motin, y solo con ponerse à donde todos le viessen grato, hizo suyos los amotinos, 2. Reg. 19. Porque han de perder los Reyes vn tan facil soborno de voluntades? En el lugar de Ieremias, supra, no niega Dios ser nuestro vezino, estando presente a todo por su essencia, presencia, y poder, sino aduierte, que por su inmensidad, tiene tambien la comendacion de lo distante. Y en la uersion de los Setenta, y Thedotion, fauorece mas *Deus appropinquans ego sum, & non Deus de longe*. Y explican San Hieron. Thedo. Rab. y Lyra: *Vbique præsens adsum, vbique vicinus per inspectionem præsentiam, potentiam, & essentiam*. Ni el Gentil dexò de conciliarse assi el resp. *Iouis omnia plena*, Virg. egl. 3. y Luc. 13. Phars.

La cara del Rey anda en la moneda, porque se le gan de su semblante

Est ne Dei sedes, nisi terra, & pontus, & aer,
Et cœlum, & virtus? superos quid quærimus vltra?
Iupiter est quodcumque vides, quodcumque moueris.

Assi para las elecciones, como para

ra las causas de justicia, quien puede dudar la diferencia de la vista, y presencia à la ilusion, y falacia de relaciones, de que traté tom.1. c.5. §. 8. y 19. Samuel exemplar de Principes, y Iuezes tenia en Ramatha su Corte, y cada año salia por las principales Ciudades de sus Prouincias a visitar, y facilitar su recurso, à los que por pobres, ò encogidos dexauan de ir con sus quexas, ò pretensiones à la Corte: *Iudicabat quo que Samuel Israelem cunctis diebus vitæ suæ: & ibat per singulos annos circumiens Bethel, & Galgala, & Masphath, & iudicabat Israel, in supradictis locis: reuertebatur que in Ramatha; ibi enim erat domus eius, & ibi iudicabat Israelem*, 1.Reg. 7. 16. Donde Diony.Carthus. y otros inducen obligacion destas visitas, a lo menos en los Principes Ecclesiasticos, como los Canones, y Concilios establecen. En aquella visita que Iacob encargò à Ioseph, quando apenas tenia diez y siete años, reconoce Philon, lib. de Ioseph, el numen de Iacob, que descubriò en aquella hedad en Ioseph talento de Gouernador supremo, y le destinò, y instruyò en los cargos que despues tuuo: *Vade, & vide* (le dize Genes.37. 14.) *si cuncta prospera sunt erga fratres tuos, & pecora, & renuntia mihi, quid agatur.* Ve, y mira, si corren prosperamente las cosas entre los hermanos; toma tambien noticia del ganado, y bueluc a darme quenta de todo: *Velut præludium quodam magistratuum; conspicatus generosum animum maiorem quam pro priuata fortuna, &c.* Dize el Hebrèo. Ya le ensaya en exercicios de Magistrado, viendo en el muchacho generosidad de animo superior a la fortuna priuada. Bien preuisto tenia Iacob el riesgo a que exponia a su Ioseph, haziendole visitador de sus hermanos, que aun sin essa jurisdicion odiosa, no podian verle. Mas preualeciò al cariño el juyzio, como en el padre que embia al hijo à la Vniuersidad, aunque aparta parte de su corazon. Conuiene que Ioseph se vaya instruyendo eu la destreza de visitar, para quando mande el mundo. No oluidò la licion, pues apenas le dà Pharaon la potestad suprema, quando sin reparo en ser recien casado; ni en que auia menester echar mas rayces en la gracia del Rey, para que no se helasse con la ausencia: saca por indubitable consequencia, que debe salir luego à la visita: *Egressus est ita que Ioseph ad terram Ægypti, & circuiuit omnes regiones Ægypti*, Genes.41.46. Auerle vendido en la primera visita sus hermanos, podia hazerle temer, que en la segunda le venderian los de Palacio: mas para cumplir la obligacion no ay escarmientos prudentes. Verase en lo que padeciò en la otra visita, que no toma por codicia, ni afecto humano el oficio de Visitador. Bien, que en esse desinterés, aprouechò las noticias de la tierra, que adquiriò por sus ojos, para la vtilidad de sus hermanos, disponiendo por ellas su habitacion en la Prouincia de Gesen, comoda para ganaderos. Mal pudiera auer dado tan proporcionado alojamiento, sino huuiera con la visita comprehendido el Reyno. Para que Moyses fuesse tan insigne Principe, no sólo se criò entre los suyos, conociendo al mismo tiempo los estraños Egypcios con que auia de lidiar; mas salio à los finitimos, y viuiò muchos años en las tierras, por donde hizo despues la marcha. Si Iosue huuiera tomado mas noticias de los Reynos comarcanos, no le engañaran los Gabaonitas, Ios. 9. Sea, pues, de los vezinos erudito como Moyses: *Eruditus omnis sapientia Ægyptiorum.*

La relacion pocas vezes ajustada.

Desde niños dà señas los que hà de ser hombres grandes.

Ormaza, in Mat. 2.

Con el mismo exercicio de Visitador instruyò Isai à Dauid, muchacho, para el Reyno, yà despues de vngido por Samuel *Accipe* (le dize, 1. Reg. 17. 18.) *fratribus tuis ephi polentæ, & decem panes istos, & curre in castra ad fratres tuos; & decem formellas casei has deferes ad Tribunum, & fratres tuos visitabis, si recte agant, & cum quibus ordinati sunt disce.* Toma esta cantidad de bizcocho (ephi, es medida que contiene diez gomores, ò medios celemines, y polenta vn genero de bizcocho, que hazian de cebada) con esta vitualla, pan, y queso le embiò a la campaña, en que seruiau sus hermanos, para que los visite, sepa como lo passan, y en que compañia assentaron plaza. *Si recte agant*; si obran bien como deben; y tienen comilitones, que no los extraguen: *cum quibus ordinati sunt disce.* Con este exercicio de Visitador, se instruyò Dauid a ser tan gran Rey, y excelente Capitan. Ya en la corona dize: *Perambulabam in innocentia cordis mei, in medio domus meæ.* Psalmo 100.2. Andaua con inocencia de corazon visitando mi casa. En que Lorino nota con los mas, que no era solo visitar su Palacio, sino todo el Reyno, gouernado, y

Buen visitador no va a recibir regalo, sino a hazerle.

comprehendido, por medio destas visitas como vna casa particular. *Denotat solicitam curam domus, & diligentem perlustrationem totius familiæ, ac regni.* Mas aunque esta vigilancia se quedara dentro de las puertas de Palacio, se podria llamar visita del Reyno: porque ordenada en moderacion, y rectitud la familia Real, se consigue la reformació del Reyno, componiendose todo él, como en su espejo en Palacio. Mas porque en las visitas, suele la intencion, la malicia, y la codicia, dissipar lo que debia corregir el zelo, dize la inocencia de corazon con que en su visita procedia: y la igualdad cō que por todos miraua: *in innocentia cordis mei:* lexos la malignidad: en medio de todos: *in medio domus:* Lexos la parcialidad: *Laudatorum Principum vsus ex æquo, quamvis procul agentibus*, Tac. 4. hist. 74. La gracia del buen Principe igual, aun para los que caen lexos. En la templança de vituallas, con que Dauid hizo la primera visita, obiò el inconueniente, cō que por los excessos del regalo, son grauosas las visitas. No es vicio dellas, sino de quien las haze que permita desordē en su agassajo, quando vàa remediarlos, con que se ata las manos para el castigo, y para el premio. Para el premio, porque empobreciendo los visitados, vno, ù otro mañoso quedan acomodados a costa del bien publico. Al castigo, porque quita el brio su regalo. Los antiguos Reyes de Castilla, siendo como vezinos de todos los pueblos, escusauan excessos, con la modaracion de su aparato entrauan como en su Palacio quando vienen de caça; conocian, y eran conocidos; hazian que el amor fuesse juyzio, fundando en conocimiento. De Christo exemplar de todo acierto, tomaron la enseñança, no solo en esta partida a la ligera, fuera del Reyno, sino en el discurso de su vida. *Circuibat Castella in circuitu docēs.* Marc. 6. 6. y S. Mat. 4. 23. *Et circumibat Iesus omnes ciuitates, & castella, docens in synagogis eorum, & prædicans Euangelium Regni.* Es Euangelio de reynar, a que deben los Reyes lebantarse, visitar sus tierras, para reparar los males. Assi añade: *Et curans omnem languorem, & omnem infirmitatem.* No abrà desmayo en seruir, ni valdado para las armas, ò cargos ciuiles, si ay esta vigilancia en visitar.

La visita Euangelio del Reyno.

Acrecienta aduertir la calumnia que precediò à esta visita: *In Principe Demoniorum eijcit dæmonia*, b. Lança los Demonios en virtud del Principe dellos. Del Principe de los demonios nos dize San Pedro 1. 5. 8. *Circuit quærens, quem deuoret.* Da al mundo bueltas, buscando a quien tragar. Pues ha de ser mas la solicitud del Principe de las tinieblas para hazer mal, que la del Principe de luz para hazer bien? Esso no: aquel anda en perpetuo mouimiento para el estrago; yo excederé sus circulos, y los de la carrera del Sol para el remedio. Con que presteza? *Exultauit vt gigas ad currendam viā suam; à summo cœlo egressio eius, & occursus eius vsque ad summum eius*, Psal. 18. 6. Con la velocidad que le viò la Esposa, saltando cedros, salvando collados: *psaliens in montibus, transiliens colles.* Esto es exceder al Sol en luz, en beneficēcia en tarea infatigable, en salir para todos igualmente. Ya vimos que el Rey tiene energia, y propiedades de predicador: *Ego autem constitutus sum Rex super Sion montem sanctum eius, prædicans præceptū eius.* Psal. 2. 6. Y como fuera desvanecido trabajo predicar solo a las cortes, y desdeñar las aldeas mas necessitadas de luz, fuera indignidad del Principe, retirar solo à la Corte la actiuidad de sus rayos, la vtilidad de sus influencias. Notolo Theophil. Atioch. in Cat. D. Thom. *Non solū in ciuitatibus prædicabat Dominus sed etiā in castellis; vt discamus parua non spernere, neque magnas semper quærere ciuitates; sed Verbum Dei in vicis abiectis, & vilibus seminare.* Sea el visitar rescate: *Visitauit, & fecit redemptionem plebis suæ*, Luc. 1. 74. y no desdeñe por su alto oriente de ilustrar nuestro occaso: *Visitauit nos oriēs ex alto.* No niego a nadie lo que le debo, pues es la paga remitir al gran Mendoza de quien me he aprouechado en este §. to. 2. in l. Reg. c. 7. n. 18. annot. 29.

La solicitud a los que estrago ba de exceder el reparo.

Para tomar noticia de los Reyes vezinos, tan precisas al gouierno, como para el de la salud, saber que alimentos son nociuos, y quales prouechosos, es conocida importancia visitar sus fronteras, adonde llegan con mas distincion los ecos, que lo que allà dentro passa. Porque esta discrecion es la que mas agracia, fue elogio de la nariz de la esposa compararla a la torre del Libano: Porque como ya con los interpretes vimos, atalayava essa torre puesta en la cumbre, y frontera de Damasco, los mouimientos de aquel Reyno comarcano. No ay eminencia de gouierno, sin esta atalaya. *Nasus tuus sicut turris Libani, quæ respicit cōtra Damascum*, Cant. 7. 4. No es fealdad en la nariz compararla a la torre, pues en ella està la indicacion de la prudencia. Del que sin ella se precipita, dize nuestro vulgar, que se hara las narizes.

Sagaz olfato de lo distante.

He-

Hechas con toda perfection las tiene, quien preuee lo que intentan los vezinos; sin esta luz se harà tambien las cejas. Para esto auiendo acreditado Salomon en las grandezas de sus Palacios, y modo de seruirse, su sabiduria, de suerte, que atonita la Reyna Saba perdiò al estupor el haliento: *Non erat pra stupore vltra in ea spiritus*, 2. Paralip. 9. 4. Se acreditò mucho mas en dexar su Corte, aunque de la mayor magnificencia, y opulencia del mundo, y salir a las fronteras, con la espaciosa detencion, que para abrir puertos, fundar Ciudades fuertes, edificar fortalezas, era necessario: *Abijt quoque in Emath Saba, & obtinuit eam, & ædificauit Palmiram in deserto: & alias ciuitates munitissimas ædificauit in Emath* 2. Paralip. 8. 4. Despues hizo otra salida espaciosa à las costas del mar, abriò puerto celebre Asiangaber, dict. cap. ver. 17. Aduierte el Abulens. b. q. 4. que el hazerse mencion destas salidas, y ereccion de Palmira, fue por auerla fundado en el desierto de Syria, y a fuera de la tierra de Canaan, que Dios les diò por terminos de su dominio, para assegurarle, con las noticias, que por aquella Ciudad vezina al Syrio podia tomar: *Causa quare ædificauit, fuit, quia erat valde vtilis ciuitas illa regno suo: nam erat in confinibus Syriæ, & ex illo loco poterãt cognosci insultus, & motus Syrij, & prouidere, &c.* El Angel del Apocal. 10. confirma todo esto. Ardia en su semblante el Sol, estaua coronada del Iris la cabeza, tenia los pies como columnas, y las manos en el libro: el vno de los pies, ò colunas en la tierra, y la otra en el mar. Consiguiente era a la luz, y perspicacia de Sol, a la seguridad de su diadema, tener en tan diuersos territorios los pies. Afirmauase en colunas porque en la fidelidad de l vn elemento que pisaua se instruia a sujetar el otro q̃ regia: *Posuit pedem suum, dextrum super mare, sinistrum autem super terram*, v. 2. Tiene aun en la inconstancia del mar firmeza de coluna su imperio, porque alarga muchos passos adelante su prouidencia, pisando la tierra adentro. Adelanta pocos passos, quien con la inuestigacion prouida no mete el pie en el territorio ageno. Contentese con la noticia, sin passar a vsurpacion; y tenga como este Angel, libro de memoria en la mano, donde apunte lo que conduzga a la prouidencia de su gouierno.

§. VI.

Si conuiene dexar las mugeres los que salen a gouiernos fuera del Reyno.

Esta question ventilò el Senado, en tiempo de Tiberio, apud Tacito. 3. an 33. Iuzgò Seuero Cecina, que debian dexarlas en casa; y para quitar sospecha en su pareceer, se curò de que no era poco amante de su muger, reciprocando en seis hijos los lazos. Con todo lo auia dexado en Italia 40. años, que siruiò fuera. Fue assi decreto de los antiguos Romanos; porque en el acompañamiento de las mugeres, aunque ellas sean varoniles, ay mucho que embaraza la paz, y la guerra con el melindre, el miedo, y el aparato. Sexo desigual à los trabajos de la nauegacion, y jornada larga, y en viendose cõ potestad, licẽcioso, auaro, cruel, y ambicioso de mandar. Si son piadosas, se abrigan de su lastima los malhechores; si codiciosas, venden las intercesiones, y los puestos. Forman dos tribunales, y por la mayor parte son causa de los principales cargos que se hazẽ a los Gouernadores. Que si fuessen de las presumidas de cabeza, por auerles cabido marido muelle, que les dexa la espada, y quiere que pensemos, es ser galan, ser dama? Si son buenas quedan seguras en casa, y queda esta assegurada: si malas en ninguna parte lo estàn, y menos donde el natural imperioso, y los demas destemples viuen priuilegiados. Su desapoderada dominacion no se moderò, ni aun cõ la ley Opia, y otras que las reprimian; quanto menos ahora sin embarazo? Estas razones solo conuencen lo que decretò el Senado; que los desmanes, sobornos, y relaxacion que causassen las mugeres, se imputassen al marido gouernador, como los suyos propios. Que si huuiesse peligro de incontinencia en qualquiera de los dos, no puede dispensarse por razones peliticas, es sin question entre Catolicos: y para la separacion de largo tiẽpo, pide el vinculo conjugal tantas circunstancias de conformidad, a que se opone la conformidad misma, que con dificultad podràn componerlas los que no sean muy ancianos. Aquellos solos para quien es lo vltimo la conciencia, hallan facil desembaraço. Ni ellas deben repugnar las peregrinaciones por el vtil publico, ò priuado de su casa, oyendo ambos al Angel: *Accipe puerum & matrem eius, & fuge in Ægyptum.* Diràn, que si assi fuerã sus mugeres, ninguno dudaria que no podria sin ellas dar ningun passo acertado. Y por ventura no son mas los Governadores, Generales, y Magistrados, que sin ser complices las mugeres hã procedido con ambiciõ, soberuia, auaricia, y deshonestidad? Hanse portado mejor los Celibes? porque algunos tengan po

Las mugeres imperiosas, y con potestad disolutas.

co valor en reprimir demasias de sus mugeres, se han de priuar todos de su consortio? Al que buelue de la batalla que recibimiento, y premio como los brazos de su Esposa? Ha de buscarle en los de la dama? No andando en las campañas, dexan de ser estoruo, y estando en las plazas vezinas, son à muchos males reparo.

Diran que aunque tan eficaz el exemplo de Ioseph, es de gran peso otro Ioseph en contrario, que si bien recien casado, no lleuo consigo à Asenech à la vista de Egypto, como parece del cap.41. 45.Gen. Y estauam ambos en juuentud floreciente. Y lo que es mas claro que caminando Moy. à la embaxada de Egypto con su muger, ocurre al camino vn Angel, que no le guia como este de Ioseph, y el de Tobias, mas le amenaza de muerte: y si bien la causa publica del enojo, fue no auer circuncidado al vltimo hijo, la secreta en sentir de S. Aug. fue desuiarle de su muger para que hiziesse desembarazado la embaxada: q. 12.in Exod. *Ne ad impedimentum ministerij, quod diuinitus impositum Moyses gerebat, fœmineus sexus commitaretur.* Y mas expreso ser.86.de tempore. *Ex hoc loco possumus intelligere, quod displicuerit Deo, quod Moyses tanta facturus mirabilia, vxoris impedimentum secum ducere voluerit in Ægyptum.* Demodo que las mugeres son en sentir de August. impedimento para hazer milagros en los cargos el marido: y para que Moy. obrasse admirablemente, fue menester quitarle el estoruo de su muger, aunque tan atenta à la ley, como mostrò en esse lance. Siente lo mismo S. Epipha.l.3.aduer.hæres.c.78. Pues quien se prometerà en su cõpañia hazer milagros? A quien no seràn embaraçosas? Quando despues boluio à su compañia, fue tropiezo à los mayores Santos Maria, y Aron. *Locutaque est Maria, & Aaron contra Moysen, propter vxorem eius Æthiopissam.* Num.12.1. Murmuraron contra Moyses, Maria, y Aron, por su muger la Etiopisa. En auiendo muger, aunque sea tal, es seminario de chismes: que es otra muy principal razon para dexarlas. Pues que hemos de pensar que es Dios causa de separacion en los casados? Dize San Epiph. *Num obliterantur nuptiæ? At à Prophetis, & Pontificibus cohibentur, propter maius ministerium.* Claro està que no pone Dios diuision en el vinculo conxugal, aunque alguna vez, en los Prophetas, y Pontifices, por mas alto ministerio, quiera separacion de algun tiempo no largo, qual fue este en que Moy. estuuo sin su muger, y estando aun ella, como parece de sus palabras. *Sponsus sanguinum tu mihi es.* Exod.4.25. Tan delicada, y espantadiza al ver correr vn hilo de sangre en la circuncision de su hijo, como tẽdria corazon para mirar sin desmayo mares della en Egypto? A màs de que en su quexa por el dolor en la circuncision, demuestra, que aun no estaua en la ley del verdadero Dios del todo fundada, auiendo poco antes, passado del Gentilismo. Y no era bien lleuarla à los encantos, y idolatria de Egypto, antes de estar en la fé mas arraygada. Enfin auiendo de robar Moy. por orden de Dios, las joyas de Egypto, no conuenia que lleuasse à su muger el que tuuo la potestad suprema en aquel Reyno, no Virrey, no Señor absoluto, sino Dios de Pharaon; porque pareceria el despojo de la auaricia de la gouernadora, y no prouecido de la diuina sentencia.

En gouernando mugeres, todo es chisme.

Estos casos prueban que puede auer circunstancias, en que sea licito, y conuenga dexar à sus mugeres los que fuera del Reyno lleuan cargos: Mas no hazello regla general. El Abul. in c.18. Iudic. En el modo con que los Danitas ordenaron sus esquadrones contra los Ephraitas, aduierte que fue costumbre de los antiguos lleuar à las batallas los niños, y mugeres para empeñarse con mas corage en su defensa. De los Alemanes, dize Tac. libr. de mor. germ. que en las mugeres lleuauan la mas acre exortacion para morir, ò vencer, y en el c. 18. que dotaua el marido à la muger en bueyes al yugo, vn cavallo enfrenado, cõ lança, escudo, y espada pendiente: en significacion del conxugal vinculo el yugo, y las armas, y cavallo, para que la muger entiẽda ha de acõpañar en todo trance al marido, y ni de los cuydados de la guerra, ha de dexar de ser participante, haziendose en el valor varonil. *Ne se mulier extra virtutum cogitationes, extraque bellorum casus putet, ipsis incipientis matrimonij auspicijs admonetur; venire se laborum, periculorumque sociam, idem in pace, idem in bello passuram, ausuram que: hoc iuncti boues, hoc paratus equus, hoc data arma denuntiant.* Ya como ellas los dotan, danles sus ajuares, cintas, mangitos, abanicos. Que esto vemos en soldados! Esto en Españoles! Que ay que esperar sino que paran? Y quales son los partos? Los sucessos.

(.•.)

CAP.

CAPIT. II.

Modo de gouernarse, y gouernar el forastero.

§. I.

Como será bien quisto el Estrangero, gouernando Reyno estraño.

HErodes con el frenesi vezino a la muerte, obra dementado en essa carniceria de Inocentes, y porque no se dude està fuera de si, al mismo tiempo se quiso matar, boluiendo contra si el cuchillo con que mondaua vna pera. Parecerà que tienen alguna escusa sus crueldades, y despechos, hallandose tan odiado como estrangero en gouierno de Reyno estraño. Era de Origen Idumeo, de patria Ascalonita como podia estàr bienquisto entre los Iudios perpetuos enemigos, quando no señores, de essas dos naciones? Mas por lo que obseruè, to. 1. c. 1. §. 37. Puede parecer mas facil hazerse lugar con los estraños, que con los naturales, y domesticos. La inuidia es perezosa, y se ceua en el vezino, no en el forastero, dixo Senec. *Pigra est inuidia, & inuicinio versatur; longe posita simplicius intuetur:* Abrasò en su casa à Ioseph la inuidia, ceuandose en las pajas de vn manojo; materia bien dispuesta para arder fuego elementar, mas poco apta para el de la imbidia, que desdeña pajas, y prende en cedros del libano. *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros libani.* Iudic. 9. 15. Con todo entre los hermanos de Ioseph, ni ser sueño, ni ser pajas bastò pare que la imbidia domestica se durmiesse en las pajas. Luego mas crespos que las espigas engreidas dizen. *Nunquid rex noster eris, aut subijciemur ditioni tuæ?* Gen. 37. 8. Llega despues à verificarse el sueño en Egypto, Reynando por el trigo con que le preseruò de la vltima calamidad, sustentò el pueblo, y enriqueciò el Rey. Con absoluto dominio en Reyno estraño, no se oye vna voz contraria de la imbidia. Luego mas facil parece dominar Estrangero en reyno estraño, que tener alguna preminencia entre los suyos.

La inuidia nó quema en lo distante, sino en el vezino.

Mas no puede negarse que es odioso en dominacion el Estrangero. Dicen, como alguna vez controuirtiendo en el Senado Roman. si conuendria admitir à sus estr?.os, y consiguientemente à los demas honores de aquella Republi. los Estrangeros? *Non adeo ægram Italiam, vt Senatum suppeditare vrbi suæ nequiret, &c.* Tacit. 11. an. 23. Tan acabada esta Roma, que ayamos menester traer de fuera quien nos gouierne? Es difidencia de los naturales, y dar la llaue de sus thesoros à los que sin duelo la empobrecen, y con heredada oposicion la hazen implacable guerra con mano de amigos, guardando en el corazon el antiguo odio de sus naciones auasalladas. A estas, y otras razones que se digeron en el Senado: ocurriò Claudio con otras, que si son suyas desmienten su inercia, y incapacidad. El exẽplo de los passados, dize, me enseña à trasplantar à este alcazar del imperio, quantos sujetos grandes florecen en el mundo. Nuestro fundador Romulo luciò su prudencia, en que en vn mismo dia hizo Ciudadanos de Roma, a los que deshizo enemigos en el campo. Encorporando assi las Prouincias estrañas, miraron como propios nuestros interesses: y en esta participacion vnidos conseguimos juntos la dominacion, que fuera imposible contradiciendola todos; pues no quisieran militando mancomunarse al peligro, sin entrar à la parte en los emolumentos. Bolued los ojos à las naciones conquistadas. Vereis que nos han contribuido mas con sujetos grandes, que en tributos. A quien le pesa de que los Balbos de España, y otros varones insignes de la Galia Narbonesa, gozasen en nuestra Rep. de los supremos honores? Omito exemplos, porque el admitir oi à los Estrangeros, serà à los siglos futuros exẽplar. Siguiò à su oracion vn decreto del Senado con que hizo ley la admision del forastero à quantos honores mereciesse sin distincion del natural de Roma.

Haze el fauor prudente, natural el estrangero.

Ha, empero, menester gran talento el Estrangero que ocupe en Reyno estraño lugar supremo en el mando. Enseñale Ioseph el modo de portarse para que la quexa de los naturales, no le derriue del puesto, ni en él viua odiado. Lo primero Ioseph no se ingiriò en el puesto sublime, ni por lado alguno le pudieron notar de ambicion. Preguntado, y llamado, diò su parecer al Rey, y le encargò buscase ministro prouido, y industrioso, que en los años abundantes, recogiesse las sobras, no para si, sino para el remedio publico: y supiesse escoger oficiales, por cuyas manos passasse, sin quedarle la administracion. *Nunc ergo prouideat rex virum sapientem, & industrium, & præficiat*

Ha de hazer cõ sus prẽdas, y otras circũstancias, notorio, q̃ su eleccion es del juyzio, y no de antojo.

tiat eum terra Ægypti : qui constituat præpositos per cunctas regiones, &c. Genc. 41.33.20. El Reyno le puso por antojo en el lugar de supremo ministro : Iuntò su consejo; *locutusque est ad eos; Num inuenire poterimus talem virum, qui spiritu Dei plenus sit?* v. 38. Dixoles: podremos hallar hombre como este en sciencia, valor, y espiritu? Reconociendole todos incomparables ventajas, passa à su eleccion de comun consejo. Si pudieran dezir, por inclinacion, y antojo del Rey nos manda vn Estrangero sin prendas, no callaria lo mal sufrido de los Principes, y cortesanos. Repetirian la vageza de esclavo en que le vieron, y las pondrian en su nacimiento. Mas todo lo ahogaron las excelsas prendas de Ioseph de modo que notan Lyra, y otros, que incurrierõ sus hermanos la nota de Exploradores quando fueron à Egypto la primera vez por trigo, por las inuestigaciones que hizieron para descubrir el Hebreo vendido, y nadie les dixo era esclavo el que tenian tan à la vista. Esto amor fue, y reuerencia del valido Estrangero. Quanto mejor dirià Tacit. de Ioseph lo que de Lepido. *Hunc ego Lepidum grauem, & sapientem virum temporibus illis fuisse comperio. Nam pleraque ab sæuis adulationibus aliorum in melius flexit. Neque tamen temperamenti egebat, cum æquabili autoritate, & gratia apud Tiberium (apud Pharaonem) viguerit.* An. 4.20. Y saldria de la duda en que luego entra, de si consiste en industria, y consejo, ò solo en buena estrella el valimiento con Principes. Quando son como este phar. discretos su amor es apreciatiuo, su inclinacion juyzio: *& dilexisse iudicium*: Conque la autoridad sustenta la gracia, y no padece bayvenes, ni calumnias, ò quexas, porque en la eleccion acredito el Principe el juyzio, no la voluntad libre. Quando esta se leuanta con la eleccion, se atribuye à buena estrella, que excita recios viẽtos de la inuidia.

Iguale la estimacion à la beneuolencia.

Passe esta digresion, y prosigo las aduertencias con que Ioseph hizo bienquisto el valimiento en el Estrangero. 3. luego que entrò en él saliò à visitar el Reyno, y su visita fue para enriquecerle (no para sacar donatiuos) y preuenir alondigas à donde recogida la abundancia, fuesse reparo à la esterilidad venidera. *Egressus est itaque Ioseph ad terram Ægypti (triginta autem annorum erat quando stetit in conspectu regis Pharaonis) & circuiuit omnes regiones Ægypti. Venitque fertilitas septem annorum,* v. 46. El mas galan de los hombres mozo de 30. años, apenas entra en valimiento con el Rey, quando dexa las delicas del Palacio, sin recelo de que trasplantando tan recien nacida la priuança, sin el calor de los ojos del Rey, se marchitarse, ò por la sagacidad de los aulicos, perdiesse tierra. Puso su industria en merecer, no en adular, y enseño que el ausente por seruir, està mas presente para agradar, y merecer. Como su valimiento no le aprouechaua para interesses propios, sino para los publicos, no arreglo nada en la ausencia; porque todos miran, por el que mira por todos, y no por si. 4. Vinieron los años de hambre, y a todos repartia Ioseph sustento, con tal arte, que el Rey quedò rico, y los vassallos socorridos, y contentos. Satisfaga assi à todos el valido, y le adoraràn aunque sea Estrangero. No aumentò su hazienda vendiendo caro el pan en tiempo esteril, que guardò de los años abundantes.

No se pegue à las comodidades de Palacio, y no tema por hazer al Rey mejor seruido, estar apartado.

Sin empobrecer al vassallo, haze al Rey rico, el valido q̃ no mira à su aprouechamiento.

Quinta, compelidos del hambre vendieron al Rey los vassallos sus tierras, y lugares. *Emit igitur Ioseph omnem terram Ægypti (subiecit que eam Pharaoni, & cunctos populos eius, &c.* Gen. 47.20. Hallo claro esta, enagenados del patrimonio Real muchos lugares, y sabe que las prodigas enagenaciones de los Reyes, resarcen ellos, y sus sucessores con intolerables tributos. *Si per ambitionem exhausserimus, per scelera supplendum erit:* Dixo Tiber. s. Y no ay riqueza en el vassallo, si està el patrimonio Real empeñado. Bueluan los lugares à la Corona, no se ã solo los caminos reales, quedò assi todo en razon, el Rey rico, y el vassallo no pobre, ni soberuio. *Quintam partem regi dabitis: quatuor reliquas permitto vobis in sementem, & in cibum Familijs, & liberis vestris,* v. 24. La moderacion desta carga se le agradeciò con perpetuo reconocimiẽto entregãdose à su prouidẽcia, seguros de que miraua por ellos, mas que por sus hijos, pues en tanta compra de lugares, ninguno tomò para fundarles mayorazgo. *Qui responderunt: Salus nostra in manu tua est: Respiciat nos tantum Dominus noster, & læti seruiemus regi,* v. 25. Mano de ministro tan desinteresada es salud publica, y haze à su Rey bien seruido, mirando solo à su ensalçamiento, conseruando el vassallo. Diò Rey al Reyno con su prouidencia: Diò Reyno al Rey con su desintereses. Por esto no ay quexas del Estrangero, y siruen todos con alegria.

De las inmoderadas larguezas, nace inmoderada codicia.

No ay Rey, ni Reyno si estan enagenadas sus tierras.

Sexta. Y mas digna de obseruacion para el forastero con mano en Reyno estraño, que ni à sus hermanos sa... del hu-

mil-

lo engrãdecer los suyos, y dar s las ocupacio es q̃ desprecia natural, haze ien visto el Es tangero.

hilde exercicio de pastores en que viuian. Y siendo despreciable, y aborrecible entre los Egypcios, y oficio que ninguno dellos queria, si bien tan nessario en la Rep. instruye a sus hermanos, que no porque vienen de lejas tierras, vendan cavallerias, sino digan que son pastores de nacimiento, y no lo degen por hallarse hermanos del valido, mas prosigan en la ocupacion que ninguno de los Egypcios apetece. *Cumque vocauerit vos, & dixerit; quod est opus vestrum? Respondebitis: Viri pastores sumus serui tui ab infantia nostra, vsque in præsens, & nos, & patres nostri. Hoc autem dicetis, vt habitare possitis in terra Gessen: quia detestantur Ægyptij omnes pastores ouium.* Gen. 46.34. No quiere que se queden en la Corte, y hagan de su valimiento grangeria; sino que con la de sus ganados en Provincia distante se mantegan. Vltimamente hallandose con poder absoluto en el Reyno donde fue quando hombre priuado de tantos modos ofendido, de nadie se venga, antes honrra al que le afrentò tomando por muger la hija de Putiphar. Sienten los mas, que es el mismo que le tuuo por esclavo, y puso en hierros.

lo vẽgar vali agrauios de su valido.

Otro Ioseph miramos en Egypto fugitivo de Herodes, y aunque no en la soberania del gouierno en que el primero Ioseph, fue sombra deste, que con mano omnipotente beneficiò aquella tierra, depositaria del verdadero Salvador del mundo. Sin dar autoridad al Alcorã, noté en las questiones, seria terquedad negar todo lo que graues Autores dizẽ hizo la diuina familia de Ioseph en beneficio de los Egypcios. De quienes fueron tan bien vistos los no conocidos forasteros, que fue menester nuevo orden del Angel, para que Ioseph dexase la tierra en que hallò abrigo, y assistencia de natural.

Las enseñanças de Ioseph para hazer bien visto en Reyno estraño al Estrangero valido, se pueden notar tambien en Daniel, supremo ministro de tantos Reyes estrangeros en tierras donde era cautivo. Visitò tambien el Reyno: no aumentò para si hazienda: si diò cargos à los de su tierra fuerõ los trabaxosos, no apetecidos de los cortesanos. *Super opera.* Para si tomò el ser guarda de la puerta. *Ipse autem Daniel erat inforibus regis,* 2.49. Por puertas, sin assiento, ni viuienda: ocupado en dar entrada à los benemeritos, y estoruarla à los ruynes. Con tan poco que guardar, ni que esconder, que haze testigos, y juezes à quantos pas-

niel valido, or puertas, scusò moti. pero vencio

sen por la calle. Padeciò, empero, Daniel motines populares, y de ministros zelosos de sus ventajosas prendas, aunque el pretexto fue su religion, y como Estrangero no se ajustaua, ni a las leyes de los Persas, ni à la Religion de los Assyrios destruyendo el templo de su Bel. Venciò con la prudente paciencia; vengaronle los Leones, mas él no conociò la vengãça, como ni la codicia, escusandose à las dadiuas, y honras de sus Reyes. *Munera tua sint tibi, &c.* 5.17. En los motines cõtra el Estrangero, mostrò Daniel prudẽcia, y constancia que le boluieron con mas estimacion al valimiento.

Mas aunque sediciosos tales intẽtos, necessitan alguna vez à los Reyes, a apartar el ministro de mas experimentada suficiencia, y mas fiel en la confiança. Humeaua la soberuia Philistea viendo à Dauid al lado de su Rey favorecido: y en el vltimo lance de la guerra con Saúl, con las armas en la mano hablaron mas feroces contra el forastero en puesto. Llamole Achis, y le dize: Tal sea mi vida como me pareces bien: Vn Angel de guarda hallo en tu compañia. Desde que eres archiuo de mis confianças, ni en la paz, ni en la guerra he hallado mas fiel, y importante amigo. Mas à los Satrapas descontentas. Los grandes, y primeros Capitanes de mi Reyno, no pueden sufrir tanta confiança en vn Estrãgero: vete en paz, no arriesgue tu persona su ofension; que no basta conocer yo tu fidelidad, y suficiẽcia: he menester satisfacer à los mios, que si los enageno, no soy mas que vn hombre. Aunque cõ dolor, Dauid dexò al Rey, y se retirò à Scileg. *Surrexit itaque de nocte Dauid ipsi, & viri eius, vt proficerentur mane,* 1.R. 29.11. Donde noto que no era Achis pusilanime, como lo mostrò en aquella, y otras guerras, cõ todo cediò à la inquietud de sus vasallos, porque la quexa tenia apariẽcia. Dauid se hallaua cõ 600. soldados Veteranos, parientes, y paisanos suyos, y muy semejantes en valor, con la diciplina militar del mayor soldado. Pues que mucho se receleu dél, si tiene en puesto, y trae consigo tantos hõbres resueltos de su tierra? Y mas siendo la expedicion de aquel exerc. contra sus naturales, y hermanos. Ordena el Rey que de noche disponga Dauid su retirada, y parta al amanecer. Instruccion què auia siempre de obseruarse quando sin culpa suya, por razones politicas aparta de si el Rey ministro grande: para quitar la ocasion al pueblo insolente, de que silue al que aborrece como valido, y des-

No desluce la autoridad real apartar el valido; por quietar el pueblo.

La salida sea quando nadie los vea por escusar populares insolencias.

pre-

precia como priuado,y tengan buen corazon los q̃ como Dauid obrando bien solo por Estrageros son descartados:que como à él le disponen por el que parece desayre,la felicidad. Fue sin pensar el socorro de Scileg,que en pocas horas que se retardara,le dexaua en llanto irreparable toda la vida. Perdida la Ciudad, y lleuando el Amalecita las mugeres, hijos,y haziendas de todos.

§. II.

Vtilidad no vulgar en la peregrinacion, poder mudar persona, y nacer de nuevo.

EL desconsuelo de los desterrados de su patria,acompañan Iesus, Maria, y Ioseph peregrinando. Seguir sus passos haze el destierro patria. La peregrinacion que en vnos es necessidad calamitosa,y en otros curiosidad,y antojo, tomaron por sentencia del Cielo, y furor de Herodes los Señores del mundo ; no por la obseruacion de las costumbres de Prouincias estrañas, que à vnos alicionan,ò escarmientan, sino para que nada haga estrañeza al prudente que puede hazer con estos peregrinos, todo el mundo patria. Noté en la parafrasis de Senec.y otros,lo que conduce para que la peregrinacion sea mudança en mejora de costumbres, la mudança mocion interna,y el mouimiẽto reposo en quietud de animo. Diré aqui solo lo que no hallo aduertido,y parece à mi ignorancia,secreto de aduertencia. La mayor vtilidad del que se alexa de su patria, ò lugar donde hizo larga viuienda;es que escarmentado de lo que alli le daño, en perdidas de amigos,reputacion,ò haziẽda,donde entra nueuo,puede renacer, y escogar persona,como viuienda, alquilar sujeto como casa. Por no auer hecho esto aquel con quien Sen.habla ep. 104. No aprouechò la peregrinacion. *Peregrinaris enim cum affectibus tuis, & mala te tua sequuntur.* Peregrinas cõ tus afectos; no dexaste aca tus malas propiedades,con esso à donde quiera enquentras lo que causò tus enfados. Huye de ti;dexate,y te hallaràs. Mas si por verte odiado,y perseguido,mudaste viuienda, y no persona,donde quiera lleuas la causa de tu mala fortuna. Quedandole entre los mismos con quien por culpa suya,ò malignidad de ellos se malquistò, es casi imposible conualecer: Porque aunque haga milagros,no contrasta la mala fama, ò los emulos que irritò la ventaja.

El peregrino muda habitos de costumbres,y hard patria el destierro.

Mudar ayres es medicina à muchas enfermedades,y en las de la vida ciuil, salud cierta, si con la obseruacion de lo q̃ le hizo mal,y lo que en otros ha visto saludable,alquila persona como casa, y la traza con acomodada,y segura viuiẽda. Cosa facil donde ni por beneficios, ni ofensas es conocido,y se harà del el concepto como procediere:y esfuerça à proceder bien hallarse donde,ni los parientes,ni los puestos, le guardan las espaldas,ni tiene mas genealogia que sus procedimientos. Donde costumbres enuegecidas,odios obstinados,y emulaciones heredadas turban, mal le puede nacer de nueuo,y escoger sujeto. No le podia mejorar el Señor que recien nacido huye à lexas tierras,y solo podian perficionarle en el continuo exercicio de sus virtudes,para que eran todas las tierras Cielo, Maria,y Ioseph. Mas para enseñar à buscar la mejora de si mismos, euitar odios,y encuentros con la mudança de tierras en que se nace de nueuo, dexan su patria,y sosiego,y ceden à la tyrania de Herodes la tierra, y conquistan con sus virtudes la estrañeza de las regiones barbaras, la enemistad antigua de los Egypcios. Poned pues tierra en medio, de quanto fue estorbo de tierra en los tropiezos. *Hærebit tumor quandiu cum superuo conuixeris: nunquam sæuitiam in tortoris contubernio pones: intendent libidines tuas adulterorum sodalitia. Si velis vitijs exui, longe à vitiorum exemplis recedendũ est.* Sen. ibidem. Dexar malos vezinos, es habilitarse à desnudar costumbres viejas. *Ad meliores transi: Cum Catonibus viue, cum Lælio, cum Tuberone.* Passate à los mejores: Viue con los Catones, Lelio,y Teburon,que te puedes formar oy vno dellos,renaciendo en otra patria,cõ hedad,discurso,y escarmiento,con que debes acertar la eleccion del nueuo sujeto que en ti reformas.

La enemiga de Saul desterrò à Dauid de su patria,y Reyno,y entra en el estraño mudando mas la persona que la tierra,hizose loco, el mas entendido en la diciplina ciuil,y militar. Que se disfraze vn fugitivo en el trage,està bien;mas en el animo? Y aun si esse le adornara de los generosos habitos de la virtud, y valor, estaria mejor:mas que se haga loco el cuerdo? Que quiera parecer necio el discreto,que politica lo enseña? La de sus experiencias. Que hizo a Dauid perseguido en su patria? No sus vicios, sino sus excelentes virtudes: abrasole la inuidia en sus lucimientos. Vé que con essa misma poluora le minan los cortesanos de

Sa lardos y ... clamines ... grangear ... mo, son ... dar lo q̃ le ...

Get, diziendo à su Rey Achis: Este es el mayor hõbre del mũdo: el que sin la pea na de la dignidad, descollò sobre la Corona de su Rey la cabeza, y le lleuò en oposicion de la lisonja la alabança. *Dixerunt que serui Achis ad eum, cum vidissent Dauid: Nun quid non iste est Dauid rex terra? Nonne huic cantabant per choros, dicentes: Percussit Saul mille, & Dauid decem millia?* 1. Reg. 21. 11. Encontrò Dauid en la Corte del Philisteo, el cõtrario que le destruyò en la de su Reyno. *Posuit autem Dauid sermones istos in corde suo*, v. 12. Pensolo bien Dauid puesto en cuydado, y para euitar esse enemigo de la emulacion que le hizo guerra con sus ventajas, alquilò persona despreciable; tomò disfraz en los habitos del animo; hizose loco, *& immutauit os suum coram eis, &c.* v. 13. Mudò semblante reformose deformemente en otra persona; assi se cautela à los males que le hizo ser tã sobresaliẽte en prẽdas. Esto es aprouechar la peregrinaciõ, saber mudar los habitos del animo, y escoger sujeto q̃ no lleue cõsigo lo q̃ le perjudicò en su patria. Quãto mas facilmente se aplicaria à tomar el habito q̃ acredita, y haze biẽ visto el sujeto cõ estimacion de discreto, y gallardo, quiẽ supo en esso desacreditar sus prẽdas, y por sus oprobrios hazer escolta à su cõseruaciõ? Si à vn hõbre dierã à escoger nacimiẽto, y buenas propiedades, fuera del todo incapaz sino se hiziera Camil. y Cat. en vn sujeto. Pues el hõbre capaz, quãdo desterrado, ò volũtario, se alexa de su patria, tiene elecciõ de prẽdas, propiedades, y nacimiẽto, naciẽdo de si mismo en la mejorada genealogia de su proceder. Si por igual precio no dexara la mejor casa e nque abrigar su destierro; como siẽdo mas varato, y solo vtil tomar persona sin los achaques cõ que antes enfermò, se quiere quedar en el hospital, ò por puertas, por no tomar corazon sanò?

En tierra estraña mas q̃ en la propia se ha de hazer desentendido el sabio.

Dauid con su sagaz inmutacion, prosiguiò en los disfraces del animo, y viendo que entre los que habitaua, era recomendacion ser tenido por enemigo implacable de su patria, quando Achis le pregũtaua; contra quien hiziste oy jornada? q̃ tierras enuistiò tu esquadrõ volãte? el respõdia con amphibologia: *Cõtra meridiẽ Iuda, & cõtra meridiem Ierameel, & contra meridiẽ Ceni*, 1. R. 27. 10. Assi hazia noche sus acciones à la luz del medio dia, y cõpraua cõ su mismo descredito la cõfiãça del estraño con los males y oposiciõ supuesta contra su patria. *Credidid ergo Dauid Achis, dicens: multa mala operatus est contra populũ suũ Israel: erit igitur mihi seruus sẽpiternus*, v. 12. Assi hallò Dauid patria el destierro y en el mayor infortunio valimiento.

Ormaza, in Mat. 23.

No ay obscuridad de nacimiẽto que no ilustre el q̃ haziẽdo del proceder genealogia, sabe escoger persona en el destierro, y nacer de su elecciõ: vẽce emulaciones, y ruegãle sus enemigos cõ los supremos honores. Dize el tex. Iud. 11. 1. Lo q̃ mereciò à Iepht. le entregasẽ el bastõ, y el gouierno absoluto de las tribus, quãdo viuia vãdolero: cõ el ologio del valor, y destreza militar, le nota de hijo bastardo. *Fuit illo tẽpore Iephte Galaadites, vir fortissimus, atque pugnator, filius mulieris meretricis.* A la infelicidad de esse nacimiẽto, se cõsiguierõ otras, echãdole de su casa, excluyẽdole de la herẽcia los otros hermanos legitimos. en quiẽ la vanidad de biẽ nacidos, sin las virtudes de su empeño, impacientaua q̃ el bastardo, hiziesse cõ heroicas prẽdas nacimiẽto: tuuierõ como poderosos sequito de los otros principales de apellido, y Iephte huiẽdo el desprecio de su patria, se passò à tierra estraña dõde se le jũtarõ otros estropeados de la fortuna, cõ quiens se hizo capitã de vãdoleros, y celebre cõ los latrocinios q̃ en repetidas correrias hazia en aquella regiõ. Al mismo tiẽpo sin valor, ni cabeza erã sus Galaaditas oprimidos del Moauita, y no hallarõ mejor reparo à sus desdichas, q̃ despues de su oraciõ, y expulsiõ deldolos, enuiar embaxada à Iephte cõ los primeros del pueblo ofreciẽdole el lugar supremo: *Veni, & esto princes noster, & pugna cõtra filios Amon.* v. 7. En la primera palabra tẽplan su ofẽdido animo haziẽdole su Principe y luego fiã de su valor la vitoria del insolẽte enemigo. Dioles en rostro cõ la injusta expulsiõ q̃ dél hizierõ, por la qual hã caido en necessidad q̃ los cõpele à q̃ se valgã del expulso despreciado, y hagã Principe suyo, vn vãdolero. Ellos faltos de disculpa en lo mal hecho, lo dan por motivo para la elecciõ q̃ dél hazen por Principe. *Ob hãc igitur causã nũc ad te venimus, &c.* v. 8. Pues q̃ motivo es auerle echado de su tierra, y necessitado à q̃ en las estrañas viva vãdolero, para hazerle ahora su caudillo? serà para satisfacerle la ofẽsa. La expulsiõ de vn gran sujeto, no se restieuye menos q̃ cõ la corona: pero para motiuar en prudencia la elecciõ, dan gran razon en que su destierro le instruyò en viuir de sus procedimientos, y en enmẽdar la injuria del nacimiẽto, nacienco de si mismo; la emulacion, y desprecio de sus pariẽtes, y paisanos,

En los destierros es el procedimiento genealogia.

Re

nos, labrando su fortuna en tierra estraña; y que si las partijas de la herencia, le causaron perder su casa, y patria, viuiendo capitan de los que no tienen mas patrimonio que su valentia, se heredò en tierras estrañas, y supo en ellas tomar persona, y mudar sujeto como habito, por las oportunidades. No te estorua ser espurio para ser Principe, que naces de ti mismo: Ni ser por emulaciones desterrado, que como supiste elegir otro sujeto, yà eres sujeto de la eleccion de los que te aborrecieron. La Viuda Sunamitis passò del lecho en que muriò a su hijo, al lecho de Eliseo que estaua en lo mas alto de la casa. *Collocauit super lectulum hominis Dei*, 4. Reg. 4. 21. Para que esta penosa remocion? No le resucitarià del mismo modo Eliseo quedandose en la cama en que muriò que passandole à la suya? Resp. S. Ambr. Epist. 12. *Sunamitis illa magna mulier, in superioribus hospitium parauit, & ibi resuscitati pignoris vidit miracula.* Tenia en lo alto el hospicio del peregrino, y quiso que su difunto fuesse huesped de su huesped, y no la engaño su pensamiẽto; porque mudando alojamiento; peregrinando con el peregrino, cobrò vida el hijo muerto. O quantas resurrecciones ciuiles haze vna mudança de viuienda! huye de dõde està echa la cama à la recaida.

Similis factus sum pellicano solitudinis. Psal. 101. 7. Estoi semejante al Pelicano solitario: *Factus sum sicut nycticorax in domicilio*; S. Aug. lee: *in parietinis.* Estoi como la Lechuza en las ruynas de paredones viejos. *Vigilaui, & factus sum sicut passer solitarius in tecto*, v. 8. Abri los ojos y me hize como pajaro solitario en casa. Haze S. Aug. grã reparo en estas tres diferencias de aves, à q̃ dize el Proph. se pareciò sucesiuamẽte, desapareciẽdose de si mismo: y halla razon para estas diferẽcias, en el verso siguiẽte. *Tota die exprobrauerũt mihi inimici mei: & qui laudabãt me, aduersum me iurabant.* Mis enemigos me vltraxarõ, y los q̃ me alabauã, jurarõ cõtra mi. Esto, pues, haze q̃ vn hombre cuerdo se retire como Pelicano à la soledad, y siẽdo de Pelicano el retiro, haze estas trãsformaciones inmediatamente, primero de aue nocturna, q̃ à escondidas anida en lo ruynoso de dõde los demas huyẽ. Despues abriendo mas los ojos las calamidades, pajaro q̃ tomò alas para leuãtarse à lo mas alto, y seguro de las casas, y se guarda debaxo de cubierta. Todo le sucediò à Dauid, perseguido de Saul à q̃ mira esse Ps. El Pelicano es geroglifico de la insipiẽcia; necedad cõ pluma, la llama Hier. ap. Pier. Val. l. 20. Y entre otras queda, puede ser la razõ lo q̃ S. Aug. dexa por quẽta de otros, y atribuye Pier. à S. Ger. porq̃ cõ su desmedido pico, mata, ò mortifica à sus hijos, y despues para remediar su estrago, buelue cõtra si el pico, y cõ su sãgre los viuifica. Esto sucede à los necios de pico, q̃ assi mismos, y à los mas propios hierẽ, y se cõdenã à viuir solos, porq̃ todos los dexã. Aũ en los dichos agudos, quãto mas veridicos, quedã cõ escozor en la memoria, auiẽdo entrado cõ risa. Esto enagenò à Nerõ de su amigo Vestino. *Sapè asperis facetijs illusus, quæ vbi multũ ex vero traxere acrẽ sui memoriã relinquũt.* Tac. 14. an. 68. Semejãte à estos dize Dauid, se viò, en lo dexado, solo, y perseguido, aũq̃ en ningũ vicio menos culpado, porq̃ él solo cõ la espada hiriò al comũ enemigo. Mas rebuelue sobre si desterrado, y afligido, y aũq̃ fuera como Pelicano culpado, abriẽdo à la persecuciõ los ojos, se haze Lechuza geroglifico de la prudẽcia, ave de Minerva, q̃ vela quãdo las oras duermẽ, y halla luz en las mas ciegas tinieblas; retirãdose de las publicidades, y lucimientos habita segura en lo ruynoso; anida dõde otros no quierẽ viuiẽda. Tomãdose assi lo q̃ dexã, se haze biẽ vista en tinieblas, y funda casa en su prudẽcia. Si esto imita en suelo ageno el desterrado, se trãsformara en pajaro, q̃ habita en lo mas alto, y seguro de los techos: tomara pluma, y le darà alas cõ q̃ burle los lazos, y industrias cautelosas de cazadores. Ave de Minerva, y pajaro del Palacio, no por su pico, sino por su pluma.

§. II.

Segũda aduertẽcia para lograr la primera.

NO conseguirà el intẽto de escoger persona en que renazca de nuevo, quiẽ se quede cerca de su tierra, o lugar q̃ dexò, sea por perseguido, ò por desterrado, ò mal afortunado. Porq̃ a los vezinos corren facilmente las malas vozes, y demas influẽcias de la aduersidad, ò enemiga. Por no poder contrastar estas, y ser menester milagros para desmentirlas, o excessiuo valor para q̃ las ocasiones mismas, no inferã siẽpre las mismas consequencias dexò el lugar, y para dexarse perfectamente assi, es menester que todo esso le dexe: y esso no se consigue sin grã distãcia, à dõde no alcãcẽ essos vapores. Para enseñarnos esto toman tan largo camino à Egypto los Señores, y Maestros de cielo, y tierra: claro està q̃ para esconderse, bastaua mucho menos sin q̃ hiziese milagros la diuina prouidẽcia: mas por *Los hombres como los vinos lexos de donde nacẽ son generosos*

por nuestro descanso, y prouechamiento, corren el mundo instruyendole en esta enseñança. Assi sacò Dios à Abrahan de *Vr Caldæorum*, de la habitacion que equiuoca su nombre con el fuego: y por que ni calor, ni humo, ni tizne le señale, le haze atrauesar la Messopotamia, passar el Tygris, y Eufrates, y atrauesar tierras, que se llame transitor, esso es Abrã; le engrandece en el mundo. Nunca Abrahan fue idolatra, mas esse, y otros vicios auia en la casa de sus padres, y abuelos, y para que no le salpique la mala fama, ni tenga que contrastar tanta occasion, para hazerle Dios nueuo hombre, y el mayor de aquellos siglos, le trasplãta a tierras muy distantes. Los sujetos son como el vino que lejos de donde nace se mejora. No consigue esso en corta distancia. Anibal passò de su cartago perseguido, à la Asia, y hallò en aquella distancia en la estimacion de Antiocho Magno, lo que le faltò en su patria. Tuuo primer lugar en su favor, y estimaciõ de su consejo, que si huuiera seguido hasta lo vltimo, no se huuiera perdido. Ni él con la mala voz de sus populares que calificaron como necios por los sucessos los consejos, huuiera fabricado otra fortuna, si quedara en distancia donde sonaran los ecos de su tierra. Assi sucediò tambien à Themistocles, que perseguido de sus Athenienses por sus ventajosas prendas, no se quedò en los Lacedemonios vezinos, ni otros Reyes del Peloponeso. Passò à la mayor Asia, valiose del Persa, y hallò en Artaxerxes tanta estimacion que aquel casi Señor del mundo, se complacia mas en tener à Themistocles; y despertaua como fuera de si repitiendo: *Habeo Themistoclem: habeo Themistoclem:* Tengo à Themistoles, y en este gran sujeto mas possession que en las ciento y veinte y seis Prouincias de mi imperio. Alcibiades, empero, y Coriolano que en la borrasca padecida en sus patrias, Athenas, y Roma, tomaron puerto en las vezinas tierras, ambos infelizmente perecieron. No tomaron medida à la distancia en que alcançan los tiros.

Vn buẽ soldado, la mayor possession del Rey.

Dirán: En su fuga de la persecucion Dauid se quedò cerca de su tierra: Si mas en que peligro le puso auer hecho en Get eco las vozes que le destruyeron en su tierra? Ya queda visto en el §. precedente: y ni todas sus cautelas bastaron para que con aquella fama no le apartasen del Rey quando estaua cõ mas lugar en su gracia, 1. Regu. 29. 5. Sigue como lepra al que se ausenta la buena, ò mala fama que le dañò entre los suyos, sino se aleja mucho. *Multi leprosi erant in Israel sub Eliseo Propheta, & nemo eorum mundatus est nisi Naaman Syrus.* Luc. 4. 27. Muchos leprosos (dize Christo Señor Nuestro) auia en Israel en tiempo del Propheta Eliseo y ninguno curò sino Naaman Syro. Discurre San Ambro. con delicadeza en las causas de auer logrado Naaman su deseo, y vna dellas dize fue auer buscado lejos en el Iordan su salud, contra el primer dictamen de que sus rios de Syria Abana, y Pharphar eran de mas saludables aguas. Es lepra la mala reputacion, y otros resabios que causa, ò sea emulacion de los vecinos, ò poca prudencia del que està odiado. Ha menester Iordan para renouarse, y curar: no se limpiarà con quanta agua ay en su tierra por mas que sean caudalosos los rios: Fuera busque el remedio, y le hallarà como Naaman Syro. Quedaronse con su lepra los que cohabitauan con Eliseo: ni sus milagros curan de la lepra, y sacan la mancha de mala reputacion al que se queda rodeado de las causas mismas con que se infecto, ò sus emulos le infestaron.

Suenã lejos los ecos de la fama: irse à donde no alcance, sana.

Abrahan consuelo, y guia de los errantes sin patria: dando por su hospitalidad à todos domicilio, y patria, quando él de vno, y otro carecia. *Extor ris patria, domicilij nescius, ipse, & domus omnium fuit, & patria*, dize Chrysol. ser. 121. La grandeza de su pecho bollò dentro de si seno donde alojar à quantos sin error peregrinassen, y su caudal les dà luz para que se encaminen los errantes. Siempre anduuo peregrino, y quando abrasada Pentapolis, parecia quedar mas seguro dueño de Mambre, sin la mala vecindad que le hizieron aquellas escandolosas Ciudades, dize el Text. Gen. 20. 1. *Profectus inde Abraham in terram Australem habitauit inter Cades, & Sur, & peregrinatus est in Geraris.* Partiò Abrahan de Mambre donde se hallaua; habitò entre Cades, y Sur, y peregrinò en Geraris. Habitacion dize assiento, la peregrinacion transito: mas enseñò Abrahan a juntar esta quietud en el mouimiento alejandose de los humos, y infeccion de la tierra que antes vecina à Sodoma habitaua. En nada participò con aquella gente descomulgada, pero ni quando ella estinguida, quiso quedar cerca de aquel humo que suele tiznar a los que no se alejan mucho de los ruynes con quien cohabitaron. Peregrinò en Geraris aquel Rey pensando que Sara era her-

Ha de jũtar reposo, y quietud con mouimiento el sabio peregrino.

Ormaza, in Mat. c. 2.

mana de Abrahan, la escogiò por muger propia. Estoruò Dios la execucion con amenaças, y declarò al inocente Rey tenia aquella muger marido. Diò amigables quexas à Abrahã del engaño, y satisfecho en su disculpa, despues de vn buen presente de ganados, y facultad para escoger assiento en sus tierras, dize à Sara: *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo; hoc erit tibi in velamen oculorum ad omnes qui tecum sunt, & quocunque perrexeris: memento que te deprehensam*, ver. 16. Mil siclos (Mariana de Pond. cap. 6. y Del Rio hic prueban, que quando en la Escritura se dize argenteo, es siclo, real de à quatro nuestro, y florin de Brabante.) Mil florines di à tu llamado hermano para que sean como dote, y velo, con que à todos sea notorio eres casada: acuerdate deste peligro en que caiste quando me pusiste en él. Ya es sabido, y he notado q̃ el velo oflameo Roma. era insignia publica de casadas: Por esso las llamamos veladas, y dixo Tertul. de Rebeca, quando encontrando à Isac en el camino, en señal de que le queria por esposo, sacò el velo, y se cubriò, Genes. 24.65. *Negauit Virginem velata.* Vi. Alex. ab Alexan. l. 2. genial. cap. 5. Es dezir: Si quiares peregrinar con aprouechamiento, aueis de cautelar en otras tierras, lo que os causò peligros en alguna. Tened en la memoria el presente hierro: *Memento te deprehensam*, poned en la cabeza el recuerdo, que lleuando yo el golpe, à mi costa os doy el escarmiento. Es de notar, que este Rey dexa arbitrio à sus peregrinos Abrahan, y Sara, para que escojan habitacion en su tierra, y ellos se quedan en ella. Mas el Rey de Egypto Pharaon à quien sucediò casi lo mismo, Genes. 12. Arrebatando a Sara, por entender que era hermana de Abrahan, quando lo conoce, no los dexa parar en sus terminos: *Nunc igitur ecce coniux tua, accipe eam, & vade. Præcepit que Phar. o super Abrã viris, et dedexerunt eum, et vxorem illius, et omnia quæ habebat*, Genes. 12.20. Dale escolta, que le sace del Reyno sin ofensa. Essotro solo con pagar el velo se contenta, y se dàn por seguros los peregrinos con vn tafetan, mas que con la guardia del Rey de Egypto. La razon puede ser, que en la ofensa de Egypto fueron complices los ministros de aquel Rey, y donde muchos, y poderosos son ofensores, no ay escolta bastante, ni se ha de parar, sino alexarse. Ni con menos distancia que boluerse a Canaan, sanaria la reputaciõ de vna Matrona, que estuuo algun tiempo al arbitrio del Rey

Quanto desacredita la hermosura, ser de algun poderoso regalada.

en los retretes de Palacio: Porque nadie sin milagro le juzgaria poderoso, y desvalido, ni reportado, y amante. En Geraris, no huuo mas Interpretes de los amores del Rey, que él mismo, no mas complices en la violencia contra la reputacion de Sara, que se hallò reuerenciada del que temiò ofensor, y de vn sueño defendida. Era el Rey temeroso de Dios, y en fin todo parò en cosa de sueño, y el Rey quedò bien despierto en el conocimiento de sus peregrinos. Pues no han menester peregrinar mas, seguros quedan en aquella tierra, que su reputacion bien cautelada se halla en la circunspeccion de vn velo, con que el Rey preuiene à todo su Reyno, que ninguno se arreua a poner los ojos en la hermosura de Sara. A que se añade que auiendo baxado à Egypto oprimido Abrahan de hambre, y viendo en aquella tierra sin rienda la lascivia, no quedaua bien en ella la hermosura pobre, y desafortunada. San Ambrosio, libr. 1. de Abra. cap. 2. *Compererat in Ægypto lasciuam esse iuuenum luxuriam, petulantem cupiditatem, voluptatum intemperantiam. Aduertebat inter huiusmodi viros in tutam vxoris pudicitiam fore, &c.* Al contrario à Geraris baxò Abrahan rico, y aquel Rey timorato solo quiso por muger à Sara juzgandola soltera, y la dotò, solo porque con este pensamiento puso en ella los ojos. Y al fin Dios con publicos testimonios defendiò la pureza de Sara, haziendo por su respeto fecundas las esteriles de Geraris. Por esso queda bien en essa tierra, y no en Egypto: Todo es de San Ambrosio, cap. 7. *Verum cum Ægypti regem nouueris ducem fuisse vitiorum qui quo plus habuerit licentia, eo plus flagitij commiserit: Abimelech autem, & fidelis æstimatus sit Deo, vt meruerit audire; & ego cognoui quia puro corde fecisti hoc: Rex non afflictionis, vt Ægyptius, sed monitionis, quod Gerarum quibus præerat, docet interpretatio; non est dubium ceteris operibus eius, indignationem Domini fuisse reuocatam, &c.* Geraris significa amonestacion, y la que sinceramente pensò el Rey fuesse de matrimonio, fue amonestaciõ de continencia. Buena es para peregrinos tierra que por su buen nombre amonesta, y acautela: y el buen nombre de Sara defiende Dios cõ demonstraciones publicas. *Peperit enim, & vxor eius, & ancilla eius, quas ante cocluserat Deus propter Saram.* Con publicos, y priuados beneficios, se hazen los peregrinos naturales. Mas ni en esso ostentosos, porque si gran-

Donde muchos pecã dà inmunidad la multitud. Inter multos societas culpa tutior. Tac. 2. hist. 52.

Escuse el peregrino magnificencias.

grangean algunos con la beneficiencia, son mas los quexosos porque no la participan: pocos los que reconocen la obligacion, y muchos los que hazen ofensa del que no los pone en ella. Por esso Abrahan peregrino en lo secreto, hizo en los de la tierra el beneficio. Si el forastero se declara en larguezas con algunos, se carga de los odios, y vandos de las parcialidades solariegas, y no està como los naturales guarnecido à sus embates. Aduirtiele por esto al forastero, Tac. 3. hist. in fine. *Simplicitas, & liberalitas, nisi modus adsit, in exitium vertantur.* El candor, y la liberalidad sin modo, son ruyna del que auian de ensalçar si tuuiera destreza. Añade luego: *Amicitias dum magnitudine munerum, non constantia morum cōtinere putat, meruit magis quam habuit.* Sin la constancia, y reputacion en las costumbres, en vano se pretende con la grandeza de los dones, firmar las amistades. No las tendra aun que las dadiuas las merezcan.

§. IV.

El sabio tiene el mundo por patria: Por paisanos, y deudos solos los benemeritos.

NO es destierro para el Señor del mūdo, ni para Ioseph, y su Esposa Sabios, la fuga à Egypto, que tienen todo el mundo por patria, y no se estrechan al limitado ambito de vna Ciudad. Tres se gloriauan en ser patria de Christo: Belen, Nazaret, y Capharnaun: Mas ni en essas se incluyò tanta gloria, que se apropiò à todo el mundo en su nacimiento pagando, y enpadronandose por el. Essa energia tiene el dezir S. Iuan. 1. *& habitauit in nobis*; y en el Griego esta; *& intabernaculo in nobis habitauit*: que es dezir, en explicacion de los Padres interprete su mente Mald. *Dei verbum, non tanqua indigenam in patria sua: sed tanquam hospitem, & peregrinum in aliena, apud nos ad tempus habitasse. Solent enim qui in patria sunt, in domibus; qui autem peregrinantur in tabernaculis habitare, quemadmodū filij Israel, &c.* No casa que inmoble para en vna Ciudad, tabernaculo que se fixa en todo el mundo, que naciò para todos, no para sola vna tierra. Imitador desta magnanimidad sin limites, Pabl. Ciudadano de todo el mundo, dezia: *Non habemus hic ciuitatem permanentem, sed futuram inquirimus.* Ad Hebr. 13. 14. Este grande animo no se ciñe en las murallas de vna Ciudad, no se dexa cercar, ni coger por sitio, arrojase al comercio de todo el mūdo, y ni aun en este cabe, y tiene por patria el otro, para tener campo sin termino al valor, y virtud sin limites. Preguntaron à Socrates, y à Diogenes, de donde eran? Y ambos responden; del mūdo, por que de todo él somos Ciudadanos, y habitadores. *Mundani, quia totius mundi ciues sumus, & incolæ.* Quanto adelantò Pablo essa filosofia, que passò al otro mundo à naturalizarse! con su espiritu dezia S. Cyprian. *Christiano totus hic mundus vna domus est. Ponti. in eius vita.* Para el Christiano todo el mūdo es vna casa. No mira con distincion de patria, ò tierra à nadie; todos los buenos mira como hijos de casa, sin estrañar à vnos, ò singularizarse con otros por afectos de tierra. Amenazò destierro à S. Basil. el prefecto de Valente, y respondiò: *Exilium se non cognoscere, qui nullo loco circunscriptus esset.* Naz. or. 20. Para mi no ay destierro, que en ningun lugar me incluyò: ninguno me prende, porque estoi de todos desprendido. Bastò para mirar por suyo todo el mundo la codicia magnanima de Alex. y su prudencia le mereciò aū mas que su valor: dize Plutar. que conquistada Persia, casò alla sus Macedones, y les diò por maxima para señorear el mūdo. *mundum pro patria castra, pro arce, bonos pro cognatis, malos pro peregrinis agnoscerent.* Tened el mundo por patria, la campaña por alcaçar, los buenos por parientes, y los malos por estraños.

Los grandes hōbres son de muchas partes.

Despues de auer salido Abrahan de su tierra Gen. 11. 31. Le dize Dios en el ca. 12. 1. *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui.* Explicalo S. Aug. q. 24. in Gen. *Non vt corpus inde eijceret quod iam fuerat, sed vt animū euelleret.* Claro està q̄ este segūdo orden no es para q̄ salga con el cuerpo de su tierra, y de entre sus deudos, q̄ ya estaua esso heho; lo q̄ de nuevo le mādā es sacar de alla el animo, y los afectos: q̄ si essos quedā en la patria, no tiene lugar la promesa que alli Dios le haze: *Faciā te in gētē magnā, &c.* v. 2. Ser padre de las gētes, tener sin limitaciō por suyos los hōbres grandes, no lo consigue el q̄ se dexa coger del amor de su tierra: Despues explicandole mas la calidad de sujetos en q̄ ha de imperar, se los cōpara à las estrellas, y à las arenas del mar. Las estrellas viuē cielo à dōde no alcāçā vapores terrenos, y alcançā a la tierra imperiosamētē sus influencias. Las arenas aūq̄ habitē en el suelo, à nada del se pegā; assi desprēdidas ponen ley à la desapoderada ambicion del mar, y se hazen respetar de sus iras. Para que Abrahan no dude que à este desasimiento se concede prender el mundo

 do

do,y dominar las gentes, al dezir S. Esteuan esta promesa consiguiente à su obediencia, aduierte que el Señor de la gloria se la intimò. *Deus gloria apparuit Patri nostro Abraha*, Act.7.2. Apenas otra vez se halla con este renombre de gloria; Dios del Cielo, y de la tierra, de los exercitos, &c. Muchas vezes. Mas quando à Abrahan, dize, q̃ sea ciudadano del mundo, que no se dexe cerrar del ambito de su Ciudad, ni aprisionar del afecto de sus deudos, y paysanos, sino que empariente con las Estrellas, y tenga por sangre suya quantos fueren sujetos lucidos, y benemeritos, Dios de la gloria se intitula, por el premio de gloria en Cielo, y tierra, que esta execucion consigue. Aduiertelo assi Caietan. en el Text. del Genes. Pero el mejor Comentador de su text. el mismo que le hizo, y dize à Zacheo; Oy se llena tu casa de salud, de bendiciones, porque eres hijo de Abrahan. *Quia hodie salus domui huic facta est, eo quod ipse sit filius Abraha*. Luc. 19. 9. Cosa cierta dizen ay S. Chrys. y Ambro. que no tenia Zacheo sangre de Abrahã, pues era de linage Gentil, mas esse sagrado Heroe mayor que Alexandro, tiene por hijos todos los sujetos grandes. *Filius Abraha religione, non sobole, virtute, non stirpe*. La virtud, y valor son la genealogia, con que se prueba generosa descendencia de Abrahan. No le dexò Dios sin parientes, quando le descarnò de los naturales, *& de cognatione tua*; fue propagacion, en que le dà tanta descendencia, que no quepa en la tierra, y se aloxe con las estrellas teniendo filiacion quantos son buenos *Bonos pro cognatis*. Quando se porta como peregrino, y aduenedizo Abrahan, le reconocen Rey de la tierra los naturales. Dize à los de Heth *Aduena sum, & peregrinus apud vos*, Gen.23.4. Y ellos por esso mismo le responden con tanta reuerencia. *Audi nos Domine, princeps Dei es apud nos*. ver.6. Oidnos Señor, Principe del Cielo sois entre nosotros. En el Griego nota S. Chrys. ibi. in cat. Lip. se lee: *Rex à Deo es tu in nobis*. Mira moste como Rey à quien Dios diò el cetro, quando tu dizes no tienes vn pie de tierra propia, te reconocemos como hombre venido del Cielo, y compleno dominio en toda la tierra. *Apud omnes qui ibi agebant, in tanto honore erat, vt a filijs Het rex nominaretur, neque gradum pedis possidebat*. Dize S. Chrys. Con esta soberania domina en los corazones, el que se desnaturaliza de patria, y tierra, y quiere mas llamarse aduenedizo, q̃ paisano; porque no dà lugar à afectos na-

Aumenta parentela, el que no se estrecha a ella, mas es muchos.

cionales, y facciones de tierra. Esso es ser hombre del Cielo, y dominar sin limites la tierra. De todos se haze dueño, quien no mira la tierra mas que para entierro, muerto en sus afectos, peregrino para las facciones nacionales, para todos los buenos paysano.

En premio de sus heroycas hazañas, pide Caleb à Iosue la Ciudad de Cariatharbe, Hebron por otro nombre, sita en tierra mòtuosa, y poblada de aquellos Gigantes que espantaron los primeros Exploradores, y se resistian inexpugnables, despues de rendido lo restante de la tierra de Chanaan. Demodo que mas pide Caleb exercicio del valor en expugnaciones, que premio de las hechas. Assi alega por titulo, que aunque tiene 85. años, se halla con el mismo brio en cuerpo, y animo que quando 45. años antes entrò cõ Iosue batidor de aquel pais. *Illius in me temporis fortitudo perseuerat vsque hodie, tam ad bellandum, quam ad agendum*. Ios.14.11. Constando, pues, que estoi como entonces para la guerra, y para los negocios, dame este monte, que por promesa de Dios, en que tu fuiste testigo, me toca, en que auitan los de Enac en Ciudades fuertes, que con la ayuda de Dios los he de destruir. *Da ergo mihi montem istum, quem pollicitus est Dominus, te quoque audiente, in quo Enacim sũt, & vrbes magna, atque munita*, v.12. Echo le su bendicion Iosue, y diole lo que pedia. No reparo en que pida lo que nadie quiere por la dificultad en la expugnacion, y esterilidad de aquellos montes, y que en esto gaste el memorial de sus grãdes meritos, y la antigua amistad de Iosue. En el nombre de la Ciudad pongo con S. Hier. Lyr. y Thed. q.16. el reparo. *Cariatharbe*, significa segun essos Exposi. *ciuitas quatuor*, Ciudad de quatro. Tomò esse nombre, dizen; porque en ella viuieron aquellos quatro pares del mundo, Principes de la naturaleza, Adan, y Eua; Abrahan, y Sara: Isac, y Reueca; Iacob, y Lia. O lo que mejor parece à Salia, in ann. Abraha, 79. y à Bold. l.3.c.3. de Ecl. *ante legem*, porque en essa Ciudad hizieron liga, y instituyeron la primera orden de cavalleria aquellos quatro Heroes, Abrahan, Mambre, Escol, y Aner, Gen.14.13. Es, pues, premio, y exercicio del valor de Caleb, esse seminario de hõbres grandes, donde se enlazan con vinculo de hermandad, en orden de cavalleria, los Estrangeros con los naturales. La Ciudad que por ser de tantos, de ninguno es, escoge Caleb por solar de su familia real, asegurandola el cetro sobre to-

El generoso no tiene por premio el ocio.

Primer principio de ordenes militares. v.S. Amb. in Luc. ad illud, qui fuit Pher. l.3.

todas las tribus, en la grãdeza de animo con que todos los valerosos abraça, como naturales. Allanarà mõtes, extirparà mõstruos, rendirà gigantes, el q̃ no tenga mas patria q̃ el valor, ni otro solar que la filiaciõ de todos los benemeritos. Thed. v. 5. *Quia cum pietate polleret, ceteris omnibus antepo suit hanc vrbem, in qua, quam optimi patriarcha habitauerunt, & sepulti sunt.* No ay que reparar en la fertilidad del suelo, mejor es el monte, sino haze à los Montañeses supersticiosamente, coligados entre si, y enagenados de los demas, antes le miran como solar de todos los sujetos valerosos, haziendole como Abrahan, Vcles de la Caualleria militar. A esta Ciudad de quatro, ò Hebron, mandò Dios à Dauid, tomasse por silla de su imperio, luego que muerto Saul, le puso en possession de la Corona 2. Reg. 2. 2. Criesse con essa grandeza de animo el nueuo Rey, no teniendo mas patria que el seminario de los valerosos Entiendan todos que su Corte es patria comun de benemeritos, que con quantos lo fueren ha emparentado, y tienẽ vn solar mismo. Olvido esto Dauid, despues de la batalla de Absalon, que al calor de la fineza con que en aquella sedicion le assistieron los de su tribu de Iudà, hiruiò la sangre del parentesco, y se mostrò inclinado a sus naturales. De aqui se leuantò otra tormenta mayor, en serenando la de Absalon. Los de las otras tribus amotinados dixeron: *Non est nobis pars in Dauid, neq; hereditas in filio Isai: reuertere in tabernacula tua Israel: & separatus est omnis Israel a Dauid*, 2. Reg. 20. 1. No tenemos parte en Dauid, hase declarado por los de su tierra, y sangre: vayase cada qual a su casa. Veamos que es con solo la suya: Dexole todo Israel. Auiasele agregado, y jurado Rey en Hebron, Cariatharbe, Ciudad que como patria comun a todos los buenos abraçaua: ya les parece Dauid parcial, y que por nacion, y no por meritos elige confidentes. Pues allà se lo aya con su tierra: que sera si no vn particular hijo de Isai, si nos enagenamos del las 11. tribus. Hazese dueño de todos, quando no tiene mas paisanos q̃ los benemeritos: grangea puestos, y tiene inumerables enemigos, quando se rinde a inclinaciones de paisanos, a faccion, ò vando de Montañeses.

Siguiendo los passos a estos amotinados, adelantò la enseñança. Seba cabeça del motin se fortificò en Abela con sequito de los mas señalados, y escogidos. *Porro ille* (Seba) *transierat per omnes tribus Israel in Abelam, & Bethmaacha omnes que viri electi congregati fuerant ad eũ*, 2. Reg. 20. 14. Que Ciudad fuesse Abela, dize luego à Ioab, q̃ sitiò aquella celebre anciana, q̃ con vn discreto dicho, le hizo leuãtar el cerco: *Sermo, inquit, dicebatur in veteri prouerbio; qui interrogant, interrogẽt in Abela, & sic proficiebãtur*, 2. Reg. 20 18. Dixo esta muger desde la muralla a Ioab: no has oido el antiguo prouerbio; quien dudare pregunte en Abela, y assi aprouecharà? Pues como intẽtas debastar la madre de Israel. Era Abela, como noté en otra parte, con el Abula la Athenas, la Salamanca de las letras, y assi para salir de sus dudas consultadas las tribus: *Et tu quaeris subuertere ciuitatem, & euertere matrem in Israel?* Como patria, y madre comun debe mirarse la Ciudad que habitan Sabios, porque ellos no tienen por Ciudadanos, hijos, y deudos, sino a los benemeritos. Hizo fuerça a Ioab, y luego se purga de la mancha que le imputan, de hazer hostilidad a la comun madre: *Absit, absit, hoc à me: non praecipito, neque demolior*, v. 20. De modo, que en Abela se agregan a Seba todos los hombres escogidos: y Abela desarma al enemigo poderoso, y conuierte en ciudadanos los expugnadores, porque es Vniuersidad, pues que tiene esso con los soldados? hanse buelto licenciados, que solo en curiosidades de preguntas paran las baterias? Essa es la plaza de la sabiduria, su fuerça vnir, y atraer todos los hõbres señalados, como madre, y reprimir hostilidades forasteras, como natural. Bien lo pensò Seba, quando para hermanarse cõ todos, assentò por plaza de armas la Vniuersidad de Abela: mejor Ioab quando suspendiò en su expugnacion las armas, y con el corte que se tomò en la cabeza de los amotinados, quedaron todas las tribus sin diferẽcia, ni vandos, vnidos en perfecta hermandad.

Quanto mas defienden letras q̃ armas.

Quien no tiene mas patria que la virtud, y valor, en el naufragio halla puerto, hospitalidad en las fieras; mas en echãdo rayzes, en auezindando con especial cariño en algũ solar, basta vn gusano para destruirle; el por su inclinacion dà en tierra: Preguntã a Ionas los marineros: *Quae terra tua? & quo vadis? vel ex quo populo tu es?* Ioan. 1. 8 de que tierra eres? adõde vas? y de q̃ pueblo? No ay sacarle mas respuesta, que *Hebraeus sum & Dominum Deum coeli ego timeo, qui fecit mare, & aridam* v. 9. Soy Hebreo, y temo a Dios del Cielo, que hizo la tierra, y el mar. No tengo otra patria que todo el mundo, ni mas respetos que a Dios. Arrojanle al mar, y en la borrasca hallò puerto, antes dur-

En el naufragio halla puerto quien tiene el valor por patria

durmiendo sossegado, ya en el mar con sossiego, y en las fieras albergue, hospedandole aquel monstruo, ò ballena: No podia caer fuera de su patria, el que en ninguna se empadrona, y mira sin distincion como madre toda la tierra, como nacidas de vn parto, y originarias como el de la mano de Dios todas las criaturas. Mas el que en virtud desta grandeza de animo hallò patria, y puerto en la tormenta, y hospitalidad en la fiera, luego q̃ se pegò à no sè que tierra dòde echò rayzes, vn gusanillo le haze pesada la vida; por no sufrir vn rayo de Sol, se despecha y llama la muerte, y por el peso de su inclinacion dà todo en tierra. Todo se lee en su 4. cap. Ni se halla mas razon a tãta diferencia, que auerse aficionado Ionas à pocos passos de tierra donde echo rayzes con no se que mala hierva, ò fuesse yedra, ò cocceya, ò calabaza, q̃ le hazia sombra. Quien toma tales arrimos, ò inclinaciones, cõsigo lleua el gusano, y por su peso dà en tierra; no podrà sufrir vna sequedad, y se estrecha à menos que el guertecillo de vn hermitaño, el que antes tenia por suyo el ambito del mundo. En essa hierva que no sube sin arrimo, ni arrima sin enredo, ni enreda sin gusano, tiene la alusion mucho que moralizar à los que como Ionas toman afectos de tierra, y se apocan a solares.

Ni de su Madre se dexò hal lar Christo S. N. quando le buscò, *inter cognatos, ac notos*. Luc. 2. 44. Mas a su solicitud respòde desdeñoso: *Quid est quod me quærebatis? nesciebatis, quia in his quæ patris mei sunt oportet me esse?* v. 49. No se les perdiò en Egypto, y se les desaparece en su tierra dentre los deudos, ni la edad de 12. años le estraña à los no conocidos, y familiariza con los domesticos. Mas con varonil entereza dà a conocer que su tierra es quanta coge el ambito del cielo, su fauor, y hermãdad, cõ quãtos tienẽ a Dios por padre, y que si se dificulta, es a quien le busca con afecto de paisano, ò deudo, porque es de todo el mũdo ciudadano, pariente de todos los buenos.

Estàn lexos del justos, los afectos de paisanos.

Para desacreditar el poder vencedor q̃ derrotò al Rey de Syria, le dizen sus ministros que buelua a hazer jornada contra los Cãpesinos, que son deidades Mõtañesas las que antes le vencieron. *Serui vero Regis Syriæ dixerunt ei: Dij montiũ sunt Dij eorum, ideo superauerunt nos. Sed melius est vt pugnemus contra eos in campestribus, & obtinebimus eos*, 3. Reg. 20. 23. Antiguo es que parezcan los Campesinos mas faciles de romper que los Montañeses. Mas su nacional vnion, aun la diuinidad de los que imaginauan Dioses, desacredita, y dà ossadia, y coraje para hazerles guerra. La llaneza Campesina dà esperança de que podràn cogerla: *Obtinebimus eos.* Mas el preualecer la Montaña dà à pensar que no ay Dios, sino vanos simulacros, supersticioso culto en ella: *Dij montium.* Apropiaronse los Montañeses el Baptista; corriò entre ellos voz, de que todos tendriã mano por este grã paisano: *Super omnia montana Iudææ diuulgabantur omnia verba hæc: & posuerũt omnes in corde suo, dicentes: Quis putas puer iste erit? Etenim manus Domini erat cum illo.* Luc. 1. 66. Nuestro Montañes tiene con el Señor mano: passe la palabra, y guardenla en el coraçon los Montañeses, que les amaneciò su dicha. De otra suerte celebrò el ilustrado Simeõ ensucã cion, la salud del mundo. Desprendiose de la tierra, y no quiere boluer a echar rayzes; porque ojos que han visto la salud vniuersal, la luz de las gentes, buscã la eternidad en la gloria de su pueblo de Israel: *Nunc dimittis, &c.* Luc. 2. 29. Esta es la diferencia del nacimiento infinitamẽte ilustrado de Christo, al de su Precusor, que si bien grãde, queda en terminos de Montañeses, de tierra encogida. El de Christo es de todo el mundo; los passados, los presentes, los futuros, sin acepcion de personas, participã la gracia de su naturaleza, dize S. Bernard. ser. 1. de Purif. *Quidni reseruaret posteris, quam & prærogauit antiquis? Dauid Rex, & Propheta exultauit vt videret diem eius, vidit, & gausus est: alioquin si non videret, vnde psaleret: suscepimus Deus misericordiã tuã in medio templi tui? Suscepit hãc misericordiam Domini Dauid, suscepit Simeon, suscepimus, & nos, & quicumque sunt præordinati ad vitam. Si quidem Christus heri, & hodie, & in æternum. In medio enim templi misericordia est, non in angulo, aut diuersorio, quia non est acceptio personarum apud Deum.* En su nacimiento la prouidencia permissiua le dexa sin lugar en el diuersorio, ò posada, porq̃ repara vna casa, ni para vn lugar, sino para todos sin diuersira, en lugar publico nace. Con el mismo alborozo le vèn Dauid, y Simeõ, y le hallan en los braços estando este presẽte, y aquel mil y sesenta años distante del nacimiento, y menos impiden las distancias de tierra, que las del tiẽpo para cõceder sus braços. En medio està como coraçon de todos, repartiẽdo a los pies como a la cabeza espiritu, y vida.

Lo que se vnen, y ayudan los q̃ son de ruin tierra.

Notò mas el Griego Autor de S. Thob. que Simeon antes de ver a Christo solo esperaua el consuelo de Israel: *Expectans*

tans consolationem Israel, v. 25. Mas en viẽdole recibiò luz de que era la salud de todo el mundo, y no se estrechaua a los limites de su tierra: *Attende sagacitatẽ digni, & verandi senis: ante quam dignus videretur beatæ visionis, postulabatur salutem Israel. Vt autem quod postulabat obtinuit, exclamat sevidisse salutẽ omnium populorũ. Adeo enim infantis ineffabile lumen illustrauerat eum, vt processu temporis secutura, mox sibi fierent nota.* No es sagacidad para apropiarse el fauor de vn heroe, alegar que es de su tierra: La sagacidad deste prudentissimo anciano estuuo enque quando mas ilustrado le alaba como benefactor publico, Sol de todos los pueblos, que para todos nace, aunque quando tenia menos luz, pensò apropiarle a los de su tierra.

No entibia esta neutralidad desapassionada, el ardor heroyco en morir por la patria, zelar su reputaciõ, y propagar su gloria hasta escribirla con su sangre, de que en su lugar damos los estimulos: y aqui por acabar el libro los difiero.

CAPITVL. III.

De como aprouecha la prudencia, la imprudencia del enemigo.

EN La retirada que Dios manda à Ioseph, dexa el cãpo al enemigo, y le desvarata, boluiendo las espaldas. Confia las joyas de cielo, y tierra Hijo, y Madre, a la ignorãcia de Egypto, como à las tinieblas de la noche; nunca mejor guardado lo precioso que desconocido. Dexar à Herodes en manos de sus politicas maximas, fue entregarle al verdugo, que con su propio cuchillo le deguella. No ha menester desembaynar, quien sabe aprouechar la ignorancia presumida de su contrario. En dar cuerda a su imprudencia, le ahoga con sus lazos, y luce la prudencia, y superior cordura.

§. I.

Quando boluer las espaldas es valor: y luce la prudencia, en vsar de la imprudencia del contrario.

NO siempre es valor acometer: retirarse, y dexar que en su precipitacion se deguelle el enemigo, es prudencia, reportacion, y grandeza de animo, que aun la guerra aplaude por valiente maxima militar. Ardia en orgullos de batalla el exercito de Othon, compuesto de juuẽtud, y caualleria Romana: Conocian sus designios Cecina, y Valente, soldados viejos, Generales de Vitelio, y estauan sossegados sin hazer nada, con atencion de vsar de la imprudencia del enemigo, que es maxima de prudencia, dexarle despeñar. *Quieti, intenti que Cecina, & Valens, quando hostis imprudẽtia rueret, quod loco sapientiæ est, alienam stultitiam opperiebantur.* Tac. 2. hist. 34. Assi la vigilante prudencia de Ioseph, reposaua, con sueño vigilante, aguardando q̃ la prudencia secular, verdadera insipiencia, como enseña Christo por si, y por S. Pablo muchas vezes, despeñasse a Herodes. Bien està la prouidencia en Ioseph dormida, que es primor suyo vencer sin hazer nada, dexando toda la actiuidad al enemigo, que como fuego le consume.

Meditaua Moyses hazer fuga de Egypto con el pueblo: sabia que Faraon le seguiria el alcance con todo su poder, y pudiendo desarmarle, quitandole los cauallos, les preuiene para que los ponga en cobro, quando los demas perecen. *Mitte ergo iam nunc, & congrega iumenta tua, & omnia quæ habes in agro: homines enim, & iumenta, & vniuersa, quæ inuenta fuerint foris, nec congregata de agris, ceciderit que super ea grando, morientur.* Exod. 9. 19 Ni solo cauallos, sino soldados, y viueres le preuiene retire la campaña, porque quanto en ella coxa, hade destruir la piedra. Contra quien se fulminaua esta plaga septima, era Faraon: pues como le preserua con su anticipado auiso Moyses? Para que le quiere con caualleria, soldadesca, y comeato, cõ que pueda herir en su alcance, aprestando prontamẽte exercito? Dios se le quiere quitar, armando contra él las nubes, en ellas machinas de piedra; y Moyses le quiere armado? No parece que preuiene. el conflito en que ha de verse, a la ribera del mar Roxo. Antes porque le preuiene. Conozcase, dize el gran Caudillo, q̃ mi fuga no es miedo, sino valor, pues doy al enemigo caualleria con que me apriete à las espaldas, y pique à mis soldados, si alguno ay lerdo en la retirada. Ni para derrotarle, he menester yo mas armas q̃ las suyas, dexandole vsar dellas temerario. Sus maximas de prudencia secular, seã las que le precipiten, que obrara por ellas como quien no rige el cauallo, si no se dexa lleuar del bruto: lucirà mi prudencia, en saber vsar bien de su imprudencia. Procop. ibi: *Prouidentia diuina fa-*

Quitosa mal del poder, por suma no se deguella.

Las maximas de politica profana son asimismas contrarias

factum est, ne iumenta perirent omnia; nã opus erat iumentis, quæ tullerunt currus, quib° Pharao præcipitatus est. Luciò la prouidencia diuina, y en Moyses prudencia, mas que humana en reseruar a Faraon la caualleria, para que el poder sin rienda le precipitara. Luce el valor, dando resto al enemigo, para que le siga en la retirada: veasse que no es miedo, sino discrecion boluer las espaldas: y luce la prudẽcia, aprouechandose de la imprudencia del contrario, para que se deguelle por su mano. Quanto adelantò este valor reportado el Angel con Ioseph, pues siendole tanto mas facil quitar la vida a Herodes, le dexa cõ el cuchillo en la mano, para que con él se deguelle, como intẽtò, quando Salomé acudiò al socorro. Y aũ esso es traça diuina, para que sea mas terrible la muerte por sus manos. Huye Ioseph con el poder del cielo, y dexale en su mal vso el de la tierra, porque luzga valor, prudencia, reportacion, prouidencia en la retirada.

Ay contrarios, que se deben vẽcer con asco de parear con ellos

Ay contrarios con quien es indecente rozar, ni aun para vencerlos: assi vencerlos con la fuga, es reputacion decorosa de Ioseph en Egypto. Pudo este muchas vezes frente a frente, vencer al enemigo alagueño, que en la torpeza de su señora, le hizo cara. Mas quando consigue la mayor reputacion, su vitoria, es boluiendo las espaldas, y porque mejor las vean, como en ostentaciõ de la fuga, dexò la capa. Para q̃ es ponerse en cuerpo como soldado, si ha de boluer las espaldas? Para que dexar al enemigo los despojos en la mano, con que ha de renouar la guerra? Quita la adultera la capa, para paliar su culpa, y tener cõtra el inocente Ioseph testigo que doble a su voluntad: la prudencia de Ioseph estuuo en vsar diestramente de la imprudencia de la adultera: ella quiere la capa para paliar su culpa: yo se la dexo para probar mi inocencia, que pues tira della no fue acometida, y la fuga era la q̃ estorvaua. Muger que quita a vn mozo la capa, que tiene mas ropa que la que le diò el marido, que ay que dudar es libiana. Dexosela en las manos, como ropa apestada, y condescendiendo con su imprudencia, me cautelò el contagio, que pudiera pegarme por la capa: *Contagium enim iudicauit, si diutius moraretur, ne per manus adulteræ, liuidinis incentiua transirent.* Dize S. Amb. c. 5. de Ioseph. Y para que se vea, que boluer las espaldas es valentia, sale en cuerpo a la calle, haziẽdo rostro al que dirán del mũdo. Adan luego que se hallò desnudo, se escondiò de miedo.

Pör mucho que palien, tienen mas que encubrir los embusteros.

Ioseph como no teme, no se esconde, q̃ lleua el peto de la inocencia, que perdiò el otro, quando se empachò de la desnudez, dize S. Ambros. *Eadẽ scriptura illum nudum affirmat, hunc abnuit.* Assi deste no se puede dezir como de aquel; sabio desnudo, pues como dixo Plutar. in apoteg. *Tunica loco amicit se pudica pudore.* La honestidad en mejorada tunica le cubre de modestia. Sacò à la verguença la adultera, con salir Ioseph con el trage de la inocencia por la calle. No dize, *timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* Genes. 3. 10. Todo es valor, todo hazer rostro al mundo, quãdo a la libiandad buelue las espaldas.

Es la culpa medrosa, y no conoce el miedo la inocencia.

Enseña quanto mas luze la prudencia diligente, en huir, que en disponer, y buscar las ocasiones. Lograr la ocasion piensan es la mayor sagacidad de la astucia: y vno, y otro Ioseph espejos de la prudencia nos enseñan huyendo el vno, y otro por Egypto, que en huir las ocasiones cõsiste el mayor valor, y primor de la sabiduria: *Et ideo iste* (prosigue S. Ambros.) *expoliauit se potius, quam nudauit, qui incorrupta virtutum vestimenta seruabat, expolians se veterem hominem cum actib° suis,* ad Colos. 3. Por esso de Ioseph diré mejor se despojò, que se desnudò, como aconseja el Apostol, despojandose del hombre viejo con todos sus actos, para vestir los habitos virtuosos. Que diferencia halla S. Ambr. en despojarse, y desnudarse, que no quiere se diga esto, sino aquello con propiedad de Ioseph? Es clara: el que desnuda vn vestido, dexale a mano para boluer a ponerle: el despojado, no puede sin gran dificultad, cobrar el despojo: no està en su mano. Assi ha de ser el dexar los malos habitos, de que pudo prender la libiandad: despojo que no quede a la mano, ni aun sea possible boluer a vestirle. De otra suerte no dexarà sus actos el vicio, ni se vistiera Ioseph los habitos durables de la virtud constante. Assi mirò la esposa como impossible, boluer a los malos habitos de q̃ se despojò, no se desnudò. *Expoliaui me tunica mea quomodo induar illa?* Cant. 5. 3. Y como en los despojos del enemigo, està la reputacion, y testimonio fiel de la victoria: nadie aunque vea huyendo a Ioseph, podrà dudar que es vencedor de si mismo, del enemigo domestico, y los vicios, viendo los ha despojado. Assi dezia Dauid vencedor: *Conscidisti saccum meum, & circundedisti me lætitia.* Psalm. 29. 12. Rompiste mi saco, y me vestiste de alegria. Donde el habito vicioso llama saco, trage aspero, y vil, y roto: porque sin duda passan mas

Los malos habitos no basta desnudarlos, sino q̃ sean despojo, q̃ no queden a la mano.

El habito del vicio es saco, aspero, vil, y roto.

mas asperezas los viciosos, que los virtuosos: y es trage de villanos el sayal de los malos habitos; que con los desgarros de la mala vida, pierden salud, hazienda, reputacion, y alma, aquien puso el caudal en saco roto. Mas porque no queden al vicio essos habitos, ni andrajos de donde tire, ò prenda, rompiò por todo, y con la ayuda de Dios, dize Dauid, en persona del que de verdad se vence, hizo pedazos el saco; dexole tal, que no puede boluer a vestirle, y con esso consigue la gala alegre, vistosa, y durable del habito de la virtud: *Et circundedisti me lætitia*. Con la firmeza de cerca, ò muralla compara por su constancia este nueuo habito. Esto es tener valor: mas es romper aquel saco, que dar à saco las poderosas ciudades, y romper esquadrones. Estas rotas dà el q̃ como Ioseph huye la ocasion, y luce su prudencia, en lograr la imprudencia del contrario. El mejor Ioseph en la fuga à Egypto, dexò à saco su casa, y bienes a Herodes: Mas camina murado de alegria: *Circundedisti me lætitia*: Abrazado de los actos, y habitos de la virtud en la fuente della Hijo de Dios, y su Madre.

Vencer sin riesgo, es prudente valentia.

Solo ay solida politica en la solidez de la virtud, como vimos ya reconocer a los profanos en los Prolog. y siendo el mayor primor de la prudencia, vencer sin riesgo, euitar al peligro la ocasion, y lograr la del aprouechamiento, fundare mas esta celestial politica, que en su fuga animosa los dos Iosephes enseñan. A Lazaro enterrado no dize la voz del verbo, resucita, buelue à la vida, sino sal fuera, *Lazare veni foras*, Ioann. 11. 43. da razon S. Aug. l. 83. quest. en la 65. es, dize representacion del sepultado en la culpa, y no basta que resucite por la gracia, es menester que se alexe del peligro de perderla; si queda cerca de la oya dõde iaze, malograrà el milagro de la resurreccion: *Quod enim exijt à monumento, animam significat recedentem à carnalibus vitijs*. Si mas para huir desse peligro, sale poco expedito atado de pies, y manos: *Statim prodijt, qui fuerat mortuus, ligatus pedibus, & manibus institis, b.* Sienta en la nueua vida la dura prision dessos lazos, para que no bueluа a ellos, entiẽda, que aun despues del llamamiento de gracia, a que luego responde, ay mucho que hazer en cortar lazos de la prision en que estuuo. Ni èl se basta para esso, aunque con tan mejorado haliento de vida nueua. *Soluite eum, & sinite abire*, v. 44. Desatadle, y dexadle ir. Aqui se veràn los buenos amigos, los prudentes consejeros deste Cauallero moço. Si ay quien le qui-

Los buenos amigos libran de lazos.

te lazos, peligros de caer, ocasiones de boluer a dar de ojos en el sepulcro, amigos tiene este moço. Mas si falseando la moneda de mas ley, en palabras alagueñas, y lisonjas, le aconsejan, que ya goze la vida, sin afan: que basta auer salido del monumento, sin apartarse de tantos amigos, y vtilidades, como le rodean; si esto escucha, bolucrà à dar con todo en tierra. Dexenle ir, *Sinite abire*. Pues, Señor, no dirà Lazaro; donde tengo de ir apartandome de vos, que teneis palabras tan vitales, que me han sacado de la sepultura? *Domine, ad quem ibimus? Verba vitæ æternæ habes*. Ioann. 6. 69. He de boluer las espaldas al mayor bienhechor? no las bueluеs quando huyes el peligro de recaer. No es para muchas vezes el beneficio de resucitar: contigo lleuas la vida, el autor della, y la voz que resucitò, si sales fuera de la ocasion donde hiziste ruyna. El nueuo haliento cõ que resucitas, no le acredita hazer frente al peligro, si no euitarle, y vencer sin riesgo. La prudencia, el valor, y el escarmiento que sacas del sepulcro, sea para viuir sin riesgo y vencer con los pies tãto como las manos. Bueluеs a viuir entre sepulcros jaspeados, como llama a los Fariseos, entre muchos, cuya garganta siendo conserua cion de la vida, la han hecho tragadero de la muerte; fauces del sepulcro. *Sepulchrum patens est guttur eorum, linguis suis dolose agebãt*, destas corrupciones del trato humano, solo podràs viuir libre con la fuga, *Sinite abire*, lexos de los lazos.

Vencer cõ el pie, es mas generosa vitoria que la de las manos

Assi Pedro à la vista de los ojos del Maestro, q̃ le dan luz, y resucitan como à Lazaro, y a la de quien en aquel patio le causò ruyna, sin dudar entre la muerte, y la vida, que tiene a la vista, se sale à llorar fuera. *Egressus foras, fleuit amare*. Math. 26. 75. Antes fue la soltura de los pies, que la de los ojos en fuentes: hizo fea esta corriente, auer antes corrido en la fuga. A los ojos de Christo, cayò Pedro en el lazo que puso vna mugercilla, mas lo que a mano de la ocasion parecio insuperable, saliendo della es tan facil que lo vence con el pie. No tema quãdo huye assi perder de vista a su dueño, q̃ le lleua los ojos, quando buelue al riesgo las espaldas. *Egreditur foras* (dize San Geron. y traslada Beda) *vt ab impiorum concilio secretus, pauida negationis sordes, liberis fletibus abluat*: Salese a fuera, porq̃ separado del concilio de los impios, cõ llanto libre, desatado el coraçõ por los ojos, labarà la suciedad de su negacion medrosa. El miedo estuuo en hazer rostro al enemigo; el valor, y la libertad, en

huir dél, dize S.Hier. porque delo q̃ por facil despreciamos, dezimos; esso lo haré con el pie; mas lo arduo dizen se toma à pechos. Poco valor tuuo Pedro, quando poniendose frente à frente con enemigo tan debil, no tuuo pecho. Veràn quanto mas lidia boluiendo las espaldas, vence con el pie lo que antes, ni tomandolo à pechos resistiò. Sueltas corren masq̃ los pies las lagrimas, y libre de prisiones le cautiua; haze pie anegado en llanto. Agua de pie llamã la perene: no lo serà la que no cautele en pies, y fuga su perseuerancia, cortãdo la ocasiõ por el pie. Dexãdo a Herodes su Reyno le destruye vn Niño: *Ne auertas faciem tuã à me, ne declines in ira à seruo tuos.* Ps.26.9 *Ira eius nihil est nisi auersio eius.* La ira de Dios, explica Aug. no es maltratar à Iob, sino boluer las espaldas como à Herodes: y nos enseña, que la mayor valẽtia es vencer huyendo, temernos con valor. *Vbi est timor tuus, & fortitudo tua,* dezia Iob à vn amigo, c.5. temer assi es fortaleza.

§. II.

No ay buen consejo, si falta secreto.

EN sueños dize el Angel vigilante al hombre mas desvelado en los cuidados de su cargo, que ponga en cobro las joyas del Cielo: *Ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, &c.* Y él executa de noche lo que a tanta luz descubre, y encubre: *Qui consurgens accepit puerum, & Matrem eius nocte.* La instrucciõ Diuina, sino caminara en tãta noche secreta, no fuera cautela para guardar, si no pregon, y delacion para entregar a Herodes la prenda que busca. Poco pareciò al Angel retirar la noticia de los demas del mundo; aun el mismo Ioseph à quien la dà, la reserua, y se la dize en sueño, quando estàn los sentidos sin exercicio. Distincion haze entre Ioseph, y Ioseph: fia el secreto à la parte mas alta del animo; y no permite la registre el cuerpo entrando por los sentidos. Ni Ioseph habla, quãdo participa à su diuina Esposa el acuerdo. Claro està que no le executò sin su aprobacion; que no podia caminar la luz à ciegas, ni el Angel mandar, sino proponer à su Reyna. Mas fue la comunicacion en vn silencio extatico, porque la voz no estragasse el secreto impenetrable, ni supiessen los sentidos el arcano cõsejo. No llegò à esta profundidad el mayor consejero Salustio Crispo, aũ quãdo preuino que el neruio del poder, la conseruacion del imperio, consiste en el secreto. *Monuit, ne arcana domus, ne cõsilia amicorum, ministeria militũ vulgarentur: ne ve Tiberius vim principatus resolueret cuncta ad senatum vocando. Eam conditionẽ esse imperandi, vt non aliter ratio constet, quam si vni reddatur.* Tac.1. an.n.6. Es relaxacion q̃ enerua, y destruye el mayor poder, comunicar con muchos lo q̃ pide secreto. No llegarà à logro lo que sepa mas que vno. Serà el consejo sin secreto, para el enemigo, no para el Rey: aquel preuendrà en cautelas, y cõtraminas su vtilidad: este cõ notoriedad su ruina. Quizà porque se pensasse que ni de si fiaua Crispo los grandes negocios de su secretaria, se mostraua soñolieto, y en esto acreditaua su animo capaz de lo mayor; pues no passaua à los sentidos, lo que el pecho reboluia. *Suberat vigor animi, ingentibus negotijs par, eo acrior, quo somnium, & inertiam magis ostentabat,* 3. an. n.30. La grandeza de animo, ingenio acre, igual a los mayores negocios de estado, juzga Tacit. vn solo remedo, y fingimiento, de lo que en Ioseph pudo cõ realidad juntarse. Sueño, y suma vigilancia, manejãdo los mas altos negocios de estado del Omnipotẽte: Cupo en su pecho sin dar ni aun à sus ojos traslado, el secreto que rompiò el cielo, y con él frustrò las machinas del poder humano. Ninguno ay sin secreto, y con esto se infinita el poder limitado.

De secreto disfrazado, fue Saul à cõsultar la hechizera, quando pẽsò hallar remedio à la calamidad extrema, que yà agoraua el animo. Leuantò ella con sus conjuros, dirè con verdad, Dios, quãdo ella inutilmẽte reboluia el infierno, à Samuel del sepulcro. Dizele Saul; q̃ has visto? Ella responde: *Deos vidi ascendentes de terra.* 1.Reg.28.13. Veo Dioses q̃ se leuantan de la tierra; pues que forma tienen, replica Saul, para que assi te parezca la tierra trocada en cielo; el que sale del sepulchro deidad? *Qualis est forma eius? Quæ ait: Vir senex ascendit, & ipse amictus est pallio,* v.14. Vn hõbre anciano rebozado con su capa, es el que se leuanta de la tierra. Pues q̃ señas de Dios son estas? grãdes: porque en las canas se acredita el consejo: *Prudentia dat canos cani sunt sensus hominis, &c.* Y en la capa cõ que se cubre, el secreto, y velos con que anda el secreto guardado. Pues aunq̃ sea hombre que se leuãtò à nuestra vista del polvo de la tierra, con secreto consejo, parecerà diuino, y retrato de Dios omnipotente, *Et intellexit Saul quod Samuel esset.* Pues en verle con capa, antes podia pensar que no fuesse Samuel, si se acordaua de la ocasion en que se la rasgò tirãdo della,

Pareci Dios vale por muchos vn consejero secreto

della, 1. Reg. 15. y le pronosticò, ò le dixo, que assi en aquel instante auia rasgado Dios su Reino, y entregadole a quien le merecia enteramente. *Sciait Dominus Regnum Israel a te hodie, & tradidit illud proximo tuo meliori te*, v. 28. Via, pues, Saul vezina la vltima execuciõ desta sentencia, y como los hombres afligidos cõ desesperacion esperan, interpretãdo los pronosticos de su ruina en fauor de su esperança, buscò en la capa que rasgò su escape, y adelantose à conocer à Samuel por ella. Fue pensar: la capa deste Profeta rasgada, descubriò la inconstancia, y fin de mi poder: ya viene con capa entera; con que cubrirme trae, abrigo tengo en mi desamparo, capa con q̃ paliar mis designios, con que esconder mis cõsejos. Pues no està todo perdido, y este reyno agonizante, espero escapar con vida, y q̃ cõualezca, pues viene quiẽ me socorra co secreto cõsejo; cõ capa, y canas. No fuera errado el discurso, si Saul no huuiera enfermado el remedio, enagenado de si al S. anciano, rasgãdo la capa de su abrigo.

Vn afligido a todo busca interpretaciones de consuelo.

Por esto la esposa maltratada, y herida, lamenta que le han quitado la capa. *Percuserunt me, & vulnerauerunt me: tulerunt palliũ meũ mihi*, Cant. 5. 7. Vna dama en quien no solo han puesto las manos atreuidos, pero ensangrẽtada en heridas, afrẽta la naturaleza el desacato con que la Esposa S. es ofendida, y repara, y alça el grito en cosa q̃ es de tã poco peso como quitarla el manto? Quando solo la huuierán quitado el mãto, no fuera mucho hiziera desso la quexa: mas dolor tãto mayor como verse vltrajada, y herida, hazẽ despreciable niñeria la perdida del mãto. En esta quexa hablò cõ la voz del Esposo, q̃ en los extremos de la muerte lamẽta por Prophs. y Euangs. q̃ rasguen, y sorteẽ sus vestidos, Ps. 21. 19. Ioa. 19. 23. &c. Y quando sin piedad permite hagã pedaços su cuerpo, cuida la prouidẽcia de q̃ no rasguen la tunica. *Non scindamus eã, sed sortiamur de illa cuius sit*. v. 24. Y quãdo al espirar vacila el mundo estremecido, sobresale, y le atruena el rugir de vn tafetan rasgado: *Et ecce velũ tẽpli scissum est in duas partes, à summo vsque deorsum*. Mat. 27. 51. Esse tẽplo espirò quãdo Christo; vinose al suelo toda essa maquina, q̃ mas la sustẽtaua el tafetan que los marmoles, y cimientos de dia mente. Porque dixo vn singular ingenio, q̃ el velo guardaua lo que no debia registrarse: recataua el secreto, esse rompido diò el templo en el suelo. No sucederà assi à la Iglesia para quiẽ reserua Christo su tunica entera. Del reseruado secreto dezimos, q̃ ni lo sabe la camisa: practicada frase del Metello, q̃ reparò cõ ella el Imper. Rom. perdido en España. Pues muy cõforme al cõcepto del Esposo, y al q̃ debe hazer todo grã juizio, prepondera en el de la Esposa el sentimiento de auer perdido el mãto, q̃ cubre los demàs desaliños. Vltrajes, heridas, descõposturas, si tuuiera manto, no passariã al descredito; y veriã presto el remedio. Mas sin essa guarda de secreto, todo es irreparable, y sin reparo el daño. Explica Delrio assi la mẽte de algunos PP. *Qui specie pietatis rẽ abnegarũt, malorum causa fuerũt, & inconsutilẽ Christi tunicam per schismata, & hæreses sciderũt, & priscã Ecclesiæ gloriã obtenebrãtes, pudicitiæ, atq; integritatis vestimentũ sponsæ eripuerunt*. Como la honestidad se pierde sin recato; la modestia virginal sin vestido, assi el poder sin secreto.

Mas duele a muchos perder la capa, que la persona.

Estremece el mũdo el desgarro en algũ velo sagrado.

Ormaza, in Mat. c. 2.

El secreto es para cõseruar mas poderoso que para la honestidad el recato.

Entraron los Filisteos con poderoso exercito; atemorizarõ la belicosa tribu de Iudà, que humilde les saliò al passo, diziendo, porq̃ executauã hostilidades en los rendidos? Ellos se declarã, q̃ solo cõtra Sanson vienen. *Qui responderũt, vt ligemus Sãson venimus, & reddamus ei, quæ in nos operatus est*. Iudic. 15. 10. Dizen los de Iuda el intento del Filisteo à Sanson, y él toma sobre si todo el peligro, dexãdo q̃ le entreguen maniatado. Pues quiẽ como Sanson sabia, que consistia en pocos cabellos su fuerça, mas podia temer la de muchos hilos en el cordel vnidos, y muchos Filisteos en exercito torcidos. Como vn hõbre solo, y maniatado, no teme los esquadrones que pusieron à la numerosa, y esforçada tribu de Iudà en espanto? En su cabeza tiene la razon de su confiança, no tanto por la fortaleza, con que le defiende el pelo, como por el mysterio en que consiste. Era de calidad essa poderosa fuerça, que consistia en el secreto con que reseruaua en su cabeza la noticia. Lo que parece que no monta mas que vn pelo, es poder inuencible; es fortaleza Diuina con secreto. Pues esso le aduierte, que al contrario serà debil, y la flaqueza misma, lo que no guarde el secreto, aunque sea exercito de Filisteos. Ellos no entran publicãdo sus designios? *Vt ligemus Sanson venimus*. Pues no ay que hazer caudal de su poder. Atenme, dize Sanson, con los mas fuertes cordeles: Entreguen me assi al enemigo, que esposas, y esquadrones Philisteos son despreciables, y faciles de romper quando no guardan como mi cabeza el secreto. El pelo della me enseña quan poderosa es la debilidad callada; y esse mismo discurso, de quan

Con secreto los cabellos sõ exercito: sin èl, el exercito no monta vn pelo.

poco pesò la mayor fuerça de los Reynos, sino tiene porguarda su secreto guardado. Fundale S. Ambr. con larga, y dulce afluencia en toda la ep. 23.

No ay mal incurable, c el secreto

Los males tienen remedio, la debilidad firmeza, siendo el secreto el principal ingrediẽte en las recetas de Dios. Por esso Ioan. 5. turbaua el Angel el agua de la piscina; no son buenas para curar claridades à vista de otros. Estaua rodeado aquel estanque de enfermos, y no solo à ellos, mas aun à los ojos del medico se recata con turbacion del agua la enfermedad, porque en el secreto con que el remedio se aplica, assegura trocar enbienes los males. Assi la sombra de San Pedro fue saludable, y nunca mas lucieron sus obras, nunca de mayor assombro, q̃ quando negò à la luz la noticia, y en el recato de la sombra hizo la debilidad fuerte con secreto Act. 5. 15. La preuersion, y extremos males de Ierusalen explica Dios por Isa. 1. 6 con que no ay vẽda para sus heridas. *Vulnus, & liuor, & plaga tumens, non est circum ligata*; y explica alli Oleast. con el exemplo del Samarit: *Debet enim superior vulnus operire, illud all gare, oleum apponere, quemadmodum Samaritanum fecisse legimus*, Luc. 10. *Ne olem, & operam perdat*. El mismo Isai. c. 1. Exclama: *Va terra cymbalo alarum*. Ay de la tierra Cymbalo con alas. Quantos como auejas, ò mosquitos, toman alas, porque hazen ruydo con el pico, son de essos despreciables animalejos. Tocan clarin no tanto a la guerra que hazẽ, como à la que de si mismos padecen. Sus puntas porque lleuan esse ruidoso instrumento, a nadie hierẽ mas que à ellos mismos. Es de notar, que no temierõ los Iudios, era contra ellos esta amenaza, de estampido, mas la entendieron de los Etiopes: porque Isaias salio descalço, quando assi prophetizò: y quando el andar sin que le sienta la tierra con secreto, y sintiendo la tierra lastimada como descalço, no fue assegurar su conseruacion? Por esto no rezelan los Hebreos contra ellos el Vaticinio, y le apropian à Etiopia, donde ni sus sombras ocultauan, porque sus clarines resonantes repetian. Quando tomò mas alas la arrogancia, parecieron de mosquito cymbalillo con alas, que toca contra si al arma.

Los cimbalos de alas son metal de mosquitos.

No contradizen, aunque lo parece, los esforçados gritos con que dize el Euang. sale Raquel à la defensa de los inocentes: *Ploratus, & vllulatus multus Rachel*. Si la debilidad de vna dame, y lo que es menos, la sombra de vn sepulcro, con vozes contrasta el poder de Herodes: Con bramidos de Leona resucita mejor que se fingiò de aquella, los hijos muertos, excitandolos a sus extremos, del letargo en que parecen muertos: Si esto digo hazen los gritos de vna muger, y à solo de si sombra (desengañese la belleza en Raquel numen de hermosura, y haze el mismo papel difunta, y viua, porque distan tan poco essas flores de la sombra) què valentia ay igual en el secreto? Esta es digo la mas generosa prueba del intento. Y a lib. 1. cap. 4. §. 2. notamos el singular silencio con que Raquel iaze, no permitiendo vna palabra à su epitaphio, explicandose mas en marmol sin letras las heroycas virtudes à que echò el sello. Genes. 35. 20. Dos vezes mudò el marmol, por sello de sepulcro, y por no tener letras, hizo vocal el silencio de la muerte con tã eficaz energia, q̃ la deben el haliẽto con que en su muerte viuen tantas destrozadas flores del martirio, sus descendientes. Rasga el Cielo, lastima el suelo, estremece el infierno, mata el tyrano, esse grito de Raquel, quanto mas callado mas penetrante. No tuuiera esta energia, sino la participara del meditado silencio: Repita aqui à otra luz lo que a las sombras deste sepulcro dixo S. Cyril. en el lugar citado *Nam cum plures Sanctorum patrum mulieres dormierint, soli Rachel, cippus erect9 est. Ea enim typum gessit Ecclesia, qua sola victrix, trophaeum mortis sustulit in Christo.* Solo à esta gran muger erigen monumento memorable, porque las demàs durmieron en la muerte, no inquietando ageno llanto su reposo, y en eterno silẽcio compensan lo que hablaron. Raquel en sueño vigilante, en silencio eloquente, es sombra de la Iglesia, que sola vencedora en la muerte, erigiò trofeos en Christo al callar, y padecer. Venciò la muerte, pareciendo en ella de piedra; à esso debe fortaleza de marmol, y vitoria con que yà alça la voz vengadora de tantas muertes.

Hablã muchos por quien sabe callar.

Esta es la vẽda roja en los labios de la Esposa: Cant. 3. 4. Este es el sello en el pecho, y en el braço, Cant. 8. 7. que marca su grandeza de corazon, y valentia de su brazo sin medida, quando en tanto sigilo confirma su secreto. Este sellado secreto exprime la estampa de la imagen de Dios: Ezechiel. 28. 12. Aggai. 2. 24. Eccles. 49. 13. y reforma, y restituye la imagen de Dios perdida, por la conuersacion en que propalò la muger los secretos de su gouierno. Iob. 38 14. Explicaciones de todos estos tex. à este sentir verà

A todo echa el sello quien es secreto.

verà quien sepa inclinar el discurso, f.1. 1.c.4.§.3.y en el to.1.c.1.desde el §.23. mucho al intento; y cap 4.a.n.16. Ni es menor confirmacion que el Angel se reserue parte desta jornada: *Esto ibi vsque dum dicam tibi.* No quiere que ni el impenetrable pecho de Ioseph sepa luego lo que no se ha de executar tã presto. No lo auia de derramar; empero el Angel enseña à no dar mas noticias al primer ministro de las q̃ pide su obediẽcia: y como se ha de hazer confiança de los sujetos, depositãdoles poco à poco los secretos: y que los sabràn guardar los que como Ioseph no inuestiguen curiosamẽte mas de lo que les quieren dezir: si ay curiosidad en saber, ay ligereza, y vanidad en dezir. Desto ya dixe.

§. III.

En que ordenes, y à quien, se han de reuelar las causas.

DA razon Dios à Ioseph de lo que con tanta aceleracion le ordena; *Futurum est enim, quod Herodes quærat puerum ad perdendum.* Para quien estaua mas pronto que Abrahan, ni otro algun Profeta, porque muda Dios estilo, y le dà razon de lo que manda? Huye volando a Egypto, porq̃ Herodes ha de buscar para perder al Niño. Maxima es de todo gouierno, no dar razon a los ministros inferiores de lo que se les manda, y muchas vezes les conuiene mas ignorar q̃ saber. *Tã nescere quædã ministri, quã scire oportet. Si vbi iubeãtur, quærere singulis liceat, pereunte obsequio, etiã imperiũ intercidit.* Tac.1.hist.83. Si quando se dà vn orden, fuera licito pregũtar las causas, perecio el obsequio, y descae el imperio. Y vn acusado desenojo à Tiberio, en el cargo q̃ le hazian de auer seguido a Seyano, y satisfizo al Senado; con dezir; à los vassallos no nos toca examinar, a quien ensalças, y porque causas. A ti dio Dios la suma del juyzio, a nosotros nos dexò solo la gloria del obsequio. *Nõ est nostrũ æstimare, quem supra ceteros, & quibus ex causis extollas. Tibi summum rerũ iudicium Dij dedere; nobis obsequij gloria relicta est.* 6.an.8. Y luego añade: *Abditos principis sensus, & siquid occultius parat, exquirere, illicitum, anceps, &c.* Los escondidos motiuos del Principe, y si algo dispone oculto, inquirirlo, ilicito, peligroso, inutil. Estos son los arcanos del imperio, q̃ tãto cautelaron; como à Tib. encargò Salustio Crispo, todos los Maestros del gouierno. Si algũ curioso intenta penetrarlos, le sucede lo q̃ al q̃ intente examinar los rayos del Sol, quedando dellos herido, y deslũbrado. Dize Nazario in paneg. Cõstanti. *Existimare quidẽ de principibus, ne minifas est: nã & in Vestibulo suo inquirẽtem repellit obiecta veneratio, & si qui prius abierunt, quod oculis in solem se contẽdentibus euenit perstricta acie, videndi facultate caruerunt.*

No inuestigar la obediencia q̃ degenera el obsequio.

Ormaza, in Mat. 2.

En Ioseph primer ministro de la casa de Dios, corre diuersa razon, para que se le expressen los motiuos en las resoluciones, admitiendo Dios solo à este diuino hõbre à su consejo de estado. Assi cõtra el estilo que cõ los demas sieruos suyos tiene, le dà siẽpre razon de lo q̃ ordena; en q̃ discurri to.1.c.4.desde el §.15. Mas generalmente, ni se ha de reseruar en todo la causa que mueue à la resoluciõ, ni en todo se ha de franquear. Quando la falta de secreto puede malograr el cõsejo, claro està que se ha de reseruar. Mas quando cessa este riesgo, y de manifestar los fines, se espera haliento en el pueblo para las execuciones, q̃ penden de muchos, como en la guerra, es cõueniente participarles el motiuo, y causas del intẽto. De todo hallamos en Iosue, exẽplares, como lo fue de gouierno. Antes de notar los casos, aduierto en vnas piedras q̃ puso en el Iordan los cimientos desta regla. En testimonio, y monumento eterno del prodigio cõ q̃ dio passo al pueblo reprimiẽdo su curso la parte superior al respeto de la arca: exẽplo de firmeza la inconstancia, haziendo vnas olas presa, à las que sobreuenian, y trepando vnas sobre otras por ver lo que passaua, se quedaron atonitas; quando las inferiores sin seguirles el alcance corrian mas precipitadas, siruiendo el temor destas, no menos que el respeto de las otras, para dar passo libre al exercito vencedor de tierra, y agua. En doze grandes piedras à la orilla, puso Iosue mas lengua à la agua para que respondiesse à los que en siglos venideros preguntassen la significacion de aquel tropheo. *Quando interrogauerint filij vestri eras patres suos, & dixerint eis, quid sibi volunt lapides isti? Docebitis eis, atque dicetis: per arentem alueum transiuit Israel Iordanem istum, siccante Domino Deo vestro aquas eius.* Iosf.4.21.22. Quando vuestros descendientes preguntaren; porque estàn aqui estas piedras con singular arte, y grandeza? le responderàn: Porque passò por aqui el pueblo de Israel à pie enjuto, secando el vado vuestro Señor Dios. Este instrumento publico no bastò, sin poner otro secreto en la profundidad del rio. *Alios quoq; duodecim lapides posuit Iosue in medio Iordanis alueo, vbi steterũt sacerdotes, qui portabãt arcã*

S. Ioseph es del consejo del estado de Dios.

Dando razon en lo que conuiene el que gouierna, se venera su juizio en lo que reserua.

Pues para que fue sacar del rio doze piedras sobresalientes a la orilla, si luego de la orilla, se lleuan otras doze a lo profũdo del vado? No està mejor cada piedra en su lugar? O idea del mayor Emperador. Aya cosas que alcance el pueblo la razon, y otras en que pierda pie. Alcãce los motiuos, en lo que le ha de dar consuelo, y aliento: ignorelos en lo que cõuiene para el misterio. Haga concepto de su Gouernador por lo que alcança de razon en lo que puede darla, y venerara lo que reserua en la profundidad de su juyzio. Adelanta aduertir, que las piedras que mandò sacar del rio à la orilla, las encomendò a las doze cabezas de las tribus. *Ite ante arcam Domini Dei vestri ad Iordanis medium, & portate inde singuli singulos lapides in humeris vestris, iuxta numerum filiorum Israel*, vers. 5. Y luego inmediatamente les dà tambien razon de lo que manda: *Et quando interrogauerint vos filij vestri, &c.* Trabajo en q̃ todos ponen el hombro, menester es q̃ sepan la razon con que se les manda. Esotras piedras que en lo profundo del rio se pusieron, no dize el text. que las encomendò à las tribus, sino que Iosue las puso. *Alios quoque duodecim lapides posuit Iosue in medio Iordanis alueo.* Pues por lo q̃ por si, ò por sus electos ministros haze el Gouernador, no ha menester dar razõ: venere el pueblo lo que no alcança: y aũ los que tiran piedras a los que imperan: *Atrociore semper fama erga dominantium exitus.* Tac. 4. an. 11. Atroz siempre la fama en malear los fines de los que dominan: venerarán la profundidad del juyzio en su reserua, quando en lo que puede dar razon, la tiene tan de su parte.

La tradiciõ no tiene menos fuerça, que el texto mas autentico.

Al embiar Iosue Exploradores, q̃ reconociessen la tierra, y pertrechos de Ierico, procediò cõ gran secreto, como tãbien al oir las noticias que traian. *Duos viros exploratores in abscondito*, 2. 1. Prudencia escarmentada de lo que sucedio quãdo Moyses sin esta cautela embio Exploradores, y los oyò despues tambiẽ en publico, las noticias que traian del pais: *Locutiq; eis (Moy. & Aaron) & omni multitudini, ostenderunt fructus terræ; & narrauerunt dicentes, &c.* Num. 13. 27. Lo q̃ resulto de ser participante el pueblo, de lo q̃ solo auia de participarse a los mas principales ministros, fue desmayo, y atreuimiento. Desmayo para lo que auiã de ser ossados en la expugnaciõ de su cõquista: atreuimiento consta su Principe Moy. q̃ amotinados deliberan elegir otro caudillo, q̃ los retorne à la esclauitud de Egypto. Este fue el fruto de auer

Escarmiẽto del mal sucesso que que tuuo, auer franqueado, lo q̃ pedia reserua.

participado al pueblo los motines de la expediciõ, que debian estar en la reserua del Gouernador. Escarmentado, pues, lo fue, no les franquea las causas en sus determinaciones, mas q̃ en lo q̃ solo puede serles aliento, y consuelo. Assi jamàs le perdierõ como a Moyses el respeto. Este por humanarse demasiado cõ el pueblo, en las mas de sus resoluciones le daua traslado, explicaua las causas, y motiuos, en q̃ fundaua sus determinaciones. Por esso le fue tãtas vezes descomedido esse mõstruo popular. *Nunc hostes, quia molle seruitiũ: cũ spoliati, exutique fuerint, amicos fore.* Tac. 4. hist. 57. Esto son los Iudios, pueblo vil: enemigos insolentes quando los tratan con mayor blandura: serã amigos quando los desnuden, y desuellen.

Quando se ha de sobornar la multitud, con la confiança.

Mas quando a poca costa, y riesgo pue de grangearse esta bestia popular, participandole los motiuos de algunas resoluciones, no se ha de despreciar su fauor *Quorum fauor, vt largitione, & ambitu male acquiritur, ita per bonas artes haud spernendum.* 1. hist. 17. Porque como es torpeza grãgearle cõ sobornos, ò indecẽcias, assi no es despreciable por cõpetẽtes medios. Tal fue comunicar Iosue al pueblo cõ que les mandò preuenirse de viueres. *Præparate vobis cibaria: quoniã post diẽ tertiũ transibitis Iordanẽ, & intrabitis ad possidendã terrã*, 1. 11. Preuenid las mochilas, porq̃ de aqui à tres dias passareis el Iordan, entrareis à posseer la tierra. No es estilo de grãdes Capitanes hazer anticipadamente sabidor al exercito del destino de sus marchas, q̃ seria facil preuenir sus designios el enemigo. Aũ principales cabos tuuieron quexa en España de aquel gran Capitan Q. Metello, de que no les participaua el quando, ò para dõde queria mouer los reales, mas todo era de improuiso, por conuenir assi al que por tierras enemigas marcha, y deuerse mas victorias, como dezia Iulio Cesar, à la celeridad que coge despreuenido al cõtrario que a ninguna otra arte, ò valentia militar. Menos auia menester la gente de Iosue esta preuencion, porque si para algo es conueniente tal noticia en las tropas, es para q̃ no les falte mochila: y al exercito, y pueblo de Iosue sustẽtado cõ el Manà q̃ cada dia cai, no le podia faltar, ni era vtil la preuenciõ, pues no aprouechaua de vn dia para otro lo guardado. Esto tiene facil respuesta del c. 2. v. 6. Deut. donde Dios manda à su pueblo, que al passar por Seir, tierra de los descendientes de Esau compren su vitualla, y ni aun agua tomen por fuerça: *Cibos emetis ab eis pecunia, &c.* Deste, y otros text. se demuestra,

Condecẽnder en lo licito con la flaqueza, es la mayor doma.

tra, que à mas del Manà vsaua el pueblo otras comidas, con permiso de Dios, cõ decediendo Dios con su mal gusto. Y no puede dudarse comian de la inmensa co pia de ganados que traian, de que consta Num. 32. Mas siempre fueron los Iudios tan miserables, que por no gastar de sus ganados, se dexauan perecer, suspirauan por las legumbres de Egypto, queriã car nes, pero de milagro, y al fin vinieron a adorar sus bezerros. A mas de que para sus bagages, menester auiã preuenir gra nos, que no los auiã de sustentar del Manà. Assi bien està: *Præparate vobis cibaria.*

Mezquindad antigua de los Iudios.

Mas dificultad tiene dezirles han de passar el Iordan de alli à tres dias, y cõstà del 2. y 3. cap. que por lo menos passaron seis dias antes dessa celebre marcha. Si admitimos con Aug. que hablò en esto Iosue, more humano, no como Profeta, instruido de Dios; assi despues por su orden huuo de reuocar el q̃ auia dado: Es buena prueba de quanto arriesga la autoridad, esta facilidad en dar traslado al pueblo de sus resoluciones, el que impera: Pues hombre tã ilustrado como Iosue, errò à lo menos los computos, quando esto hizo. Mas en esto es preciso dexemos al gran Aug. antes que admitir en Iosue poca meditacion en lo que dixo, que huuiesse menester enmiẽda. Demuestra el omniscio Abul. desde la q. 40. à la 46. no hablò Iosue por consejo humano, sino por instruccion diuina, y cõcilia facilmẽ te, como los demàs Expositor. Essos tres dias, con la precisa demora que huuo en ir, y venir de Iericò las espias, que por lo menos gastaron 4. dias, pues estuuieron tres escondidos en el monte; y con gran dificultad podrian en vno hazer la inuestigacion, y viage, y los demàs lances q̃ en casa de Raab passaron. Lo que dize el c. 1 es anticipacion, figura tan vsual en la Escritura, y mas del estilo profetico, al vado que despues echò el General al passo del Iordã, c. 3. alli se ha de entẽder dixo: *Præparate vobis cibaria, quoniã post diẽ tertiũ transibitis Iordanẽ, & intrabitis ad possidendã terrã.* Ni era tiẽpo deste vado hasta despues de auer dado buelta los batidores; ò si yà desto estaua cierto, fuera escusado embiarlos; temeridad ponerlos sin necessidad à tanto riesgo. Si antes de estar cierto de los lãces de la expediciõ, diera esta noticia de su marcha el exercito, de suerte, que huuiesse de corregir el orden, flaqueaua la prudencia. Mas estãdo yà seguro, suelo dar este contento al exercito, que al cabo de quarenta años de marcha, sin ver el termino, tenia algũ

La anticipacion figura frequente en las sagradas letras

Ormaza, in Mat. c. 2.

color su difidencia. Sepan yà que se cumplen las promessas Reales, y que quanto se hã retardado, ha sido por culpa de los que han puesto tantos estoruos a lo que Dios queria hazer en ellos. Tomen fè de la firmeza con que su General les assegura en termino precisso el buen sucesso. Que del semblante con que se le promete al entrar en la empresa, pende el buen logro della, por el haliento que toman dèl los soldados. No ay mas cierto pronostico del fin que han de tener empressas arduas, que la confiança con que entra el que gouierna en la batalla. Enseñà à vencer el que pelea con rostro de vencedor. Por esto fue gran prudencia en Iosue participar a todos la certeza de su confiança, los motiuos de su resolucion, para encender su denuedo en el pueblo.

Es gran pronostico de vencer, la confiança cõ que da los ordenes en General.

Tiene otra importancia esta participacion de lo que sin inconueniente puede comunicarse, y es que no juzguen como supersticiosa la reserua, en lo que es importante. Notan de misteriosos sin eleccion los que todo igualmente lo recatan, y aun quando es necessaria, desprecian como impertinẽte su cautela. Mas si en lo que sin perjuyzio pueden fiar, no tienen escaseza, no juzgamos vrañia, ni difidencia, sino dictamen prudente, en lo que nos niegã, teniendo en lo demas frãqueza. Llamò à parte à Iehu vn Profeta; sin mas fundamento que ver sus camaradas, les recatauan el secreto, le dizen: *Quid venit insanus iste?* 4. Reg. 9. 11. A que venia este loco que te apartò en secreto de los que somos de tu confiança? Notãdo de loco misterioso al Profeta, por soslayo tirauan à su General Iehu, que hazia caudal de profundidad reseruada, cõ lo que le dezia vn loco: con èl tenia secretos, y se substrahia de sus experimentados confidentes. Hizo fuerça la tacita obgecion à Iehu, y reueloles todo el misterio de su eleccion al Reyno, en que consistiò executarse, y ser jurado Rey sin dilacion. No parece podia ocurrir cosa de mas reserua, que leuantarse con el Reyno, viuiendo su Rey, vn Capitan, aunque fuesse General de sus armas; ser mensagero desto vn Propheta, que con tantos sacramentos se lo comunicò, aduertia mas la importancia de la cautela. Tales empressas piden ser antes executadas, que sabidas: *In conscientiam facinoris pauci asciti, suspensos ceterorum animos diuersis artibus stimulant.* Tac. 1. hist. 25. Dize en caso semejante. A la noticia del hecho, pocos fuerõ admitidos, dexãdo à los demàs suspẽsos, encẽdiendo

Iuzgan supersticiosamente misteriosos a los q̃ todo lo reseruã.

Para que veneremos lo que callan, deben dar razon en lo que puedan

con arte los animos, para hallarlos dispuestos al volar su mina. Mas Iehu conociẽdo que en las guerras ciuiles, se toma el soldado mas licencia que el Capitan: *Gnarus ciuilibus bellis, plus militibus quã ducibus licere.* 2. hist. 29. Y que se le enagenauan si por guardar el secreto, (sospechauan difidencia) se lo reuelò todo sin reserua. *Hac, & hac locutus est mihi*, v. 12 Luego los hallò tan prontos à la execucion, que quitandose al punto las capas, formaron dellas trono en que jurarle: *Primas dominandi spes in arduo: ubi sis ingressus, adesse studia, & ministros:* 4. an. 7. Las primeras esperanças, y entradas a la dominacion son arduas, y arriscadas: en entrando sobran ministros afectos para toda execucion. En las capas que le ofrecen, dizen con la obra, que despues desta confiança. no sospecharàn como antes supersticiosa cautela, lo que les palie; q̃ serà ocultarlo prudẽte reserua, y no misteriosa hazañeria, pues le dan con que cubrir lo que conuiene. Mas el para assegerar mas sus animos en la empresa, repite otra nueua confiança, pidiendo su parecer para cerrar los passos, porque no se anticipe alguno a lleuar al Rey noticia de la subleuacion. *Si placet vobis, nemo egrediatur profugus de ciuitate, ne vadat, & nuntiet in Israel*, v. 15. Pues es comun el peligro, justo es lo sea el cõsejo, interessando todos igualmente en el secreto. Assi despues sin inquirir, ni echar menos la participacion de sus secretos fines, los hallò prontos, a quanto huuo menester pare establecer su nueuo Reyno. No lo estuuieran si perseueràran en aquel primer juyzio, de que hazia misterios, de lo que no importaua, y pretextaua su difidencia, con maximas de prudẽte secreto.

Dize S. Pablo su rapto al cielo, en que oyò secretos indecibles: *Et audiui arcana verba, quæ non licet homini loco*, 2. ad Cor. 12. 4. Y al mismo tiempo que dize, no puede hablar en arcanos tã reseruados, derrama noticia que otro reseruaria. La grandeza de sus reuelaciones, y la baxeza de sus tentaciones: *Et ne magnitudo reuelationum extollet me, datus est mihi stimulus carnis meæ, &c.* v. 7. En que los mas graues PP. apud Cornel. que los sigue, entienden el desorden de la concupiscẽcia rebelde a la razon, de que otras vezes se quexa el Apostol. Pues essas indecencias, ni aun del secreto las fia vn hõbre modesto. Como el modestissimo Pablo las publica a la Iglesia? Para enseñar en su humildad el remedio, y halentar a los que las padecen a la pelea. No piensen que ni el vaso de eleccion lo hallò todo vencido: hizose violencia cõtra el apetito repugnante. Mas quando no huuiera mas razon para dezir glorias de reuelaciones, y humiliacion de tentaciones, que auer dicho le comunicaron misterios que no puede participar; bastara para ser calificacion de su prudencia. No me tengan por misterioso, y que por acreditar confianças, y honduras de reserua, hago sacramentos donde no los ay. Miren lo que franqueo en lo que puedo dezir, y no dudaràn es dictamen superior por el que dexò de hablar. Para que sin ofension veneren lo que reseruò, sepã de mi aun mas que otro cautelolo les dixera. Experimentando en lo que puedo mi confiança, conoceran, que lo que receto es por obligar a ello la prudencia.

Creanse las alabancas del que es tan ingenuo en dezir sus defetos.

CAPITVLO V.

A la crueldad infame, y pusilanime, humillã los mas debiles, y ella buelue contra si el puñal.

Armò su crueldad Herodes contra niños q̃ no passan de dos años: Que mayor afrenta de sus armas. Quantos cõtienden, miden la espada, y se igualan cõ el contrario. *Quisquis contendit, sibi ipsi cõtrarius est, nam vt vincat par fit*: Digo muchas vezes cõ Sen. Quien viesse marchar las guardias del Rey, con gran aparato belico, pensarian que iban a assaltar vna fortaleza, y es la expedicion contra la flaqueza de cristuras al pecho de sus debiles madres: solo es menos valiente la soldadesca, y la ira de Herodes, que se cõfiessa inferior a essa empresa, quando se confedera con la milicia, y el fingimiento, para contrastar la infancia. Frustrò sus machinas la inocencia, y boluiò cõtra si el hierro la fiereza.

§. I.

La crueldad contraria del valor, hija del miedo.

Por el que ocupò a Herodes viẽdo aclamado Rey vn Niño, de los forasteros, armò luego traiciones contra ellos, y contra el nacido Rey. Desvanecidas sus assechanças, rompio declarada guerra; rebentò aquella mina de algitran, no para bolar murallas, sino la flaqueza de niños en las faxas. Quien estos teme que valor tiene? à que cõtrario harà rostro, quien contra essos inocentes arma traiciones? Es debilidad, y falta de animo la saña. Assi vemos mas arrebatados della, los viejos, en que ya degenera

la natu raleza; los niños en quien aun no ha tomado fuerça, y los enfermos en q̃ flaqueza. Sen. 2. de Ira. 31. *Iracundissimi sunt senes pueri, & agri; & inualidũ quod que, natura querulum.* Quanto menos valiente el natural es menos sufrido, impaciente, y venenoso. Por esto dezia fue castigar à la serpiente, darla la muger por contrario. *Inimicitias ponam inter te, & mulierem.* Gen. 3. 15. Porque aunque en la serpiente estè el veneno, y poder de Lucifer encorporado, serà de la muger vencido: Esta quanto es mas debil, mas implacable, mas cruel, mas porfiado enemigo. No lidie con el hõbre, que por su generosidad se hallarà empeñado en dar treguas à la saña, i deponer la ogariza. Lidie con la muger, que en su flaqueza encastilla la crueldad, y guerra implacable, qual contra Lucifer conuiene.

S. Chrysost. haze valiente argumento contra los Gentiles de su tiempo q̃ adorauan el fuego, y de mas elementos: No los veis, dize, romper entre si cruel guerra en las tempestades, y terremotos? Que causa el estampido de la nuve en el trueno; el bramido del ayre en huracanes? La enemistad con que entre si peleã hasta destruirse en cruel guerra las vapores terrestres; la agua, y fuego irritados con el viento, sin dexar las armas hasta deshazerse en cruel guerra. Pues esso haze euidencia de que no tienen deidad alguna, ni cosa soberana. *Impetunt, & impetuntur; dÿ non sunt.* Acometen, y son acometidos; no son dioses. Saña, crueldad, hostilidades, no caben con generosidad humana, quanto menos en magestad diuina. Acrecienta lo que otros antes notaron: El fuego mas lucido elemento, quedà en el Genesis, sin nombre quando los demas nombrados: porque el fuego vengatiuo, belicoso, ò vencedor, ò vencido nunca dexa las armas de la mano. Sen. 2. de Ira. c. 34. *Pusilli, & sordidi hominis est repetere mordentem: Imbecillia se lædi putant si tangantur. Mures & formicæ si manum admoueris, statim ora conuertunt.* Es de hombre baxo, y soez, reuoluer cõtra quien le muerde: Los debiles se dan por ofendidos si les tocas: El raton, y la ormiga, si les aplicas la mano, bueluen luego la boca llena de saña, como si se hiziera caso de ira sin fuerças: Al contrario el Cavallo, Elephante, y demas animales generosos, sin inquietarse, antes como halago reciben vna, y otra palmada. El lebrel aun quando de su disimulacion toman los gozquexos ossadia para passar de ladrar a morder, se venga cõ el desprecio. En los racionales es mas obligacion que generosidad, y en los Gẽtiles quanto luciò el valor, luçiò la mansedumbre. Mas honrra dieron a Pompeyo Tigranes y Mitridates perdonados, que vencidos, dize Valerio 5. de hum. & Clem. Paulo Graco, y Marcelo sepultados con honrras de Anibal, se las dierõ mayores, que por su batalla muertos. Y Tulio dize or. pro Mar. Marcello: quanto mas ensalça à Cesar Marcelo perdonado, llorado Pompeyo, que debelados? *Si quæ cogitarentur grauius aduersum se, aut dicerentur, inhibere maluit quam vindicare.* Dize en la vida de Cesar Sueton.

Los q̃ se enquietã con ira, no son mas q̃ viento y fuego.

Nada es esto con los exemplares sagrados. Mostrò su valor Ioseph quando boluio las espaldas dexando en manos de la adultera la capa, conque ella paliò su culpa, y vistiò el testimonio con que le infamò. Guardola con todo el decoro, y ni para escusarse dixo su libiandad. Estaua exercitado en esta grandeza de animo, quando ni en sus calamidades buscò remedio en descubrir el delito de los que le las causauan. *Furtim sublatus sum de terra hebræorum* Gen. 40. 14. Hurtò, dize la venta, y calla los autores de la maldad, por auer connaturalizado su animo generoso, la mansedumbre tan superior a la vengança, que ni por su defensa dize lo que pueda hazer à otro perjuizio. *Nec ipsa necessitate iubente fratrũ malitiam detegit, sed furti prætextum infert, & ingenito sibi pudore, ipsorum tegit iniustitiam.* Dixo Thed. l. 8. de prouidẽ. y el autor Mirabil. Sacr. Scrip. que anda en las obras del gran Augustin. *Nec fratres solũmodo accusare noluit, sed nec hæræ suæ nequitiam.* Poco fuera auer tenido tan caritatiua atencion al decoro de sus falsos hermanos, sino huuiera hecho lo mismo por la desmesurada adultera que le calumniò con mayor iniquidad, y escusò su pecado con mayor culpa que le cometiò. Quantos por su valor merecieron nombre en sagradas, y profanas historias, como Moyses, Iosue, Iacob, Dauid, las llenaron de exemplares de clemencia, con que hizieron fè à su valentia, que nunca puede parecer crueldad el acero teñido, en mano del que por su inclinacion no es sangriento.

Los mas generosos, y valientes, menos vengatiuos.

Los crueles siempre son cobardes, y cautelan el miedo con la fiereza. Qual mayor que vibrar Saul la lança contra Dauid quando le seruia de musico dandole mas vitorias con las cuerdas que antes con la honda; pues su musica le librana de la tyrania del Demonio, Goliad casero. Pues el pago de tan dulces quie-

La fiereza cautela del miedo.

quiebros,fueron lançadas. *Tenebat que Saul lanceam,& misit eam,putans quod cõ figere posset Dauid cum pariete*, 1.Reg. 18. 11. Luego añade: *& timuit Saul Dauid*. Ahora teme Saul vn mozo vassallo criado suyo,sin mas armas que su arpa. Dauid si podia estàr temeroso,biẽdose perseguido de su Rey,y que en el seguro de la paz,le hazia cruel guerra con armas tan desiguales,como es la lança à la arpa:el poder real, al rendimiento de vn criado humilde.Con todo es Saul el temeroso,y no el temido : Por que tanta crueldad solo podia nacer de cobardia. Ni las armas, y el poder confortan el corazon sanguinolento. Al contrario Dauid clementissimo,en tantos riesgos sin miedo,porque la grandeza de animo de que nace essa virtud,le daua en el corazon alcazar inexpugnable al temor. Assi dezia aquella grande alma, cant. 8. 10. *Ego murus, & vbera mea sicut turris ex quo facta sum quasi pacem reperiens coram eo*. En la generosidad de su pecho pacifico lleua murallas,y torres del omenage à donde no alcança el miedo,y viue fortalecida la seguridad,sobrepuesta los peligros del conuate.

El perfido Cain despues de la atrocidad con que degollò la inocencia en Abel,porque no tuuiesse la crueldad tan estrecho parentesco con la clemencia, todo es temblores,miedo, y sobresalto. *Ero vagus, & profugus in terra: omnis igitur qui inuenerit me,occidet me*: Gen. 4. 14. No sabe donde esconderse medroso,y se dà por muerto de qualquiera criatura,reconociendo à todas mas valientes; y assi tan desanimado,y sin manos, que no podrà hazer alguna resistencia. Pues aquel corage con que matò à su hermano,no serà para hazer lo mismo sino cõ Leones,al menos con los corderos? No: Es la crueldad pusilanime: Es toda desmayo,y miedo: Quanto mas apoderado della vé su corazon,tanto mas desmaya dandose por vencido de qualquier contrario debil. Assi la señal con que Dios le marcò,para reseruarle à mayor pena guardandole la vida,conuienen los Interpretes fue vn temblor visible cõ que su miedo le atormentaua; efecto de su crueldad,pusilanime,vil,cobarde,y apocada.

La crueldad de Abimelec bastardo de Gedeon,que degollò en vn dia sobre vna piedra,menos dura que su pecho 70 hermanos suyos, hijos legitimos de su gran padre,excede la atrocidad de las fieras. Escaposele Ioathan,que de la cumbre de vn monte hizo pulpito, para notar en vn apologo,y pronosticar al pueblo el fruto que cogeria de su Rey tyrano. Explicose en la cifra del espino,à quien los troncos dieron el cetro que recusaron los arboles generosos,oliua,vid higuera bienhechores comunes. El espino sin generosidad pues solo produce araños, ruyndades sangrientas, y auaras presas,con que quita capas, luego se recelò del cedro,y sin mas motiuos de los que su indignidad le dictaua, se encendiò en llamas por abrasar la [illegible]tud q̃ temia;el cedro de entereza le abria negado el voto, y basta para que los q̃ no tienen meritos le miren como enemigo,lucir en él ventajas. Sin reparar en su menoscabo el imbidioso espino,se abrasa,se consume,y ni con sus cenizas se aconseja,para templar la voraz llama. *Egrediatur ignis de rhamno,& deuoret cedros libani*, Iudic. 9. 15. Este es Abimelec,de infame nacim[illegible]to,animo bastardo: para la crueldad ossado,y por su bageza timido. Muere à manos de vna muger,indigno de mas valiẽte mano, quiẽ por su crueldad tenia,mas que afeminado el animo. *Et ecce vna mulier fragmen molæ desuper iaciens, illisit capiti Abimelech,& confregit cerebrum eius*, v.53. Assi muriò sin celebro, el que por su crueldad perdiò el sesso,à manos de vna muger,por no merecer mas contrario su apocado corazon.

Vine espino en medio, q̃ biue à otr.

§. II.

El contrario que por debil,atropella la soberuia la pone de lodo.

Sin recelo de que le pudiessen boluer la punta,esgrimiò Herodes furia del infierno,contra los que en las faxas aun la saña diabolica desarman. Indigna ossadia de gente vil contra quien no le haze resistencia. *Cum pari contendere anceps cum superiore furiosum,cum inferiore sordidum*. Sen. l. 2. de ira. c. 34 No se atreben à contender con el igual por la contingencia del sucesso,y desbraua en el inferior: cosa soez,y que sin mas recompensa del agrauio,le toma,y se le haze mayor por su mano. El cruel Neron auergonçado de sus atrocidades, no tenia ojos para mirarlas. *Nero tamen subtraxit oculos,iussit que scelera,non spectauit*, Tac. in vita Agric. 45. Reuerueràn hiriendo mas que la luz la vista,las sombras de la crueldad,hazen exercito mas formidable de sombras,que de cuerpos, en que andan los autores alarbados. Excediò el ponçoñoso Domiciano à Neron en crueldad,y apacentò la vista en [illegible]

culos de su carniceria. Mas la sãgre que de otros vertia, le salia à la cara; poniase colorado, quando otros à su espanto des coloridos; mas no era el rubor de la verguença, sino rubrica de la infamia con que puesto frente à frente quando queria hazer rostro, quedaua descarado. *Præcipua miseriarum pars sub Domitiano erat, videre, & aspici: cum suspiria nostra subscriberentur: cum denotandis tot hominum palloribus sufficeret sæuus ille vultus, & rubor, à quo se contra pudorem muniebat*, Prosigue Tac. v. s.

Isai. mas discreto que todos quantos han espiado los afectos del corazon, explica el de los crueles en la inquietud turbulenta del mar, que quando azota la arena, se pone de lodo: quãdo por humildes inunda las playas, buelue perdido el color con la ceniza en la frente. *Impij autem quasi mare feruens quod quiescere non potest, & redundant fluctus eius in conculcationem, & lutum.* 57. 20. Como padece tanta turbacion, siendo el contrario con quien se estrella tan deuil, y sin resistencia como la arena? Por esso mismo: sus olas mismas le azotan boluiendose contra él su saña, quando hecha espumas contra quien no le haze resistẽcia. Sale de si furioso; pues buelua conculcado, y puesto de lodo. *Redundant fluctus eius in conculcationem, & lutum.* El que pisa como polvo, humilla su soberuia poniendole de lodo. Contra la arrogãte saña, no ha menester tomar otro las armas; dexarla que assi misma se despedaza. Procop. Gaz. *fluctuationẽ patiuntur maris instar se ipsos vlciscentes: Quotquot fluctus ad littora trudit, à se due quidem parit, sed eorundem reflexionem patitur.* En la reflexion de su brabeza, tiene la crueldad, como el mar su azote. No impele ola à la playa, que no se buelua contra el corazon: su çozobra es la vengança: Dexensela en su mano, pues no ay otra tan atroz.

La arrogancia se pone de lodo al ensoberuecer.

Por esto llama Dios calavozo, prision de hierro con inuencibles candados, la que puso al mar en sus playas. *Circumdedi illud terminis meis, & posui vectem, & ostia, & dixi: vsque huc venies, & non procedes amplius, & hic confringes tumentes fluctus tuos.* Iob. 38. 10. Cerque el mar con mis limites; pusele puerta, y cerrojo; y dixe: hasta aqui llegaràs, y no passaràs adelãnte: aqui quebrantaràs tus inchadas olas. Poco fueran los montes, y peñascos, para humillar su inchazon, y poner la ceniza à su soberuia. En la menuda arena; en el polvo de la playa, escribo la ley que te reprime; prescribo el termino que te concedo. Quando furioso salgas de ti echando espumas, presumiẽdo salpicar las estrellas, y aterrar cõ tus bramidos el mundo, este polvo te ha de poner de lodo, y reprimir tu saña. Te ha de tomar quenta estrecha de tus procedimientos. S. Bas. de Sel. or. *Arena quasi habena intellectuali mare continet.* A la arena como intelectual rienda, para el mar. *Cum terram violente mare feriat, referitur, & diuini præcepti memor, fertur in fugam.* Quando mas embrauecido amenaza la tierra, retrocede, y se buelue cõtra si atropellandose en la fuga conque le obliga à embeuerse en si la memoria del precepto diuino. *Quare placide purpurascens adulatur vicinæ continenti.* De corrido se pone colorado, y lamiendo, ò besando ya la tierra, la dà satisfacion de su furor con halagos en que aun turbio parece lisongero. No arma Dios contra essa poderosa saña del mar, que burla armadas, y juega como pelotas los montes, mas que la menuda arena, el polvo que penso hollar sin resistencia. Essa biẽ dura rendida le pone la ceniza en la frente, y obliga à pedir perdon de su atreuimiento; à boluer las espaldas, porque no le vean la cara corrida de la arena.

Los q̃ menos resistẽ, ponẽ de lodo al ofensor poderoso.

Quantas vezes precipitada la saña, soltò la rienda contra el que mirò tan facil de pisar como la tierra? Es hija del miedo, toma ossadia de la modestia, fuerça de la flaqueza en que no halla resistẽcia. Mas yà que no la castigue tan sordida emulacion: *cum inferiori sordidum*: Esse polvo la pone de lodo, y el precepto q̃ Dios escriuiò en la arena para refrenar el mar, habla contra los que ayrados salen de si, atropellando humildes. Castiga sus malos terminos, no solo en las olas con que fluctuan, çozobrando el corazon sin orilla; mas con ellos mismos q̃ pensaron pisar por desualidos. Vna piedra sin manos, hizo polvo la estatua, formada de todos los metales preciosos; ensoberuecida con tener las quatro Monarchias en el cuerpo. O quantos escarmientos han dado à la soberuia iracunda, que no oye desengaños, los contrarios que pensò destrozar como Herodes à los niños q̃ no passan de dos años! Que exercitos; que tempestades, en que toman las armas los elementos, y rige su milicia el Cielo, fulminaron como los que no tienen manos al tyrano.

Los q̃ no tienẽ manos, son de temer.

Por esto es mas de temer tener la ofẽsa en la mano contra el que no haze, ni puede hazer resistencia, que estar al arbitrio del ofendido enojado. Quando Saul con mas implacable saña buscaua con

Mas es de temer la vēgāça en la mano, q̄ la mano del vēgatiuo.

con exercito à Dauid, cayò en sus manos, en circunstancias, que vn niño le pudiera azotar, quanto mas quitar la vida el que muchacho desquixaraua Leones. *Erat que ibi spelunca quam ingressus est Saul, vt purgaret ventrem: porro Dauid, & viri eius in interiori parte latitabant.* 1. Reg. 24. 4. Instauan los amigos para que lograsse el lance que Dios le traxo à las manos, quitando de vn golpe la vida, y la Corona, al que todo el poder della empleaua en perseguirle, sin tener reposo hasta matarle. Honestauan la execucion, que tan à su saluo podian efectuar, con razones del bien publico, mas poderoso con hombres de la generosidad de Dauid, que el priuado. S. Chrysost. 1. hom. *De Dauid, & Saul* duda quien està en mayor riesgo, Dauid con la vengāça en la mano, ò Saul al arbitrio del que tiene tan ofendido sin poder ni aun intentar resistencia? Resuelue que Dauid se halla en mayor conflicto. Porque es mas de temer la ofensa en la mano, que en el corazon la herida. Saul puede perder la vida; Dauid tiene igual riesgo en perder la inocencia, y estimulos vehementes de vtilidad, desagrauio, vengança, sosiego publico para la execucion sāgrienta. Pues sin comparacion mayor peligro arriesga à Dauid que à Saul. *Nequaquā aberrauerit, qui dicat in grauius incidisse discrimen id tēporis Dauid, quā Saul.*

Los Leones en la paz, ouejas en la guerra.

De camino noto desarmado à Saul en la campaña en este lance, y en el otro en que poco despues dormido perdiò la lança: Y en el Palacio quando Dauid le daua musica, tenia tan à la mano la lança, como si estuuieran tocando al arma. Assi son los crueles, Leones en la paz, ouejas en la guerra: Donde la mansedūbre es valor, son fieros: donde la fiereza fuera valentia muy mansos. Esto vemos en Cain lleno de furor, y hierro, cōtra el cordero Abel: lleno de miedo, y rendido à quantos le intenten hazer guerra. *Omnis qui viderit me, occidet me.* Gen. 4. 14. A la gallina se comparò el mayor valor para defendernos en paz, quando Ierusalen hazia la paz sangrienta, y se encienda cōtra la mansedumbre en guerra. *Ierusalem, Ierusalem, quæ occidis Prophetas, & lapidas eos: quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat filios suos sub alas, & noluisti?* Math. 23. 37. Porque el Leon de Iudà no toma aqui su propio nombre, y no el de gallina, quando ofrece tan poderosa defensa? Porque quando nota la crueldad con que se ensangrentauan los Iudios contra la mansedumbre de los Prophetas, les quiere enseñar el verdadero valor de la paz. Seā como las gallinas en la Ciudad, y seràn Leones en la campaña. Essotros que turban la Rep. pareciendo tigres en las calles, son gallinas en la campaña donde auian de ser Leones. La gallina con pollos, es Leona animosa en su defensa: flechas todas sus plumas contra quien intente su ofensa, y al mismo tiempo blādo abrigo de sus polluelos, por quien se quexa.

La gallina es Leon para hazer mal.

Mas boluiendo al primer intento de que qualquiera es formidable para enemigo, y que los que desprecia la crueldad soberuia, son su castigo, es del caso la gallina quando cria. Por esso la tomò el criador por su emblema, para que los que toman de su mansedumbre ossadia; teman su enojo si se atreben al polluelo. No ay que despreciar su pequeñez desarmada, que para ofender son todos poderosos; aunque hazer bien pocos pueden. La dependencia de la vida humana comparò Sen. al arco de bobeda, en que se sustentan las piedras grandes, con el aprieto de todas, sobrelleuandose pequeñas, y grandes. Si alguna mal sufrida se haze à fuera; si sacude la opresion, y se desauiene con otra por aspera, ò la desdeña por pequeña, dà en tierra el edificio q̄ en su arqueado hazia imitacion del Cielo, y todo coge debaxo à la primera piedra que se desprendiò mal sufrida: *Societas nostra, lapidum fornici simillima est, casura nisi inuicem obstarent.* El aprieto, la aspereza, lo pesado del que nos cae al lado, haze al caso, como en el arco, à nuestro ensalçamiento. Si porque es menuda arena, ò ripio del cimiento despreciamos al pequeño, es cierta nuestra ruyna, y que nos cojan debaxo las piedras todas que mouemos. Assi sucediò à Absalon que del arco que erigiò, no tomò mas que el connexo de la vanidad, y no la enseñança de la vniuersal dependencia, 2. Reg. 18. 18. Acabò su crueldad haziendo vicio el arco que le cogiò debaxo. Es la crueldad semejante à la ruyna del edificio, que sobre lo que oprime queda hecha polvo. *Ruinis simillima, quæ super id quod oppressere franguntur.* Dize el mismo. Assi quebrò la crueldad Herodiana, haziendo vicio alma, y cuerpo, quedò hecho polvos en la ruyna de los inocentes que oprime, y à ellos leuātò el polvo à ser estrellas.

§. III.

La ira locura breue, la crueldad total priuacion del sesso.

Ninguna embriaguez embarga el juyzio,

zio,y desconcierta las acciones humanas,turbando hasta los sentidos, y facciones del semblante,como la ira. Assi dà por remedio contra ella Seneca, que se mire al espexo el que se halla con tal bochorno aborrascado. El semblante q̄ en serenidad es retrato del Cielo,si tempestuoso fulmina,es horrible nublado, en que aun las luces son espantosos relàpagos. Arde en centellas la vista,confusa en obscuridad de ceño; los arcos que este forma,son de guerra, y como iris vermegean,ya ceruleos, ya palidos. La sangre que repartida,daua hermoso temperamento al color, brotando por las venas con saña,inficiona feamente el sēblante:en si misma se ensangrienta primero la ceguedad iracunda,pronostico de que serà al fin quien quede mas destrozada. Como estaràn en su lugar las palabras,quando fuera de si el animo, y desaforados labios,y lengua,con mouimiento de trepidacion,mas braman, que pronuncian? Quanto es menos el freno,son las espumas mas. Poco fuera parecer à los brutos: Parece al huracan donde en concorde discordia, se enquentran los elementos de modo que el ayre parece fuego en la respiracion,el fuego parece agua en las espumas,y todo parece tierra en la ciega polvareda que leuanta. La fealdad desta descompostura, ofende à los que mas nos aman: Espanta en ella la mayor belleza, y basta mirar los borrones de la tez en el espexo, para aborrecer como afrenta la saña,y cautelar con juyzio esse breue frenesi. Lo que en la ira passa como relampago, permanece en la crueldad como habito: La vna es embriaguez,de que repara el sueño;la otra haze dementados por naturaleza,y como originalmēte locos. Poca nota juzga Senec. esta: transforma, dize,la crueldad en fieras. *Ferina est rabies sanguine gaudere, & vulneribus, & abiecto homine in siluestre animal transire*, 1. de Clem. 24. Diga,le ruego, Alexādro,que mas benignidad halla,en echar à Lisi macho el Leon,ò en despedazarle él por sus manos? Tuyos son cruel, aquellos dientes,tuyas aquellas garras en que te sustituyes sediento de sangre humana. Niuguno à la crueldad mas embrutecido que Herodes: bastara no estar dementado,para que ni à la imaginaciō occurriesse estrago tan atroz,y tan sujeto a falencias,en que se frustò su intento? Aun las fieras amansa vn niño en las faxas;en Leones,y Elefantes,se ha visto no pocas vezes acariciarlos: Solo la crueldad de Herodes,y sus furiosos ministros,pudo ensangrentarse en ellos.

El deslumbramiento,que en el buen juyzio de Saul,causò la crueldad:posseido del Demonio,prorrumpe aquel mal espiritu en crueldad;mas tan estolido en ella que se puede dudar,si es mas despreciable por sañudo,ò por dementado. *Et factus est spiritus Domini malus in Saul sedebat autem in Domo sua, & tenebat lanceam:porro Dauid psalebat manu sua. Nisus que est Saul configere Dauid lancea in pariete, & declinauit Dauid a facie Saul*, 1. Reg. 19. 9. 10. Quien sino vn loco estuuo en su Palacio con la lança en la mano, quando le estàn dando musica? Y quien sino vn frenetico pudiera errar el vote de lança que tira al que esta enfrēte del, embarazado,y suspenso en tocar su arpa,sin cautela alguna contra tan impensado caso? Pues ni en yerros hazierta el dementado,y dà por las paredes frustrado el golpe. *Lancea autem casso vulnere perlata est in parietem*. b. Ni solo posseido del Demonio,està de si enagenado. Insiste en seguir à Dauid que se retirò a Naioth con Samuel;esto es al Colegio de la sabiduria. Marcha Saul en su seguimiento,despues de experimētar que las repetidas mangas de soldados que tras el embiò,en llegando à aquel S. Colegio arrebatados de superior espiritu,quedauan suspensos en el exercicio de Prophetas. Sucediò à Saul lo mismo, con vna gran diferencia: Porque sin atencion al decoro de su persona, arrojò los vestidos,y todo aquel dia, y noche iaze desnudo,como hombre embriagado. *& cecidit nudus tota illa die ac nocte*, s. v. 24. Y à este que le arrebata,es diuino espiritu: Como le dexa en trage, y acciones dementado? Y como en sus soldados, no causa essos efectos poco decorosos à la grauedad? Porque el diuino espiritu se proporciona, y atempera, comunmente,al natural. El de Saul por la crueldad; es de hombre dementado: Pues parezca sin sesso,aun quando Propheta;y sepa como licor al vaso en que se recibe. Aun mas se apoderò de Saul el espiritu prophetico,quando à su pesar le hizo dezir: *& nunc quia scio,quod certissime regnaturus sis, & habiturus in manu tua regnum Israel: Iura mihi in Domino ne deleas semē meum post me, &c.* 1. Reg. 24. 21. Si ahora tiene tanta certeza del Reynado de Dauid, q̄ yà pactea,y le haze suplicas Saul por sus hijos,y familia, como despues deste conocimiento pudo caber en hōbre de juyzio,repetir persecuciones,y asechanças quales leemos en los capitulos siguientes? Fuerça es reconocer la pri-

En delicias està entre lanças el cruel.

priuacion de sesso, la transformacion en brutos, que haze la crueldad en los que domina. El fracaso de Nabucodonosor, auiendo precedido à su metamorphosis las repetidas crueldades en tres deuastaciones de Ierusalen; la del orno de Babylonia, y sentencia capital contra todos los sabios, no ha menester mas aplicació que la letra.

§. IV.

Los que ni ofenden, ni se defienden, no estàn indefensos.

RAquel milagro de hermosura, agrado, y dulçura de la naturaleza, parece en los bramidos Leona, en vengança de la inocencia degollada. Atruena los montes, con sus ecos el mundo, y rompe el Cielo su quexa. Que sera el poder de Herodes rompiendo contra él guerra Cielo, tierra, infierno, alistando esquadron hasta los muertos? Diose Cain por vencido, y muerto de quantos quisieren hazer suerte en él, aunque fuessen desarmadas sabandijas, luego que oyò las vozes de la sangre de su hermano en la tierra, clarin con que siempre milita el Cielo. Rasgose este, quando Esteuan pareciò de piedra à la persecucion, y ofensas de su perfido pueblo: Pareciò el General en pie, ni con las armas del poder de Dios en la mano, para salir al oposito de los que herian en el que no haze resistécia. *Ecce video cœlos apertos, & filium hominis stantem à dextris Dei.* act. 7. 55. Llamale hijo del hombre, titulo que toma en el juyzio quando quiere parecer vengativo. Nunca mas lo parece que quando sô ofendidos los que no se defienden. Assi se encendiò aquella inagotable serenidad, quando los Phariseos miraron à las manos à sus dicipulos. Math. 15. 2. echò à sufrir en si intolerables valdones. Y se cõpara à la gallina, Leon en defensa de sus polluelos sin resistencia al agravio: Mat. 23. 37. El mitigado animo de Esteuan, sin indignacion, en la ofensa, ni aun para su defensa con manos, empeñò à Christo en ponerse à pie firme à su lado, y militar desde el Cielo, por el que en el suelo tiene serenidad para no turbarse en tan recio nublado de piedra, y rayos de calumnias. *Stat cum stante; cum bellante bellat; quia lapidatur cum lapidato:* Dize en lugar comun S. Pedr. Damian. Vn niño embiò Dios en defensa de la inocente Susana indefensa. *Suscitauit Dominus Spiritum Sanctum pueri iunioris.* Dan. 13. 45. Faltauale vn anciano que oponer à los ancianos juezes? Veasse assi la fuerça que tiene la inocencia desarmada. No se pueda atribuir à la autoridad del que habla por ella, el imperio con que detuuo el pueblo arrebatado en motin: Leuantò en la calle tribunal vn rapaz contra los juezes supremos, y los condenò à muerte.

Olvidò vna vez Moy. turbado su mansedumbre, y aunque su irritacion solo prorrumpiò en herir vna piedra, hiriò à Dios demodo que cõdena por el hecho à su muerte à su mayor amigo; y priua en los lumbrales de la entrada en la tierra prometida para donde caminò 40. años con indecible fatiga. Si notamos la causa deste rigor, no se halla otra, que auer andado à palos con la piedra, quando para rasgar ella sus venas en corrientes dulces de agua, bastaua hablarla como Dios le ordenò, con suauidad. *Loquimini ad petrã corã eis, & illa dabit aquas.* Num. 20. 8. Empeñò à Dios la piedra para que con tantos rayos saliesse a su defensa; porque siendo pedernal, que herido naturalmente arroja centellas, trocò en sus venas el fuego en agua, quando el golpe suele trocar la agua en fuego; *Percutiens virga bis silicem, egressæ sũt aquæ largissimæ*, v. 11. Puede arrojar rayos el pedernal, y ofendido derrama dulzuras, y socorro à los mismos que le ofenden: no quedara sin vengança corriendo por quẽta de Dios la defensa de quiẽ està de piedra al sufrimiento, y de cera à la blandura, con que ni à quien la hiere, se niega. Mereciò la honra de ser imagen de Christo: *Petra autem erat Christus.* Forman el tajo, y reves su cruz en ella; (noto S. Aug.) y mucho mas la conforma su paciencia: Pues quando la sed le abrasa, y podian abrasarle mas los oprobrios, si declara su ardor: *Dixit: sitio.* Ioan. 19. 28. Es para dar à los hõbres los refrigerios que le niegan. Pidio poca agua, y negada, ò solo à los labios concedido el vinagre, rompe inagotable fuente el costado; quando cruelmẽte herido, naturalmente, arrojarà como el pedernal volcanes contra tanto yerro. Quando la piedra solo de su natural guarda la paciencia, y no la resistencia. Empeñò en salir à la vengança toda la naturaleza: sentido lo insensible en tierra, y Cielo: en monumentos, y difuntos: en marmoles, y velos, rasgados como esté aquellos: y ondeando el tafetan como vandera para alistar el mundo, y el infierno militar en defensa, del que tan ofendido, cede à la resistécia. Piedras, montes, viuos, muertos, se leuantan contra Herodes quando se toma con niños, que pensaua no

no tener manos para su defensa. El §. 2. llena este que abreuio, por el siguiente.

§. V.

Corre por quenta de Dios desuaratar la traycion que se arma contra el que viue sobre el seguro de su buen animo.

MAs quando faltaran las razones dichas, para que el Angel preuiniera a Ioseph, quando està mas descuydado, durmiendo sobre el seguro de su conciencia, de las minas que labraua el reconcẽtrado odio de Herodes, bastara para que le reuelara el mayor secreto. Fia deste sus execuciones el traydor, y parece ineuitable el mal tan dissimulado. *Aperta odia, armaque, pallam depellis fraudem, & dolum obscura, eoque ineuitabilia.* Tac. 4. hist. 24. El odio en guerra declarada, con su misma publicidad se rechaza: La fraude, y perfidia obscuros, y por esso ineuitables. Camina la trayciõ à media noche; quanto della se trasluce, toma amigable semblante, con que no solo adormece la centinela, mas la haze abrir las puertas, como al socorro. Esconder el odio, le reconcentra; ahõda la mina, para q̃ con mas violencia buele desde el cimiento la muralla. La sagacidad maligna de Seyano, retardaua el odio de Tiberio, oculto, contra los que desseaua asolar; porque sabia era ahondar las rayzes, aumentar el salitre al mongibelo, cerrar la voca al cañon, para que con mas violencia rebiente arrebatando lo que enquentra. *Accendebat, onerabatque Seyanus, peritia morum Tiberij, odia in longum iaciens, quæ reconderet, aucta que promeret*, 1. an. 59. Conociendole el natural, le atizaua el odio con ademan de apagarle; sabia que quãto le retarda le reconcentra, recogiendo ira, para reuentar despues recrudecida. *Quæ in præsens Tiberius ciuiliter habuit. Sed in animo reuoluente iras, etiam si impetus offensionis languerat, memoria valebat*, 4. an. 21. Aunque era de mucho enfado, lo tomò al presente concortesania. Mas en el animo que meditaua, y reboluia las iras, aunque se enfriasse el impetu de la ofensa, la memoria preualecia. Estos que la guardan, son traydores formidables: Tal era el pecho de Herodes: Dixo muy vrbano; que le auisassen dõde estaua el niño, para ser el de los primeros à adorarle; y en la memoria, y voluntad ardia, discurriendo medios para destruirle. *Futurum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.* El natural que luego arroja con vascas, qualquiera cosa nociva, ò la paga decontado en la calenturilla, ò el achaque, no padece enfermedad graue: Mas el que dissimula hasta que el grande aparato de humor apoderado de todo el sujeto, declara su veneno, serà mucho que escape, de su dissimulacion. En los venenos del animo, aun mas que en los del cuerpo, sucede que los que brotan en qualquiera colerilla, no tienen enojo graue. Mas solo Dios puede librar, enuiando al socorro Angel, de quien como Herodes en su dissimulacion haze aparato à la ira. *Subsedit dubius, totam dum colligit iram.* Dixo del Leõ antes de acometer Claud. sosiega dudoso hasta recoger todo la ira, que irrita con los azotes de la cola; hasta que apoderado della, acomete desapoderadamente. En alabança de su Iulio Agricola, dize Tac. c. 22. *Apud quosdam acerbior in conuitijs narrabatur, vt bonis comis ita aduersus malos iniucundus: Ceterum ex iracundia nihil supererat; secretum, & silentium eius non timeres.* Notauanle algunos de acedo con demasia en los valdones à sus soldados, porque quanto era agradable a los buenos, tanto desapacible à los malos: Mas no le quedaua nada del enojo; no auia que temer su secreto, y silencio, que à nadie se la guardaua.

No es de temer los colericos, sino los q̃ dissimulan la ira.

Quanto, empero, menos puede la industria humana cautelar, contra odios traydores, dissimulados, mas empeñado dexa à Dios en salir à la defensa del que viue en su inocencia assegurado. En la sentencia contra la serpiente dize: *Inimicitias ponam inter te, & mulierem, semen tuum, & semen illius. Ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaueris calcaneo eius.* Gen. 3. 15. Pondre enemistades entre ti, y la muger; tus descendientes, y los suyos: quebrarate la cabeça, y pondras asechanças à sus pies. Dudo lo primero; quienes son los descendientes de Lucifer, que dize tendràn enemiga con los descendientes de Eua? Mas viendo a Herodes, y otros tales, que ponen asechanças a vn inocente, no ay que dudar son casta de la serpiente. Mas duda haze, que sea castigo desta, y no de la muger traer insidiosa guerra. Para la serpiente, aunque no tuuiera à Lucifer por alma, que espanto puede ser la contienda con vna muger flaca? Esta, y no aquella queda en essa sentẽcia castigada. No, que quanto està es mas flaca, y in-

Ormaza, in Mat. c. 2.

Ninguno es pequeño para enemigo. Adnocendū valemus omnes, ad benefaciendum pauci.

cauta, es mas de temer la guerra, tomando Dios la proteccion por su quenta: ninguno es pequeño para enemigo: El que desprecian por pequeño, mas formidable, tomando Dios el cargo de su causa, con el poder, y la astucia en la serpiẽte coligadas. Esta no haze la guerra insidiosa, dissimulando, en remedos de halagar, designios de herir? No pone à los pies lazos, escondiendo entre flores el veneno; no le guarda en esmaltes de oro, y plata, para lograr mejor su dissimulo? Y tanta astucia, y fuerça cõtra quiẽ? Contra el candor de la inocencia, que en su ingenuidad viue desacautelada. Pues todo saldrà en vano; y esse poderoso astuto, con la cabeça quebrada, tomando Dios à su quenta la guerra. Cosa cierta, dize San Ambros. lib. de fuga sæcul. cap. 7. Que esta enemiga hereditaria, en los hijos serpentinos del dragon, con los de Eua, queda vinculada, como tambien la vitoria en los que libres de veneno, se conseruen sin malicia, en la ingenuidad de la inocencia. Pues como à estos les manda Dios en Moyses, descalçar, tirando à los pies la bateria del enemigo astuto, insidioso? *Fortasse Moysi iubetur soluere calceamentũ pedum suorum vt sumeret calceamentum euangelij.* Porque tome Moyses el calçado del Euangelio, le mandan descalçar; quando anda entre espinas. Pues que calçado es el del Euangelio, para defender los pies de tantas puntas insidiosas à sus passos? Andar con rectitud, dexar à Dios la vengãça de su ofensa, que fulmina maldicion contra la serpiente que engaña, y bendiciones, al que solo con andar en buenos passos se cautela, *Maledictus ille qui autor est culpæ: sed non maledictus qui aliena fraude deceptus est.* Es maldito el autor de la assechança, mas no el que fue engañado de su traycion. Deste que anda en verdad, aunque entre espinas, y puntas de escorpiones, son alabados los passos, y con el pie quebranta la cabeça armada de celada. *Quam speciosi pedes euangelizantium pacem, euangelizantium bona!* Pabl. ad Rom. 10. 15. & Isai. 52. 7. Con gran paz preualece la verdad, à la perfidiosa guerra. Atreuesse como con vn descalço el poderoso Dragon à vomitar veneno: Saldra con las manos en la cabeça, y pondrà los pies sobre ella, el humilde que desprecia. Ni astucias de culebra, bueltas, rebueltas, senos, y ambages, con que pone sus lazos à los pies, le euitaran quebradero de cabeça.

Para andar entre espinas, y entre viuoras, ha mas seguro el descalço, q̃ el q̃ calça piel del Diablo.

Ni para su castigo es menester mas que su dissimulado veneno. *In laqueo isto quem absconderunt, comprehensus est pes eorum.* Psal. 9. 16. 17. 17. *Conuertetur dolor eius in caput: & in verticem ipsius iniquitas eius descendet.* Tira piedras al Cielo, no pueden dexar de caer sobre su cabeça. *Dixit iniustus, vt delinquat sibi.* Lee S. Ambr. in Psal. 35. Y ensalça sobre quanto han dicho los profanos, tan valiente explicacion. Quereis saber como contra si delinque? Pues miradlo dize en todos los perfidos, y las cabeças dellos Cain, Iudas, Herodias. El primero anda temblando, y lleua en si verdugo tan cruel de su suplicio, que se prohibe à los demas su muerte. El segundo se ahorca, y reuentando arroja las entrañas: *Et suspensus crepuit medius; & diffusa sunt omnia viscera eius.* Act. 1. 18. El dogal en la garganta, no puede ser causa de reuentar por el vientre. Pues que le haze arrojar las entrañas? Qne mas que auer conceuido en la traycion tanto veneno; Assi es como de viuora el parto reuentando. *Sicut vipera partus suam primum excindant parentem:: Mentita est iniquitas sibi. Sibi enim ante mentitur, qui in suum mentitur exitium: sibi delinquit, qui sibi innocentiæ eripit suauitatem.* Miẽte contra si el perfido: Contra si es delinquente, el que se priua de la suauidad de la inocencia, y mete en el coraçon, de la perfidia el veneno, que le rasga el pecho, y el primero à quien mara es assi mesmo. Porque no fie del dissimulo con que oculta en las entrañas la perfidia, sepa que ella misma se las ha de sacar, y darà ver al mundo la malicia, que pensò ocultar, con la suauidad de los labios; con el beso aleuoso. El primero à quien miente es assi mismo: En si executa el asesinato: no ha menester mas armas contra él, la ingenuidad indefensa: ni ser inuestigadora de sus dissimulados designios; que las cautelas mismas pondràn su traycion en la plaza, sacandole las entrañas dañadas de su malicia. Guardò en el corazon el veneno, que mal pudo hazerle igual el enemigo? No se fie de su astucia el fingimiento, que nadie puede lleuar brassas en el pecho, sin humear la ropilla, dize el Espiritu Santo, prou. 13 de que hablé tom. 1. c. 1. §. 22.

Las malas mañas, hazen reuẽtar, para q̃ todos veã lo q̃ ocultan.

Pensò el traydor Cain que con su grã cautela, gozara inmunidad su delito: En la soledad del monte, quando ni en el mũdo auia mas que 4. personas: y echando tierra en todo, sepultò los indicios de la sangre. Mas todo esso que fue? Abrir à la tierra voca que antes

no

No está la mãse übre indefēsa; se leuãta por lla la tierra.

no tenia. *Quæ aperuit os suum, & suscepit sanguinem fratris tui, de manu tua*, Gen. 4. 11. Tu la has dado voz, y haliento de sangre generosa, que aunque por si perdone la tierra por no ser complice en cubrir tu delito, clama. Ambr. l. 2. de Cain, & Abel, c. 9. *Bene ait; vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra: non dixit, de fratris clamat corpore, sed de terra clamat. Et si frater parcit, terra non parcit: & si frater tacet, terra condemnat.* Bien dicho; la voz de tu hermano pide contra ti justicia desde la tierra: no dize, desde el pecho de Abel, sino de la tierra: porque aquel hidalgo pecho, no sabe de vengança, y por esso mismo, aun lo iuanimudo siente su ofensa, y dà gritos interpelãdo mi justicia. Aunque el hermano te perdone, la tierra te condena: Aunque el calle, ella dà gritos, para que conste que no es complice, ò encubridora del delito, y que quanto està mas desarmada, y limpia de ira la inocencia, tantos mas han de ser los que tomen à quenta su vẽgança. Leuantase la tierra por militar contra el perfido: implora en su ayuda el Cielo, y baxa Dios à ser el General desta guerra. A mas de que el traydor lleua consigo el suplicio, y las prisiones, con el processo de su culpa en la frente. En esto paran sus dissimulos, y la astucia con que pensò pecar sin que lo sintiesse la tierra. Mas ella mas sentida de que la quiso hazer encubridora, abre la boca para tragarle; y aun le parece poco, y dà gritos pidiendo à Dios mas vengança, ò sintiendo auer de meter tanto veneno en sus entrañas. Ni la tierra puede sufrir al traydor. Que mucho, pues, ni aun él puede sufrirse. *Ecce eijcis me hodie à facie terræ, & à facie tua abscondar, & ero vagus, & profugus in terra*, v. 14. No tengo lugar seguro en el mundo: Donde iré que no dé gritos contra mi la tierra? cãsada de sufrirme de todas partes me arroja, y ni yo puedo conmigo. Miren si està desarmada la sencillez contra la perfida pues en favor de aquella toman las armas el Cielo, la tierra, el infierno, y es Dios el General de la liga. Que gritos darà luego la tierra contra Herodes, que la regò con sangre de tantos Abeles? *Vox in Rama audita est, ploratus, & vlulatus multus: Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt.* Resuenan en los montes distantes los gemidos inconsolables de Rachel, por sus hijos: El amor, y el dolor à quien no hazen eloquente? Mirad si sabrà Rachel dezir su quexa, y si estarà sordo el Cielo à sus vozes que enternecen los montes.

Ormaza in Mat. c. 2.

§. VI.

La crueldad poda, no extirpa enemigos, y necesita à ser malos.

VLtimo error del tyrano pensar cõ crueldades assegurarse, tomò Herodes por direccion, lo que auia de tomar por escarmiento. Bastaua la obseruacion en sus crueldades domesticas, dõde experimentò, que si cortaua vna cabeza al disturbio, luego como hidra renaciã dos al rebelion. No corta de rayz la crueldad; poda para que por vno que corta broten muchos renuevos, fecundos odios. Muchas suertes de plantas cortamos para que se cõdensen: Assi por vna vara cortada, reproducen vna selva. Esta es la barbara agricultura del cruel Rey; cortando la cabeça a los Padres, produce tantos enemigos, quantos les quedan hijos, parientes, y amigos, à los injustamente justiciados: y mas todos aquellos, que arden al calor de la razon: Todos estos herederos tiene el odio, quãdo ninguno el amor. Assi se và encadenando en crueldades el hierro aspero; y para mantener vna crueldad, necessita de muchas: Como el que se despeña, no tiene ya en su mano el hazer pie. *Hoc enim inter cetera* (Sen. l. 1. de Clem. c. 13.) *vel pessimum habet crudelitas, quod perseuerandum est, nec ad meliora patet regressus.* Si alguna vez dañò la clemencia, aduiertan los abogados de la aspereza, fue esta la causa, auiendo estragado antes los naturales: con que no les entrò en prouecho, ni pudieron digerir el mas sano alimento. *Scelera enim sceleribus tuenda sunt. Quid autem eo infelicius, cui iam esse malo necesse est?* Vna maldad sustenta otra: Mas que cosa tan infeliz como hallarse en empeño de ser malo? O miserable, sin q̃ alguno pueda dolerse de su miseria! Prosigue Sen. con palabras que parece tenia à los ojos las furias de Herodes con que no solo à sus hijos, y los primeros del Reyno, mas contra si mismo boluiò el hierro. *O miserabilem illum, sibi certe! nã ceteris misereri eius nefas sit, qui cædibus, ac rapinis potentiam exercuit, qui suspecta sibi cuncta reddidit, tàm externa quã domestica: Cum arma metuat, ad arma confugiens: non amicorum fidei credens, non liberorum pietati. Qui vbi conspexit quæ q̃ fecit, quæq̃; facturus est, cõsciẽtiã (uã plenã sceleribus, ac tormẽtis adaperuit: Sæpè mortẽ timet, sæpius optat, inuisior sibi quã seruientibus.* La cõciẽcia de lo que ha hecho, y piensa hazer, le haze recelar de los mas cõfidẽtes, y de sus hijos. Siempre teme la muerte, muchas vezes la desea, mas abor-

Contrariò de si mismo, ni assi se puede sufrir el q̃ es insufrible à todos.

recible assi, que à sus vassallos. Ni assi puede sufrirse, quien no será su contrario? Por esto Herodes aun à los niños q̃ estàn al pecho recela, y teme à mas, que son los que le temen. Vno nacido en Belen era el contrario; su crueldad los hizo a todos enemigos, y de las cenizas se leuanta la voz implacable con que conjura contra Herodes la naturaleza. *Vllulatus Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt.* Assi retoñeze la selva de plantas tiernas cortada, en lanças à que diò punta su hierro, y por tronchar vn contrario, se leuantan inumerables inuencibles.

Llamā prudencia la opresion del inocente.

Fuerça, maña, y vnion de los Egypcios coliga Pharaon contra los forasteros Hebreos. *Venite sapienter opprimamus eum, ne forte multiplicetur.* Exod.1.10. Cõuengamos en oprimir con sagacidad este pueblo, no sea que multiplicando, se passe al primer enemigo que entre con exercito en la tierra, y nos destruya. Esta violencia fue cultiuar aquellas plantas para que en mas fecundidad poblassen. v.12. *Quanto que opprimebant eos, tanto magis multiplicabantur, & crescebant.* Frustrado el intento del odio, se trocaua en diligencia creciendo à ciento por vno con la opresion. A esso parece alude el auer puesto à Moys. sus padres en las mimbres à la orilla del Nilo. Fue dezir; no se multiplican tanto las selvas que rozan en estas ensenadas arrojando por vno que les cortan muchos bastagos, como se multiplican nuestros hijos con vuestras violencias. Al seno del rio le encomendamos, con segura fé, de que no solo nos le boluera crecido, mas con la inumerable sucesion poblado, que se requenta en los Num.c.1. Dexaronle en el carrizal de la riuera, y las damas le hallā en el papyro, arbol q̃ dà papel à las plumas, y tablas à los vageles. Luca. *Cum tenet omnia Nilus:::Conseritur bibula Memphitis Cymba papyro.* Y Ouid.l.15. Metamorph. *Perque papyriferi septem flua flumina Nili.* No tabla, sino nave, y puerto halla Moys. en el naufragio, las aguas del Nilo cultiuando sus crecimientos, mas que los de aquellas selvas de su orilla, y la hija del enemigo comun, cõtraria và à su padre, favorece como madre al condenado à muerte, y se apropia aquella vida. *Dignum malitiæ eius sceleris erat, vt filiæ prouisione periret, qui genitrices interdixerat parturire.* Dize San August. in qq. super Exod. Pena digna de la crueldad de Pharon, que quando à las Hebreas prohibia el amor materno, pereciesse por el amor probido de su hija, y que los mas propios le hiziessen guerra como estraños porque à los estraños hazia sin razon hostilidad. *Competens processit diuina vindicta, vt suis affectibus puniretur, & Moyses pro alijs eruendis, erueretur.* Competente vengança que perece a manos de sus afectos, el que à otros niega el natural afecto, y que Moys. en su rescate, se ensaye à rescatar, y prueue desde la cuna los peligros, para que sepa vencerlos, y arresgarse por los que peligran.

Subc como el vino à las cabeças pisado, y como vid multiplica podado los braços.

Cortase con su espada la crueldad.

Todo esto es comprar la sombra con la luz, la agua con la viuacidad espiritosa de la sangre. A esto alude San Iuā ep. 1.5.6. Quando aduierte Christo, no vino solo en agua, sino en sangre. *Hic est qui venit per aquam, & sanguinem Iesus Christus: non in aqua solum, sed in aqua, & sanguine: ad Moysis differentiam arbitror accipiendum.* Explica S. Bernard.v.s. La reflexa con S. Iuan repito, que Christo no solo en agua, sino en sangre, y agua vino, es para que se noten sus ventajas respeto de Moys. que solo fluctuò, y assi solo las aguas se encrespan en el mar rojo à su defensa. Christo vino en agua para labar, en sangre para redimir; entra en el mundo por la que los inocentes derraman, para alistar el mundo en su milicia renaciendo de aquella halentada sãgre, espiritus valientes de exercitos militantes contra Herodes; contra el comun enemigo el infierno. Todo es de S. Bern. s. *Et quomodo Moysen filia Pharaonis; ita quoque Christum Ægyptus, quæ non immerito intelligitur Pharaonis filia; suscipit conseruandum. Manifeste tamen plus quam Moyses hic: vt pote qui venerit in aqua tãtum; sed Christus in aqua, & sanguine. Aqua enim multa, populi multi. Venit ergo in aqua tantum, qui congregauit quidem populum, sed non redemit. Nam & ipsa quoque de seruitute Ægyptia liberatio, non Moysi, sed agni sanguine facta est: liberandos nos præfigurans à vana nostra conuersatione huius sæculi, sanguine agni immaculati Christi Iesu. Mortuus est enim non tãtum pro gente, sed vt filios Dei, qui dispersi erant, congregaret in vnum.* Assi coligarõ exercitos cõtra si los q̃ pẽsarõ con su crueldad extinguir vn cõtrario. Militò cõtra ellos, y armò el mũdo la atrocidad con que pensaron postrarle. Fue la sangre inocente en los niños agua de baptismo, dize San Thom.2.2.q.124.ar.1. con San Ber. San Cypria. &c. Assi vino Christo en sangre, y agua. Sangre que corre tan dulce, y suaue como la agua: agua que tiene espiritus, y valor de sangre generosa.

En el mayor ahogo nada sobre todo el inocente y arde la agua en su vengãça.

La

Arrojase por despeñaderos dõde no puede parar el iracũdo.

La obstinacion con que vna crueldad precepita en otras, y como en pendiente lubrico, no dà lugar à retroceder, se vé siguiendo los passos à Pharaon, quando picando la retaguardia al pueblo fugitivo, ni con el portento de ver que el mar para darles passo se diuide, y retrocede, bastò para que él boluiesse à tras. Mas facil es parar la corriente impetuosa, que el destino precipitado en la vengança. Exod. 14. Hasta que Dios les cierra el Passo, no desisten en su pertinaz porfia los Egypcios. Ardid de la mansedumbre de Moyses fué reseruarle como vimos, los cavallos de que vsò mal. Siẽpre guarda este estilo, modestamẽte riguroso, quando dà resto, y armas al enemigo. Assi en el motin de Core le dize: *Tu Core, & omne Concilium tuum, haus̃to tras igne, &c.* Nu. 16. 7. Pues à los sediciosos pone fuego en la mano? A los que con los humos de la altiuez, ciegan la multitud, incensarios? No ay mayor castigo que ponerles en la mano armas de que vsan tan mal. Consiguiente à su desapoderada porestad, fue abrirse la tierra, y precipitarse en el infierno. No fue este el milagro que despues nota, capit. 26. Sino que no se lleuasse tras si à sus hijos: q̃ precipitarse con el poder en la mano, cosa natural es en el furioso. En agua vino Moys. y diò a lagua corage de agua, y sangre en el mar rojo, para que se encendiesse en el castigo del que pensò cõ su crueldad estinguir los enemigos. Leuantaronse contra el las aguas muertas, los pueblos; *aquæ sunt populi*, los cavallos, y aparatos de su exercito. Mas no fueran tan desvocados, si él no lleuarà la rienda. Reconociò esta ferocidad sin termino Dario, en los enemigos de Daniel, quando à su importunacion le arrojò en la leonera. Sellola para que no entrassen hallà à ofender à Daniel, 6. 17. *Obsignauit annulo suo, & annulo optimatum suorum, ne quid fieret contra Danielem.* Pues que mas auian de hazer, que dexarle a puerta cerrada con los Leones hambrientos en su jaula? Tan mal se auiã de querer los enemigos de Daniel, que se atreuiessen à entrar dõde los Leones, que se encienden en mas coraje con la sangre humana, se ceuassen en ellos? Podian fiar de sus manos execucion mas atroz que de las fieras? Assi es dize San Cypria. y no ay riesgo propio que reprima al que se ensangrienta en la vengança. Bien cierra la Leonetra Dario prouido por la salud de Daniel, que por acelerar su muerte, no dudaràn los emulos en arrojarse à los Leones: si la puerta se llada no los detiene, ni la muerte à los ojos reprimirà su precipitado destino. *O humanæ malitiæ detestanda crudelitas! Feræ parcunt, aues pascunt, homines insidiantur, & sæuiunt.* Dize S. Cypria. ser. de ordom. O detestable fiereza de la humana inhumana crueldad! las fieras perdonan à Daniel, los cueruos apacientan à Elias, y los hombres vengatiuos, ni con su riesgo se reportan en el furor concebido.

Los q̃ assisten à su ira le degüellan.

No mira por su vida, el q̃ la intenta quitar à otro.

Los emulos ilustrã el sujeto perseguido.

Mas todo cede en daño de su deprauado intento. Es notable la valentia de S. Leon, serm. 2. de Epiph. En comparar la estrella que condujo las gentes al reconocimiento de Christo, con la crueldad de Herodes en quererle echar del mundo, y le parece condujo esto à su adoracion, no menos que aquella lengua del Cielo, que le diò à conocer. Mas que comparacion ay, entre tener estrella, y padecer crueles enemigos? Entre adorarle tres Reyes; y perseguirle vno con sus Principes? En buscarle para ofrecerle el oro, y la vida, ò inquirirle cõ el yerro en la mano para degollarle? Con todo digo que no conduce esto menos à su principado en el mundo, que aquello. Porque quantos enemigos cria contra si la crueldad Herodiana, tantos amigos dà al nuevo Rey que persigue. Mas esclarecido le haze tener este mal Rey por enemigo, que tener buenos Reyes por amigos. Bien se deben notar por buena estrella la persecucion de ruynes, que quando intentan obscurecerle, le ilustran: Le dàn à conocer Principe perfecto, quando se le declaran contrarios los peruersos. El oriente con la benigna influencia de su estrella, no haze mas feliz este nacimiento, que el occidente con las tinieblas de Herodes, para que desde el oriente al occaso, sea en todo el mundo celebre su nombre. *Vt à solis ortu vsque ad occasum veri regis generatio coruscaret cum rerum fidem, & regna orientis per Magos discerent, & Romanum imperium non lateret. Nam sæuitia Herodis, huic dispensationi nesciens seruiebat: vt dum atroci intentus facinori, ignotũ sibi puerum indiscreta infantium cæde persequitur, annuntiatum cœlitus dominatoris ortum, insignior vbique fama loqueretur; quam promptiorem ad narrandum, diligentioremque faciebat, & superna significationis nouitas, & cruentissimi persecutoris impietas.* Sin querer halentò Herodes el clarin de la fama deste glorioso nacimiento, quãdo tronò en furiosas amenazas. Porque mas suena, y se dize lo malo, q̃ lo bueno; y assi dà mayor estãpido en

La mala voz es mejor oida.

en el mundo la crueldad de Herodes, que la buena inclinacion de los Reyes, y su benigna estrella. No se hablara en parte de la atrocidad desse Rey inhumano, dõde tambien no llegue la humanidad del nuevo Rey diuino. Ven asi como aun mas le dà à conocer esse Rey desconocido, que los que reconocidos le adoran. Mas amigos le concilia essa enemiga, q̃ la inclinacion afectuosa de los que le ofrecen sus Coronas.

No cortar cabeças, sino honrar las estingue enemigos.

Passion tan descaminada, no puede dexar de encontrarse en sus intentos, y aun la profana politica instruyò à vna muger en el consejo, de que no es remedio el yerro, y cortar cabezas, sino honrarlas, para estinguir enemigos. En la mayor serenidad de su imperio, çozobrò Augusto en la noticia de la conjuraciõ de Cina. Sentia yà mucho quitar la vida à vno, el que en algun tiempo por entretenimiento sobre cena proscribiò cõ Ant. los Principes Romanos. Fluctuando consigo, dezia: tengo dexar libre al Parricida, y viuir sobresaltado? No pagarà su pecado, el que a quien respetò la muerte en tantas guerras ciuiles, en tantas batallas por mar, y tierra, quiso no solo matar, sino sacrificar (auia dispuesto el acometimiento, quando August. inmolase.) Luego vuelto contra si mas indignado que contra Cina, dezia; para que es la vida, si importa à muchos mi muerte? Quando tendrã fin los castigos. No vale tanto mi vida que para guardarla aya de quitarla à muchos. Mi cabeza està expuesta para que muchos mozos nobles afilen los aceros. Pues los quiero arriscados, no los hagan mis castigos pusilanimes. En esta controuersia le hallò Liuia, y le preguntò si admitiria consejo de muger? Pues hazed, dize, lo q̃ los medicos, que quando no aprouechã los vsados remedios, aplican los cõtrarios. Con la seueridad no aprouechaste. A Saluidieno traydor, le sigue Lepido, à Lepido, Murena, à Murena, Cepion, à Cepion Egnatio; y callo otros de verguença que tubiessen tanta ossadia. Prueba ahora como te sale la clemencia, pues no aprouechò el rigor. Perdona à Lucio Cina: Yà està descubierto, no te puede ofender, y puede aprouechar à tu fama. Contento de auer hallado abogado, agradeciò à su muger el consejo. Mandò luego despedir los confidentes que auia llamado à consejo, y que solo entrase Cina. Hizole poner silla junto assi: y preuiniẽdole que no le interrumpiesse en quanto hablasse, que despues le oiria quanto quisiesse, le hizo amigable resumen de los beneficios que le hizo desde que hallandole en los reales contrarios, nacido, no hecho enemigo, le reseruò, y le concediò el patrimonio, que auian perdidole con el reuelion sus padres, y deudos, y le hizo tan feliz que los vencedores, imbidiauan al vencido. Estas honras me quieres pagar con la alebosia de matarme. Iba à negarlo, y reconuiniendole con el pacto de escuchar hasta que acabase, le dixo el lugar, los conjurados, el dia, quien tenia el puñal, y todo el ordẽ, y trama de la traycion. Con que enmudeciò Cina. Luego le arguyò: con que intento vrdes esta trama? Para ser tu Emperador? Mal piensas de la Republic. si juzgas que soy yo solo el estorbo. No puedes guardar tu casa, poco ha vencido en publico juyzio por dar la gracia à vn pobre libertado, y te parece facil tener sequito contra Cesar? Cedo si yo solo impido tus esperanças. Mas te podrã sufrir superior Paulo Emilio, Fauio Maximo, los Cosios, y Seruilios, y tanto esquadron de nobles, que no vanamente jactan sus apellidos, mas por sus propias imagenes son mas esclarecidos? Para abreuiar lo que en dos horas le dixo August. prolongandole esta pena, para no le dar otra; concluyo: Doyte la vida Cina, otra vez, antes enemigo, ahora traydor, y perfido. Comience otra vez desde oy la amistad entre los dos. La cõtienda solo sea; si yo te doi con mas sincera fé la vida, que me la deuas, y reconozcas. Despues le diò graciosamente el consulado, y riquezas, que ni à pedir se atreuiera aunque no huuiera delinquido. Hizole tan fiel amigo, que dexò solo August. por heredero, y no solo despues Cina, mas ni otro alguno le puso asechanças, auiendo con el rigor siempre renacido de vnas otras.

Quien corta el arbol, de vno haze vna selva, si no arranca la rayz.

La desesperaciõ haze los ciervos Leones.

Pudo cautelarse mas la reuelion de los pueblos, que trasegando Salmanasar todos los Israelitas, que sembrò por sus proprias Prouincias, y dellas traxo los mas confidentes vassallos que poblassen la tierra de Israel? Pues asi naciò quien reuelase con mas ferocidad. Nazieron Leones que tomaron por su quenta la vengança, 4. Regum 17. 26. Y siempre son Leones los que acosados de la opresion, no quedan con alguna respiracion de esperança en la clemencia. Los cieruos que acosados del ojeo entran en la tela si por las espaldas los hieren los caçadores, tentaràn la fuga por la misma parte q̃ temierõ, y atropellarã el miedo. *Acerrima virtus est, quã vltima necessitas extundit*, Sen. de Clem. l. 1. 12. Es acerrimo

mo el valor, que aguza la vltima desesperacion. Excita los desmayados en arriscamiento con que à todos arrojan, el que los acusa hasta el vltimo extremo. Sagaz, y experimentado en la aula Calisto (dize Tac. an. 11.39.) luzgò que el poder se mantenia con cautos, mas no arriscados consejos: *Calixtus prioris quoque regiæ peritus, & potentiam cautis, quã acrioribus consilijs tutius haberi.* No ay despreciar enemigos, que los mas desvalidos son mas formidables: por los niños se leuantan à la vengança los muertos. *Rachel plorans filios suos, & noluit consolari.*

§. VII.

Vltimo estrago de costumbres, ser famosos delinquentes, y es presagio de breue, y triste fin: La fama castiga, ò premia.

AVn mas se vicia el gusto en las costumbres estragadas, que en las enfermedades del cuerpo, en que solo apetece lo nociuo; llega a su destemple, como en Herodes vemos à querer ser famosamente infame, como libelo infamatorio de la naturaleza. Memorable por sus enormes atrocidades. Sus anales escriue cõ la sangre de los Inocentes; su infamia resuenã las vozes de Raquel, cuyos lamentos repite en ecos la Montaña estremecida. Este el vltimo destemple de vn animo viciado, que no teme el castigo de la mala voz, y prodigo de la reputaciõ quiere hazerse en su infamia memorable. A esse extremo llegò, dize Tacito la corrupcion de costumbres en Messalina, quando en el teatro del mundo Roma, estando en Hostia Claudio Emp. su marido, celebrò matrimonio con su galan Silio, sin querer passasse à vsurpar cõ la Emperatriz el Imperio. *Nomen tamẽ matrimonij concupiuit, ob magnitudinem infamiæ: cuius apud prodigos nouissima voluptas est.* An 11.27. El extremo de la gente perdida, deleytarse en la enormidad del escandalo. Y el desastrado fin està al pie del precipicio. Assi apenas llegò à este Messalina, quando se viò en tal extremo, que para ocurrir a Claudio en el camino de Hostia, y templarle al lenocinio de su vista, no hallò mas carroza que vn chirrion con que limpiauan vasura: y siendo mas la carga de su inmundicia, arrojada, muriò dẽtro de tres dias à hierro por vn Tribuno. Los que no han desnudado lo racional, tienen freno, y estimulo à sus acciones, en lo que ha de quedar de su memoria. *Quod præcipuum munus annalium reor, ne virtutes sileantur, vtque prauis dictis factisque, ex posteritate, & infamia metus sit.* An. 3.6. El principal cargo de la historia, dezir la virtud, y no dissimular el vicio, porque se tema dezir, ò hazer ruindad, con el miedo de su infamia en la posteridad. Quien jactancioso en el escandalo, desprecie las vozes de Raquel, la memoria que ha de quedar en la tierra de sus hechos, da contra si pronostico fatal de acabar como Herodes, luego que llegò a este extremo. Fue oculto, y simulado mientras viuieron los nietos de Hircano, que tenian la gracia, y el derecho del Reyno. Hizo vn mixto de males, y bienes, en quanto le turbaron sus hijos Alexandro, y Aristobulo, y se asegurò en la gracia de Cesar. Detestable su crueldad, y sus desonestidades ocultas, quando durò el amor de Mariamne. Al fin se precipitò en maldad, y infamias, despues que depuesto el miedo, y la verguença, vsò de solo su genio.

V. Sen. ep. 122. peccandi præmium infamia est.

En sus profanidades Madalena se viò desta fatalidad amenaçada: Mas ocurriò à la prodigalidad de su fama, quando le hizo lisonja el escandalo con otra prodigalidad famosa en seruicio de la cõuersion. Esse enfasis està claro en las palabras del Euangelista, explicado por S. Gregor. hom. 32. *Et ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix.* Venla en el extremo de vida extragada, deleytandose en la publicidad del escandalo; pues buscò ocasion en que otra no menos famosa nota, se contrapusiesse à la passada: y como la encontrò? *Vt cognouit, quod accubuisset in domo Pharisæi.* Luc. 7.37. Es dezir, estuuo aguardando lance en que no fuesse menos publica la satisfacion, que la ofensa. Auia la hecho lisonja el desahogo, que no se hablasse de otra cosa en la ciudad, y aguardò ocasion en que su confession la dixessen todos: y assi luego que supo se hallaua en vn celebre cõbite el maestro, partiò a el; este es el lãce q̃ esperaua para encontrar prodigalidades, escandalos con escandalos: desperdicios de reputacion con desperdicios. Ya me haze halago la nota, la conuersaciõ del pueblo en mi conuersacion, como antes en mis extragos: Sanò el gusto de enfermo, con lo mismo que adoleciò.

A la infame muerte de Absalon ahorcado, y no menos infame sepultura, arrojado en la quebrada, donde solo le cubren las piedras que le tiraron, pone la Sagrada Historia el epitafio: *Porro Absalom erexerat sibi, cùm adhuc viueret, titulum, qui est in valle regis: dixerat enim, non habeo filium; & hoc erit monimentum nomini.*

minis mei: vocauit que titulum nomine suo, & appellatur Manus Absalon, vsque ad hãc diem, 2. Reg. 18. v. 18. Sabed la causa desta infausta muerte, y sepulcro infame. Porque Absalon quãdo viuia, se erigiò Mausoleo, con que quiso hazerse en la posteridad memorable, por esso iaze en este desprecio; fuera menos infeliz en olvido sepultado. Sabida es la prohibicion de aquella ley, para que nadie erigiesse coluna, arco, ò titulo à su memoria, como especie de idolatria. Es transgressor Absalon con tan jactancioso escandalo, q̃ en el valle del Rey, en el sitio publico erige esse monumento, y le haze mas sacrilego, fixando en él como con S. Geron. noté en otro lugar, su mano. Aquella mano que con perfidia alagueña, daua à los negociantes para enagenarlos de su Rey: Aquella mano que ambiciosa alargò à quitar la corona de la cabeza à su padre. *Quis me constituat iudicem super terram, vt ad me veniant omnes qui habẽt negotium, & iuste iudicem? Sed & cum accederet ad eum homo, vt salutaret illum, extendebat manum suam, & apprehendens osculabatur eum.* 2. Reg. 15. 5. Assi palpaua como adulador los animos, para oprimirlos luego como tirano. Este Principe que por indignos medios tuuo mano, y la aprouechò para calamidad publica, està tan jactancioso de su nociua mano, que la erige coluna en que se perpetue su memoria. Prodigo de su fama se lisongea en su difamacion: no solo no se reprime al mal nombre, que de si dexarà à la posteridad, sino que adopta como hijo esse mal nombre, y le sustẽta en el campo, y quiere à par de los marmoles perpetuarle. Pues vén ai la razon que dà el historiador de su infausto fin, y que el padron que lebantaron las arrojadas piedras à su infame sepulcro, fue executar la planta que él auia delineado en su desatino. Assi acaba quien no teme el mal nombre, y en las piedras que se bueluen contra él le escriue. Es todo literal, como se puede ver en el Abul. S. Geron. y la Glos. ibi.

Muere à sus manos, el que con jactancia escandalosa, en ella ostenta la mano.

Esta fatalidad misma fulminò contra su gran consejero Achitophel. Apenas dize el texto, que el consejo de Achitophel era tenido como oraculo diuino, quando él lo desmiente, tomando para si el mal consejo de ahorcarse. Sera que algunos deliran en lo que les toca, y son grandes consejeros en las acciones agenas. No se podia retardar el castigo deste consejero, ni podia morir con mejor fama el que para empeñar à Absalon en precipicio deque no pudiesse retroceder le persuadiò à que à vista de todo el pueblo violasse las mugeres de su padre. *Tetenderunt ergo Absalom tabernaculum in solario, ingressusque est ad concubinas patris sui coram vniuerso Israel.* 2. Reg. 16. 23. Por el parecer de Achitophel, puso à vista de todo el mundo esta famosa infamia. *Nomen matrimonij cõcupiuit ob magnitudinem infamiæ, cuius apud prodigos nouissima voluptas est.* Llegò al estragado gusto de los perdidos, que en la enormidad del escandalo se recrean. Pues Achitophel que assi enfermò el apetito del Principe, con él se precipitò, y como en la propia causa està mas viua la actiuidad, antes se ahorca él, que padezca este suplicio el moço que estragò. Ni aguarda que otras manos le quiten la vida; es su verdugo, y muere fulminado del cometa, que amenaza estos fracasos à los q̃ sin verguença en el escandalo, piensan perpetuar su nombre en la enormidad famosa. Muere à sus manos, bueluelas contra si el prodigo de su fama. Armò Achitohel à Absalon contra su padre, y armose à si contra si. Quisole ostentolamente peruerso, y se hizo espectaculo de la desesperacion: la memoria de su gran capacidad, sepultò en la mayor necedad. Oyò Dios à Dauid que pedia: *In fatua quaso Domine consiliũ Achitophel*, 2. Reg. 15. 31. Dementad, Señor, os ruego el consejo de Achitophel: Censo luego, aconsejando ostentacion en el escandalo, y dementado passò luego à quitarse la vida, y el nõbre en perpetua infamia. Hizose primero de los necios el que era cabeza de los entendidos. *Cum filium in patrem armasset, sibi ipsi manus intulit.* Quando causò el mayor de los escandalos, fulminò contra si la mas infame de las muertes, dize Procop. ibi. in Glos. Ni sus cenizas, ni las de Absalon gozan sossiego, volando al soplo de su mala fama.

El mal consejero por su sentencia muere en la horca.

Es frenesi de quien agoniza, no temer la memoria de sus acciones.

Caso semejante se lee de Saul, quando quedò tan jactancioso, del hecho tan reprobado de Dios en la vitoria de Amalec, que lebantò arco triunfal en el Carmelo, padron perpetuo de su infamia, 1. Reg. 15. 12. *Erexit sibi fornicem triumphalem, &c.* Luego oyò la sentencia en que Dios le priuò del Reyno, y se le cõsiguieron tantas fatalidades, &c.

Al contrario, quien no por vanidad, sino por el buen nombre, y decoro de la virtud, atiende à la buena fama, se haze inmortal. No es cosa de aire su premio, perpetuasse en la eternidad: lleua el viento los thesoros, y no lleua aunque hijas dellas vozes dela fama. Assi de mas peso son q̃ el oro. Dizelo el Eccles. 41. 15.

Buena fama preserua dela muerte y es thesoro aumenta el ladron.

Cu-

Curam babe de bono nomin: hoc enim magis permanebit tibi, quam mille thesauri pretiosi, & magni. Los mayores thesoros para ti se acabaron con la vida, el buen nõbre, permanece con la eternidad: Nadie puede vsurparle como el oro. En el sepulcro nace, viue, y se eterniza: el emulo que como ladron le saltea, te le aumenta: las nieblas, y contrarios le esclarecẽ. En saberlo grangear luce el entendimiẽto, y Dios nos estimula à ingeniarnos para perpetuar essa alabança, Psal. 110. 10. *Intellectus bonus omnibus facientibus eũ, laudatio eius manet in sæculum sæculi.* No es buen entendimiento el que sutiliza como Achitophel, en la malignidad; buen ingenio el que obra à la razon, y dexa en los anales de los siglos elogio de sus acciones. Estimulese à las mas heroycas el valor, con el que tiene este premio de la alabança. *Laudatio eius manet in sæculum sæculi.*

Aunque tuuo motiuos tan excelsos Ioseph en sus heroycas acciones, quiso Iacob en su elogio, que se pensasse, auia soplado su ardor este viento de la buena fama, Genes. 49. 22. *Filius accrescens Ioseph filius accrescens, & decorus aspectu: filiæ discurrerunt super murum, &c.* Mi Ioseph crecido de muchos modos, no omitio ninguno en cultiuar la virtud. Tambien se estimulò de lo bien visto, de lleuarse los ojos de las damas, el aplauso, y bendiciones del pueblo, para el exercicio de sus virtudes, dando el buẽ nombre premio al valor, y valor al premio. Que importa que la inuidia conjurasse contra él? Todo fue dar haliento al clarin de su fama. No conoce menguas, aunque sobre la luna se vio su ensalçamiento: crecido siempre hasta el cielo, aunque valido de vn Monarcha, que tiene como el Sol dias, si la Luna meses. Tanta firmeza dio à essa inconstancia, que en lo mas absoluto del poder, mirò à lo que dél se auia de dezir, y en tanto beneficio publicò, imprimio los anales de su fama, en el corazon, y labios delos pueblos: *Filiæ discurrerunt super murum.* Discurren las donzellas en su alabança, no la violaràn los discursos corruptos de la inuidia.

Ayre vital, respiracion de balientos generosos el soplo de la fama.

Solo animos excelsos se motiuan por el premio de la fama à las heroycas acciones. Auiendo de obrar tan poco con las manos, y tanto con el haliento los soldados de Gedeon, mas pruebas de aptos hizieron los que de bruzas bebian, en que la respiracion detenida podia ser examen de que era para instrumento de boca, que essotros que respirando à caña trago con el cuerpo derecho hazian trabajar la mano. Porque, pues, a estos escogen para que toquen clarines, y à essotros dexa por ineptos? La empresa no podia ser mas arriscada: pues trecientos auian de acometer, y derrotar vn exercito en numero, y pertrechos formidable. El premio de tanta valentia auia de ser el clarin de la fama. Pues esse no toca al arma, no enciende con su haliento à los que como brutos inclinados à la tierra, se arrojan à gozar sus recreos con descanso: *O curuæ in terris animæ, & cœlestium inanes!* Dize Pers. Sat. 2. O corvas almas, agouiadas à la inclinacion terreste, incapaces de las celestes! Para que a essos halientos de la fama esfuercen el espiritu, han de ser hombres rectos, que pongan los ojos en el cielo, no mal inclinados. *Os homine sublime dedit cœlum que videre.* Ouid. 1. Metamor. Essa es la diferẽcia del racional, à los brutos. Los que para beber pusieron la boca en el arroyo, se confundieron con las bestias, no ay que esperar los haliente el clarin de la fama. Los que mirando al cielo conseruan su rectitud, sin terrestre inclinacion guardan el priuilegio à lo racional; hombres son de razon, y excelso espiritu. Vno valdrà por cien mil, y harà milagros al haliento de su fama. *Tenuerunt sinistris manibus lampades, & dextris sonantes tubas, clamauerunt que, gladius Domini, & Gedeonis,* Iudic. 7. 20. Es de S. Greg. l. 30. moral. c. 33. & 34. el discurso. *Hi ergo Christo duce ad bellum procedant, qui hoc quod ore annuntiant opere ostendunt, qui fluenta doctrinæ hauriunt, nec in prauis doctrinis carnaliter inflectuntur: quia sicut scriptum est, non est speciosa laus in ore peccatoris.* No le haga caudal de lo que se predica, ni de lo que predican del que tuerce a inclinaciones terrestres. Solo es especiosa la alabança del que sublime emplea la mano, en lo que haze sonoro, y bien oido el clarin de la fama. *Intuendũ etiam* (prosigue cap. 34.) *id quod illis scriptum est: quia in dextera tubas, lagenas autem in sinistra tenuerunt. Pro dextro enim habere dicimur quidquid pro magno pensamus. Pro sinistro vero quod pro nihilo ducimus.* Es de notar, que lleuen en la diestra las trompetas, y en la siniestra los faroles. Lo que se estima ocupa el lado diestro, esso es darle la mano; mas lo siniestro es despreciable. Como, pues, la linterna alumbre a la comodidad del q̃ la lleua, ò signifique el barro de q̃ nos formamos, y sus vtilidades tienen infimo lugar en la estimacion de los rectos, y generosos; para esso basta la siniestra, la mas

Los corazones heroycos no hã menester otro premio para emprender lo mas arduo.

Tiene inclinacion del bruto el que solo mira à su conueniencia, y no al premio de la fama.

mas inutil mano. Mas al clarin, la voz de la buena fama, como tan estimable, se le toma la mano, y haliento: à que tābien dà calor obrar à la luz, estar à vista de muchos. Esto haze la virtud militante, vencedor el valor, y halentado el clarin de la fama. *Tubas in dextra, lagenas in sinistra, quia pro magno habent predicationis gratiam; corporum vero vtilitatem pro minimo.* Quanto en este argumento dize en 4.cap.S.Gregor.traslada de more otro, y no alcançò como teniendo tā buenos Autores de quanto escriue, como S. Gregor. August. Chrysost. y Gero nim. les niega el nombre, dese à cada vno lo que es suyo, aunque se queden muchos desnudos.

§. VIII.

Para su mal tienen dicha en hallar, los que buscan para perder.

F*Vturum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.* Pon en cobro, dize à San Ioseph, el Thesoro del Cielo, porque Herodes le buscarà para perderle. Buscan muchos las personas como los prodigos la hazienda para perderla: y como en estos: *immodicæ largitiones, rapinis aluntur:* que dixo Salustio; las inmoderadas larguezas, sustentan de rapiña: y si *per ambitionem ex hauxerimus, per scelera supplendum erit:* que dixo Tiberio, apud Tac. 2. an. Lo que por vanidad dissiparemos, se suplirà con injusticia. Assi estos que buscan para malbaratar los sujetos destruyen delinquentes, al q̄ buscan con perfidia. Ni ay hombres mas sagaces en hallar, que los que buscan como tahures para perder, con fulleria en el trato, y prodigalidad en el desperdicio: con escandalo pierden, lo que con delito hallan.

Ay prodigos de amigos, como de hazienda, y siēpre hallan que malbaratar.

Rezelosos del valor de Sanson los Filisteos, pensaron este modo de perder guardando. *Cum ergo ciues loci illius vidissent eum, dederunt ei sodales triginta vt essent cum eo.* Iudic. 14. 11. Con especie de cortejo le dàn assistencia de treinta mozos briosos, que en la verdad songuardas de vista, que le buscan, y ladean para perderle. *Thamnitæ*, dize Iosepho 5. antiq. c. 13. *metuentes fortitudinem iuuenis triginta circa eum pubertate præcelsos constituerunt, sermone quidem velut socios futuros, opere vero custodes.* En la voz sonaua camarada de mozos gallardos, en la obra era assechança de los que con pretexto de buscarle, disponian su perdiciō y le guardauan para destruirle. Poco temor para Sanson, el leō enfurecido, que en su acometimiento hizo glorioso el peligro; mas los amigos perfidos q̄ buscan para perder, y con pretexto de escolta destruyen mas que en rompida guerra, no se puede librar sino rompiendo cō sus vezinos los Ascalonitas, à quienes quita las capas, para dar en el rebozo el prometido premio a sus perfidos camaradas. Ellos le buscan para perderle, le guardan para que desparezca; y él à su paliado fingimiento, quita el rebozo quando se le dà. Pues nunca queda mas descubierto, que quando les dà à entender que han menester tantas capas. Con especie de premio los nota; dandoles con que paliarse, los descubre, si ellos con especie de agassajo le venden, y con nombre de guardar, quieren perderle. Assi los amores perfidos de la fementida esposa le buscarō para perderle, y no se supo guardar, franqueandole el secreto. Ya cogido en el lazo, dize por escarmiento, segū S. Ambros. ep. 23. y Iosepho v. s. *Samson respondit; nec muliere aliquid perfidiosius; nā si vos non domuissetis vitulam meam, nequaquam intelligeretis parabolam.* El valor que destrozò leones, y exercitos, fue despojo de halagos perfidos, que buscan para perder; guardan para destruir. Enseñò antes el preseruatiuo deste contagio. Lo primero, dandoles à conocer entendia su artificio, pues les promete capas, à los que viuen de la paliacion, y capea à los de su sequito, y profesion, descubriēdo à vnos, y otros el camino, con lo mismo que les cubre el cuerpo. Lo segundo se retira, y huye este linage de enemigos, Sanson, que intrepido hazia rostro à exercitos: *Iratus que nimis ascendit in domū patris sui*, sup. v. 20. Es valor, y prudencia la fuga de enemigos, que como Herodes con especie de adorar, buscan para perder. *Nam in hos vagos amicos, hostes que constantes, neutrum licet, nec tanquam in bello paratos esse, nec tanquam in pace securos.* Dizo Sen. Ni podemos contra este fingimiento estar como en guerra armados, ni como en paz seguros, assi el remedio es retiro, euitando el alagueño enquentro. Como ningunos son mas industriosos en hallar hazienda, que los prodigos que la buscan para perderla, assi se ingenian en este linage de tahureria, los que buscan para perder los sugetos.

Sin descubrir desconfiança, se ponga la cautela.

Nada descubri el artificio como darle velo de lo rato.

No ay valor como huir de quiē adora para perder.

Buscò Achitophel à Absalon para conseruarle, y buscole con exercito poderoso, à que daua mas fuerça su consejo. Buscole tambien Chusai, y no con esquadrones, ni cō la reputaciō de Achitophel, tenido por oraculo. Mas buscaua à Absalon para perderle Chusai, y se ingeniò

Es mas dichoso en hallar quien busca para perder, que quien para guardar.

niò tanto mas que aquella primera cabeza del Reyno, que él hallò à Absalon para perderle, y no le hallò Achitophel para guardarle. Siguiò Absalon à Chusai, que le buscò para perderle, y dexò à Achitophel, que discurria en guardarle: *Dixitque Absalom, & omnes viri Israel: melius est consilium Chusai Arachitæ, consilio Achitophel*, 2. Reg. 17. 14. El consejo y familiaridad de Chusai era simulaciō, dize Thed. q. 31. b. Por esso mas dichosa que la verdadera amistad de Achitophel, bien que honesto, dize, el fin su fingimiento. *Hic quidem fuit simulatio, non propter lucrum pecuniæ, neque ad damnum aliorum, sed propter vitam prophetæ, & pij regis*. Y Rabano, in Glos. ibi, halla en el nombre de Chusai significacion de su artificio. Porque significa Chusai, Etiope, y apresurado. *Interpretatur Chusai Æthiops, atq; festinãs: vnde vertit Æthiops pellem suam*: Hier. 13. 23. *Et alibi: Æthiopia præueniet, vel festinet manus eius dare Deo*. Psalm. 97. Nada menos oportuno a mudar colores, que el Etiope, y el que con apresurada inconsideracion se adelanta; mas como el entremetido, no conoce el rubor de la verguēça, es el oportuno Etiope, para hazer sombra al engaño, y excluido el candor como el rubor muda en lo demas piel como pide el artificio. Busca, pues, con tinieblas Chusai à Absalon, y le halla porque le busca para perderle: Buscale Achitophel, con luz del mayor consejo, y no le halla, porque le busca para guardarle. Esse es el hado de malos, y buenos fines en buscar. Las tinieblas de Herodes, las del infierno buscan para perder al niño, con especie de adorar: menester es que el cielo, preocupe tinieblas con tinieblas, y ilustrando las de medianoche el Angel, se preuenga contra las manos del tyrano: *Æthiopia præueniet manus eius Domino*.

Halla el q̃ busca con tinieblas y no al que con luz en la mano.

Ministros de Faraon como los de Herodes, buscaron para perder los infantes Hebreos, Exod. 1. 22. *Præcepit ergo Pharao omni populo suo, dicens. Quidquid masculinis sexus natum fuerit, in flumen projicite: quidquid feminei reseruate*. En esta sētencia de muerte contra los inocentes, nacio Moyses, como redentor de aquel pueblo, y sombra del original, de la redencion. No puede huir à Egypto como el verdadero Redentor, que es en Egypto el peligro, y su Rey Faraon delira como Herodes en Iudea. Mas porq̃ el mismo Nilo del naufragio, dio à Moyses puerto, le paga Dios ahora, honrandole con los priuilegios de asy lo suyo. Con q̃

Parecer inocētes dà priesa a Dios para el remedio publico.

artes librò Moyses la vida de los que para perderle le buscan? Lo primero, cō su elegante aspecto: *Videns eum elegantem, abscondit tribus mensibus*. Exod. 2. 2. Y cō este mismo termino elegante lo refiere S. Pablo ad Heb. 11. 23. Moyses crecido se escusa de boluer à Egypto, con que no es elegante, Exod. 4. 10. *Obsecro Domine, non sum eloquens*: y quando aun no sabe hablar trueca con su elegancia en beneuolencia las iras de Faraon, y su fatal sētencia. El aspecto elegante es como oracion compuesto de tropos, mas no figuras, y mejor retorico junta el sesso del callar, con el ingenio de hablar, con secreta persuasiua, à que no alcança la voz, informando de la grandeza de animo, y inocencia, que solo sale à la cara, para defender, como la culpa para acusar. Expusieron esta elegancia sus padres à la lēgua del agua del Nilo de siete bocas, sin apartarle de la lengua del agua de sus ojos, y las vozes del fuego de su pecho. Dexaronle à Maria su hermana por guarda de vista à la mira del sucesso, y en la cestilla embreada con que le fiarō a los carrizos de la orilla. Abreuiaron los milagros de la arca de Noe, saluando en vno el linage. *Omni diligentia incumbunt, vt tuto reponatur infantulus, non minori fide quam olim Noe arcam quoque suam deposuit*. Dize Lipom. b. Noe solo contra la agua cautela su naufragio: los padres de Moyses de dos naufragios le vēn amenazado. Naufraga en su hermosura el rapaz que apartan de si los padres por dexarle al agua afluente del Nilo en la vniuersidad de mas vocas, y naufraga en la tempestad, que a todos los inocentes amenaza Contra las aguas del Nilo resguardo hazian los juncos, y el ribazo de la orilla contra el naufragio de la belleza, q̃ buscā para perder; que guardā para destruir, menester es mas clausura que Noe. Cercado Moyses de damas, hallò, en su elegante aspecto mar, y puerto, defensa, y amenaza, inmunidad, y riesgo, v. 5. *Ecce autem descendens filia Pharaonis, vt lauaretur in flumine; & puellæ eius gradiebantur per crepidinem aluei*. Apenas quedò expuesto en la ribera el hermoso niño, quando baxò à bañarse la hija de Faraon, y sus damas se passeauan, trabeseando por la orilla. O hermosura elegante, quanto madruga esse alagueño naufragio de las damas! *Quæ cum vidisset fiscellam in papyrione, misit vnam e famulabus suis, & allatam aperiens, &c.* Los vagidos, y hermosura del niño que los hizo elegantes tocaron al coraçon de la Princesa, y la trocarō en entrañas de madre

Retorica del semblante compuesto como oraciō.

Quando enuian a la Vniuersidad los hijos, q̃ ojos le han de dar por centinelas; y q̃ clausura.

La hermosura escollo, y puerto. No da voz que no parezca elegante.

dre. Adoptò à Moy. crioſe como Principe en Palacio; mas quando engrandecido, pareciò mayor, dize S. Pab. dexando la grandeza, y negandoſe hijo de la Princeſa, queriendo mas ſer con ſu pueblo afligido. *Moyſes grandis factus, negauit ſe eſſe filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere iucunditatem.* Ad Hebr. 11.24. Saliò de Egypto fugitiuo, quando ſe hallaua deſpues del Rey la primera perſona de Palacio; y quedoſe en Egypto quando no tenia mas abrigo que la orilla del Nilo, eſtando ſentenciado à q̃ en el le arrojaſſen. O fue poca la prouidencia de los padres, ponerle à la orilla de la muerte quando deſean guardarle, ò fue ſuperſticioſa, y deſmayada diligencia la de Moy. deſterrarſe por la muerte de vn gitano; quando en la adopcion de Thermutis (aſſi nombra Ioſepho eſta Princeſa) y extremos de ſu amor tenia cierto aſylo cõtra las iras del padre. Mas vno, y otro califica de heroica fé, S. Pa. ſ. v. 23. *Fide Moyſes, natus, occultatus eſt menſibus tribus à parentibus ſuis, eo quod vidiſſent elegantem infantem.* Y v. 27. *Fide reliquit Ægyptum, non veritus animoſitatem regis.* Si la elegancia del niño empeñò à ſus padres en el rieſgo de guardarle, como la llama fé Pablo, ſi es amor? *Qua fide?* Dize S. Chryſ. hom. 26 b. *Quia viderunt elegantem infantulum, & ipſe vultus ad fidem eos attraxit.* Hazia fé la elegancia del ſemblante, à la profecia q̃ auia del ſujeto, ſegun Ioſepho, 2. antiq. c. 5. Y juzgan Salia. an. 1. Moyſ. y Corn. hic, con otros, que à eſſa reuelaciõ alude S. Pab. Mas la hermoſura ſi pronoſtica felicidades, tambien infortunios, para mas fue naufragio, que puerto. Apenas Iacob alabò a Ioſephde hermoſo, y q̃ ſe lleuaua los ojos de las damas, quando le notò deſgraciado. Gen. 49 23. Porque la hermoſura buſcan para perderla, y llaman amor el entrañable odio. Es pues, no menor fé creer Amrran preſeruado del comun naufragio al hijo hermoſo, que eſpetar él huyendo vencer las iras del Rey: que no ſe bolueran contra ſus hermanos, y que boluerà él à reſcatarlos. Amenophis indignado es contrario deſcubierto: Thermutis, y las damas de Palacio, aficionadas à la gentileza de Moy. ſon enemigos apacibles. Heroica fé, pues prouoca las animoſidades del vno, y le confia a las amoroſidades de las otras. Mas yà Moy. crecido, deſtas huye, y dãdo à Egypto buelta, otra vez de Pharaon tyrano ſe confia. Aſſi fue buen pronoſtico ſu hermoſura con Dios ſobre todo, y el ſemblante hizo fé por la diuina.

La hermoſura es buẽ pronoſtico, cõ Dios ſobre todo.

Mas ni la de Amrran, ni la de Moyſ. ſon comparables con la de Ioſeph, y Maria que en deſvelado ſueño, à ojos cerrados ſiempre en centinela guardã las confiãças del cielo, y las fian de Egypto. Dales orilla el Nilo diſcreta yà la lengua del agua en reconocer el Redemptor del pueblo; no artificioſas mimbres, ſino docil obediencia en los flexibles brazos le guarda, y conduce, nave mas nueva que aquella de Moyſ. en que la ſalud publica tomò puerto en los papyros, y biblos. Aſſi ſe llamã los juncos, y ramillas que en ſu orilla lleua el Nilo. El tex. dize Exod. 2. 5. *Fiſcellam in papyrione*; y explican los Interpr. *Locus papyris conſitus, quod genus eſt fructicis.* Y porque en las cortezas del papyro ſe empezò à eſcriuir llamamos papel. Y eſſe miſmo arbol llaman biblo. Luc. 3. Phar. *Non dum flumineas Memphis contexere biblos nouerat.* El papel, pues, de la Biblia, nave, carta, norte, y puerto los conduce à las ſiete, inumerables vocas con que el Nilo difunde afluente eſta ſalud publica al mundo, que reſtaura el agua, mejor que antes le anegò, &c. S. Bern. ſer. 1. in oct. Paſchæ. *Recolant quibus nota eſt hiſtoria veteris teſtamenti, quemadmodum in Ægypto, dum paruuli omnes Iſraeliti germinis necarentur, expoſitum in aquis Moyſen tulerit filia Pharaonis: & vide ſi non manifeſte Chriſti, & in hoc ipſo præceſſiſſe figurã. Simili etiam cum Pharaone Herodes ſuſpicione laborans, ad eadem conuerſus eſt crudelitatis argumenta; ſed eodem modo eſt deluſus, vtrouique pro vnius ſuſpecta perſona, trucidatus numerus puerorum: vtroni que qui quærebatur euadit.* Burlò allà vn ceſtillo à Pharaon; aqui las cunas à Herodes.

La biblia en ta demanera no conocida, y borraſcoſo le nos.

CAPITVL. IV.

De la preuencion de animo con que en la proſperidad eſtà diſpueſto el Sabio para lo aduerſo.

ADorados de Reyes via Ioſeph al Niño, y ſu Eſpoſa: Luego aclamados de juſtos en el templo con vozes propheticas de ſu exaltacion: quando eſta proſperidad le dà deſcanſado ſueño ſe le corta el Angel, con el ſobreſalto devna fuga, en que ſin aguardar aque amanezca, le manda paſſar à Egypto tierra barbara, y diſtante, para aſſegurar las prendas del cielo de la crueldad de Herodes, que con todo ſu poder, arma aſechãças contra la vida del Niño. *Qui cum receſſiſſent* (habla de los Reyes) *Ecce Angelus Do-*

Domini apparuit in somnis Ioseph, dicens: Surge, & accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Egyptum, & esto ibi, vsque dum dicam tibi. En ausentandose, veis aqui el Angel, que despierta à Ioseph, diziendo: Leuantate; coge el Niño, y su Madre, y huye à Egypto, donde estaras hasta que yo auise otra cosa: porque sucederà que Herodes le busque para perderle. Porque en tanta ocasion de sobresalto, no le dà si quiera el consuelo, de dezir, durara poco esta borrasca; estaràs desterrado tal tiempo, como aun el rigor de la justicia vsa con los que destierra, y les señala tiẽpo limitado en la expulsion? Suspenso quiere espere nueuo orden, y siendo estilo del Angel con Ioseph venir quando en el sueño estè mas descuydado, ni esse le dexa en el destierro, porque avrà de dormir tambien de ageno, dispuesto siẽpre à que le manden, como ahora, hazer de noche jornada. Ni por sueño ha de tomar instante de descanso, en que no estè para dexarle despierto. Si aun la felicidad con suspension, es tormento, que serà la aduersidad? *Numquam credideris felicem quemquã, ex felicitate suspensum.* Sen. ep. 98. El animo lleno de sabiduria, como el de Ioseph, nunca està en suspenso, por estar cierto contra la incertidumbre de los casos, en su preuencion, con que solo de Dios pende. Dize de qualquiera acaso sin quexa: *Dijs aliter visum* parecio otra cosa à Dios, que lo mira mejor. Poco es esso: *Dij melius:* mejor de lo que yo queria lo dispuso Dios. Teniẽdo en esta resignacion el animo, nada puede coger de sobresalto. Intime el Angel adormecido, destierro. Buelua tambien quando duerma, à mandar à deshazer lo hecho: todo està preuenido con *Dij melius.* Esto que Dios dispone es lo mejor. Assi passò Ioseph las noches en claro, quando mejor dormia.

...e nadie pende, ...q en considera ...on alta suspen...

A estos baybenes quiso el mismo Dios exponerse luego que entrò en el mũdo, yà en sucessos apacibles, yà asperos, y aduersos en que exercita los animos de su Madre, y padre legal Ioseph. Es mas dificil dar este temple al coraçon en la felicidad, que en la aduersidad; porque en el tiempo prospero, ni memoria queremos de lo que puede turbar, y en el aduerso alargamos la mira à la mudança. Vno, y otro son grã prueba del animo. Pero mayor, como Clem. Alex. dixo, y ahora cõ Tac. El escrutinio que haze la felicidad. *Fortunam adhuc tantum aduersam tulisti, Secundæ res, acrioribus stimulis animos explorant: quia miseriæ tolerantur; felicitate corrumpimur.* 1. hist. 15. Dize Galba a Pison. Hasta aqui solo has passado mala fortuna. La prospera en que entras por mi eleccion, explora cõ mas acicalados estimulos el animo; porque las aduersidades, toleramos con la felicidad, nos preuertimos. Assi primero probò el niño à sus padres en los sucessos alegres de la adoraciõ de Reyes, y aclamaciones del tẽplo: Echò por espias de su coraçon, para que los conociessemos, los alborozos q̃ relaxan el animo; y luego las turbaciones que le reconcentran cõ la prensa. En todo se hallan iguales, y en tanta indiferencia, sin negligencia. Por esso dexa el Angel hoja doblada: *Vsque dum dicã tibi* Quede el oido de Ioseph atento, à escuchar otra vez, dispuesto en la presteza cõ que ahora executa, prouida cẽtinela, aũ quando duerme, de los cuidados del cielo, que son cosas muy diuersas, negligẽcia, y indiferencia para lo que Dios disponga. *Nec ideo præcipio tibi negligentiam* (prosigue Sen. v. s.) *Quim vero metuenda declina, & quidquid consilio prospici potest, prospice. Quodcumque læsurum est, multo ante quam accidat speculare, & auerte.* Nì porque te quiero sin voluntad propia, te quiero negligente. Antes digo que declines quanto te pueda ofender, y prouido antes que llegue specules modo para diuertirlo, y en su principio lo ataxes. Nadie puede hazer esto como el que cõ trãquilidad se sobrepone à los fracasos: y desde essa eminencia cõ sereno discurso los premedita. Solo puede desviar la mala fortuna, el que puede sin inmutarse sufrirla. Essotros con la turbacion anublã el discurso, y no pueden preuenir lo que desean. Ioseph que està sossegado quãdo el cielo se turba à los humos, y vapores terrestres de Herodes, puede deliberar modo con que ponerse en salvo, antes q̃ truene essa tempestad. Iré notãdo lo que templa, y destempla el animo en esta numerosa harmonia, en que Dios busca nuestra consonancia, yà en altos, yà en baxos de fortuna.

...a felicidad es ...as acre espia ...l coraçon, que ...aduersidad.

Son cosas muy diuersas, resignacion, y negligencia.

§. I.

Sin animo igual en las desigualdades de fortuna, ni se remedia la mala, ni se conserua la buena y como se consigue.

Para instruirnos, y facilitarnos estos baybenes de la vida humana, tan cõ naturales, como en rio las olas, en el mar los fluxos, y reflexos, en el viento la inconstancia, y en todo las tempestades; entrò Dios encarnado en el mundo sin passar dia en que no padeciesse estas variedades. Si amanecia claro, presto se enturbiaua; si nublado, boluia el Sol. El inmutable sujeto a estas mudanças,

Ormaza, in Mat. c. 2.

Vv nos

nos dixo yà S.Chrisost.hom.7. in Mat. para instruirnos en esta harmonia, donde nada suena en vn tenor; todo es altos, y contraltos, tiples, baxos, y contrabajos, y todo haze consonancia, si Dios lleua la mano como Maestro de Capilla: mas todo es gritos discordemẽte disonantes, si falta aquessa mano à dar el punto. El principal estudio de los Filosofos Ethnicos fue enseñar esta modificaciõ de animo, en el numeroso enquẽtro destas vozes, q̃ yà la quexa, ya el alborozo destempla. Los libros de Tranqui. animi de vita Beata, de breuitate, de const. sap. en las mas de sus epistolas. Assi tambiẽ las obras de Plat. llenas desta doctrina, y para citarlos à todos Tacito, que dize de Heluid. Prisco se dio al estudio de la sabiduria, que enseña ser bien solo lo honesto, mal lo torpe: Poder, nobleza, riquezas, y todo lo demàs que cae fuera del animo, no entra en quenta de bien, ni mal. Es vestido que no haze, ni deshaze la persona: Con esta maxima, que se guarnecian, contra los rebeses de la fortuna en los cargos publicos, aunque no tenian el conocimiẽto, de la mano superior que ordena lo que juzgauã acasos de fortuna: ni sabiã el milagroso arte que nos enseña el Euangelio de hazer oro del lodo en que caemos, haziendo la fé cierto, mucho mas que fingiò el embuste chimico. Porque en la fragua del coraçõ, al soplo de las inspiraciones, que no cessan de parecer fuelles anhelãtes, reciprocando halientos en el pecho, separando la escoria del mal sucesso, acrisolan el oro de mas quilates, athesorando en las mismas perdidas. Y para que nunca cesse esta labor, estàn dentro del pecho, minas, fraguas, y ingenio, en alternada mociõ resollando. Esto explica la Iglesia, quando nos pone la ceniza, y lee: *Thesaurizate vobis thesaurum non deficientem*. Math. 6.20. Escaruando la consideracion en las cenizas, llega a la vltima resolucion, donde se halla la sutil sustancia, que aspira al ser perfecto.

La vida hazen altos, baxos, y contrabajos harmonia, lleuando Dios el compas

Como se haze oro del lodo.

Mas quando en essa tranquilidad conforme, ò conformidad tranquila, no huuiera mas conueniencia, que estar en serenidad para gouernarnos bien en medio de la borrasca, bastaua para aspirar con todo el haliento à ella. Solo puede hallanar las desigualdades de la vida humana, quien se halla con animo igual en ellas. Este mira como del peñasco la borrasca, sin turbacion discurre en lo que puede atajarla, y con su serenidad la serena: *Potest fortunam cauere, qui potest ferre: certe in tranquillo, non tumultuatur*. Senec. epist. 98. En turbandose el piloto con la tempestad, dexa el gouernalle al arbitrio de los vientos: en quanto reportado consulta con la carta, y norte, anda superior à ellos, y con destreza adelanta en la borrasca passos para tomar puerto. No sé que admire mas: à Ionas sossegado en hondo sueño, en tan desecha tormenta; ò à los marineros tan reportados en la turbacion, que el Governador de la nave la visita, quando mas cercano à tener el mar por sepulchro: los demas sortean para reconocer quien es la causa de la indignacion del Cielo. Cae la suerte, y la desventura en Ionas. Y aun despues de esta determinacion, le examinan, le oyen, y no toman resolucion hasta que él mismo se condena: *Tollite me, & mittite in mare, & cessabit mare à vobis*. Ionæ 1.12. Pues veis ai, dize S. Chrysostom, en que estuuo el remedio del arrojado, y de los que le arrojaron. Estos en tanto conflito, con reportacion deliberan, echan suertes, oyen al que por ellas parece culpado, y con el mismo reo se aconsejan. *Quid faciemus tibi, & cessabit mare à nobis?* v.11. Pues con su serenidad, sossegaron la tormenta, y hallaron puerto en la borrasca. Y Ionas con esta misma votando contra si, le hallò en la ballena. Todos remediaron el desafuero de los elementos en que corrian fortuna, por estar superiores à ella en el discurso. No llegò al animo de los que zozobrauan, la turbacion del mar; assi pudieron sossegar el motin de los elementos, y trocar en bonança la tormenta. S. Chrysostom. tom. 5. homil. 1. de pænitent. *Hi vero neque sic arripientes eum demerserunt, sed tanto tumultu, tanta tempestate incumbente, veluti multa inquiete, multo silentio, sic iudicium in naui statuentes; & interrogari, & respondere eum dignum fecerunt, atque cuncta subtili cum indagine exquirebant, veluti cuidam pœnas iudicialiter inflicturi*. En tanta turbacion, tanto tumulto, tenian el juyzio tan sereno, que con maduro examen auerigan la causa, y proceden en la confusa naue, como en el mas reportado Tribunal, judicialmente à la condenacion del reo. Pues quien con tanto juyzio se porta, quando corre fortuna, con su serenidad boluerà en leche el mar ensangretado. Trocarà en prospero viento la saña del que causaua su naufragio. Que fortuna tã desecha como la que pa de-

El animo sereno, haze puerto el naufragio.

Solo puede remendar la fortuna, el que sabe sufrirla estando sobre si.

decen estos marineros, y su serenidad, serenò la tormenta? Que suerte mas que la de Ionas infeliz, tocandole por ella ser arrojado al mar, y su cõstancia inmutable. *Tollite me, & mittite in mare*, trueca en felicidad, la mala suerte? Ni Ionas tema arrojado al mar, pues tambien supo estar en la fortuna desecha, superior al sucesso: Nadarà sobrẽ todo, y tomarà seguramente orilla.

La igualdad esforme, es sagrado à que Dios se acoge.

Quien assi se gouierna en los casos aduersos, intrepido pisa los peligros, lleuãdo à Dios, como Ioseph consigo en el destierro, y en su disposiciõ la buena suerte en el que pinta peor sucesso. Quando Dauid con poco sequito, salia fugetiuo de Ierusalen, estando el Reyno subleuado por Absalõ, el sumo Sacerdote Sadoc cõ sus Lebitas, sacaron la arca del testamẽto, suplemento del apocado exercito, q̃ conducia Dauid. Mas èl con mayor valor, la hizo boluer à Ierusalen. Pues no quiere que milite Dios por èl? tiene otro recurso su adversa fortuna? Solo el Efod ornamento del Sacerdote, no bastò para sacarle bien de los apretados lances en que le puso la persecucion de Saul? pues quanto mas exercito haria ahora en la arca, y sumo Sacerdote? Que afligido no se acoge à Dios? Y ahora Dios se acoge al afligido, y quiere passar con su Dauid vna fortuda. Mejor lo mirò Dauid que Sadoc, assi le dize: *Reporta arcam Domini in vrbem: si inuenero gratiam in oculis Domini, reducet me, & ostendet mihi eam, & tabernaculum suum. Si autem dixerit mihi: non places: presto sum, faciat quod bonum est coram se*, 2. Reg. 15. 25. & 26. Retorna à la Ciudad la arca del Señor, que yo tengo reportacion en este conflicto, para estar seguro, que si me tiene en su gracia, reducirà à estado que buelua à adorarle en ella. Si me dize, no me agradas, estoy pronto à dexar Reyno, y vida; corte Dios como gustare. Quien tiene esta reportacion en las turbaciones, serenara el motin, consigo lleua à Dios mas guardado, y seguro que el arca. *Reporta arcam Domini.* Mas en esta indiferencia, marcha sin negligencia, no dexa oficio de gran soldado, de prudente Senador, y de Religioso Principe, que no haga con suma diligencia. Mas no sino echarase à dormir, con q̃ està en las manos de Dios.

La verdadera resignacion, no perdona diligencia: condena la negligencia.

Essa resignacion para la conformidad, y para conseruar en serenidad el discurso, y proueer quanto es cõueniente para la guerra en armas, centinelas, espias, consejos, incansable trabajo, inuencible paciencia, y suma inteligẽcia. Como se vé en esse, y en los siguientes Capitul. hasta el 18. Es esto saber seguir el punto à la mano de Dios que gouierna este coro de altos, y bajos, sin desentonar vna voz, para entretenerle en la mas apacible musica. Desto de poner agẽcia, fiando mucho de la diuina prouidencia, ya dixe l. 2. c. 5. Assi ahora passo à lo que importa esta igualdad de animo, para hallanar las desigualdades de la vida humana, cõ los gastadores de reportada prudencia, que desmonta la aspereza.

La felicidad relaxa el animo, y enerua el juyzio.

Noto antes lo que insinué con Tac. q̃ es mas dificultosa esta reportacion en la exalacion de animo cõ que la felicidad preuierte, que en el ahogo cõ que la aduersidad le pone en prensa. Desto Absalõ es testigo, como desotro su padre. En quãto Absalõ anduuo desterrado, ni despues quando yà admitido à la Corte, menos à la presencia de su padre, no hizo acciõ que no fuesse de juyzio. Hasta lo que llama el vulgo, el echar por essos trigos, quemando los sembrados de Ioab, fue cõfesso, y la buena razon que dà, como yà otra vez noté. Apenas buelue à la gracia de su padre, quando echacãtos en aquel arco, y titulo vano q̃ erigiò en el valle del Rey. 2. Reg. 18. 18. Luego orgulloso solicita los malcontentos, y ni el gran cõsejo de Achitophel, tenido por oraculo, y mas temido de Dauid su consejo, q̃ el exercito que regia; y assi solo pide à Dios para vencer: *Infatua quaeso Domine consilium Achitophel*, 2. Reg. 15. 31. Demẽtad, Señor, os ruego, el cõsejo de Achitofel: Pues ni esse gran juyzio basta para q̃ Absalõ no saliesse de si, en la prosperidad cõ que se vio apellidado del Reyno. Ni el mismo Achitophel, hallandose en el supremo valimiento, se cõseruò en juyzio, pues se ahorcò desesperado. Ay tãtos exẽplares de los que se han desvanecido cõ la buelta de la rueda, y tropezamos cada dia en estos infatuados, con auer mejorado semblãte su fortuna, que no puede dudarse lo que yà oimos à Galba: *Secundae res acrioribus stimulis animos explorant, &c.* Los prosperos sucessos con mas acres puntas exploran los animos; porque las aduersidades se tolerã: es mas facil padecer verdaderamẽte, que hazer cõ moderacion quando està el poder en la mano. A mas de que como la buena fortuna de instrumẽtos para las execuciones del apetito, ha de ser muy reportado el que con tantas espuelas, obedezca mas la rienda. Assi dixo Tacito, quitaron la mascara los vicios de Antonio Primo (General, à cuyo arriscamiento debiò Vespasiano, por lo menos, la aceleracion del Imperio) luego que con

La aduersidad le reconcentra.

Ormaza in Mat. c. 2.

la batalla de Cremona mudò semblãte la fortuna del mundo, y se passò de parte de su patron: *Dum hac totius orbis mutatione, fortuna imperij transit, primus Antonius nequaquam pari inocentia, post Cremonam agebat. Satisfactum bello ratus, & cetera ex facili: seu felicitas in tali ingenio, auaritiam, superbiam, ceteraq; occulta malapatefecit.* 3. hist. 49. Porque en tal natural corre la felicidad el velo à la auaricia, soberuia, libiandad, y demas vicios ocultos. Estàn encogidos, y como presos en el hielo de la mala fortuna; en calentando la buena, se desprẽden como las nieues de la montaña, y en su auenida no ay madre donde quepan; saliendo de si arrebatan las casas, dedignan las puentes. Mas porque no se parã passan en breue como torbellinos.

Lo que prende el hielo de la mala fortuna, es precipitado arroyo con su calor.

Veamos yà como consigue igualdad de animo en los altos, y baxos de fortuna. Ya vimos que a los Gentiles bastaua para no engreirse en altura, ni caer de animo en el desden, mirar todo esso tan postizo al hombre, que era contra su mismavanidad estimarse por ello: Como solo vn hombrecillo se estira, y no cabe en si, ni en el vestido, porque le lleua de felpa. Ni el que viste bayeta, sino es muy apocado, no por esso cae de animo, ò se desconsuela. Y aun mas de afuera que el vestido, caen essos adornos, ò desaliños de la fortuna. *Quis est enim,* (dize S. Ped. Dam. l. 7. epist. 5. despues de auer referido varias trãsformaciones de fortuna) *cui se fortuna non transferat, & modo de aduersis in prospera, modo de prosperis in aduersis, scenica seuaritate cõuertat?* Es comedia quanto vemos, y se desnuda como el vestido el papel de Principe, ò ministro. Sin mirar con este desprecio todo lo postizo, es impossible la tranquilidad; y sin ella como discurrirà en su remedio el animo turbado? *Quisquis se fortuitis dedit, ingentem sibi materiam perturbationis, & inexplicabilẽ fecit. Vna haec via est ad tuta vadenti, & externa despicere, & honesto contentum esse.* Senec. ep. 74. Qualquiera que se entregue à lo casual, acauda la mas materia, y entricada de perturbacion, no se desenredarà: porque no ay mas que vn camino de ponerse en seguro; este es despreciar lo externo, y contentarse con lo honesto. Es el Espiritu Santo Autor: *Non contristabit iustum, quidquid ei acciderit.* Prou. 12. 21. No contristarà al justo ningun acaso; ningun accidente: porque como del accidente, enseña la philosophia, que es el que se và, y se viene, sin destruccion del sujeto: que dà el mismo blãco, ò negro, assi en el hombre capaz, es accidental quanto le puede faltar; assi lo pierde, ò lo possee sin inmutarse. Hugo Card. explicò assi este text. En la pretension donde con mayor resto de meritos, y fauor, este mas empeñado, debe hazer el animo à lo que sucede, que el menor en fama, esperanças, y estimacion, es el que tiene escondido la fortuna, y destinado al puesto. Decretò el Senado enviar pesame en la muerte de Germanico, à todos los de la familia Iulia: fuelos nombrando el Cõsul, y olvidò à Claudio: preguntaronle si de malicia? respõdio que no, sino por ser sujeto de quien nadie se acordaua. Este menguado sucediò luego à Tiberio. Exclama Tac. 3. an. 18. *Michi quanto plura recentium, seu veterum reuoluo, tãto magis ludibria rerum humanarum cunctis in negotiis obuersantur: quippè fama, spe, veneratione potius omnes destinabantur imperio, quam quem futurum Principem fortuna in occulto tenebat.* Suponga, pues, el prudente, que le ha de ser preferido, el que por su cortedad, no tiene por competidor. Assi escarnece el cielo los anhelos de los mortales en todos sus negocios; ò miremos los casos presentes, ò los passados.

Es de animo mẽguado el q̃ por lo postizo se engrie, ò descaece.

Lo que fácilmente se gana, ni se de, no va, ni viene.

Mas aun repugna la humana fragilidad, la pobreza, la enfermedad, la poca estimulaciõ; el andar como la mayor familia de Iesvs, Maria, Ioseph, pobres, desterrados, desconocidos, y alegres, solo es para sujetos incõparables. Hazerles cõpañia debia ser materia de mas ambiciõ q̃ estar cõ Herodes turbado en el trono. Mas si tan grandes lados, y auer tomado para si Dios, y su Madre, esse camino no basta, para q̃ pongas en él con gusto los pies, menos te aprouecha lo Christiano, que al gentil sus filosofias. Aquel Cordero como muerto, viua imagen de Christo, dize S. Iuã, q̃ tomò el libro, q̃ en la diestra tenia el q̃ presidia en el trono: *Accepit de dextra sedentis in throno librũ.* Apo. 5. 7. Antes le consolò vno de los ancianos, diziendo no llorasse, porq̃ el Leon abriria el libro como deseaua. *Ne fleueris; ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid, aperire librũ,* v. 5. Si como leon auia de hazer el hijo de Dauid esta valentia, como la executa Cordero tan desanimado, que parece muerto? Notad: en la diestra tiene Dios las letras: en la siniestra las riquezas, y honores de la tierra: *In sinistra illi' diuitiæ, & gloria.* Pro. 3. 16. Pues para determinarse à la mano de las letras, y declinar de la otra en q̃ està las felicidades humanas, es menester denuedo, y ossadia de leon: Con esta llega à abrir el libro: *radix Dauid aperire librũ.* Mas consistiẽdo

Tomò para si q̃ aborrecemos, el que tiene en su mano lo que amamos.

Los estudiosos mas viuos pareciendo mortecinos.

do lo mas en la determinació, apenas la declara por la razó letrada, quãdo se basta cordero mortificado: ò cõ la inclinacion à las letras se transforma la braueza de leon, en mansedumbre de cordero. Leõ al emprender: cordero al executar: *Accepit de dextera sedentis in trono librũ.* Conocese la capacidad cõ q̃ se entrega à las letras, en la serenidad con q̃ passa cõ ellas, despr̃edido de la vida, y de las riquezas, cordero como muerto. Parecẽ muy viuos los q̃ solicitan las vtilidades de la siniestra, y q̃ passan vna vida muerta los q̃ sin essos orgullos, se aplicã à la ciencia, y desprecian la riqueza. Mas à la verdad tienen tanta vida, q̃ puedẽ darla à otros, como cãtaron los ancianos, y animales, à esse cordero q̃ parecia muerto. Participola à quantos con su enseñança se aplican à la sabia destreza, despreciando las glorias de la siniestra. Explicalo assi Rup. in Apoc. 5. *Valde notandũ, quia venit Christus in hunc mundum per incarnationis mysterium, nihil diuitiarum, aut gloriæ, de sinistra, sed tumtumodo librum, seu igneam legẽ accepit de dextra. Exemplum cunctis prabens discipulis, & credentibus, &c.* Si el q̃ no solo conoce la sabiduria, y la gloria, mas es fuente de vna, y otra en lo temporal, y eterno, elige para si en la tierra el libro, y dexa las riquezas, andando con su familia pobre, y desterrado por Egypto, que rudeza es no tomar esta enseñança? Que fé no seguir estas huellas? que vida la que en esto no se emplea? Que locura la q̃ apetece, lo que Dios desprecia? Mayormẽte que esto es tener: *accipere librũ:* essotro ser tenido: *habent diuitias sicut febrim.* Tener riquezas, es como tener calẽtura, que es ser tenido, y preso, y faltarle sanidad. De dos sabios eloquentes fauorecidos de Vespas. dixo Tac. ò Quint. in Dial. *Vespasianus bene intelligit, ceteros quidem amicos suos niti ijs, quæ ab ipso acceperint. Marcellũ autẽ & Crispũ, attulisse ad amicitiã suã, quod non à Principe accepẽrint, nec accipi possit.* Esto es ser, y tener. Estar en si, y sobresalir à los que estàn en tronos.

Solo tener letras, es tener: estàn de Dios acetadas.

Si tã seguro acierto como nos enseña tan superior exẽplo, persuade menos q̃ filosofias, cõdesciẽdo con esta afrentosa vanidad, de nuestro entẽdimiento, en dos cõsideraciones de Sen. que se aplicã mas humanas, y puede hazer la gracia del Euangelio diuinas. La vna es del libro de vita Bea.: Cõsidere cada vno las miserias censos propios de nra naturaleza, en q̃ entra el tropel de passiones, y enfermedades: luego hazẽ otro esquadron formidable las calamidades q̃ por su malignidad se causan vnos hõbres à otros. Ni ser Iesus, Maria, y Ioseph, los libra de vn Herodes, q̃ se desvela en perseguir su vida: y viuen por él pobres desterrados. Luego queda otro resto de lo q̃ a ciegas reparte la fortuna, q̃ dexa al benemerito sin haziẽda, y sin hõra, quãdo llena las manos de vno, y otro, al q̃ solo en hazer mal las emplea. De todo esse almacẽ de calamidades, mire cadavno, à los q̃ tiene despues de si en mas pobreza, menos salud, menos estimaciõ, y en carceles, remos, y hospitales; no mire à los q̃ estàn delãte para su descõsuelo: y hallarà q̃ debe estar cõtẽto, y agradecido, pues de tã grã tẽpestad de males, q̃ se reparte como lluuia en los hõbres, paran en él los menos, corriẽdo como de lo alto al valle, dõde estàn muchos anegados en el diluvio. Si se halla en mediocridad de todo, tengase por el mas feliz del mũdo: porq̃ no lo son los q̃ tienẽ el lugar mas eminẽte: estos sõ como los riscos, ò cerros lebãtados, q̃ sino para en ellos la lluvia, para la nieue, y sõ el blanco de los rayos, la oficina de los truenos, assi andã siẽpre atronados. *Procul a joue, & fulmine,* es maxima de quantos con prudencia conocen los riesgos del puesto sublime. El gran Rey D. Alõso de Aragon dezia; podemos hazer dichosos, mas no serlo. En essos cerros del mapa ciuil, todo es asperezas, matas, y zarçales, assi andã espinados. La mediania es en la vida humana, la mas comoda para el reposo, no la turban los vientos recios, q̃ à los altos: *Perflant altissima venti:* y en estos extremos, antes se debe escoger la vida de vn carpintero, à q̃ Dios aplicò à su Ioseph; que la de vn Principe, vn supremo ministro, ò vn valido.

Consolarà al q̃ se halla menos fauorecido, mirar los muchos q̃ lo passan peor, no los que van delante

Fortuna attonat summa, dezia Mecenas.

Las eminencias infestadas de rayos, y llenas de malezas.

Adelanta esta consideracion la segũda q̃ haze en la ep. 74. Considera la fortuna con las manos llenas de sus bienes, y q̃ los arroja à la multitud del linage humano, como en el teatro salian arrojar monedas al pueblo, y ahora en algunas celebres ocurrẽcias. Los hõbres graues y cuerdos, en viendo essa lluvia de plata, y oro se apartã, y de puesto seguro se entretienẽ en ver la rifa cõ que el vulgo se desgarra por arrebatar, y anda entre los pies de todos, el que mas coge: luego ni en su mano està seguro lo que cogiò, tirando otros à quitarselo. Los mas salẽ de la rapina, sin capa, echos andrajos los vestidos, y señaladas de golpes las caras. Esto, y mucho mas sucede en la rebatiña de los bienes de fortuna, q̃ ella dexa caer à la chusma, y los prudẽtes q̃ no sõ della, salen huyẽdo del teatro, para euitar los enquẽtros, los desgarros, las indecencias

Es chusma la q̃ anda a la rebatiña de lo que arroja fortuna.

Ormaza in Mat. c. 2.

que no euita quien se queda en el tumulto de los que arrebatan. No solo estàn sin inuidia, mas con risa mirando el viejo, que sin sesso arrastra por coger algo que otro tiene debaxo de los pies: el rapaz, que como lagartija se entremete por lo mas apretado, y coge mas que el mas hombre. Todos en este teatro andan sin reposo, sin decencia, ni guardarse à si decoro. Solo goza serenidad libre de indecencias, el que sin codicia mira desde el valcon lo que abaxo passa. No es materia de inuidia, sino de lastima andar en essa risa. Al que se sale a fuera, nadie ofende, nadie axa, y él se rie de todos *Nemo manum conserit cum excedente, nemo exeuntem ferit: circa præmium rixa est.* Quanto dize este §. comprehende vna palabra de Dauid, Psalm. 32. 17. *Fallax equus ad salutem*, que S. Augus. b. explica, *Equum accipe quamlibet amplitudinem.* En la orgullosa lozania del cauallo, q̃ engañosamente promete saluamento, entiende qualquiera puesto sublime, q̃ sin mucho freno, y diestro ginete, precipita en vez de poner en saluo. Veràs el riesgo desta caualleria, y quanto mejor estàs a pie, en que al infante en el muradal, no le pudo vencer el demonio con todo el resto de su poder; mas él venciò al demonio, y la muger auiendo esta debilidad bastado para vencer al mayor hombre en el paraiso. Aug. in Psal. 34. scio. 2. *Victus est, in paradiso victor in sterore. Ibi victus est à diabolo per mulierem; hic vicit diabolum, & mulierem.* Con la ventaja del sitio, y puesto, flaqueò Adan hasta dexarse vencer de vna muger: con la baxeza se robusteciò Iob para salir vẽcedor del diablo, muger, y todo el resto de tentaciones. Veã si es mas dificil portarse bien en la prospera, que en la aduersa fortuna.

§. II.

Cotejar lo q̃ por errar se afana facilita las solicitudes del acierto.

LEbantate à media noche, dize el Angel à Ioseph, y con tus ricas prẽdas huye à Egypto; porque Herodes ha de buscar para perder al Niño. Si miras el afan con que no dexarà piedra que no mueua empedernido, por perder, y perderse, no se te harà dificil la solicitud q̃ te encargo por guardar, y guardarte. Dormido te hallò, y despierto para intimarte los ordenes de las importancias del cielo. Obedeceràs pronto à ojos cerrados, y facilitarà las dificultades de tu camino, saber los desvelos, las asperezas por donde Herodes rebentando busca descaminos. No es comparable el afan con que para errar teman los forçados de la passion, con la solicitud bastante al mas acertado empeño. *Neque frustra præstantissimus sapientiæ firmare solitus, si recludantur Tyrannorum mentes, posse aspici laniatus, & ictus, quãdo vt corpora verberibus, ita sæuitia, ac libidine, malis consultis, animus dilaceretur. Quippè Tiberium, non fortuna, non solitudines protegebant, quin tormenta pectoris, suasque ipse pœnas fateretur.* Tac. 6. an. 6. No en vano vn hombre insigne solia dezir que si descerrajasse las entrañas de los tyranos, se pudieran vèr destrozos, y cuchilladas en ellas, mas que dàn à los que atormentan; porque como el cuerpo con el rebẽque, assi despedaza el animo, la crueldad, libiandad, malos consejos. No halla contra estos verdugos, protecciõ en su fortuna, ni en su retiro Tiberio, para que à los rigores del tormento, no le hiziessen confessar sus penas, grito inuoluntario de sus culpas. El Santo Rey penitente, por confession de su culpa dixo la confusion de su pena. *Miser factus sũ, & curuatus vsque in finem, tota die contristatus ingrediebar.* Psalm. 37. 7. Pago el censo de mi culpa misero, coruo, agouiado al quebranto de su pesadumbre, q̃ no me dexa dar passo de tristeza. Y Iob dezia; ser contra Dios ligero, es ser para mi pesado: ni yo puedo sufrirme, y tiene Dios paciencia para guardarme: *O custos hominum! quare posuisti me contrarium tibi, & factus sum mihi metipsi grauis?* 7. 20. Este que para si es de plomo, que no puede sobrellenarse, dize, que es vna oja rasca, que arrebata el viento, en lo que debia tener peso. *Contra folium quod vento rapitur, &c.* 13. 25. Mas esto toca al suplicio con que la propia conciencia rasga las entrañas; de que aun los Gentiles dixeron con agudeza los estimulos que los atrabessauan. Sene. *Frequenter*, y señaladamente, ep. 97. Iuuenal. Satyra. 13. Tulio or. pro Roscio Amer. Plutarc. y Apoteg. *Improbitas ex se ipsa sibi supplicium struit.* Assi passo estrechando el assunto al afan externo, encargando antes, se lea S. Ambros. l. 3. de offic. c. 4.

Llenan dentro de si potro del tormẽto los culpados.

Por asperezas anduuo Dauid perseguido de Saul; mas este anduuo sin comparacion en peores passos, por mas quebrados descaminos, en mas apretados riesgos de la vida, en la cueua, y en el lecho al arbitrio de su perseguido. Lo q̃ le costò el errar, hasta perder la corona y la vida, quando Dauid acertadamente errante, hallaua vrbanidad en los montes,

Ser para Dios libianos, es ser para si pesados.

tes, valimiento con Achis en el destierro. En vn dia mismo, segun ajusta la Cronologia, fue Saul à consultar la hechizeza de Endor, para tomar luz de las tinieblas, en los sucessos de aquella jornada, y Dauid hizo la suya, en alcance del Amalechita, que auia saqueado a Scileg. Cotexen en estos dos lances el gasto que Saul puso para errar, y à que poca costa hallò Dauid el acierto. Saul disfraçado en trage de hombre ordinario caminò vna grã jornada, y no bastò la posta para que no llegasse de noche à Endor, sin auerse desayunado en todo el dia. *Venerunt ad mulierem nocte*, 1. Reg. 28 8. Y despues, v. 20. *Et robur nõ erat in eo, quia non comederat panem tota illa die.* Tantas sordideces de hombre baxo, en trage, camino, hambre, y ruegos à vna vieja hechizera, fueron en el Rey Saul diligencias para errar con gran trabajo. Al mismo tiempo Dauid, necessitado de consejo, para cobrar la presa, mugeres, y niños, que sin dexar vno, lleuaua el enemigo, sin mas fatiga q̃ dezir à Abiatar, aplicame el ephod, sobrepelliz, ò habito Sacerdotal, hallo resolucion para el acierto. *Applica ad me ephod: & applicuit Abiathar ephod ad Dauid, & consuluit Dauid Dominum. &c.* 1. Reg. 30. 7. No ay mas frequente experiencia, que del errar con trabajo, y hallar con gran comodidad el acierto. La oueja errante estropeada, por andar à su antojo por matas, y quebradas, no puede dar vn passo, para boluerse al pasto delicioso, dõde estan las que no erraron.

Las fatigas del error, y el descãso del acierto.

Debe esto ser estimulo para hazer por el acierto, algo de lo que se gasta por el error. Assi despertaua Christo à sus dormidos Dicipulos, poniendo à los ojos el desvelo de Iudas por perderse; y no abriràn los ojos para ganarse? Assi se reconuenia Pablo, con las actiuidades se Saulo, para obrar con mas ardor por el Euãgelio, que antes por el error. *Audistis enim conuersationem meam aliquando in Iudaismo: quoniam supra modum persequebar Ecclesiam Dei, & expugnabam illam, & proficiebam in Iudaismo supra multos coetaneos meos in genere meo, abundantius amulator existens paternarum mearũ traditionum.* Ad Galat. 1. 14. Yà aureis oydo mi conuersacion en el Iudaismo, donde sobremanera persegui la Iglesia de Dios y la expugne; y me adelantaua en mi secta, à todos los de mi hedad, con excessiua emulacion zeloso de las tradiciones paternas. Noto primero, que tan arresgada guerra, expugnacion, y assaltos al muro de la Iglesia, à las almenas del cielo, la llama solo conuersacion. Esto es reconuenirse, como luego se declara, para obrar por el Euangelio, sin parecerle que haze mucho entragar monstruos: porque en seruicio del desatino, le parecio tan facil, y entretenido, dar peligrosos assaltos, como estarse en buena conuersacion. Vn moço loco haze entretenimiẽto de passar por su delirio noches al hielo; no dar passo que no sea por chuzos de nieue, y hierro, tomandose con la naturaleza, con los enemigos, y emulos, y con Dios mismo. *Audistis conuersationem.* De todo esto se haze chança, quando se passa por el error. Pidanles la vigesima parte: vn ayuno, vna diciplina; menos: vn no salir de noche al sereno, y al enquẽtro de los que le esperan para matarle, y se le haze intolerable, quando expugnaciones, assaltos, combates, le parecen vn rato de buena conuersacion, porque los passa en gracia del desatino. *Acerrimam bello facem pratulit; non tã praemijs periculorum, quam ipsis periculis latus pro certis, & olim partis, noua, ambigua, ancipitia malebat.* Tac. 2. hist. 86. Acerrima hacha como Saulo de la guerra, pone fuego à su casa, no alegre por el premio de los peligros, sino cõ los peligros mismos contento; por lo arresgado, nueuo, y lubrico, desprecia lo seguro de su casa. Todo esto porque? por perderse: questa tanto el mayor acierto? Si esto como conuersacion le entretiene, que ha hecho el juyzio, si por si, por la razon, por Dios, tanto menos le espanta? Como ha de dar que dezir, quien haze desto donaire? *Audistis conuersationem meam in Iudaismo.*

De lo que se afanò por el error, se debe hazer cõsequencia para el acierto.

Las mayores fatigas por el vicio llaman entretenimiento.

Saquen de su resolucion consequẽcia con Pablo. *Cum autem placuit ei, qui me segregauit ex vtero matris meæ, & vocauit per gratiam suam, vt reuelaret filium suũ in me, & euangelizarem illum in gentibus: continuo non acquieui carni, & sanguini, neque veni Ierosolymam ad antecessores meos apostolos: sed abij in Arabiam: & iterum reuersus sum Damascum. &c.* v. 15. & 16. Mas quando le pareciò al que desde las entrañas de mi madre me destinò para dar à conocer en mi à su hijo; luego disenti de la carne, y sangre, no la di gustò, ni aun en ir à Ierusalen à verme con mis antecessores los Apostoles, sino parti à la Arabia, y despues bolui à Damasco. Su dificultad tiene este texto, con el cap. 9. de los Act. de los Apost. que dà a entender fue luego à Ierusalen, y se recatauan de su lado, no ciertos de su transformacion los Dicipulos. Mas el Cardenal Baronio entiẽde como suena el texto

De lo que se hizo por el error empeño para el acierto.

ad

ad Galat. y no halla inconueniente, en que auiendose Pablo ausentado à Arabia, despues de su conuersion, la ignorassen, ò no tuuiessen perfecta noticia della los dicipulos residentes en Ierusalen, hasta que al cabo de tres años diò Pablo la buelta. A las incansables jornadas con q̃ excediò las tareas del Sol, sin tomar jamas descanso, puso espuelas la memoria de su conuersacion en el judaismo. Aquellas fatigas tuue por entretenimiento: pues, *Continuo non acquieui carni, & sanguini:* Obligado estoi à trabaxo contino. Esto supe hazer por la carne, y sangre; en que empeño estoi de lo que debo hazer por el espiritu? Si por mi passion, si por mala causa, afané tanto; todo por la passion de Dios, por la luz del Euangelio se me haze poco. Quanto debe auergonçar à muchos, estimular a todos el cotejo de lo que por sus herrores han passado con gusto, para tomar con mayor la solicitud de la mejor causa. Quiē no se halla defraudado de lo que siruiò al tyrano, que no es otro nuestro animo quando pierde el respeto à la razon, y q̃ mal sirue al Rey, en quien no puede perder la paga. Reyna es la razon, tyrano el apetito: quando seruir à vn tyrano dexò de ser mas penoso, y mal premiado, que aun Rey justo? Sen. ep. 114. *Animus noster modo rex est, modo tyranus: rex cum honesta intuetur, salutem sibi commissi corporis curat, & nihil imperat turpe, nihil sordidum: vbi vero impotens, cupidus, delicatus est, transit in nomen detestabile, ac dyrum, & fit tyrannus.* Nuestro animo, vnas vezes es Rey, otras tirano: Rey quando mā da lo honesto, cuida de la conseruacion del cuerpo que està à su cargo, y nada impera torpe, nada soez: Luego, empero, q̃ desapoderado, codicioso, afeminado, passa al nombre cruel, y detestable, y se haze tirano. No te engañe, como estos suelen al pueblo, con donativos, y fiestas, que es para que no sacudan de si la opresion, y beberles la sangre.

El animo, ò es Rey, ò tyrano.

En las materias politicas, y en las morales, euidente es quanto mas questa herrar, que acertar. En ambas pecò Herodes con su intento de perder el niño. Ioseph que le guarda, duerme descansado, y para la fatiga de su acelerada jornada, como en los brazos, y dentro del pecho lleua por ayuda de costa, quanto tiene rico el cielo, que puede echar menos de tierra? Herodes entre olanda no sosiega, porque de si mismo mas cruel tirano, que de su reyno, pone en el corazon mas instrumentos de atormentarse, que à los demas en el cuerpo. Este es cañon de batir que errò el tiro, y con grande estampido, destroza lo que le importara conseruar. Aquel acertò sin ruido, destruye al enemigo, y quedasse firme en el baluarte para repetir aciertos. Herodes cañon disparado que reuienta con excessiua carga. No basta la ceguedad del vicio: para no conocer incomparable aspereza en la vida delicada, dando rienda al antojo, mas que en el que le sujeta à la razon. Cotejense quantos Herodes, quantos tiranos de si mismos se conceden al apetito, con los demas austera vida, moderando sus passiones, y se verà q̃ estos con verdad en delicias, en comparacion de aquellos que las buscan, y solo hallan espinas. Ni es menester asomarse al corazon para hallarselas: basta mirarles al cuerpo: que noches, que dias, q̃ indecencias passan? Desto ay mucho en todos, y no poco al caso en lib. 2. aqui abreuio.

La costa, y ruydo q̃ haze errado el tiro.

§. III.

Nada coge de repente al prudente: De quanto se le encarga se mira depositario, y no dueño.

IVyzio es de todos los prudentes, el q̃ haze S. Gregor. 13. moral. c. 8. De la diferencia con que a vnos bienen de improuiso los azares; y à otros nada coge de repente. *Infirmi dum ventura mala praeuidere nesciunt, tanto eis grauiora sunt, quanto ab eis inopinata: Prouidis autem repente aduersa non veniunt:* A los flacos, mas graues los males, porque les sobreuienen inopinados, à causa de alcançar à preuer poco su prouidencia: A los prouidos prudentes nada sucede de improuiso. Hombres de consideracion en todo se hallan, y obran de pensado. Poco alarga la mira, quien solo la pone, à don de los pies, y se hallara derepente en el pantano, en la quebrada, quien adelante no mira, y tira à su viage linea, por lo que antes reconociò la vista batidor de la campaña. *Istuc est sapere, non quod ante pedes modo est, videre, sed etiam illa quae ventura sunt prospicere,* Dixo el Comic. Adelph. sce. 3. act. 3. No es prudente el q̃ solo vē, lo que tiene delante de los pies, sino el que preue, lo que puede occurrir. Esta es la razon deq̃ hablando el Angel en sueños, à Ioseph, y despertandole para vn viage repentino, y lleno de peligros, ni dize que le coge de sobresalto, como à Saulo cogiò la luz del cielo: *Et subito circumfulxit eum lux de coelo.* Act. 9. 3. Ni que despertò con alguna turbacion, ò le reparò el Angel, como antes me-

Coge derep... el sueño... obra de ...

menos perfecto,contra el miedo : mas como à quien tiene los ojos auiertos dize antes de despertar: *Ecce Angelus Domini apparuit.* Mira el Angel del Señor que se aparece. A todo està preuenido en su pudencia,y para que continue en su exercicio prouido,preuiendo contingencias,aña de que esté en Egypto hasta que le dé otro orden: *Esto ibi vsque dum dicā tibi.* Para otro fuera tormento dexarle assi colgado:Ioseph siempre suspēdido, y nunca suspenso, tan preuenido està en todo,que puede en el mismo punto,que le dan el orden, partir desde la cama al mas aspero destierro. Quando Saulo perseguidor precipitado,le cogiò de improuiso aquel relampago,quando el iba como vn trueno: Mas en siendo perfecto tambien dize que arrebatado, y preso del espiritu,và à Ierusalen,preuenido de lo que ha de padecer allà,&c.

Estaua oprimido el pueblo del Moabita: Boluiesse à Dios que le embiò Salvador en Aod,por cuya mano recuperaron la perdida libertad. *Suscitauit eis Salvatorem vocabulo Aod, qui vtraque manu pro dextera vtebatur.* Iudic.4.15. Mereciò el gran nombre de Salvador, por la destreza conque vsaua de ambas manos como derechas. Pues jugar à dos manos suele ser perfidia,y el nombre de Salvador es fé. Cosa clara que sujetò à quien Dios pone tan excelso nombre no tuuo siniestro alguno. Hizole juez,y caudillo de su pueblo,y declara la suficiencia en ambos cargos de Governador, y soldado,con la destreza en hallarse pronto al manejo por qualquier lado que le enuistiessen. Quien no fuere ambidextro, para ocurrir à los casos improuisos,y rebatir con destreza, el reues de la fortuna,boluer derecho el siniestro, el negocio mas reuesado preuenido, sin que le falten manos,quando le falte mano,por algun caso siniestro, no puede ser para saluarse assi,quanto menos para Salvador del pueblo. Mirese en el negocio mas arresgado de que Aod se encarga. Quitar la vida al Rey de Moab que 58. años los dominaua tirano: executolo sin riesgo de sus compañeros, ni suyo. A la destreza prudente,no ay reueses del tiempo,ni contingencia del caso. Vean el de esse cap. y conoceran lo que es ser ambidextro en los negocios arduos. Lleua Ioseph de su mano el Salvador del mundo, como podia faltarle la destreza de ambidextro en los mas siniestros casos. Bien sabe el Angel à quien dà los ordenes,y q̄ los tiene todos tan premeditados, que no ha menester espacio para las execuciones prōtas,y acertadas. Por qualquier lado que le entren se halla diestro : no puede auer reues de fortuna,para el que en su prudencia haze igual rostro à ambas manos: tan pronto para caminar al destierro,como para boluer à la patria. Hombre es de mas manos que Aod,biē merece tener tanto mayor mano,gouernando à Dios la casa.

Mejor haze à los manos la fé q la perfidia.

Del Salvador dize su Propheta Euangelista. *Egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascendet, & requiescet super eum spiritus Domini; spiritus sapientiæ, & intellectus, spiritus consilij, & fortitudinis.* Isa.9.1.2. Como vna flexible vara es coluna de tanta fortaleza? Vna delicada flor,catedra de la sabiduria,y entēdimiento infinito? Pues estamos en Egypto aduirtamos el emblema cō que ellos explicauan la diuina prouidencia. *Ægyptij volentes significare Deum omnia moderantem, pingebant oculum, cui baculum substituebant.* Dize S. Cyril. Alex. l.9. cō tra Iulian. Para significar la perspicacia, y justicia con que Dios gouierna, pintauan vn ojo en la punta de vn vaculo, ò vara: que en Dios no se distingue la vara de justicia,del vaculo que sustenta, y sirue al debil de arrimo,al graue de autoridad. *Virga tua, & baculus tuus, ipsa me cōsolata sunt.* Psalm.22.4. A esto alude Ier. 1.11. *Virgam vigilantem ego video.* Veo vna vara vigilante,muy despierta notando con rectitud quanto en el mundo passa. Theodotion,y Pagni. leen : *Virgam amigdalinam mature eflorescentem video.* Veo vna vara de almendro que florece temprano: quanto madrugan las hojas, anticipa à abrir los ojos. No teme los reueses del tiempo? Si està la flor en la vara de Iesse,que ha de temer? La vara tiene ojos vigilantes,si la flor hojas,cō que preue desde el extremo lo passado, presente,y por venir. Assi esta cautelada à todo trance del tiempo. La flor mas delicada es sin axarse,constante assiento del consejo,y fortaleza,porque con sabiduria,y entendimiento : *Spiritus sapientiæ, & intellectus*, preuiene como de atalaya desde la punta de la vara, hasta la rayz, quanto puede occurrir. Nada puede cogerla de repente, viuiendo de pensado; *spiritus consi. ij & fortiudinis*: esso haze de vna flor,fortaleza inconstrastable : De vna vara docilmente flexible, coluna q̄ sustenta cielo,y tierra. Doblar al ayre la vara,ceder al tiempo,no la quita ser vaculo que nos sustenta, justicia que gouierna: porque en la rayz firme,la cultiua el viento que la combate; el mas contrario,haze mas lisonja à su crecimien-

La vara es coluna, la flor cōstācia cō prouido consejo.

to;porque sin resistencia, dexa burlada en su docilidad la violencia, y se queda en su rectitud inmutable. Esto haze la vara coluna, y siempre floreciente; porque preuistos los reueses del tiempo, buelue à todas manos diestra, y se queda en su rayz inmutable. La vara de Iesse, la del gouierno de cielo, y tierra, lleua Ioseph; el vaculo que quanto està en pie sustenta: hallasse con el en la mano para caminar sin dilacion peregrinando a Egypto: es vara vigilante, à todo està preuenido, todo preuisto aunque duerma. Sabiduria, entendimiedto, consejo, y fortaleza, en que pueden estar despreuenidos? Hazele ver estrellas el Angel intimandose destirro: que mas puede desear quien tiene puestos los ojos en la estrella de Iacob, y en ella tiene vaculo à la peregrinacion; prouidencia en que lleua preuisto quanto puede sucederle? *Orietur stella ex Iacob, & consurget virga de Israel.* Num. 24. 17. Iamas veran esta vara que no este vigilante en prouidencia, tenien do quando menos al remate por ojos las estrellas. *Hac est virga sustentationis* (dize Ricar. de S. Laur. l. 12. de Laud. virg.) *quam senes deferunt, ad se sustentandos, vt quod non possunt propria virtute faciant ad miniculo virga: de hac pater Propheta cecinit: Virgua tua, & baculus tuus ipsa me consolata sunt.* Aqui se vé que no fue poca prouidencia de Ioseph, y su Esposa, expẽder en piedades el oro que ofreciero͂ los Magos, y no guardar prouidos para este viage. Mejor se hallan preuenidos en el vaculo que sustenta el mundo, &c.

La Virgẽ baculo q̃ de muchos modos sustẽta en la peregrinaciõ.

Quando Iacob se preuino prouido al enquentro de su hermano Esau de cuyo natural, y quexa, venia receloso, diuidiò en dos tropas su familia. Echò en la banguardia los ganados, con las concubinas Bala, y Zelpha, y los hijos destas; quedose en la retaguardia con lo que mas estimaua, Raquel, Lia, y sus hijos; diziendo: *si venerit Esau ad vnam turmam, & percusserit eam, alia turma, quæ reliqua est, saluabitur.* Gen. 32. 8. Si Esau dissimula su enojo, para cogerme incauto; en essa tropa que và delante se declararà rompiendola, y tendre yo tiempo de poner en cobro el resto que mas estimo. Procuro como prudente lo mejor obligando à su hermano, y cautelose para lo peor, haziendo aqualquier reues el animo. Quiẽ enseñò à vn pastor estratagemas militares; prouidencias tan cautas? El lo dize luego, v. 10. *In baculo meo transiui Iordanem istum: & nunc cum duabus turmis regredior.* En mi baculo passé el Iordan q̃ ahora repasso con dos tropas ordenadas en batalla. Pues el vaculo de Iacob tiene por pomo vna estrella, los ojos del cielo con que atalaya todos los casos inminentes, assi està para todo preuenido, nada le cogerà de sobresalto. Con esse vaculo passa Ioseph el Iordan la buelta de Egypto, y le repassarà aumentado, preuenido à todo trance, sustentado aũque todo falte, y con arrimo nunca vacilante; lleua en él los ojos de la diuina prouidencia; y lleuale à Dios los ojos; en nada està desaperceuido, y aun quãdo duerme excede en el prouido cuydado, à los desvelos politicos de Herodes.

Procurar lo mejor, y aperceuirse para lo peor.

Alaba en la Esposa la nariz semejante à la torre del libano, atalaya contra Damasco. *Nasus tuus sicut turris libani, quæ respicit contra Damascum.* Cant. 7. 4. No parece muy cortesano elogio dezir a vna dama que tiene la nariz como vna torre: Mas como la hermosea la prudencia, no puede ser fealdad, lo que en esta sobresale. Abreuia Honorio apud Del Rium in Cant. lo que dixo S. Gregor. l. 13. Moral. c. 30. Explicando este verso, y otros muchos, b. En el mismo sentido. *Est ordo discretorum, qui per nasum innuitur. Rex sapientissimus fecit in Libano turrim altissimam, de qua prospiceret contra Damascum.---- Turris in hoc monte posita, est Ecclesia doctoribus, & scripturis munita contra Damascum, id est Diabolum, vt eius insidias præuideat, & suos ciues per cautelã muniat.* En la nariz que de lejos huele el mal, se nota la cautela de la discrecion, preuenida à quãto puede darla humo à narices. Compara su preuencion à la torre del Libano que leuantò Salomon para atalayar los mouimientos de Damasco Reyno enemigo. De mas alta atalaya los especula, quien participa prudencia de la Esposa, como Ioseph: ninguna hostilidad puede cogerle despreuenido. *Magna laus* (dize Tul. 2. Philipp. *Meo que iudicio, omnium maxima. Est enim sapientis, quid homini accidere potest, id præmeditari, ferendum esse modice, si aduenerit: maioris est omnino consilij prouidere, ne quid tale accidat, sed animi non minoris fortiter ferre si aduenerit.* Grande alabança, y à mi juyzio la mayor, esta preparacion de animo: porque es de sabio premeditar quanto puede acontecerle, y hazer el animo à la moderacion en sufrirlo. Mayor consejo serà diuertir el mal; pero igual valor lleuar con fortaleza el que no puede euitar. No es solo de Platon, sino de los Padres de la Iglesia, que la prudencia, es alma de todas las virtudes morales. Los principales efectos della, es que no cojã de improuiso los sucessos. Y hazer de los

La sagacidad del olfato, infiere la prudencia.

Mas prouido el q̃ desuia el peligro: mas valeroso el q̃ en él no se inmuta.

malos buenos con prouidencia en desuiarlos, ò paciencia serena en sufrirlos.

Discurre con mas sutil Philosophia en esto Senec. epist. 86. con dos similes discretos. Aquel gran Escultor Phidias, no solo de marfil hazia estatuas valientes; faltando essa materia, labraua marmol, ò leño, y en qualquiera materia daua à conocer la valentia de su mano. Lo mismo haze el sabio en buenos, y malos sucessos. Del mismo modo dà à conocer la destreza de su mano en las riquezas, q̃ en la pobreza; en la mala fortuna, y en la buena; en el destierro, y la patria. La valentia de la mano luce en qualquiera materia, y es mas credito del arte, hazer precioso el pino por la perfecion del artificio, que el marfil, ò la plata, en que se deue lo menos à la mano. Assi Socrates dixo de nose que Rey muy poderoso, y imbidioso de la Asia, que no podia dezir si era feliz, hasta saber que a precio, y que vso tenia de sus thesoros. *Quamcumque fortunam acceperis, aliquid ex illa memorabile efficies.* En qualquiera fortuna se haze el sabio memorable. Adelanta el segundo simil, que los casos aduersos, son como las fieras que domestican No es apreciable, hazer casero vn perrillo: es milagro del arte que lo sea el Leon, la tigre, y pueda jugar seguro con ellos el leonero. Esso haze la prudencia en los sucessos fieros: domestica, corrige, y juega con ellos: no se inmuta, y los muda, y trata como leonero sin turbacion.

De qualquiera materia saca el Escultor vn Sãto.

A esto llega quien se trata como depositario de la vida, y sus bienes. El depositario, si es como debe, dà prontamente sin quexa el deposito. S. Pab. dize nos obliga é esto la fé. Dixo primero à Thim. la singular eleccion suya à tàtos cargos: y luego: *Obquam causam etiam hæc patior, sed non confundor. Scio enim cui credidi, & certus sum quia potens est seruare depositũ meum in illum diem.* 2. ad Thim. 1. 12. Quãto por estos cargos padezco, es sin confusion, ò turbacion, porque se en quien puse mi credito, y estoy cierto es poderoso para guardar mi deposito hasta el dia de la quenta. Aqui el *credidi*, no significa creer, sino poner en persona de credito el caudal, dizen con S. Ansel. y Theoph. los expos. Es galante Antithesis: Dios me hizo depositario de sus dones; yo le bueluo el deposito en mis meritos: y tengo por fiador la omnipotencia. Tanto le obligo boluiendole el deposito, que de deudor me hago acreedor, con tanto alcance, que quiere se entienda no quebrarà, porque es omnipotente: *quia potens est.* Y si Dios acredita su omnipotencia, en boluer fiel, el deposito, en nada mas imita Pablo su magnanimidad, y poder, que en essa fidelidad con que entrega su deposito, y de nada se juzga propietario.

[Q]uien se porta [co]mo deposita[ri]o, tiene fiador [la] omnipotẽcia.

Parece à muchos aprẽdiò Sen. de S. Pab. quanto ep. 74. dixo, de que los bienes q̃ gozamos, debemos llamar emprestitos, ò cambios: Estan cerca de la persona, no en ella; accesorios se llaman, porque no se peguen à ellos, y los lleuen sin dolor, ò rompimiento. *Vtamur parce tanquam depositis apud nos, & abituris.* Vsemoslos parcamente, que son deposito, y se ha de boluer entero sin dilacion. No fue fantasia del dezir; practicolo quando pidiò à Neron le exonerasse de los grandes cargos, y riquezas que le diò, conque yà no podia, como el que anduuo gran trecho con vn pesado tercio. *Cum opes meas vltra sustinere non possim, præsidium peto, &c.* Tac. 14. an. 54. Ni tuuo mas dificultad al entregar el deposito de la vida, aunque no quien se la diò, la quitaua. A los que le llorauan, reprehendiò como à personas que solo para la gala del dezir sabiã las maximas de la sabiduria. *Vbi præcepta sapientiæ? Vbi tot per annos meditata ratio aduersus imminentia?* Idem. 15. 62. Han de quedarse en especulaciones tantos discursos de filosofia premeditados contra las contingẽcias? Assi el i Trasea Peto, hizieron animosa su muerte, y muy culpable nuestra vida, si no excede sus halientos con tan ventajosos motivos. Si la desmayan Iob, Abrahan, Iepte, Dauid, que heroycamente fieles boluiẽdo el deposito nos enseñaron industria de quedarnos con el aumentado, sin vsurpacion; si estos digo que prestan haliẽto, por demasiado grãdes, espantan: guiẽ, y afrenten al fiel los Gentiles; y los escandalosos Principes con Roboan, que castigados con transferir Dios à Sesac, ò Sesostres, sus thesoros, templaron su indignacion, con reconocer lleuaua Dios como justo, lo que era suyo, y remouia el deposito de quien le diò mala quenta, 2. Paral. 12. 6. Othon notado de muelle supo dezir renunciando el imperio, y la vida, quando su exercito mas le animaua: " Es parte de ignauia lamentar calamidades: no las desprecia, quien habla dellas. " El principal testimonio que os doy de mi resolucion, que de nadie me quexo. " Acusar cielos, y hombres, es de quien desea viuir. "

No es de sustancia el q̃ se inmuta por faltar los accidentes.

A mas de ser esta la vnica industria de boluer à casa lo que nos sacan; como se vee en ias estrellas de que hizo Abrahan

fir-

firmamento su casa, quando entregò el deposito de sus esperãças; y en los demas sagrados exemplares: Es necio el que padece malo lo ineuitable, pudiendo con solo el buen animo padecer menos haziendose bueno. Los versos de Cleantes al intento, son dignos de vn P. de la Iglesia: traducelos Sen. ep. 107. Dize: Padre dominador del Polo, lleuame por donde gustes: pronto estoy à seguir denodado. Mas demos que no quiera: ire gimiẽdo. Los hados guian al voluntario; al repugnante lleuan arrastrando. Padece malo, lo que podia hazerle bueno. Para preuenir en esto al primer Señor del mũdo se le dize al dar la possession. *Vt præsit piscibus maris, & volatibus cæli.* Gen. 1. 26. Como se desliza de la mano el pez, y buela la ave, has de mirar essos bienes lubricos, y volantes, y soltarlos aun mas facil que ellos buelan, si quieres dominarlos.

§. IV.

Como haze à Egypto que no boluerà el deposito, esta confiança? No agradece lo que recibe el que recibe lo que no merece.

SI el cimiento es en tierra mouediza quanto se funda en él fallea: Que importa que sea Ioseph coluna de marmol pario, si en Egypto tierra à Dios ingrata, nunca mouida, y siempre mouediza, le dan vasa? *In efatum, & sterile solum magis proicimus quam damus.* En tierra sin virtud, ni sustancia, no se dà, sino se arroja el grano. Como el que sustenta el mũdo, se arroja à la tierra esteril? En los que obliga el poder, si son hombres generosos, funda mejor que en exercitos su seguridad: si son indignos bolueran espinas, por la semilla; agrauios por beneficios. Llenas estàn desta experiencia las vidas de los hombres, sin recurrir à los sucessos de las historias, para cautelarse cõ escarmiẽtos. Baste notar que los indignos, son de peor contento, y sin mas meritos que auer conseguido lo que no merecẽ se dàn por agrauiados de que no les den en consequencia quanto quieren. Assi aquel por antojo favorecido; *Quod non statim præfecturam prætorij adeptus foret, iniquam iracundiam, flagitiosa perfidia vlciscebatur.* Tac. 2. hist. 100. Con iniqua indignacion de que no los promueuan à lo sumo, vengan con perfidia, como agrauio, aueries dado puesto.

Enseñò Christo à cautelarse de ruynes correspondientes, y entregarse sin reserua à los generosos, Luc. 5. 13. Dizele vn leproso: *Domine si vis potes me mũdare:* En las palabras de su memorial trae inserto el despacho: *volo: mundare.* Eres noble; queda limpio. Luego con manos limpias, le manda presentar al sacerdote. *Vade ostende te sacerdoti, & offer pro emundatione tua,* 14. Alçan despues el grito 10. leprosos pidiendo confiadamente su limpieza. Antes de curarlos dize: *Ite ostendite vos sacerdotibus: & factum est dum irent mundati sunt,* 17. 14. Id primero, presentaos, y ofreced al sacerdote: haziendolo assi quedaron limpios. Porque tanta diferencia? Al primero antes de presentar, y ofrecer, dà limpieza: A los segundos no fia que despues de limpios ofrezcan, y manda que den el don antes de recibir el beneficio. Mirando bien à vno, y otros es clara la razon. El primero en su modo de pedir, manifiesta su generosidad noble, por vna desgracia tocado de lepra. Mas su fe constante: *Fides tua te saluum fecit.* Le dize Christo. Noble de tanta ley, y fé, seguro es que sea agradecido al biẽ hechor; quede luego limpio, y à su cortesia el presentar despues, y ofrecer. Los otros diez eran gente ruin, pues solo vno dellos boluiò agradecido à su bien hechor, que solo con palabras reconocidas se daua por pagado. *Vnus autem ex illis, videns quia mundatus est, regressus est cum magna voce magnificans Deum.* 15. Pues donde se han quedado los otros 9.? *Nonne decem mundati sunt? & nouem vbi sunt?* 17. Quedaron en otra incurable lepra de su natural ruin: de los tales no ay que esperar ofrezcan, despues de auerlos limpiado. Pareee honestar cõ esto lo que hazen informantes codiciosos, que antes de limpiar el infecto de su lepra, le limpian el dinero: porque tienẽ experiencia, que el de verdad noble, les queda eternamente agradecido: mas el infecto, sino haze antes la ofrenda: *Offer pro emundatione tua;* no bueluе ni aun cõ palabras corteses à significar su reconocimiento. Mas esto para la ofrenda al tẽplo; para la cautela en no honrrar al q̃ ha de vsar mal del favor; y confiarle generosamente del noble natural; aplicado à las estafas de la codicia, quando saca vna mancha queda con otra: y no es menos leproso el que assi limpia. *Lo q̃ no dà el infecto antes de limpiarle, no se espere.*

Bastara esta prueba real, para fauorecer cõ eleccion, y no fiar de la villania; mas por los que aprueban lo que menos prueba; preguto: porque Dauid colgò la espada en el tabernaculo, y no la honda? Esta quitò la vida al Gigante; aquella despues de la vitoria, en muerto diò la cuchillada. *Praeualuit que Dauid*

El noble queda colgado, y ỹdiẽ te dil q̃ le fauorecib.

nid infunde, & lapide aduersus Philistaũ, &c. 1. Reg. 17. 50. Pues si se le concede la vitoria, porque no el quedar la honda colgada en el santuario, con perpetua memoria de auerla Dios escogido para el triunfo? La espada es la mas hidalga arma: La honda la mas villana: pues la espada aunque mas tarde, y menos fauorecida, quedara siempre colgada, reconociendo su dependencia del que la honrò. La hõda como vil, y poco proporcionada à la eleccion con que tanto la hontaron, no conserua memoria de la dependencia. Honra, acierto, estampido famoso, se concediò à tanta villania; q̃ mas para que conserue la honda sus rodeos, por no mirar à quien la fauoreciò, y diò mano. No agradece mejor lo q̃ recibe, el que recibe lo que no merece.

Rodea el villano por no ver à su bien hechor.

Mas es frequente error de poderosos, pensar seràn mas dependientes los que estan de merced en los puestos. Llaman hechuras, las que todo el ser deuẽ à suma no. Mas quien no culparia al artifice q̃ pudiendo emplear su destreza en hechuras de plata, y oro, solo aplicase al varro la destreza de su mano. De Tib. notaua, que si bien se recelaua de eminentes, no fauorecia indignos; porque no fuesse, en perjuyzio publico el amor propio. Viendo, empero, q̃ Dios deposita à su Hijo, y Madre, en Egypto, domicilio de la idolatria, escuela de la supersticion, lecho de la torpeza, parece entregar el grano à la tierra, que solo malezas bueluc, y repetir la beneficẽcia cõ q̃ alargò el cetro à Herodes: como boluerà esse grano Egypto? Mas Egypto trãsformado de oficina del vizio, y supersticion, en cõuẽto de virgenes, poblaciõ de solitarios, dize Chrisost. hom. 8. diò exẽplo de lo que puede el cielo en la tierra; y q̃ como esta en las manos de Dios, se leuãtò à viua imagẽ suya, assi ahora à sus plãtas se reforma. *Siquis illã Ægyptũ veterẽ nouit, rebellem Deo, ac magnitudine superstitionũ furentẽ, adorantẽ irrationales animantes, porros etiã Cepas que pauitãtẽ, hic optime Christi potest nosse virtutẽ, per quã facta est tã mirabilis mutatio.* Decãtã los PP. esta transformaciõ de Egypto fauorecido de Iesvs Niño: Leo. ser. 3. hic Aug. ser. 50. de Ver. Dñi. c. 10. Hier. in Is. c. 19. y puede aqui repetir Terren la elecciõ de tal tierra: *Artificis fastigiũ recogitari oportet, qui illam, & eligẽdo dignã iudicasset, & tractãdo fecisset*, c. 6. de resur. car. hagamos cõcepto de la valẽtia del artifice; q̃ por su elecciõ la juzgo materia digna, y cõ su trato la hizo benemerita. Es blasõ singular del artifice supremo, cõ el trato, y manejo hazer digno al

Es blason diuino hazer digno al indigno cõ el trato.

Ormaza in Mat. c. 2.

indigno. Alguna vez lo cõcede à la destreza humana; mas comũmẽte sale tan frustrada como en el senado quando engrãdecia, las ligeras señas que diò Nerõ de clemẽcia en sus principios, para estimular cõ el aplauso los progressos. *Magnis patrum laudibus, vt iuuenilis animus leuium quoque rerum gloria sublatus, maiora continuaret.* Tac. 13. an. 11.

Dificulta, q̃ eligir es amar; y como puede amar la sabiduria infinita al indigno? Porq̃ pone en él los ojos, y ama sus ojos en reflexion de amor: pone la mano, y le haze digno del brazo. *Præteriẽs Iesvs vidit hominẽ cæcũ*, Io. 9. 1. Lleuole los ojos vn ciego:- Como puede quedar ciego si Dios pone en él los ojos? y como si fuera poco, le dà otro baño de luz. *Vade, laua in natoria Siloe (quod interpretatur Missi)* 7. ya dimos à Aug. *Si nõ esset ipse missus, nõ esses à peccato dimissus.* El enuiado por excelẽcia es el mismo Christo, y assi mandar al ciego q̃ se bañe en el Missò es bautizarle en si; es bañar de sus luzes las tinieblas en q̃ antes viuia. Assi en visible ceguedad, Pab. se fue apiq̃ anegado en luz, quãdo puso Dios en él los ojos: *Subito eum circunfulxit eũ lux de cælo*, Act. 9. 4. y luego: *Ego sum Iesvs, quẽ tu persequeris.* Ya no ve Pab. à andar por el suelo, y sabe volar al cielo. Lo notable en esta cõtraposiciõ de Saul. ciego volũtario, y el ciego de naturaleza, es q̃ en este puso Christo los ojos passãdo de largo. En Saul. cogiẽdole en cerco: En este se derrama en inũdaciõ de luz; al otro le manda, que se bañe en sus cristales. *Artificis fastigium recogitari oportet.* Aqui pide atencion la eminẽcia del artifice. Al ceguezuelo halla digno de poner en él los ojos; pues dize del, *Neque hic peccauit, neque parentes eius.* 4. Ni él, ni sus padres pecaron: es bueno por si, y por su origen. Esse no ha menester poner le cerco para cogerle: ya es suyo, y benemerito de que ponga en él los ojos. De Saulo, dize, que le persigue, y le coge cõ la persecucion a las manos. Pues para hazerle digno, no basta prenderle, sino cercarle, para que en esse circulo perfecto de Iesvs con la refexion que haze sobre si su amor infinito, halle en si los motivos para amar, quando en Saulo los ay solo para aborrecer. *Ego sum Iesvs*: Mirose à si mismo, y con esta reflexion hallo en si mas motiuos para leuantarle, que huuo en Saulo precipicios para dexarle perder. Ya en mejor rueda que la de Ezechiel: *Totum corpus oculis plenum*, 1. 18. Aquella ceguedad es toda ojos: Es rayo de aquel trueno: *Vox tonitrui tui in rota*, Ps. 79. 19.

Ciegos volũtarios, tienen mas dificil cura que ciegos à natiuitate.

Solo Dios hecho rueda de fortuna puede hazer benemerito al indigno.

Xx Voz,

Voz, y voto, y vaso de eleccion del artifice supremo, que en rueda de luz, hizo lo que explicò à Ierem. 18. En la rueda del alfaharero. Al q̃ puso de lodo, puso del cielo.

Nace de aqui otra cusa para que solo à Dios conuengan tales elecciones en Egypto, en extremos repugnantes; es que con estos rodeos de su circulo, conuierte en si, con aquella inexplicable conuersiõ, que dezia S. Diony. s. c. los que elige. Assi explicò su sed en la Cruz, S. Aug. como en el primer to. dixe: que fue quererse beber aquellos corazones de hiel, para conuertirlos en su dulçura: *Hoc minus fecistis: date quod estis*: Està el pueblo de piedra dize Moy. Exod. 17. 4. *Quid faciam populo huic? Adhuc paululum, & lapidabit me?* Que haré con estos echacantos, que falta poco para q̃ me apedreen? El remedio es: *En ego stabo ibi coram te supra petram*. 6. Yo me põdre, dize Dios, visiblemente sobre la piedra. Con esso se confirmaràn los populares en su dureza, pues tã fauorecida està la piedra. Miradla yà liquida en apacibles corrientes: *& exibit ex ea aqua vt bibat populus*. Ya con fauorecer la piedra hecha trono de Dios, tomò sus propiedades, y blanda endulça aquellos asperos naturales. Poco es esso dize S. Pab. 1. ad Corint. 10. 4. *Consequente eos petra; petra autem erat Christus*. Mouiose consiguiente la piedra conuertida yà en Christo por su mocion; nũca mas firme el peñasco, que quando assi mouido dexa su obstinacion. Ya es no solo trono digno de Dios, sino la piedra viua en que funda su Iglesia. Assi su eleccion haze vasa de la mayor eminencia al que conuierte en su rueda; ya camina el peñasco dando buelta. *Consequente eos petra*.

Conuierte en si con la versiõ de la rueda.

Ni la ignorancia de Egypto, que diximos ser el extremo mas repugnante à la beneuolencia, le inhabilita à los fauores supremos; porque en lo infinito mas merece premio, que necessita de venia ignorar lo que recibimos: *non tàm veniam, quàm premium meretur, ignorare quod credis*, Dixo S. Bernar. No fueran de Dios extremos, si los hombres los alcançarã. Eran las tinieblas de Egypto tales, que aun los Hebreos alumbrados de Dios mientras allà habitaron, no entendierõ las marauillas con que visiblemente los fauorecia. *Patres nostri in Ægypto non intellexerunt mirabilia tua Domine*. Psalm. 105. 7. Mas este desconocimiento à lo incomprehensible, es obsequio, y lo que mas lo dà à conocer. Assi no es contradicion dezir Dauid Psalm. 43. 1. *Deus auribus nostris audiuimus; patres nostri annuntiauerunt nobis*. Señor por estos oidos lo oimos; que nuestros padres nos lo participaron. Como si dize que no lo entendieron? Porque ay vn no entender que es explicar. No entender lo comprehensible es poca capacidad, y ignorancia; no entender lo incomprehensible, es reconocerlo, y obsequio en que vnicamente podemos explicarlo. Aun en los elogios, y epitaphio de su Raquel notamos, quiso Iacob esta explicacion de marmol, erigiendole titulo sin letras; monumento sin palabras, fiando mas al discurso en lo que ni leer puede, que à su amor, y entendimiento, en significar las virtudes de la que en el tumulo iaze. Y quando no huuo palabras para aquel tumulo: *Hic est tumulus monumenti Rachel vsque ad præsentem diem*. Gen. 35. 20. Ella en este Euangelio da vozes que llenan la tierra, y cielo. De aquel silẽcio, es parto esta voz. Lo que esta no comprehendiò, y dexò como en la ignorancia sepultado, como fue veneracion, y obsequio renace ahora dando ser a los que no le tienen: *& noluit consolari, quia non sunt*. Si aun al respeto de vna gran muger, concede el que mayor conocimiento tuuo de sus prendas, por elogio el no poder explicarlas, y parecer no las alcança; dize mas de lo que entiende, callando lo q̃ siente. Quiẽ duda ser este obsequio debido à lo incõprehensible.

En lo incomprehensible es merito la ignorãcia.

Explica mas el no saber explicarse.

Assi en los extremos del amor infinito, quando en aquel perfecto circulo boluiò sobre si con incomprehensible reflexion: *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos*. Ioa. 13. 1. Que importa tengan achaque de mundo, si yo los amo por mi? Entonces digo, los nota de ignorancia: A Pedro: *Quod ego facio, tu nescis modo*, 7. à todos: *scitis, quid fecerim vobis?* 13. Sabeis lo que con vosotros he hecho? Esta es bien clara afirmacion de que lo ignoran. Pues es tiempo de notarlos de ignorantes quando cõ tanto extremo fauorecidos, y amados? Será para notar las repugnancias que vẽce amando ignorantes, que son incompatibles con amor? No es para Dios, encarecer lo que fauorece, con descredito del fauorecido. Ni en tales circunstancias de enamorado, puede caber picante contra lo entendido. Es comendacion de los Apostoles, tanto como de sus extremos que no los alcancen. No venia, sino premio merecen por confessar muy inferior su conocimiento, y que solo pueden reconocer con la ignorancia,

No acredita su amor quien discreto ama con descredito del amado.

cia, los excesos de la ciencia. Es obsequio, no ingratitud este desconocimiento. Para que el extremo de la ingratitud se conuirtiesse en extremo de gratitud, hizo la sabiduria, y amor infinito tantos extremos, que no solo tengan disculpa en no entenderlos, sino merito: Y se ponga la ignorancia de parte de la correspondencia.

Ni puede amar el sabio, ni el necio.

Tiene aqui mas duda la pregunta que hizieron al Philos. Panecio; si podia amar el Sabio? Porque conociendo como son los sugetos; *qui erant in mundo*; no parece puede amar, auiendo en todos tantas imperfeciones de mundo. Mas dudo yo si puede amar, ò puede ser amado el necio? No puede amar, porque si es verdadero amor, camina por el conocimiento: Este le falta al necio, y assi llame furor motin de afectos, locura, y ceguedad, lo que tiene por amor. Assi vna niebla de ignorancia que ofusco à la esposa, bastò para que dixesse; *Nesciui: anima mea conturbauit me, propter quadrigas Aminadab.* Significa Aminadab en comun sentir de Exposi. apud Delrio, pueblo espontaneo, voluntarioso: quando la esposa hecha menos su entendimiento, y que predomina lo voluntario, compara la turbacion de sus afectos, à quatro brutos que tiran vna carroza con ruydoso, y mal regido mouimieto. Quales seran los de aquellos, que no por ligera niebla, sino por naturales tinieblas ignoran? Son las bestias indomitas, menos desfrenadas que sus afectos. *Nesciui:* Dizen por disculpa despues del necio escarmiento: No entendi, no pense. Pues no amaste, sino padeciste frenesi. Este es el amor ciego, consiguientemente feo, pues no ay sin ojos hermosura. Assi en el necio no puede auer amor perfecto; amor hermoso, hijo de la sabiduria, que se precia de ser su madre, siendo su padre el conocimiento. *Ego mater pulchræ dilectionis, & agnitionis.* Eccl. 24. 24. Assi parece que no puede amar el necio. Menos puede ser amado, porque auiendo de preceder al amor conocimiento, quien puede amar al que ni conocer, ni reconocer puede lo que le fauorecen. Assi esta parte queda probada, l. 1. c. 1. §. 5. y como se venga Dios destos que llaman la locura amor, se puede ver en lo que aman. Dexalos adorar, como dixo S. Chrys. f. las mas viles legumbres: ò como vio Ezechiel. 8. ofreciendo los ancianos incienso, dando adoracion a sabandijas. *Certe vides fili hominis, quæ seniores domus Israel faciunt in tenebris.* 12. Esto hazen los que mas obligacion tenian à

cant. 6. 11.

Como se venga Dios de quien no le ama.

obrar con juyzio, ocupados de sus tinieblas. Pues me niegan el amor, buen castigo les dà su ceguedad en lo que adorā; que ni pintado es mas que sapos, y culebras; ni en su imaginacion mas que humo, por mas q̃ intēte lucirlo la fantasia.

Pues aun con sabiduria limitada, no cabe amor de sujetos ignorantes, y estos ni amar, ni ser amados pueden; como se haràn lugar en la sabiduria infinita? Porque la limitada poniēdo en el sujeto ciego los ojos, no le dà ojos; en su fealdad le dexa tenebroso. Mas la sabiduria infinita dexa lucido, sabio, perspicaz al ciego donde pone los ojos, como ya vimos. Es madre del amor hermoso, poniēdo ojos al ciego, ilustrando la fealdad, dando conocimiento à la ignorancia; ò haziendo tales excesos q̃ la ignorancia misma sea obsequio, y lo desconocido reconocimiēto. Assi dize aqui S. Chr. v. s. *Sed quare in Ægyptū? ... Vt decē plagas vna medicina sanet.* Para sanar sus diez plagas, con vna medicina: para q̃ repare su mano, su pie dire, pisando aquella tierra, lo que en su castigo hizo el dedo. Y quādo le dexa con tales extremos obligado, le haze cumplidamēte agredecido. S. Leō ser. 3. *Ægyptos Christus intulit, repetēs hebrææ gentis cunabula & principatū veri Ioseph maioris prouidentiæ potestate disponēs: vt illā maiorē omni fame inediam, qua Ægyptiorū mentes, veritatis inopia laborabant veniens de cælo panis vitæ, & cibo rationis, auferret.* Entrose Christo en Egypto disponiēdo al verdadero Ioseph principado de mas alta prouidēcia: El otro cō ella remediò la hambre del cuerpo: Este con el pan de entendimiēto, diò entendimiento à los q̃ no le tenian: puso en razō los q̃ viuiā sin ella. Poco fuera dissipar las tinieblas de Egypto, sino diera vista à los ciegos Egypcios: poco llenarlos de bienes, sino les diera entendimiento para estimarlos, ò veneraciō de lo incōprehensible, para que fuesse obsequio no conocerlos. Ya los haze agradecidos cō lo mismo q̃ obligados; ya entēdidos en la ignorācia misma. Buelua à fundar, y hazer trença de todas estas hebras de discursos, S. Leō, ser. 1. de ieiu. dec. men. *Diligēdo itaq; nos Deus ad imaginē suā nos reparat: & vt in nobis formā suæ bonitatis inueniat, dat vnde ipsi quoq; quod operatur operemur; accēdens scilicet mentiū lucernas; &c.* Amādonos Dios, reforma su imagē, y para hallar en nosotros la hermosura de su bōdad, dà cō q̃ cooperemos a lo q̃ obra, encendiēdo las luces apagadas de nuestro entendimiento: Dando ojos al ciego en que pone los ojos.

Dar entēdimiēto, es dar al ingrato con q̃ ser agradecido.

Ormaña in Mat. c. 2.

A mas de q̃ en los caminos de Egypto, patria, y teatro de los profanos, se haze encõtradizo à nuestros descaminos, reduce à rectitud las inclinaciones toscidas, y en el desvio rompe atajo para hallarse. Tomò Dauid, como vimos, por gerogly fico de la ingratitud al jumento. *Comparatus est iumentis*, 48. Despues toma esse mismo emblema de la rudeza, por explicacion de su gratitud, *Vt iumentũ factus sum apud te, & ego semper tecum*. 72. 23. Quien hizo tal transformacion del mas inepto en el mas apto à la correspondẽcia? Responde S. Bern 3. de Cir. Dionos Dios el pan de entendimiento, poniẽdole en el eno, el eno en pesebre: pues vẽ ai bien inclinada la bestia; que en el desorden mismo de apetito bruto, se nos hizo encõtradizo el entendimiẽto; en el descamino el acierto; en el desvio el compendio, poniendose de parte de nuestra inclinacion la rectitud. Sus palabras di, pag. 132. que cierra: *Et quia homo iumentũ factus est, & panis factum est fænum, vt vel sic viuat de eo*.

CONCLVSION.

No mira por su casa quien no prefiere el publico decoro: ni tiene virtud alguna.

CON las diabolicas maximas de la cõseruacion propia adelantò Herodes, quanto pensò la astucia priuada. Que cõsiguiò? *Defuncti sunt enim, qui quærebant animam pueri*. El, y todos los Ministros de su intencion, murieron luego, sin dexar casa, ni nõbre, mas que el de su infamia, quando pensauan perpetuar estados, siruiendo sin ley à su vtilidad. Es edicto del cielo: *Puniẽdos rerum atrocium ministros vbi pretia scelerum adepti, scelera ipsa aliis delegent*. Tacit. 13. an. 43. Han de ser castigados los ministros de males publicos (estos son los atroces) porq̃ si los vẽ por la maldad premiados, delegan à muchos sus desafueros. No passò de sus nietos la sucession, y en ellos, y hijos tan desmoronada la herẽcia, atenuada la potestad en tetrarchias, que podia desengañar politicos atheistas, el que toman por exẽplar, viendo la casa que lebantò en tãtos años de fatigas, en vn punto arruinada. Obieruẽ las historias, desde Nembrod, primer politico profano, que prefiriò la conueniencia propia, à la publica, y hallaràn q̃ de quantos por estos medios se engrandecieron, ninguno propagò mas q̃ à los nietos la potestad; y los mas ni en hijos la deriuaron, como Alexandro, Cesar, Augusto, Põpeyo, Tiberio: aũque los quatro primeros, no con ruindades, sino con valentias, que aplaudiò el mũdo mismo de llos oprimido, encaminaron su ensalçamiento, cõ menos oprobrio del publico decoro. Mas ni esso bastò para que el võgador justo del vniuerso, no castigasse su ambiciõ, negandoles, como estila, àquiẽ dexar lo mal ganado. No me cõtradize la duracion de la Monarchia Assiria por mas de 1ϑ400. años, fũdada por la mano sa tyrania de Nembrod: porque en sucession de los de su sangre, no passò del nieto Ninio: y este mas fue pupilo de su madre Semiramis, que Rey. Luego entrò en aquel Imperio Ares, ò Marte, del qual dize el Chron. Alex. pag. mihi 89. Fue hijo de Zames, en que se extinguiò la sangre de Nembrod, y Nino. Cõfirma el Chron. de Euseb. l. 1. que auiendo corrido cõ el nõbre de hijo en los dos inmediatos Nino, y Ninio, poniendo luego à Ario, no dize hijo; cõ que indica no fue como en los primeros por sucession, su entronismo. S. Aug. y S. Hier. traslada à Eusebio; con que ningun antiguo se traerà cõtra mi assercion con fundamento. Ni le tiene lo que Viues refiere de Veleyo. De los modernos tẽgo por mi los mayores; y me contento con Saliano. Esta experimentada verdad tiene viua historia en nuestro siglo. Vimos lebantar casas con tantos estados, y fecunda sucession, que prometian de muchos modos la perpetuidad. Ninguna passò de los nietos: y las mas ni à esso llegaron. Quanto aya preualecido en estos tiẽpos: *Ex libine seruitii, vt in familiis priuata cuique stimulatio, & vileiam decus publicum*. Tac. s. No lo dexã dudar los sucessos. Assi quãdo atropellãdo el publico decoro, pensaron lebantar sus casas, dispusieron su ruina, y recogieron piedras, que los cogieron debaxo. Es arco de boueda, como ya dixe con Sen. la Republica, y Reyno; sin mirar por su conseruacion, no puede piedra alguna sustentarse. Quien como Absalon piense con daño publico erigirle, tendra contra si las piedras, y la mano. Contrapone el texto à Herodes, el llanto de Raquel inconsolable, porque no son los que merecian ser mas. Ya estaua lexos de las depẽdẽcias, y casos humanos, en el sepulcro, y en él conserua essa voz publica, vital en las cenizas, eloquente en las piedras, donde eterniza su viuienda, y sucession en tantos hijoe.

Las casas que lebantaron con detrimento publico, no passan de los nietos.

Quando los monumentos de la antiguedad echan tierra, y ni aun en ella escriben la memoria de los que pensaron perpetuar nombre, y familia, prefiriendo el interés propio al comun; propagò cõ lustre siglos las casas de Iunio Bruto, Vale-

Fecundo en herederos, el que por el publico decoro alça la voz.

lerio Plenicola,que vinculò à su apellido el zelo de cultor, y conseruador del pueblo. Camilo, Caton mayor, C. Balbo, y otros que recuenta Dioni. Alicaſ. y S. Aug. l. 5. de ciuit. Obseruando, que quantos con riesgo propio, miraron por el decoro publico, perpetuarō en sus casas la grandeza, que perdierō en breue, como noté, los que tomaron la maxima necissima, que oy preualece, de hazer solo su negocio, notando como simpleza, el zelo del bien comun. Antigua necedad de nuestra nacion, que notò Sertorio en las cerdas del cauallo, que les puso à la vista, y mandò à vn niño arrãcasse vna à vna cerdas de la cola. Luego mandò al mas forçado, tirar de todo el mazo junto: y como desconfiasse de poder arrancar alguna; veis ai, dize el geroglyfico de lo q̃ sois: vnidos, incontrastab.es: tan faciles de romper cada vno de por si, como se lleua el rapaz la cerda que coge sola. Lo que vemos, que no cerdas, sino Reynos, y toda la sustancia de los que por merced dexan, nos lleuan sin fuerça, por no tener vnion, y zelo de la conseruaciō publica. Conuiene la nota de Tacit. al modo de pelear en aquel tiempo rudos los Ingleses, in vit. Agri. 12. *Dum singuli pugnant, vniuersi vincuntur.* En la paz nos rompe mas que en la guerra, ser cada vno para si. A los que estos lamentamos, quãdo menos notan de simpleza. Consuele que à Daniel dà el Angel por elogio: *Vir desideriorum*, 9. 23. Varon de deseos; esto es, *publica gentis sua vtilitatis studiosum*: explica con S. Hier. y otros Maldo. Hōbre estudioso de la vtilidad publica de su nacion. Si aprueba el Angel este estudio: si aquel es dize, hombre, que aplica à esto su desvelo, que importa que hombrecillos del tiempo lo motejen como inutil. A essos escarmiente el tiēpo en tantos que amontonaron riquezas sin saber para quien, y à que no son capaces de otra letura.

Sin zelo del bien publico, desengáñense los muy rezadores, q̃ ninguna virtud tienen. Es conclusion Catholica. Porq̃ el Maestro dize consiste toda la ley, en el amor de Dios, y del proximo: como amarà al proximo el q̃ à todos aborrece causando, ò no estoruando en quanto puede el detrimento de la Rep. Moy. y Pab. seã entre todos exemplares; su arder en Dios los encendiò en arrojos de querer salirse de su casa, porque no echasse della à los de su pueblo: aquel Exod. 32. 31. Este ad Rom. 9. 3. donde S. Chrys. le explica, *quid ais Paule? non ne iam dixisti, quis nos separabit à caritate Christi? Imò, ait, quia amo Christum, cupio separari, à fruitione Christi, vt plures, imò omnes eum ament, & laudent.* Como os cōtradezis Pablo? si aueis dicho, que no avrà cosa q̃ os apa... te del Señor? Y aun por que le amais t... to, posponeis el gozarle, à que seã tod... ad mitidos, y con detrimēto propio, pr... curais el biē publico. Fue hiporbole en morada, que no entiende quien no ard... en su zelo. *Quia nos longe sumus ab hac a lectione, ideo intelligere eius dicta non possimus.* Si este amor se debe al particular, quanto mas al comun que es inocente, y se incluyē en èl todos los particulares. Como enemigo publico, y peste deben apartarle, y notarle como S. Iuã à Iudas luego que por su interés, murmurò la accion que Christo calificò de bien publico, à todo el mundo vtil, Marc. 14. 9.

Ninguna virtud ay si falta zelo del bien comun

S. Ambr. l. de parad. c. 3. mira en los 4 rios del paraiso, la claridad caudalosa de las 4. virtudes cardinales. En el Phison, Ganges, la prudencia, en el Geon, Nilo, la templãça en el Tigris la fortaleza: en el Eufrates la justicia. La razō queda por este, haze al caso: Eufrates, dize, significa fecundidad, abūdancia, insignia de la justicia, que à todos alimenta, y cōserua. Si fuera pobre torrēte, todo lo arrebatara. *Nulla enim virtus abundantiores videtur habere fructus, quã aequitas, & iustitia, qua magis alijs, quã sibi prodest, vtilitates suas negligens, cōmunia emolumenta praeponens.* Aun dudo que viò Ambr. en el Eufrates para atribuirle los frutos de la justicia, q̃ pospone sus vtilidades à las publicas. Quãto mas caudaloso, mas saldrà de si, arrebatando quanto encuentre. Respōde à los otros tres rios, prescriben territorio dō de corran. La India al Ganges; Etiopia, y Egypto al Nilo; Asiria al Tigris. Eufrates queda sin tierra determinada: no se limita à vn pais, por difundir al orbe su fecundidad. Este es el geroglyfico de la justicia vniuersal. No es para si, no para su tierra, parientes, ò amigos. Rebierte en abūdancia; *Vberiores videtur habere fructus;* porque desprecia su vtilidad, por mirar a la publica. *Vtilitates suas negligens, communia praeponens.*

Acrecienta sus intereses, el que prefiere los publicos.

En el monte hallò inconstancia de olas Pedro, y naufragò su felicidad, Mat. 17. Luc. 9. En las olas hallò constancia de monte, y estableciò la Iglesia, piloto de su naue. Math. 14. Porque esta diferencia? En el Tabor pospuso la vtilidad publica, al interes propio, dize S. Chrysost. in Cat. Corderij: *Nesciebat quid diceret: decebat enim non solum perstringere fructum incarnationis, ad opus existentium in monte, sed diffundi ad omnes credentes.*

Falsea el monte al que fecunda en su interes

Miro à passarlo bien, sin mirar por los demas. *Bonum est nos hic esse.* Al contrario en la mar porque no naufragasse sus compañeros, quiso irse apique, dize S. Hier. b. Començò à pisar las olas à pie firme, como el señor. Luego zozobrò: *Videns ventum validum timuit: & cum cæpisset mergi clamauit, dicens; Domine saluũ me fac.* Mat. 14. 30. Ahora se espanta del ayre el vencedor de los elementos. O fragilidad humana, exclama Hier. vitoriosa de borrascas, despues la echa apique vn soplo. Mas no fue aqui, assi dize, sino mayor vitoria de Pedro, y andar sobre si mejor que sobre el mar. Acordose de la turbacion que en él, y los demas del Colegio causò la singularidad con que los Zeuedeos quisieron adelantarse, y coger la mano del Señor. Pues quanto mayor preminencia es la que yo con mi denuedo tomo por mi pie andando como el Señor de la naturaleza sobre las aguas? Esto es leuantar otra borrasca en la naue de la Iglesia. No temo el viento que turba las olas, que esse ya le pisé, sino el de la vanidad, que puede hazer tanto destrozo en el Colegio. Pues porque nadie vacile, quiero que parezca mi fe vacilante. Ceda mi reputacion al decoro publico, y parezca me anego, antes que verme nadar sobre todos, con peligro de inquietar los animos. *Hic autem quod Petrus timuit* (dize el Dotor Maxim) *differentiam demonstrabat magistri, & discipuli, & alios discipulos mitigabat. Si enim in duobus fratribus sessuris ad dexteram, indignati sunt; multo magis hic molestè tulissent.* Nunca Pedro pisò mas firme, que quando falseò el pie, porque no pareciesse iba à vn andar con el Señor: Serenò las olas de los pechos, con no parecer tan superior à las del mar. Por mirar al decoro de su Señor, y al bien de su comunidad, quiso vndirse, y perder preminencias, que podian dar zelos. Por esso mereciò la mano: *Continuo Iesus extendens manum apprehendit eum,* 31. En estas olas fundò como en piedra firme la Iglesia inconstrastable, y el poder de sus llaues infectible. Quando por mirar por los otros no mira por si, el mar es roca, el viento constancia, tiene debaxo de llaue el Cielo, y tierra, como otros su pobre casa, quando por mirar por si, descuydò en el Tabor de los demas, el monte haze olas, y la gloria es inconstante.

El mar es roca al q̃ funda en bien comun.

Mayor escarmiento tenemos en Gedeon à quien por su gran talento en gouernar, destreza militar en vencer, ofreciò el pueblo hereditario en su casa el imperio. El con mayor generosidad lo repudia: *Non dominabor vestri, nec dominabitur vos filius meus, sed dominabitur vobis Dominus.* Iudi. 8. 23. Ni yo, ni mi hijo auemos de dominar tan ilustre pueblo: Solo à Dios tened por Señor. Repulsa tan heroyca, degenero luego a vna peticion plebeya. *Vnam petitionem postulo à vobis: date mihi inaures ex præda vestra.* 24. Conmutò tanta oferta en que me deis los zarcillos que os tocan de la pressa. *Libentissime dabimus.* Con sumo gusto te los concedemos. Si fue la peticion modesta, mas religioso el empleo; hizo de aquel oro vn ornamento sagrado, no para su oratorio, sino para su Ciudad. *Fecit que ex eo Gedeon Ephod, & posuit illud in ciuitate sua Ephra: Fornicatus que est omnis Israel in eo, & factum est Gedeoni, & omni domui eius in ruinam,* 27 Fue esto ruyna de Gedeon, y de su casa, y pueblo, que por esta ocasion idolatrò. La accion fue modesta, y religiosa, sin disgusto, ò molestia à los que hizieron el donatiuo. La significacion moral; pues quando le quieren Rey, les entrega el oido, y en el zarcillo pende de la oreja la memoria de cada vno. No como el otro que en breue perdiò la potestad, y no serà mas durable que en Vitelio, en quien tenga su defecto. *Breui auditu, quã vis magna transibat, impar curis grauioribus.* Tac. 2. hist. 59. Oyendo de corrida, atropellaua sin atencion lo mas graue, desigual à los negocios de peso. Gedeon con peso dà el oido, y le prende à su debida atencion. Mas es tan venenoso al que gouierna apropiarse algo, que ni la moderacion, significacion, religion, y empleo destos zarcillos, bastò para que no destruyessen su casa; obscureciessen tan hazañosas vitorias, y fuesse al pueblo escandalo. Miren los que causaràn, y como conseruaràn contra Dios sus casas, enriquecidas con lo que vsurpan de la Rep. sordos a sus clamores.

Vna sõbrebia teresal, bien quãto hizo el mayor Emperador.

Breue oido à lo q̃ importa abreuia el imperio.

Estos en su consejo de haziẽda, dizen, y hazen lo que el miserable rico. *Quid faciam, quia non habeo, quo congregem fructus meos.* Luc. 12. 17. Que hare, que no me cabe en casa lo vsurpado? *Nonne hæc pauperis vox est, non habentis subsidia viuẽdi?* dize S. Amb. l. de Nab. c. 6. esta voz, que hare? No es de vn pobre que no tiene que llegar à la voca? Era solo para si; ninguno mas desdichado. En que parò tanto ser de su negocio? *Scio quid faciam; destruam horrea mea.* 18. Yo me entiendo; Destruire mis troges.

Destruyẽ sus casas los q̃ solo para si se entiẽdẽ.

Esso

Esso es entenderse; destruir su casa. Nunca hazen mas los que solo para si se entienden; porque se aconsejan con el diablo, dize S. Chrysol. ser. 104. Y este no tira sino à destruicion. *Euidenter apparuit, qui latebat: quia à destructione incipit semper inimicus.* Son ruina publica, y luego de sus propias casas, que pensaron lebãtar, derribando muchas. Todo falta al q̃ lo quiere todo: *Indigentis vox est, quid faciam?* Todo sobra al que no se apropia nada, dize el mismo Ambr. l. de viduis sub ini. con enseñança superior escrita de Christo con la pluma de las aues. *Respicite volatilia cœli, quoniam non serunt, neque metunt: etenim quibus nihil est proprium, nihil deest.* Este aprouechado descuydo de las aues, tienen los verdaderos sabios, significados en su pluma, y luego escribe Christo la enseñança en las ojas de los lilios del campo. *Considerate lilia quomodo crescunt.* Luc. 12. 27. contraponiendo el desinteres aprouechado, al rico interessal que se destruyò, dize: Considerad los lilios. Porque esta flor es da mas consideracion que las otras? Mas dà que considerar el girasol, tambien de coluna verde, mouidamente constante en los amores del Sol, cuyo circulo sigue à pie firme, echa ojos por atender al bienhechor. Ni con tanta fineza dexa de ser flor grossera, y atẽta à su negocio. Solo el lilio es de consideracion. Por q̃? *Non laborant, neque nent.* No aran, ni caban, y visten mejor que Salomon en el esplendor de su gloria. *Nec Salomon in omni gloria sua vestiebatur sicut vnum ex istis.* Flor que al descuydo excede los cuydados de Salomon, mirad si es de consideracion. Si, mas parece gala de holgazanes, mejor vestidos, que los que en el campo sudan. Considerad lo mejor. Notad la inclinacion de essa flor, languido el cuello desigual al peso de la cabeza, mira siempre à la tierra, quando por si no mira: y ni hallarse leuantada en coluna floreciente, la diuierte esta atencion, descuydando de si: *Languido semper collo, impar capitis oneri*, dize Plin. Con nada se engrie; y su formacion es, *in speciẽ Calathi*, especie de azafate, que si recoge en el rocio aljofar, es para verterle por su inclinacion à la tierra. Esto no torcer el cuello de hazañeria, siendo los mas de su negocio, y codicia; girasoles de su cõueniencia; solo en ella se desojan, asidos mas à la tierra, con hipocresias de mirar al cielo. El lilio si flor Salomonica, que con descuydo de si, y cuydado atento à la tierra, empeña en su gala la diuina prouidencia, y enseña de que se ha de hazer gala, que no se entiegezca?

[Margin: ...odo falta al q̃ ...iere demasias]

[Margin: ...do sobra al q̃ contenta con ...co.]

No es improuido en mirar por su casa el que solo atiende al publico prouecho: pòrque ni esto puede ser sin poner los ojos en el cielo, y poner el cielo los ojos en mirar por quien assi se desoja. No pudo ocurrir lance mas contrario à la conseruacion, y esperanças de su casa, que mandar à Abrahan hazer victima su vnico hijo. Batallando esperanças contra esperanças, dize San Pablo, obedece: y en la execucion se baxa à su casa el firmamento en succession de Estrellas A lo sabido noto, que al lebantar Abrahan los ojos al cielo, viò lo que estaua de tràs dél, vn carnero en que perficionò el sacrificio, y puso al sitio nombre; Dios vé. *Leuauit Abraham oculos suos, viditque post tergum arietem inter vepres::: Appellauitque nomen loci illius, Dominus videt.* Genes. 22. 13. 14. Ver lo que està a las espaldas, es blason de la prudencia, explicada por esto en el gallo, que tiene los ojos en postura, que vé igualmente lo que està a las espaldas, y lo que en frẽte: y en el espejo se le da desto mismo el emblema. Lebanta, pues, al cielo Abrahan los ojos, y sin torcer la cabeza tan verdadero santo, vé lo que està à las espaldas, siruiendole de espejo el cielo à la prudencia, y prouidencia, conque solo poniendo allà los ojos, preuiene lo futuro de su casa, prouido en su conseruacion, quando por el seruicio de Dios, y publico la desatiende: todo lo vé, y preuee. Y al mismo tiempo, halla à Dios tan cuydadoso en mirar por el, quando él no mira por su casa, que intitula aquel sitio, atalaya de Dios: Dios desvelado en mirar por mi. No es de los que tuercen la cabeza, sino de los que fixan su intencion en el cielo, el desinteres por su casa. Mas si como deben, y como Abrahan la desprecian por el seruicio publico, traen à ella el firmamento, y empeñan à Dios à estar en atalaya, mirando por ella. No es falta de prouidencia, sino prudentissima atencion esse descuydo en que todo lo preuienen.

[Margin: El que mira por el comun, se lleua los ojos del cielo en mirar por él.]

[Margin: Es mas prouido a su casa, que quien solo mira por ella.]

La generosidad desta virtud, dan à conocer los que estàn agenos della, que los intereses propios, honestan con nõbre de seruicio publico. Assi Abner que pretendia vengarse de Isboset, y aumentar partido con Dauid, diò à todo esto nombre de bien publico, y seruicio de Dios, 2. Reg. 3. Mas lo torcido de su intencion acicalò la punta del puñal, con que le matò Ioab. Este fin tienen los que tienen essos fines. Y à es tiempo de que le tengan estos libros, en q̃ solo tẽgo

go vna fatisfacion,de que no lleuo otro fin que el feruicio de Dios,y publico : *y puedo à mi Rey dezir: Zelus domus tua comedit me*, el zelo de vueftra cafa me con fume; no como, ni quiero comer del zelo. Quiera feruirfe del, el Señor, que murio, y viuiò para todos, y prenda en nueftra apagada Nacion vna centella de aquel inextinguible fuego : *Quo priuato vsui, bonum publicum præferatur.* Y fupla la infuficiencia mia, el exemplo con que en el Text. IESVS, MARIA, IOSEPH, enfeñan; a quienes la gloria, y el Imperio por los figlos.

FIN.

INDEX

INDEX LOCORVM SACRÆ SCRIPTVRÆ

N. ad pag. dirigit.

Ormaza in Mat.c.2.

C.9.

Ex

C

17.*Ma*

15. *In*

Cum

C.

TA-

TABLA DE ADVIENTO, QVARESMA, Y FIESTAS.

DOMINICA I.

ERunt signa in Sole, & Luna, & Stellis. Luc. 21. 25. Ahora conoceràn los q̃ como brutos inclinados à la tierra, no han mirado al cielo, quanto pẽde de su agrado. Los Astros milicia del cielo, toman las armas contra los que cuydado mucho de tener en la tierra estrella, no se acuerdan del cielo, 305. & seq. No temeràn esta indignacion sangrienta de los astros, los sabios que los dominã, y ganan su inclinaciõ 314. Porque estando en nuestra mano la estrella, la perdimos, ahora nos pone en vn pe ño 316. 325. Dia este de gran trabajo, y quẽta para el que viuiò sin ella: mas para el que viuiò cõ quẽta no es de quẽta, sino de descãso, 1 27 & seq. Poca gana tiene Dios de castigar, quãdo con tãto trueno preuiene para que euitẽ el rayo: lo que amenaça, y espanta, no quiere herirlo, 374. Mas sino logra el auiso, que dà el estruẽdo, excederà al ruido el castigo, 401 & seq. Acrecienta el espanto, llamandose hijo del hombre, que vendrà en las nubes con gran poder. Los poco temerosos de Dios, sõ muy timidos de hombres, 252. 418. Como hombre poderoso, dize vendrà, y estamos hechos à ver que es diuisa del poder, lo arrojado, 232. 84. Y lo voluntario, 232. Iuzgarõ S. Greg. y otros mas antiguos PP. estar muy proximo a sus tiempos este dia: que dirian ahora viendo todas las señas que le han de preceder. Primero, que no està Christo en el desierto, ni en el oratorio, y las demas acciones virtuosas que le solian ciertamente apolentar, 297. & seq. 369. Segundo, que se peca tan sin verguença, que se haze vanidad del escãdalo, 479. Y empeña la naturaleza en tomar las armas à la venganҫa, 262. Tercero, que *sicut fuit in diebus Noe ita erit in aduentu filij hominis*: esto es, que seràn los hombres obstinados é inconstantes como diablos: assi lo vemos, 367.

DOMINICA 2.

CVm audisset Ioannes in vinculis opera Christi, &c. Mat 9. 1. Iuan en cadenas, los delinquentes libres. Assi reparte el mũdo premio, y pena, 185. 272. 227. Mas acredita el castigo, que el fauor de tales Principes, 225. Aborrecen sujetos pasmosos, quierẽ pasmados 227. Es Iuã hõbre q̃ tiene por oficio dar testimonio de la luz: verdad, y felicidad tã mal se hallan, como verdadera felicidad, 73. Mas parece habla obscuro, preguntando ahora lo que siempre afirmò: *Tu es qui venturus es?* toma con la duda especie de mentira lo indubitable, para ser creido, 282. & seq. Quando Iuan se muestra dudoso, Christo le alaba cõ indubitable testimonio en su abono: dize es mas q̃ Profeta, y Angel. La causa desta diferẽcia es, porq̃ Iuan queria dar luz de Christo à sus dicipulos, que como del Euang. se prueba y nota S. Ger. tenian presunciõ de professar mas virtud q̃ los de Christo: y para alũbrar presumidos, les dexa el M. la enseñança; le haze su dicipulo, mostrãdole dudoso; para guiar presumidos, es menester no ir delante, hazer q̃ parezca son ellos las guias, y les q̃ lleuã la luz, 274. 382. Mas Christo predicò à las sencillas turbas: *Capit dicere ad turbas*; assi les habla claro como a rudos, y no rodea como cõ presumidos. Dizeles, si salierõ al desierto à ver en Iuan vna caña azotada del viento, o vn hõbre vestido de seda? Esso allà en Palacio lo hallareis. Que jũta es esta de caña agitada del viento, q̃ à todos lados bueluen, y trage delicado de cortesanos? La q̃ vemos frequẽte q̃ en Principes ay coraçõ de plebeyos, pusilanimidad de caña debil, q̃ à qualquiera viẽto dobla, 248 & seq. Libianos como caña, y pesados como plomo, 78. Flexibles à qualquier viento, y à la razon de mas peso inflexibles, 255. 367. Por los trages, y adornos juzga el vulgo los sujetos, 240. & seq. Y quien vé las cosas como son, por los adornos externos, da à conocer los ruines habitos del animo 110 262. 331. Dase Christo a conocer a los dicipulos de Iuã, no por los esclarecidos nõbres y renõbres, que tiene en las sagradas Letras, sino por el bien que haze à los desvalidos. Tanto es cada vno, quanto el bien que haze: es diuinidad, ser vtil al desvalido.

DOMINICA 3.

TV quis es? Ioa. 1. 20. En el conocimiento propio examinan los Sacerdotes, y Lebitas al Baptista para ofrecerle la suprema dignidad: buen examen, porq̃ en conocerse cõsiste la mayor sabiduria, 311. Como la suma ignorancia en no conocerse, 408. Si los q̃ hazen esta pregunta se conocieran, no tuuieran curiosidad de saber lo q̃ otros sõ, 311. Y se hazen peores q̃ todos los q̃ en esta curiosidad de saber lo q̃ otros son, se empleã, ib. Llegan bachilleres, y bueluen necios, 308. Ninguno es hombre de consideracion, sino el q̃ la emplea en si, 315. Llena va de malicia esta oferta de la Dignidad Suprema al Baptista, no es amor que le tienen, si no odio

Ormaza in Mat. c. 2.

odio à Christo, querer reconocerle Messias: en las elecciones de politicos, tienẽ mas parte el odio, que el amor: no les quedan à deber los electos; que por quitar la honra a quien la merecen, sa dan al diablo, 270 Ybautizan con nombre de seruicio de Dios sus temas, y vengãças, 271. Otro fondo de malicia se descubre; que viendo al Baptista tan venerado, para envilecerle quieren que se alabe, 182. Y porque los puestos mudan sujetos: muchos q̃ entraron en ellos buenos, se hizierõ malos, y no al contrario, 185. Quanto es Iuan, pues sin la peana de la dignidad parece grande: el q̃ sin vasa del puesto parece mediano, es Coloso, 242. 234. No le hallando parcial à sus intentos, notan yà de que baptiza, el q̃ querian fuesse Messias: Esto sucede en los hombres de intencion: vn mismo sujeto si les haze al caso es oraculo, y mañana madero, 285 O sea que como vulgo, no califican el sujeto por la dignidad que en si tiene, sino por la que goza, 240. Desprecia facilmente Iuã loq̃ le ofrecen, porque sabe que la dignidad desproporcionada al sujeto, es afrenta, 100. Y es castigo, 184. Y como es de tanto assiento, estando en si tiene eminencia de que no puede caer, 355. & seq. En dezir Iuan es voz, explica que su ser, y satisfacion natural consiste en satisfazer a su obligacion, teniẽdo por descanso, el mouimiento, 441. Haze la obligacion naturaleza, linage, y nombre, 67. & seq. Este es hombre, sin nombre, quando los que tienen nombre, no son hombres, 146. & seq. Esta es la causa principal que arruina los Reynos, b.

DOMIN. 4.

A*Nno quinto decimo imperij Tiberij*, &c. Luc. 3. 1. Como en mapa se ve el mũdo abreuiado en este Euangelio, y los peones dél gouernandole. Qual sea la causa de que en todas las hedades, ayan tenido los primeros puestos en la tierra, los peores della, 182. & seq. En el indigno, es la dignidad castigo, 184. 359. & seq. En tales tiempos està en vna gruta del desierto el mayor hombre. Mas reputacion es con tales Principes estar oluidado, y desdeñado, que fauorecido, 225. & seq. Ellos tienen nombre de Principes, y Pontifices: y èl solo de hombre particular. Vltima calamidad del siglo, quando los que tienen nombre, no son hombres, y los que no son hombres, tienen nombre, 146. Mas à este despreciado en la tierra, busca el Espiritu Santo en su rincon, y le dà à conocer por tal ministro: y pensarã desvanecidos los Principes que no hã menester à nadie, siendo los que necessitan mas de hombre, 445. & seq. Este lleua mayor imperio al hombro, 439. Aquellos le lleuan en la cabeça, con que se desvanece imperio, y cabeza, 95. 100. 398. Mas los que con tanta mano no ponen el hombro, todo lo pierden, y los coge debaxo la ruina de lo que no quieren sustentar, 442. Su predicacion es, que despegen à Dios el camino: no puede parar lo diuino, quien participa su espiritu padecerà violencia en el ocio, y descansa en el mouimiento, 440. Es Dios camino; como le han de preparar los hombres? Hallanãdo quebradas en su trato, y rozando malezas del pecho, por donde dirige su camino, 218.

DE CENIZA.

M*Emento homo*, &c. *Thesaurizate vobis, Thesaurum in cælis*, &c. Math. 6. 20. Son todos à hazer cosa de sueño el Sermon de Ceniza, y su oluido es la bateria que nos echa por tierra, 186. & seq. Su memoria grangea reuelaciones, y dà al poluo consistencia, b. Ha de aprouechar para la cautela, portandonos como fragiles, no tomandola por disculpa à la fragilidad, que assi es acusacion, 335. 365. 366. Para esto puso los ojos en tierra la adultera, Ioan. 8. Y grangeò inclinacion del Señor: y por no tomar la fragilidad por escusa, ò pretexto, dexò el cantaro la Samaritana, Ioan. 4. Estos transforman el poluo en oro, y aquellos el oro en poluo, 186. & s. & 494. Assi en el coraçon estàn las minas, con que el Euangelio nos quiere hazer ricos, 410. & seq.

Este memento, haze presa à los momentos del tiempo, para que no corra, 315. 322. & seq. Sobreviue à si mismo, el que en vida se porta como muerto, 327. & seq. La mayor vtilidad en componernos desta materia que se desmorona, es morir assi muchas vezes: què este censo es mas pesado si vna sola vez se paga, y impossible el acierto si vna sola vez se muere, 329. & seq. No inclinarnos à la tierra, inclina a Dios à mirar somos della, y escriuir en poluo la sentencia, Ioa. 8. *Mulier in medio stat*, y luego inclina a si la misericordia *Iesus inclinans se*, 366.

PARA LOS ENEMIGOS.

E*Go autem dico vobis diligite inimicos vestros*, &c. Para sacar sangre el mas vil tiene mas mano, 229. Assi ningun enemigo es despreciable, q̃ la arena pone de lodo al mar y la piedra sin mano deshizo las Monarquias. Quien haze punta es vinagre, y dà reputacion, 67. Como se corta al enemigo con diciplina militar Christiana, 111. Si es mas de temer tener en su mano la vengança, que en el coraçon la ofensa, b. Quien està en mas peligro, el que cae en manos de su enemigo, ò

DOMIN. 1. Quadr.

Ormaza, in Mat. c. 2.

FERIA 4.

FERIA 6. Piscina, Hospital de pretendiẽtes

en un sobre saño, bastaria, à dar à todos sanidad, 289. Assi à vno solo comunicò su sanidad Christo, para q pasiesse en razon los mal contentos de la viña, Math. 20. 13. A Moyses en prueba de q le elige para salud de su pueblo, le da tal sanidad en el pecho, q sale limpia la mano, que entrò con lepra en el seno, Exod. 4. 7. Y luego tocando la serpiente, la buelue vara. *Manus Moysis est Christus, qui est manus patris: omnia quippe per ipsum facta sũt. Erat in sinu patris: sed foris prolatus per incarnationem, nos putauimus eum quasi leprosum.* Isai. 53. apud Cornel. PP. el remedio en que consiste: *Tolle grauatum tuum, & ambula.* En aplicar el hombro à su obligacion sin parar hasta satisfacerla, 193. 238. Lleuando el enfermo al hombro el lecho, se buelue todo al rebés: esso fuera remediar el mundo, 228. Vltimamente se vé el pago que dàn los pretendientes al que les dà la mano. No cuydò este ingrato de saber quien era su bienhechor. *Nesciebat quis esset.* Quando le conocio, no fue para reconocerle, sino para denũciarle. *Abijt ille homo, & nũtiauit Iudæis, quia Iesus esset.* Nunca agradece lo que recibe, el que recibe lo que merece, 505 Este hospital es de la misericordia: esso significa Bethsaida, segũ S. Hier. y en el hospital de la misericordia solo vno sana, y esse de milagro? *Nemo ideo deterior sit, quia Deus melior est*, dize Ter. de pænit. c. 7. *Toties delinquendo quoties ignoscitur.* Y S. Bernardo: *Qui quotidie peccat, & laget pœne veniam non meretur.* Quanto nos debe hazer mas temerosos, que irritando à Dios para que tome el nombre de leon con sus efetos, mantenga el de paloma, y cordero, 201. La indulgencia, las trompetas del iubileo, derribando los muros de Ierico, 364.

DOMINICA 2.

T*Ransfiguratus est ante eos*, Mat. 17. Quãdo tomò gloria temporal el Señor de la eterna, quiere pagar los censos, que en el mũdo los transfigurados, cuya vanidad feliz, es vana felicidad, 259. 229. 560. Por esso viste de nieue, y enciende en la cara el Sol, que la desata en llanto. Quando reuierte al cuerpo la gloria, el coraçon suena lastimado, hablando de su muerte. Padece la alma, quãdo el cuerpo goza, y nunca el coraçon mas falto de consuelo, que quando se permite al cuerpo. La sanidad deste, rasga el coraçon, y se và quanto en él echan, 413. 498. Permitese à la gloria temporal, el que solo trata en llegar à la pena; porque el atajo para esta, el llegar presto, es admitir gloria del mundo, 56. 498. Y porque es mayor prueba del animo generoso, no inmutarse ensalçado, que abatido. 58. 185. 242. Quando assi glorioso da testimonio el Eterno Padre, de que es su Hijo y no en la Cruz: en el mundo los trãsfigurados son muy diuersos de lo que parecen, 213. & seq Enseña dar firmeza à la felicidad, tomando buenos lados, 302. 346. 386 En ella huuo menester buscarlos en el otro mundo. Ningunos mas faltos de amigos verdaderos que los sublimes, 186. & seq. De las trasfiguraciones del mundo. Plura à 406 De los afanes en que se empeñaua Pedro errando, y con quanto descanso se acierta, 408 & seq.

FERIA 4. De los Zebedeos.

T*Vnc accessit ad Iesum mater filiorum Zebedæi, &c.* Math. 20. 20. Quando Christo habla en padecer, los que le tienen mas obligaciones hablan en gozar. No ha de ser assi: que de lo fauorecido debe empeñarse el noble à ser el mas trabajado, 440. & seq. La mayor paciencia brama, si el de la mano no pone hombro, 442. Piden mano, y manos, debiendo tenerlas atadas los que son mas fauorecidos del Señor, 323. 356. Merecẽ mano, porque traen el coraçon en la mano, 212. Y porque tienen manos: *Possumus*, 353. 441. Los milagros, ò destrozos q haze caer en buena, ò mala mano, 214. 416. Con todo es mas de temer que de desear el tener mano 215. 442. Y no solo no se templa la ambiciõ cõ ver morir, sino se enciende para mejorar de puesto en el que desembarazò la muerte, como vemos aqui en los Apostoles, quando aun imperfectos, q de oir à su Maestro moriria en breue, tomarõ buelo para ocupar sillas 58, 252. Mas el que se prefiere à los demas, dà muchas señas de ruin, b. Bien que en esta misma imperfecciõ descubren generoso natural, 340. El Maestro, que aun en el defeto, conoce quanto seràn en la perfecciõ, los empeña en valentias, con que merezcan ambos la mano derecha, y ninguno quede à la siniestra, que es de los reprobos. El modo para esto es lo primero darles à conocer que ha de preceder examen, en que el Señor no solo conozca, sino experimente para quanto son: *Potestis bibere calicem, &c.* Halienta à obrar generosamente saber, que quien dà las sillas, mira, y conoce quien las merece, 338. Segũdo, los examina no solo en la voluntad fina, sino en el juyzio, y entendimiento, proponiẽdoles en enigma la empresa para q los escoge: y ellos entendiendo el geroglifico, y tanteãdo cõ su espiritu el poder, respõdẽ, possumus. Entendimiento que no mejora, y enciẽde la voluntad, es peruerso, 326. & seq. Volũtad sin entendimiento, de poca estimacion, 46. & seq. El examen de volũtad que hizo el Maestro en Pedro: *Diligis me plus his?* Ioa. 21 16. Contiene mas alto examen de entendimiento, porque si respondiera afirmatiuo, fue;

fuera temerario, imprudente, y presumido; pues él no podia conocer el grado en q̃ los demas Apostoles amauan. Si respondiera negatiuo, no satisfacia à su obligacion, y fuera ingrato, que es lo mismo q̃ necio, v. f. Deste dilema, solo pudo salir su gran ingenio, respondiẽdo: Vos veis los corazones, sabeis en que grado os amo. Graduad vos las ventajas, que yo no me meto en esso. Con esta prueba de gran entendimiento fue la voluntad, tan estimable. Tercero, los anima à merecer, y seruir, no dando à nadie la mano en pensando que alguno tiene la mano del Señor, los demàs paran en sus ministerios: *Indignati sũt decem*, 340. Otros incõuenientes en entregar la mano el Señor, 380. & seq. Mas sin razon se altetan, rezelando quedar sin puesto, ocupandole hombres tã grandes; porque el grã de haze lugar, y todos caben con el: el ruin es con quien nadie cabe, 266. Mas la emulacion es lepra de los que tienen mano, y no tienen mano, sino los que tienen lepra, 289. Quando entregan las manos, y braços, pudieron mas que con tener mano, 356. De querer mano se empeñan en poner à todo el hombro: *possumus*: sin esto es ruina querer mano, 442.

FERIA 6. Viña.

HOmo erat pater familias, qui plantauit vineam, Math. 21, 33. Està Viña es la Iglesia, y el alma en comun exposicion: Dios el Padre de familias; y haze parezca grangeria suya atẽder à nuestro remedio: perfecta genetosidad, para que sin empacho de recibir, tẽgan la vtilidad, 274. Hõbre se llama en nuestro gouierno: tanto es tener hombre q̃ gouierne: *Bene superbos est homo*, 188. Para sermas humano, y templarse à la flaqueza nuestra es *Spirituum omnis carnis homo*, 389. Quando le damos culto, nos cultiua: cuyda como de hazienda suya de nuestro pecho: y se haze hazienda nuestra, por componerse cõ nuestra codicia, que solo trabaja por interes, 80. 305 Siendo los que debemos, es Dios quien paga, 80. Nadie hizo por pagar tanto como Dios por deber, 80. Y los villanos por que no aya à quien deban quitan la vida à su biẽ hechor, 45. & seq. Aconsejase con el diablo la ingratitud, y siempre toma el parecer mas apropósito para destruirse, 278. Guardando derrama, y el agradecido, derramando guarda, 46. 43. Es hija de la necedad la ingratitud villana, y echa cantos como aqui la vemos, 40. & seq. Las cercas, y torre desta viña es la ley: mas no por esso hizo hombres de ley à los grãgeros. Tiene la ley el vltimo lugar cõ el dinero: y por esto ni ay ley, ni moneda; ni hombres, ni moneda de ley, 405. & seq. Despues de tan ofendido, en causa propia defiere al juyzio ageno la sentencia, 135. 468. Dala Ormaza, in Mat. c. 2. de que les quite la viña. Es misericordia, quitar la hazienda al que vsa mal della: y al contrario, 184. Como se ha de ajustar esta quenta, para no ser alcançados, mas quedemos haziendo à Dios alcance, 81. 325. & seq.

DOMIN. 3. Diablo mudo hablador.

ERat Iesus ejiciens dæmonium, & illud erat mutum, Luc. 11: 14. El diablo mudo, es grande hablador: Calla lo que debe dezir; dize lo que debe callar. *Quoniam tacui inueterauerunt ossa mea, dum clamarem tota die*, Ps. 31. 3. Aug. *Tacui vnde proficerem non tacui vnde deficerem. Tacui confessionem, clamaui præsumptionem*, 293. 413. Alcuin. in Gen. c. 3. *Vides Angeli peccatum tacitum; hominis autem patefactum: nempe quia illud incurabile hoc curandũ*. En los labios bien, ò mal gouernados està la vida, ò muerte de los hombres: quedaronle à Iob: *tantummodo derelicta sunt labia mea circa dentes meos*. Como no se los quitò el q̃ en todos sus miembros hizo el destrozo, q̃ en su hazienda? porque le reseruò Dios la alma: *Veruntamen animam illius serua*. Esta consiste en el buen vso de los labios, 257. 468. & seq. 413.

Gran milagro que hablasse bien el de mala lengua: *Locutus est mutus, & admiratæ sunt turbæ*; 210. Mas los de mayor porte hablan peor, diziẽdo, es por arte del diablo. En los plebeyos coraçon de Principes; en los Principes coraçon de plebeyos; todo anda trocado, 234. 248. No les parece à estos se emplea bien la mano, en expeler demonios y remediar afligidos, sino en ostentaciones locas, y assi: *Signũ de cœlo quærebant ab eo*, que parasse el Sol ò pareciesse algun milagro de tramoya ostentosa, 332. & 104. Solo vna pobre muger de la chusma, y sin nombre, tuuo valor para bolner por la virtud. Son pusilanimes en boluer por la razon, los que tienẽ que perder, 248. & seq. Con gran daño publico han infamado la libertad, y dado nõbre de prudencia à la pusilanimidad, 206. Sola esta muger sin nombre da la honra al que la merece; essotros por quitarla al benemerito, la dàn al diablo: *In Beelzebub &c.* No hazen bien à vno, sino por hazer mal à otro: en sus elecciones, y prouisiones, tiene mas parte el odio, que el amor, 270. & seq. Esta gran muger no tiene nombre, y se llaman Principes de la Synagoga los que ni hombres son. La mayor calamidad del tiempo, que los que son hombres no tengan nombre, y tengan nombre los que no hombres, 213. 234. 241. Mas quando la embidia quita el nombre, haze nombrados, 219.

FERIA 4. Ceremoniaticos.

QVare dicipuli tui transgrediuntur traditionem maiorum, non enim labant manus cum panem manducat. Math. 15. 2. Para el traje, y asseo del cuerpo, la tradicion, el vso haze ley: para la limpieza del espiritu, ni la ley tiene fuerça de tradicion; nada haze habito, ò costumbre. Los cuydados en exterioridades, son descuydo del interior, 298. & seq. 369. Los que en limpieza del cuerpo estudiã, no sienten lo inmundo en el animo, 13. 210. S. Gero. ep. 47. *Nitens cutis, sordidum ostendit animũ.* Naz. or. 3. de pace. *Pallorem voco, pulchrum sublimium virorum florem.* Essotra cuydadosa del exterior es gente sin cabeza, ò si la tiene es torcida, 258. 261. Mirase en el desatino con que estos miran à las manos à los que no tienen que comer: De que, ò para q̃ las han de lauar? Lo inmundo en ellas, es de los que tienen mano, 289. Los que à otros miran à las manos, recogen toda inmudicia, 311. Son reloxes de Achaz, que cõcierta vidas agenas, quedando la suya desconcertada, 128. 326. Conciencia pharisea, obseruante de ceremonias, sin reparo en quebrantar leyes. Adan no dize que se auergueça de ser transgressor de la ley, sino de que no està en habito decente: *Timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* Rasgose el velo del templo, y esto haze estruendo, y atruena el mundo quã do la naturaleza en vniuersal bay ben vanuanea; porque al rasgarse el velo, se descubre lo que escondia con velos la Synagoga. Esto sobresale entre tantos portentos. La Samaritana se escandaliza de que vn Iudio la pida vn jarro de agua, contra estilo; y se traga, 5. Amancebamientos como agua. Miran à las manos a los que no tienen que comer, y no à las que lo han vsurpado todo. 446. 417

FERIA 6. Samaritana.

FAtigatus ex itinere sedebat sic supra fontẽ. Ioa. 4. 3. Ocio, assiento, es la fatiga de Iesvs amante, 28. & seq. Descensa en obra de nunca acabar, 29. 442. Quando le salen à la cara las fatigas que por los hombres toma, descubre fortaleza de Dios, 266. & seq. A la que busca para dar la fuente viua en el pecho, pide vn jarro de agua, por hallarse de poca agua obligado à tanta dadiua. Ninguno hizo por pagar, quanto su Magestad por deber, 70. & seq. Pozo llama, y fuente el Euangelio este: poco fuera labarnos Dios como fuente, si no nos labara tambien como pozo, y estanque, 27. Del polvo del camino, tomò puerto en el pozo. No se ahoga en mucha agua, sino en poco polvo el sujeto grande, 341. Que busca por descaminos, el que es camino, verdad, y vida? Para hallar perdidos es menester perderse; andar errante para hallar errados, 35. Que espera la esperança nuestra? Quando no se hallò burlada en los demas la esperança? 84. Solo en Dios es possession la esperança, en los demas la possession, burla de la esperança, b. Esta Dama lo comprueba en sus 5. Galanes: Espero en hombres; quedo sin Dios, y sin hombre, 356. Por cõncederse à sus amores pierde temporal, y eterno. 24. Por famosa se hizo infame, 114. Pensaua ser secretos sus amores: Ylusion desta gente, quando aun los mas cautos salen à la cara, 115. Moza de cantaro, y de 5. Posseedores, sin ninguna possession, ni comodidad. Dellas, y dellos se venga Dios, en dexarlos adorar inmundas sabandijas, 247. Aun dize que no tiene hombre: *Non habeo virum.* No dize mal; que no son hombres essos afeminados, 114. 247. Son mezcla de animales venenosos, 121. Son de temer como fieras los afectos lascivos, 98. Mas guerra hazen cumplidos que frustrados, 185. Entre si se encuentran complicados, 113. 234. 255. Lo que debe hazer en su conuersion vna pecadora publica; dexando como esta los instrumentos de coger en el cantaro, y la soga, y dando con igual publicidad satisfacion, se verà pagin. 365. & seq. & 350. Dexò el cantaro; no lo quebrò, como el pomo Madalen. porque sobradas experiencias tenia de que estaua roto, pues nunca pudo llenarse: Son arcaduces de noria los que mas recogen, quedando siempre vacios, 413. Dexò el cantaro, y ocasiones de boluer à quebrarle à la fuente. No tomò la fragilidad por escusa, sino por cautela, 365. & seq.

DOMINICA 4. Panes.

CVm subleuasset ergo oculos Iesvs, &c. Ioan. 6. 5. La necessidad abre los ojos al que la padece, y los cierra al que puede remediarla: Solo Iesvs los pone en ella, y haze que en vn abrir, y cerrar de ojos se apresure el bien, mas que la calamidad, 354. & seq. 40. & seq. 341. Comprado quiere el pan con que ha de hazer milagros multiplicado: Nadie hizo por pagar tanto, como su Magestad por deber, 70. Comprado: que hazer larguezas de lo ageno, es milagro del Diablo, 414. & seq. Vease de donde sale el gasto, que sin saber de donde, no parecera de Dios, sino del Diablo, b.

No llorara el muchacho aunque le quiten el pan, porque vé como le emplea lo que contribuye, 416. Tan poca cantidad bastara para tantos: porque no se administra por mano de los ministros, sino por la

del

repetidas vezes viue sobre si, y sobreviue a si mismo, 327. & seq. Multiplica vidas repetir la muerte, b. solo muriendo muchas vezes, se puede acertar vna, 329. Los que por aborrecer la muerte, no la pueden ver, y no se acuerdan della, la llaman, y aceleran, 126. Lazaro tiene muchas vidas por amigo de Christo: al amor tanto no le extingue vna muerte, ni muchas lo contrastan quedando siempre viuo, 118. 327. El profano todo es muerte, 118. 65. Despues de muerto conserua las propiedades de la vida, y viene sin detenciõ à la voz del amigo, 322. & seq. Mas porque con las manos atadas, si viene hazer lo que el amigo manda? Ser mas favorecido ata las manos al modesto, y moderado, 323. 439. Para demostrar Christo q le ama, y à sus hermanas, los dexa entrar en casa la calamidad. Esto es no ser amigo del tiempo: ir al socorro quando va contrario. 275. Ni demuestra tanto lo que los ama, en resucitar el muerto, como en las noticias de mysterios que comunica à Martha. La amistad no tanto en dadiuas cõsiste, como en comunicaciõ de secretos, 272. Llora con las que vé llorosas, y se conturba. Mas fortaleza muestra en tomar nuestra flaqueza, q en darnos su valor: mas en tomar nuestros defectos que en darnos su perfeccion, 266. & seq. No haze inhumanos, y insensibles la filosofia Christiana, 257. & seq. Llorar porque no son los que merecen ser, cosa diuina, 423. 509. Si en Lazaro miramos como frequentemente consideran los PP. el pecador: Veremos que sale con la cara cubierta, por cubrir la culpa que sale à la cara, 261. Mas quãto mas la encubre, mas se descubre, 293. & seq. Faltale el amigo, las hermanas hazen del asco, toda la naturaleza contraria, y de piedra, 262. No le dexã sueltos los pies; porque no ay fiar pise firme quien vna vez torciò el pie, 363. Ay piedra, y olanda: ay salir ligeramente à la voz, y quedarse en laços. Son obstinados, y inconstantes como el Diablo, 367. Lleua todas estas señas de lo q fue; porque de satisfacion publica como lo fue la muerte de culpa, 365. & Mas yà mouido serà firme, 364. Para esto no dize la voz, resucita; sino sal fuera: es menester se alexe del peligro, 467.

DOMINICA 5. Conclusiones.

QVis ex vobis arguet me de peccato. Ioa. 8. 46. En disputa le pone la inocencia; cõclusiones sustenta la integridad: pues bien sabe que la gente con quien trata haze seruir el entendimiento à la voluntad; mas para que aprenda lo contrario, 380. Hazen à su antojo bueno, y malo, y vn mismo sujeto si oy les haze al caso, es oraculo, y sino tronco, 385. Quien de vosotros me arguirà de pecado? Gran valor de la inocencia, que esta ruyn gente es la mas sagaz en hazer cargos, y recoger defectos, siendo ellos los inmundos, 311. 417. & seq. A la disputa los prouoca, porque en su calor se descubre lo que paliaua el fingimiento, 291. & seq. En ella se desnoca en pesares el que no tiene argumento de peso, como se vé en estos arguyentes necios: *Non ne benediximus nos, &c.* San Miguel sobrado de argumento, ni al Demonio, dize valdon en la disputa. *Non ausus est verbum inferre blasphemiæ.* Ep. Iudæ. Muchos piensan que sustentar reputacion, y sustentar el puesto preeminente, es sustentar conclusiones, en que con distinciones de labios; con escape de voces dan salida, y quedan bien para con los que entienden mal, 269. Dios preside, y sustenta, y dà el argumento en estas conclusiones, porque le aprieten, y hagã mudar sentencia, 366. & seq. A que añado del Exod. 32. 10. *Dimitte me, vt irascatur furor meus cõtra eos, faciamque te ingentem magnam.* No le detenia Moyses: no le apretaua: Mas porque le detenga, y apriete, y haga mudar sentẽcia, dize S. Aug. b. Le acuerda lo que ha de hazer: como el que solo para espantar amenaza al hijo, y dize no me detengan, que voto à! Quien me arguirà de pecado? Pues vn sofisma calumnioso qualquiera sabe ponerle: Da à conocer quanto se ha de cuydar de la reputacion; porque despreciada, se desprecian las virtudes, 52. & seq. y 72. Pues yà otras vezes le arguyeron de transgressor de la ley en quebrantar fiestas, y comer con publicanos. Mas el que se llama pecado por anthonomasia es el deshonesto: *Mulier in ciuitate peccatrix.* Luc. 7. 32. *Fornicatus es populus,* quando idolatra. No es el mayor pecado si fuera solo, mas los contiene todos; porque si para conseguir su fin ha menester hurtar, hurta: si matar, mata, &c. Assi el prodigo en todos los vicios se estragò lasciuo: *Dissipauit substantiam suam, viuendo luxuriose.* Num. 24. 14. Dize Balan à Balac, que antes de boluerse, le pagara el gasto de la jornada con vn gran consejo. El consejo fue el que luego practicaron, cap. 25. Y no le ha dado el infierno mas pestilente: consistiò en dezir que contra los Israelitas no peleassen con hombres, sino con mugeres, no con hierro; sino con atractiuos de lasciuia Es comun: Vno por todos, Chrys. hom. 14. *Ad populum. Persuasit Madianitis, vt non viri, sed mulieres cum illis decertarent, quæ armorum vice, corporis venustate, & verborum illecebris essent præditæ.* Esto los venciò hasta doblar à Priapo la rodilla, &c. Como se bolueràn candidos estos pecados colorados 366. & seq. Como serà muralla essa flaqueza, b.

No salen à arguir prouocados, los que tãtas vezes sin tiempo le pusieron obgeciones

DOMINICA Palmarum.

MANDATO.

que es su hora: primor de generosidad hazer el bien como si le recibiera, 81.274.399. Poco fuera labarlos como fuente; labalos como vacia que toma sobre si lo inmundo, 27. Hazesse cargo de que lo puso todo en sus manos el Padre, para executarse à pagar por todos. Nadie hizo por pagar, y por no deber, ni pagar, tanto como N.S. haze por deber, 79. & seq.

SOLEDAD DE LA VIRGEN.

STabant autem iuxta crucem Iesu mater eius, &c. Ioa. 19.25. Poco dolor sin respirar por los labios, haze inmenso mar de penas; que serà todo el mar de amarguras, *magna sicut mare contritio tua*, trizado dentro del pecho de la Virgen, sin humedecer la playa; sin respirar en vn suspiro? 259. Que grandeza de animo, y capacidad la que no parte con el cuerpo sus penas, padeciendo tan à solas, que ni el cuerpo le acompaña, 256. & seq. Contra tantas muertes, la diò su amor mas vida: si tubo corazon para que atrauesado de muchas puntas, aun guardase viuiò, el hijo que en la cruz muere, 118. Tuuo ternura amante, y fortaleza consistente, 119. Sobreuiuiò assimisma despues de tantas muertes mas vital, 327. En el perfecto circulo de su amor, comiença donde acaba, tocando siempre el punto sin rodeo, 439. Honrò su dolor tanto silencio, que no cabia en las vozes, 74. Por quien assi callada sufre, hablan las piedras. 75. Da gritos el Cielo, 76. Ardiò sin cenizas; fue victima vital para perpetuar el sacrificio, 118.327. Muriò en su hijo para la fineza; quedò en si viua para el amor, y salua en su pecho la vida, que quiso acabar el Hebreo, 119.

RESVRRECCION.

ET factum est dum fabularentur, & secum quærerent, & ipse Iesus appropinquabat cũ illis. Luc. 24.15. Nuevas peregrinaciones inquietan a nuestro Dios despues de resucitado: fatigas diuinas que le quereis? Inquietudes amorosas, quando le aueis de dexar? Es que descansa en obra de nunca acabar, 29. Toma possession de la vida, con lo que la goza, que es empleada en nuestro prouecho, 28. Descansa en el mouimiento siendo camino, y termino; ni podian dexar de hallarle los dicipulos que con la conferencia que entre si lleuan, aun mas que con los passos, se pusieron en camino, 440. & seq. 350. Quando le juzgauan muerto los dizipulos, en su conuersacion le hazen presente; y luego le hallan los ojos, porque no se ausentò de la memoria. En el amor perfecto estàn mas presentes los ausentes, 14. Mas como haze tantas finezas por los que no le conocen; que el ignorante no puede ser amado? 46. Porque donde pone los ojos, queda la ceguedad alumbrada, 507. Primero los ilustrò el conocimiento, con la exposicion de las criaturas, y luego ardiò la voluntad, b. El perfecto amor comiença por el juyzio. 120. Contodo los trata de necios, y poca fé; porque desdeñando aprender de vnas mugeres, dizen que los espantaron: esto es ser presumidos, que por no se confessar enseñados, se dàn por cogidos en mayores defectos, 295. Porque no se desdeñen de aprender, toma el supremo Maestro à su cargo la enseñança, y es la catreda el camino: la enseñança mas sublime anda por tierra, 239. Con aspereza los reprehende aqui, y en otras ocasiones despues de su Resurreccion; en vida mortal con incomparable dulzura sufriò sus bierros, y cõ gran moderacion los corrigiò. Y à en esto les participa haliento de su vida inmortal, y cõstancia en el poder que les dexa, 187. 229. O serà menester hombre que venga del otro mundo para dezir claridades, 283. Ellos à la reprehension tan obligados, que le hazen fuerça para que se quede con ellos, y admita su hospedage: Assi testifican su entendimiento, y meritos, 281. Hazen mas estimacion del que alumbra, aunque queme, que del que adula, 202. & seq. Pues porque toma luego artificio del fingimiento? *Finxit se longius*, ire: acaso ha menester con vnos pobres caminantes de à pie, como con los Principes, tomar la verdad trage de mentira para ser bien oida 282. Despues que se les ausentò, sintieron los ardores del corazon: aqui se confirma lo dicho del amor perfecto, mas presente en la ausencia. Y que la ausencia conserua la estimacion, 447. Ni debe temer malas ausencias, el que en presencia favorece con verdad, y no con adulacion, 388.

ASCENSION.

ET Dominus quidem Iesus, postquam locutus est eis, &c. Mar. 16.19 Es el & en el Hebreo ilacion, y causal de lo dicho: es dezir: de aqui se infiere que es de verdad Señor Iesus: Porque en la verdad no es señorio tener vassallos suyos, sino tenerlos tales que pueda el Señor ser de llos *Exinde Domin⁹, qui retro Deus tantum, ex quo habuit cuius esset*. Tert. Contra Hermog. c. 3. viuir en el pecho de hombre capaz, es viuienda mayor que el mundo: sin esta los Reynos son estrechos, 438. & seq. Tener ministros medidos, haze sin medida el reyno, 69 & seq. Quando participa à tantos su potestad, es comun prouecho, la ensalça, y eterniza, 410. No fuera su potestad infinita, sino creciera participada, 17. Como fia à las manos de los Apos-

tolesla cura de todos los males. La potestad sobre muerte, infierno, y vida, no auiẽdo destas manos fiado el remedio de la hambre en el desierto, encomendandolas repartir el pā? No es rezelo de que se les pegue el repartimiento como sucede, 416. & seq. Sino que quanto mas desembarazadas de bienes de tierra las manos, mas se llenan, y derramā los del cielo, 412. & seq. Y porque Christo quiere ser heredad, y rentero del orbe, 16. O porque los bienes humanos son mas contagiosos que la peste; no ay peligro de que esta se pegue, aunque pongan las manos en los apestados, y le ay si las ponen en los bienes de la tierra, 406. & seq. Encargales la conquista del mundo, por hombres de manos: *Super agros manus imponent*. Quando tiene hōbres de mano ensalça su potestad: *Data est mihi omnis potestas, &c.* Dize por S. Mateo en esta ocasion. No ay mas poder en los Reyes, que el que les dān tales manos, 441. Mas en que trabajos los empeña la participacion de tāta potestad? No ay mano sin poner el hombro, 442. Por esso los Angeles reprehenden à los Apostoles, que se queden eleuados mirando al cielo: *Quid statis, &c.* Sin cumplir su obligacion, no ay oracion. Aquella alta contemplacion en que Dios se abraçò con Iacob, fue despues de auer satisfecho el cargo de Padre de Familias. *Traductisque omnibus quæ ad se pertinebant, mansit solus*, Gen. 32. 24. Y luego para que le dexe, dà por razō que amane. Bien està Iacob de dia, y de noche abraçado con Dios; mas auiendo amanecido, yà no quitarà de su descanso, sino de su oficio, el tiempo que gaste en esse extasis: va ya a su ocupacion, que si me dexa de los braços, me hallarà en el coraçon: es de Cayet. b. y 193. Donde ay mucho contra la omissiō. En su ausencia nos consuela Christo cō dezir: *Ecce ego vobiscum sum vsque ad consummationem sæculi*. En el amor perfecto la ausencia no es distancia, sino calarse al coraçon del que estaua al lado, 14. Porque para que el Verbo encarnasse fue menester baxasse antes el Espiritu Santo; y para que este venga, es menester que se vaya el Verbo encarnado? *Si ego non abiero paraclitus non venit ad vos* 37. Porque tan tierna despedida la amarga con palabras tan azedas? En vozes asperas ay verdadera suauidad, y en las suaues aspereza, 38. Dexa en luciente guella estampado el camino para conducir, 35.

DE ESPIRITV SANTO.

SI Deus dilexit mundum vt filium suū vnigenitum daret. Ioa. 3. Pues porque nos dizen esto, quanno para darnos el Espiritu Sāto nos quita el Hijo? 37. Porque el Verbo baxò como rocio al bellocino en silencio dela media noche; y el Espiritu Santo con tanto estruendo? Por empeñarse en que exceden al ruido los efetos, 400. & seq. Y porque el Espiritu Santo nos dà con que agradecer el recibo del hijo, y el agradecimiento se ha de ostentar en credito, y manifestacion del bienhechor; quando la dadiua se ha de esconder: *Omnes iuuat beneficium suum patere*, 44. & seq. *Quid faciemus sorori nostræ in die quando alloquenda est*. Cant. 8. 8. dize Dios de su Iglesia: el dia en que comiença à hablar, es quādo el Espiritu Santo le dà sus lenguas: tanto es hazerse lenguas para manifestar lo que recibiò en el hijo, que no sabe que hazerse (como nuestro tropo explica) el Padre para premiarla como merece. Sobre este lugar di mucho para el intento, ler. 2. de S. Francisco Xauier al fin, y to. 1. c. 6. § 9. A mas de q̃ viniendo el Espiritu Santo en socorro de los q̃ estauā escondidos de miedo, era menester estruendo de quiē echa el resto, y fauorece por inclinacion: no le han menester circunspecto, sino declarado, 400. & seq. Vltimo, estos clarines y caxas toca el cielo à la promulgaciō dela ley de Gracia, como resonarō en el Sinay, al dictar la ley escrita. Hazense sordos à la ley, son menester tantas vozes, para que no tēga escusa el oido. Assi diò Christo vn alto gemido para abrir el oido al sordo linage humano, Marc. 7. 34. y todo el cap. està lleno de sordos à la ley. Para los otros de piedra en executarla cōtra la desvalida adultera, y de piedra en oirla, Ioa. 8. Se puso Christo à escriuirla cō el dedo en la tierra, q̃ explica Alcuines el corazō humano. Leanla, ya q̃ no quierē oir: y entiendan serà dura, ò blanda la ley, segun el papel, en que se escriue: Si el corazon es de piedra, tal serà la ley; si de tierra humedecida, la ley blanda como la hallò la adultera, Ier. 22. 29. Pide à la tierra tres vezes q̃ le oiga: el Proph. sin nōbre, 3. Reg. 13. al altar de piedra: y se quebrò a su voz, mas el corazō quedò insensible. Si yà no es que auiendo espirado Christo, *Cum clamore valido*: cō valiēte grito, y clamor, buelue el cielo en este clamor el eco: *Factus est de cœlo sonus*. Enseña à dar peso al viento, y que importancias tiene 54. & seq. Derramando tātos dones, no se llama mano, sino dedo de la eterna diestra: esto es saber dar escōdiendo la mano. 274. Los q̃ la ostentan, no dān, 17. 103. & seq. Porque amor, y liberalidad han de nacer del juyzio, haze assiento en las cabezas, 407. 414. 120.

CORPVS CHRISTI, y 40. Horas.

NOn sicut manducauerunt patres vestri manna & mortui sunt, &c. Ioa. 6 59. Dize el Señor, q̃ uos cōbida a su mesa, q̃ no serān como el manna sus regalos. Pues fuera poco hallar como el Hebreo en su gula cozina, y despensa? *Ad quod quisq; volebat conuertebatur*.

Sap. 16. 20. Lleuādo à todos el deleyte: *trahit sua quemque voluptas*, bueno fuera que tuuiera este plato essas propiedades. El deleyte tiene de Manà la imaginaciō de q̃ sabrà à lo q̃ queremos, y deshazerse en los labios. En sus ojos, y antojos lleua cadavno los colores del engaño, y à poca costa mascaras de carnestolēdas. En esso cōsiste q̃ buele como sōbra, el passatiēpo. Quebrad los antojos dize; *non sicut manducauerunt PP. vestri manna.* Y en vn abrir, y cerrar de ojos la fé, fundarà perpetuidad al contento: *qui manducat hunc panem, viuet in aeternum. Videmus nunc per speculum in aenigmate*, 1. Corin. 13. 12. Miramos por espejo enigmas, en que vna cosa se vé, y otra se explica. No ay hombre sin enigma, donde nada es lo que parece. Apud Cornel. ver. *Per lōgispicium; per vitrum coloratum.* Que serà mejor, mirar en espejo, ò por antojos de colores? A este todo se le representa del color de su antojo: aquel cō la fidelidad del espejo: el de los antojos verdes, vé lo q̃ quiere; la nieve, y el azabache le parecēverdes: el del espejo no puede querer lo q̃ vé; porq̃ lo mira como es: trae el tiēpo passado delāte de los ojos, quādo el otro el passatiēpo en sus antojos. Assi para passar la vida alegre, mejor sera mirar por antojos, q̃ en espejo. Mirò cō ellos Nabuchodonosor aquella estatua mascaron de carnestolēdas, en q̃ la vil tierra le pareciò vn mūdo de plata, y oro; soñaua lo que queria: puso el lodo del color de su antojo. Porq̃ no represētò assi el Demonio el mūdo dorado a Christo quādo le quiso hazer caer en su amor? Mat. 4 Y como el padre de la mentira propone como es sin ficciō el mūdo; y el autor de la verdad como no es. No està en los autores la verdad, ò ficciō desta represētaciō, sino en los ojos q̃ la mirā. Christo la mira sin antojos, y assi como es el mūdo; q̃ el Demonio no tiene colores, sino tizne. Quanto nos pintamos en gusto del mūdo, es poniēdo el gasto de los colores por nuestro antojo. Este tenia Nabucho de oro, y plata, y assi se le representò la tierra. De q̃ resultò q̃ en llegādo la piedra del toque à examinar los metales, descubriò ser todo falso; volò el tiēpo, y passatiēpo. Al cōtrario en Christo, reconociēdo el enemigo q̃ miraua sin antojos, dexò el cāpo, y se baxò el cielo à la tierra poniēdole los Angeles la mesa, en q̃ es sustēto. *Tūc reliquit eū Diabolus, & Angeli ministrabāt ei.* Yà el gusto tiene duraciō perpetua, *qui mādūcat hūc panē, &c.* A esta mesa estamos: y el espejo para mirar las cosas como sō? En ella. Dize The. ap. Cor. 1. *Videmus nūc hoc speculo symbolū dominici corporis.* Espejo es el cuerpo q̃ en sacramento adoramos, dōde como en espejo nos cōponemos, y miramos igualmēte lo q̃ està detras de nosotros, lo q̃ stà delāte, y al lado: lo presēte passado, y futuro en el espejo de la prudēcia donde se mira vn hōbre assi; mira à los demas, no para registrarlos, sino para mirar por ellos, 510. q̃ deleyte, y represētaciō iguala al mirar en vn espejo lo presēte, passado, y por venir, haziēdo presa el cristal à la corriēte del tiēpo, para q̃ no se passe el gusto? dirà està reprobado este intēto en el Tabor dōde porq̃ no se dudasse q̃ en el suelo aū los deleites del cielo no tienē duraciō, vistiò nieue, y encēdiò en la cara el sol: y los Prof. de verle trāsfigurado, infierē q̃ le verā presto desfigurado: y porq̃ Pedro pidiò duraciō en aquella recreaciō le notā q̃ no sabe lo q̃ dize. En que estuuo la necedad? R. S. Damf. in cat. *Nequaeras Petre ante tēpus deificationē sicut Adā: erit quādo hac in distinter persipies.* No busques Pedr. como Adā, felicidad en q̃ no se passe el tiēpo: vēdrà aquel en q̃ la goces indefectible: esta necedad deseada, haze el ingenio del sacramēto cō juyzio cūplida. *Ipsū audite.* Lo q̃ dize es: *Excessū quē cōpleturus erat in Ier.* Hablar de su partida, y muerte, es desēgañar para q̃ nadie, ni cō Dios piēse como Pedro q̃ ha de durar en esta vida cōtento. S. Cyr. in cat. dize es el excesso de q̃ habla el q̃ hizo en el Sac. traçādo como quedar cō los mismos, q̃ solo pēsauā en echarle de si: *Excessū eis; videlicet mysteriū dispēsationis in carne; necnō salutiferae passionis cōplemētū.* Facil es entēder como es cōplemēto de la passiō el Sacram. perpetuādo el sacrif. para q̃ sea en la duraciō, y cōtinuacion, como en el precio infin. Mas no se entiēde porq̃ le llama misterio de dispēsaciō; sino està el myster. en lo q̃ nota Mald. q̃ en este Sacr. no solo cōtrae desp. cō las almas, sino en buē sētido con los cuerpos. De la vniō cōjugal, dize: *Erūt duo in carne vna*: deste mas estrecho vinculo q̃ serà vna misma cosa cō el Esposo: *& ego in eo; quā sane virtus efficit* (dize S. Apoll. ap. Mal.) *vt carnes, quae eius sūt participes, per similitudinē cōmisceātur.* Tiene virtud de q̃ los cuerpos q̃ comulgā, se mezclē como la agua cō el vino, alterādo, y alternādo sustancia. De donde prueba q̃ las felicidades prometidas en el Sacram. no sō para solas las almas, sino tābien para el cuerpo: ya se entiēde porq̃ llama Cyr. mist. de dispēsaciō la Euch. es Xpto, no solo hermano nuestro, mas cabeça deste cuerpo: luego sin grā dispēsacion no puede contraer desp. dispēsō cō el cuerpo, q̃ tēga dotes de espiritu: dispēsō cō el gusto, q̃ no sea passatiēpo sino eterno. Ya hallo modo para q̃ dure mas q̃ Pedr. deseo, la recreaciō del Tab. cō excesso vn desposorio eterno, q̃ està siēpre cō el cōtēto del primer dia. *Ipsum audite: qui manducat hūc panē, viuet in aeternū.* Ya vemos cō entēdimiēto cūplido, lo q̃ pareciò en Pedr. necedad deseado. *Queria sicut Adā deificaciō-ē.* Pues yà està endiosado por el excesso de dispēsacion cō el cuerpo: corrige Dam. su dicho, aduirtiēdo que dixo Pedro mas de lo q̃ quiso, ni entēdio

Ormaza, in Mat. c. 23

diò haziendo profecia de lo q̃ goçamos; porque ni el que pareciò antojo indiscreto llega al excesso del pan de entẽdimiẽto. *Hoc autem non ex intentione prophetabat Petrus, sed inspirations reuelantis futura.* Para hazer profecia de lo que gozamos conuino que no supiesse Pedro lo que dezia: porque no solo excede al deseo, mas al desatino.

Replican: por seruir el Mana al antojo, no preseruò de la muerte, y diximos, no se verà en este espejo, quien no quiebra los antojos. Pues como lo desmedido del antojo fue profecia de lo q̃ gozamos, y empeño de Dios para el excesso? Quita los antojos satisfacerlos: quita los antojos, quiẽ haze razõ lo q̃ era antojo. Assi en el conbite se dize hazer la razõ al brindis, porq̃ la vrbanidad haze q̃ sea razõ lo q̃ antes antojo. Quanto mas en mesa dõde pã, y vino hazẽ la razõ; dã entẽdimiẽto: *Vere cibus; vere potus.* La comida obgepto al gusto, como la verdad del disgusto: como ay verdad q̃ se traga; verdad de gusto? Porq̃ ay gusto de verdad, q̃ no se passa cõ el tiẽpo. Hizose aqui encontradizo cõ el descaminado, para q̃ el error del gusto, sea atajo para encontrar el acierto, 35. Primor de sabiduria, tomar acidẽtes de ignorãcia, 47. & se. Y disponer q̃ sea obsequio à la razõ, lo q̃ antes sin razõ del apetito. Assi el jumento que tomò el Profeta por emblema de la ingratitud, despues le halla geroglifico de su reconocimiẽto: *Vt iumentũ factus sum apud te, & ego semper tecum.* Ber. ser. 3. in circun. *Quia homo iumentum factus est, & panis factum est fenum, vt vel sic viuat de eo.* Vẽ aì ya biẽ inclinado el apetito bruto, 369. En bebida que enagena el juyzio; en comida donde el apetito atropella la razon, pone Dios el juyzio, cõ el pan de entendimiento, y verdad de gusto.

Solo aqui comẽ en vn plato antojo, y agradecimiẽto; hazer su gusto, y cũplir obligaciones: por esso quedò del pã en el desierto, para proueer la despẽsa del que le multiplicò; no sobrò assi de los peces, 320. 358. Pagamosle, y quedamos haziẽdo alcãce, en el recibo, b. y, 16. Dõde vemos à Christo heredad, y rẽtero del orbe: y porq̃ le hagamos alcãce, nadie hizo por pagar, ò por no pagar, tanto como Christo por deber, haziẽdose ofrẽda nuestra 79. No bastãdo auernos formado, y reformado à su imagẽ, por parecer se nos toma la fealdad nuestra: *in me manet, & ego in eo,* 267. Quãto haze para q̃ en esta mesa le ganemos; y q̃ el riesgo de perderle, solicite cuydado en guardarle, 331. & seq.

Fiestas del Año.

S. ANDRES.

AMbulans Iesus iuxta mare Galilaæ, &c. Math. 4. 18. Ya antes se auia Andr. agregado à Christo, y dirigido à su grande hermano à lo mismo: mas porque se reconozca fue la eleccion del juyzio, despues de las experiencias la repite, 120. El segundo amor mas perfecto q̃ el 1. porq̃ es despues de probar sus dificultades, v. ser. de encenias. Passease Christo à la orilla del mar quãdo llama este grã sujeto: el passeo explicaciõ de la prudẽcia q̃ en repassar lo passado, aliciona lo futuro, 360. 349. Passease à la riuera del mar, explicaciõ de la grãdeza de corazõ: *Latitudinem cordis sicut arena quæ est in litore maris,* pedia Salomõ; Dios se espacia en el pecho de vn ministro capaz, 439. El q̃ tiene presẽte la mayor distãcia, và à q̃ le informẽ sus ojos del sujeto q̃ elige para enseñar à fiar poco de relaciones, 409. Lleuole Andres los ojos; yà tiene quãto merece el amor perfecto, 507. Llamale quãdo arroja al mar las redes; dexarlas antes de ver lo q̃ sacã es la aciõ mas heroyca, porq̃ en lo imaginado de la esperãça, es mucho el mũdo, y en possessiõ facil de despreciar, 441. 59. 404. La grãdeza de animo de Andres descubre en q̃ favorecido, introduce sujetos grãdes al llamamiẽto: porq̃ sea el Señor mejor seruido, no quiere ser vnico en el valimiẽto, 302. 386. Ser mas favorecido, le empeñò en ser mas fatigado apropiãdose la Cruz, 388. 442. Mas quãdo la buscò aspera la hizo de seda, 365. & se. Por ella prẽdiò el ayre, clauò el tiempo, hizo boluer la ocasion q̃ juzgauan, Ioa. 6. Perdida otros Apostoles, 353.

S. FRANCISCO XAVIER.

EVntes in mundum vniuersam prædicate Euangelium omni creaturæ. Marc. 16. 15. Yà ay hombre mas vniuerso q̃ el mundo, y quãdo mas medido en los cordeles que penetrò con los neruios, haze el territorio de la Iglesia desmedido: la possession de Dios inmẽsa. Lo que dilata el imperio vn ministro medido, y encogido, 95. 438. Hallo Dios en su pecho viuienda mas dilatada que el mũdo, 439 Lleua el mundo al hombro en el disforme etiope, y no lleua el mundo este hõbre, 385. 438. Mereciò las supremas confianças, porq̃ estando en las entrañas del sol para el acierto, se quedò en las tinieblas del sueño para el secreto, 287. 265. Ocupanle tanto en sueños; porque no fuera para él el sueño reposo si en en él parara ocioso, 441. Viuiò del mouimiento, vigorizole lo que à los demas mata, matole lo q̃ à los demas viuifica; assi en los venenos, en los trabajos insuperables, vigoroso: en parando ocioso muere, 441. En sueños le encomiendã la conquista del mundo, porq̃ el mũdo soñado es mucho mas q̃ el verdadero, b. Fiosele la conquista del mundo nuevo, y la cõsigue, porque para obrar no es vn hombre, sino vn exercito, 247. 320. El dõ

de

de hablar por muchos pareciēdo hablar en las lenguas de todos; y respondiendo à muchas preguntas diuersas, demodo que cada vno pensaua que solo à èl respondia, le hizo potestad de Dios, *Semel locutus est Deus, duo hac audiui quia potestas Dei est.* Es menester potestad infinita para que à tanto dezir exceda el obrar, 401. Fue esfera de la actiuidad de Dios, 442. Hizo su Magestad reputacion de que pereciesse le auia menester, 444. Peregrinando el mundo todo le hizo patria suya, 461. Ciudadano del cielo, sus paysanos los benemeritos, b. Era la auenida de gozo del cielo tanta que no cabiendo en él, ella le recogiò en si, 413.

CONCEPCION.

De qua natus est Iesus. Mat. 1. Punto centro de Dios, à que tiro todas las lineas; prueba de su rectitud, quādo en perfecto circulo la rodea, 442. Las que para los hijos de Adan fuerō tinieblas de la culpa, para la madre de Dios fue estàr en las entrañas del sol, para la pureza, y en las tinieblas de la noche, para el recato, 265 Esta noche, indicò à la noche ciencia, ilustrò nuestras tinieblas, q̄ podemos hazer honra de las sombras originales, porq̄ por èllas sale a luz mas clàra esta pureza, 44. 48. Tomò Dios tan por su quenta sustentarla, que aunque recalcitre el buey, sera temeridad pensar nadie tiene mano, ni hombro para esso, 442. Indicò tambien la noche ciencia, porque desde la Concepcion diò indicios de lo que auia de ser crecida, teniendo por estrena de la vida, vencer como por juego serpientes, y otras fieras, 396. 449. Por entrar en la vida venciendo ganò tāta antiguedad à su principio, que es principio de los caminos de Dios, 442. Quando pequeña nuve leue diò mas capaz que el cielo, viuienda à Dios, 441. Desde su Concepcion diò à conocer, que en los decretos de Dios, ay condiciō tacita, si su madre no dispone otra cosa, 444. Quando las murallas de Iericò caē por tierra, dize, *ego murus, & vbera mea sicut turris.* Cant. 8. 10. Rubricada con la sangre de su Hijo, por quien aun nuestra flaqueza, erige fortaleza, 364. Fue el mayor credito de la Redēcion que no cayesse donde todos, y solo para ella fuessen con propiedad las trompetas de Iubileo, b. Hizo florecientes las espinas, y las flores de todo tiēpo como las espinas, 15.

De la Purificaciō es el l. 1. del 3. to. y mucho para la presentacion, b.

NATIVIDAD DE CHRISTO S. N.

Hoc vobis signū; inuenietis infantē pannis inuolutum, & positū in præsepio. Lu. 2. 12 Ormaza in Mat. c. 2. Entra Christo en el mundo con tanto embozo disfraçado, y en las tinieblas de la media noche, para disculpar la ingratitud con que le desconoce. Disculpar la ignorancia es poner en terminos habiles de amar al inepto, y vencer la mayor repugnancia, 46. & seq. Ponerse en vn pesebre es hazerse encontradiço à las inclinaciones brutas que nos alejauan de su trato. Ser. de Sacram. y Mandato. No bastando para la semejança auernos hecho à su imagen, tomò la desfigurada nuestra: Es mucho mas vestirle los andrajos del pobre, quedarle su vestido, 267. Vistiose de ageno para que le pidamos como propio el cuerpo 84. Puso el precio infinito en saco roto para derramarlo todo, 18. Nacio quando se encabezaua el orbe tributario por salir à pagar por todos: Nadie hizo por no pagar tanto como el Señor por deber, 79. Como es mas ilustre, naciò con mas obligaciones, no para jactarse dellas, sino para satisfacerlas, b. & 82.

S. ESTEVAN.

Ierusalem Ierusalem quæ occidis Prophetas qui ad te missi sunt, & lapidas eos. Math. 23. 37. Este nublado armò la claridad con que Esteuan conuenciò à los contrarios en la disputa. El soberuio concluido, no corrige su error, mas se haze tiracantos, 291. 198. 229. Dexan las capas los echacantos, no Esteuā; suele ser al reues, que los que dizen claridades, no tienen capa, ò la pierden como Samuel, 1. Reg. 15. No los que se ofendē dellas. Corrige la politica secular, que dà nombre de prudencia a la pusilanimidad, y dexa el hablar claro para los que no tienen que perder, 206. 248. 322. Con estas piedras rompen para Esteuan el cielo, y para si le cierran à piedra, y lodo: No repara la imbidia en recibir mas mal que haze, 180. Esteuan no solo no la teme, mas la desafia, 181. Quando tan sufrido padece, hablan por él las piedras, y el cielo, 20. & seq. Rasgase el cielo, porque cō el barro, y pajas de ayer, y las piedras de oy haze Dios mejorado edificio à su viuiēda en el suelo, 439. 17. 37. & 267. Ponese en campo Christo con Esteuā: tāto General dà la batalla con vn soldado. Vale Esteuā por vn gran de exercito, 355. & se. Pareciò su rostro de Angel: el sēblāte indice del animo, 210. Como frāquea en la frente los secretos del pecho? Porq̄ quādo es diuisa para los tiros del enemigo, es grādeza de animo sacarla à la cara, 267. A mas de que los tiros de la imbidia son porfia del hierro con el pedernal que le enciende en resplandores, 221. Ponese Christo en armas: no està indefenso el sufrido, corre por quenta de Dios su ofensa. 479.

S. IVAN EVANGELISTA.

QVi & recubuit in cœna super pectus eius. Ioa.21 20. Como para darse à conocer toma esta diuisa de dormido en el pecho, pudiẽdo hazerse mas nõbrado con dezir es el q̃ sustituyò Christo por si en la filiacion de su Madre? El q̃ muerto el Señor pudo dezirla: *Ecce filius tuus*? Porq̃ en dezir durmiò en su pecho, se dize es hijo de Maria, y no se incluye en este elogio el primero. *Cum dederit dilectis suis somnum, ecce hereditas Domini filij: merces fructus ventris*. Ps.126.3. Todo el Psal. explicà S. Aug. en los Zebed. q̃ en vano se quisierõ leuãtar antes de auer hecho assiento en la passiõ: *Vanum est vobis ante lucem surgere, surgite postquam sederitis* (aqui el assiento significa, dize, *passion tu cognouisti sessionem meã, & resurrectionem*) *qui manducatis panem doloris*, 2. Comio estepã en la cena, y quedose dormido por corregir aquel anticipado desvelo en q̃ madrugò per leuãtarse. Pues haora merece ser heredad de Dios q̃ lega en testamento à su Madre: ahora hijo desse sagrado vientre, q̃ pare en los dolores cõ q̃ se halla, y los cõsuela en tã feliz parto, dõde nace la heredad cõ el heredero: en vn cerrar de ojos excede à lo soñado la possessiõ. Assi en este sueño, dize la filiaciõ de la Virgen, &. Quando *dilecto ded:t somnum, parturiti sunt filij isti fructo ventris, &c.* Aug. b. pidiò Christo à su Esposa le pusiesse como sello en brazo, y pecho, y el se sella de su Secretario: es su estãpilla, 91. Nõbrasse de su oficio, porq̃ le cõuirtiò su fidelidad en naturaleza, b. Si dize sus elogios, no es elaciõ, sino en reputaciõ de Ped. 207. Durmiò; perdiò cuydado, por lo mucho que le guarda; y pierde cuydado el q̃ le guarda, 263. Como sãgre pura de Christo acudiò en el sobresalto a cõfortarle el corazõ, b. Por seruir mas, tomò el segũdo papel, y diò à Ped. el primero, 312. Como tragò la muerte en el *possumus*, y en otros lãces al pie de la Cruz, &c. la muerte no le puede tragar, 252. Estuuo en el corazõ del sol para las noticias, y en las tinieblas del sueño para el secreto, 265. Cõ capacidad mas q̃ humana supo cuydar durmiendo, y dormir cuydando, 264.

Para los inocentes el lib. 3. Maxime al principio, y cap. V.

Para los Reyes todo el lib. 2.

CONVERSION DE S. PABLO.

NAce este abortiuo de parto recio, cõ estallido en q̃ se rasga el cielo: assi nacen los sujetos grãdes de partos recios, Iac. Zar y Phar. los Mach. y los hijos del trueno Zebe. Assi naciò la Iglesia el dia de Pẽtecostes, y la ley en el Sinai. El ruydo empeña à Dios en q̃ exceda mucho el efecto, 401. & seq. cercole Dios dãdo por el las bueltas q̃ por el mũdo, 39. Como quiẽ sabia q̃ en aquellos circulos formaua la esfera de su mouimiẽto, 442. Ponele petardo al pecho, por saber q̃ en su capaz viuiẽda ha de llenar el vniuerso, y dilatar sus terminos, 439. Biẽ parece le busca Dios por rodeos, pues para leuãtarle al cielo dà cõ el en tierra: a otros derriba quãdo se leuãtan, *deiecisti eos dũ alleuiarẽtur*; à este lebãta quãdo le derriua, 356. Este de tãto vaso le tiene mayor quãdo dãdo cõ el en tierra, quiebra, assi es escogido para derramar el nõbre de Iesvs q̃ es efusion 31.33. & seq. Poner a sus pies las capas los q̃ apedrearon à Esteuã, fue erigirle como à Iehu, 4. Re 9. Tribunal en q̃ los juzgasse. Y en q̃ restituyesse à la Iglesia, por vna capa q̃ le quitarõ las guardas; *tullerũt palliũ meũ*, inumerables, 499. Dios diò à conocer su inmẽsidad en el circulo cõ q̃ rodea à Pab. al qual, ni el mũdo cerca, ò coge, 461. Ciudadano del mundo, paisanos de todos los buenos, 453, & seq.

Para S Ioseph, lib. 4. El Prologo, y 3. primeros cap.

PARA LA ENCARNACION.

MIssus est Angelus, &. Lu.1.26. La encarnaciõ del Verbo, es lo mas repugnãte à las tres naturalezas intelectuales. A Dios q̃ cosa mas repugnante q̃ hazerse el Criador criatura? Al hõbre; porq̃ por vna imaginaciõ de hazerse Dios se perdiò: como pues serlo realmẽte? Al Angel porq̃ se arrojò del Cielo al Infierno por no inclinar à este Mysterio. Todas estas repugnancias facilitò, y venciò la santidad de Maria desuerte q̃ essas tres naturalezas concurren cõ toda su actiuidad al Mysterio, con tanta inclinacion que todo vino como caido, y nacido. Lo primero al Angel facilitò tanto la inclinacion, que viendo en ella el Verbo encarnado el mismo Lucifer, sin tener que vencer en su soberuia se le inclinara, 243. & seq. Para lucir el obsequio, fue menester que no viessen todo lo que alargò en ella el brazo el Omnipotẽte, b. A mas de que siendo Maria el punto, y centro à dõde Dios tirò todas las lineas, 440. No puede saber el Angel (como explicò S. Chrys. ser. 144.) si sube, ò si baxa quando se le inclina. Assi parando en este punto los grados de la escala de Iacob; *Angeli descendentes, & ascendentes*, en vn mismo mouimiento suben, y baxan, porque ambos mouimientos van al centro: y assi à su inclinacion.

Segũdo como facilitò à Dios? S. Aug dize, q̃ porq̃ su humildad fue la escala por donde Dios baxò del cielo a la tierra. Si dixera fue

es-

escala para baxar de la tierra al Limbo entē dieralo: porq̄ la humildad camina à la profundidad; mal puede tirar escala acia la altura. La humildad de Maria es tan excelsa, que baxando ella à los abismos: *Ecce ancilla*, y estirando el altissimo su grandeza: *Virtus altissimi*, se enquentran en vn punto de altura, 287. Puso assi a vn andar el Cielo con la tierra. Porque no huuo escala al abraçarse Dios con Iacob, y tocar sus neruios en que significò la Encarnacion. Amàs de que descendiò Dios à ella con tanta inclinacion, como la piedra al centro, 441. Venciò bien las repugnancias?

Como facilitò las de la naturaleza humana? Porque auiendose perdido por soberuia quando afectò diuinidad, por los grados de su humildad la ensalçò Maria à igualdad cō el Cielo. Maria, dize *ancilla: y fecit potentiam, y brachio suo*, en este lance: y Dios dize: *lapis sine manibus*: Todo se vino caydo, no puse la mano, que toda se la di; sus meritos me lleuaron, 242. 356. Portose en tan gran lance desuerte que estuuo en las entrañas del sol, y el sol en sus entrañas para el acierto: Y en las tinieblas impenetrables, *obumtrabit tibi*, para el secreto, 265. Ensanchò à Dios viuienda en sus entrañas sin limites, que le venia muy estrecha la del Impireo, y vniuerso, 303. 439.

PARA S. FELIPE, Y SANTIAGO.

I*N domo patris mei mansiones multæ sunt, &c.* Ioa. 14. 2. Duda aqui S. Aug. como si por estar tanta viuienda dispuesta en casa del padre, dize que no es menester ir à preparasela; luego dize, *& si abiero, & preparauero vobis locum*. Si està preparado el lugar, que ha de preparar? *Profecto dum nos ipsos praparet*. Quando nos adorna de meritos, nos prepara los assientos que yà estàn formados, y no es lugar sublime el que se ocupa, aunque estè sobre el sol, sino el que cada vno se labra con sus meritos: el que se haze con todos. Este es hombre de assiento, 355. & seq. Como tienen en si assiento los sujetos grandes como estos Apostoles, sin enquentro caben en vn lugar, en vn dia. Con el que todo lo llena muchos caben, y nadie cabe cō el que no llena, 206. & seq. Mas no solo porque estan sobre si, sino porque esten vno en otro, es lisonja à su grandeza juntarlos. Viene estrecho el mundo a vn sujeto grande: solo cabe, se dilata en el pecho de otro hombre a su medida. *Iuxta cor meum*, 439. *Ego in patre, & pater in me est*. Por las consultas de Christo à Phelipe: v. verbo consulta: y semejança para la que tuuo Santiago.

PARA LA CRUZ.

S*Icut Moyses exaltauit serpentem in deserto, &c.* Ioa. 3. 14. La Cruz prende el ayre, clava el tiempo, y haze boluer la ocasion perdida, 353. Es el arco en q̄ tātas vezes explica su valentia el Omnipotente, y la luce en que no sale del arco la flecha disparada con la celeridad con que por la cruz nos viene en el ayre el remedio: y el mayor, herirnos el corazon, 41. 39. Iunta blandura flexible de serpiente con dureza de metal, para hazer dociles, y constantes, 362. & seq. Como se harà la cruz de seda, y de flores, 365.

PARA S. IVAN BAPTISTA. v. Dominica, 2. 3. & 4. aduent.

Q*Vi putas puer iste erit? Etenim manus Domini erat cū illo.* Lu. 1. 66. En la fabrica del vniuerso, obra de manos, declarò Dios la voz, y escōdiò la mano: *Ipse dixit, & facta sūt*. En la formaciō de Iuā, q̄ es voz: *Ego vox clamantis*, descubre la mano, y calla la voz. Por q̄ es mas reputaciō de la omnipotēcia tal sujeto q̄ la fabrica del mūdo, 438. & se. Aunque Dios alargò en él la mano, no tomò mas q̄ el dedo, y esse solo para hazer señalado, y biē seruido à su Señor: *Ecce agnus*, 386. Ser mas fauorecido le empeñò en ser mas fatigado, b. & 442. Tantos cuydados del cielo en enuiar de alla nōbre à Iuā, y no solo se le quitā los Mōtañeses admirados, q̄ le llamā rapaz, mas él haze lo mismo, quādo solo voz se nōbra. Serà q̄ solo viene nacido el nōbre cōquistado? Todo el l. 1. O q̄ los grādes sujetos, estàn sin nōbre en el mūdo, y tienē magnificos nombres los q̄ no sō hōbres, 213. Querianle dar el nōbre de su padre, ù de otro ascēdiente ilustre; y padre, y madre cōcurrē à q̄ su nombre es Iuan, nombre q̄ se apropia, y haze suyo el sujeto, no se hereda, sino se escriue cō sāgre, y graua en el pecho, 66. & se. Satisfacer à su obligaciō, dà nōbre nacido, y cōquistado, 67. Hizo Iuan la obligaciō, y oficio, naturaleza, y genealogia. Naturaleza dādo antes de nacer saltos de precursor. Genealogia, quando respondiò que no era mas que voz, b. Mas, ò quanto *hominibus maior est, qui testimonijs conuincitur Deo minor*. Fue menester dixesse San Iuan, *non erat ille lux*, 356. Ganò mas nombre quando solo quiso que el Señor fuesse nombrado, 216. Su nombre es erudicion de los antepassados, y futuros, 61.

PARA S. PEDRO.

E*T EGO dico tibi quia tu es Petrus, & super han petram ædificabo Ecclesiam meam.* Matthe. 16. 18. El nombre ajustado

do al sujeto es definicion: Christo se le mudò à Simon, y le llama piedra en que funda su Iglesia: Luego en esse nombre lleua compendiosa historia de su vida, 87. Memorial de sus meritos, 83. Antes de ahora le diò este nombre: que le aumenta en repetirlo, quando le quiere premiar la confession de que se halla tan obligado? Confirmarsele, es dezir que con el proceder aprobado que le viene ajustado, 58. Y el nombre que escriuen los procedimientos, es indeleble, y à toda calumnia incontrastable, 89. Porque, pues, no le llamò con este nombre nuevo, sino con el viejo de Simon Iuan, quando le examino en el amor? 62. Si fue este examen mayor prueba del entendimiento de Pedro, que de la voluntad? 367. & seq. Acreditò Pedro ser su amor de juyzio hallando camino tan real en lo tan cerrado. 37. Quien sino ingenio tan illustrado, por quien se explica el Padre Eterno pudiera hallar respuesta tan sabia, en que sin preferirse à nadie, ni vsurparse el ser inuestigador de los corazones; *(erutator cordium*, que solo à Dios toca; ni dezir que no corresponde con todo su afecto à tantas obligaciones; con todo cumple en vna palabra: *Tu scis Domine quia amo te*. Su grandeza de animo, y meritos explica S. Iuan epilogando sus mayores favores, quando Pedro cuyda de que en nada le quede atrasado: tan lejos de tener zelos, que quiere mas introducido sujeto tan ventajoso, y amado. Qual es el que no teme hombre tan eminente al lado? 207. 388. Diò firmeza à la inconstancia de las olas. quando quiso parecer vacilante, porque no hiziessen vacilar à los otros sus ventajas, 510. Porque al Señor fuesse vnico el dominio, quiso no ser vnico, b. Y porque fuesse mejor seruido tambien se negò lo vnico introduciendo à muchos à su favor, y esto fue hazerse mas singularmente vnico, 208. Por esto le entregò Dios las llaues, y es para el mejor puesto la puerta; y en tener tal portero consiste la grandeza del Palacio de Dios, 187. 302. 388. Y tener con essa misma llaue aherrojado el infierno, b.

PARA LA MADALENA EN FIESTA, y conuersion.

ECce mulier, &c. Luc. 7. 37. Porque nos pone oy como el dia de su conuersion a los ojos el recuerdo de su mala vida; el nouiciado de su virtud, auiendose adelantado en tan heroycas aciones como el Euangelio refiere desta excelsa muger? Porque no leen oy vna de tantas? 118. & seq. Apropiose el nombre de la especie esta singular muger por Anthonomasia, 216. 240. No solo passò à los reales del amor santo, quanto militò por el profano, mas tuuo mas vidas que ofrecerle, que auia dado muertes, 117. Contrapuso prodigalidades de su honor à las prodigalidades de su fama, 487. Para llegar à lo mas perfecto del amor, illustrò Dios tanto su grã entendimiento, 120 Probò ser de juyzio su amor en que hallo puerta en lo mas cerrado, 37. Y fue tanta su sabiduria que la Aguila Euangelista, haze reputacion de aueraprendido della, 296. Y Christo trata de necios à los Dicipulos que no la reconocieron por maestra, 295. Su gran discrecion puso de su cabeça à la ocasion los cabellos, y la prendiò aunque de espaldas, por el copete, 351. Estuuo à los ojos de todos, y los ojos de todos en ella; hizo reputacion de lo bien visto para lo mejor obrado: y enseñò à dar peso al viento en cabellos, y suspiros, 55. Como se lleuò los ojos de todos, lloro por todos en sus ojos. Assi Raquel llora por todos, 14. Porque su bermosura se lleuò los ojos del mundo: y Christo sobre Ierusalen. Explicò mejor el Euangelista la grandeza del sujeto, dexando el nombre en blanco, para q̃ todos los ingenios se dilaten en darla nombre, y al fin solo Christo le escriua enteramẽte en todo el libro de su vida, no solo como à los demas justos en el libro de la vida, 74. & seq.

PARA SANTIAGO, v. Fer. 4. Hebdom. 2. Quadrag.

DIcunt ei; possumus. Math. 20. 24. De querer assiento se empeña en no parar: que tan gallardo espiritu descansa en el mouimiento, y se fatiga en el ocio, 441. Assi aun despues de glorioso continua las fatigas en peregrinaciones, y batallas de hallarse favorecido, y con mano haze consequencia para ser el mas trabaxado, 442. Y del hierro en pedir, se estimula à hazer mas por el acierto, 487. Mas como en tan animoso *possumus*, dize que podrà beber de vn trago el mar de la passion que se hizo temer del Omnipotente; y el Omnipotente dize que no puede? *Non est meum dare*. Porque la vnion de los hermanos, es tanta que hablan por vna boca, obran con vna fuerça, caben en vn valimiento; son vno, y vno, no vno, y otro; y assi quien los conocia tambien, los dà vn mismo nombre: Boanerges. Pues con la vnion se infinita el poder limitado, bien dizen possumus, 418. Al contrario limita el poder infinito, que se piense puede vn particular coger la mano del poderoso, 381. 397. Nombre le pone Christo, porque dar nombre à sujeto tan grande, solo puede quien le comprehende, y no le imbidia, 216. & seq. Nombre le pone como à sieruo de quien toma singularmente possession, 8. 21. & 23. 33. Y es su mayor possession hombre tan grande, 438. &

& seq. Boanerges, rayo parto del trueno. Los sujetos grandes nacen de partos recios: Iacob, Zara, Ioseph, Benjamin, y el parto de la Iglesia Apoc.12. y acto 2. En el trueno con que vajò el Espiritu Santo. El estruendo empeño à ser mayores que el ruydo los efectos de S. Tiago en socorro nuestro, 400. Si viene la descracia en el ayre, por S. Tiago nos viene la gracia como rayo, 40. Sustenta el nombre, sustentando el campo, 101. Traele, y grauale en pecho, y brazo à los de su orden, porque han de ser hombres de pecho, y de manos, como el patron, 90.353.441. Principio excelso de las ordenes militares, 462. Significacion de la venera se verà, Iudic. 6. 38.

PARA SAN IGNACIO PATRIARCA

Sint lumbi vestri præcincti. Luc. 12. Hijo del trueno de vn cañonaço, y el estallido que en su conuersion diò el infierno en su Palacio de Loyola, nace como tan gran sujeto de parto recio. para exceder en los efectos el ruydo, v. s. ter. de San Tiago. Diole nõbre el cingulo de castidad con que la Virgẽ le ciñò, 15. & seq. Singularmente gana nombre cortar afectos impuros, 115. Cortò de su propio cuerpo vn guesso para calçar justo, y conuertido hizo desto empeño à cortar mucho de si para ajustarse, 111. & 499. Cortando tanto de si, cupo en vn rincon, quando llenò el mundo, 112. & 438. Quando por hazer al Señor vnicamente nombrado, no quiso nombre, le consiguiò mayor, y es hombre por excelencia, 216. En vn hombre toda la especie, *similes hominibus*, porque vale por muchos, 320. Y porque à todos proporcionado fue niño anciano, y à todas las hedades, y estados se templò, 120. Premia Dios el auer querido Ignacio, no ser nombrado, con dar tanta autoridad à la firma de su nombre, que el firmar de su mano, es dar mano à la firma, y hazer nombrada la mano, 85. Con caracteres de estrellas escriuiò el cielo su elogio, baxando à su sepulcro el firmamento, facilitò el comercio, hasta juntar el cielo con la tierra, 76. *Præcinget se, & faciet eos discumbere*. Bien le pueden notar de interesal: tomò el cielo con las manos, 436. & seq. Mas es menester que el cielo baxe à buscarle; porque por introducir à muchos à la casa de su Señor, se quiere quedar fuera, 386. 510. A la grandeza de su capacidad, corazõ, y otras virtudes, haze fè la inmutabilidad del semblante, superior à toda turbacion, 258. & seq. Puso casa à la sabiduria, y la pasò de casa à Alcazar inexpugnable en tantas colunas animadas, 340. & seq. 364.

POR S. DOMINGO.

Sint lumbi vestri præcincti, &c. Luc. 12. Poco es para Domingo tener en las manos luzes: niño raya en en su frente la estrella: *Non stella fatum pueri, sed fatum stellæ puer erat*. No porque ay estrella tenemos tal hõbre; sino porque ay tal hombre tenemos estrella, 336. La estrella buscò su estrella en tal firmamento, 314 Dominò los Astros, hizo su estrella, y se multiplicò en la siete estrellas (esto es sin numero) en que le viò el Doctor de Tolosa, 316. Estas son las 7. estrellas que ostenta en su Mano Christo S. Apoc. 1. Merece tanta mano porque aplicò tanto hombro à sustentar la Iglesia Later. que se venia al suelo, 442. Su zelo por las almas, tal que aun quando estudiante seglar de pocos años insta importunamente a la muger llorosa por su hermano captiuo de los moros, à que le venda à estos, y rescate a su hermano: Y aun antes de la perfecion altissima à que llegò dà señas de Moy. y Pab. en zelo, 509. & seq. Despues con incessable mouimiento corre muchas vezes à Europa: Desfallecen no pocas vezes en camino, y hambre los cõpañeros, a quienes fue repetidas vezes el cueruo de Elias, alimentandolos, y confortando de milagro: para si no toma nada, porque viue del mouimiento, y fatiga, y fuera su muerte el ocio, 441. Hizo el mouimiento quietud en continua oracion, entregado de modo à la contemplacion de Maria, como sino se deshiziera en los oficios de Marta por los proximos, 448. & seq. Hizo Dios reputacion de auerle menester, dando à entender le sustentaua su Iglesia, 443. Es coluna porque es vasa, b. Quiso Dios naciesse cõ tãtas obligaciones para que saliesse por muchos fiador, y pagasse por todos, 79. & seq. Diò à la sabiduria imperio sin limites, 230. 256. Pasola de su casa al inuencible Alcazar, 341. 364. Vale por muchas murallas, y exercitos, 379.

POR S. LORENZO.

Nisi granum frumenti cadens in terrã mortuum fuerit, &c. Io. 12. 24. El grano de que habla Christo S. es su cuerpo, que dispone dar en pan: al orno en que se queze pone fuego S. Lorenço: que no le le cocia el pan, sino tuuiera vn miuistro que con tanto ardor, y fidelidad lo repartiesse, 416. Otros guardan el pan para perderle, y perderse, 278 Lorẽço derramò sus thesoros para guardarlos, 46. Como no tenia el corazon el thesoro, sino el thesoro en el corazon, buscosele dentro del pecho el tyrano, y encendiò fuego para aquilatar el oro, 410. & seq. Amo su vi-

vida perdiendola: los que se quieren demasiado todo lo pierden,51c.& seq. A su ministro dize que le siga: *Si quis mihi ministrat, me sequatur*: como Lorenço se adelanta quexoso de que no muere a vna con su Vicario? aun en cōtiēda de llegar antes al sepulcro,atrassa querer adelantarse,312. Poco era para tanto espiritu,morir vna vez: muriò muchas, y hizo la muerte viua en el fuego,118. Muere de no morir quando Xisto, estuuo aquel triduo sepulcro de si propio,y sobrevivio à si mismo,327. De seguir tan fervoroso,consigue estar en Christo,y Christo en él: *Vbi sū ego,illic,& minister meus erit*. Ni el gran corazon de Lorenço cabia, sino en el pecho de Christo,ni Christo quedaua holgado, sin este dilatado pecho en que desplegarse,438. & seq. Por esso està en los tormentos holgado,y con superioridad para dezir donayres al tyrano.259.

ASSVMPCION DE N. S.

INtrauit in quodam Castellum,&c. Luc.10. 38. Vn hospedaje de aldea,que hizieron à Christo dos piadosas mugeres,que proporcion tiene con el recibimiento que oy haze su Magestad à su excelsa Madre, con todos los aparatos de la Omnipotencia en la corte triunfante? Fue aquel hospedaje humilde, sombra del que hizo Maria Santissima al Verbo encarnado en sus entrañas, y querer dar à entender,que son menester todas las luces del cielo,y su grandeza, para corresponder con proporcion à aquella sombra con que la virtud del Altissimo la siruiò de manto: *Virtus Altissimo obumbrabit tibi*: y que tanto premio,no es solo liberalidad, sino justicia,274. Ni pagaua tanto por tanto en darla el primer lugar del cielo,quando recibiò en su Madre viuienda tanto mas capaz que el cielo,que solo en ella estuuo perfectamente holgado el Inmenso; si no la diera lugar dentro de si la Trinidad,303.439. Quiso con este recuerdo del recibo de su Madre,aun mas que recibimiento, acreditar su Sabiduria, aun mas que su Omnipotencia, en el amor con que la paga, y corresponde, 120.407.415. Mas como nos la da à ver el Euangelio: *Secus pedes Domini*,quando es corona de su cabeza? Porque su humildad es tā excelsa,que quando mas baxa, toca vn mismo punto de altura con el Altissimo,287. Es su punto centrico,441. Baxò su Magestad al seno de su Madre sin manos, no sin pies, por el propio mouimiento; assi estar Maria à essos pies es tener toda la mano, como la mocion,444. Tener assiento à essos pies, es estar sobre si,y essa la mas eminente sublimidad,265.355. Es ser vasa del Altissimo,442. No es ocio, sino actiuidad su assiento contemplatiuo,190.441.& seq. Para su subida al Cielo,hizo el amor via lactea,en que por sus lucientes huellas,nos dexò estampado el camino,37. Y caminò en circulo, boluiendo quādo se va, cercandonos quando se aleja, contraponiendo este circulo virtuoso, à tanto circulo vicioso,39.440. Cimbria que sustenta el cielo,para que tan ofendido no nos coxa debaxo,b.

POR S. BERNARDO.

VOs estis sal terra, Math.5.13. S. Bernardo,con singular propiedad Sal de la Sabiduria. Primero,en su elegante hermosura hizo oracion compuesta,y persuasiua à la juuentud que le procurò diuertir,y el la conuirtiò,491. Hizola puerto,siendo escollo de naufragios,y feliz pronostico de lo que fue, 492. Segundo,porque dio canas de sesso à la niñez,y juuentud vigorosa a la vejez, en las animosas fatigas que tomò por la Iglesia en la hedad cansada,y las conuersiones que hizo en la floreciente,123.& seq. Tercero, en la destreza con que sazonò tantas claridades,sin especie de mordacidad,haziendo por ellas felicices à los mayores Principes del mundo,a quien las dixo,187,445. Pudo hazerlas bien oidas su discrecion,porque ni vn pelo tuuo de donde le prendiessen,283. Aunque tambien oido fue Predicador en desierto como el Baptista, porque à las Ciudades iba tan dentro de si,que no salia de la aspereça,y silencio del desierto, 114.467.& seqq. Edificādo los poblados,poblò los desiertos: *Ædificant tibi solitudines*, siendo el desierto mouible. Andando tan dentro de si, que ni viò el lago,a cuya orilla caminò muchas leguas,ni los jaezes profanos del cauallo en que iba, acreditò la grandeza de su capacidad,265 & seq. Y dentro de si diò à la Sabiria imperio sin limites,230.256. Y estando sobre si,facilmente despreciò las grādes dignidades que le offrecieron, siendo mayor su eminencia,355.& seq. Mas el que sin la peana de la dignidad sobresaliò tanto,es Coloso,242. La Virgen le dio el pecho,y Christo desclauò el braço para darle la mano. Mereciò tanta mano,porque tuuo tāto pecho. *Ego murus,& vbera mea sicut turris, ex quo facta sum quasi pacem reperiens*. Assi hallò la paz para la Iglesia turbada,que remitiò à su voz en el Concilio la declaracion del Espiritu Santo,que se supo por él por donde viene,38.364.400. En sus peregrinaciones por el bien publico,no saliò de su celda,juntando con reposo el mouimiento. 459. En sus labios puso la Virgen el panal de las sagradas Letras con tanta cera como miel,haziēdo dulce la luz de la enseñança,124.396. Hizo aun mas de lo que dixo este verdadero Sabio,

PARA S. BARTOLOME.

S. AVGVS.

NATIVIDAD DE N. SEÑORA.

radamente desde la cuna en la mayor dignidad, no amenaza lo que sucede en los demas que no suben por grados: porque si niña toma el cetro, en essa hedad no toma escusa para no poner el hombro al peso, 123. Lleua la corona al hombro, y no en la cabeza, 95. 100.398. Hizo assi conquistado, el nombre que le viene nacido, todo el lib. 1.

S. FRANCISCO.

Confiteor tibi Pater Domine Cœli, & terra &c, Mat. 11.25. Quando en el humildissimo Francisco pone à los ojos el punto centrico de la pequeñez, dà Christo S. Nombre de Padre dominador de Cielo, y tierra al Omnipotente: En nada se dà Dios a conocer tan grande, y poderoso como en la excelsa pequeñez de Francisco, 439.356. Solo este pudo medirle a Dios el territorio del imperio en cielo, y tierra, y hazersele sin termino, quando à cordel le mide, b. 230.256. Si este pobre, poco es esso; si esta idea de la pobreza Euangelica, no ha de tener nada; para que dezirnos que el Padre es Señor de cielo, y tierra? Porque todo lo deposita en el q̃ no tiene el corazon en el thesoro, sino el thesoro en el corazon: ai estàn las minas de la Omnipotencia, 410. *Omnia mihi tradita sunt à Patre meo.* Essotros como tienen tanto sobre que caer, caen: Francisco, ni en la vida tropieza, ni muerto iaze, porque no tiene sobre caer, 412. Su desnudez sin empacho delante de tantos, haze fé à que se restaura al estado de la inocencia, v. f. serm. de S. Barthol. Su desnudez, y pobreza, es el arnes con que vence, mundo, demonio, y muger, vencedores del opulento, 498. Mas no quiso sin espinas la corona, arrojandose a ellas quando la muger le combate. Assi la maldicion que entrò por ella, trocò en bendicion, haziendo las espinas con su sangre florecientes, y las flores nunca marchitas como las espinas, 15. & seq. Aqui otra vez se vé en su desnudez restaurador del estado de la inocencia. Hollò las espinas, y enseñò, que para no sentirlas và mejor él descalço, que él calçado; él desnudo, que él vestido de la piel del diablo, 482. Poniendo el thesoro en saco roto, le haze inagotable, repartiendole à todos, 18. Su cordon excede a la vara de Moyses, que no saca agua de vn peñasco, mas de muchos peñascos saca quãto ha menester el inumerable, y inuencible exercito que sustenta. Aquella causò en Egypto diez plagas: este en Francisco las cinco que repararon, sanaron las plagas del mundo. En los efectos de aquella se diò à conocer el dedo de Dios: *Digitus Dei est hic*: En los efectos deste las manos, los pies, y el pecho de Dios se hizieron señalados.

TODOS SANTOS.

Aperiens os suum docebat eos dicens; Beati pauper, &c Math. 5.2. Todos deseã vida feliz, y biẽauenturada; no la hallan porque le son contrarios los medios con que la procuran. Mas quien persuadira à la terrestre capacidad, que son bienauenturados, los pobres, los hambrientos, los llorosos, los perseguidos? Quien perspicaz penetre lo que en el pecho de los que juzga el mundo afortunados, se esconde, 129.321. La vanidad feliz, es vana felicidad, 259.360. El recado de dar tormento que lleuan en el corazon los que dominan, les haze confessar son los mas infelices de la tierra. 497. & seq. El Maestro desta nueua enseñança: *aperiens os suum*, fue delante en la aspereza del monte, y teniendo en su mano lo que nuestra ilusion apetece, tomò para si lo que aborrecemos, 496. El gozo del mundo se recoge en vaso quebrado que todo se và: el de la gracia es tanto que no cabiendo en los justos, recoge dentro de si al justo, 413. La serenidad bienauenturada, que goza en imperio sin limites, 230 256 Sola es felicidad, y riqueza la que tiene por arca el corazon, 410. Consuelos de lo q̃ tiene el mundo por mala fortuna, 496. & seq.

POR LAS ALMAS DE PVRGAT.

Ego dixi in dimidio dierum meorum, vadam ad portas inferi, Isai. 38.10. Dize el Rey Ezequias: No pudo mostrar mejor su agradecimiento à la vida que Dios le prorrogò de milagro, ni poner mas cuydado en conseruarla, que baxando a essos lumbrales por donde no quiso entrar, *ad portas inferi*; porque en esso consiste multiplicar los dias, y hazer inmortal la vida, 323. Por la vnion con las almas Santas, tiene muchas almas, y cõsiguientemente muchas vidas que oponer a tantas muertes, que à cada passo encontramos, y salir vencedor, 118. Es viuiente viuo, porque sobreviue a si mismo, andando sobre si, quando desciende à essas puertas, 327. Quien es viuiente viuo, y quien viuiente muerto; quien muerto viuo, y quien muerto muerto, b. Quien assi viue, no solo multiplica los dias candidado de la eternidad, mas el dia vltimo que para otros es de quenta, y trabajo, para él es de descanso, y no de quenta, 127.325. & seq. Assegura con este frequente trato de los difuntos, acierto en la accion vnica, en que consiste todo, y no puede acertar sin frequente ensaye, 329. grangean estos Oficios los mejores, y mas verdaderos amigos, que son los del otro mundo, 323. Ni estorua nuestro socorro, que no le pueden va-

les

INDICE
DE LAS COSAS.

A

co

De-

Por

Off.


Digitized by Google

Ormaza,in Mat,c,2.   Ccc 3   Re.



Va-

LAVS DEO.

